







إهداء 2005

الأستاذ الدكتور / أحمد حمدي محمود  
القاهرة



كتاب الشعب

# إحياء علوم الدين

للإمام أبي حامد الغزالي

الجزء التاسع

دار الشعب

١٤ شارع نوفمبر، القاهرة ١١٨١



## الآفة الثالثة

### الخوض في الباطل

وهو الكلام في المعاصي ، كحكاية أحوال النساء ، ومجالس الخمر ، ومقامات الفساق وتنعم الأغنياء ، وتنجيب الملوك ، ومراسمهم المذمومة ، وأحوالهم المكروهة . فإن كل ذلك مما لا يحل الخوض فيه ، وهو حرام . وأما الكلام فيما لا يعني ، أو أكثر مما يعني ، فهو ترك الأولى ، ولا تحريم فيه . نعم من يكثر الكلام فيما لا يعني ، لا يؤمن عليه الخوض في الباطل ، وأكثر الناس يتجالسون للتفرج بالحديث ، ولا يمدو كلامهم التفكه بأعراض الناس ، أو الخوض في الباطل .

وأشياء الباطل لا يمكن حصرها لكثرتها وتفنها . فذلك لا غلص منها إلا بالانقصار على ما يعني من مهات الدين والدنيا . وفي هذا الجنس تقع كلمات يهلك بها صاحبها ، وهو يستحقها . فقد قال بلال بن الحارث ، <sup>(١)</sup> قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : **إِنَّ الرَّجُلَ لَيَتَكَلَّمُ بِالْكَلِمَةِ مِنْ رِضْوَانِ اللَّهِ مَا يُطْنُ أَنْ تُبْلَغَ بِهِ مَا بَلَّغَتْ فَيَكْتُبُ اللَّهُ بِهَا رِضْوَانَهُ إِلَى يَوْمِ الْقِيَامَةِ وَإِنَّ الرَّجُلَ لَيَتَكَلَّمُ بِالْكَلِمَةِ مِنْ سَخَطِ اللَّهِ مَا يُطْنُ أَنْ تُبْلَغَ بِهِ مَا بَلَّغَتْ فَيَكْتُبُ اللَّهُ عَلَيْهِ بِهَا سَخَطُهُ إِلَى يَوْمِ الْقِيَامَةِ** . وكان علقمة يقول : كم من كلام منفيه حديث بلال بن الحارث . وقال النبي صلى الله عليه وسلم <sup>(٢)</sup> : **إِنَّ الرَّجُلَ لَيَتَكَلَّمُ بِالْكَلِمَةِ بُضْحِكُهَا بِهَا جُلْسَاهُ يَهْوَى بِهَا أَبَدَ مِنَ الثُّرَيَّا** . وقال أبو هريرة : إن الرجل ليتكلم بالكلمة ، ما يلقي لها بالا ، يهوى بها في جهنم ، وإن الرجل ليتكلم بالكلمة ، ما يلقي لها بالا يرفعه الله بها في أعلى الجنة .

### ( الآفة الثالثة الخوض في الباطل )

( ١ ) حديث بلال بن الحارث أن الرجل ليتكلم بالكلمة من رضوان الله . الحديث : هت وقال حسن صحيح

( ٢ ) حديث أن الرجل ليتكلم بالكلمة يضحك بها جلساه يهوى بها أبد من الثريا : ابن أبي الدنيا من حديث

أبي هريرة بسند حسن وللشيخين وث أن الرجل ليتكلم بالكلمة لا يرى بها بأسا يهوى بها سبعين

خريفا في البار لفظت وقال حسن غريب

وقال صلى الله عليه وسلم <sup>(١)</sup> « أَغْظَمَ النَّاسُ خَطَايَا يَوْمَ الْقِيَامَةِ أَكْثَرُهُمْ خَوْضًا فِي الْبَاطِلِ » وإليه الإشارة بقوله تعالى ( وَكُنَّا نَحْضُوعًا مَعَ الْخَائِضِينَ <sup>(٢)</sup> ) وبقوله تعالى ( فَلَا تَقْعُدُوا مَعَهُمْ حَتَّى يَخُوضُوا فِي حَدِيثٍ غَيْرِهِ إِنَّكُمْ إِذَا مِثْلَهُمْ <sup>(٣)</sup> ) وقال سلمان : أكثر الناس ذنوباً يوم القيامة . أكثرهم كلاماً في معصية الله : وقال ابن سيرين : كان رجل من الأنصار يمر بمجلس لهم فيقول لهم ، توضعوا ، فإن بعض ما تقولون شر من الحدث فهذا هو الخوض في الباطل ، وهو وراء ماسياتي من النية والهمة والفحش وغبرها بل هو الخوض في ذكر عظومات سبق وجودها ، أو تدبر للتوصل إليها ، من غير حاجة دينية إلى ذكرها . ويدخل فيه أيضاً الخوض في حكاية البدع والمذاهب الفاسدة ، وحكاية ماجرى من قتال السجابة على وجه يوم الطعن في بعضهم ، وكل ذلك باطل ، والخوض فيه خوض في الباطل ، نسأل الله حسن المون بطفه وكرمه

## الآفة الرابعة

### المراء والجفاد

وذلك منهي عنه . قال صلى الله عليه وسلم <sup>(١)</sup> « لَا تُخَارَ أَخَاكَ وَلَا تُخَارِضَهُ وَلَا تَعْدُهُ مَوْعِدًا فَتُخْلِفَهُ » وقال عليه السلام <sup>(٢)</sup> « ذَرُّوا الْمِرَاءَ فَإِنَّهُ لَا تَنْفَعُهُمْ حِكْمَتُهُ وَلَا تُؤْمِنُ فِتْنَتُهُ » وقال صلى الله عليه وسلم <sup>(٣)</sup> « مَنْ تَرَكَ الْمِرَاءَ وَهُوَ مُحِقٌّ بِنَبِيٍّ لَهُ بَيْتٌ فِي أَعْلَى الْجَنَّةِ وَمَنْ تَرَكَ الْمِرَاءَ وَهُوَ مُبْطِلٌ بِنَبِيٍّ لَهُ بَيْتٌ فِي رِبْعِ الْجَنَّةِ » وعن أم سلمة رضى الله عنها قالت

( ١ ) حديث أعظم الناس خطايا يوم القيامة أكثرهم حوصاً في الباطل : ابن أبي الدنيا من حديث قتاده مرسلاً ورجاله ثقات ورواه هو والطبراني موقوفاً على ابن مسعود بسند صحيح

( الآفة الرابعة المراء والجفاد )

( ٢ ) حديث لا تخار أخاك ولا تخارضه ولا تعده موعداً فلتخلفه : من حديث ابن عباس وقد تقدم  
( ٣ ) حديث ذروا المراء فإنه لا تنفعهم حكمته ولا تؤمن فتنته : طب من حديث أبي الدرداء وأبي أمامة وأنس ابن مالك ووالله بن الأسمع بإسناد صحيح دون قوله لأنهم حكته ورواه بهذه الزيادة ابن أبي الدنيا موقوفاً على ابن مسعود

( ٤ ) حديث من ترك المراء وهو عتيق بن له بيت في أعلى الجنة - الحديث : تقدم في العلم

(١) للذئب : ٤٥ (٢) النساء : ١٤٠

(١) قال رسول الله صلى الله عليه وسلم « إِنَّ أَوَّلَ مَا عَهَدَ إِلَى رَبِّي وَنَهَانِي عَنْهُ بَعْدَ عِبَادَةِ الْأَوْتَانِ وَشُرْبِ الْخُبْرِ مُلَاحَاةُ الرَّجَالِ » وقال أيضا (٢) « مَا ضَلَّ قَوْمٌ بَعْدَ أَنْ هَدَاهُمُ اللَّهُ إِلَّا أَوْتُوا الْجِدَالَ » وقال أيضا (٣) « لَا يَسْتَكْمِلُ عَبْدٌ حَقِيقَةَ الْإِيمَانِ حَتَّى يَدَعَ الْمِرَاءَ وَإِنْ كَانَ مُحِقًّا » وقال أيضا (٤) « سِتٌّ مِنْ كُنْ فِيهِ يَبْلُغُ حَقِيقَةَ الْإِيمَانِ الصَّيَّامُ فِي الصَّيْفِ وَضَرْبُ أَعْدَاءِ اللَّهِ بِالسَّيْفِ وَتَعْجِيلُ الصَّلَاةِ فِي الْيَوْمِ الدَّجَنِ وَالصَّبْرُ عَلَى الْمَصِيبَاتِ وَإِسْبَاغُ الْوُضُوءِ عَلَى الْمَكَارِهِ وَتَرْكُ الْمِرَاءِ وَهُوَ صَادِقٌ »

وقال الزبير لابنه : لا تجادل الناس بالقرآن ، فإنك لا تستطيعهم ، ولكن عليك بالسنة وقال عمر بن العزيز رحمه الله عليه : من جعل دينه عرضة للخصومات ، أكثر التقليل . وقال مسلم بن يسار : إياكم والمراء ، فإنه ساعة جهل العالم ، وعندها يبتلى الشيطان زلته . وقيل ما ضل قوم بعد إذ هداهم الله إلا بالجدال . وقال مالك بن أنس رحمه الله عليه ليس هذا الجدال من الدين في شيء . وقال أيضا المراء يقسى القلوب ، ويورث الضغائن . وقال لقمان لابنه يا بني لا تجادل العلماء فيمقتوك . وقال بلان بن ساعد ، إذا رأيت الرجل لجو جاء ، مماريا محببا برأيه ، فقد تمت خسارته . وقال سفيان . لو خالفت أخى في رمانة ، فقال حلو ، قلت حامضة . لسمي بى إلى السلطان . وقال أيضا ، صاف من شئت ، ثم أغضبه بالمراء ، فليزمينك بداهية غنمك الميثس . وقال ابن أبي ليلى ، لا أمارى صاحبي ، فلما أن أكذبه ، وأما أن أغضبه . وقال أبو الدرداء ، كفى بك إنما أن لا تزال مماريا .

( ١ ) حديث أم سلمة أن أول ما عهد إلى ربي ونهاني عنه بعد عبادة الأوتان وشرب الخمر ملاحاة الرجال

ابن أبي الدنيا في الصمت والطبراني والبيهقي بسند ضعيف وقد رواه ابن أبي الدنيا في الرسائل

من حديث عروة بن روم

( ٢ ) حديث ما ضل قوم الأوتوا الجدال بت من حديث أبي أمامة وصححه وزاد بعدهى كانوا عليه وتقدم

في العلم وهو عند ابن أبي الدنيا دون هذه الزيادة كما ذكره المصنف

( ٣ ) حديث لا يستكمل عبد حقيقة الإيمان حتى يذر المراء وإن كان صفا : ابن أبي الدنيا من حديث أبي هريرة

بسند ضعيف وهو عند أحمد بلقط لا يؤمن التبع حتى يترك الكذب في الزنا حقوا المراء ما كان صادقا

( ٤ ) حديث ست من كن فيه بلغ حقيقة الإيمان - الحديث : وفيه ترك المراء وهو صادق أبو منصور الديلمي

من حديث أبي مالك الأشعري بسند ضعيف بلقط ست خصال من الخير - الحديث :

ملاحاة الرجال : مقاولتهم وغضائهم قال : لا حية ملاحاة ولها ، إذا نازعته

وقال صلى الله عليه وسلم <sup>(١)</sup> « تَكْفِيرُ كُلِّ لِحَاءٍ رَكْعَتَانِ » ، وقال عمر رضي الله عنه ،  
لا تتعلم العلم ثلاث ، ولا تركه ثلاث . لا تتعلم لئلا يرى به ، ولا لتباهى به ، ولا لتراثنى به  
ولا تركه حياء من طلبه ، ولا زهادة فيه ، ولا رضا بالجهل منه . وقال عيسى عليه السلام ، من كثر  
كذبه ، ذهب جماله . ومن لاحى الرجال ، سقطت مروءته . ومن كثر همه ، سقم  
جسمه . ومن ساء خلقه ، عذب نفسه

وقيل ليمون بن مهران ، مالك لا ترك أخاك عن قلى ؟ قال لأنى لا أشار به ولا أمار به  
وما ورد فى ذم المراء والجدال أكثر من أن يحصى

وحد المراء هو كل اعتراض على كلام الغير ، بإظهار خلل فيه ، إما فى اللفظ ، وإما فى  
المنى ، وإما فى قصد التكلم . وترك المراء بترك الإنكار والاعتراض . فكل كلام سمعته  
فإن كان حقا فصدق به ، وإن كان باطلا أو كذبا ولم يكن متعلقا بأمور الدين ، فاسكت عنه  
والظن فى كلام الغير تارة يكون فى لفظه ، بإظهار خلل فيه من جهة النحو ، أو من  
جهة اللغة ، أو من جهة العربية ، أو من جهة النظم والترتيب بسوء تقديم أو تأخير . وذلك  
يكون تارة من قصور المعرفة ، وتارة يكون بظنيان اللسان . وكيفما كان فلا وجه لإظهار خلله  
وأما فى المنى ، فبأن يقول ليس كما تقول ، وقد أخطأت فيه من وجه كذا وكذا

وأما فى قصده ، فبأن يقول هذا الكلام حق ، ولكن ليس قصدك منه الحق ، وإنما  
أنت فيه صاحب غرض . وما يجرى مجراه . وهذا الجنس إن جرى فى مسألة علمية ، ربما  
خص بسم الجدال ، وهو أيضا مذموم . بل الواجب السكوت ، أو السؤال فى معرض  
الاستفادة ، لا على وجه العناد والسكرارة أو التلطف فى التعريف لافى معرض الظن  
وأما المجادلة ، فعبارة عن قصد إغلام الغير ، وتمجيذه وتنقصيه بالقدح فى كلامه ، وبسبته  
إلى القصور والجهل فيه ، وآية ذلك . أن يكون تنبيهه للحق من جهة أخرى مسكروها عند  
المجادل ، يجب أن يكون هو المظهر له خطأه ، ليبين به فضل نفسه . وتقص صاحبها . ولا نجاة  
من هذا إلا بالسكوت عن كل ما لا يثبت به لو سكوت عنه .

(١) حديث تكفير كل لحاء ركعتان الطبرانى من حديث أمير أمانة بسند ضعيف

وأما الباعث على هذا فهو الترفع بإظهار العلم والفضل ، والتهجم على الغير بإظهار نقصه  
وهما شهوتان باطنتان للنفس ، قوتان لها  
أما إظهار الفضل ، فهو من قبيل تركية النفس ، وهى من مقتضى ما فى العبد من طغيان  
دعوى الملو والكبرياء ، وهى من صفات الربوبية  
وأما تنقيص الآخر ، فهو من مقتضى طبع السبعية ، فإنه يقتضى أن يمزق  
غيره ، ويقصمه ويصدمه ويؤذيه

وهاتان صفتان مذمومتان مهلكتان . وإنما قوتها المراء والجدال . فالمرأى على المراء  
والجدال مقول هذه الصفات المهلكة . وهذا مجاوز حد الكراهة ، بل هو معصية فيها حصل  
فيه إيذاء الغير ، ولا تنفك الممارسة عن الإيذاء وتهيج الغضب ، وحمل المتعرض عليه على أن  
يمودفينصر كلامه بما يمكنه من حق أو باطل ، ويقدر فى قائله بكل ما يتصور له ، فيثور الشجار  
بين المتبارزين ، كما يثور المهراش بين الكلبين ، يقصد كل واحد منهما أن يعض صاحبه  
بما هو أعلم نكاية ، وأقوى فى إلغامه وإلجامه

وأما علاجه . فهو بأن يكسر الكبر الباعث له على إظهار فضله ، والسبعية الباعثة له على  
تنقيص غيره ، كما سيأتى ذلك فى كتاب ذم الكبر والمجب ، وكتاب ذم الغضب . فإن  
علاج كل علة بإمالة سببها ، وسبب المراء والجدال ما ذكرناه ، ثم المواظبة عليه بحملة عادة  
وطبعا ، حتى يتمكن من النفس ، ويعسر الصبر عنه

روى أن أبا حنيفة رحمة الله عليه ، قال لداود الطائى . لم آثرت الانزواء ؟ قال لأجاهد  
نفسى بترك الجدال . فقال احضر المجالس واستمع ما يقال ، ولا تتكلم . قال ففعلت ذلك  
فما رأيت مجاهدة أشد علىّ منها . وهو كما قال ، لأن من سمع الخطأ من غيره وهو قادر على  
كشفه ، تمسر عليه الصبر عند ذلك جدا . ولذلك قال صلى الله عليه وسلم « مَنْ تَرَكَ الْمِرَاءَ  
وَهُوَ مُحِقٌّ بِنِىِّ اللَّهِ لَهُ يَتَنَفَّسُ فِي أَعْلَى الْجَنَّةِ » لشدة ذلك على النفس .

وأكثر ما يغلّب ذلك فى المذاهب والقائد ، فإن المراء طبع ، فإذا علم أن له عليه ثوابا  
اشتد عليه حرصه ، وتماون الطبع والشرع عليه ، وذلك خطأ محض . بل ينبى للإنسان  
أن يكف لسانه عن أهل القبله . وإذا رأى مبتدعا تلطف فى نصحه فى خلوة ، لا بطريق

الجدال . فإن الجدال يُخِيلُ إليه أنها حيلة منه في التليس ، وأن ذلك صنعة يقدر المجادلون من أهل مذهبه على أمثالها لو أرادوا . فتستمر البدعة في قلبه بالجدل وتؤكد . فإذا عرف أن النصيح لا ينفع ، اشتغل بنفسه وتركه . وقال صلى الله عليه وسلم <sup>(١)</sup> « رَحِمَ اللَّهُ مَنْ كَفَّ لِسَانَهُ عَنْ أَهْلِ الْفِتْنَةِ إِلَّا بِأَحْسَنِ مَا يَاقِدُ عَلَيْهِ » وقال هشام بن عروة . كان عليه السلام يردد قوله هذا سبع مرات . وكل من ابتاد المجادلة مدة ، وأثنى الناس عليه ، ووجد نفسه بسببه غزاً وقبولا ، قويت فيه هذه المهلكات ، ولا يستطيع عنها نزوعاً إذا اجتمع عليه سلطان الغضب ، والكبر ، والرياء ، وحب الجاه ، والتميز بالفضل . وآحاد هذه الصفات يشق مجاهدتها ، فكيف بمجموعها !

## الآفة الخامسة

### الخصومة

وهي أيضا مذمومة . وهي وراء الجدال والمراء . فالمرء طعن في كلام الغير ، بإظهار خال فيه ، من غير أن يرتبط به غرض سوى تحقير الغير ، وإظهار مزية الكياسة . والجدال عبارة عن أمر يتعلق بإظهار المذاهب وتقريرها . والخصومة لجاح في الكلام ، ليستوفي به مال أو حق مقصود . وذلك تارة يكون ابتداء ، وتارة يكون اعتراضا . والمرء لا يكون إلا باعتراض على كلام سبق . فقد قالت عائشة رضى الله عنها ، <sup>(١)</sup> قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ، « إِنَّ أَبْغَضَ الرَّجَالِ إِلَى اللَّهِ الْأَلَدُ الْخَصْمُ » وقال أبو هريرة ، <sup>(٢)</sup> قال رسول الله صلى الله عليه وسلم « مَنْ جَادَلَ فِي خُصُومَةٍ يَغْيِرُ عَلَيْهِ لَمْ يَزَلْ فِي سَخَطِ اللَّهِ حَتَّى يَنْزِعَ »

(١) حديث رجم الله من كف لسانه عن أهل القبلة الأبأحسن ما يقدر عليه : ابن أبي الدنيا باسناد ضعيف من حديث هشام بن عروة عن النبي صلى الله عليه وسلم مرسل ورواه أبو منصور الديلمي في مسند الفردوس من رواية هشام عن عائشة بلفظ رجم الله امرأاً كف لسانه عن إعراض المسلمين وهو مقطوع وصحيح جدا

(٢) الآفة الخامسة الخصومة :

(٣) حديث عائشة أن أنس الرجل إلى الله الألد الخصم : خ وقد هدم

(٣) حديث أبي هريرة من جادل في خصومة بغير علم لمزل في سخط الله حتى ينزع : ابن أبي الدنيا الأصفهاني في الترغيب والترهيب وفيه رجاء أبو يحيى ضمنه الجمهور



وقال بعضهم ، إياك والخصومة ، فإنها تحقق الدين . ويقال ماخاصم ورع قط في الدين وقال ابن قتيبة ، مرّ بي بشر بن عبد الله بن أبي بكر ، فقال مايجلسك هنا ؟ قلت خصومة بيني وبين ابن عم لي . فقال إن لأبيك عندي يدا ، وأنّي أريد أن أجزيك بها . وإني والله ما رأيت شيئا أذهب للدين ، ولا أنقص للروءة ، ولا أضيق للذة ، ولا أشغل للقلب من الخصومة . قال فقمت لأنصرف . فقال لي خصمي ، مالك ؟ قلت لأخاصمك . قال إنك عرفت أن الحق لي . قلت لا ، ولكن أكرم نفسي عن هذا . قال فإني لأطلب منك شيئا هو لك فإن قلت : فإذا كان للإنسان حق فلا بد له من الخصومة في طلبه ، أو في حفظه ، مهما ظلمه ظالم ، فكيف يكون حكمه ؟ وكيف تنم خصومته

فاعلم أن هذا الدم يتناول الذي يخاصم بالباطل ، والذي يخاصم بغير علم ، مثل وكيل التاضي ، فإنه قبل أن يعرف أن الحق في أي جانب ، هو يتوكل في الخصومة من أي جانب كان ، فيخاصم بغير علم . ويتناول الذي يطلب حقه ، ولكنه لا يقتصر على قدر الحاجة ، بل يظهر اللدد في الخصومة ، على قصد التسليط ، أو على قصد الإيذاء ويتناول الذي يمزج بالخصومة كلمات مؤذية ، ليس يحتاج إليها في نصرته الحاجة ، وإظهار الحق . ويتناول الذي يحمل على الخصومة محض العناد ، لقهر الخصم وكسره ، مع أنه قد يستحق ذلك القدر من المال . وفي الناس من يصرح به ويقول ، إنما قصدي عناده وكسره عرضة ، وإني إن أخذت منه هذا المال ربحا رميت به في بئر ولا أبالي . وهذا مقصوده اللدد والخصومة واللجاج ، وهو مذموم جدا .

فأما المظلوم الذي ينصر حجته بطريق الشرع ، من غير لد وإسراف وزيادة لجاج ، على قدر الحاجة ، ومن غير قصد عناد وإيذاء ، فعمله ليس بجرام ، ولكن الأولى تركه ما وجد إليه سبيلا . فإن ضبط اللسان في الخصومة على حد الاعتدال مشتمر ، والخصومة توغر الصدور وتهيج الغضب . وإذا هاج الغضب نبت التنازع فيه ، وبقي الحقد بين المتخاصمين . حتى يفرج كل واحد بمساة صاحبه ويحزرن بمسرة . ويطلق اللسان في عرسه . فمن بدأ بالخصومة فقد تعرض لهذه المهدورات . وأقل ما فيه تسوئيس ساطره . حتى أنه في سائرته يشعل جماعة خصمه ، فلا يبقى الأمر على حد الواجب .

فانحصورة مبدأ كل شر، وكذا المرء والجدال. فينبغي أن لا يفتح بابه إلا لضرورة، وعند الضرورة يبغي أن يحفظ اللسان والقلب عن تبعات انحصورة، وذلك متعذر جدا فمن اقتصر على الواجب في خصوصته سلم من الإثم، ولا تدم خصوصته، إلا أنه إن كان مستغنيا عن انحصورة فيما خاصم فيه، لأن عنده ما يكفيه، فيكون تاركا للأولى، ولا يكون آثما. نعم أقل ما يفوته في انحصورة والمرء والجدال طيب الكلام، وما ورد فيه من الثواب إذ أقل درجات طيب الكلام إظهار الموافقة، ولا خشونة في الكلام أعظم من الطعن والاعتراض، الذي حاصله إما تحجیل، وإما تكذيب. فإن من جادل غيره أو ماره أو خاصمه، فقد جهله أو كذبه، ففوت به طيب الكلام.

وقال صلى الله عليه وسلم «يَكُنْكُمْ مِنَ الْجَنَّةِ طِيبُ الْكَلَامِ وَالطَّعَامِ» وقد ذال الله تعالى (وَقُولُوا لِلنَّاسِ حَسَنًا<sup>(١)</sup>) وقال ابن عباس رضي الله عنهما، من سلم عليك من خلق الله، فازد عليه السلام وإن كان مجوسيا، إن الله تعالى يقول (وَإِذَا حُيِّيتُمْ بِتَحِيَّةٍ فَحَيُّوا بِأَحْسَنِ مِمَّا أُرْذُوهَا<sup>(٢)</sup>) وقال ابن عباس أيضا لو قال لي فرعون خيرا لرددت عليه. وقال أنس<sup>(٣)</sup>، قال رسول الله صلى الله عليه وسلم «إِنَّ فِي الْجَنَّةِ لَعُرْقًا يُرَى ظَاهِرُهَا مِنْ بَاطِنِهَا وَبَاطِنُهَا مِنْ ظَاهِرِهَا أَعْدَهَا اللَّهُ تَعَالَى لِمَنْ أَطْعَمَ الطَّعَامَ وَالْآنَ الْكَلَامَ»  
وروي أن عيسى عليه السلام مر به خنزير، فقال مر بسلام. فقيل ياروح الله أتقول هذا للخنزير؟ فقال أكره أن أعود لساني الشر. وقال نبينا عليه السلام<sup>(٤)</sup> «السَّكَاةُ الطَّيِّبَةُ صَدَقَةٌ» وقال<sup>(٥)</sup> «اتَّقُوا النَّارَ وَلَوْ بِشِقِّ فَمْرَةٍ فَإِنْ لَمْ تَجِدُوا فِي كَلِمَةٍ طَيِّبَةٍ» وقال عمر رضي الله عنه، البرش. هين، وجه طليق وكلام لين. وقال بعض الحكماء، الكلام اللين ينسل الضغائن المستكنة في الجوارح. وقال بعض الحكماء، كل كلام لا يستطربك

(١) حديث بئكم من الجنة طيب الكلام والطعام الطبراني من حديث جابر وفيه من لا أعره وله

من حديث ه في أبي شريح ماسند جيد وحب الجنة طعام الطعام وحب الكلام

(٢) حديث أنس انفق الجنة لمرقا يرى ظاهرها من باطنها - الحديث : ت وقد تقدم

(٣) حديث الكفة الطيبة صدقة تم من حديث أبي هريرة

(٤) حديث اتقوا النار ولو بشق فمرة - الحديث : متفق عليه من حديث عدى ابن حاتم وقد تقدم

(٥) القصة : ٨٣ (٢) النساء : ٨٦

إلا أنك ترضى به جليسه ، فلا تكن به عليه بخيلا ، فإنه لعله يومئذ منه ثواب المصنفين  
وهذا كله في فضل الكلام الطيب ، وتضاده المحسومة ، والمرء ، والجدال ، والجاج  
فإنه الكلام المستكره الوحش ، المؤذي للقلب ، المنقص للدين ، المبيح للغضب ، الموغر  
للصدر ، نال الله حسن التوفيق بمنه وكرمه

## الآفة السادسة

### التعمر في الكلام

بالتشديق ، وتكلف السجع والفصاحة ، والتصنع في العنايات والمقدمات ، وما جرت  
به عادة المتفاحين ، المدعين للخطابة . وكل ذلك من التصنع المذموم ، ومن التكلف  
المعقوت ، الذي قال فيه رسول الله صلى الله عليه وسلم « أَنَا وَأَتَقِيَاهُ أَمَيُّ بُرَاءٍ مِنَ التَّكَلُّفِ »  
وقال صلى الله عليه وسلم <sup>(١)</sup> « إِنِّي أَبْغَضُكُمْ إِلَىَّ وَأَبْغَضُكُمْ مِنِّي مَجْلِسًا التَّرَارُونَ الْمُتَفَيِّقُونَ  
الْمُتَشَدِّقُونَ فِي الْكَلَامِ » وقالت فاطمة رضي الله عنها <sup>(٢)</sup> « قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ  
« شَرُّ أُمَّتِي الَّذِينَ غَدُوا بِالْيَمِيمِ بِأَكُلُونَ أَلْوَانَ الطَّعَامِ وَيَلْبَسُونَ أَلْوَانَ الثِّيَابِ  
وَيَتَشَدَّقُونَ فِي الْكَلَامِ » وقال صلى الله عليه وسلم <sup>(٣)</sup> « أَلَا هَٰكَذَا الْمُنْتَظَمُونَ » ثلاث  
صرات . والتظلم هو التعمق والاستقصاء .

وقال عمر رضي الله عنه ، إن شفاشق الكلام من شفاشق الشيطان . وجاء عمرو بن  
سعد بن أبي وقاص إلى أبيه سعد يسأله حاجة . فتكلم بين يدي حاجته بكلام . فقال له سعد  
ما كنت من حاجتك بأبعد منك اليوم ، إني سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول  
<sup>(٤)</sup> « يَأْتِي عَلَى النَّاسِ زَمَانٌ يَخْلُقُونَ الْكَلَامَ بِالسِّنِّيمِ كَمَا تَخْلُقُ الْبَقَرَةُ الْكَلَا بِالسِّنِّيمِ ،

### ( الآفة السادسة الفرع في الكلام والتشديق )

( ١ ) حديث ابن أبي نضرة عن رسول الله صلى الله عليه وسلم وأبي بكر عن النبي صلى الله عليه وسلم أنهما سمعا رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول : « أَنَا وَأَتَقِيَاهُ أَمَيُّ بُرَاءٍ مِنَ التَّكَلُّفِ »

وهو عند من حديث جابر وحسنه بلفظ أن أبي نضرة إلى

( ٢ ) حديث فاطمة شرار أمي الذين غدوا باليميم - الحديث : وفيه يتشددون ابن أبي الدنيا والبيهقي في الشعب

( ٣ ) حديث ألهك المنظومون م - من حديث ابن مسعود

( ٤ ) حديث سعد يأتي على الناس زمان يخلقون الكلام بالسقيم كخلق البقرة الكلا بالسقيم - رواه أحمد

وكأنه أنكر عليه ما قدمه على الكلام ، من التشبيب ، والمقدمة المصنوعة  
للتكافؤ ، وهذا أيضا من آفات اللسان ، ويدخل فيه كل صجع متكلف ، وكذلك التفاسيع  
الخاصة بحد المادة ، وكذلك المسجعة ، السجعة في المحاورات ، إذ قضى (١) ، ولله صلى الله  
عليه وسلم بكرة في الجنين ، وقال بعض قوم الجاني ، (٢) كيف ندى من لا شرب ولا أكل  
ولا صالح ولا استهل ، ومثل ذلك بطل ، فقال « أَسَجَّعًا كَسَجَّعِ الْأَعْرَابِ » وأنكر  
ذلك ، لأن أثر التكلف والتصنع بين عليه . بل ينبغي أن يقتصر في كل شيء على المقصوده  
ومقصود الكلام التفهيم للنرض ، وما وراء ذلك تصنع مذموم

ولا يدخل في هذه تحسين ألفاظ الخطابة ، والتذكير من غير إفراط وإغراب ، فإن  
المقصود منها تحريك القلوب وتشويقها ، وقبضها وبسطها ، وارشادها للفظ تأثير فيه ، فهو  
لا يلقى به . فأما المحاورات التي تجري لقضاء الحاجات ، فلا يليق بها السجع والتشديق ،  
والاشتغال به من التكلف المذموم ، ولا باعث عليه إلا الرياء وإظهار الفصاحة ، والتميز  
بالبراعة ، وكل ذلك مذموم يكرهه الشرع ، ويزجر عنه

## الآفة السابعة

الفحش والسب وبذاءة اللسان

وهو مذموم ونهى عنه ، ومصدره الخبث واللؤم . قال صلى الله عليه وسلم (٣) « يَا أَيُّهَا  
وَالْفُحْشُ فَإِنَّ اللَّهَ تَعَالَى لَا يُحِبُّ الْفُحْشَ وَلَا التَّفَحُّشَ » (٤) ونهى رسول الله صلى الله عليه وسلم  
عن أن تسب قتل بدر من المشركين ، فقال « لَا تَسُبُّوا هَؤُلَاءَ فَإِنَّهُ لَا يَخْلُصُ لِيَنَّهُمْ شَيْءٌ »

(١) حديث كيف ندى من لا شرب ولا أكل الحديث : من حديث للثوري بن شعبة وأبي هريرة وأسلماء عندهم أيضا

(الآفة السابعة الفحش والسب وبذاءة اللسان)

(٢) حديث إياكم والفحش - الحديث : ن في الكبرى في التفسير والحاكم وصححه من حديث عبد الله -

ابن عمرو ورواه ابن جبان من حديث أبي هريرة

(٣) حديث النهي عن سب قتل بدر من المشركين - الحديث : ابن أبي الدنيا من حديث محمد بن علي الباقر

مرسلًا ورواه ثقات والنسائي من حديث ابن عباس بإسناد صحيح ابن جلا وقيل في أبي اللباس

كان في الجاهلية فلعنه - الحديث : وفيه لا تسبوا أمواتنا فتزدوا أحيانا

بِمَا تَقُولُونَ وَتُؤْذُونَ الْأَحْيَاءَ إِلَّا إِنْ الْبَذَاءُ تَوَمَّ « وقال صلى الله عليه وسلم <sup>(١)</sup> « لَيْسَ الْمُؤْمِنُ بِالطَّمَّانِ وَلَا اللَّعَّانِ وَلَا الْفَاحِشِ وَلَا الْبَذِيءِ » وقال صلى الله عليه وسلم <sup>(٢)</sup> « الْجَنَّةُ حَرَامٌ عَلَى كُلِّ فَاحِشٍ أَنْ يَدْخُلَهَا » وقال صلى الله عليه وسلم <sup>(٣)</sup> « أَرْبَعَةٌ يُؤْذُونَ أَهْلَ النَّارِ فِي النَّارِ عَلَى مَا بِهِمْ مِنَ الْأَذَى يَسْمُونَ : بَيْنَ الْحَلِيمِ وَالْجَعِيمِ يَدْعُونَ بِالْوَيْلِ وَالشُّبُورِ رَجُلٌ يَسِيلُ فُؤُوهَ قَيْحًا وَدُمَاقِي قَالَ لَهُ مَا بَالُ الْأَبْدَةِ قَدْ آذَانَا عَلَى مَا يَنْبَغُ الْأَذَى يَقُولُ إِنْ الْأَبْدَةَ كَانَ يَنْظُرُ إِلَى كُلِّ كَلِمَةٍ قَذَعَةٍ خَبِيثَةٍ فَيَسْتَلِذُّهَا كَمَا يَسْتَلِذُّ الرَّفَثَ » وقال صلى الله عليه وسلم لعائشة <sup>(٤)</sup> « يَا عَائِشَةُ لَوْ كَانَ الْفَحْشُ رَجُلًا لَكَانَ رَجُلٌ سَوَاءٌ »

وقال رسول الله صلى الله عليه وسلم <sup>(٥)</sup> « الْبَذَاءُ وَالْيَكِيَانُ شُعْبَتَانِ مِنْ شُعْبِ النَّفَاقِ » فيحتمل أن يراد بالبيان كشف ما لا يجوز كشفه، ويحتمل أيضا المبالغة في الإيضاح، حتى ينتهي إلى حد التكلف، ويحتمل أيضا البيان في أمور الدين، وفي صفات الله تعالى، فإن القاء ذلك مجملا إلى أسمع العوام أولى من المبالغة في بيانه، إذ قد يشور من غاية البيان فيه شكوك ووساوس فإذا أجلت بادررت القلوب إلى القبول ولم تضطرب. ولكن ذكره مقرونا بالبذاء، يشبه أن يكون المراد به المجاهرة بما يستحي الإنسان من بيانه، فإن الأولى في مثله الإغماض والتغافل، دون الكشف والبيان

وقال صلى الله عليه وسلم <sup>(٦)</sup> « إِنْ أَفْهَ لَا يُحِبُّ الْفَاحِشَ الْمُتَفَحِّشَ الصَّبَاحَ فِي الْأَسْوَاقِ »

( ١ ) حديث ليس المؤمن بالطعان ولا اللعان ولا الفاحش ولا البذيء : تساند صحيح من حديث ابن مسعود

وقال حسن عريب والحاكم وصححه وروى موفوا قال الدار قطني في الملل والوفوف أصح

( ٢ ) حديث الجنة حرام على كل فاحش أن يدخلها : ابن أبي الدنيا وأبو نعيم في الحليين حديث عبد الله بن عمرو

( ٣ ) حديث أربعة يؤذون أهل النار على ما بهم من الأذى - الحديث : وجهه أن الأبعد كان ينظر إلى كل

كلمة حيث فيستلذها كما استلذ الرفث ابن أبي الدنيا من حديث شمس من مائع واختلف في محبته

فذكره أبو سعيد في الصحابة وذكره شيخنا في التاليفين

( ٤ ) حديث يا عائشة لو كان الفحش رجلا لكان رجلا سوء : ابن أبي الدنيا من رواية ابن أبي عمير عن أبي النصر

عن أبي سلمة عنها

( ٥ ) حديث البذاء واليان شمتان من النفاق : ت وحسنه وك وصححه على شرطهما من حديث أبي امامة وقد تقدم

( ٦ ) حديث إن أفه لا يحب الفاحش ولا المتفحش الصباح في الأسواق : ابن أبي الدنيا من حديث جابر بن سفيان

وله والطبراني من حديث أسامة بن زيد إن أفه لا يحب الفاحش الضحش وأساده جيد

وقال جابر بن سمرة <sup>(١)</sup>، كنت جالسا عند النبي صلى الله عليه وسلم، وأبى أمامي . فقال صلى الله عليه وسلم « إِنَّ الْفُحْشَ وَالْفَاحِشَ لَيْسَا مِنَ الْإِسْلَامِ فِي شَيْءٍ وَإِنَّ أَحْسَنَ النَّاسِ إِسْلَامًا أَحْسَنُهُمْ أَخْلَاقًا »

وقال إبراهيم بن ميسرة : يقال يؤتى الفاحش التفحش يوم القيامة في صورة كلب أوفى جوف كلب . وقال الأحنف بن قيس ، ألا أخبركم بأدوا الداء ، اللسان البذي ، والمحاق الدني . فهذه مذمة التفحش

فأما حذو وحقيقته ، فهو التمييز عن الأمور المستبحة بالبارات الصريحة . وأكثر ذلك يجري في ألفاظ الواقع وما يتعلق به . فإن لأهل الفساد عبارات صريحة فاحشة يستعملونها فيه ، وأهل الصلاح يتحاشون عنها ، بل يكون عنها ، يدلون عليها بالرموز فيذكرون ما يقارنها ويتعلق بها . وقال ابن عباس ، إن الله حيي كريم ، يفوق ويكنو . كنى باللسن عن الجائع ، فالسيس ، واللس ، والدخول ، والصعبة ، كنايةات عن الواقع . وليست بفاحشة وهناك عبارات فاحشة ، يستقيم ذكرها ، ويستعمل أكثرها في الشتم والتعير . وهذه العبارات متفاوتة في الفحش ، وبعضها أخف من بعض ، وربما اختلف ذلك بمادة البلاد ، وأوائلها مكروهة ، وأواخرها محظورة ، وبينهما درجات يتردد فيها . وليس يختص هذا بالواقع ، بل بالكناية بقضاء الحاجة عن البول ، والنائط أولى من لفظ التنوط والخراء وغيرهما . وإن هذا أيضا مما يخفى ، وكل ما يخفى يستحيا منه ، فلا ينبغي أن يذكر ألفاظه الصريحة ، فإنه فحش

وكذلك يستحسن في المادة الكناية عن النساء ، فلا يقال قالت زوجتك كذا ، بل يقال قيل في الحجرة ، أو من وراء الستر ، أو قالت أم الأولاد ، فالتلطف في هذه الألفاظ محمود ، والتصريح فيها يفضى إلى الفحش

وكذلك من به عيوب يستحيا منها ، فلا ينبغي أن يعبر عنها بصريح لفظها ، كالبرص ، والقرع ، والبواسير ، بل يقال المارض الذي يشكوه ، وما يجري مجراه . فالتصريح بذلك داخل في الفحش . وجميع ذلك من آفات اللسان . قال الملاء بن هرون ، كان عمر بن عبد العزيز

(١) حديث جابر بن سمرة أن الفحش والتفحش ليسا من الإسلام في شيء ما لحديث : أحمد وابن أبي الدنيا بإسناد صحيح

يتحفظ في منطقته ، فخرج تحت إبطه خراج ، فأثبناه نسأله لئرى ما يقول ، فقلنا من أين خرج ؟ فقال من باطن اليد .

والباعث على الفحش إما قصد الإيذاء ، وإما الاعتياد الحاصل من مخالطة الفساق ، وأهل الخبيث واللؤم ، ومن عاداتهم السب . وقال أعرابي لرسول الله صلى الله عليه وسلم <sup>(١)</sup> « أوصني فقال » عَلَيْكَ بِتَقْوَى اللَّهِ وَإِنْ أَمْرُكَ بِعِرْكَ بَشِيءٌ يَمْلِكُهُ فَيْكَ فَلَا تُعِيرُهُ بِشِيءٍ تَمْلِكُهُ فِيهِ يَكُنْ وَبِأَلِّهِ عَلَيْهِ وَأَجْرُهُ لَكَ وَلَا تَسْتَبْ شَيْئًا ، قال فما سببت شيئا بimde

وقال عياض بن حمار <sup>(٢)</sup> قلت يا رسول الله ، إن الرجل من قومي يسبني وهو دوني هل على من بأس أن أنصر منه ؟ فقال « ائْتَسَابًا بِشَيْطَانَيْنِ يَتَمَاوَيْنِ وَيَتَهَارَجَانِ » وقال صلى الله عليه وسلم <sup>(٣)</sup> « سَبَابُ الْمُؤْمِنِ فُسُوقٌ وَقِتَالُهُ كُفْرٌ » وقال صلى الله عليه وسلم <sup>(٤)</sup> « ائْتَسَبَانِ مَا قَالَا قَتَلَ الْبَادِي مِنْهُمَا حَتَّى يَمْتَدِي الظُّلُمُ » وقال صلى الله عليه وسلم <sup>(٥)</sup> « مَلْعُونٌ مَنْ سَبَّ وَالِدَيْهِ » وفي رواية « مِنْ أَكْثَرِ الْكِبَارِ أَنْ يَسُبَّ الرَّجُلُ وَالِدَيْهِ » قالوا يا رسول الله ، كيف يسب الرجل والديه ؟ قال « يَسُبُّ أَبَا الرَّجُلِ فَيَسُبُّ أُمَّهُ »

## الآفة الثامنة

### اللعن

إما لحيوان أو جاد أو إنسان . وكل ذلك مذموم . قال رسول الله صلى الله عليه وسلم

( ١ ) حديث قال أعرابي أوصني فقال عليك بتقوى الله وإن أمرؤ عيرك بشيء تملكه فيك فلا تعيره بشيء

تملكه فيه - الحديث : أحمد والطبراني بإسناد جيد من حديث أبي جري الهجيمي قبل اسمه جابر

ابن سليم وقيل سلم بن جابر

( ٢ ) حديث عياض بن حمار قلت يا رسول الله الرجل من قومي يسبني وهو دوني هل على من بأس أن أنصر

منه فقال السبتان شيطانان يتكاذبان ويتهارجان : د الطيالسي وأصله عند أحمد

( ٣ ) حديث سباب المسلم فسوق وقاله كفر : متفق عليه من حديث ابن مسعود

( ٤ ) حديث السبتان ما قالا قتل البادي حتى يمتد الظلوم : م من حديث أبي هريرة وقال ما لم يمتد

( ٥ ) حديث ملعون من سب والده وفي رواية من أكبر الكبائر أن يسب الرجل والديه - الحديث :

أحمد وأبو يعلى والطبراني من حديث ابن عباس باللفظ الأول بإسناد جيد وأما الشيخان

على اللفظ الثاني من حديث عبد الله بن عمرو

«الْمُؤْمِنُ لَيْسَ بِأَمَانٍ» وقال صلى الله عليه وسلم «لَا تَلَاَعُوا بِلَعْنَةِ اللَّهِ وَلَا يَفْضَحُوا زُلَّاتِهِمْ» ، وقال حذيفة ، ما تلاعن قوم قط إلا حق عليهم القول وقال عمران بن حصين «يَبْنِي رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فِي بَعْضِ أَصْفَارِهِ إِذَا امْرَأَةٌ مِنَ الْأَنْصَارِ عَلَى نَاقَةٍ لَهَا فَضَحِرَتْ مِنْهَا ، فَلَمْ تَنْهَ . فَقَالَ حَلِي اللَّهِ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ «خُذُوا مَا عَلَيْهَا وَأَعْرِضُوا فَإِنَّهَا مَكْنُونَةٌ» قَالَ فَكَأَنِّي أَنْظُرُ إِلَى تِلْكَ النَّاقَةِ تَحْشَى بَيْنَ النَّاسِ ، لَا يَتَعَرَّضُ لَهَا أَحَدٌ

وقال أبو الدرداء ، ما لعن أحد الأرض إلا قالت ، لمن الله أعصانا لله . وقالت عائشة رضي الله عنها مع رسول الله صلى الله عليه وسلم <sup>(٤)</sup> أَبَا بَكْرٍ وَهُوَ يَلْمَنُ بَعْضَ رَقِيقَةٍ ، فَالْتَفَتَ إِلَيْهِ وَقَالَ «يَا أَبَا بَكْرٍ أَصْدِيقَيْنِ وَلَعَايِنِ أَكَلًا وَرَبَّ الْكُفْيَةِ» مرتين أو ثلاثا ، فأعتق أبو بكر يومئذ رقيقته ، وأتى النبي صلى الله عليه وسلم ، وقال لا أعود

وقال رسول الله صلى الله عليه وسلم <sup>(٥)</sup> ، «إِنَّ اللَّعَّانِينَ لَا يَكُونُونَ شُفَعَاءَ وَلَا شُهَدَاءَ يَوْمَ الْقِيَامَةِ» وقال أنس <sup>(٦)</sup> ، كان رجل يسير مع رسول الله صلى الله عليه وسلم على بعير فلمن بعيره ، فقال صلى الله عليه وسلم «يَا عَبْدَ اللَّهِ لَا تَسِرْ مَعَنَا عَلَى بَعِيرٍ مَكْنُونٍ» وقال ذلك إنكارا عليه

واللعن عبارة عن الطرد والإبعاد من الله تعالى ، وذلك غير جائز إلا على من انصف بصفة تبعده من الله عز وجل ، وهو الكفر والظلم ، أن يقول لعنة الله على الظالمين وعلى الكافرين

#### (الآفة الثامنة للعرب)

- (١) حديث المؤمن ليس بلعان : تقدم حديث ابن مسعود ليس المؤمن بالطعان ولا اللعان - الحديث قبل هذا بأحد عشر حديثا ولفترمذى وحسنه من حديث ابن عمر لا يكون المؤمن لعانا
- (٢) حديث لا تالاعوا بلعنة الله - الحديث : ت د من حديث ممرة بن جندب قال ت حسن صحيح
- (٣) حديث عمران بن حصين يَبْنِي رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فِي بَعْضِ أَصْفَارِهِ إِذَا امْرَأَةٌ مِنَ الْأَنْصَارِ عَلَى نَاقَةٍ لَهَا فَضَحِرَتْ مِنْهَا فَأَمْنَهَا - الحديث : رواه م
- (٤) حديث عائشة مع رسول الله صلى الله عليه وسلم أَبَا بَكْرٍ وَهُوَ يَلْمَنُ بَعْضَ رَقِيقَةٍ فَالْتَفَتَ إِلَيْهِ فَقَالَ يَا أَبَا بَكْرٍ لَمَانَيْنِ وَصَدِيقَيْنِ - الحديث : ابن أبي الدنيا في الصمت وشيحه بشار ابن موسى الخفاف ضفه الجمهور وكان أحمد حسن الرأى فيه
- (٥) حديث إن اللَّعَّانِينَ لَا يَكُونُونَ شُفَعَاءَ وَلَا شُهَدَاءَ يَوْمَ الْقِيَامَةِ : م من حديث أبي الدرداء
- (٦) حديث أنس كان رجل مع رسول الله صلى الله عليه وسلم على بعير فلمن بعيره فقال يا عبد الله لا تسر معنا على بعير ملعون ابن أبي الدنيا بإسناد جيد



وينبغي أن يتبع فيه لفظ الشرع، فإن في اللعنة خواراً، لأنه حكم على الله عز وجل بأنه قد أبعد الملعون، وذلك غيب لا يطلع عليه غير الله تعالى، ويطلع عليه رسول الله صلى الله عليه وسلم إذا أطلعه الله عليه والصفات المقتضية لللعن ثلاثة، الكفر، والبدعة، والفسق، واللعن في كل واحدة ثلاث مراتب الأولى: اللعن بالوصف الأعم، كقولك لعنة الله على الكافرين والمبتدعين، والفسقة الثانية: اللعن بأوصاف أخص منه، كقولك لعنة الله على اليهود، والنصارى، والمجوس، وعلى القدرية، والخوارج، والروافض، أو على الزناة، والظلمة، وآكلي الربا، وكل ذلك جائز، ولكن في لمن أوصاف المبتدعة خطر، لأن معرفة البدعة غامضة، ولم يرد فيه لفظ مأمور، فينبغي أن يمنع منه العوام، لأن ذلك يستدعي المعارضة بمثله، ويشير نزاعاً بين الناس وفساداً الثالثة: اللعن للشخص المعين، وهذا فيه خطر. كقولك زيد لعنة الله، وهو كافر، أو فاسق، أو مبتدع والتفصيل فيه، أن كل شخص ثبتت لعنته شرعاً، فتجاوز لعنته. كقولك فرعون لعنة الله، وأبو جهل لعنة الله، لأنه قد ثبت أن هؤلاء ماتوا على الكفر وعرف ذلك شرعاً. أما شخص بعينه في زماننا، كقولك زيد لعنة الله، وهو يهودى مثلاً فهذا فيه خطر. فإنه ربما يسلم! فيموت مقرباً عند الله، فكيف يحكم بكونه ملعوناً؟ فإن قلت. يلحق لكونه كافراً في الحال، كما يقال للمسلم رحمه الله لكونه مسلماً في الحال، وإن كان يتصور أن يرتد

فاعلم أن معنى قولنا رحمه الله، أي ثبته الله على الإسلام، الذي هو سبب الرحمة. وعلى الطاعة. ولا يمكن أن يقال ثبت الله الكافر على ما هو سبب اللعنة. فإن هذا سؤال للكفر، وهو في نفسه كفر. بل الجائز أن يقال، لعنة الله إن مات على الكفر ولا لعنة الله إن مات على الإسلام. وذلك غيب لا يدري. والطلاق متردد بين الجنتين، ففيه خطر، وليس في ترك اللعن خطر وإذا عرفت هذا في الكافر، فهو في زيد الفاسق، أو زيد المبتدع أولى. فلن الأعيان فيه خطر، لأن الأعيان تتقلب في الأحوال إلا من أعلم به رسول الله صلى الله عليه وسلم فإنه يجوز أن يعلم من يموت على الكفر، ولذلك عين قوماً باللعن، فكان يقول في دعائه على قريش، <sup>(١)</sup> «اللَّهُمَّ عَلَيْكَ يَا بِي جَهْلُ بْنُ هِشَامٍ وَعُتْبَةُ بْنُ رَبِيعَةَ» وذكر جماعة

(١) حديث اللهم عليك يا بِي جهل بن هشام وعتبة بن ربيعة وذكر جماعة. متفق عليه من حديث ابن مسعود.

قوله على الكفر به رضى عن من لم يعلم عاقبته كان يعلمته فنهى عنه .<sup>(١)</sup> إذ روى أنه كان يعلم الذين قتلوا أصحاب بئر معونة في قنوته شهرا ، فنزل قوله تعالى ( لَيْسَ لَكَ مِنَ الْأَمْرِ شَيْءٌ ) أَوْ يَتُوبَ عَلَيْهِمْ أَوْ يُعَذِّبَهُمْ فَإِنَّهُمْ ظَالِمُونَ<sup>(٢)</sup> ) حتى أنهم رجا يأسون ، فمن أين تعلم أنهم ملعونون وكذلك من بان لنا موته على الكفر ، جاز لعنه ، و جاز ذمه ، إن لم يكن فيه أذى على مسلم فإن كان لم يخبر ، كما روى<sup>(٣)</sup> أن رسول الله صلى الله عليه وسلم ، سأل أبا بكر رضى الله عنه عن قبر مرثية ، وهو يريد الطائف . فقال هذا قبر رجل كان عاتيا على الله ورسوله وهو سميد بن العاص ، فغضب ابنه عمرو بن سميد ، وقال يا رسول الله ، هذا قبر رجل كان أظلم للظلم ، وأضر للهام من أبي قحافة . فقال أبو بكر ، يكلفني هذا يا رسول الله يتل هذا الكلام ! فقال صلى الله عليه وسلم « اكففت عن أبي بكر » ، فأنصرف ثم أقبل على أبي بكر فقال « يَا أَبَا بَكْرٍ إِذَا ذَكَرْتُمُ الْكُفَّارَ فَمَمُّوا فَإِنَّكُمْ إِذَا خَصَصْتُمْ غَضِبَ الْأَنْبَاءُ لِلآبَاءِ » فكف الناس عن ذلك

<sup>(٤)</sup> وشرب نيمان الخمر ، وخدمت في مجلس رسول الله صلى الله عليه وسلم . فقال بعض الصحابة ، لعنه الله ما أكثر ما يؤتى به . فقال صلى الله عليه وسلم « لَا تَكُنْ عَوْنًا لِلشَّيْطَانِ »

( ١ ) حديث أنه كان يعلم الذين قتلوا أصحاب بئر معونة في قنوته شهرا فنزل قوله تعالى ليس لك من الأمر شيء . الشيطان من حديث أسى دعا رسول الله صلى الله عليه وسلم على الذين قتلوا أصحاب بئر معونة ثلاثين صباحا - الحديث : وفي رواية لمعاذت شهرا يدعو على رعل وذكوان - الحديث : ولهما من حديث أبي هريرة وكان يقول حين يفرغ من صلاة الفجر من القراءة ويكبر ويرفع رأسه - الحديث : وفيه اللهم لمن لحيان ورعلا - الحديث : وفيه ثم بلغنا أنه ترك ذلك لما أنزل الله ليس لك من الأمر شيء فقط م

( ٢ ) حديث ابن رسول الله صلى الله عليه وسلم سأل أبا بكر عن قبر مرثية وهو يريد الطائف فقال هذا قبر رجل كان عاتيا على الله وعلى رسوله وهو سميد بن العاص فغضب ابنه - الحديث : وفيه لا راسل من رواية علي بن ربيعة قال لما اتضح رسول الله صلى الله عليه وسلم مكة توجه من فور ذلك إلى الطائف ومعه أبو بكر ومعه ياسميد بن العاص فقال أبو بكر لمن هذا القبر قالوا قبر سميد بن العاص فقال أبو بكر لمن الله صاحب هذا القبر قال كان محمدا لله ورسوله - الحديث : وفيه فاداسيت للشركين فسومجوا

( ٣ ) حديث شرب نيمان الخمر خدمت في مجلس رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال بعض الصحابة لعنه الله ما أكثر ما يؤتى به فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم لا تكن عونًا للشيطان على أخيك وفي رواية لا تقل هذا فانه يحب الله ورسوله ابن عبد البرقي الاستيعاب من طريق الزبير بن بكار

عَلَى أَخِيكَ ، وفي رواية « لَا تَقُلْ هَذَا فَإِنَّهُ يُحِبُّ اللَّهُ وَرَسُولُهُ فَتَاهُ عَنْ ذَلِكَ . وهذا يدل على أنب لمن فاسق بعينه غير جائز

وعلى الجملة ، ففي لمن الأشخاص خطر ، فيجنب . ولا خطر في السكوت عن  
 لمن إبليس مثلاً . فضلاً عن غيره .  
 فإن قيل : هل يجوز لمن زبد ، لأنه قاتل الحسين أو أمه ،

قلنا : هذا لم يثبت أصلا ، فلا يجوز أن يقال إنه قتله أو أسره ما لم يثبت ، فضلا عن اللعنة ، لأنه لا يجوز نسبة مسلم إلى كبيرة من غير تحقيق . نعم يجوز أن يقال قتل ابن ملجم عليه ، وقتل أبو لؤلؤة عمر رضى الله عنهم ، فإن ذلك ثبت متواترا . فلا يجوز أن يرمى مسلم بفسق أو كفر من غير تحقيق . قال صلى الله عليه وسلم <sup>(١)</sup> « لَا يَرْمِي رَجُلٌ رَجُلًا بِالْكَفْرِ وَلَا يَرْمِيهِ بِالْفِسْقِ إِلَّا أَرَادَتْ عَلَيْهِ إِذَا لَمْ يَكُنْ صَاحِبَهُ كَذَلِكَ » وقال صلى الله عليه وسلم <sup>(٢)</sup> « مَا شَهِدَ رَجُلٌ عَلَى رَجُلٍ بِالْكَفْرِ إِلَّا بِأَبِيهِ أَوْ أَحَدِهِمَا إِنْ كَانَ كَافِرًا أَفْهَوْ شُكَّا قَالُوا وَإِنْ لَمْ يَكُنْ كَافِرًا أَفْهَدْ كَفَرَ بِتَكْفِيرِهِ إِيَّاهُ » وهذا معناه أن يكفروه وهو يعلم أنه مسلم . فإن غلب أنه كافر ببدعة أو غيرها ، كان مخطئا لا كافرا . وقال معاذ <sup>(٣)</sup> قال لي رسول الله صلى الله عليه وسلم « أَتَاهَا أَنْ تَشْتَمَ مُسْلِمًا أَوْ تَعْمَى إِمَامًا عَادِلًا »

والتعرض للأموات أشد - قال مسروق ، دخلت على عائشة رضي الله عنها ؛ فقالت ما فعل فلان لعنه الله ؟ قلت توفي . قالت رحمه الله ، قلت وكيف هذا ؟ قالت قال رسول الله

من رواية محمد بن عمرو بن حرم مرسلًا ومحمد هذا ولقد حياته صلى الله عليه وسلم وسواء بعدا  
وكانه عدلًا للبحار من حديث عمر أن رجلا على عهد رسول الله صلى الله عليه وسلم  
كان اسمه عدل الله وكان قلب حمارا وكان يضحك رسول الله صلى الله عليه وسلم وكان قد حمله  
في الشرب فأبى يوما فأمر به فجذّاه رجل من القوم اللهم الله ما أكثر ما يؤتى به فقال الذي  
على الله عليه وسلم لاثنته فوالله ما علمت إلا أنه عجب الله ورسوله من حديث أبي هريرة في رجل  
جرب ولم يسم وفيه لاثنته على الشيطان وفي رواية لا تكونوا عون الشيطان على أخيك  
لا يرمى رجل رجلا بالكفر ولا يرمي بالنفس إلا ردت عليه إن لم يكن صاحبه كذلك متفق عليه  
والسابق للبحار من حديث أبي خزيمة تقدم ذكره القس

(۲) حدیث مشہورہ جل علی وجل بالسفر الا انی احدث ما کان کافر اقول کمال وان لیکن کافر اقد کفر تکفروه ایاہ ابو منصور الدہلی فی مسند القردوس من حدیث ابی سعید السندی ضعف

( ٣ ) حديث مما ذكرناه أن تشتم مسلماً أو تلعن أمة ما عادلاً: أبو نعيم في الحلية في أثناء حديث له طويل

صلى الله عليه وسلم <sup>(١)</sup> « لَا تَسُبُّوا الْأَمْوَاتَ فَإِنَّهُمْ قَدْ أَقْبَضُوا إِلَى مَا قَدَّمُوا » وقال عليه  
« السلام » <sup>(٢)</sup> « لَا تَسُبُّوا الْأَمْوَاتَ فَتَوَدَّوْا بِهِ الْأَحْيَاءَ » وقال عليه السلام <sup>(٣)</sup> « أَيُّهَا النَّاسُ  
احْفَظُونِي فِي أَصْحَابِي وَإِخْوَانِي وَأَصْهَارِي وَلَا تَسُبُّوهُمْ أَيُّهَا النَّاسُ إِذَا مَاتَ الْمَيِّتُ  
فَإِذَا صَكَّرُوا مِنْهُ خَيْرًا »

فإن قيل : قبل يجوز أن يقال قاتل الحسين لئله الله ؟ أو الأمر بقتله لئله الله  
فلنا الصواب أن يقال ، قاتل الحسين إن مات قبل التوبة لئله الله . لأنه يحتمل أن يموت  
بعد التوبة . فإن وحشا قاتل حمزة عم رسول الله صلى الله عليه وسلم ، قتله وهو كافر ،  
ثم تاب عن الكفر والقتل جميعا . ولا يجوز أن يلحق . والقتل كبيرة ، ولا تنتهي إلى رتبة  
الكفر . فإذا لم يقيد بالتوبة وأطلق ، كان فيه خطر . وليس في السكوت خطر ، فهو أولى  
وإنما أوردناه هنا لئله الناس باللعنة ، وإطلاق اللسان بها . والمؤمن ليس بلسان . فلا ينبغي أن  
يطلق اللسان باللعنة إلا على من مات على الكفر ، أو على الأجناس المروفين بأوصافهم دون الأشخاص  
للميتين . فالاشتغال بذلك الله أولى ، فإن لم يكن ، ففي السكوت سلامة . قال مكى بن إبراهيم ،  
كنا عند ابن عون ، فذكروا بلال بن أبي بردة ، فجعلوا يلعنونه ويقعون فيه . وابن عون ساكت .  
فقالوا يا ابن عون ، إنما ندكر ما ارتكب منك ، فقال إنهما كلتان نخر جان من صحيفتي يوم القيامة .  
لا إله إلا الله ، ولعن الله فلانا . فلان يخرج من صحيفتي لا إله إلا الله ، أحب إلى من أن يخرج منها لعن  
الله فلانا . وقال رجل لرسول الله صلى الله عليه وسلم <sup>(٤)</sup> « أوصني » فقال « أوصيك أن لا تكون كمانا »

( ١ ) حديث عائشة لاتبوا الاموات فانهم قد أقضوا . إلى ما تقدموا . يخوذك المصنف في أول قصة لعنة عائشة وهو عند  
ابن المبارك في الوحد والرائق مع القصة

( ٢ ) حديث لاتبوا الاموات فتودوا الاحياء ، الترمذي من حديث للغيرة بن شعبة . ورجله ثقات إلا ان بعضهم  
أدخل بين للغيرة وبين زياد بن علاقة رجلا لم يسم

( ٣ ) حديث أيها الناس احفظوني في أصحابي وإخواني وأصهارى ولا تسبوا . أيها الناس إذا ماتت لبيت فاذكروا  
منه خيرا . أبو منصور الهيثمي في مستدركه قدوس من حديث عباس الانصاري احفظوني في أصحابي  
وأصهارى وإسناده ضعيف وللشيعين من حديث أبي سعيد وأبي هريرة لاتبوا أصحابي  
ولأبي داود والترمذي وقال غريب من حديث ابن عمر أذكروا عباسا موتاكم وكفوا عن مساوئهم  
وللسنائي من حديث عائشة لاذكروا موتاكم إلا بغير وإسناده جيد

( ٤ ) حديث قال رجل لأوصني قال أوصيك أن لا تكون كمانا : أحمد والطبراني وابن أبي عاصم في الآحاد والثاني  
من حديث جرير بن العبدى وفيه رجل لم يسم أسقط ذكره ابن أبي عاصم

وقال ابن عمر ، إن أنفض الناس إلى الله كل طمان لسان ، وقال بعضهم ، لمن المؤمن يعدل قتله . وقال حماد بن زيد بعد أن روى هذا ، فقلت إنه مرفوعا لم أبال . وعن أبي قتادة ، قال <sup>(١)</sup> كان يقال من لمن مؤثاقبو مثل أن يقتله . وقد نقل ذلك حديثا مرفوعا إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم . ويقرب من اللعن الدعاء على الإنسان بالشر ، حتى الدعاء على الظالم . كقول الإنسان مثلا لا يصح الله جسمه ، ولا سلمه الله ، وما يجري مجراه . فإن ذلك مذموم . وفي الخبر <sup>(٢)</sup> « إِنْ الْمَظْلُومُ لَيَدْعُو عَلَى الظَّالِمِ حَتَّى بُكَاهُ ثُمَّ يَبْقَى لِلظَّالِمِ عِنْدَهُ فَضْلَةٌ يَوْمَ الْقِيَامَةِ »

## الآفة التاسعة

الغناء والشعر

وقد ذكرنا في كتاب السباع ما يحرم من الغناء وما يحل ، فلا نعيد . أما الشعر ، فكلام حسن حسن ، وقيحه قبيح . إلا أن التجرد له مذموم . قال رسول الله صلى الله عليه وسلم <sup>(٣)</sup> « لَأَنْ يَتَّبِعِيَ جَوْفُ أَحَدِكُمْ قَيْحًا حَتَّى يَرِيَهُ خَيْرٌ لَهُ مِنْ أَنْ يَتَّبِعِيَ شَرًّا » وعن مسروق أنه سئل عن بيت من الشعر ، فكرهه ، فقيل له في ذلك ، فقال أنا أكره أن يوجد في صيفتي شعر . وسئل بعضهم عن شيء من الشعر ، فقال اجعل مكان هذا ذكرا ، فإن ذكر الله خير من الشعر .

وعلى الجملة : فإنشاد الشعر ونظمه ليس مجرام ، إذا لم يكن فيه كلام مستكره . فإله صلى الله عليه وسلم <sup>(٤)</sup> « إِنْ مِنْ الشَّعْرِ لِحِكْمَةٌ » نعم مقصود الشعر المدح ، والتمجيد والتشبيب ، وقد يدخله الكذب . وقد أمر رسول الله صلى الله عليه وسلم <sup>(٥)</sup> حسان بن ثابت

( ١ ) حديث لمن المؤمن كفه : متفق عليه من حديث ثابت بن الصالح .

( ٢ ) حديث أن المظلوم يدعو على الظالم حتى يكافئه ثم يبقى للظالم عنده فضلة يوم القيامة : لم ألق ههنا أصل .

ولترمذي من حديث عائشة بسند ضعيف من دعا على من ظلمه فقد اتهم

( الآفة التاسعة الغناء والشعر )

( ٣ ) حديث لأن يتبع جوف أحدكم قيحا حتى يريه خير من أن يتبع شرا : مسلم من حديث محمد بن أبي وقاص واتفق عليه

الشيخان من حديث أبي هريرة نحوه والبخاري من حديث ابن عمر ومسلم من حديث أبي سعيد

( ٤ ) حديث أن من الشعر لحكمة : تقدم في العلم وفي آداب السباع

( ٥ ) حديث أمره حسانا أن يهجو للتركيين : متفق عليه من حديث البراءة صلى الله عليه وسلم قال لحسان

أهجم وجيريل ملك

الانصارى بجهاء السكندر . والنوسع في المدح ، فإنه وإن كان كاذبا ، فإنه لا يلتحق في التحريم بالكذب . كقول الشاعر

ولو لم يكن في كفه غير وده لجاه بها فليستق الله مائله

فإن هذا عبارة عن اوصاف بهاية السخاء . فإن لم يكن صاحبه سخيا ، كان كاذبا . وإن كان سخيا . فالبالغة من صنعة الشعر ، فلا يقصد منه أن يعتد بصورته . وقد أشدت آيات بين يدي رسول الله صلى الله عليه وسلم ، لو تتبع ، لوجد فيها مثل ذلك ، فلم يمنع منه قالت عائشة رضي الله عنها : <sup>(١)</sup> « كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يخصف نعله ، وكنت سالسة أغزل فنظرت إليه ، فجعل جبينه يمرق ، وجعل عرقه يتولد نورا » قالت فبهت ؟ فنظر إلى فقال « مالك بهت ؟ » قلت يارسول الله ، نظرت إليك ، فجعل جبينك يمرق وجعل عرقك يتولد نورا ، ولوراك أبو كبير الهذلي ، لعلم أنك أحق بشعره . قال « وما تقول يا عائشة أبو كبير الهذلي ؟ » قلت يقول هذين البيتين

ومبرا من كل غير حيضة      وفساد مرضعة وداء مغيل  
وإذا نظرت إلى أسرة وجهه      برقت كبرق العارض للتهال

قال فوضع صلى الله عليه وسلم ما كان بيده ، وقام إلى ، وقبل ما بين عيني ، وقال « جزأك الله خيرا يا عائشة ما سررت مني كسروري منك » <sup>(٢)</sup> ولما قسم رسول الله صلى الله عليه وسلم للثلاث يوم حنين ، أمر للعباس بن مرداس بأربع قلائص ، فاندفع يشكو في شعر له وفي آخره

( ١ ) حديث عائشة كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يخصف نعله وكنت أغزل فالتفت اليه فجعل جبينه

يمرق وجعل عرقه يتولد نورا - الحديث : وفيه انشاد عائشة لشعر أبي كبير الهذلي

ومبرا من كل غير حيضة      وفساد مرضعة وداء مغيل

فإذا نظرت إلى أسرة وجهه      برقت كبرق العارض للتهال

إلى آخر الحديث : رواه البيهقي في دلائل النبوة

( ٢ ) حديث لما قسم الثنائم أمر للعباس بن مرداس بأربع قلائص وفي آخره شعره

وما كنت بدو ولا خاس      يسودان مرداس في جمع

وما كنت دون امرئ منهما      ومن تقع اليوم لا يرفع

فقال صلى الله عليه وسلم انظروا عن لسانه سأل حديث : مسلم من حديث رافع بن خديج أعطى رسول الله صلى الله عليه وسلم أباسفان بن حرب وصفوان بن أمية وعبيدة بن حصن والأقرع ابن حابس كل إنسان منهم مائة من الأبل وأعطي عباس بن مرداس دون ذلك فقال عباس بن مرداس

وما كان بدر ولا حابس . يسودانه مرداس في مجمع  
وما كنت دون امرىء منها . ومن تضع اليوم لا يرفع

فقال صلى الله عليه وسلم « افطموا عنى لسانه » فذهب بأبو بكر الصديق رضى الله عنه  
حتى اختار مائة من الإبل ، ثم رجع وهو من أرضي الناس . فقال له صلى الله عليه وسلم  
« أَتَقُولُ فِي الشُّعْرَى ؟ » فجعل يعتذر إليه ويقول ، بأبي أنت وأمي ، إني لأجد للشعر دينيا  
على لساني كديب النمل ، ثم يقرضني كما يقرص النمل ، فلا أجد بدا من قول الشعر . فتبسم  
صلى الله عليه وسلم وقال « لَا تَدْعُ الرَّبَّ الشُّعْرَى حَتَّى تَدْعَ الْإِبِلَ الْحَيَّةَ »

## الآفة العاشرة

المزاح

وأصله مذموم منبى عنه ، إلا قدرا يسيرا يستثنى منه . قال صلى الله عليه وسلم  
« لَا تُحَاكِرْ أَخَاكَ وَلَا تُحَاكِرْهُ »

فإن قلت : للمارة فيها إيذاء ، لأن فيها تكذيبا للأخ والصديق ، أو تجهيلا له ، وأما المزاح  
فطايية ، وفيه البساط وطيب قلب ، فلم ينهى عنه ؟  
فاعلم . أن المنهى عنه الإفراط فيه ، أو المداومة عليه

أما المداومة ، فلا ، ما اشتغال باللب والمزول فيه ، واللب مباح ، ولكن المواظبة عليه مذمومة  
وأما الإفراط فيه ، فإنه يورث كثرة الضحك ، وكثرة الضحك تيمت القلب ، وتورث  
الضعف في بعض الأحوال ، وتسقط المهابة والوقار . فباينحو عن هذه الأمور فلا ينم ،

أفعل نهي وجب البعيد بين عيبة والأفزع

وما كان بدر ولا حابس . يوافقان مهلب في جميع

وما كنت دون امرىء منها . ومن تضع اليوم لا يرفع

قال فأتم لرسول الله صلى الله عليه وسلم مائة زاد في رواية وأعطى علقمة بن علاثة مائة وأما زيادة

أفطموا عنى لسانه فليت فيشئ من الكتب المشهورة

( الآفة العاشرة المزاح )

( ١ ) حديث لا تمار أخاك ولا تمارحه : الترمذي وقد تقدم

نَحْنُ رَوَى عَنْ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَنَّهُ قَالَ: «إِنِّي لَأَمْزُحُ وَلَا أَقُولُ إِلَّا حَقًّا» إِلَّا أَنَّ  
مُثْلَهُ يَقْدِرُ عَلَى أَنْ يَمْزُحَ وَلَا يَقُولَ إِلَّا حَقًّا. وَأَمَّا غَيْرُهُ إِذَا فَتَحَ بَابَ الْمَزَاحِ، كَانَ غَرَضُهُ  
أَنْ يَضْحَكَ النَّاسَ كَيْفَمَا كَانَ. وَقَدْ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: «إِنَّ الرَّجُلَ  
لَيَسْكُكُمُ بِالْكَلِمَةِ يَضْحَكُ بِهَا جُلُوسًا، يَهْوِي بِهَا فِي النَّارِ أَبَعَدَ مِنَ النَّارِ»

وَقَالَ عُمَرُ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ، مِنْ كَثَرِ ضَحْكِهِ، قُلْتُ هَيْتَ، وَمِنْ مَزَاحِ اسْتِغْفَافِهِ، وَمِنْ  
أَكْثَرِ مِنْ شَيْءٍ عَرَفَ بِهِ، وَمِنْ كَثَرِ كَلَامِهِ كَثَرَتْ سَقَطُهُ، وَمِنْ كَثَرِ سَقَطِهِ قَلَّ حَيَاؤُهُ، وَمِنْ  
قَلَّ حَيَاؤِهِ قَلَّ وَرَعُهُ، وَمِنْ قَلَّ وَرَعُهُ مَاتَ قَلْبُهُ، وَلَئِنْ الضَّحْكَ يَدُلُّ عَلَى الْفَلَةِ عَنِ الْآخِرَةِ  
قَالَ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: «لَوْ تَفَلَّمُونَ مَا أَعْلَمُ لَبَكَيْتُمْ كَثِيرًا وَلَفَضَحْتُمْ قَلِيلًا»

وَقَالَ رَجُلٌ لِأَخِيهِ الْأَخْيَ، هَلْ أَتَاكَ النَّارُ؟ قَالَ: نَعَمْ، قَالَ: فَهَلْ أَتَاكَ أَنْتَ خَارِجٌ  
مِنْهَا؟ قَالَ: لَا قَالَ. فَفَقِمَ الضَّحْكَ؟ قِيلَ: فَارْتِى ضَاحِكًا حَتَّى مَاتَ، وَقَالَ يُوسُفُ بْنُ أَسْبَاطٍ  
أَقَامَ الْحُسَيْنُ ثَلَاثِينَ سَنَةً لَمْ يَضْحَكْ. وَقِيلَ: أَقَامَ عَطَاءُ السُّلَمِيُّ أَرْبَعِينَ سَنَةً لَمْ يَضْحَكْ. وَنَظَرَ  
وَهَيْبُ بْنُ الْوَرْدِ إِلَى قَوْمٍ يَضْحَكُونَ فِي عِيدِ فِطْرٍ، فَقَالَ: إِنْ كَانَ هَؤُلَاءِ قَدْ غُفِرَ لَهُمْ فَا  
هَذَا فِئْلُ الشَّاكِرِينَ، وَإِنْ كَانَ لَمْ يَغْفَرْ لَهُمْ فَا هَذَا فِئْلُ الْخَائِفِينَ. وَكَانَ عَبْدُ اللَّهِ بْنُ أَبِي بَكْرٍ  
يَقُولُ، أَنْضَحْتُ وَلَمْ أَكْفَأَنَّكَ قَدْ خَرَجْتَ مِنْ عِنْدِ الْقَصَارِ! وَقَالَ ابْنُ عَبَّاسٍ، مِنْ أَذْنِبَ:  
ذُنَابُهُو يَضْحَكُ، دَخَلَ النَّارُ وَهُوَ يَكِي. وَقَالَ مُحَمَّدُ بْنُ وَاسِعٍ: إِذَا رَأَيْتَ فِي الْجَنَّةِ رَجُلًا يَكِي، أَلَسْتَ  
تَعْجَبُ مِنْ بَكَائِهِ؟ قِيلَ: بَلَى، قَالَ: فَالَّذِي يَضْحَكُ فِي الدُّنْيَا وَلَا يَدْرِي إِلَى مَاذَا يَصِيرُ هُوَ أَعْجَبُ مِنْهُ  
فَهَذِهِ آفَةُ الضَّحْكَ. وَالْمَذْمُومُ مِنْهُ أَنْ يَسْتَفْرِقَ ضَحْكًَا. وَالْمَحْمُودُ مِنْهُ التَّبَسُّمُ الَّذِي  
يُنْكَشِفُ فِيهِ السُّنَّ، وَلَا يَسْمَعُ لَهُ صَوْتٌ. وَكَذَلِكَ كَانَ ضَحْكَ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ  
(١) قَالَ الْقَاسِمُ مَوْلَى مُعَاوِيَةَ (٢) أَقْبَلَ أَعْرَابِي إِلَى النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ، عَلَى قُلُوصٍ لَهُ صَعْبٍ

(١) حَدِيثُ أَنَّى أَمْزَحُ وَلَا أَقُولُ إِلَّا حَقًّا: تَعْدِمُ

(٢) حَدِيثُ أَنَّ الرَّجُلَ لَيَسْكُكُمُ بِالْكَلِمَةِ يَضْحَكُ بِهَا جُلُوسًا، يَهْوِي بِهَا أَبَدًا مِنَ النَّارِ: تَقْدِمُ

(٣) حَدِيثُ لَوْ تَفَلَّمُونَ مَا أَعْلَمُ لَفَضَحْتُمْ قَلِيلًا وَلَبَكَيْتُمْ كَثِيرًا: مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ مِنْ حَدِيثِ أَنَسٍ وَعَائِشَةَ

(٤) حَدِيثُ كَانَ ضَحْكَهُ التَّبَسُّمُ: تَعْدِمُ

(٥) حَدِيثُ الْقَاسِمِ مَوْلَى مُعَاوِيَةَ أَقْبَلَ أَعْرَابِي إِلَى النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَلَى قُلُوصٍ لَهُ صَعْبٍ فَلَمْ يَجْعَلْ

كَلَامًا دُونَ الَّذِي صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لِيَسْأَلَهُ بِغَيْرِهِ وَجَعَلَ أَصْحَابُ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَضْحَكُونَ مِنْهُ



فسلم ، فجعل كلما نادى من النبي صلى الله عليه وسلم ليسانه ، يهرب ، فيبصلي أحياناً رسول الله صلى الله عليه وسلم يصحكون منه . ففعل ذلك مراراً ثم قصه فقال : **أنا قتيب** يارسول الله ، إن الأعرابي قدصر عن قلوبه ، وقد هلك ، فقال : **نعم وأقواهم ملائ من دمه** . وأما أداء المزاح إلى سقوط الوار ، فقد قال عمر رضى الله عنه ، من مزح استغف به وقال محمد بن المنكدر ، قالت لى أمى ، يا بنى لا تمازح الصبيان فتهم عندى . وقال سميد ابن العاص لابنه ، يا بنى لا تمازح الشريف فيحقد عليك ، ولا بالدين فيجترى عليك . وقال عمر بن عبد العزيز رحمه الله تعالى ، اتقوا الله وإياكم والمزاح ، فإنه يرث الضئيلة ، ويجر إلى القبيح . تحدثوا بالقرآن ، وتجالسوا به ، فإن ثقل غايكم خديت حسن من حديث الرجال . وقال عمر رضى الله عنه . أتدرون لم سمي المزاح مزاحاً ؟ قالوا لا . قال لأنه أزعج صاحبه عن الحق . وقيل لكل شيء بدور ، وبذور العداوة المزاح . ويقال المزاح مسلبة للنهى ، مقطعة للإصدقاء .

فإن قلت . قد نقل المزاح عن رسول الله صلى الله عليه وسلم وأصحابه فكيف ينهى عنه فأقول . إن قدرت على ما قدر عليه رسول الله صلى الله عليه وسلم وأصحابه ، وهو أن تمزح ولا تقول إلا حقاً ، ولا تؤذى قلباً ، ولا تفرط فيه ، وتقتصر عليه أحياناً على الدور فلا حرج عليك فيه . ولكن من الغلط العظيم ، أن يتخذ الإنسان المزاح حرفة يواظب عليه ، ويفرط فيه ، ثم يتمسك بفعل الرسول صلى الله عليه وسلم . وهو كمن يدور بهاره مع الزنوج ، ينظر إليهم وإلى رقصهم ، ويتمسك بأن رسول الله صلى الله عليه وسلم أذن <sup>(١)</sup> لمأشاة في النظر إلى رقص الزنوج في يوم عيد . وهو خطأ . إذ من الصغائر ما يصير كبيرة بالإصرار ، ومن الباحات ما يصير صغيرة بالإصرار . فلا ينبغي أن يفقل عن هذا

ففعل ذلك ثلاث مرات ثم قصه فقتله قتيب يارسول الله إن الأعرابي قدصره قلوبه فهلك

قال نعم وأقواهم ملائ من دمه : ابن الباركة في الزهد والرفائق وهو مرسل

(١) حديث أدنه لمأشاة في النظر إلى رقص الزنوج في يوم عيد : تقدم

فهم روى أبو هريرة <sup>(١)</sup> أنهم قالوا يا رسول الله، إنك تداعينا، فقال: «إني وإن دأعيتكم لأقولن إلا حقا» وقال عطاء <sup>(٢)</sup>، «إن رجلا سأل ابن عباس، أكان رسول الله صلى الله عليه وسلم يمزح؟ فقال نعم. قال فما كان مزاحه؟ قال كان مزاحه: «إنه صلى الله عليه وسلم كسا ذات يوم امرأة من نسائه ثوبا واسعا، فقال لها: «البيسة وأحمدى، وجري منه ذيلًا كذيل القموس»، وقال أنس، «إن النبي صلى الله عليه وسلم <sup>(٣)</sup> كان من أفكه للناس مع لحيته. وروى <sup>(٤)</sup> أنه كان كثير التيسيم. وعن الحسن <sup>(٥)</sup> قال، «أتت عجوز إلى النبي صلى الله عليه وسلم، فقال لها صلى الله عليه وسلم: «لا تدخل الجنة عجوز»، فبكت فقال: «إنك تسميت عجوز يونس»، قال الله تعالى: «إنا أنشأناهن إنشاءً فيجعلنهن أبكاراً» <sup>(٦)</sup>

وقال زيد بن أسلم <sup>(٧)</sup> «إن امرأة يقال لها أم أيمن، جاءت إلى النبي صلى الله عليه وسلم فقالت: «إن زوجي يدعوك. قال: «ومن هو؟ أهو الذي بعينه يياض؟» قالت والله ما بعينه يياض. فقال: «بلى إن بعينه يياض»، فقالت لا والله. فقال صلى الله عليه وسلم: «ما من تحب إلا وبعينه يياض»، وأراد به اليافض المحيط بالحدقة. وجاءت امرأة أخرى فقالت يا رسول الله، أحلني على بعير. فقال: «بلى تحملك على ابن البعير». فقالت ما أضع به؟ إنه لا يحلني. فقال صلى الله عليه وسلم: «ما من بعير إلا وهو ابن بعير». فكان يمزح به

(١) حديث أبي هريرة قالوا: إنك تداعينا، قال أنس وإن دأعيتكم فلا أقول إلا حقا: الترمذي وحسنه

(٢) حديث عطاء ما من رجلا سأل ابن عباس أكان رسول الله صلى الله عليه وسلم يمزح فقال ابن عباس نعم - الحديث: فذكر منه قوله لأمراة من نسائه البيسة واحمدى وجري منه ذيل القموس لم أفك عليه

(٣) حديث أنس كان من أفكه الناس: تميم

(٤) حديث أنه كان كثير التيسيم

(٥) حديث الحسن لا يدخل الجنة عجوز: الترمذي في التباين هكذا مرسلًا واستهه ابن الجوزي في الوفاء

من حديث أنس بسند ضعيف

(٦) حديث زيد بن أسلم في قوله لأمراة يقال لها أم أيمن قالت إن زوجي يدعوك أهو الذي بعينه يياض - الحديث: الزبير

ابن بكركي كتاب الفكاهة والزجاج ورواه ابن أبي الدنيا من حديث عبدة بن سهم القهري مع اختلاف

(٧) حديث قوله لأمراة استعملته تحملك على ابن البعير - الحديث: أبو داود والترمذي وصححه من حديث

أنس بافظ أنا حليلك على ولد الباقاة

وقال أنس ، كان لأبي طلحة ابن يقال له أبو عمير<sup>(١)</sup> وكان رسول الله صلى الله عليه وسلم يأتيهم ويقول « يَا أَبَا عُمَيْرٍ مَا قَلَّ التَّمَرُ » لنخيل كان يلعب به وهو فرخ المصفور ، وقالت عائشة رضى الله عنها<sup>(٢)</sup> ، خرجت مع رسول الله صلى الله عليه وسلم في غزوة بدر فقال « تَمَالَيْ حَتَّى أَسَاقَكَ » فشدت درعى على بطنى ، ثم خططنا خطا ، فقمنا عليه واستبقنا ، فسبقتنى . وقال « هَذِهِ مَكَانُ ذِي الْجَازِ » وذلك أنه جاء يوما ونحن بذى الجاز ، وأنا جارية قد بعثنى أبى بشىء ، فقال أعطينيه ، فأبيت وسعيت ، وسعى فى أثرى ، فلم يدر كنى . وقالت أيضا<sup>(٣)</sup> ، سابتنى رسول الله صلى الله عليه وسلم فسبقته ، فلما حملت اللحم سابتنى فسبقتنى وقال « هَذِهِ بَيْتُكَ » وقالت أيضا رضى الله عنها<sup>(٤)</sup> ، كان عند رسول الله صلى الله عليه وسلم ، وسودة بنت زمعة ، فصنعت حريرة وجئت به ، فقلت لسودة كلنى . فقالت لا أحبه ، فقلت والله لتأكلن أولاً لطنخ به وجهك ، فقالت ما أنا بذائقته . فأخذت يدي من الصفة شيئا منه . فلطخت به وجهها ، ورسول الله صلى الله عليه وسلم جالس بينى وبينها . فخفض لها رسول الله ركبتيه لتستقيد منى . فتناولت من الصفة شيئا ، فسحت به وجهى وجل رسول الله صلى الله عليه وسلم يصضح وروى أن الضحاك بن سفيان السكاكى ،<sup>(٥)</sup> كان رجلا دميما قبيحا ، فلما بايحه النبي صلى الله عليه وسلم ، قال إن عندى امرأتين أحسن من هذه الجبراء ، وذلك قبل أن تنزل

(١) حديث أنس أباعمر ماضل التمر : متفق عليه وهم فى أخلاق النبوة

(٢) حديث عائشة فى مساهمة صلى الله عليه وسلم فى غزوة بدر فسبقها وقال هذه مكان ذى الجاز : لم أجده أصلا ولم تصكن عائشة معه فى غزوة بدر

(٣) حديث عائشة سابتنى فسبقته : النسائي وابن ماجه وقد تقدم فى النكاح

(٤) حديث عائشة فى لطنخ وجه سودة بحريرة ولطنخ سودة وجه عائشة فجعل صلى الله عليه وسلم يصضح الزبير بن بكار فى كتاب الفكاهة وأبو يعلى بسناد جيد

(٥) حديث أن الضحاك بن سفيان السكاكى قال عندى امرأتان أحسن من هذه الجبراء أفلا أنزل لك عن إحداهما فتزوجها وعائشة جالسة قبل أن يضرب الحجاب فقالت أى أحسن أم أنت فقال بل أنا أحسن منها وأكرم فضحك النبي صلى الله عليه وسلم لأنه كان دميما : الزبير بن بكار فى الفكاهة من رواية عبد الله بن حسن درسلا أو معضلا وللإمام قسطنطين هذه القصة مع عيينة ابن حصن القزاري بعد نزول الحجاب من حديث أبى هريرة

أيه انخضب ، فلما نزل لك عن إحداهما فزوجها ، وعائشة جالسة تسمع فقالت ، أهي أحسن أم أنت ؟ فقال بل أنا أحسن منها وأكرم . فضحك رسول الله صلى الله عليه وسلم من سؤالها إياه ، لأنه كان ديباً

وروى علقمة عن أبي سلمة <sup>(١)</sup> ، أنه كان صلى الله عليه وسلم يدلع لسانه للحسن بن علي عليها السلام ، فيرى السبي لسانه ، فيبش له . فقال له عينة بن بدر الفزاري ، والله ليكونن لي الابن قد تزوج ، وبقل وجهه ، وما قبلته قط . فقال صلى الله عليه وسلم : « إن من لا يرحم لا يرحم » فأكثر هذه المطايات منقولة مع النساء والصبيان . وكان ذلك منه صلى الله عليه وسلم معالجة لضعف قلوبهم ، من غير ميل إلى هزل . وقال صلى الله عليه وسلم <sup>(٢)</sup> مرة لصهيب وبه رمد ، وهو يأكل تمره : « أأنا كل التمر وأنت رمد ؟ » فقال : إنما أكل بالشق الآخر يا رسول الله . فتبسم صلى الله عليه وسلم . قال بعض الرواة حتى نظرت إلى نواجزه .

وروى <sup>(٣)</sup> أن خوات بن جبير الأنصاري كان جالساً إلى نسوة من بني كعب بطريق مكة ، فطلع عليه رسول الله صلى الله عليه وسلم ، فقال : « يا أبا عبد الله مالك مع النسوة ؟ » فقال يفتن صغيراً جلل لي شرود . قال فضى رسول الله صلى الله عليه وسلم لحاجته ، ثم عاد

(١) حديث أبي سلمة عن أبي هريرة أنه صلى الله عليه وسلم كان يدلع لسانه للحسن بن علي فيرى السبي لسانه فيبش إليه فقال عينة بن بدر الفزاري والله ليكونن لي الابن قد خرج وجهه وما قبلته قط فقال إن من لا يرحم لا يرحم : أبو يعلى من هذا الوجه دون ما في آخره من قول عينة ابن بدر وهو عينة بن حصن بن بدر ونسب إلى جده وحكى الخطيب في اللغات قولاً في قال ذلك أحدهما أنه عينة بن حصن والثاني أنه الأفرع بن حابس وعند مسلم من رواية الزهري عن أبي سلمة عن أبي هريرة أن الأفرع بن حابس أبصر النبي صلى الله عليه وسلم يقول الحسن قال إن لي عشرة من الولد ما قبلت واحداً منهم فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم من لا يرحم لا يرحم

(٢) حديث قال لصهيب وبه رمد أنا كل التمر وأنت رمد فقال إنما أكل الشق الآخر فتبسم النبي

صلى الله عليه وسلم : ابن ماجه والحاكم من حديث صهيب ورجاله ثقات

(٣) حديث أن خوات بن جبير كان جالساً إلى نسوة من بني كعب بطريق مكة فطلع عليه النبي صلى الله عليه وسلم فقال يا أبا عبد الله مالك مع النسوة فقال يفتن صغيراً جلل لي شرود سأل الحديث : الطبراني في الكبير من رواية زيد بن أسلم عن خوات بن جبير مع اختلاف ورجاله ثقات وأدخل بعضهم زيد بن أسلم وبن خوات وبيعة بن عمرو

فقال «يَا أَبَا عَبْدِ اللَّهِ أَمَا تَرَكَ ذَلِكَ الْجَمْلُ الشَّرَّادَ بَعْدُ؟» قَالَ فَسَكَتَ وَاسْتَجِيبْتُ، وَكُنْتُ بَعْدَ ذَلِكَ أَفْرَ وَمَعَهُ كَلَامٌ رَأَيْتُهُ جَاءَ بِهِ، وَجَزَّ قَدَمَتِهِ الْمَدِينَةَ، وَوَيْدَهُ مَا نَدِمْتُ لِلْمَدِينَةِ، قَالَ فَمَا أَتَى فِي الْمَسْجِدِ يَوْمَ أُصْلِيَ، فَنَاسِيَ إِلَيَّ، فَطَوَّلَ، فَقَالَ: «لَا تُطَوِّلْ فَإِنِّي أَتُنْظَرُ لَا يَهْدِيهِ اللَّهُ» قَالَ «يَا أَبَا عَبْدِ اللَّهِ أَمَا تَرَكَ ذَلِكَ الْجَمْلُ الشَّرَّادَ بَعْدُ؟» قَالَ فَسَكَتَ وَاسْتَجِيبْتُ، فَقَامَ، وَكُنْتُ بَعْدَ ذَلِكَ أَتَقَرَّرُ مِنْهُ، حَتَّى لَحَقَنِي يَوْمًا وَهُوَ عَلَى حِمَارٍ، وَقَدْ جَمَلَ رَجُلِيهِ فِي شَقٍّ وَاحِدٍ فَقَالَ «يَا أَبَا عَبْدِ اللَّهِ أَمَا تَرَكَ ذَلِكَ الْجَمْلُ الشَّرَّادَ بَعْدُ؟» فَقُلْتُ وَالَّذِي بَعَثَكَ بِالْحَقِّ مَا شَرَدَ مِنْذُ اسْمَعْتُ فَقَالَ «اللَّهُ أَكْبَرُ اللَّهُ أَكْبَرُ اللَّهُ أَكْبَرُ اللَّهُ» اهْدَأْ يَا عَبْدَ اللَّهِ، قَالَ خَشِنَ إِسْلَامُهُ وَهَدَاهُ اللَّهُ وَكَانَ لِعِمَّانَ الْأَنْصَارِيِّ<sup>(١)</sup> رَجُلًا مَزَاحًا، فَكَانَ يَشْرَبُ الْخَمْرَ فِي الْمَدِينَةِ، فَيُؤْتَى بِهِ إِلَى النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ، فَيَضْرِبُهُ بِعُتْلِهِ، وَيَأْمُرُ أَصْحَابَهُ فَيَضْرِبُونَهُ بِمِطْلَحِهِمْ. فَلَمَّا كَثُرَ ذَلِكَ مِنْهُ، قَالَ لَهُ رَجُلٌ مِنَ الصَّحَابَةِ: لَعَنَكَ اللَّهُ. فَقَالَ لَهُ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ «لَا تَفْعَلْ فَإِنَّهُ يُحِبُّ اللَّهُ وَرَسُولُهُ»، وَكَانَ لَا يَدْخُلُ الْمَدِينَةَ رَمْلًا وَلَا عُرْفَةَ إِلَّا اشْتَرَى مِنْهَا، ثُمَّ أَتَى بِهَا النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ، فَيَقُولُ يَا رَسُولَ اللَّهِ، هَذَا قَدْ اشْتَرَيْتَهُ لَكَ، وَأَهْدَيْتَهُ لَكَ، فَإِذَا جَاءَ صَاحِبُهَا يَتَقَضَاهُ بِالْثَمَنِ، جَاءَ بِهِ إِلَى النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ، وَقَالَ يَا رَسُولَ اللَّهِ، أَعْطَهُ مِنْ مَتَاعِهِ. فَيَقُولُ لَهُ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ «أَوْ لَمْ تَهْدِهِ لَنَا؟» فَيَقُولُ يَا رَسُولَ اللَّهِ، إِنْهُ لَمْ يَكُنْ عِنْدِي ثَمَنُهُ، وَأُحْبِبْتُ أَنْ تَأْكُلَ مِنْهُ. فَيَضْحَكُ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ، وَيَأْمُرُ لَصَاحِبَهُ بِثَمَنِهِ فَهَذِهِ مَطَايِيتُ يَبَاحُ مِثْلَهَا عَلَى النَّدْوَرِ، لِأَعْلَى الدَّوَامِ. وَالْمُؤَاظِبَةُ عَلَيْهَا هَزْلٌ مَذْمُومٌ، وَسَبَبٌ لِلضَّحْكَ الْمَعِيَّتِ، لِلْقَلْبِ

## الآفة الحادية عشرة

السخرية والاستهزاء

وهذا محرم مهما كان مؤذيا، كما قال تعالى (يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا يَسْخَرُوا قَوْمٍ مِنْ قَوْمٍ

(١) حديث كان نعيمان رجلا مزاحا وكان يشرب فيؤتى به إلى النبي صلى الله عليه وسلم فيضربه بعُتْلِهِ وفيه أنه كان يشتري الخمر ويهديه إلى النبي صلى الله عليه وسلم ثم يبيعها فيقول أعطه من متاعه - الحديث: الزبير بن بكار في الفكاهة ومن طريقه ابن عبد البر من رواية محمد بن عمرو بن حزم مرسلًا وقد تقدم أوله

﴿ الآفة الحادية عشرة السخرية والاستهزاء ﴾

عَسَى أَنْ يَكُونُوا خَيْرًا مِنْهُمْ وَلَا نِسَاءَ مِنْ نِسَاءِ عَسَى أَنْ يَكُنَّ خَيْرًا مِنْهُنَّ<sup>(١)</sup> (ومعنى السخرية الاستهانة والتحقير، والتنبيه على الميوب والنقائص، على وجه يضحك منه . وقد يكون ذلك بالمحاكاة في الفعل والقول، وقد يكون بالإشارة والإيماء . وإذا كان بمحضرة المستهزاء به، لم يسم ذلك غيبة، وفيه معنى القيبة . قالت عائشة رضي الله عنها،<sup>(٢)</sup> « حاكيت إنسانا » فقال النبي صلى الله عليه وسلم « والله ما أحب أني حاكيت إنسانا ولي كذا وكذا » وقال ابن عباس في قوله تعالى: (يَا أَيُّهَا النَّبِيُّ إِنَّكَ إِنَّمَا يُدَارِ بِكَ الْكِتَابُ لَا يُدَارِ بِكَ صَغِيرَةً وَلَا كَبِيرَةً إِلَّا أَحْصَاهَا<sup>(٣)</sup>) إن الصغيرة التبديم بالاستهزاء بالمؤمن، والكبيرة القبيحة بذلك . وهذا إشارة إلى أن الضحك على الناس من جملة الذنوب والكبائر . وعن عبد الله بن زمة<sup>(٤)</sup> أنه قال، سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم وهو يخطب، فوعظهم في ضحكهم من الضرطة فقال « علام يضحك أحدكم بما يقول! » وقال صلى الله عليه وسلم « إن المستهزئين بالناس يفتح لأحدهم باب من الجنة فيقال هلم هلم فيجيء بكرهه ونعمه فإذا أتاه أغلق دونه ثم يفتح له باب آخر فيقال هلم هلم فيجيء بكرهه ونعمه فإذا أتاه أغلق دونه فآزال كذلك حتى إن الرجل ليفتح له الباب فيقال له هلم هلم فلا يأتيه » وقال معاذ بن جبل<sup>(٥)</sup> قال النبي صلى الله عليه وسلم « من عير أخاه بذنب قد تاب منه لم يمت حتى يعمله » وكل هذا يرجع إلى استحقاق النير، والضحك عليه استهانة به واستصغار له . وعليه نية قوله تعالى (عَسَى أَنْ يَكُونُوا خَيْرًا مِنْهُمْ<sup>(٦)</sup>) أي لاستحقاقه استصغارا، فله خير منك . وهذا إنما يحرم في حق من يتأذى به .

(١) حديث عائشة حكيت إنسانا فقال لي النبي صلى الله عليه وسلم ما يسري إلى حاصيت أساما ولي كذا وكذا: أبو داود والترمذي وصحه

(٢) حديث عبد الله بن زمة وعظهم في الضحك وقال علام يضحك أحدكم بما يفعل: معمر عليه

(٣) حديث ابن السكيت بالناس يفتح لأحدهم باب من الجنة فيقال هلم هلم فيجيء بكرهه ونعمه فإذا جاءه أغلق

دونه - الحديث: ابن أبي الدنيا في الصمت من حديث الحسن مرسلًا وروياه في غايات الحبيب

من رواية أبي هبة أحمد بن الحسين عن أنس

(٤) حديث معاذ بن جبل من غير أخاه بذنب قد تاب منه لم يمت حتى يعمله: الترمذي دون قوله قد تاب منه وقال

حسن عريب وليس إسناده متصل قال الترمذي قال أحمد بن منيع قالوا من ذنب قد تاب منه

(٥) المعبرات: ١١: (٦) الكهف: ٤٩: (٧) المعبرات: ١١:

فاما من جعل نفسه مسخرة ، وربما فرح من أن يسخر به ، كانت السخرية في حقه من جملة المزاح . وقد سبق ما ينجم منه وما يدح . وإنا المحرم استصغار يتأذى به للسخرأ به لما فيه من التحقير والتهاون ، وذلك تارة بأن ينضحك على كلامه إذا تخطى فيه ولم ينظم أو على أفعاله إذا كانت مشوسة ، كالضحك على خطئه ، وعلى صنفته ، أو على صورته وخلقته إذا كان قصيرا ، أو ناقصا لميب من العيوب ، فالضحك من جميع ذلك داخل في السخرية للهيب عنها

## الآفة الثانية عشرة

### إفشاء السر

وهو منهى عنه ، لما فيه من الإيذاء ، والتهاون بحق المعارف والأصدقاء . قال النبي صلى الله عليه وسلم <sup>(١)</sup> « إِذَا حَدَّثَ الرَّجُلُ الْحَدِيثَ ثُمَّ التَمَّتْ فِيهِ أَمَانَةٌ » وقال <sup>(٢)</sup> « مطلقا الحديثُ يَنْكُحُ أَمَانَةٌ » وقال الحسن . إن من الخيانة أن تحدث بسر أخيك ويروى أن معاوية رضي الله عنه ، أسر إلى الوليد بن عتبة حديثا . فقال لأبيه ، يأبأت إن أمير المؤمنين أسر إلى حديثا ، وما أراه يطوى عنك ما بسطه إلى غيرك . قال فلا تحدثني به ، فإن من كتم سره كان الخيار إليه ؛ ومن أفشاه كان الخيار عليه . قال . فقلت يأبأت ، وإن هذا ليدخل بين الرجل وبين ابنه ؛ فقال : لا والله يابني ، ولكن أحب أن لا تذلل لسانك بأحاديث السر . قال : فأتيت معاوية فأخبرته ، فقال . يا وليد ، أعثقت أبوك من رق الخطأ فأفشاء السر خيانة ، وهو حرام إذا كان فيه إضرار ، ولؤم إن لم يكن فيه إضرار . وقد ذكرنا ما يتعلق بكتمان السر في كتاب آداب الصعبة ، فأغنى عن الإعادة

## الآفة الثالثة عشرة

### الوعد الكاذب

فإن اللسان سباق إلى الوعد ، ثم النفس ربما لا تسمح بالوفاء ؛ فيصير الوعد خلفا ، وذلك

( ١ ) الآية الثانية عشرة إفشاء السر )

( ٢ ) حديث اداحدث الرجل بحديث ثم التفت في أمانة : أبو داود والترمذي وحسنه من حديث جابر

( ٣ ) حديث الحديث ينكح أمانة : ابن أبي الدنيا من حديث ابن شهاب مرسلا

( الآفة الثالثة عشرة الوعد الكاذب )

من أمارات النفاق قال الله تعالى (يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا أَوْفُوا بِالْعُقُودِ<sup>(١)</sup>) وقال صلى الله عليه وسلم<sup>(٢)</sup> « الْمِدَّةُ قَطِيعَةٌ » وقال صلى الله عليه وسلم<sup>(٣)</sup> « الْوَأَىُّ مِثْلُ الدِّينِ أَوْ أَفْضَلُ » والوَأَىُّ الوعد . وقد أثبت الله تعالى على نبيه اسمعيل عليه السلام ، في كتابه العزيز ؛ فقال ( إِنَّهُ كَانَ صَادِقَ الْوَعْدِ<sup>(٤)</sup> ) قبل إنه وعد إنسانا في موضع ، فلم يرجع إليه ذلك الإنسان بل نسي . فبقي اسمعيل اثنين وعشرين يوما في انتظاره

ولما حضرت عبد الله بن عمر الوفاة قال ، إنه كان خطب إلى ابنتي رجل من قريش وقد كان منى إليه شبه الوعد ، فوالله لا ألقى الله بثلاث النفاق ، أشهدكم أني قد زوجته ابنتي<sup>(٥)</sup> وعن عبد الله بن أبي الحنفية قال : يا بصير النبي صلى الله عليه وسلم قبل أن يبعث ، وبقيت له بقية ، فوعدته أن آتيه بها في مكانه ذلك ، ففسيت يوسى والنبد ، فأتيته اليوم الثالث وهو في مكانه ، فقال « يَا قَتِي لَقَدْ شَقَقْتَ عَلَيَّ أَنَا هَهُنَا مِنْذُ ثَلَاثٍ أَتَيْتُكَ » وقيل لإبراهيم الرجل يواعد الرجل الميлад فلا يجي . قال ، ينتظره إلى أن يدخل وقت الصلاة التي تجيء وكان رسول الله صلى الله عليه وسلم<sup>(٦)</sup> إذا وعد وعدا قال « عَسَى » وكان ابن مسعود لا يمد وعدا إلا ويقول إن شاء الله ، وهو الأول ثم إذا فهم مع ذلك الجزم في الوعد ، فلا بد من الوفاء ، إلا أن يتخذر . فإن كان عند الوعد عازما على أن لا ينسى ، فهذا هو النفاق .

وقال أبو هريرة ، قال النبي صلى الله عليه وسلم<sup>(٧)</sup> « ثَلَاثٌ مَنْ كُنَّ فِيهِ فَهُوَ مَنَاقِقٌ وَإِنْ سَامَ وَمَلَى وَزَعَمَ أَنَّهُ مُسْلِمٌ إِذَا حَدَّثَ كَذَبَ وَإِذَا وَعَدَ أَخْلَفَ وَإِذَا اتَّخَذَ خَانَ »

( ١ ) حديث العدة عطية : الطبراني في الأوسط من حديث قباث بن أشيم بسند ضعيف وأبو نعيم في الحلية من حديث ابن مسعود ورواه ابن أبي الدنيا في الصمت والخرائط في مكارم الأخلاق

من حديث الحسن مرسل

( ٢ ) حديث الوأى مثل الدين : ابن أبي الدنيا في الصمت من رواية ابن لحيعة مرسل وقال الوأى

يعنى الوعد ورواه أبو منصور البجلي في مسند القردوس من حديث علي بسند ضعيف

( ٣ ) حديث عبد الله بن أبي الحنفية : يا بصير النبي صلى الله عليه وسلم فوعدته أن آتيه بها في مكانه ذلك

فسب يوسى والنبد فأتيته اليوم الثالث وهو في مكانه فقال يا بصير قد شققت على أنا ههنا منذ

ثلاث انتظرتك ورواه أبو داود واختلف في إسناده وقال ابن مهدي ما اتفق ابن إبراهيم

ابن طهلب إلا أخطأ فيه

( ٤ ) حديث كان إذا وعد وعدا قال عسى : لم أحده أصلا

( ٥ ) حديث ابن هريرة ثلاث من كن فيه فهو منافق - الحديث : وفيه إذا وعد أخلف متفق عليه وقد تقدم

( ٦ ) الثالثة : ١ ( ٧ ) مرسم : ٥٤



وقال عبد الله بن عمرو رضى الله عنها ، قال رسول الله صلى الله عليه وسلم <sup>(١)</sup> « أَرْعَ مَنْ كُنَّ فِيهِ كَانُ مُنَافِقًا وَمَنْ كَانَتْ فِيهِ خَلَّةٌ مِنْهُمْ كَانَ فِيهِ خَلَّةٌ مِنَ النِّفَاقِ حَتَّى يَدْعَهَا إِذَا حَدَّثَ كَذَبَ وَإِذَا وَعَدَ أَخْلَفَ وَإِذَا عَاهَدَ غَدَرَ وَإِذَا خَاصَمَ فَجَرَ » وهذا ينزل على من وعد وهو على عزم الخلف ، أو ترك الوفاء عن غير عذر . فأما من عزم على الوفاء ، فمن له عذر منعه من الوفاء ، لم يكن منافقا ، وإن جرى عليه ما هو صورة النفاق .

ولكن ينبغي أن يحترز من صورة النفاق أيضا ، كما يحترز من حقيقته . ولا ينبغي أن يحمل نفسه معذورا من غير ضرورة ساجزة ، فقد روى أن رسول الله صلى الله عليه وسلم <sup>(٢)</sup> ، كان وعد أبا الهيثم بن النبهان خادما ، فأثنى بثلاثة من السي ، فأعطى اثنين وبقى واحد فأنت فاطمة رضى الله عنها تطلب منه خادما تقول . ألا ترى أثر الرخي يدي ؟ فذكر موعده لأبي الهيثم ، فجعل يقول « كَيْفَ يَبْغِي عِدِي لِأَبِي الْهَيْثَمِ » فأثره به على فاطمة ، لما كان قد سبق من موعده له ، مع أنها كانت تدبر الرخي يدها الضميمة .

<sup>(٣)</sup> ولقد كان صلى الله عليه وسلم جالسا يقسم غنائم هوازن بجنين ، فوقف عليه رجل من الناس ، فقال إن لي عندك موعدا يا رسول الله ، قال « صَدَقْتَ فَأَحْكِمْ مَا شِئْتَ » فقال أحكم ثمانين ضائية وراعيها . قال « هِيَ لَكَ » وقال « احْكِمْتَ بَسِيرًا وَلَصَاحِبُهُ مُوسَى عَلَيْهِ السَّلَامُ الَّتِي دَلَّتهُ عَلَى عِظَامِ يُوسُفَ كَانَتْ أَحْزَمَ مِنْكَ وَأَجْزَلَ حُكْمًا مِنْكَ حِينَ حَكَمَهَا مُوسَى عَلَيْهِ السَّلَامُ فَقَالَتْ حُكْمِي أَنْ تَرُدَّنِي شَابَةً وَأَدْخُلَ مَعَكَ الْجَنَّةَ »

(١) حديث عبد الله بن عمرو اربع من كن فيه كان منافقا - الحديث متفق عليه

(٢) حديث كان وعد ابا الهيثم بن النبهان خادما فأنى بثلاثة من السي فأعطى اثنين وبقى واحد فجات فاطمة تطلب منه - الحديث : وفيه فجعل يقول كيف يبعدي لأبي الهيثم فأثره به على فاطمة فهدم ذكر قصة أبي الهيثم في آداب الأكل وهي عند الترمذسي من حديث أبي هريرة وليس فيها ذكر لفاطمة

(٣) حديث انه كان جالسا يقسم غنائم هوازن بجنين فوقف عليه رجل فقال ان لي عندك موعدا قال صدقت فأحكم ما شئت - الحديث : وفيه لصاحبة موسى التي دلته على عظام يوسف فحسمت أحزم منك - الحديث : ابن جبران والمحاكم في للتدرك من حديث أبي موسى مع اختلافه قال الحاكم صحيح الاسناد وفيه نظر

قيل فكان الناس يعضفون ما احتكم به حتى جعل مثلاً ، فقيل أشح من صاحب الثمانين والرابع  
وقد قال رسول الله صلى الله عليه وسلم <sup>(١)</sup> « لَيْسَ الْخُلَفَاءُ أَنْ يَمْدَّ الرَّجُلُ الرَّجُلَ وَفِي نَيْتِهِ أَنْ يَفِي »  
وفي لفظ آخر « إِذَا وَعَدَ الرَّجُلُ أَخَاهُ وَفِي نَيْتِهِ أَنْ يَفِي فَلَمْ يَمْدْ فَلَا إِثْمَ عَلَيْهِ »

## الألف الرابعة عشرة

### الكذب في القول واليمين

وهو من قبائح الذنوب ، وفواحش العيوب . قال اسماعيل بن واسط ، سمعت أبا بكر  
الصديق رضي الله عنه يخطب بعد وفاة رسول الله صلى الله عليه وسلم ، فقال <sup>(٢)</sup> ، « قام فينا  
رسول الله صلى الله عليه وسلم مقامى هذا عام أول ، ثم بكى وقال « إِبَاكُمْ وَالْكَذِبُ فَإِنَّهُ  
مَعَ الْفَجُورِ وَمُخَا فِي النَّارِ » وقال أبو أمامة <sup>(٣)</sup> ، قال رسول الله صلى الله عليه وسلم « إِنَّ  
الْكَذِبَ بَابٌ مِنْ أَبْوَابِ النِّفَاقِ » وقال الحسن . كان يقال إن من النفاق اختلاف السر  
والملاينة ، والقول والعمل ، والمدخل والمخرج ، وإن الأصل الذي بنى عليه النفاق الكذب  
وقال عليه السلام <sup>(٤)</sup> « كَبُرَتْ خِيَانَةٌ أَنْ تُحَدِّثَ أَخَاكَ حَدِيثًا هُوَ لَكَ بِهِ مُصَدِّقٌ وَأَنْتَ لَهُ

(١) حديث ليس الخلف إن يمد الرجل الرجل ومن نيته أن يفي وفي لفظ آخر إذا وعد الرجل أخاه وفي  
نيته أن يفي فلم يمد فلا إثم عليه : أبو داود والترمذي وضعفه من حديث زيد بن أرقم باللفظ  
الثاني إلا أنهما فلا فإيف

### ( الألف الرابعة عشرة الكذب في القول واليمين )

- (٢) حديث أبي بكر الصديق قام فينا رسول الله صلى الله عليه وسلم مقامى هذا عام أول ثم بكى وقال  
إياكم والكذب - الحديث : ابن ماجه والنسائي في اليوم والايالة وجعله المصنف من رواية  
اسماعيل بن أوسط عن أبي بكر وإنما هو أوسط بن اسماعيل بن أوسط واسنده حسن
- (٣) حديث أبي أمامة إن الكذب باب من أبواب النفاق : ابن عدى في الكامل بسند ضعيف وفيه عمر بن موسى  
الوجهي ضعيف جدا ويضعفه عنه قوله صلى الله عليه وسلم ثلاث من كن فيه فهو منافق وحديث أربع من كن  
فيه كانت نقا قال في كل منهما وإذا حدث كتب وها في الصحيحين وقد تقدم في الألف التي قبلها
- (٤) حديث كبرت خيانة أن تحدث أخاك حديثا هو لك به مصدق وأنت له كاذب : البخاري في كتاب الأدب  
للترمذي وأبو داود من حديث سفيان بن أسيد وضعفه ابن عدى ورواه أحمد والطبراني من  
حديث الترمذي بن ميمان بإسناد جيد

بوكاذب» وقال ابن مسعود ، قال النبي صلى الله عليه وسلم <sup>(١)</sup> « لَا زَالَ الْعَبْدُ يُكَذِّبُ وَيَتَحَرَّى الْكَذِبَ حَتَّى يُكْتَبَ عِنْدَ اللَّهِ كَذَابًا »

<sup>(٢)</sup> ومرو رسول الله صلى الله عليه وسلم برجلين يتبايعان شاة ويتحلفان ، يقول أحدهما والله لا أقصق من كذا وكذا ، ويقول الآخر - والله لا أزيدك على كذا وكذا - فر بالشاة وقد اشتراها أحدهما . فقال « أَوْجَبَ أَحَدُهُمَا بِالْإِيمِ وَالْكَفَّارَةِ » وقال عليه السلام <sup>(٣)</sup> « الْكَذِبُ يُقْصِرُ الرِّزْقَ » وقال رسول الله صلى الله عليه وسلم <sup>(٤)</sup> « إِنَّ التَّجَارَةَ الْفُجَارَ » فتبيل يارسول الله ، أليس قد أجل الله البيع ؟ قال « نَمَّ وَلَيْكُنْهُمْ يَحْلِفُونَ قِيَامُ ثَمُونٍ وَتَحْدُوثُهُ فَيُكْذِبُونَ » وقال صلى الله عليه وسلم <sup>(٥)</sup> ، « ثَلَاثَةٌ نَفَرٌ لَا يُكَلِّمُهُمُ اللَّهُ يَوْمَ الْقِيَامَةِ وَلَا يَنْظُرُ إِلَيْهِمُ النَّانُ بَطِيعِي وَالْمُتَّقِ سِلْمَتِي بِالْحَلِيفِ الْفَاجِرِ وَالْمُسْبِلُ إِزَارُهُ »

وقال صلى الله عليه وسلم <sup>(٦)</sup> « مَا حَلَفَ حَالِفٌ بِاللَّهِ فَأَدْخَلَ فِيهَا مِثْلَ جَنَاحِ بَعُوضَةٍ إِلَّا كَانَتْ نُكْثَةً فِي قَلْبِهِ إِلَى يَوْمِ الْقِيَامَةِ » وقال أبو ذر <sup>(٧)</sup> ، قال رسول الله صلى الله عليه وسلم « ثَلَاثَةٌ يُحِبُّهُمْ اللَّهُ رَجُلٌ كَانَ فِي فِتْنَةٍ فَتَنَصَّبَ نَحْرَهُ حَتَّى يُقْتَلَ أَوْ يُفْتَحَ اللَّهُ عَلَيْهِ وَعَلَى أَصْحَابِهِ »

( ١ ) حديث ابن مسعود لا يزال العبد يكذب حتى يكتب عند الله كذابا : متفق عليه

( ٢ ) حديث مر برجلين يتبايعان شاة ويتحلفان - الحديث : وفيه قال أوجب أحدهما بالإيم والكفارة

أبو الفتح الأزدي في كتاب الاسماء المفردة من حديث ناسخ الحضرمي وهكذا روينا في إسناده ابن ميمون وناسخ ذكره البخاري هكذا في التاريخ وقال أبو حاتم هو عبد الله بن ناسخ

( ٣ ) حديث الكذب يقصر الرزق : أبو الشيخ في طبقات الأصمانيين من حديث أبي هريرة ورويناه كذلك في مشيخة القاضي أبي بكر وإسناده ضعيف

( ٤ ) حديث أن التجارم الفجار - الحديث : وفيه ويحدثون فيكذبون أحمد . والحاكم وقال صحيح الاحتجاج والبيهقي من حديث عبد الرحمن بن شبل

( ٥ ) حديث ثلاثة نفر لا يكلمهم الله يوم القيامة ولا ينظر إليهم النان بطيعته والمتقي سالت بالحلف الكاذب والسبل لزاره : مسلم من حديث أبي ذر

( ٦ ) حديث ما حلف حالف بالله فأدخل فيها مثل جناح بعوضة الا كانت نكثة في قلبه إلى يوم القيامة الترمذي والحاكم وصححه إسناده من حديث عبد الله بن أنيس

( ٧ ) حديث أبي ذر ثلاثة يحبهم الله - الحديث وفيه وثلاثة يتنزههم الله التاجر أو التائب الخلاف احتجوا اللفظ له وفيه ابن الأحمس ولا يعرف حاله ورواه هو والنسائي بلفظ آخر بإسناد جيد والنسائي من

حديث أبي هريرة أربعة يفضهم الله البيع الخلاف - الحديث وإسناده جيد

وَرَجُلٌ كَانَ لَهُ جَارُ سَوْءٍ يُؤْذِيهِ فَصَبَرَ عَلَى أَذَاهُ حَتَّى يُفَرِّقَ بَيْنَهُمَا مَوْتٌ أَوْ ظَنُّ رَجُلٍ كَانَ مَعَهُ قَوْمٌ فِي سَفَرٍ أَوْ سَرِيَةٍ فَأَطَالُوا السَّرَى حَتَّى أُعْجِبَهُمْ أَنْ يَمْسُوا الْأَرْضَ فَذَرَوْا اقْتَنَعَى بَيْتَهُ حَتَّى يُوَفِّدَ أَصْحَابَهُ لِلرَّحِيلِ . وَثَلَاثَةٌ يَشْنُوهُمْ اللَّهُ التَّاجِرُ أَوْ الْبَيْعُ الْخِلَافُ وَالْفَقِيرُ الْخِتَالُ وَاتَّبِخِلُ الْإِنَانُ » وَقَالَ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ <sup>(١)</sup> « وَبِئْسَ لِلَّذِي يُحَدِّثُ قِيَمٌ كَذِبٌ لِيُضْحِكَ بِهِ الْقَوْمَ وَيُلْهُ لَهُ وَيُلْهُ لَهُ »

وقال صلى الله عليه وسلم <sup>(٢)</sup> « رَأَيْتُ كَانُ رَجُلًا جَاءَنِي فَقَالَ لِي قُمْ فَقُمْتُ مَعَهُ فَإِذَا أَنَا بِرَجُلَيْنِ أَحَدُهُمَا قَائِمٌ وَالْآخَرُ جَالِسٌ يَدُ الْقَائِمِ يَدُ الْقَائِمِ كَلُوبٌ مِنْ حَدِيدٍ يَلْقُمُهُ فِي شِدْقِ الْجَالِسِ فَيَحْدِبُهُ حَتَّى يَبْلُغَ كَاهِلَهُ ثُمَّ يَحْدِبُهُ فَيَلْقُمُهُ الْجَانِبَ الْآخَرَ فَيَمُدُّهُ فَإِذَا مَدُّ رَجُلٌ الْآخَرَ كَمَا كَانَ قُلْتُ لِلَّذِي أَقَامَنِي مَاهَذَا ؟ فَقَالَ هَذَا رَجُلٌ كَذَّابٌ يُعَذِّبُ فِي قَبْرِهِ إِلَى يَوْمِ الْقِيَامَةِ » وعن عبد الله بن جراد قال <sup>(٣)</sup> سألت رسول الله صلى الله عليه وسلم، فقلت يا رسول الله، هل يرى المؤمن؟ قال « قَدْ يَكُونُ ذَلِكَ » قال ياني الله، هل يكذب المؤمن قال لا . ثم أتبعه صلى الله عليه وسلم بقول الله تعالى ( إِنَّمَا يَفْتَرِي الْكَذِبَ الَّذِينَ لَا يُؤْمِنُونَ بِآيَاتِ اللَّهِ <sup>(٤)</sup> ) وقال أبو سعيد الخدري: سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم <sup>(٥)</sup> يدعو فيقول في دعائه « اللَّهُمَّ طَهِّرْ قَلْبِي مِنَ النِّفَاقِ وَفَرْجِي مِنَ الزُّنَا وَلِسَانِي مِنَ الْكُذْبِ »

(١) حديث وبل للذي يحدث فيكذب ليضحك به القوم ويل له ويل له: أبو داود الترمذي وحسنه والنسائي في الكبرى من رواية بهز بن حكيم عن أبيه عن جده

(٢) حديث رأيت كأن رجلا جاءني فقال لي قم فقمتمعه فإذا أنا برجلين أحدهما قائم والآخر جالس يده القائم كلوب من حديد يلقمه في شدة الجالس - الحديث: البخاري من حديث سمرة ابن جندب في حديث طويل

(٣) حديث عبد الله بن جراد أنه سأل النبي صلى الله عليه وسلم هل يرى المؤمن قال قد يكون من ذلك قال هل يكذب قال لا - الحديث: ابن عبد البر في التمهيد بسند ضعيف ورواه ابن أبي الدنيا في السمعت مقتصرا على الكذب وجعل السائل أبا الهرداء

(٤) حديث أبي سعيد اللهم طهر قلبي من النفاق وفرجي من الزنا ولساني من الكذب هكذا وقع في نسخ الأحياء عن ابن سعيد وانما هو عن أم سعيد كذا رواه الحلي في التاريخ دون قوله وفرجي من الزنا وزاد وعلى من الرياء وعني من الحياة وإسناده ضعيف

وقال صلى الله عليه وسلم <sup>(١)</sup> « ثَلَاثَةٌ لَا يَكَلِّمُهُمُ اللَّهُ وَلَا يَنْظُرُ إِلَيْهِمْ وَلَا يُزَكِّيهِمْ وَهُمْ عَذَابُ أَلِيمٍ سَخِجَ زَانٍ وَمَلِكٌ كَذَّابٌ وَعَارِلٌ مُسْتَكْبِرٌ » وقال عبد الله بن عامر <sup>(٢)</sup> جاء رسول الله صلى الله عليه وسلم إلى بيتنا وأنا صبي صغير ، فذهبت لألعب ، فقالت أمي ، يا عبد الله ، نعال حتى أعطيك فقال صلى الله عليه وسلم « وَمَا أَرَدْتَ أَنْ تُعْطِيَهِ ؟ » قالت نعم فقال « أَمَا إِنَّكَ لَوَلَمْ تَعْمَلِي لَكُنْتِ عَلَيَّ كِذْبَةٌ » وقال صلى الله عليه وسلم <sup>(٣)</sup> « لَوْ أَفَاءَ اللَّهُ عَلَيَّ نَسَمًا عَدَدَ هَذَا الْحَصَى لَفَسَمْتُهَا بَيْنَكُمْ ثُمَّ لَا تَجِدُونِي بَحِيلًا وَلَا كَذَّابًا وَلَا جَبَانًا » وقال صلى الله عليه وسلم ، وكان متكئا ، <sup>(٤)</sup> « أَلَا أُبَشِّرُكُمْ بِأَكْبَرِ الْكِبَائِرِ ؟ الْإِشْرَاكُ بَاءً ، وَغُفُوقُ الْوَالِدَيْنِ » ثم قعد وقال « أَلَا وَقَوْلُ الرُّورِ » وقال ابن عمر ، قال رسول الله صلى الله عليه وسلم <sup>(٥)</sup> « إِنَّ الْمَبْدَ لَيَكْذِبُ الْكَذِبَةَ فَيَتْبَعُهُ الْمَلِكُ عَنْهُ مَسِيرَةٌ مِيلَ مِنْ ثَنَيْنِ مَجَاكِرَ بِهِ » وقال أنس <sup>(٦)</sup> قال النبي صلى الله عليه وسلم « تَقَبَّلُوا إِلَيَّ يَسْتَرِ أَتَقْبَلُنْ لَكُمْ بِالْخِنَةِ » فقالوا وما هن ؟ قال « إِذَا حَدَّثَ أَحَدُكُمْ فَلَا يَكْذِبْ وَإِذَا وَعَدَ فَلَا يُخْلِفْ وَإِذَا أَتَيْنِ فَلَا يَخْنُ وَغَضُّوا أَبْصَارَكُمْ وَاحْفَظُوا فُرُوجَكُمْ وَكُفُّوا أَيْدِيَكُمْ »

( ١ ) حديث ثلاثه لا يكلمهم الله ولا ينظر اليهم الحديث : وفيه الامام الكذاب مسلم من حديث أبي هريرة

( ٢ ) حديث عبد الله بن عامر جاء رسول الله صلى الله عليه وسلم إلى بيتنا وأنا صبي صغير فذهبت لألعب

فصالت أمي يا عبد الله نعال أعطيك فقال وما أردت أن تعطيني قالت نعم فقال ان لم فعلي

كسبت عليك كذبة ورواه أبو داود وفيه من لم يسم وقال الحاكم ان عبد الله بن عامر روى

في حياته صلى الله عليه وسلم ولم يسمع منه قلت وله شاهد من حديث أبي هريرة وابن مسعود

ورجالهما قتلت الا أن الرهري لم يسمع من أبي هريرة

( ٣ ) حديث لواءه الله على نسما عدد هذا الحصى لنفسنها بينكم ثم لا تجدوني بحيلة ولا كذابا ولا جبانا : رواه

مسلم وتقدم في أخلاق النبوة

( ٤ ) حديث ألا أنبئكم بأكبر الكبائر - الحديث : وفيه ألا وقول الرور متفق عليه من حديث أبي بكره

( ٥ ) حديث ابن عمر ان المبد ليكذب الكذبة فيتبعه الملك عنه مسيرة ميل من ثن مائة به

الترمذي وقال حسن غريب

( ٦ ) حديث أنس خيلوا إلى يست أقبل لكم بالخنة إذا حدث أحدكم فلا يكذب - الحديث : الحاكم في

الستدرك والخرائط في مكارم الأخلاق وفيه سعد بن منان ضعفه أحمد والنسائي ووثقه ابن

معين ورواه الحاكم بنحوه من حديث عبادة بن الصامت وقال صحيح الإسناد

وقال صلى الله عليه وسلم <sup>(١)</sup> : « إِنَّ لِلشَّيْطَانِ كَهْلًا وَتَوَقَّاءَ وَنَشَوًا أَمَّا تَوَقُّهُ فَالْكُذْبُ وَأَمَّا نَشَوُهُ فَالْفُتُوبُ وَأَمَّا كَهْلُهُ فَالنُّومُ »

وخطب عمر رضي الله عنه يوما فقال <sup>(٢)</sup> : « قَامَ فِينَا رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ كَتَيْبِي هَذَا فَيَكُمُ ، قَالَ : « أَحْسِنُوا إِلَى أَصْحَابِي ثُمَّ الَّذِينَ يَلُومُهُمْ ثُمَّ يَفْشُوا الْكُذْبَ حَتَّى يُخْلِفَ الرَّجُلُ عَلَى الْبَيِّنِ وَلَمْ يُسْتَخْلَفْ وَيَشْهَدْ وَلَمْ يُسْتَشْهَدْ » وقال النبي صلى الله عليه وسلم <sup>(٣)</sup> : « مَنْ حَدَّثَ عَنِّي بِحَدِيثٍ وَهُوَ يَرَى أَنَّهُ كَذِبٌ فَهُوَ أَحَدُ الْكَاذِبِينَ »

وقال صلى الله عليه وسلم <sup>(٤)</sup> : « مَنْ حَلَفَ عَلَى بَيِّنٍ بِأَنَّهُ لَيَقْطَعَنَّ بِهَا مَالَ أَمْرِي مُسْلِمٍ يَنْفِرُ حَتَّى آتِيَ اللَّهَ عَزَّ وَجَلَّ وَهُوَ عَلَيْهِ غَضْبَانٌ » وروى عن النبي صلى الله عليه وسلم <sup>(٥)</sup> : « أَنَّهُ رَدَّ شَهَادَةَ رَجُلٍ فِي كَذِبَةٍ كَذَبَهَا . وَقَالَ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ <sup>(٦)</sup> : « كُلُّ خَصْلَةٍ يُطْعِمُ أَوْ يَطْغُرِي عَلَيْهَا الْمُسْلِمَ إِلَّا الْحَيَاةَ وَالْكُذْبَ »

وقالت عائشة رضي الله عنها <sup>(٧)</sup> : « مَا كَانَ مِنْ خَلْقٍ أَشَدَّ عَلَى أَصْحَابِ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مِنَ الْكُذْبِ . وَلَقَدْ كَانَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يُطْلَعُ عَلَى الرَّجُلِ مِنْ أَصْحَابِهِ عَلَى الْكُذْبِ ، فَيَا بَجِلَ مِنْ صَدْرِهِ حَتَّى يَعْلَمَ أَنَّهُ قَدْ أَحْدَثَ تَوْبَةً لِلَّهِ عَزَّ وَجَلَّ مِنْهَا . »

(١) حديث أن الشيطان كلالوفا - الحديث : الطبراني وأبو يعين حديث أنس بسند ضعيف وقد تقدم

(٢) حديث خطب عمر باللهجة - الحديث : وفيه ثم يشو الكذب الترمذي وصححه والنسائي والكبرى من رواية ابن عمر عن عمر

(٣) حديث من حدث بحديث وهو يرى أنه كاذب فهو أحد الكذابين سلم في مقدمة صحاحه من حديث حمزة بن جندب

(٤) حديث من حلف على بَيِّنٍ بِأَنَّهُ لَيَقْطَعَنَّ بِهَا مَالَ أَمْرِي - مسلم الحديث : متفق عليه من حديث ابن مسعود

(٥) حديث أنه رد شهادة رجل في كذبة كذبها : ابن أبي الدنيا في الصمت من رواية موسى بن شيبة عن سلا وموسى روى حمزة عنه متأكرا قاله أحمد بن حنبل

(٦) حديث على كل خصلة يطغى أو يطوى عليها المؤمن إلا الحياة والكذب : ابن أبي شيبة في الصنف من حديث أبي امامة ورواه ابن عدى في مقدمة الكامل من حديث سعد بن أبي وقاص وابن

عمر أيضا وأبي أمامة أيضا ورواه ابن أبي الدنيا في الصمت من حديث سعد بن عوف وموقفا وللوقوف أشبه بالصواب قاله الهادي قطفي في الملل

(٧) حديث ما كان من خلق الله شيء أشد عند أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم من الكذب ولقد كان يطلع على الرجل من أصحابه على الكذب فما ينجل من صدره حتى يعلم أنه قد أحدث لله توبة ثم يمدح حديث عائشة ورجاله ثقات إلا أنه قال عن ابن أبي مليكة أو غيره وقد رواه ابن الشيخ في الطبقات قال ابن أبي مليكة ولم يشك وهو صحيح

وقال موسى عليه السلام : يارب ، أي عبادك خير لك عملا ؟ قال من لا يكذب لسانه ، ولا يفجر قلبه ، ولا يزني فرجه . وقال لقمان لابنه يابني ، إياك والكذب ، فإنه شئ كلحم المصفور ، مما قليل يقلاه صاحبه .

وقال عليه السلام في مدح الصدق <sup>(١)</sup> : « أَرْبَعٌ إِذَا كُنَّ فِيكَ فَلَا يَضُرُّكَ مَا قَاتَكَ مِنْ الدُّنْيَا صِدْقُ الْحَدِيثِ وَحِفْظُ الْأَمَانَةِ وَحُسْنُ خُلُقٍ وَعِفَّةٌ طُعْمَةٌ » وقال أبو بكر رضي الله عنه <sup>(٢)</sup> في خطبة بعد وفاة رسول الله صلى الله عليه وسلم ، قام فينا رسول الله صلى الله عليه وسلم مثل مقامى هذا عام أول ؛ ثم بكى وقال : « عَلَيْكُمْ بِالصِّدْقِ فَإِنَّهُ مَعَ الْبِرِّ وَهُمَا فِي الْجَنَّةِ » وقال معاذ : قال لي رسول الله صلى الله عليه وسلم <sup>(٣)</sup> : « أَوْصِيكَ بِتَقْوَى اللَّهِ وَصِدْقِ الْحَدِيثِ وَأَدَاءِ الْأَمَانَةِ وَالْوَفَاءِ بِالْعَهْدِ وَبَذْلِ السَّلَامِ وَخَفْضِ الْجَنَاحِ »

وأما الآثار فقد قال علي رضي الله عنه أعظم الخطايا عند الله اللسان الكذوب ، وشر اللندامة ندامة يوم القيامة . وقال عمر بن عبد العزيز رحمه الله عليه . ما كذبت كذبة منذ شددت على إزارى . وقال عمر رضي الله عنه ، أحبكم إلينا ما لم تركم أحسنكم اسما فإذا رأيناكم فأحبكم إلينا أحسنكم خلقا فإذا اخترناكم فأحبكم إلينا أصدقكم حديثا ، وأعظمكم أمانة وعن ميمون بن أبي شبيب قال ، جلست أكتب كتابا ، فأتيت على حرف إن أنا كتبت زيف الكتاب وكنت قد كذبت ، فزمت على تركه فنوديت من جانب البيت (يُسَبِّتُ اللَّهُ الَّذِينَ آمَنُوا بِالْقَوْلِ الثَّابِتِ فِي الْحَيَاةِ الدُّنْيَا وَفِي الْآخِرَةِ <sup>(٤)</sup>) وقال الشعبي ما أدرى أيهما أبعد غورا في النار ، الكذاب أو البخيل . وقال ابن السكك ، ما أرانى أو جر على ترك الكذب ، لأنى إنما أدعه أنفة

(١) حديث أربع إذا كن فيك فلا يضرك ما فاتك من الدنيا صدق الحديث .. الحديث : الحاكم

والحراطى في مكارم الاخلاق من حديث عبد الله بن عمرو في ابن فيحة

(٢) حديث أبى بكر عليه السلام فانه مع البر وهما في الجنة ابن ماحه والنسائي في اليوم والليالي وقد

تقدم بعضه في أول هذا النوع

(٣) حديث معاذ أوصيك بتقوى الله وصدق الحديث : أبو نعيم في الحلية وقد تقدم

وقيل لخالد بن صبيح، أيسى الرجل كاذبا بكذبة واحدة؟ قال نعم. وقال مالك بن دينار، قرأت في بعض الكتب، ما من خطيب إلا وتعرض خطبته على عمله، فإن كان صادقا صدق، وإن كان كاذبا قرضت شفتاه بخاريض من نار، كلما قرضتا نبتتا. وقال مالك ابن دينار، الصدق والكذب يعتركان في القلب، حتى يخرج أحدهما صاحبه. وكلم عمر ابن عبد العزيز الوليد بن عبد الملك في شيء، فقال له كذبت. فقال عمر، والله ما كذبت منهذ. علمت أن الكذب يشين صاحبه.

## بيان

ما يخص فيه من الكذب

اعلم أن الكذب ليس حراما لمينه بل لما فيه من الضرر على المخاطب أو على غيره. فإن أقل درجاته أن يستفقد الخبر الشيء على خلاف ما هو عليه، فيكون جاهلا، وقد يتعلق به ضرر غيره. وورب جهل فيه منفعة ومصلحة. فالكذب محصل لذلك الجهل، فيكون مأذونا فيه، وربما كان واجبا، قال يميم بن مهران، الكذب في بعض المواطن خير من الصدق، أرايت لو أن وجلا سمي خلف إنسان بالسيف ليقتله، فدخل دارا، فأنهى إليك فقال أرايت فلانا؟ ما كنت قائلا؟ ألت تقول لم أراه، وما تصدق به؟ وهذا الكذب واجب.

فقول: الكلام وسيلة إلى المقاصد. فكل مقصود محمود، يمكن التوصل إليه بالصدق والكذب جميعا، فالكذب فيه حرام. وإن أمكن التوصل إليه بالكذب دون الصدق، فالكذب فيه مباح، إن كان تحصيل ذلك المقصد مباحا، وواجب إن كان المقصود واجبا. كأن عصمة دم السلم واجبة، فهما كان في الصدق سفك دم امرئ. مسلم فداختي من ظالم، فالكذب فيه واجب. ومهما كان لا يتم مقصود الحرب، أو إصلاح ذات البين، أو إسالة قلب الجني عليه إلا بالكذب، فالكذب مباح، إلا أنه ينبغي أن يحتزم منه ما يمكن، لأنه إذا فتح باب الكذب على قسه، وخشى أن يتداعى إلى ما يستغنى عنه، وإلى ما لا يقتصر على حداثته ضرورة فيكون الكذب حراما في الأصل إلا للضرورة.



والذي يدل على الاستثناء، ماروى عن أم كلثوم قالت <sup>(١)</sup>، «ما سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يرخص في شيء من الكذب، إلا في ثلاث، الرجل يقول القول يريد به الإصلاح والرجل يقول القول في الحرب، والرجل يحدث امرأته، والمرأة تحدث زوجها». وقالت أيضا، قال رسول الله صلى الله عليه وسلم <sup>(٢)</sup> «لَيْسَ بِكَذَّابٍ مَنْ أَصْلَحَ بَيْنَ اثْنَيْنِ فَقَالَ خَيْرًا أَوْ نَحَى خَيْرًا» وقالت أسماء بنت يزيد <sup>(٣)</sup> قال رسول الله صلى الله عليه وسلم «كُلُّ الْكَذِبِ يُكْتَبُ عَلَى ابْنِ آدَمَ إِلَّا رَجُلٌ كَذَبَ بَيْنَ مُسْلِمَيْنِ لِيُصْلِحَ بَيْنَهُمَا»

وروى عن أبي كاهل <sup>(٤)</sup> قال وقع بين اثنين من أصحاب النبي صلى الله عليه وسلم كلام حتى نصارما. فاقبضت أحدهما فقلت مالك ولتلان؟ فقد سمعته يحسن عليك التناهد. ثم لقيت الآخر فقلت له مثل ذلك، حتى أمد طلعاً. ثم قلت أهلك نفسي وأصلحت بين هذين، فأخبرت النبي صلى الله عليه وسلم فقال «يَا أَبَا كَاهِلٍ أَصْلَحَ بَيْنَ النَّاسِ» أي ولو بالكذب وقال عطاء بن يسار <sup>(٥)</sup> قال رجل للنبي صلى الله عليه وسلم «أَكْذَبَ عَلَى أَهْلِي؟ قَالَ «لَا خَيْرَ فِي الْكَذِبِ» قَالَ أَعْدَاها وَأَقُولُ لَهَا؟ قَالَ «لَا جَنَاحَ عَلَيْكَ»

وروى أن ابن أبي عذرة الدؤلي، وكان في خلافة عمر رضي الله عنه، كان يخلع النساء اللاتي يتزوج بهن. فطارت له في الناس من ذلك أحدىثة يكرهها. فلما علم بذلك، أخذ يهدى الله ابن الأرقم، حتى أتى به إلى منزله. ثم قال لامرأته، أنشدك بالله هل تبغضيني؟ قالت لا تشدني

(١) حديث أم كلثوم ما سمعته يرخص في شيء من الكذب إلا في ثلاث: مسلم وقد تقدم

(٢) حديث أم كلثوم أيضا ليس بكذاب من أصلح بين الناس - الحديث: متفق عليه وقد تقدم والذي قبله عند مسلم بعض هذا

(٣) حديث أسماء بنت يزيد كل الكذب يكتب على ابن آدم إلا الرجل كذب بين رجلين يصلح بينهما: أحمد بزيادة فيه وهو عند الترمذي مختصرا وحسنه

(٤) حديث أبي كاهل وقع بين رجلين من أصحاب النبي صلى الله عليه وسلم كلام - الحديث: وفيه يابا كاهل أصلح بين الناس رواه الطبراني ولم يصح

(٥) حديث عطاء بن يسار قال رجل للنبي صلى الله عليه وسلم «أَكْذَبَ عَلَى أَهْلِي؟ قَالَ لا خير في المكذب قال أعدها وأقول لها قال لا جناح عليك: ابن عبد البر في التمهيد من رواية صفوان بن سليم عن عطاء بن يسار وهو في الوطأ عن صفوان بن سالم مضافا من غير ذكر عطاء بن يسار

قال فاني أشكك الله . قالت نعم ، فقال لابن الأرقم أسمع ؟ ثم انطلقا حتى أتيا عمر رضى الله عنه فقال إنكم تحدثون أني أعلم النساء وأعلمهن . فسال ابن الأرقم . فسأله فأخبره . فأرسل إلى امرأة ابن أبي عذرة ، فجاءت هي وعمها . فقال أنت التي تحدثين لزوجك أنك تبغضينه ، فقالت إنى أول من تاب وراجع أمر الله تعالى ، إنه ناشدني فخرجت أنا كاذبة بأفأ كاذب بأمر المؤمنين ؟ قال نعم ، فاكذبي ، فإن كانت إحداكن لا تحب أحدا فلا تحده بذلك فإن أقل البيوت الذي يبنى على الحب ؛ ولكن الناس يتعاضون بالإسلام والأحساب

” وعن النواس بن سميان الكلبي ، قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم « مالى أراكم تهافتون في الكذب تهافت القرائش في النار كل الكذب يكتب على ابن آدم لأعالة إلا أن يكذب الرجل في الحرب فإن الحرب خدعة أو يكون بين الرجلين شحنة فيصليح بينهما أو يحدث امرأته برضاها ، وقال ثوبان . الكذب كله إثم ، إلا ما عه به مسلما ، أو دفع عنه ضررا . وقال على رضى الله عنه : إذا حدثتكم عن النبي صلى الله عليه وسلم ، فلان آخر من السماء أحب إلى من أن أكذب عليه وإذا حدثتكم فيما بيني وبينكم ، فالحرب خدعة

فهذه الثلاث ورد فيها صريح الاستثناء ، وفي معناها ماعداها ، إذا ارتبط به مقصود صحيح له أو لغيره

أما ماله : فقل أن يأخذه ظالم ويسأله عن ماله ، فله أن ينكره . أو يأخذه سلطان فيسأله عن فاحشة بينه وبين الله تعالى ارتكبها ، فله أن ينكر ذلك ، فيقول ما زنت وما سرقت وقال صلى الله عليه وسلم “ من ارتكب شيئا من هذه التاذورات فليست بستر الله » وذلك أن إظهار الفاحشة فاحشة أخرى ، فللرجل أن يحفظ دمه ، وماله الذي يؤخذ ظلما وعرضه بلسانه ، وإن كان كاذبا

( ١ ) حديث النواس بن سميان مالى أراكم تهافتون في الكذب تهافت القرائش في النار كل الكذب مكتوب - الحديث : أبو بكر بن لال في مسكوك الاخلاق بلفظ تنبا يعون إلى قوله في النار دون ما بعده فرواه الطبراني وفيها شعر بن حوشب

( ٢ ) حديث من ارتكب شيئا من هذه التاذورات فليست بستر الله : الحاكم من حديث ابن عمر بلفظ اجتنبوا هذه التاذورات التي نهى الله عنها فمن ألم بشيء منها فليست بستر الله واسناده حسن

وأما عرض غيره ، فبأن يُسأل عن سر أخيه ، فله أن ينكره . وأن يصلح بين اثنين ، وأن يصلح بين الضرات من نسائه ، بأن يظهر لكل واحدة منها أحب إليه . وإن كانت امرأته لا تقاوعه إلا بوعدا لا يقدر عليه ، فيعدها في الحال تطيباً لقلبها . أو يستمر إلى إنسان وكان لا يطيب قلبه إلا بإنكار ذنب وزيادة تودد ، فلا بأس به .

ولكن الحد فيه ، أن الكذب عذور . ولو صدق في هذه المواضع تولد منه عذور . فينبغي أن يقابل أحدهما بالآخر ، ويزن بالميزان القسط . فإذا علم أن المخدور الذي يحصل بالصدق ، أشد وقفا في الشرع من الكذب ، فله الكذب . وإن كان ذلك المقصود أهون من مقصود الصدق ، فيجب الصدق . وقد يتقابل الأمران ، بحيث يتردد فيها ، وعند ذلك الميل إلى الصدق أولى ، لأن الكذب يباح لضرورة أو حاجة مهمة . فلن شك في كون الحاجة مهمة ، فالأصل التحريم ، فيرجم إليه . ولأجل غموض إدراك مراتب المقاصد ، ينبغي أن يحترز الإنسان من الكذب ما أمكنه . وكذلك معها كانت الحاجة له ، فيستحب له أن يترك أغراضه ويهجر الكذب . فأما إذا تعلق بفرض غيره ، فلا تجوز المساعة لحق النير ، والإضرار به . وأكثر كذب الناس إنما هو لحظوظ أنفسهم . ثم هو زيادات المال والجاه ، ولأمور ليس فوائدها عذورا ، حتى أن المرأة لنحكى عن زوجها ما تنفر به ، وتكذب لأجل مراغمة الضرات ، وذلك حرام . وقالت أسماء <sup>(١)</sup> ، سمعت امرأة سألت رسول الله صلى الله عليه وسلم قالت ، إن لي ضرة ، وإنني أتكرر من زوجي بما لم يفعل ، أضرارها بذلك . فهل على شيء فيه؟ فقال صلى الله عليه وسلم « اَلْتَسَعُ بِمَا لَمْ يُعْطِ كَلَابِسُ ثَوْبِي زُورٍ » ، وقال صلى الله عليه وسلم <sup>(٢)</sup> « مَنْ قَطَعَهُ بِمَا لَا يُعْطَى أَوْ قَالَ لِي وَلَيْسَ لَهُ أَوْ أُعْطِيَ وَلَمْ يُعْطِ فَهُوَ كَلَابِسُ ثَوْبِي زُورٍ يَوْمَ الْقِيَامَةِ » ويدخل في هذا فتوى العالم بما لا يتحققه ، وروايته الحديث الذي لا يثبت به إذ غرضه أن يظهر فضل نفسه ، فهو لذلك يستنكف من أن يقول لأدري ، وهذا حرام

( ١ ) حديث أسماء قالت امرأة إن لي ضرة وإنني أتكرر من زوجي بما لم يفعل - الحديث : متفق عليه وهي أسماء بنت أبي بكر الصديق

( ٢ ) حديث من قطعتم بما لا يعلم وقال لي وليس له وأعطيت ولم يسط كان كلابس ثوبي زور يوم القيامة : لم أجده بهذا اللفظ

ومما يلتحق بالنساء الصبيان . فإن الحي إذا كان لا يرغب في المكتب إلا بوعده ، أو وعيد ، أو تخويف كاذب ، كان ذلك مباحا . نعم روينا في الأخبار أن ذلك يكتب كذبا ولكن الكذب المباح أيضا قد يكتب ، وبحاسب عليه ، ويطلب بتصحيح قصده فيه ، ثم ينفى عنه ، لأنه إنما أصبح بقصد الإصلاح ، ويتطرق إليه غرور كبير ، فإنه قد يكون الباعث له حظه وغرضه الذي هو مستغن عنه ، وإنما يتلطف ظاهرا بالإصلاح ، فلهذا يكتب وكل من أتى بكذبة ، فقد وقع في خطر الاجتهاد ، ليعلم أن المقصود الذي كذب لأجله هل هو أم في الشرع من الصدق أم لا . وذلك غامض جدا . والحزم تركه إلا أن يصير واجبا بحيث لا يجوز تركه ، كما لو أدى إلى سفك دم ، أو ارتكاب معصية كيف كان وقد ظن ظانون أنه يجوز وضع الأحاديث في فضائل الأعمال ، وفي التشديد في المعاصي وزعموا أن القصد منه صحيح . وهو خطأ محض ، إذ قال صلى الله عليه وسلم « مَنْ كَذَبَ عَلَى مُتَعَدٍّ فَلْيَتَوَّأْ مُتَعَدُّهُ مِنَ النَّارِ » وهذا لا يرتكب إلا للضرورة ، ولا ضرورة . إذ في الصدق مندوحة عن الكذب . فعيارود من الآيات والأخبار كفاية عن غيرها .

وقول القائل إن ذلك قد تكرر على الأسماع وسقط وقته ، وما هو جديد فوقته أعظم ، فهذا هوس إذ ليس هذا من الأغراض التي تقاوم محذور الكذب على رسول الله صلى الله عليه وسلم وعلى الله تعالى ، ويؤدي فتح بابه إلى أمور تشوش الشريعة ، فلا يقاوم خير هذا شره أصلا . والكذب على رسول الله صلى الله عليه وسلم من الكبائر التي لا يقاومها شيء ، نسأل الله العفو عنا وعن جميع المسلمين

## بيان

### الحذر من الكذب بالمعارض

قد نقل عن السلف : أن في المعارض مندوحة عن الكذب . قال عمر رضي الله عنه : أما في المعارض ما يصحني الرجل عن الكذب ! وروى ذلك عن ابن عباس وغيره .

( ١ ) حديث من كذب على متعمدا فليتبوأ مقعده من النار : منفى عليه من طرق وقد هدم في العلم

وإنما أرادوا بذلك إذا اضطرب الإنسان إلى الكذب . فأما إذا لم تكن حاجة وضرورة ، فلا يجوز التعريض ولا التصريح جميعا ، ولكن التعريض أهون ومثال التعريض ما روى أن مطرفا دخل على زياد ، فاستبطأه . فقتل بمرض وقال : مارفت جنبي مذ فارقت الأمير إلا مارفتني الله . وقال إبراهيم ، إذا بلغ الرجل عنك شيء فكرهت أن تكذب ، فقل إن الله تعالى ليعلم ما قلت من ذلك من شيء . فيكون قوله ما حرف نفي عند المستمع ، وعنده للإيهام

وكان معاذ بن جبل عاملا ليعمر رضي الله عنه . فلما رجع ، قالت له امرأته ، ما جئت به مما يأتي به العمال إلى أهلهم ؟ وما كان قد أتاها بشيء ، فقال : كان عندي ضاغط . قالت : كنت أمنتا عند رسول الله صلى الله عليه وسلم وعند أبي بكر رضي الله عنه ، فبعت عمر معك ضاغطا ، وقامت بذلك بين نسائها ، واشتكت عمر . فلما بلغه ذلك ، دعا معاذًا وقال بمشت معك ضاغطا ؟ قال لم أجد ما أعترض به إليها إلا ذلك . فضحك عمر رضي الله عنه ، وأعطاه شيئا ، فقال أرضها به . ومعنى قوله ضاغطا يعني رقيقا ، وأراد به الله تعالى

وكان النخعي لا يقول لابنته أشتري لك سكرا ، بل يقول أرايت لو اشتريت لك سكرا ؟ فإنه ربما لا يتفق له ذلك . وكان إبراهيم إذا طلبه من يكره أن يخرج إليه وهو في الدار ، قال للجارية ، قولي له أطلبه في المسجد ، ولا تقولي ليس ههنا ، كيلا يكون كذبا . وكان الشعبي إذا طلب في المنزل وهو يكرهه ، خط دائرة ، وقال للجارية ضعي الأصبع فيها وقولي ليس ههنا

وهذا كله في موضع الحاجة . فأما في غير موضع الحاجة فلا ، لأن هذا تفهيم للكذب وإن لم يكن اللفظ كذبا ، فهو مكروه على الجملة . كما روى عبد الله بن عتبة قال ، دخلت مع أبي علي عمر بن عبد العزيز رحمه الله عليه ، فخرجت وعلي ثوب ، فجعل الناس يقولون ، هذا كساك أمير المؤمنين ؟ فكنت أقول جزى الله أمير المؤمنين خيرا . فقال لي أبي يابني اتق الكذب وما أشبهه . فقهاه عن ذلك ، لأن فيه تقرير لهم على ظن كاذب ، لأجل غرض المفاخرة ، وهذا غرض باطل لا فائدة فيه . نعم المعارض تباح لنقض خفيف ، كتطبيب

قلب النير بالمزاح ، كقوله صلى الله عليه وسلم <sup>(١)</sup> « لَا يَدْخُلُ الْجَنَّةَ عَجُوزٌ » وقوله للأخرى  
التي في عين زوجك يائض ، وللأخرى نَحْمَلُكَ عَلَى وَلَدِ الْبَعِيرِ ، وما أشبهه  
وأما الكذب الصريح ، كما فعله نعيمان الأنصاري مع عثمان ، في قصة الضرير ، إذ قال  
له إنه نعيمان ، وكما يعتاده الناس من ملاعبة الحق ، بتغريهم بأن امرأة قد رغبت في تزويجك  
فإن كان فيه ضرر يؤدي إلى إيذاء قلب ، فهو حرام . وإن لم يكن إلا لطايفته ، فلا يوصف  
صاحبها بالفسق ، ولكن ينقص ذلك من درجة إيمانه . قال صلى الله عليه وسلم <sup>(٢)</sup> « لَا يَكْمُلُ  
لِلرَّءِ الْإِيمَانُ حَتَّى يُحِبَّ لِأَخِيهِ مَا يُحِبُّ لِنَفْسِهِ وَحَتَّى يَحْتَنِبَ الْكَذِبَ فِي مَزَاحِهِ »  
وأما قوله عليه السلام <sup>(٣)</sup> « إِنَّ الرَّجُلَ لَيَتَكَلَّمُ بِالْكَلِمَةِ لَيُفْضِكَ بِهَا النَّاسَ يَهْوِي  
بِأَفْي النَّارِ أُنْدَ مِنْ النَّارِ » أراد به ما فيه غيبة مسلم ، أو إيذاء قلب ، دون محض المزاح  
ومن الكذب الذي لا يوجب الفسق ، ما جرت به العادة في المبالغة ، كقوله طلبت لك  
كذا وكذا مرة ، وقلت لك كذا مائة مرة ، فإنه لا يريد به تقييم المرات بعددها ، بل تقييم  
المبالغة . فإن لم يكن طلبة إلا مرة واحدة كان كاذبا . وإن كان طلبة مرات لا يعتاد  
مثلا في الكثرة ، لا يأنم ، وإن لم تبلغ مائة . وبينهما درجات ، يتعرض مطلق  
اللسان بالمبالغة فيها لخطر الكذب

ومما يعتاد الكذب فيه ، ويتساهل به ، أن يقال كل الطعام ، فيقول لأشبهه . وذلك  
منهى عنه ، وهو حرام ، وإن لم يكن فيه غرض صحيح . قال مجاهد <sup>(٤)</sup> : قالت أسماء بنت  
عميس ، كنت صاحبة عائشة في الليلة التي هياتها وأدخلتها على رسول الله صلى الله عليه وسلم

(١) حديث لا يدخل الجنة عجزوز وحديث في عين زوجك يائض وحديث نَحْمَلُكَ عَلَى وَلَدِ الْبَعِيرِ تقدمت  
اللاثة في الآفة العاشرة

(٢) حديث لا يستكمل المؤمن إيمانه حتى يحب لأخيه ما يحب لنفسه وحتى يَحْتَنِبَ الْكَذِبَ فِي مَزَاحِهِ  
ذكره ابن عبد البر في الاستيعاب من حديث أبي مليكة النعماني وقال فيه نظر وللشيخين  
من حديث أس لا يؤمن أحدكم حتى يحب لأخيه ما يحب لنفسه وللدارقطني في المؤتلف والمختلف من  
حديث أبي هريرة لا يؤمن عبد الإيمان كله حتى يترك الكذب في مزاحه قال أحمد بن حنبل منكر  
(٣) حديث أن الرجل ليتكلم بالكلمة يضحك بها الناس يهوى بها أيده من الثروة تقدم في الآفة الثالثة  
(٤) حديث مجاهد عن أسماء بنت عميس كنت صاحبة عائشة التي هياتها وأدخلتها على رسول الله صلى الله عليه وسلم  
عليه وسلم . الحديث : وفيه قال لا تجمعن جوعا وكذبا ابن أبي الدنيا في الصمت والطيراني

ومعى نوسة ، قالت فوالله ما وجدنا عنده قرى إلا قدحا من لبن ، فنسرب ، ثم ناوله عائسة ، قالت فاستحييت الجارية ، فقلت لاتردى يد رسول الله صلى الله عليه وسلم ، خذى منه . قالت فأخذت منه على حياء فنسربت منه ثم قال ناولى صواحبك ، فقلن لانتسبه . فقال « لا تجتمعن جوعا وكذبا » قالت فقلت يا رسول الله ، إن قالت إحدانا لشيء تشبهه لا أنتسبه ، أيمد ذلك كذبا ؟ قال « إن الكذب ليكتب كذبا حتى تكتب الكذبة كذبة »

وقد كان أهل الورع يحترزون عن التسامح بمثل هذا الكذب ، قال الليث بن سعد كانت عينا سعيد بن المسبب ترمص ، حتى يبلغ الرمص خارج عينيه ، فيقال له لو مسحت عينيك ، فيقول وأين قول الطبيب لا تمس عينيك ، فأقول لا أفعل ؟ وهذه مراقبة أهل الورع . ومن تركه أنسل لسانه في الكذب عن حد اختياره ، فيكذب ولا يشعر .

وعن خوات النبي قال جاءت أخت الربيع بن خثيم عائدة لابن له ، فأنكبت عليه ، فقالت كيف أنت يا بني ؟ فجلس الربيع وقال أرضعتي ؟ قالت لا . قال ما عليك لو قلت يا ابن أخي فصدقت ومن العادة أن يقول يعلم الله فيما لا يعلمه . قال عيسى عليه السلام : إن من أعظم الذنوب عند الله ، أن يقول المبد إن الله يعلم لما لا يعلم

ورعا يكذب في حكاية المنام ، والإثم فيه عظيم ، إذ قال عليه السلام «<sup>(١)</sup> » إن من أعظم الفرية أن يدعى الرجل إلى غير أبيه أو يرى عينيه في المنام ما لم ير أو يقول على ما لم أقل . وقال عليه السلام «<sup>(٢)</sup> » من كذب في حلمه كلف يوم القيامة أن يفقد بين شعيرتين وليس يتأقده بينهما أبدا »

في الكبر وله نحوه من رواية شهر بن حوشب عن أسماء بنت يزيد وهو الصواب فان أسماء بنت عميس كانت إذ ذاك بالحيرة لكن في طبقات الأصحابين لأبي الشيخ من رواية عطاه ابن أبي رباح عن أسماء بنت عميس زفنا الى النبي صلى الله عليه وسلم بعض سائده الحديث : فلما كانت غير عائشه ممن ترجوا بعد خير فلا مانع من ذلك

( ١ ) حديث ان من أعظم الفرية أن يدعى الرجل إلى غير أبيه أو يرى عينيه في المنام ما لم ترأ أو يقول على ما لم أقل : البخاري من حديث وثقة بن الأسقع وله من حديث ابن عمر من أرى

الفري أن يرى عينيه ما لم ترأ

( ٢ ) حديث من كذب في حلمه كلف يوم القيامة أن يفقد بين شعيرتين البخاري من حديث ابن عباس

## الآفة الخامسة عشرة

### الغيبة

وأنظر فيها طويلاً ، فلندكر أولاً مذمة الغيبة ، وما ورد فيها من شواهد التبرع  
 وقد نص الله سبحانه على ذمها في كتابه ، وشبه صاحبها بآكل لحم الميتة ، فقال تعالى  
 ( وَلَا يَغْتَبِ بَمَعْذُكُمْ بَعْضًا أَنْ يَنْتَبِ أَحَدُكُمْ أَنْ يَأْكُلَ لَحْمَ أَخِيهِ مَيْتًا فَكَرِهْتُمُوهُ <sup>(١)</sup> )  
 وقال عليه السلام <sup>(٢)</sup> : « كُلُّ الشَّيْءِ عَلَى الْإِسْلَامِ حَرَامٌ ذَمٌّ وَمَالُهُ وَعِرْضُهُ » والغيبة تتناول  
 العرض ، وقد جمع الله بينه وبين المال والدم ، وقال أبو رزّة ، قال عليه السلام <sup>(٣)</sup> : « لَا تَحَاسَدُوا  
 وَلَا تَبَاغَضُوا وَلَا تَنَاجَسُوا وَلَا تَذَابَرُوا وَلَا يَنْتَبِ بَعْضُكُمْ بَعْضًا وَكُونُوا عِبَادَ اللَّهِ إِخْوَانًا »  
 وعن جابر وأبي سعيد <sup>(٤)</sup> : « قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ : « إِنَّا كُمْ وَالْغَيْبَةُ  
 فَإِنَّ الْغَيْبَةَ أَشَدُّ مِنَ الزِّنَا فَإِنَّ الرَّجُلَ قَدِ تَرَى فِي وَتُوبُ فَيُتُوبُ اللَّهُ سُبْحَانَهُ عَلَيْهِ وَإِنْ صَاحِبَ  
 الْغَيْبَةِ لَا يَقْرَأُ حَتَّى يَنْفَرَهُ صَاحِبُهُ » وقال أنس <sup>(٥)</sup> : « قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ  
 : « مَرَرْتُ لَيْلَةً أُسْرَى بِى عَلَى أَقْوَامٍ يَخْجَشُونَ وَجُوهَهُمْ بِأَطْلَافِهِمْ فَقُلْتُ يَأْجُزُ بِلِي مَنْ  
 هَؤُلَاءِ ؟ قَالَ : هَؤُلَاءِ الَّذِينَ يَنْتَابُونَ النَّاسَ وَيَقْمُونَ فِي أَعْرَاسِهِمْ » وقال سليمان بن جابر <sup>(٦)</sup> : « أَتَيْتُ  
 النَّبِيَّ عَلَيْهِ الصَّلَاةُ وَالسَّلَامُ ، فَقُلْتُ عَلِمْتُ خَيْرًا أَنْتَفِعَ بِهِ ، فَقَالَ : لَا تَحْقِرَنَّ مِنَ الْمَعْرُوفِ شَيْئًا وَلَوْ  
 أَنْ تَنْصَبَ مِنْ دَوْلَتِي فِي إِمَامَةٍ مُسْتَقِي وَأَنْ تَتَلَقَى لَخَالِكَ بِبَشِيرٍ حَسَنٍ وَإِنْ أَدِيرَ فَلَا تَنْتَابِنَهُ »

### ﴿ الآفة الخامسة عشرة الغيبة ﴾

- (١) حديث كل المسلم على المسلم حرام دمه وماله وعرضه : مسلم من حديث أبي هريرة .
- (٢) حديث أبي هريرة : لا تحاسدوا ولا تباعدوا ولا تباغضوا ولا ينتب بكم بعضكم بعضاً كونوا عباد الله إخواناً : يفتقر عليه من حديث  
 أبي هريرة : وأنس دون قوله ولا ينتب بعضي بعضاً وقد تقدم في آداب الصعوبة
- (٣) حديث جابر وأبي سعيد : إن الغيبة أشد من الزنا : الحديث : ابن أبي الدنيا في الصمت  
 وابن حبان في الضعفاء وابن مردويه في التفسير
- (٤) حديث أنس : مررت ليلة أسرى بى على قوم يخشون وجوههم بأطرافهم : الحديث : أبو داود  
 مستدرك ومرسل وللدست أصح
- (٥) حديث سلم بن جابر : أتيت رسول الله صلى الله عليه وسلم فقلت : علمت خيراً أنفعي الله به - الحديث :  
 أحمد في المسند وابن أبي الدنيا في الصمت والنسبة له ولم يعل فيه أحمد وإذا أدبر فلا  
 ينتابه وفي أسادهما ضعف



وقال البراء<sup>(١)</sup> خطبنا رسول الله صلى الله عليه وسلم حتى أسمع الموالي في بيوتهم فقال: يَأْمَعُشَرُ مَنْ آمَنَ بِلِسَانِهِ وَلَمْ يُؤْمِنْ بِقَلْبِهِ لَا تَنْتَابُوا الْمُسْلِمِينَ وَلَا تَتَّبِعُوا شُرَكَائِهِمْ فَإِنَّهُ مَنْ تَتَّبَعَ عَوْرَةَ أَخِيهِ تَتَّبَعَ اللَّهُ عَوْرَتَهُ وَمَنْ تَتَّبَعَ اللَّهُ عَوْرَتَهُ يَنْفُضْخُهُ فِي جَوْفِ يَتِيهِ ۝ وقيل أوحى الله إلى موسى عليه السلام، من مات تابعا من النبوة، فهو آخر من يدخل الجنة. ومن مات مصرا عليها، فهو أول من يدخل النار.

وقال أنس<sup>(٢)</sup>، أمر رسول الله صلى الله عليه وسلم الناس بصوم يوم، فقال: لَا يَغْطِرَنَّ حَدٌّ حَتَّى آذَنَ لَهُ ۝ فصام الناس، حتى إذا أمسوا، جمل الرجل يحمي فيقول يارسول الله ظلت صائما فائذن لي لأفطر، فيأذنه. والرجل، والرجل، حتى جامل رجل فقال، يارسول الله فتانان من أهلك ظلتا صائمتين، وإنيما يستحيان أن يأتيك، فائذن لها أن يفطرا. فأعرض عنه صلى الله عليه وسلم ثم عاوده، فأعرض عنه ثم عاوده، فقال: إِنْهُمَا لَمْ يَصُومَا وَكَيْفَ يَصُومُ مَنْ ظَلَّ نَهَارَهُ يَأْكُلُ كُلَّ لَحْمٍ النَّاسِ إِذْ هَبَّ فَرْهُمَا إِنْ كَانَتْ صَائِمَتَيْنِ أَنْ تَسْقِيَا، فرجع إليهما فأخبرهما، فاستقءتا، فقامت كل واحدة منهما علقه من دم. فرجع إلى النبي صلى الله عليه وسلم فأخبره، فقال: «وَالَّذِي نَفْسِي بِيَدِهِ لَوْ يَتَّبِعَانِي بَطُونُهُمَا لَا كَلَّهُمَا النَّارُ» وفي رواية، أنه لما أعرض عنه. جاء بعد ذلك وقال، يارسول الله، والله إنيما قد ماتتا أو كادتا أن نؤتا. فقال صلى الله عليه وسلم،<sup>(٣)</sup> «أَتُؤْنِي بِهِمَا» فجاءتا. فدعا رسول الله صلى الله عليه وسلم بقدح، فقال لأحدهما قبيء. فقاعت من قيح ودم وصيد، حتى ملأت القدح. وقال للآخرى قبيء فقاعت كذلك. فقال إن هاتين صائمتا عما أحل الله لهما،

(١) حديث البراء يأمعش من آمن بلسانه ولم يؤمن بقلبه لا تفتابوا المسلمين - الحديث: ابن أبي الدنيا هكذا ورواه أبو داود من حديث أبي بررة بإسناد جيد

(٢) حديث أنس أمر رسول الله صلى الله عليه وسلم الناس بصوم وقال لا يغطرن أحد حتى آذن له فصام الناس - الحديث: في ذكر المرأتين اللتين اعتانتا في صباهما فضاء كل واحدة منهما علة من دم: ابن أبي الدنيا في المسحوبات - روي به في الحديث. من رواه يربط الرقاعين عور رديص

(٣) حديث المرأتين المذكورتين وقال في الهاتين صائمتا عما أحل الله لهما رافضتا علي. ١. حرم الله عليهما - الحديث: أحمد من حديث جابر بن عبد الله رسول الله صلى الله عليه وسلم ورواه أبو يعلى في مسنده فأسقط منه ذكر الرجل للبهيم

وأفطرنا على ما حرم الله عليهما، جاءت إحداهما إل الأخرى، فجعلتا تأكلان لحوم الناس وقال أنس: <sup>(١)</sup> «خطبنا رسول الله صلى الله عليه وسلم فذكر الربا وعظم شأنه، فقال: إن الدرهم يسديه الرجل من الربا، أعظم عند الله في الخطية من ست وثلاثين زنية يزينها الرجل: وأرى الربا عرض السلم»

وقال جابر <sup>(٢)</sup>، كنا مع رسول الله صلى الله عليه وسلم في مسير، فأنى على قبرين يعذب صاحباهما، فقال: «إِنَّهُمَا يُعَذَّبَانِ وَمَا يُعَذَّبَانِ فِي كَبِيرٍ أَمَّا أَحَدُهُمَا فَكَانَ يَغْتَابُ النَّاسَ وَأَمَّا الْآخَرُ فَكَانَ لَا يَسْتَزِرُّهُ مِنْ بَوْلِهِ» فدعا بجر يدق رطبة أو جريدتين، فكسرها، ثم أمر بكل كسرة ففرست على قبر. وقال: «أَمَّا إِنَّهُ سَيَبْكَ مِنْ عَذَابِهَا مَا كَانَتْ تَطْلُبُ أَوْ مَا لَمْ يَنْبَسْ» ولما رجم رسول الله صلى الله عليه وسلم <sup>(٣)</sup> ما عزاني الزنا، قال رجل لصاحبه، هذا أقصى كما يقص الكلب، فر صلى الله عليه وسلم وهما معه بحيفة، فقال: «إِنَّهُمَا مِنْهَا» فقالا يا رسول الله، تنهى جيفة! فقال: «مَا أَصَبْتُمَا مِنْ أَخِيكُمَا أَتَنْتُمَا مِنْ هَذِهِ»

وكان الصحابة رضى الله عنهم، يتلاقون بالبشر، ولا يفتابون عند النية. ويرون ذلك أفضل الأعمال، ويرون خلافه عادة المنافقين. وقال أبو هريرة <sup>(٤)</sup> من أكل لحم أخيه في الدنيا، قرب إليه لجهنم في الآخرة، وقيل له كله ميتا كما أكلته حيا، فإكله، فينضج ويكبح. وروى مرفوعا كذلك. وروى أن رجلا كان قاعدين عند باب من أبواب المسجد،

(١) حديث أنس خطبنا فذكر الربا وعظم شأنه - الحديث: وفيه وارى الربا عرض الرجل للسلم

ابن أبي الدنيا يسد ضعيف

(٢) حديث جابر كما مع رسول الله صلى الله عليه وسلم في مسير فأنى على قبرين يعذب صاحباهما فقال أمالهما ليعننا وما يندبان في كبر أهما أحدهما فكان يغتاب الناس - الحديث: ابن أبي الدنيا في الصحة وأبو العباس الدغولي في كتاب الآداب باسناد جد وهو في الصحيحين من حديث ابن عباس ألا أنه ذكر فيه الحجة بدل النية وللطالبي فيه أهما أحدهما فكان يأكل لحوم الناس ولا أحد والطرائق من حديث أبي بكره نحوه باسناد جيد.

(٣) حديث قوله للرجل الذي قال لصاحبه في حق الرجوم عدا أقصى كما يقص الكلب فر بحيفة فقال انهم شتمنا - الحديث: أبو داود والنسائي من حديث أبي هريرة نحوه باسناد جيد

(٤) حديث أبي هريرة من أكل لحم أخيه في الدنيا قرب إليه لجهنم في الآخرة فيقال له كله ميتا كما أكلته حيا - الحديث: ابن مردويه في النصير مرفوعا ومرفوعا وفيه محمد بن اسحاق رواه بالعبارة

فربهما رجل كان غشاً فترك ذلك . فقالا لقد بقي فيمنه شيء وأقيمت الصلاة ، فدخلوا ، ففصليا مع الناس ، فحاك في أنفسهما ما قالاً فأبيا إعطاء فأسألاه ، فأمرهما أن يسيدا الوضوء والصلاة وأمرهما أن يقضيا الصيام إن كانا صائعين . وعن مجاهد ، أنه قال في ( وَيَلْ لِكُلِّ هُمْزَةٍ لَزَزَتْ )<sup>(١)</sup> الهززة الطعان في الناس ، والهززة الذي يأكل لحوم الناس . وقال قتادة ، ذكر لنا أن عذاب القبر ثلاثة أثلاث . ثلث من النية ، وثلث من النعمة ، وثلث من البول . وقال الحسن ، والله للنية أسرع في دين الرجل المؤمن من الأكلة في الجسد . وقال بعضهم ، أدر كنا السلف وهم لا يرون العبادة في الصوم ولا في الصلاة ، ولكن في الكف عن أعراض الناس . وقال ابن عباس ، إذا أردت أن تذكر غيوب صاحبك ، فاذكر غيوبك . وقال أبو هريرة ، يصير أحدكم التقذى في عين أخيه ، ولا يصير الجذع في عين نفسه . وكان الحسن يقول ، ابن آدم ، إنك لن تصيب حقيقة الإيمان حتى لا تصيب الناس بمبب هو فيك ، وحتى تبدأ بصلاح ذلك المبيب ، فتصلحه من نفسك ، فإذا فعلت ذلك ، كانت شغلك في خاصة نفسك ، وأحب العباد إلى الله من كان هكذا . وقال مالك بن دينار ، مر عيسى عليه السلام ، ومعه الخواريون . ببجيفة كلب . فقال الخواريون ، ما نقر ربح هذا الكلب ! فقال عليه الصلاة والسلام ، ما أشد يابض أسنانه . كأنه صلى الله عليه وسلم نهم عن غيبة الكلب فنبهم على أنه لا يذكر من شيء من خلق الله إلا أحسنه . وسمع على بن الحسين رضي الله عنهما رجلا ينتاب آخر ، فقال له إياك والنية ، فإنها إدام كلاب الناس وقال عمر رضي الله عنه : عليكم بذكر الله تعالى فإنه شفاء . وإياكم وذكر الناس فإنه داء . نسأل الله حسن التوفيق لطاعته

## بيان

معنى النية وحلها

اعلم أن أحد النية أن تذكر أخاك بما يكرهه لو بلغه ، سواء ذكرته بنقص في بدنه أو نسيبه ، أو في خلقه . أو في فعله ، أو في قوله ، أو في دينه ، أو في دنياه ، حتى في ثوبه ، وجارحه ، وديارته ، أو ماله ، أو في كذا . كرك المشيم ، والحول ، والقيصر ، والفقر ، والطول ، والسواد ،

والصفرة : وجميع ما يتصور أن يوصف به مما يكرهه كيفما كان . وأما النسب ، فبأن تقول  
أبوه بطل : أو هندي ، أو فاسق ، أو خيس ، أو سكاك ، أو زبال ، أو شيء مما يكرهه  
كيفما كان . وأما الملقب ، فبأن تقول : هوسي ، الملقب : بخيل ، متكبر ، مرء . شديد  
الغضب ، جبان ، عاجز ، ضيف القلب ، متهور ، وما يجري مجراه . وأما في أفعاله المتعلقة  
بالدين ، فكقولك هوسارق ، أو كذاب ، أو شارب خمر ، أو خائن ، أو ظالم ، أو متهاون بالصلاة ،  
أو الزكاة ، أو لا يحسن الركوع ، أو السجود ، أو لا يحترز من التجاسات ، أو ليس باراً بالديه ،  
أو لا يضع الزكاة موضعها ، أو لا يحسن قسمتها ، أو لا يحرس صومه عن الرفث ، والنية ،  
والتعرض لأعراض الناس . وأما فعله المتعلق بالدنيا ، فكقولك إنه قليل الأدب ، متهاون  
بالناس ، أو لا يرى لأحد على نفسه حقاً ، أو يرى لنفسه الحق على الناس ، وأنه كثير الكلام ،  
كثير الأكل ، نؤم ، ينام في غير وقت النوم ، ويجلس في غير موضعه . وأما في ثوبه ،  
فكقولك إنه واسع السكم ، طويل الذيل ، وسخ الثياب

وقال قوم : لانية في الدين ، لأنه ذم ما ذمه الله تعالى ، فذكره بالمعاصي ، وذمه بها يجوز ،  
بدليل ما روى أن رسول الله صلى الله عليه وسلم <sup>(١)</sup> ذكرت لها امرأة ، وكثرة صلاحها وصومها ،  
ولكنها تؤذي جيرانها بلسانها ، فقال « هي في النار » <sup>(٢)</sup> وذكرت عنده امرأة أخرى  
بأنها بخيلة ، فقال « قَدْ خَيْرُهَا إِذَا » فهذا فاسد ، لأنهم كانوا يذكرون ذلك حاجتهم إلى  
تعرف الأحكام بالسؤال ، ولم يكن غرضهم التقيص ولا يحتاج إليه في غير مجلس الرسول  
صلى الله عليه وسلم . والدليل عليه ، إجماع الأمة على أن من ذكر غيره بما يكرهه فهو مفتاب  
لأنه داخل فيما ذكره رسول الله صلى الله عليه وسلم في حد النية . وكل هذا ، وإن كان صادقا  
فيه ، فهو به مفتاب ، عاص لربه ، وآكل لحم أخيه ، بدليل ما روى أن النبي صلى الله عليه وسلم  
<sup>(٣)</sup> قال « هَلْ تَدْرُونَ مَا النَّبِيَّةُ » قالوا الله ورسوله أعلم . قال « ذِكْرُكَ أَخَاكَ بِمَا يَكْرَهُهُ »

( ١ ) حديث ذكر له امرأة وكثرة صومها وصلاحها لكن تؤذي جيرانها فقال هي في النار : ابن حبان  
والحاكم وصححه من حديث أبي هريرة .

( ٢ ) حديث ذكر امرأة أخرى بأنها بخيلة قال فخيرها إذا بالخيرها إذا بالخيرها في الكلام للإخلاص . من حديث  
أبي جعفر محمد بن علي مرسل ورواه في أمالي ابن شمعون هكذا .

( ٣ ) حديث هل تدرون ما النبوة قالوا الله ورسوله أعلم قال ذكرك أخاك بما يكره . الحديث :  
سلم من حديث أبي هريرة

قيل رأيت إن كان في أخى ما أقوله ، قال « إن كان فيه ما تقول فقد اغتبتته وإن لم يكن فيه فقد بهتته » وقال معاذ بن جبل ، <sup>(١)</sup> « ذكر رجل عند رسول الله صلى الله عليه وسلم فقالوا ما أعجزه ، فقال صلى الله عليه وسلم « اغتبتكم أخاكم » قالوا يا رسول الله ، قلنا ما فيه . قال « إن قلتم ما ليس فيه فقد بهتموه » وعن حذيفة عن عائشة رضي الله عنها ، <sup>(٢)</sup> أنها ذكرت عند رسول الله صلى الله عليه وسلم امرأة ، فقالت إنها قصيرة . فقال صلى الله عليه وسلم « اغتبتبها » وقال الحسن ، ذكر الغير ثلاثة ، النبوة ، والبهتان ، والإفك . وكل في كتاب الله عز وجل فالنبوة أن تقول ما ليس فيه . والبهتان أن تقول ما ليس فيه . والإفك أن تقول ما يفتك . وذكر ابن سيرين رجلا فقال ، ذاك الرجل الأسود ، ثم قال ، أستغفر الله ، إني أراي قد اغتبتته وذكر ابن سيرين ، إبراهيم النخعي ، فوضع يده على عينه ، ولم يقل الأعور . وقالت عائشة <sup>(٣)</sup> لا يفتن أحدكم أحدا ، فإني قلت لامرأة مرة وأنا عند النبي صلى الله عليه وسلم ، إن هذه لطولة الذيل ، فقال لي « القُطِي القُطِي » فلقطت مضغة لحم

## بيان

أن الغيبة لا تقتصر على اللسان

اعلم أن الذكر باللسان ، إنما حرم لأن فيه تفهيم الغير نقصان أخيك ، وتعرضه بما يكرهه فالتعرض به كالنصریح ، والفعل فيه كالقول ، والإشارة ، والإيعاء ، والنمز ، والهمز ، والكتابة والحركة ، وكل ما يفهم المقصود ، فهو داخل في النبوة ، وهو حرام فمن ذلك ، قول عائشة رضي الله عنها <sup>(٤)</sup> ، دخلت علينا امرأة ، فلما ولت بأومات يدي أنها قصيرة ، فقال عليه السلام « اغتبتبها »

( ١ ) حديث معاذ ذكر رجل عند رسول الله صلى الله عليه وسلم فقالوا ما أعجزه - الحديث :

الطبراني بسند ضعيف

( ٢ ) حديث عائشة أنها ذكرت امرأة فقالت إنها قصيرة فقال اغتبتبها : رواه احمد واصله عن داود والترمذي وصححه لمط آخر ووقع عند اللصنف عن حذيفة عن عائشة وكذا هو في البهت لابن ابي

الدنيا والصواب عن أبي حذيفة كما عند احمد وابي داود والترمذي واسم ابن حذيفة سلمة بن صبيب ( ٣ ) حديث عائشة قلت لامرأة إن هذه طويلة الذيل فقال صلى الله عليه وسلم القُطِي القُطِي فلقطت مضغة لحم

ابن أبي الدنيا وابن مردويه في التفسير وفي استاده : امرأة لا يعرفها

( ٤ ) حديث عائشة دخلت علينا امرأة فأومأت يديها أي بقصيرة فقال يا رسول الله صلى الله عليه وسلم قد اغتبتبها ابن أبي الدنيا وابن مردويه من رواية الحسن بن علي بن عمار وحسان بن حيان وإيهم ثقات

ومن ذلك المحاكاة ، كأن يمشى متعرجاً أو كما يمشى . وهو غيبة ، بل هو أشد من الغيبة ، لأنه أعظم في التصوير والتفهيم . ولما رأى صلى الله عليه وسلم عائشة حاكمت امرأة قال <sup>(١)</sup> « ما يسرى أنى حاكبت إنساناً ولي كذا وكذا »

وكذلك الغيبة بالكتابة ، فإن القلم أحد اللسانين . وذكر المصنف شخصاً معيناً ، وتهجين كلامه في الكتاب غيبة ، إلا أن يقرن به شيء من الأعذار المحجوجة إلى ذكره ، كما سيأتي بيانه وأما قوله ، قال قوم كذا ، فليس ذلك غيبة ، إنما الغيبة التعرض لشخص معين إما محو وإما ميت ومن الغيبة أن تقول بعض من مر بنا اليوم ، أو بعض من رأيناه ، إذا كان المخاطب يفهم منه شخصاً معيناً ، لأن المحذور نفيه ، دون ما به التفهيم . فأما إذا لم يفهم عنه جاز كان رسول الله صلى الله عليه وسلم <sup>(٢)</sup> إذا كره من إنسان شيئاً ، قال « ما بال أقوام يفعلون كذا وكذا » فكان لا يبين . وقولك بعض من قدم من السفر ، أو بعض من يدعى العلم ، إن كان معه قرينة تفهم عين الشخص ، فهي غيبة

وأخبت أنواع الغيبة القراء المرائين . فإفهم يفهمون المقصود ، على صفة أهل الصلاح ليظروا من أنفسهم التعفف عن الغيبة ، ويفهمون المقصود . ولا يدرون بحيلهم أنهم جموا بين فاحشتين ، الغيبة والرياء . وذلك مثل أن يذكر عنده إنسان ، فيقول ، الحمد لله الذي لم يبتلنا بالدخول على السلطان ، والتبذل في طلب الحطام . أو يقول ، نعوذ بالله من فلة الحياه نسأل الله أن يعصمنا منها . وإنما قصده أن يفهم عيب الغير ، فيذكره بصيغة الدعاء . وكذلك قد يقدم مدح من يريد غيبته . فيقول ما أحسن أحوال فلان ، ما كان يقصر في العبادات ولكن قد اعتراه فنور ، وابتلى بما يتلى به كلنا ، وهو فلة الصبر . فيذكر نفسه ، ومقصوده أن يذم غيره في ضمن ذلك ، ويمدح نفسه بالنسبة بالصالحين . بأن يذم نفسه . فيكون متتاباً ومراياً ، ومزكياً نفسه . فيجمع بين ثلاث فواحش ، وهو يحمله ، يظن أنه من الصالحين المتتقنين عن الغيبة . ولذلك يلعب الشيطان بأهل الجهل : إذا اشتغلوا بالعبادة من غير علم فإنه يقيمهم ، ويحبط بمكائدهم ، ويضحك عليهم ، ويستخر منهم

(١) حديث ما سرى أنى حكيت ولي كذا وكذا : تقدم في الآفة الحادية عشرة

(٢) حديث كان إذا كره من إنسان شيئاً قال ما بال أقوام يفعلون كذا وكذا . الحديث : أبو داود من

حديث عائشة دون قوله وكان لا يصره ورحله رجال الصحيح

ومن ذلك أن يذكر صيب إنسان ، فلا يتنبه له بعض الحاضرين ، فيقول سبحانه الله ما يحب هذا ، حتى يصنى إليه ، ويلم ما يقول . فيذكر الله تعالى ، ويستعمل اسمه الله له في تحقيق خبثه ، وهو يعتز على الله عز وجل يذكره جهلانه وغرورا . وكذلك يقول ، ساءنى ما جرى على صديقنا من الاستخفاف به ، نسأل الله أن يروح نفسه . فيكون كاذبا في دعوى الاغتمام ؛ وفي اظهار الدعاء له . بل لو قصد الدعاء لأخفاه في خلوته عقيب صلاته . ولو كان يقيم به لاغتم أيضا بإظهار ما يكرهه . وكذلك يقول ، ذلك المسكين قد بلى بأفة عظيمة ، تاب الله علينا وعليه . فهو في كل ذلك يظهر الدعاء ، والله مطلع على خبث ضميره ، وخفي قصده . وهو لجهاه لا يدرى أنه قد تضرع لمقت أعظم مما تضرع له الجهاه إذا جاهرنا ومن ذلك الإصغاء إلى النية على سبيل التعجب . فإنه إنما يظهر التعجب ليزيد نشاط المتتاب في النية ؛ فيندفع فيها ، وكأنه يستخرج النية منه بهذا الطريق . فيقول ، عجب ، ما علمت أنه كذلك ، ما عرفته إلى الآن إلا بالخير ، وكنت أحسب فيه غير هذا ، عافانا الله من بلائه . فإن كل ذلك تصديق للمنتاب ، والتصديق بالنية غيبة ، بل الساكت شريك المنتاب ، قال صلى الله عليه وسلم <sup>(١)</sup> « الْمُسْتَمِعُ أَحَدُ الْمُفْتَابِينَ » وقد روى عن أبي بكر وعمر رضي الله عنهما ، <sup>(٢)</sup> أن أحدهما قال لصاحبه ، إن فلانا لنؤم ، ثم إنهما طلبا أدما من رسول الله صلى الله عليه وسلم ، ليأكل به الخبز . فقال صلى الله عليه وسلم « قَدْ اتَّيَدُّمَتَا » فقالا مانعه . قال « بَلَى إِنَّكُمَا أَكَلْتُمَا مِنْ بَيْتِهِ أَخْبِكُمَا » فانظر كيف جهما ، وكان القتال أحدهما ، والآخر مستعما . وقال للرجلين اللذين قال أحدهما ، انقص الرجل كما يقصص الكلب <sup>(٣)</sup> « انْهَشَا مِنْ هَذِهِ الْحَيْفَةِ » فجمع بينهما . فالستمع لا يخرج من أثم النية ، إلا أن ينكر بلسانه ، أو قبله إن خاف ، وإن قدر على القيام ، أو قطع الكلام بكلام آخر ، فلم يفعل

(١) حديث السمع أحدا للتباين : الطبراني من حديث ابن عمر نهي رسول الله صلى الله عليه وسلم عن

النية وعن الاستماع إلى النية وهو ضعيف

(٢) حديث ابن أبي بكر وعمر قال أحدهما لصاحبه ان فلانا لنؤم ثم طلبا أدما من رسول الله صلى الله عليه وسلم

فقال قد اتتدومتا فقالا ما نعلم فقال بلى ما أكلتما من لحم صاحبكما : أبو العباس الدغولي في

الأدب من رواية عبد الرحمن بن أبي ليلى مرسل نحوه

(٣) حديث انهشما من هذه النية قاله للرجلين اللذين قال أحدهما انقص كما يقصص الكلب : تقدم

قيل ههنا يأتي عشر حديثا

لزمه . وإن قال بلسانه اسكت ، وهو مشته لذلك بقلبه ، فذلك نقاق ، ولا يخرج من الإثم ما لم يكرهه بقلبه . ولا يكفي في ذلك أن يشير باليد أى اسكت ، أو يشير بحاجبه وجبينه فإن ذلك استحقاق للمذكور ، بل ينبغي أن يعظم ذلك ، فيذب عنه صريحا . وقال صلى الله عليه وسلم <sup>(١)</sup> « مَنْ أَذَلَّ عِنْدَهُ مُؤْمِنٌ فَلَمْ يَنْصُرْهُ وَهُوَ يَقْدِرُ عَلَى نَصْرِهِ أَذَلَّهُ اللَّهُ يَوْمَ الْقِيَامَةِ عَلَى رُؤُسِ الْخَلَائِقِ » وقال أبو الدرداء <sup>(٢)</sup> قال رسول الله صلى الله عليه وسلم « مَنْ رَدَّ عَنْ عَرْشِ أَخِيهِ بِالنِّيبِ كَانَ حَقًّا عَلَى اللَّهِ أَنْ يَرُدَّ عَنْ عَرْشِهِ يَوْمَ الْقِيَامَةِ » وقال أيضا <sup>(٣)</sup> « مَنْ ذَبَّ عَنْ عَرْشِ أَخِيهِ بِالنِّيبِ كَانَ حَقًّا عَلَى اللَّهِ أَنْ يَسْتَقَ مِنْ النَّارِ » وقد ورد في نصرة المسلم في النبية ، وفي فضل ذلك أخبار كثيرة ، أوردناها في كتاب آداب الصلوة وحقوق المسلمين ، فلا نطول بإعادتها .

## بيان

### الأسباب الباعثة على النبية

اعلم أن البراعت على النبية كثيرة ، ولكن يجمعها أحد عشر سببا ، ثمانية منها تطرد في حق العامة ، وثلاثة تختص بأهل الدين والخاصة ، أما الثانية فالأول : أن يشتق النفيظ ، وذلك إذا جرى سبب غضب به عليه ، فإنه إذا هاج غضبه ، يشتق بذلك مساويه ، فيسبق اللسان إليه بالطبع ، إن لم يكن ثم دين وأزع . وقديمتع تشقى النفيظ عند الغضب ، فيحتقن الغضب في الباطن ، فيصير حقدا ثابتا ، فيكون سببا دائما لذلك المساوى . فالخقد والغضب من البواعث العظيمة على النبية

- 
- ( ١ ) حديث من أدل عنده مؤمن وهو قادر على أن ينصره فلم ينصره أذله الله يوم القيامة على رؤس الخلائق : الطبراني من حديث سهل بن حنيف وفيه ابن لهجة  
 ( ٢ ) حديث أبي الدرداء من رد عن عرش أخيه بالنيب كان حقا على الله أن يرد عن عرشه يوم القيامة ابن أبي الدنيا في الصمت وفيه شهر بن حوشب وهو عند الطبراني من وجه آخر بلفظ رد الله عن وعبه البار يوم القيامة وفي رواية له كان له حجاب من النار وكلاما ضعيفا  
 ( ٣ ) حديث من ذب عن عرش أخيه بالنيب كان حقا على الله أن يستق من النار : أحمد والطبراني من رواية شهر بن حوشب عن أسماء بنت يزيد



الثاني : موافقة الأقران ، وبجاملة الرفقاء ، ومساعدتهم على الكلام ، فإنهم إذا كانوا يتفككون بذكر الأعراض ، فيرى أنه لو أنكر عليهم ، أو قطع المجلس ، استنقلوه ، ونفروا عنه ، فيساعدهم ، ويرى ذلك من حسن المعاشرة ، ويظن أنه بجاملة في الصبة . وقد ينضب رفاقؤه ، فيحتاج إلى أن ينضب لنضوبهم ، إظهارا للمساهمة في السراء والضراء ، فيخوض معهم في ذكر العيوب والمساوى

الثالث : أن يستشعر من إنسان أنه سيقصده ، ويطول لسانه عليه ، أو يقبح حاله عند خشمه أو يشهد عليه بشهادة ، فيبادره قبل أن يقبح هو حاله ، ويطعن فيه ليستطأ أثر شهادته ، أو يتبدى بذكر ما فيه صادقا ، ليكذب عليه بمده ، فيروج كذبه بالصدق الأول ويستشهد ويقول ، ما من عادتى الكذب ، فإنى أخبرتك بكذا وكذا من أحواله ، فكان كما قلت

الرابع : أن ينسب إلى شيء ، فيريد أن يتبرأ منه ، فيذكر الذى فعله ، وكان من حقه أن يرى نفسه ، ولا يذكر الذى فعل ، فلا ينسب غيره إليه ، أو يذكر غيره بأنه كان مشاركا له فى الفعل ، ليمهد بذلك عذر نفسه فى فعله

الخامس : إرادة التصنع والمباهاة ، وهو أن يرفع نفسه بتنقيص غيره ، فيقول فلان جاهل ، وفهمه ركيك ، وكلامه ضعيف ، وغرضه أن يثبت فى ضمن ذلك فضل نفسه ، ويريم أنه أعلم منه ، أو يحذر أن يعظم مثل تعظيمه ، فيقدح فيه لذلك

السادس : الحسد ، وهو أنه ربما يحسد من يثنى الناس عليه ، ومحبونه ، ويكرمونهم فيريد زوال تلك النعمة عنه ، فلا يجد سبيلا إليه إلا بالتدح فيه ، فيريد أن يسقط ماء وجهه عند الناس ، حتى يكفوا عن كرامته ، والثناء عليه ، لأنه يتقل عليه أن يسمع كلام الناس وثناءهم عليه ، وإكرامهم له ، وهذا هو عين الحسد ، وهو غير النضب والحقد ، فإن ذلك يستمدح جناية من المنسوب عليه ، والجسد قد يكون مع الصديق المحسن ، والرفيق الموافق بالسرايم : الغيب ، والمجهول ، والمطايعة ، وترجية الوقت بالضحك ، فيذكر عيوب غيره عند مخالطة الناس على سبيل الحكاية ومقتضوه التكبر والعجب

النامن . السخرية والاستهزاء . استحقار له ، فإن ذلك قد يجري في الحضور ويجري أيضا في النية . ومنشؤه التكبر ، واستسغار المستهزاء به

وأما الأسباب الثلاثة التي هي في الخاصة ، فهي أغعضها وأدناها : لأنها شرور خباها الشيطان في معرض الخيرات ، وفيها خير ، ولكن شاب الشيطان بها الشر

الاول : أن تنبت من الدين داعية التنجيب في إنكار المنكر والخطأ في الدين ، فيقول ما أعجب ما رأيت من فلان ، فإنه قد يكون به صادقا ، ويكون تعجبه من المنكر ، ولكن كان حقه أن يتعجب ولا يذكر اسمه ، فيسبل الشيطان عليه ذكر اسمه في إظهار تعجبه ، فصار به متتابا وأثما من حيث لا يدري . ومن ذلك قول الرجل ، تعجبت من فلان كيف يجب جاريته وهي قبيحة ، وكيف ينلس بين يدي فلان وهو جاهل

الثاني : الرحمة ، وهو أن يتم سبب ما يتلى به ، فيقول مسكين فلان قد غنى أمره وما ابتلى به ، فيكون صادقا في دعوى الاعتماد ، ويليه الثم عن الحذر من ذكر اسمه ، فيذكره فيصير به متتابا ، فيكون غمه ورحمته خيرا ، وكذا تعجبه ، ولكن ساقه الشيطان إلى شر من حيث لا يدري ، والترحم والاعتماد ممكن دون ذكر اسمه ، فيعجبه الشيطان على ذكر اسمه ليطلب به ثواب اعتمادهم وترحمه

الثالث : الغضب لله تعالى ، فإنه قد بغض على منكر قارفه إنسان إذا رآه أو سمعه ، فيظهر غضبه ، ويذكر اسمه . وكان الواجب أن يظهر غضبه عليه بالأمر بالمعروف والنهي عن المنكر ، ولا يظهره على غيره . أو يستر اسمه ، ولا يذكره بالسوء

فبهذه الثلاثة مما بغض دركها على العلماء فضلا عن العوام . فإنهم يظنون أن التعجب والرحمة ، والغضب إذا كان لله تعالى ، كان عفرا في ذكر الاسم ، وهو خطأ . بل المخلص في النية حاجات مخصوصة ، لامتدوحة فيها عن ذكر الاسم ، كما سيأتي ذكره

روى عن عامر بن واثلة <sup>(١)</sup> ، أن رجلا مر على قوم في حياة رسول الله صلى الله عليه وسلم وسلم عليهم ، فردوا عليه السلام . فلما جاوزه ، قال رجل منهم ، إني لأبغض هذا في الله تعالى

(١) حديث عامر بن واثلة أن رجلا مر على قوم في حياة رسول الله صلى الله عليه وسلم وسلم عليهم فردوا عليه السلام فلما جاوزه قال رجل منهم إني لأبغض هذا في الله - الحديث : بطوله وفيه فقال قم فله خير منك : أحمد بإسناد صحيح

فقال أهل المجلس ، لبئس ماقلت ، والله لننبشنه . ثم قالوا يا فلان ، لرجل منهم ، ثم فأدركه وأخبره بما قال . فأدركه رسولهم . فأخبره . فأتى الرجل رسول الله صلى الله عليه وسلم ، وحكى له ما قال ، وسأله أن يدعو له ، فدعاه وسأله . فقال قد قلت ذلك . فقال صلى الله عليه وسلم « لِمَ تَبْقُصُهُ » فقال أنا جاره ، وأنا به خابر . والله ما رأيته يصلي صلاة قط إلا هذه المكتوبة . قال فسأله يارسول الله ، هل رأيته أخرتها عن وقتها ؟ أو أسأت الوضوء لها ؟ أو الركوع أو السجود فيها ؟ فسأله فقال لا . فقال والله ما رأيته يصوم شهرا قط إلا هذا الشهر الذى يصومه البر والفاجر . قال فسأله يارسول الله ، هل رأيته قط أفطرت فيه ؟ أو قصعت من حقه شيئا ؟ فسأله عنه . فقال والله ما رأيته يعطى سائلا ولا مسكينا قط ، ولا رأيته ينفق شيئا من ماله فى سبيل الله ، إلا هذه الزكاة التى يؤديها البر والفاجر . قال فسأله هل رأيته قصعت منها ؟ أو ما كست فيها طالبها الذى يسأله ؟ فسأله فقال لا . فقال صلى الله عليه وسلم للرجل « قُمْ فَلَعَلَّه خَيْرٌ مِنْكَ »

## بيان

العلاج الذى به يمنع اللسان عن النبية

اعلم أن مساوى الأخلاق كلها ، إنما تعالج بمعجون العلم والعمل . وإنما علاج كل غلة بمضادة سببها ، فلنفحص عن سببها وعلاج كفت اللسان عن النبية على وجهين : أحدهما على الجملة . والآخر على التفصيل .  
أما على الجملة ، فهو أن يعلم تعرضه لسخط الله تعالى بنبيته ، بهذه الأخبار التى رويتها وأن يعلم أنها محبطة لحسناته يوم القيامة ، فإنها تنقل حسنة يوم القيامة إلى من اغتابه ، بدلا عما استباحه من عرضه . فإن لم تكن له حسنات ، نقل إليه من سيئات خصمه ، وهو مع ذلك ممرض لقت الله عز وجل ، ومشيبه عنده بأكل الميتة . بل العبد يدخل النار بأن ترجيع كفة سيئاته على كفة حسناته ، وربما تنقل إليه هيئة واحدة ممن اغتابه ، فيحصل بها الرجحان ، ويدخل بها النار . وإنما أهل الدرجات أن تنقص من ثواب أعماله ، وذلك

بعد الخاصة والعلانية، والسؤال والجواب والحساب . قال صلى الله عليه وسلم <sup>(١)</sup> « مَا النَّارُ فِي النَّارِ بِأَسْرَعَ مِنَ النَّبْتِ فِي حَسَنَاتِ النَّبْتِ »

وروي أن رجلا قال للحسن : بلغني أنك تتناهى فقال ما بلغ من قدرك عندي أتى أحكمك في حسناي . فيها آمن المبدع ما ورد من الأخبار في الغيبة ، لم يطلق لسانه بها خوفا من ذلك وينفعه أيضا أن يتدبر في نفسه ، فإن وجد فيها عيبا اشتغل بعيب نفسه . وذكر قوله صلى الله عليه وسلم <sup>(٢)</sup> « لَوْ لِي لَمْ يَنْفَعْ عَيْبُ عَنْ عِيُوبِ النَّاسِ » ومهما وجد عيبا ، فينبغي أن يستحي من أن يترك ذم نفسه ، ويتم غيره . بل ينبغي أن يتحقق أن عجز غيره عن نفسه ، في التزه عن ذلك العيب ، كمجزه . وهذا إن كان ذلك عيبا يتعلق بفعله واختياره . وإن كان أمرا خلقيا ، فالتم له ذم للخلق ، فإن من ذم صنعة فقد ذم صانعها . قال رجل لحكيم ياقبيح الوجه ، قال ما كان خافي وجبي إلى فأحسنه . وإذا لم يجد العبد عيبا في نفسه ، فليشكر الله تعالى ، ولا يلوئ نفسه بأعظم العيوب ، فإن طلب الناس وأكل لحم الميتة من أعظم العيوب . بل لو أنصف لعلم أن ثلثه بنفسه أنه يرى من كل عيب ، جهل بنفسه ، وهو من أعظم العيوب . وينفعه أن يعلم أن تألم غيره بشيئته ، كئالة بغية غيره له . فإذا كان لا يرضى لنفسه أن يقتاب ، فينبغي أن لا يرضى لغيره ما لا يرضاه لنفسه فهذه معالجات جملة أما التفصيل فهو أن ينظر في السبب الباعث له على الغيبة ، فإن علاج العلة يقطع سببها وقد قدمنا الأسباب

أما الغضب فيعالجها بما سيأتي في كتاب آفات الغضب ، وهو أن يقول إني إذا أمضيت غضبي عليه ، فلعل الله تعالى يعصى غضبه على بسبب الغيبة ، إذ بها نى عنها فاجترأت على منهيه ، واستخففت بزجره . وقد قال صلى الله عليه وسلم <sup>(٣)</sup> « إِنْ لَجِئْتُمْ بِأَبَائِكُمْ أَنْ يَدْخُلُوا مِنْهُ إِلَّا مَنْ شَقَّ غِظَتَهُ بِمَعْصِيَةِ اللَّهِ تَعَالَى » وقال صلى الله عليه وسلم <sup>(٤)</sup> « مَنْ اتَّقَى رَبَّهُ كَلَّ لِسَانَهُ وَلَمْ يَشَفْ غِظَتَهُ »

( ١ ) حديث ما التار في اليس بأسرع من النبتة في حسنات العبد : لم يجد له أصلا

( ٢ ) حديث طويي لمن شغله عيه عن عيوب الناس : الزار من حديث أنس بسند ضعيف

( ٣ ) حديث ان لجهنم بالايدي دخله الا من شق غيظه بمعصية الله : الزاروا بن أبي الدنيا وابن عدى والبيهقي والنسائي من حديث ابن عباس بسند ضعيف

( ٤ ) حديث من اتقى ربه كل لسانه ولم يشف غيظه : أبو منصور الديلمي في مسنده الفردوسي من حديث سهل بن سعد بسند متعسف ورويناه في الاربعين البخارية للسلي

وقال صلى الله عليه وسلم <sup>(١)</sup> «مَنْ كَظَمَ غَيْظًا وَهُوَ يَقْدِرُ عَلَى أَنْ يُعْضِيَهُ دَعَا لَهُ تَعَالَى يَوْمَ الْقِيَامَةِ عَلَى رُؤُسِ الْخَلَائِقِ حَتَّى يُخَيِّرَهُ فِي أَى الْخَوَاصِّاءِ» وفي بعض الكتب المنزلة على بعض النبيين ، يابن آدم اذكر في حين تغضب اذكرك حين اغضب ، فلا أعحك فيمن أعنى وأما الموافقة ، فبان تعلم أن الله تعالى يغضب عليك ، إذا طلبت سخطه في رضا المخلوقين فكيف ترضى لنفسك أن توقر غيرك ، وتحقر مولاك ، فتترك رضاه لرضائهم ، إلا أن يكون غضبك لله تعالى . وذلك لا يوجب أن تذكر الغضوب عليه بسوء ، بل ينبغي أن تغضب لله أيضا على رفقاتك إذا ذكروه بالسوء ، فإنهم عصوا ربك بأغش العنوب ، وهى الغيبة وأما تنزيه النفس بنسبة النير إلى الحيانة ، حيث يستثنى عن ذكر التبر ، فتعالجه بأن تعرف أن التمرض لمقت الخالق ، أشد من التمرض لمقت المخلوقين . وأنت بالتبعية متعرض لسخط الله يقينا ، ولا تدري أنك تتخلص من سخط الناس أم لا ، فتخلص نفسك فى الدنيا بالتبؤم ، وتهلك فى الآخرة وتخسر حسناتك بالحقيقة . ويحصل لك ذم الله تعالى تقدا ، وتنتظر دفع ذم الخلق نسيئة ، وهذا غاية الجهل والخذلان .

وأما عذر كقولك إن أكلت الحرام فقلان يأكله ، وإن قبلت مال السلطان فقلان يقبله ، فهذا جهل . لأنك تعتذر بالافتداء بمن لا يجوز الافتداء به . فإن من خالف أمر الله تعالى لا يقتدى به ، كأننا من كان . ولو دخل غيرك النار ، وأنت تقدر على أن لا تدخلها لم توافق . ولو وافقت لسفه عقلك . ففى ذكرته غيبة ووزيادة ممعية ، أضفتها إلى ما اعتذرت عنه ، وسجلت مع الجمع بين المصيتين على جهلك وغبائك ، وكنت كالشاة تنظر إلى المعزى تردى نفسها من قلعة الجبل ، فهى أيضا تردى نفسها ، ولو كان لها لسان ناطق بالمعذر ، وصرحت بالمعذر ، وقالت المعز أ كيس منى ، وقد أهلكت نفسها ، فكذلك أنا أفعل ، لكنت تضحك من جهلها . وحالك مثل حالها . ثم لا تنجب ولا تضحك من نفسك

وأما قصدك المباهاة وتركية النفس ، بزيادة الفضل بأن تقدح فى غيرك ، فينبى أن تعلم أنك بما ذكرته به أبطلت فضلك عند الله ، وأنت من اعتاد الناس فضلك على خطر .

(١) حديث من كظم غيظه وهو قادر على أن ينفذه - الحديث : أبو داود والترمذي وحسنه وابن ماجه من حديث معاذ بن أنس

وربما نقص اعتقادهم فيك ، إذ عرفوك بطلب الناس ، فتكون قدبتم ما عند الخالق يقينا ،  
 ما عند الخالقين وهما ، لو حصل لك من الخالقين اعتقاد الفضل ، لكانوا لا ينون عنك من الله شيئا  
 وأما النية لأجل الحسد ، فهو جمع بين بذل ، لأنك حسدته على نعمة الدنيا ، وكنت  
 في الدنيا معذبا بالحسد ، فما قدمت بذلك ، حتى أضفت إليه عذاب الآخرة ، فكنت خاسرا  
 نفسك في الدنيا ، فصرت أيضا خاسرا في الآخرة ، لتجمع بين النكالين . فقد قصدت  
 محسودك ، فأصبحت نفسك ، وأهديت إليه حسناتك ، فإذا أنت صديقه وعدو نفسك ،  
 إذ لا نقره غيبتك وتضرك ، وتنقمه إذ تنقل إليه حسناتك ، أو تنقل إليك سيئاته ولا تنقمك  
 وقد جمعت إلى خبث الحسد جبل الخافة . وربما يكون حسدك وقد حك ، سبب انتشار  
 فضل محسودك ، كما قيل :

وإذا أراد الله نشر فضيلة طويت أتاح لها لسان حسود

وأما الاستهزاء فقصودك منه إغراء غيرك عند الناس ، بإغراء نفسك عند الله تعالى ،  
 وعند الملائكة والنبين عليهم الصلاة والسلام . فلو تفكرت في حسرتك ، وجنائتك ،  
 وخجلتك ، وخزيك يوم القيامة ، يوم تحمل سيئات من استهزأت به وتساق إلى النار ،  
 لأدهشك ذلك عن إغراء صاحبك . ولوعرفت حالك ، لكنت أولى أن تضعك منك ،  
 فانك سخرت به عند قمر قليل ، وعرضت نفسك لأن يأخذ يوم القيامة يديك على الأيمن  
 الناس ، ويسوقك تحت سيئاته ، كما يساق الحمار إلى النار ، مستهزأ بك ، وقرحا بخزيك ،  
 ومسرورا بنصرة الله تعالى إياه عليك ، وتسلمه على الانتقام منك

وأما الرحمة له على إغته فهو حسن ، ولكن حسدك إبليس ، فأصلك ، واستنطقك بما ينقل  
 من حسناتك إليه ما هو أكثر من رحمتك ، فيكون جبرا لإثم الرحوم ، فيخرج عن كونه  
 مرحوما ، وتقلب أنت مستحقا لأن تكون مرحوما ، إذ حبط أجرك ، ونقصت من حسناتك  
 وكذلك الغضب لله تعالى لا يوجب الغيبة ، وإنما الشيطان حبيب إليك النية ، ليحبط  
 أجر فضلك ، وتصير مرضا لقت الله عز وجل بالنية

وأما التعجب إذا أخرجك إلى النية ، فتعجب من نفسك أنت ، كيف أهكت

فلك ودينك بدين غيرك أو بديناه ، وأنت مع ذلك لا تأمن عقوبة الدنيا ، وهو أن يهلك الله من ترك ، كما هتكت بالمعجب ستر أخيك .

فإذاً علاج جميع ذلك المعرفة فقط ، والتحقق بهذه الأمور التي هي من أبواب الإيمان .  
فن قوى إيمانه بجميع ذلك ، انكف لسانه عن الغيبة لعالمة

## بیان

محرم الغيبة بالقلب

اعلم أن سوء الظن حرام ، مثل سوء القول . فكما يحرم عليك أن تحدث غيرك بلسانك عما سوى النبر ، فليس لك أن تحدث نفسك وتسيء الظن بأخيك . ولست أعني به إلا عقد القلب وحكمه على غيره بالسوء . فأما الخواطر وحديث النفس ، فهو معفو عنه . بل الشك أيضاً معفو عنه . ولكن النهي عنه أن يظن والظن عبارة عما تركن إليه النفس ، ويحيل إليه القلب . فقد قال الله تعالى : ( يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا اجْتَنِبُوا كَثِيرًا مِّنَ الظَّنِّ إِنَّ بَعْضَ الظَّنِّ إِثْمٌ )<sup>(١)</sup> . وسبب تحريمه أن أسرار القلوب لا يعلمها إلا علام الغيوب ، فليس لك أن تعتقد في غيرك سواً إلا إذا انكشف لك ، ببيان لا يقبل التأويل ، فبذلك لا يمكنك إلا أن تعتقد ما علمته وشاهدته . وما لم تشاهده بينك ، ولم تسمعه بأذنك ، ثم وقع في قلبك ، فإنما الشيطان يلقيه إليك ، فنبني أن تكذبه ، فإنه أفسق الفساق . وقد قال الله تعالى : ( يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا إِن جَاءَكُمْ فَاسِقٌ بِنَبَأٍ فَتَبَيَّنُوا أَن تُصِيبُوا قَوْمًا بِمَآلِهِمْ<sup>(٢)</sup> ) فلا يجوز تصديق إبليس : وإن كان ثم حيلة تدل على فساد ، واحتل خلافه . لم يجوز أن تصدق به ، لأن الفاسق يتصور أن يصدق في غيره ، ولكن لا يجوز لك أن تصدق به . حتى أن من استنكف فوجد منه رائحة بالخمر ، لا يجوز أن يحسد ، إذ يقال يمكن أن يكون قد قضض بالخمر وعجها ، وما شربها ، أو جعل عليه خمر . فكل ذلك لأعماله دلالة محتملة

فلا يجوز تصديقاً بالقلب، وإساءة الظن بالمسلم بها، وقد قال صلى الله عليه وسلم<sup>(١)</sup> «إِنَّ اللَّهَ حَرَّمَ مِنَ الْمُسْلِمِ دَمَهُ وَمَالَهُ وَأَنْ يُظَنَّ بِهِ ظَنُّ السَّوِّءِ» فلا يستباح ظن السوء إلا بما يستباح به المال، وهو نفس مشاهدته، أو بينة عادلة. فإذا لم يكن كذلك، وخطر لك وسواس سوء الظن، فينبغي أن تدفعه عن نفسك، وتقرر عليها أن حاله عندك مستور كما كان، وأن ملاحظته منه يحتمل الخير والشر.

فإن قلت: فإذا عرفت عقد الظن، والشكوك تختلج، والنفس تحدث فتقول: أمانة عند سوء الظن، أن يتغير القلب معه عما كان، فيفر عنه تقوراً ما، ويستغله، ويفتر عن مراعاته وتفقدته وإكرامه، والاعتماد بسببه، فهذه أمارات عقد الظن وتحقيقه. وقد قال صلى الله عليه وسلم<sup>(٢)</sup> «ثَلَاثٌ فِي الْمُؤْمِنِ وَلَهُ مِنْهُنَّ تَخْرُجُ فَخَرَجَتْهُ مِنْ سُوءِ الظَّنِّ أَنْ لَا يَحْقُقَهُ» أي لا يحققه في نفسه بمقد ولا فعل، لا في القلب ولا في الجوارح. أما في القلب، فيبتغيه إلى النفرة والكرامة. وأما في الجوارح، فبالعمل بحوجه، والشيطان قد يقرر على القلب بأدنى غيلة مساة الناس، ويلقي إليه أن هذا من فطنتك، وسرعة فهمك، وذكاؤك، وأن المؤمن ينظر بنور الله تعالى، وهو على التحقيق ناظر بفرور الشيطان وظلمته. وأما إذا أخبرك به عدل، فالظنك إلى تصديقه، كنت معذوراً. لأنك لو كذبت لكنت جانياً على هذا العدل. إذ ظننت به الكذب، وذلك أيضاً من سوء الظن، فلا ينبغي أن تحسن الظن بواحد. وتسمى بالآخر. ثم ينبغي أن تبحث هل بينها عداوة ومحاسنة وتمت، فتطرق التهمة بسببه<sup>(٣)</sup>، فقد رد الشرع شهادة الأب العدل للولد للتهمة، وردد شهادة المدعو. فلذلك عند ذلك أن تتوقف، وإن كان عدلاً، فلا تصدقه ولا تكذبه.

(١) حديث: إن الله حرم من المسلم دمه وماله وأن يظن بسوء اليقيني في الشعب من حديث ابن عباس

بسند ضعيف ولا ين ماجه نحوه من حديث ابن عمر

(٢) حديث ثلاث في المؤمن وله منهن مخرج: الطبراني من حديث حارثة بن النعمان سند ضعيف

(٣) حديث: والشرع شهادة لوالد العدل وشهادة المدعو: الترمذي من حديث عائشة وضعه لا يجوز شهادة حائض ولا اختنة ولا مجلوه حدا ولا ذى عمر لأخيه وفيه ولا ظن فيولا. ولا قرابة ولا بن داود وابن ماجه بسا جيد من رواية عمرو بن شعيب عن أبيه عن جده أن رسول الله صلى الله عليه وسلم رد شهادة الحائض والمجانة وذى النمر على أخيه.



ولكن تقول في نفسك ، المذكور حاله كان عندى في ستر الله تعالى ، وكان امره محجوباً عني ، وقد بقي كما كان ، لم ينكشف لي شيء من أمره

وقد يكون الرجل ظاهره العدالة ، ولا محاسبة بينه وبين المذكور ، ولكن قد يكون من عادته التعرض للناس ، وذكر مساوئهم . فهذا قد يظن انه عدل ، وليس بعدل . فإن المتأب فاسق . وإن كانت ذلك من عادته ردت شهادته . إلا أن الناس لكثرة الاعتقاد تساهلوا في أمر النبوة ، ولم يكثرثوا بتناول أعراض الخلق

ومهما خطر لك خاطر بسوء على مسلم ، فينبغي أن تريد في مراعاته ، وتدعوا له بالخير ، فإن ذلك يفيظ الشيطان ، ويدفعه عنك ، فلا يلقي إليك الخاطر السوء ، خيفة من اشتراكك بالدماء والمراعاة ومهما عرفت حقوة مسلم بحجة ، فأنصحك في السر ، ولا يحد عنك الشيطان فيدعوك إلى اغتيابه . وإذا وعظته فلا تعظه وأنت مسرور بإطلاعك على نقصه ، لينظر إليك بدين التعظيم ، وتنتظر إليه بيمين الاستحقاق ، وترفع عليه بأبداء الوعظ . ولكن قصدك تخليصه من الإثم وأنت حزين ، كما تحزن على نفسك إذا دخل عليك نقصان في دينك . وينبغي أن يكون تركه لتلك من غير نصحك ، أحب إليك من تركه بالنصيحة . فإذا أنت فعلت ذلك كنت قد جمعت بين أجر الوعظ وأجر النصح بعصيته ، وأجر الاعانة له على دينه . ومن ثمرات سوء الظن التجسس ، فإن القلب لا يقنع بالظن ويطلب التحقيق فيشتغل بالتجسس ، وهو أيضاً منهي عنه . قال الله تعالى ( وَلَا تَجَسَّسُوا <sup>(١)</sup> ) فالنبيه وسوء الظن والتجسس منهي عنه في آية واحدة . ومعنى التجسس ، أن لا يترك عباد الله تحت ستر الله فيتوصل إلى الإطلاع . وهناك الستر ، حتى ينكشف له ما لو كان مستوراً عنه كان أسلم لقلبه ودينه ، وقد ذكرنا في كتاب الأمر بالمعروف حكم التجسس وحقيقته

## بيان

### الأعداء المرخصة في الغيبة

اعلم أن المرخص في ذكر مساوئ الغير هو غرض صحيح في الشرع لا يمكن التوصل إليه إلا به فيدفع ذلك إثم للنبيه ، وهي ستة أمور :

الاول : التظلم فإن من ذكر قاضيا بالظلم ، والحيانة ، وأخذ الرشوة كان منتابا عاصيا إن لم يكن مظلوما . أما المظلوم من جهة القاضى فله أن يتظلم إلى السلطان وينسبه إلى الظلم . إذ لا يمكنه استيفاء حقه إلا به . قال صلى الله عليه وسلم <sup>(١)</sup> « إِنْ لَصَحِبَ الْحَقُّ مَقَالًا ، وَقَالَ عَلَيْهِ السَّلَامُ <sup>(٢)</sup> « مَطْلُ النَّبِيِّ ظُلْمٌ ، وَقَالَ عَلَيْهِ السَّلَامُ <sup>(٣)</sup> « لِي الْوَأَجِدُ حَيْلَ عَقُوبَتِهِ وَعِزُّهُ ، الثاني : الاستئانة على تغيير المنكر ورد العاصي إلى منهج الصلاح كما روى أن عمر رضي الله عنه مر على عثمان وقيل على طلحة رضى الله عنه، فلم عليه، فلم يرد السلام . فذهب إلى أبي بكر رضى الله عنه، فذكر له ذلك فجاء أبو بكر إليه ليصلح ذلك، ولم يكن ذلك غيبة عنهم وكذلك لما بلغ عمر رضى الله عنه، أن أبا جندل قد عاقر الحر بالشام . كتب إليه، بسم الله الرحمن الرحيم ( حَمْدُ تَرْبِئُ الْكِتَابِ مِنْ اللَّهِ الْعَزِيزِ الْعَلِيمِ ، غَاغِرِ الذَّنْبِ وَقَابِلِ التَّوْبِ شَدِيدِ الْعِقَابِ <sup>(٤)</sup> ) الآية . ولم يرد ذلك عمر ممن أبلغه غيبة ، إذ كان قصده أن ينكر عليه ذلك ، فينفضه نصحه ما لا ينفعه نصحه غيره . وإنما إباحة هذا بالقصد الصحيح . فإن لم يكن ذلك هو المقصود كان حراما

الثالث : الاستفتاء ، كما يقول للمفتى ، ظلمنى أبى ، أو زوجتى ، أو أخى ، فكيف طريقى فى الخلاص . والأسلم التعريض ، بأن يقول ، ما قولك فى رجل ظلمه أبوه ، أو أخوه ، أو زوجته . ولكن التبيين مباح بهذا القدر ، لما روى عن هند بنت عتبة ، أنها قالت <sup>(١)</sup> للنبي صلى الله عليه وسلم ، إن أباسفیان رجل شحيح ، لا يعطينى ما يكفينى أنا وولدى ، فأخذ من غير علمه ؟ فقال « خُذِي مَا يَكْفِيكِ وَوَلَدَكَ بِالْمَرْوَةِ » فذكرت الشح ، والظلم لها بولولهما ، ولم يزجرها صلى الله عليه وسلم إذ كان قصدها الاستفتاء

الرابع . تحذير المسلم من الشر ، فإذا رأيت فقيها يتردد إلى مبتدع أو فاسق ، وخفت أن تعمدي إليه بدعته وفسقه ، فلك أن تكشف له بدعته وفسقه ، مهما كان الباعث لك

(١) حديث لصاحب الحق مقال متفق عليه من حديث أبي هريرة

(٢) حديث مطول الذى ظلم متفق عليه من حديث أبي هريرة

(٣) حديث لى الواجد محل عرضه وعقوبته أبوداود والنسائى وابن ماجه من حديث الترمذى بإسناد صحيح

(٤) حديث ان هندا قالت ان أباسفیان رجل شحيح متفق عليه من حديث عائنة

(١) غافر : ١ و ٣

الخوف عليه من برايته الباردة والنفث لآئمه . ورواه الشيخان . وفيه من الغرور . وفيه من الخوف  
هو الباطن ، وبأس الشيطان ذلك بإظهار الشبهة على الخلق . وكذلك من اشترى  
مملوكا ، وقد عرفت للملك بالسرقة أو بالنسب ، أو نيب آخر فذكر أن تذكر  
ذلك ، فإن في سكنك ضرر المشتري ، وفي ذكرك ضرر البعد ، والمشتري أولى  
بمراعاة جانبه . وكذلك للزكي إذا سأل عن الشاهد ، فله الظن فيه إن علم مطمئنا  
وكذلك المستشار في التزويج ، وإبداع الأمانة ، له أن يذكر ما يعرفه على قصد النصيح  
للمستشير ، لا على قصد الوعدة . فإن علم أنه يترك التزويج بمجرد قوله لا تنكح لك ، فهو  
الواجب ، وفيه الكفاية . وإن علم أنه لا يترك إلا بالتصريح بعبء ، فله أن يصرح به .  
إذ قال رسول الله صلى الله عليه وسلم «<sup>(١)</sup> أُرْعَوْنَ عَنْ ذِكْرِ الْفَاحِشِ أَتُبْكُوهُ حَتَّى يَعْرِفَهُ  
النَّاسُ أَذْكُرُوهُ بِمَا فِيهِ حَتَّى يَحْذَرَهُ النَّاسُ » وكانوا يقولون ، «<sup>(٢)</sup> لا غيبة لهم ، الإمام  
الجائر ، والمتبع ، والمجاهر بفسقه

الخامس . أن يكون الإنسان معروفا باتباعه عن عيبه ، كالأعرج ، والأعمش ،  
فلا يتم على من يقول ، روى أو الزناد عن الأعرج ، وسلمان عن الأعمش ، وما يجرى  
مجره . فقد فعل العلماء ذلك لضرورة التعريف ، ولأن ذلك قد صار بحيث لا يكرهه صاحبه  
لو علمه ، بعد أن قد صار مشهورا به . نعم إن وجد عنه معدلا ، وأمكنه التعريف بمباراة  
أخرى ، فهو أولى . ولذلك يقال للأعمى البصير ، عدولا عن اسم النقص

السادس . أن يكون مجاهرا بالنسب ، كالمختن ، وصاحب الماخور ، والمجاهر بشرب  
الخمر ، ومصادرة الناس ، وكان ممن يظهره ، بحيث لا يستكف من أن يذكر له ،  
ولا يكره أن يذكره . فإذا ذكرت فيه ما يظهره ، فلا يتم عليك . قال رسول الله صلى الله  
عليه وسلم «<sup>(٣)</sup> مَنْ أَلْقَى جِلْبَابَ الْحَيَاءِ عَنْ وَجْهِهِ فَلَا غَيْبَةَ لَهُ » وقال عمر رضي الله عنه

(١) حديث أثرعون عن ذكر الفاحش كونه متهمة الناس أذكروه بما فيه غيرة الناس الطبراني وابن حبان  
في الضعفاء وابن عدي من رواية بهز بن حكيم عن أبيه عن جده دون قوله حق سره الناس ورواه  
بهذه الزيادة ابن أبي الدنيا في الصمت

(٢) حديث من ألقى جلباب الحياء فلا غيبة له ابن عدي وأبو الشيخ في كتاب نواب الاعمال من حديث  
أنس بسند ضعيف وقد تقدم

ليس لعاجر حرمة ، وأراد به الخبايا بفسقه دون المستتر . إذ المستتر . لابد من مراعاة  
 حرمة . وقال الصلت بن طريف ، قلت للحسن ، الرجل الفاسق المعلن بفجوره ، ذكرى له  
 بما فيه غيبة له ؟ قال لا ولا كرامة . وقال الحسن . ثلاثة لأغيبه لهم صاحب الهوى ، والفاسق  
 المعلن بفسقه ؛ والإمام الجائر . فهؤلاء الثلاثة يحجمهم أنهم يتظاهرون به ، وربما يتفخرون به  
 فكيف يكرهون ذلك ، وهم يقصدون إنظاره . نعم لو ذكره بنير ما يتظاهر به إثم  
 وقال عوف : دخلت على ابن سيرين ، فتناولت عنده الحجاج . فقال ، إن الله حكم عدل ،  
 ينتقم للحجاج بمن اغتابه ، كما ينتقم من الحجاج لمن ظلمه . وإناك إذا لقيت الله تعالى غدا  
 كان أصغر ذنب أصبته ، أشد عليك من أعظم ذنب أصابه الحجاج

## بيان

### كلمة الغيبة

اعلم أن الواجب على المنتاب أن يندم ويتوب ، ويتأسف على ما فعله ، ليخرج به من  
 حق الله سبحانه . ثم يستحل المنتاب ، ليحله ، فيخرج من مظلمته . وينبئ أن يستحله  
 وهو حزين ، متأسف ، نادم على فعله إذ المرائي قد يستحل ليظهر من نفسه الورع ، وفي  
 الباطن لا يكون نادما ، فيكون قد قارف معصية أخرى . وقال الحسن ، يكفيه الاستغفار  
 دون الاستحلال . وربما استدل في ذلك بما روى أنس بن مالك قال ، قال رسول الله صلى الله  
 عليه وسلم <sup>(١)</sup> « كَفَّارَةٌ مَنِ اغْتَابَتْهُ أَنْ تَسْتَغْفِرَ لَهُ » وقال مجاهد ، كفارة أكلت لحم  
 أخيك أن تثنى عليه ، وتدعوه بخير

وسئل عطاء بن أبي رباح عن التوبة من الغيبة ، قال أن تمشي إلى صاحبك فتقول له ، كذبت  
 فيما قلت ، وظلمتك ، وأسأت ، فإن شئت أخذت بحقك ، وإن شئت عفوت . وهذا هو الأصح  
 وقول القائل ، الپرض لأعوض له ، فلا يجب الاستحلال منه بخلاف المال ، كلام  
 ضعيف ، إذ قد وجب في المرض حد القذف ، وثبتت المطالبة به

( ١ ) حديث كفارة من اغتابته أن تستغفر له ابن أبي الدنيا في الصمت والحارث بن أبي أسامة في مسنده من حديث

أنس بسند ضعيف

بل في الحديث الصحيح ، ماروى أنه صلى الله عليه وسلم قال <sup>(١)</sup> « مَنْ كَانَتْ لِأَخِيهِ عِنْدَهُ مِظْمَةٌ فِي عَرْضِ أَوْ مَالٍ فَلْيَسْتَحْلِلْهَا مِنْهُ مِنْ قَبْلِ أَنْ يَأْتِيَ يَوْمَ يُكْسَى هَذَا دِينَارٌ وَلَا دِرْهَمٌ إِلَّا يُؤْخَذُ مِنْ حَسَنَاتِهِ فَإِنْ لَمْ يَكُنْ لَهُ حَسَنَاتٌ أَخَذَ مِنْ سَبْتَاتٍ صَاحِبِهِ فَرِيدَتْ عَلَى سَيْثَانِهِ » وقالت عائشة رضى الله عنها لامرأة قالت لأخركم إنها طويصة الذيل ، قد اغتبتبها فاستحلها

فإذا لا بد من الاستحلال إن قدر عليه ، فإن كان غائبا أو ميتا ، فينبى أن يكثر له الاستغفار والدعاء ، ويكثر من الحسنات

فإن قلت : فالتحليل هل يجب ، فأقول لا لأنه تبرع ، والتبرع فضل وليس بواجب . ولكنه مستحسن . وسبيل المتفر ، أن يبالغ في الثناء عليه ، والتودد إليه ، ويلزم ذلك حتى يطيب قلبه فإن لم يطيب قلبه ، كان اعتذاره وتودده حسنة محسوبة له ، يقابل بها سيئة النية في القيامة وكان بعض السلف لا يحلل . قال سعيد بن المسيب ، لا أحلل من ظلمنى . وقال ابن سيرين إنى لم أحرما عليه فأحلها له إن الله حرم النية عليه ، وما كنت لأدخل ما حرم الله أبدا . فإن قلت . فما معنى قول النبي صلى الله عليه وسلم « يَنْبَغِي أَنْ يَسْتَحْلِلَهَا » وتحليل ما حرمه الله تعالى غير ممكن

فقول : المراد به المفو عن المظلمة ، لأن يتقلب الحرام حللا . وما قاله ابن سيرين ، حسن في التحليل قبل النية فإنه لا يجوز له أن يحلل لغيره النية

فإن قلت : فما معنى قول النبي صلى الله عليه وسلم <sup>(٢)</sup> « أَيْتَجَزُ أَحَدُكُمْ أَنْ يَكُونَ كَأَبِي ضَمْصِمٍ كَانَ إِذَا خَرَجَ مِنْ بَيْتِهِ قَالَ اللَّهُمَّ إِنِّي قَدْ تَصَدَّقْتُ بِمَرْضَى عَلَى النَّاسِ » فكيف يتصدق بالمرض ؟ ومن تصدق به فهل يباح تناوله ؟ فإنت كان لا تنفذ صدقته ، فما معنى الحث عليه

( ١ ) حديث من كانت له عند أخيه مظلمة من عرض أو مال فليتحللها - الحديث : متفق عليه من حديث أبي هريرة

( ٢ ) حديث أيجز أحدكم أن يكونه كأبي ضمصم كان إذا خرج من بيته قال اللهم إني تصدقت بمرضى على الناس

البرار وابن السنى في اليوم والليلة والبقيل في الضعفاء من حديث أنس بسند ضعيف وذكره ابن عبد البر من حديث ثابت مرسلا عند ذكر أبي ضمصم في الصحابة قلت وانما هو رجل عن كان قبله كما علم من البرار في البقيل .

فَنَقُولُ مَعْنَاهُ أَنِّي لَا أَسْأَلُ مُطَاقَةَ فِي الْفِيَامَةِ مِنْهُ ، وَلَا أَخَافُهُ . وَإِلَّا فَلَا تَصِيرُ الْعِيبَةُ حَلَالًا بِهِ ، وَلَا تَسْقُطُ الْمُظْلَمَةُ عَنْهُ ، لِأَنَّهُ عَفُو قَبْلَ الْوُجُوبِ . إِلَّا أَنَّهُ وَعَدَ ، وَلَهُ الْعَزْمُ عَلَى الْوَفَاءِ ، بَأَنَّهُ لَا يَخَاصِمُ ، فَإِنْ رَجَعَ وَخَاصِمٌ ، كَانَ الْقِيَاسُ كَسَائِرِ الْحَقُوقِ أَنْزَلَهُ ذَلِكَ . بَلْ صَرَحَ النُّقْيَاءُ أَنَّ مِنْ أَبَاحِ الْقَذْفِ ، لَمْ يَسْقُطْ حَقُّهُ مِنْ حَدِّ النَّاذِفِ . وَمُظْلَمَةٌ لآخِرَةٍ مِثْلُ مُظْلَمَةِ الدُّنْيَا وَعَلَى الْجَمَلَةِ فَالْعَفْوُ أَفْضَلُ . قَالَ الْحَسَنُ ، إِذَا جِثَّتِ الْأُمَمُ بَيْنَ يَدَيِ اللَّهِ عَزَّ وَجَلَّ يَوْمَ الْقِيَامَةِ ، نُوودُوا لِيَقُمَ مِنْ كَانَ لَهُ أَجْرٌ عَلَى اللَّهِ . فَلَا يَقُومُ إِلَّا الْمَانُونُ عَنِ النَّاسِ فِي الدُّنْيَا .

وَقَدْ قَالَ اللَّهُ تَعَالَى ( خُذِ الْعَفْوَ وَأْمُرْ بِالْعُرْفِ وَأَعْرِضْ عَنِ الْجَاهِلِينَ <sup>(١)</sup> ) قَالَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ <sup>(٢)</sup> : « يَا جِبْرِيلُ مَا هَذَا الْعَفْوُ ؟ » فَقَالَ ، إِنَّ اللَّهَ تَعَالَى يَأْمُرُكَ أَنْ تَعْفُو عَمَّنْ ظَلَمَكَ ، وَتَصِلَ مِنْ قَطْعِكَ ، وَتَمُتِيَ مِنْ حَرَمِكَ . وَرَوَى عَنِ الْحَسَنِ ، أَنَّ رَجُلًا قَالَ لَهُ إِنَّ فَلَانًا قَدْ اغْتَابَكَ . فَبَعَثَ إِلَيْهِ رُطْبًا عَلَى طَبَقٍ ، وَقَالَ قَدْ بَلَنْتِي أَنْتَ أَهْدَيْتَ إِلَيَّ مِنْ حَسَنَاتِكَ ، فَأَرَدْتُ أَنْ أَكَفِّتَكَ عَلَيْهَا . فَأَعْذَرَنِي ، فَإِنِّي لَا أَقْدِرُ أَنْ أَكَفِّتَكَ عَلَى التَّمَامِ

## الآفة السادسة عشرة

### القيمة

قَالَ اللَّهُ تَعَالَى ( هَمَّازٍ مَشَاءٍ بِنَبِيٍّ <sup>(١)</sup> ) ثُمَّ قَالَ ( عُتْلٌ بَعْدَ ذَلِكَ زَيْنِيمٌ <sup>(٢)</sup> ) قَالَ عَبْدُ اللَّهِ بْنُ الْمُبَارَكِ . الزَيْنِيمُ وَلَدُ الزَّانَا الَّذِي لَا يَكْتُمُ الْحَدِيثَ . وَأَشَارَ بِهِ إِلَى أَنَّ كُلَّ مَنْ لَمْ يَكْتُمِ الْحَدِيثَ وَمَشَى بِالْقِيَمَةِ ، ذَلَّ عَلَى أَنَّهُ وَلَدُ زَانَا ، اسْتِنْبَاطًا مِنْ قَوْلِهِ عَزَّ وَجَلَّ ( عُتْلٌ بَعْدَ ذَلِكَ زَيْنِيمٌ ) وَالزَيْنِيمُ هُوَ الدَّمْعُ . وَقَالَ تَعَالَى ( وَبِئْسَ لِكُلِّ هُمَزَةٍ لُكْمَةٌ <sup>(٣)</sup> ) قِيلَ الْهُمَزَةُ التَّمَامُ وَقَالَ تَعَالَى ( حَمَالَةَ الْخُلَطَبِ <sup>(٤)</sup> ) قِيلَ إِنَّهَا كَانَتْ غَمَامَةً ، حَمَالَةَ لِلْحَدِيثِ . وَقَالَ تَعَالَى ( فَتَنَّا نَتَاهَا فَلَمْ يُشْبِهْهُمَا مِنَ اللَّهِ شَيْئًا <sup>(٥)</sup> ) قِيلَ كَانَتَا امْرَأَتَا لُوطَ تَخْبِرُ بِالضِّيْقَانِ ، وَامْرَأَةُ نُوحَ تَخْبِرُ أَنَّهُ مَجْنُونٌ

( ١ ) حَدِيثُ زُرَّوْلٍ خَذَ الْعَفْوَ الْآيَةُ قَالَ ياجِبْرِيلُ مَا هَذَا قَالَ إِنَّ اللَّهَ يَأْمُرُكَ أَنْ تَعْفُو عَمَّنْ ظَلَمَكَ وَتَصِلَ مِنْ قَطْعِكَ وَتَمُتِيَ مِنْ حَرَمِكَ تَقْدِمُ فِي رِيَاةِ النَّفْسِ

(١) الاعراف : ١٩٩ (٢) والقلم : ١١ و ١٣ (٣) الهمة : (٤) السد : (٥) التحريم : ١٠

وقد قال صلى الله عليه وسلم <sup>(١)</sup> «لَا يَدْخُلُ الْجَنَّةَ نَمَامٌ» وفي حديث آخر «لَا يَدْخُلُ الْجَنَّةَ فَنَاتٌ» والفتات هو النمام . وقال أبو هريرة قال رسول الله صلى الله عليه وسلم <sup>(٢)</sup> «أَحْبَبُكُمْ إِلَى اللَّهِ أَطْعَمُكُمْ أَخْلَاقًا لِمَوْطُونٍ أَكْتَفَأَ الَّذِينَ يَأْلُقُونَ وَيُؤْتِقُونَ وَإِنْ أَبْغَضَكُمْ إِلَى اللَّهِ أَلْمَسَاؤُنَ بِالنِّيمَةِ الْمَقْرُقُونَ يَتَنُ الْإِخْوَانَ الْمَلْتَسُونَ لِلْبِرِّ أَوَّ الْقَرَاتِ» وقال صلى الله عليه وسلم <sup>(٣)</sup> «أَلَا أُخْبِرُكُمْ بِشِرَارِكُمْ؟» قالوا بلى . قال «الْمَسَاؤُنَ بِالنِّيمَةِ الْمَقْسِدُونَ يَتَنُ الْأَحْيَاءَ أَلْبَاغُونَ لِلْبِرِّ أَوَّ الْقَتَبِ» وقال أبو ذر <sup>(٤)</sup> قال رسول الله صلى الله عليه وسلم «مَنْ أَشَاعَ عَلَى مُسْلِمٍ كَلِمَةً لَيْسَتْ بِهَا بَذِيرٌ حَتَّى شَأَنَهُ اللَّهُ بِهَا فِي النَّارِ يَوْمَ الْقِيَامَةِ» وقال أبو برداء <sup>(٥)</sup> قال رسول الله صلى الله عليه وسلم «أَيُّمَا رَجُلٍ أَشَاعَ عَلَى رَجُلٍ كَلِمَةً وَهُوَ مِنْهَا بَرِيءٌ لَيْسَتْ بِهَا فِي الدُّنْيَا كَانَ حَقًّا عَلَى اللَّهِ أَنْ يُدْبِيَ بِهَا يَوْمَ الْقِيَامَةِ فِي النَّارِ» وقال أبو هريرة <sup>(٦)</sup> قال رسول الله صلى الله عليه وسلم «مَنْ شَهِدَ عَلَى مُسْلِمٍ بِشَهَادَةٍ لَيْسَ لَهَا بِأَهْلٍ فَلْيَتَّبِعُوا مَقْعَدَهُ مِنَ النَّارِ» ويقال إن ثلث عذاب القبر من النِّيمَةِ وعن ابن عمر ، عن النبي صلى الله عليه وسلم <sup>(٧)</sup> «إِنَّ اللَّهَ لَمَّا خَلَقَ الْجَنَّةَ قَالَ لَهَا تَكْلِمِي فَقَالَتْ سَعِيدٌ مِنْ دَخَلَنِي فَقَالَ الْجَبَّارُ جَلَّ جَلَالُهُ وَعِزَّتِي وَجَلَالِي لَا تَسْكُنِي فِيكَ ثَمَانِيَةٌ نَفَرٍ مِنَ النَّاسِ لَا يَسْكُنُكَ مُذِمٌّ مُخْرِ وَلَا مُصْرِ عَلَى الزُّنَا وَلَا قَتَاتٌ وَهُوَ النَّمَامُ

(١) حديث لا يدخل الجنة غمام وفي حديث آخر فتات متفق عليه من حديث حذيفة وقد تقدم

(٢) حديث أبي هريرة وأحبكم إلى الله أحكم أخلاقا للموطون أكتفا الطبراني في الأوسط والصغير

وقدم في آداب الصعبة

(٣) حديث الأناخيركم بشراركم قالوا بلى قال للمساؤون بالنِّيمَةِ الحديث أحمد من حديث أبي مالك الأشعري وقد تقدم

(٤) حديث أبي ذر من أشاع على مسلم كلمة ليس به بذر حتى شاء الله بها في النار يوم القيامة ابن أبي الدنيا

في الصمت والطبراني في معارج الأخلاق وفيه عذابه بن ميمون فإن يكن القتل فهو مترك الحديث

(٥) حديث أبي برداء أي أيما رجل أشاع على رجل كلمة منها برى ليشيه بها في الدنيا كان حقا على الله أن يدبيه

بها يوم القيامة في النار ابن أبي الدنيا موقوفا على أبي برداء ورواه الطبراني بلفظ آخر

مرفوعا من حديثه وقد تقدم

(٦) حديث أبي هريرة من شهد على مسلم شهادة ليس لها أهل فليتبوأ مقعده من النار أحمد وابن أبي الدنيا

وفي رواية أحمد وجل لميس أسقطه ابن أبي الدنيا من الأسناد

(٧) حديث ابن عمر أن الله للمخلوق الجنة قال لها تكلمي قالت سعد من دخلني قال الجبار وعزتي وجلالي

لا يسكن فيك ثمانية فذكر منها ولافتات وهو النمام لم أجده هكنا بتمامه ولأحمد لا يدخل الجنة

وَلَا ذُبُوتُ وَلَا شُرَيْطِي وَلَا تَخَشْتُ وَلَا قَاطِعُ رَحِمٍ وَلَا الَّذِي يَقُولُ عَلَيَّ عَهْدُ اللَّهِ إِنْ لَمْ أَفْعَلْ كَذَا وَكَذَا ثُمَّ لَمْ يَفْعَلْ بِهِ »

وروى كعب الأحبار ، أن بني إسرائيل أصابهم قحط ، فاستسقى موسى عليه السلام مرات فاستسقى . فأوحى الله تعالى إليه ، إني لأستجيب لك ولن تمك وفيكم غمام ، قد أصر على النعمة . فقال موسى ، يارب من هو ؟ دلني عليه حتى أخرجه من بيتنا . قال ياموسى ، أنها كم من النعمة وأكون غماما افتابوا جيعا ، فسقوا . ويقال اتبع رجل حكيمًا سبعة قمرسخ في سبع كلات . فلما قدم عليه ، قال إني جشك للذي آتاك الله تعالى من العلم ، أخبرني عن السماء وما أثقل منها ؟ وعن الأرض وما أوسع منها ؟ وعن الصخر وما أغشى منه ؟ وعن النار وما أحر منها ؟ وعن الزمهرير وما أبرد منه ؟ وعن البحر وما أغنى منه ؟ وعن اليتيم وما أذل منه ؟ فقال له الحكيم ، البهتان على البريء أثقل من السموات ، والحق أوسع من الأرض ، والقلب القانع أغنى من البحر ، والحرص والجسد أحر من النار ، والحاجة إلى القريب إذا لم تنجح أبرد من الزمهرير ، وقلب الكافر أغشى من الحجر ، والتمام إذا بان أمره أذل من اليتيم

## بيان

حد النعمة وما يجب في ردّها

اعلم أن اسم النعمة إنما يطلق في الأكثر على من ينم قول النذر إلى المقول فيه ، كما تقول فلان كان يتكلم فيك بكذا وكذا . وليست النعمة مختصة به . بل حدّها كشف ما يكره كشفه سواء كرهه للنقل عنه ، أو المنقول إليه ، أو كرهه ثالث . وسواء كان الكشف بالقول أو بالكتابة ، أو بالرمز ، أو بالأفعال . وسواء كان المنقول من الأفعال ، أو من الأقوال ، وسواء كان ذلك مبيها ونقصا في المنقول عنه ، أو لم يكن . بل حقيقة النعمة إنشاء السر ،

نادى الوالد به وذريوته ولقبائهم من حديث عبد الله بن عمر ولم يدخل الجنة معهما ولا ذنبي ولا مديني من حديث حذيفة لا يدخل الجنة قتات ولهما من حديث جابر بن عبد الله لا يدخل الجنة قاطع وذكر صاحب الفردوس من حديث ابن عباس لما خلق الله الجنة قال لها تكلمي تري تترتفت فقلت ملوحي إن دخلني ورضي عنه الهى فقال الله عز وجل لا سكك غنت ولا مائة



وهتك الستر عما يكره كذبه . بل كل ما رآه الإنسان من أحوال الناس مما يكره ، فينبغي أن يسكت عنه ، إلا ما في حكايته فائدة لمسلم ، أو دفع لعصية ، كما إذا رأى من يتناول مال غيره ، فعليه أن يشهد به ، مراعاة لحق المشهود له . فاما إذا رآه يخفي مالا لنفسه ، فذكره فهو نعمة ، وإفشاء للسر فإن كان ما يمت به تقصاو عيبا في المحكي عنه ، كان قد جمع بين النعمة والنعمة فالباغت على النعمة أما إرادة السوء للمحكي عنه ، أو إظهار الحب للمحكي له ، أو التفرج بالحديث والغوص في الفضول والباطل

وكل من حملت إليه النعمة ، وقيل له إن فلانا قال فيك كذا ، أو فعل في حقك كذا أو هو يدبر في إفساد أمرك ، أو في ملاءة عدوك أو تقييع حالك ، أو ما يجري عجره . فعليه ستة أمور الأول . أن لا يصدق له لأن التمام فاسق ، وهو مردود الشهادة ، قال الله تعالى ( يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا إِنْ جَاءَكُمْ فَاسِقٌ بِنَبَأٍ فَتَبَيَّنُوا أَنْ تُصِيبُوا قَوْمًا بِمِثْلِ الَّذِي (١) )  
الثاني . أن ينهه عن ذلك ، وينصح له ، ويقبح عليه فعله . قال الله تعالى ( وَأَمْرٌ بِالْمَعْرُوفِ وَأَنْهَ عَنِ الْمُنْكَرِ (٢) )

الثالث . أن يفضله في الله تعالى ، فإنه يفيض عند الله تعالى ، ويجب بفض من يفضله الله تعالى  
الرابع . أن لا تظن بأخيك الغائب السوء لقول الله تعالى ( اجْتَنِبُوا كَثِيرًا مِنْ الظَّنِّ إِنَّ بَعْضَ الظَّنِّ إِثْمٌ (٣) )

الخامس . أن لا يملك ما حكى لك على التجسس والبحث لتحقيق اتباعا لقوله تعالى ( وَلَا تَجَسَّسُوا (٤) )

السادس . أن لا ترضى لنفسك مانهية التمام عنه ، ولا تحكي نيمته ، فتقول فلان قد حكى لي كذا وكذا ، فتكون به عامما ومقتابا ، وقد تكون قد أثبت ما عنه نيت

وقد روى عن عمر بن عبد العزيز رضي الله عنه ، أنه دخل عليه رجل ، فذكر له عن رجل شيئا . فقال له عمر ، إن شئت نظرنا في أمرك ، فإن كنت كاذبا فأنت من أهل هذه الآية ( إِنْ جَاءَكُمْ فَاسِقٌ بِنَبَأٍ فَتَبَيَّنُوا (٥) ) وإن كنت صادقا فأنت من أهل هذه الآية ( هَذَا مِثْلُ مَا يَنْبَغُ (٦) ) وإن شئت عفونا عنك . فقال المفويأمر للمؤمنين لأعود إليه أبدا

(١) الحجرات : ٦ (٢) همان : ١٧ (٣) الحجرات : ١٢٥ (٤) الحجرات : ٦ (٥) القلم : ١١

وذكر أن حكيمًا من الحكماء زاره بعض إخوانه ، فأخبره بخبر عن بعض أصدقائه . فقال له الحكيم ، قد أبطأت في الزيارة ، وأتيت بثلاث جنائيت . بغضت أخي إلى ، وشغلت قلبي الفارغ ، وأهملت نفسك الأمانة . وروى أن سليمان بن عبد الملك ، كان جالسا وعنده الزهري ، فجاءه رجل ، فقال له سليمان ، بلنتي إنك وقعت في وقت كذا ، فقال الرجل ما فعلت ولا قلت . فقال سليمان ، إن الذي أخبرني صادق . فقال له الزهري ، لا يكون النمام صادقا . فقال سليمان صدقت . ثم قال للرجل اذهب بسلام

وقال الحسن . من نِم اليك ، نِم عليك . وهذا إشارة إلى أن النمام ينبغي أن ينفص ، ولا يوثق بقوله ، ولا بصدقته . وكيف لا ينفص وهو لا ينفك عن الكذب والنية ، والتندر والخيانة ، والنيل والحسد والنفاق ، والإفساد بين الناس والخديعة . وهو ممن يسعى في قطع ما أمر الله به أن يوصل ويفسدون في الأرض

وقال تعالى ( إِنَّمَا السَّبِيلُ عَلَى الَّذِينَ يَظْلِمُونَ النَّاسَ وَيَبْغُونَ فِي الْأَرْضِ بِبَغْيٍ الْحَقُّ <sup>(١)</sup> ) والنمام منهم . وقال صلى الله عليه وسلم <sup>(٢)</sup> « إِنَّ مِنْ شَرِّ أَرِ النَّاسِ مَنْ اتَّقَاهُ النَّاسُ لِشَرِّهِ » والنمام منهم . وقال <sup>(٣)</sup> « لَا يَدْخُلُ الْجَنَّةَ قَاطِعٌ » قيل وما القاطع . قال « قَاطِعٌ بَيْنَ النَّاسِ » وهو النمام ، وقيل قاطع الرحم

وروى عن علي رضي الله عنه ، أن رجلا سعى إليه برجل ، فقال ياهذا ، نحن نسأل عما قلت ، فإن كنت صادقا مقتناك ، وإن كنت كاذبا عاقبتك ، وإن شئت أن نقتلك أفلناك . فقال أفلني يأمر المؤمنين . وقيل لمحمد بن كعب القرظي ، أي خصال المؤمن أوضع له؟ فقال كثرة الكلام ، وإفشاء السر ، وقبول قول كل أحد . وقال رجل لعبد الله بن عامر ، وكان أميرا بلنتي أن فلانا أعلم الأمير أي ذكرته بسوء . قال قد كان ذلك . قل فأخبرني بما قال لك . حتى أظهر كذبه عندك . قال ما أحب أن أشتم نفسي بلساني ، وحسبي أني لم أصدقته فيما قال ، ولا أقطع عنك الوصال

(١) حديث ابن عمر عن النبي صلى الله عليه وسلم : « مَنْ اتَّقَاهُ النَّاسُ لِشَرِّهِ » متفق عليه من حديث عائشة عموه

(٢) حديث لا يدخل الجنة قاطع . متفق عليه من حديث جابر بن مطعم

وذكرت السعاية عند بعض الصالحين فقال ، ما ظنكم بقوم يحمد الصدق من كل طائفة من الناس إلا منهم ؟ وقال معصوب بن الزبير ، نحن نرى أن قبول السعاية شر من السعاية ، لأن السعاية دلالة ، والقبول إجازة ، وليس من دل على شيء فأخبره ، مكن قبله وأجازه ، فاتفقا الساعي ، فلو كان صادقا في قوله لكان لثيا في صدقه حيث لم يحفظ الحرمة ، ولم يستر المورة

والسعاية هي النسيمة ، إلا أنها إذا كانت إلى من يخاف جانبه سميت سعاية . وقد قال صلى الله عليه وسلم <sup>(١)</sup> « الساعي بالناس إلى الناس كثير رشدة » يعني ليس بولد حلال ودخل رجل على سليمان بن عبد الملك ، فلستأذنه في الكلام ، وقال إني مكلمكم يا أمير المؤمنين بكلام ، فاحتمله وإن كرهته ، فإن ورواه ما تحب إن قبلته . فقال قل . فقال يا أمير المؤمنين ، إنه قد اكتشفك رجال ابتاعوا دنياك بدينهم ، ورضاك بسخط ربهم ، خافوك في الله ، ولم يخافوا الله فيك ، فلا تأمنهم على ما تمنك الله عليه ، ولا تصنع إليهم فيما يستحقظك الله إياهم ، فإنهم لن يألوأ في الأمة خسفا ، وفي الأمانة تضيعا ، والأعراض قطعا وانها كما أعلی قريهم البني والنسيمة ، وأجل وسائلهم النبية والوقية ، وأنت مسؤول عما أجزموا ، وليسوا المسؤولين عما أجزمت ، فلا تصلح دنياهم بفساد آخرتك ، فإن أعظم الناس غبنا من باع آخرته بدنيا غيره .

وسمى رجل بزباد الأنجم ، إلى سليمان بن عبد الملك ، فجمع بينهما للموافقة . فأقبل زياد على الرجل وقال

فأنت امرؤ ما اتشنتك خاليا      نجت واما قلت قولا بلا علم  
فأنت من الأمر الذي كان يبتنا      بمنزلة بين الحيانة والإثم

(١) حديث الساعي بالناس إلى الناس لغير رشدة : الحاكم من حديث أبي موسى من سى الناس فهو لغير رشدة أوفيه شيء منها وقال له أسأله هذا أمثلهما قلت فيه سهل بن عطية قال فيه ابن طلحة في التذكرة منكر الرواية قال - والحديث : لأصل له وقد ذكر ابن حبان في الثقات سهلا بن عطية ورواه الطبراني بلفظ لا يسي على الناس الأولاد بني والأمين فيه عرق منه وزاد بين سهل وبين بلال ، ابن أبي بردة قال الوليد القرشي

وقال رجل لمعروين عبيد ، أن الأسوارى ما يزال يذكرك في قصصه بشر . فقال له عمرو ، يا هذا ، ما رعبت حق عجالة الرجل ، حيث تقلت إلينا حديثه . ولا آيت حتى ، حين اعلمتني عن أخى ما أكبره . ولكن أعلمه أن الموت بمننا والقبر يضمنا والقيامة تبعنا ، والله تعالى يحكم بيننا وهو خير الحاكمين

ورفع بعض السعاة إلى الصاحب بن عباد رقعة ، به فيها على مال يتيم يحمله على أخذه لكثرته فوقع على ظهرها . السعاة فيعة ، وإن كانت صحيحة . فإن كنت أجرتها بحري النصح ، فخرناك فيها أفضل من الربح . ومماذا الله أن تقبل مهتوكا في مستور . ولولا أنك في خفارة شيتك ، لقاتلناك بما يقتضيه فعلك في مثلك . فتوق ياملون العيب ، فإن الله يعلم بالعيب . لليت رحمه الله ، واليتيم جبره الله ، والمال عمره الله ، والساعي لمنه الله

وقال لقمان لابنه ، يا بني ، أوصيك بخلال ، إن تمسكت بهن لم ترل سيدا . أبسط خلقك للقریب والبعد ، وأمسك جهلك عن الكريم واللئيم ، واحفظ إخوانك ، وصل أقاربك وآمنهم من قبول قول ساع ، أو سماع باغ يريد فسادك ، ويروم خداعك . ولكن إخوانك من إذا فارقهم وفارقوك لم تعهم ولم يسيوك .

وقال بعضهم : النيمة مبنية على الكذب والحسد والنفاق ، وهي أثافي الدل . وقال بعضهم لو صح ما نقله النمام إليك ، لكان هو المجترى بالشتم عليك ، والمنقول عنه أولى بمهلك ، لأنه لم يقابلك بشتمك . وعلى الجملة ، فشر النمام عظيم ، ينبغي أن يتوق . قال حماد ابن سلمة : باع رجل عبدا ، وقال للمشتري : مافيه عيب إلا النيمة . قال قدر ضيت . فاشتراه فكث التلام أياها ، ثم قال لزوجته مولاه ، إن سيدى لا يحبك ، وهو يريد أن يسرى عليك فخذى للموسى واحلقى من شعر قناه عند نومه شعرات ، حتى أسحره عليها ، فيحبك . ثم قال للزوج ، إن امرأتك أخذت خيلا ، وتريد أن تقتلك ، فتناوم لها حتى تعرف ذلك . فتناوم لها ، فجاءت للرأء بالموسى ، فظن أنها تريد قتله ، فقام إليها فقتلها ، فجاء أهل المرأة فقتلوا الزوج ، ووقع القتال بين القبيطين . فنسأل الله حسين التوفيق

## الآفة السابعة عشرة

كلام دى اللسانين الذى يتردد بين المتعادين ويكلم كل واحد منهما بكلام يوافقه

وقلما يخلو عنه من يشاهد متعادين . وذلك عين النفاق . قال عمار بن ياسر ، <sup>(١)</sup> قال رسول الله صلى الله عليه وسلم « مَنْ كَانَ لَهُ وَجْهَانِ فِي الدُّنْيَا كَانَ لَهُ لِسَانَانِ مِنْ نَارِ يَوْمِ الْقِيَامَةِ » وقال أبو هريرة ، <sup>(٢)</sup> قال رسول الله صلى الله عليه وسلم « تَجِدُونَ مِنْ شَرِّ عِبَادِ اللَّهِ يَوْمَ الْقِيَامَةِ ذَا الْوَجْهَيْنِ الَّذِي يَأْتِي هُوَ لَاءٌ بِحَدِيثٍ وَهُوَ لَاءٌ بِحَدِيثٍ » وفي لفظ آخر « الَّذِي يَأْتِي هُوَ لَاءٌ بِوَجْهِهِ وَهُوَ لَاءٌ بِوَجْهِهِ »

وقال أبو هريرة : لا يذنبني لدى الوجهين أن يكون أمينا عند الله . وقال مالك بن دينار : قرأت في التوراة ، بطلت الأمانة ، والرجل مع صاحبه بشفتين مختلفتين ، يهلك الله تعالى يوم القيامة كل شفتين مختلفتين . وقال صلى الله عليه وسلم <sup>(٣)</sup> « أُنْبِضْ خَلِيقَةَ اللَّهِ إِلَى اللَّهِ يَوْمَ الْقِيَامَةِ الْكَذَّابُونَ وَالْمُسْكِبُونَ وَالَّذِينَ يُكْذِرُونَ أَلْبَنَضُ إِخْوَانِهِمْ فِي صُدُورِهِمْ فَإِذَا لَقَوْهُمْ تَخَلَّفُوا لَهُمْ وَالَّذِينَ إِذَا دُعُوا إِلَى اللَّهِ وَرَسُولِهِ كَانُوا بَطْأً وَإِذَا دُعُوا إِلَى الشَّيْطَانِ وَأَمْرِهِ كَانُوا سِرَاعًا » . وقال ابن مسعود ، لا يكون أحدكم إمعة . قالوا وما الإمعة ؟ قال الذى يجرى مع كل ربح . واتفقوا على أن ملافة الإثنين وجهين نفاق ، وللفاق علامات كثيرة ، وهذه من جلتها وقد روى أن رجلا من أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم مات فلم يصل عليه حذيفة . فقال له عمر ، يموت رجل من أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم ، ولم تصل عليه فقال يا أمير المؤمنين ، إنه منهم . فقال نشدتك الله أنا منهم أم لا ؟ قال اللهم لا ، ولا أؤمن منها أحدا بعدك

### (الآفة السابعة عشرة كلام دى اللسانين)

(١) حديث عمار بن ياسر من كان له وجهان في الدنيا كان له لسانان من نار يوم القيامة : البخارى في كتاب الادب

الفرد وأبو داود بسند حسن

(٢) حديث أبي هريرة تجدون من شر عباد الله يوم القيامة ذا الوجهين - الحديث : متفق عليه بلفظ نجد

من شر الناس لعل البخارى وهو عند ابن الدنيا بلفظ للصف

(٣) حديث أنبض خليقة الله إلى الله يوم القيامة الكذابون والمسكبون والذين يكذبون البضاض إخوانهم

في صدورهم فإذا لقوهم فادخلوهم فلقوا لهم - الحديث : أنبض له على أصل

فإن قلت : ماذا يصير الرجل ذا لسانين ؟ وما حد ذلك ؟.

فأقول . إذا دخل على متعادين ، وجامل كل واحد منهما ، وكان صادقا فيه ، لم يكن منافقا ، ولا ذا لسانين . فإن الواحد قد يصادق متعادين . ولكن صدافة ضميعة ، لا تنتهي إلى حد الأخوة . إذ لو تحققت الصدافة ، لا تختص بمادة الأعداء ، كما ذكرنا في كتاب آداب الصحبة والأخوة . نعم لو نقل كلام كل واحد منهما إلى الآخر ، فهو ذو لسانين وهو شر من النيمة ، إذ يصير عاما بأن ينقل من أحد الجانبين فقط . فإذا نقل من الجانبين فهو شر من النمام . وإن لم ينقل كلاما ، ولكن حسن لكل واحد منهما ما هو عليه من المادة مع صاحبه ، فهذا ذو لسانين . وكذلك إذا وعد كل واحد منهما بأن ينصره ، وكذلك إذا أتى على كل واحد منهما في معادته . وكذلك إذا أتى على أحدهما ، وكان إذا خرج من عنده يذمه ، فهو ذو لسانين . بل ينبغي أن يسكت ، أو يثنى على الحق من المتعادين ، ويثنى عليه في غيبته ، وفي حضوره ، وبين يدي عدوه . قيل لابن عمر رضي الله عنهما ، <sup>(١)</sup> إنا ندخل على أمرائنا فنقول القول ، فإذا خرجنا قلنا غيره . فقال كنا نعد هذا نفاقا على عهد رسول الله صلى الله عليه وسلم . وهذا نفاق مبها كان مستغنيا عن الدخول على الأمير ، وعنثناء عليه . فلو استغنى عن الدخول ، ولكن إذا دخل يخاف إن لم يثن ، فهو نفاق ، لأنه الذي ألحوج نفسه إلى ذلك . فإن كان مستغنيا عن الدخول لو قنع بالقليل ، وترك المال والجاء فدخل لضرورة الجاء والنثى ، وأثنى ، فهو منافق . وهذا معنى قوله صلى الله عليه وسلم <sup>(٢)</sup> « حُبُّ أَمْوَالٍ وَأَجْوَاجٍ يُبَيِّنَانِ النِّفَاقَ فِي الْقَلْبِ كَمَا يُبَيِّنُ أَلْمَاءُ الْبَقْلَ » لأنه يلحوج إلى الأمراء ذلك مصراطهم وممر آتهم . فأما إذا ابتلى به لضرورة ، وخاف إن لم يثن ، فهو معذور فإن انتقاء الثمر جائز قال أبو الدرداء رضي الله عنه ، إنا لنكشفر في وجوه أقوام ،

(١) حديث قيل لابن عمر أن يدخل على أمرائنا فنقول القول فإذا خرجنا قلنا غيره قال كنا نعد ذلك نفاقا على عهد رسول الله صلى الله عليه وسلم الطبراني من طرق

(٢) حديث حب الجاه والجاه يبينان النفاق في القلب كما بينت لاء البقل : أبو منصور الديلمي في مسند الفردوس من حديث أبي هريرة يستضيف الأتاه قال حب القناء وقال الشعب مكان البقل

وإن قالوا لتلسمهم وقالت عائشة رضي الله عنها ، <sup>(١)</sup> استأذن رجل على رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال « أَذْنُوا لَهُ فَيُسِّرَ رَجُلٌ أَلْمِيشِيَّةَ هُوَ » ثم لما دخل ألان له القول . فلما خرج قلت يا رسول الله ، قلت فيه ما قلت ، ثم ألت له القول فقال « يَا عَائِشَةُ إِنَّ شَرَّ النَّاسِ الَّذِي يُكْرِمُ أَهْلًا شَرَّهُ » ولكن هذا ورد في الإقبال ، وفي الكشور والتبسم . فأما الثناء ، فهو كذب صراح ، ولا يجوز إلا للضرورة ، أو إكراه يباح الكذب بعثله ، كما ذكرناه في آفة الكذب بل لا يجوز الثناء ، ولا التصديق ، ولا تحريك الرأس في معرض التبرير على كل كلام باطل فإن فعل ذلك ، فهو منافق . بل ينبغي أن ينكر ، فإن لم يقدر فيسكت بلسانه ، ويترك بقلبه

## الآفة الثامنة عشرة

للدح

وهو منهى عنه في بعض المواضع . أما التهم ، فهو الغيبة والوقعة ، وقد ذكرنا حكمها . والمدح يدخله ست آفات ، أربع في المادح ، واثنان في المدح . فأما المادح : فالأولى . أنه قد يفرط ، فينتهي به إلى الكذب . قال خالد بن معدان من مدح إماما أو أحدا بما ليس فيه على رؤس الأشهاد ، بعثه الله يوم القيامة يمشي بلسانه الثانية : أنه قد يدخله الرياء ، فإنه بالدح مظهر للحب ، وقد لا يكون مضرا له ، ولا معتقدا لجميع ما يقوله : فيصير به صراخيا منافقا .

الثالثة : إنه قد يقول ما لا يتحققه ، ولا سبيل له إلى الإطلاع عليه . روى <sup>(٢)</sup> أن رجلا مدح رجلا عند النبي صلى الله عليه وسلم ، فقال له عليه السلام « وَيْحَكَ قُلْتَ شَيْئًا صَاحِبِكَ لَوْ سَمِعَهُ مَا أَقْلَحَ » ثم قال « إِنْ كَانَ أَحَدُكُمْ لَا يَدَّ مَادِحًا أَخَاهُ فَلْيَقُلْ أَحْسَبُ فَلَانًا وَلَا أَزْكَى عَلَى اللَّهِ أَحَدًا حَسِبُهُ اللَّهُ إِنْ كَانَ يَرَى أَنَّهُ كَذَلِكَ »

( ١ ) حديث عائشة استأذن رجل على رسول الله صلى الله عليه وسلم . لم فقال أذنوا له فبسر رجل العشرة . الحديث : وفيه أن شر الناس الذي يكرم أهله . متفق عليه . وفيهم في الآفة التي قبلها

( الآفة الثامنة عشرة للدح )

( ٢ ) حديث أن رجلا مدح رجلا عند رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال وعما قطعتم عن صاحبك متفق عليه من حديث أبي بكره نحوه وهو في الصمت لا ياب الدنيا يلفظ الصنف

وهذه الآفة تتطرق إلى المدح بالأوصاف المطلقة ، التي نعرف بالأدلة ، كقوله إنه متقى وورع ، وزاهد ، وخير ، وما يجري مجراه . فأما إذا قال رأيته يصلي بالليل ، ويتصدق ، ويحج ، فبذلك أمور مستيقنة . ومن ذلك قوله إنه عدل ، رضا ، فإن ذلك خفي ، فلا ينبغي أن يجزم القول فيه . إلا بعد خبرة باطنة . سمع عمر رضي الله عنه رجلا يثنى على رجل ، فقال أسأفرت معه ؟ قال لا . قال . أخالطته في المباينة والمعاملة ؟ قال لا . قال : فأنت جاره صباحه ومساءه ؟ قال لا . فقال : والله الذي لا إله إلا هو لأراك تعرفه

الرابعة : أنه قد يفرح الممدوح وهو ظالم أو فاسق ، وذلك غير جائز . قال رسول الله صلى الله عليه وسلم <sup>(١)</sup> « إِنْ أَتَى تَعَالَى يَغْضَبُ إِذَا مَدِّحَ الْفَاسِقُ » وقال الحسن . من دعا لظالم بطول البقاء فقد أحب أن يعصى الله تعالى في أرضه . والظالم الفاسق ينبغي أن يذم ليغتم ، ولا يمدح ليرحم . وأما الممدوح فيضره من وجهين :

أحدهما : أنه يحدث فيه كبرا وإعجابا ، وهما مهلكان . قال الحسن رضي الله عنه . كان عمر رضي الله عنه جالسا ومعه الدرة ، والناس حوله ، إذ أقبل الجارودين المنذور ، فقال الرجل هذا سيدة ريمة . فسمعها عمر ومن حوله ، وسمعا الجارود . فلما دنا منه ، خفقه بالدرة . فقال مالي ولك يا أمير المؤمنين ؟ قال مالي ولك أما لقد سمعتها ؟ قال سمعتها . قال خشيت أن يخالط قلبك منها شيء ، فأحييت أن أطأ على منك .

الثاني : هو أنه إذا أثنى عليه بالخير فرح به وفتّر ، ورضي عن نفسه . ومن أعجب بنفسه قل تشمره . وإنما يتشمر للعمل من يرى نفسه مقصرا . فأما إذا انطلقت الألسن بالثناء عليه ، ظن أنه قد أدرك . ولهذا قال عليه السلام « قَطَعَتْ عَنْكَ صَاحِبُكَ لَوْ سَمِعَهَا مَا أَفْلَحَ » وقال صلى الله عليه وسلم <sup>(٢)</sup> « إِذَا مَدَحْتَ أَخَاكَ فِي وَجْهِهِ فَكَأَنَّمَا أَمْرُوتَ عَلَى حَلْقِهِ مُوسَى وَمِيسَا » وقال أيضا لمن مدح رجلا <sup>(٣)</sup> « عَقَرْتَ الرَّجُلَ عَقْرَكَ اللَّهُ »

(١) حديث إذا الله غضب إذا مدح الفاسق : ابن أبي الدنيا في الصمت والبيق في الشعب من حديث أنس وفيه

أبو خلف خدام أنس ضعيف ورواه أبو يعلى الوصلي وابن عدي بلفظ إذا مدح الفاسق غضب

الرب واحتقر العرش قال الذهبي في التلخيص منكروا وقد تضمن في آداب العكس

(٢) حديث إذا مدحت أخاك في وجهه فكأنما أمرت على حلقه موسى وميسا : ابن المبارك في الزهد والرقائق

من رواية يحيى بن جابر مرسل

(٣) حديث عقرت الرجل عقرك الله : قاله لمن مدح رجلا لم أجده أصلا



وقال مطرف، ما سمعت قطئناه ولا مدحة إلا تصاغت إلى نفسي - وقال زياد بن أبي مسلم: ليس أحد يسمع ثناء عليه أو مدحة، إلا تراءى له الشيطان. ولكن المؤمن يراجع. فقال ابن المبارك، لقد صدق كلامها. أما إذا ذكره زيادة، فذلك قلب العوام. وأما إذا ذكره، فطرف، فذلك قلب الخواص. وقال صلى الله عليه وسلم: «لَوْ مَشَى رَجُلٌ إِلَى رَجُلٍ يَسْكُنُ مَرْهَفًا كَانَ خَيْرًا لَهُ مِنْ أَنْ يُشَى عَلَيْهِ فِي وَجْهِهِ» وقال عمر رضي الله عنه: المدح هو الذبح. وذلك لأن المذبح هو الذي يفتر عن العمل. والمدح يوجب التفتور. أو لأن المدح يورث العجب والكبر، وهما مهلكان كالذبح، فلذلك شبه به.

فإن سلم المدح من هذه الآفات في حق المادح والممدوح، لم يكن به بأس. بل ربما نازح مندوباً إليه. ولذلك أثنى رسول الله صلى الله عليه وسلم على الصحابة فقال: «لَوْ زُنَّ إِيَّانِي أَبِي بِكَرٍّ بِإِيَّانِي الْعَالَمِ لَرَجَحَ» وقال في عمر: «لَوْ لَمْ أُبَشِّرْ بِمُتِّعَتِ يَأْمُرُ» وأي ثناء يزيد على هذا؟ ولكنه صلى الله عليه وسلم قال عن صدق وبسيرة وكانوا رضي الله عنهم أجل رتبة من أن يورثهم ذلك كبراً وعجباً وفخراً. بل مدح الرجل نفسه قبيح لما فيه من الكبر والتفاخر. إذ قال صلى الله عليه وسلم: «أَنَا سَيِّدُ آدَمَ وَلَا فَخْرَ» أي لست أقول هذا تفاخراً، كما يقصده الناس بالثناء على أنفسهم. وذلك لأن افتخاره صلى الله عليه وسلم كان بالله، وبالقرب من الله، لا بولد آدم وتقدمه عليهم. فكان للمقبول عند الملك قبولاً عظيماً لما يفخر بقبوله إياه، وبه يفرح. لا بتقدمه على بعض رعاياه. وتفصيل هذه الآفات تقدر على الجمع بين ذم المدح وبين الحث عليه. قال صلى الله عليه وسلم: «وَجَبَتْ» لما أثنوا على بعض الموتى. وقال مجاهد إن لبي آدم جلساء

(١) حديث لومني رجل يسكن مرهف كان خيراً له من أن يثنى عليه في وجهه: لم أجده أيضاً

(٢) حديث لوزن إيمان أبي بكر بإيمان المألين لرجح: تقدم في العلم

(٣) حديث لوم لم أبعث ياعمر: أبو منصور الديلمي في مسند الردوس من حديث أبي هريرة وهو منكر والمعروف حديث عفة بن عامر لو كان يبدى نبي لكان عمر بن الخطاب رواء الترمذي وحسنه

(٤) حديث أناسيد ولد آدم ولا تفر: الترمذي وابن ماجه من حديث أبي سعيد الخدري والحاكم من حديث جابر وقال صحيح الإسناد وله من حديث عبادة بن الصامت أناسيد الناس يوم القيامة ولا تفر

ولسلم من حديث أبي هريرة أناسيد ولد آدم يوم القيامة

(٥) حديث وجبت قاله لما أثنوا على بعض الموتى: يفتق عليه من حديث أنس

من اللائكة ، فإذا ذكر الرجل المسلم أخاه المسلم بخير ، قالت لللائكة ولك مثله . وإذا ذكره بسوء ، قالت لللائكة يا ابن آدم المستور عورتك أربع على نفسك . واحمد الله الذي ستر مورتك . فبهذه آفات المدح .

## بيان

ما على المدوح

اعلم أن على المدوح أن يكون شديد الاحتراز عن آفة الكبر والعجب ، وآفة الفتور ولا ينجو منه إلا بأن يعرف نفسه ، ويتأمل ما في خطر الخاتمة ، ودقائق الرياء ، وآفات الأعمال ، فإنه يعرف من نفسه ما لا يعرفه المداح . ولو انكشف له جميع أسراره ، وما يجري على خواطره ، لكف المداح عن مدحه

وعليه أن يظهر كراهة المدح بإذلال المداح . قال صلى الله عليه وسلم <sup>(١)</sup> « أَحْشُوا التَّرَابَ فِي وَجْهِهِ الْمَادِحِينَ » وقال سفیان بن عیینة ، لا يضر المدح من عرف نفسه . وأثنى على رجل من الصالحين : فقال اللهم إن هؤلاء لا يعرفوني ، وأنت تعرفني . وقال آخر لما أثنى عليه ، اللهم إن عبدك هذا تقرب إلى بعتك ، وأنا أشهدك على مقتنه . وقال على رضي الله عنه لما أثنى عليه ، اللهم اغفر لي ما لا يسلمون ، ولا تؤاخذني بما يقولون ، واجعلني خيرا مما يظنون . وأثنى رجل على عمر رضي الله عنه ، فقال أهلكني وتهلك نفسك ؟ وأثنى رجل على علي كرم الله وجهه في وجهه ، وكان قد بلغه أنه يقع فيه ، فقال نادون ما قلت ، وفوق ما في نفسك

## الآفة التاسعة عشرة

اللغة عن دلائق الخطأ في فعوى الكلام

لا سيما فيما يتعلق بالله وصفاته ، ويرتبط بأمر الدين . فلا يقدر على تقويم اللفظ في أمور الدين إلا العلماء الفصحاء . فمن قصر في علم أو فصاحة ، لم يخل كلامه عن الزلل . لكن الله تعالى يوفق عنه لجهله . مثاله ما قال حذيفة قال النبي صلى الله عليه وسلم

( ١ ) حديث أحسوا في وجوه المداحين التراب : مسلم من حديث المعمراد .

(١) « لَا يَقُولُ أَحَدُكُمْ مَا شَاءَ اللَّهُ وَشِئْتُ وَلَسَكِنْ لَيَقُولُ مَا شَاءَ اللَّهُ ثُمَّ شِئْتُ » وذلك لأن في المطلق تشريكا وتسوية ، وهو على خلاف الاحترام وقال ابن عباس رضى الله عنهما (٢) جاء رجل إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم ، بكلمة في بعض الأمور ، فقال ما شاء الله وشئت . فقال صلى الله عليه وسلم « اجعلني فيه عبد بلا بئل ما شاء الله وحده » وخطب رجل عند رسول الله صلى الله عليه وسلم (٣) ، فقال من يطع الله ورسوله فقد رشد ، ومن يعصهما فقد غوى . فقال « قُلْ وَمَنْ يَعْصِ اللَّهَ وَرَسُولَهُ فَقَدْ غَوَى » فكره رسول الله صلى الله عليه وسلم قوله ومن يعصهما ، لأنه تسوية وجمع

وكان إبراهيم يكره أن يقول الرجل أعوذ بالله وبك ، ويجوز أن يقول أعوذ بالله ثم بك وأن يقول لولا الله ثم فلان ، ولا يقول لولا الله وفلان . وكره بعضهم أن يقال ، اللهم أعطنا من النار ، وكان يقول المتق يكون بعد الورود . وكانوا يستجيرون من النار ، ويتعوذون من النار وقال رجل : اللهم اجعلني ممن تصبى شفاعته محمد صلى الله عليه وسلم ، فقال حذيفة « إن الله يفتي المؤمنين عن شفاعته محمد ، وتكون شفاعته للمذنبين من المسلمين

وقال إبراهيم ، إذا قال الرجل للرجل يا حمار ، يا خنزير ، قبل له يوم القيامة ، حمارا يئس خلقته ، خنزيرا يئس خلقته ؟ . وعن ابن عباس رضى الله عنهما إن أحدكم ليسرك حتى يشرك بكلمة ، فيقول لولاه لسرقنا الليلة

وقال عمر رضى الله عنه ، (٤) قال رسول الله صلى الله عليه وسلم « إن الله تعالى يتنهاكم أن تحلفوا يا أيهاكم من كان حالفاً فليحلف بالله أو ليصمت » قال عمر رضى الله عنه . فوالله ما حلفت بها منذ سمعتها . وقال صلى الله عليه وسلم (٥) « لَا تَسْمُوا الْعِنَبَ كَرَمًا

#### ( الآفة التسعة عشرة في التلذذ عن دقائق الحلال )

(١) حديث حذيفة لا يقل أحدكم ماشاء الله وشئت - الحديث : أبو داود والنسائي في الكبرى بسند صحيح

(٢) حديث ابن عباس جاء رجل إلى النبي صلى الله عليه وسلم فكلمه في بعض الأمور فقال ماشاء الله وشئت فقال جعلني فيه عبد لا بئل ما شاء الله وحده النسائي في الكبرى بإسناد حسن وابن ماجه

(٣) حديث خطب رجل عند النبي صلى الله عليه وسلم فقال من يطع الله ورسوله فقد رشد ومن يعصهما فقد غوى - الحديث : مسلم من حديث عيسى بن حاتم

(٤) حديث عمران الله ينهاكم أن تحلفوا بأياكم : متفق عليه

(٥) حديث لا تسموا العنب الكرم انما الكرم الرجل السليم : متفق عليه من حديث أبي هريرة

إِنَّمَا الْكِرَامُ الرَّجُلُ السَّيِّئُ .

وقال أبو هريرة ، قال رسول الله صلى الله عليه وسلم « لَا يَقُولُ أَحَدُكُمْ عِبْدِي وَلَا أَمَتِي كُلَّكُمْ عِبْدُ اللَّهِ وَكُلُّ نِسَائِكُمْ إِمَاءُ اللَّهِ وَلَيْقُلْ غُلَامِي وَجَارَتِي وَفَتَاتِي وَلَا يَقُولُ ائْتَمَلُوا رَبِّي وَلَا رَجِي وَلَيْقُلْ سَيِّدِي وَسَيِّدَتِي فَكُلُّكُمْ عِبْدُ اللَّهِ وَالرَّبُّ اللَّهُ سُبْحَانَهُ وَتَعَالَى » وقال صلى الله عليه وسلم <sup>(١)</sup> « لَا تَقُولُوا لِلْفَاسِقِ سَيِّدَنَا فَإِنَّهُ إِنْ يَكُنْ سَيِّدَكُمْ فَقَدْ اسْتَغْنَيْتُمْ رَبَّكُمْ » وقال صلى الله عليه وسلم <sup>(٢)</sup> « مَنْ قَالَ أَنَا بَرِيءٌ مِنَ الْإِسْلَامِ فَإِنْ كَانَ صَادِقًا فَهُوَ كَمَا قَالَ وَإِنْ كَانَ كَاذِبًا فَلَنْ يَرْجِعَ إِلَى الْإِسْلَامِ سَالِمًا »

فهذا وأمثاله مما يدخل في الكلام ، ولا يمكن حصره . ومن تأمل جميع ما أوردناه من آفات اللسان ، علم أنه إذا أطلق لسانه لم يسلم . وعند ذلك يفسر قوله صلى الله عليه وسلم <sup>(٣)</sup> « مَنْ صَمَتَ نَجَا » لأن هذه الآفات كلها مهلك ومعاطب ، وهي على طريق التكلم ، فإن سكوت سلم من الكل . وإن نطق وتكلم خاطر بنفسه : إلا أن يوافق لسان فصيح ، وعلم غزير ، وورع حافظ ؛ ومراقبة لازمة ، ويقلل من الكلام ، ففساه يسلم عند ذلك وهو مع جميع ذلك لا ينفك عن الخطر . فإن كنت لا تقدر على أن تكون ممن تكلم فتم ، فكن ممن سكت فسلم ، فالسلامة إحدى الفئتين

## الآفة العشرون

سؤال العوام عن صفات الله تعالى وعن كلامه وعن الحروف وأنها قديمة أو محدثة ومن حقهم الاشتغال بالعمل بما في القرآن . إلا أن ذلك ثقل على النفوس ، والفضول خفيف على القلب . والعامي يفرح بالخوض في العلم . إذ الشيطان يخيل إليه أنك من العلماء وأهل الفضل ، ولا يزال يحجب إليه ذلك : حتى يتكلم في العلم بما هو كافر ، وهو لا يدري

(١) حديث لا تقولوا للنافق سيدنا - الحديث : أبو داود من حديث بريدة بنسد صحيح

(٢) حديث من قال أنا بريء من الإسلام فإن كان صادقاً فهو كاذب - الحديث : النسائي وابن ماجه من حديث

بريدة بنسد صحيح

(٣) حديث من صمت نجا : الترمذى وقد تقدم في أول آفات اللسان

(الآفة المضمرة سؤال العوام عن صفات الله تعالى)

وكل كبيرة يرتكبها العاصي ، فهي أسلم له من أن يتكلم في العلم : لاسيما فيما يتعلق بالله وصفاته  
وإنما شأن العوام الاشتغال بالعبادات والاعتناء بآدابهم ، وورده القرآن ، والتسليم لما جاء به الرسل  
من غير بحث . وسؤالهم عن غير ما يتعلق بالعبادات سوء أدب منهم ؛ يستحقون به المقت  
من الله عز وجل ، ويتمرضون لخطر الكفر . وهو كسؤال ساسة الدواب عن أسرار  
الملوك ، وهو موجب للمقوبة . وكل من سأل عن علم غامض ، ولم يبلغ فهمه تلك الدرجة  
فهو مذموم . فإنه بالإضافة إلى عاصي ولذلك قال صلى الله عليه وسلم <sup>(١)</sup> « ذَرُونِي مَا تَرَكْتُكُمْ  
فَلَمَّا هَلَكَ مَنْ كَانَ قَبْلَكُمْ بكَثْرَةِ سؤَالِهِمْ وَاخْتِلَافِهِمْ عَلَى أَنْبِيَائِهِمْ مَا تَهَيَّسَتْكُمْ عَنْهُ  
فَاجْتَنِبُوهُ وَمَا أُمِرْتُكُمْ بِهِ فَأَتُوا مِنْهُ مَا اسْتَطَعْتُمْ »

وقال أنس : <sup>(٢)</sup> « سَأَلَ النَّاسُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَوْمًا ، فَأَكْثَرُوا عَلَيْهِ وَأَغْضَوْهُ  
فَصَدَّ الْمَنْبَرُ وَقَالَ « سَلُونِي وَلَا تَسْأَلُونِي عَنْ شَيْءٍ إِلَّا أَتْبَأْتُكُمْ بِهِ » فقام إليه رجل ؛  
فقال يارسول الله من أنا ؟ فقال « أَبُوكَ حَدَافَةُ » فقام إليه شابان أخوان ، فقالا يارسول  
الله ، من أبونا ؟ فقال « أَبُوكُمَا الَّذِي نُدْعِيكَ إِلَيْهِ » ثم قام إليه رجل آخر ، فقال يارسول  
الله ، أفي الجنة أنا أم في النار ؟ فقال « لَا بَلْ فِي النَّارِ » فلما رأى الناس غضب رسول الله  
صلى الله عليه وسلم أمسكوا . فقام إليه عمر رضى الله عنه ، فقال رضىنا بالله ربا ، وبالإسلام  
دينا ، وبمحمد صلى الله عليه وسلم نبيا . فقال « اجْلِسْ يَا عُمَرُ رَحِمَكَ اللَّهُ إِنَّكَ مَا عَلِمْتَ  
مُؤَوَّقٌ » وفي الحديث ، <sup>(٣)</sup> « سَأَلَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَنْ الثَّقِيلِ ، وَالْقَالِ ، وَإِصْنَاعَةِ  
الْمَالِ ، وَكَثْرَةِ السُّؤَالِ . وَقَالَ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ <sup>(٤)</sup> « يُوشِكُ النَّاسُ أَنْ يَنْسَؤُوا حَتَّى يَقُولُوا  
قَدْ خَلَقَ اللَّهُ الْخَلْقَ فَخَنَ خَلَقَ اللَّهُ فَإِذَا قَالُوا ذَلِكَ فَفُؤُوا (قُلْ هُوَ اللَّهُ أَحَدٌ

(١) حديث ذروني ما ترككم فإلهلكم من كان قبلكم بسؤالهم - الحديث : متفق عليه من حديث أبي هريرة

(٢) حديث سأل الناس رسول الله صلى الله عليه وسلم يوما حتى أكثروا عليه وأغضوه فصعد المنبر فقال

سألوني فلا تسألوني عن شيء ، إلا أتيتكم به - الحديث : متفق عليه مختصرا على سؤال عبد الله

بن حذافة وقول عمرو لمسلم من حديث أبي موسى فقام آخر فقال من أنا ؟ فقال أبو بكر سالم بن شبة

(٣) حديث النبي عن قيل وقال وإصناعه للمال وكثرة السؤال متفق عليه من حديث الثوري بن شعبة

(٤) حديث يوشك الناس ينسأون بينهم حتى يقولوا قد خلق الله الخلق - الحديث : متفق عليه من حديث

أبي هريرة وقد تقدم

الله الصمد<sup>(١)</sup> حَتَّى تَحْمِلُوا السُّورَةَ ثُمَّ لِيَقُلْ أَحَدُكُمْ عَنْ يَسَارِهِ ثَلَاثًا وَلَيْسَتِ بِإِلَهِ مِنْ الشَّيْطَانِ الرَّجِيمِ » وقال جابر<sup>(٢)</sup> ، ما نزلت آية المتلاعنين إلا لكثرة السؤال وفي قصة موسى والخضر عليهما السلام ، تنبيه على المنع من السؤال قبل أوان استحقاقه إذ قال ( فَإِنْ أَبَيْتُنِي فَلَا تَسْأَلْنِي عَنْ شَيْءٍ حَتَّى أُحْدِثَ لَكَ مِنْهُ ذِكْرًا<sup>(٣)</sup> ) فلما سأل عن السفينة أنكر عليه حتى اعتذر ، وقال ( لَا تُؤَاخِذْنِي بِمَا نَسِيتُ وَلَا تُرْهِقْنِي مِنْ أَمْرِي عُسْرًا<sup>(٤)</sup> ) فلما لم يصبر حتى سأل ثلاثا قال ( هَذَا فِرَاقُ بَيْنِي وَبَيْنِكَ<sup>(٥)</sup> ) وفارقه فسؤال الموام عن غوامض الدين من أعظم الآفات ، وهو من المثيرات للفتن ، فيجب دفعهم ومنعهم من ذلك . وخوضهم في حروف القردان ، يضاهي حال من كتب الملك إليه كتابا ، ورسوم له فيه أمورا ، فلم يشتغل بشيء منها ، وضع زمانه في أن قرطاس الكتاب عتيق أم حديث ، فاستحق بذلك العقوبة لا محالة . فكذلك تضییع العامي حدود القردان واشتغاله بمحروفه أنهى قديعة أم حديثه ، وكذلك سائر صفات الله سبحانه وتعالى والله تعالى أعلم

( ١ ) حديث حار ما نزلت آية المتلاعنين إلا لكثرة السؤال رواه البزار بإسناد جيد

( ٢ ) الصمد : ٢ ، ١ ، ٣ ، ٤ ( الكهف : ٧٠ ، ٧٣ ، ٧٨ )

کتاب ذم الغضب والمحق والمحسن

## كتاب دم الغضب والحمد والحمد

وهو الكتاب الخامس من ربيع المهلكات

من كتاب إحياء علوم الدين

بسم الله الرحمن الرحيم

الحمد لله الذي لا يتكل على عفوه ورحمته إلا الراجون ، ولا يحذر موء غشبه وسطوته إلا الخائفون . الذي استدرج عباده من حيث لا يعلمون ، وسلط عليهم الشهوات وأمرهم بترك ما يشتهون ، وابتلاهم بالغضب وكلفهم كظم الغيظ فيما يفضون . ثم حفرهم بالمسكاره والذات وأمل لهم لينظر كيف يعملون ، وامتنحن به جهنم ليعلم صدقهم فيما يدعون ، وعرفهم أنه لا يخفى عليه شيء مما يسرون وما يعلنون ، وحذرهم أن يأخذهم بنته وهم لا يشعرون ، فقال ( مَا يَنْظُرُونَ إِلَّا صَيْحَةً وَاحِدَةً تَأْخُذُهُمْ وَهُمْ يَخِصِّمُونَ فَلَا يَسْتَطِيعُونَ تَوْصِيَةً وَلَا إِلَى أَهْلِهِمْ يَرْجِعُونَ <sup>(١)</sup> ) . والصلاة والسلام على محمد رسوله الذي يسير تحت لوائه النبيون ، وعلى آله وأصحابه الأئمة المهديين ، والسادة المرصين ، صلاة يوازي عددها عدد ما كان من خالق الله وما سيكون ، ويحظى بركتها الأولون والآخرون ، وسلم تسليما كثيرا

أما بعد . فإن الغضب شعلة نار اقتبست من نار الله الموقدة ، التي تطلع على الأفئدة ، وإلها المستكنة في طي القواد ، استكنان الجمر تحت الرماد . ويستخرجها الكبير الدفين في قلب كل جبار عنيد ، كاستخراج الحجر النار من الحديد . وقد انكشف للناظرين بنور اليقين ، أن الإنسان ينزع منه عرق إلى الشيطان اللعين ، فمن استغزته نار الغضب ، فقد قويت فيه قرابة الشيطان ، حيث قال ( خَلَقْتَنِي مِنْ نَارٍ وَخَلَقْتَهُ مِنْ طِينٍ <sup>(٢)</sup> ) فإن شأن الطين السكون والوقار ، وشأن النار التلظى والاستمرار ، والحركة والاضطراب . ومن نتائج الغضب الحقد والحسد ، وبهما هلك من هلك ، وفسد من فسد ، ومفيضهما مضنة إذا صلحت صلح معها سائر الجسد . وإذا كان الحقد والحسد والغضب مما يسوق العبد إلى مواطن العطب ،

(١) يسي : ٢٩ ، ٥٠ ، الاعراف : ١٣



فأوجه إلى معرفة معاطبه ومساوئه ، الجذور والآثار ، ونتيجه ، ويبرهنه عن القلب إن كان ينفيه ،  
ويعالجه إن رسخ في قلبه ويداويه ، فإن من لا يعرف الشرهع فيه ، ومن عرفه فالعرفة  
لا تكفيه ، ما لم يعرف الطريق الذي به يدفع الشرهع وقصيه

ونحن نذكر ذم الغضب ، موافات الحق والحمد في هذا الكتاب ، وبمجمعا يان ذم الغضب ،  
ثم يان حقيقة الغضب ، ثم يان أن الغضب هل يمكن إزالته بالريضة أم لا ، ثم يان الأسباب  
المهيجة للغضب ، ثم يان علاج الغضب بدهي جانه ، ثم يان فضيلة كظم الببط ، ثم  
يان فضيلة الحلم ، ثم يان القدر الذي يجوز الانتصار والتشفي به من الكلام ، ثم القول في  
معنى الحق وتناججه ، وفضيلة للمفو والرفق ، ثم القول في ذم الحسد ، وفي حقيقة وأسبابه  
ومعالجته ، وغاية الواجب في إزالته ، ثم يان السبب في كثرة الحسد بين الأمثال ، والأقران ،  
والأخوة ، وبنى المم ، والأقارب . وتأكده وقتله في غيرهم وضعفه ، ثم يان الدواء الذي به  
ينفي مرض الحسد عن القلب ، ثم يان القدر الواجب في نفي الحسد عن القلب ، وبالله التوفيق

## بيان

### ذم الغضب

قال الله تعالى : ( إِذْ جَعَلَ الَّذِينَ كَفَرُوا فِي قُلُوبِهِمُ الْحَمِيَّةَ الْحَمِيَّةُ الْجَاهِلِيَّةُ فَأَنْزَلَ اللَّهُ سَكِينَتَهُ  
عَلَى رَسُولِهِ وَعَلَى الْمُؤْمِنِينَ <sup>(١)</sup> ) الآية ، ذم الكفار بما تظاهروا به من الحمية الصادرة عن  
الغضب بالباطل ، ومدح للمؤمنين بما أنزل الله عليهم من السكينة . وروى أبو هريرة  
<sup>(٢)</sup> أن رجلا قال يا رسول الله ، مرني بعمل وأقل . قال « لَا تَغْضَبْ » ثم أعاد عليه فقال  
« لَا تَغْضَبْ » وقال ابن عمر <sup>(٣)</sup> قلت لرسول الله صلى الله عليه وسلم : قل لي قولا وأقلله  
لعل أعتله . فقال « لَا تَغْضَبْ » فأعدت عليه مرتين ، كل ذلك يرجع إلى لا تغضب .

( كتب الغضب والحق والحمد )

( ١ ) حديث أبي هريرة أن رجلا قال يا رسول الله مرني بعمل وأقل قال لا تغضب ثم أعاد عليه فقال

لا تغضب : رواه البخاري

( ٢ ) حديث ابن عمر قلت لرسول الله صلى الله عليه وسلم قل لي قولا وأقلله الحديث : نحوه أبو يعلى بإسناد حسن

( ٣ ) الفتح : ٤٦

وعن عبد الله بن عمرو<sup>(١)</sup>، أنه سأل رسول الله صلى الله عليه وسلم، ماذا ينقذني من غضب الله؟ قال: «لَا تَغْضَبْ» وقال ابن مسعود<sup>(٢)</sup>، قال النبي صلى الله عليه وسلم: «مَا تَعْدُونَ الصَّرْعَةَ؟» قلنا الذي لا تصرعه الرجال. قال: «لَيْسَ ذَلِكَ وَلَكِنَّ الَّذِي يَمْلِكُ نَفْسَهُ عِنْدَ الْغَضَبِ» وقال أبو هريرة<sup>(٣)</sup> قال النبي صلى الله عليه وسلم: «لَيْسَ الشَّدِيدُ بِالصُّرْعَةِ وَإِنَّمَا الشَّدِيدُ الَّذِي يَمْلِكُ نَفْسَهُ عِنْدَ الْغَضَبِ» وقال ابن عمر<sup>(٤)</sup> قال النبي صلى الله عليه وسلم: «مَنْ كَفَّ غَضَبَهُ سَتَرَهُ اللَّهُ عَوْرَتَهُ». وقال سليمان بن داود عليهما السلام: يَا بَنِي إِدَاكَ وَكَثُرَ الْغَضَبُ فَإِنَّ كَثْرَةَ الْغَضَبِ تَسْتَخِفُّ قُوَادِرَ الرِّجَالِ الْحَلِيمِ. وعن عكرمة في قوله تعالى (وَسَيِّدٌ أَوْ حَصُورٌ)<sup>(٥)</sup> قال السيد الذي لا يغلبه الغضب. وقال أبو الدرداء<sup>(٦)</sup>، قلت يا رسول الله، دلي على عمل يدخلني الجنة. قال: «لَا تَغْضَبْ» وقال يحيى لميمى عليهما السلام، لا تغضب، قال: لا أستطيع أن لا أغضب، إنما أنا بشر. قال لا تقن مالا، قال هذا عسى وقال صلى الله عليه وسلم<sup>(٧)</sup> «الْغَضَبُ يُفْسِدُ الْإِيمَانَ كَمَا يُفْسِدُ الصَّبْرُ الْمَسْلَ» وقال صلى الله عليه وسلم<sup>(٨)</sup> «مَا غَضِبَ أَحَدٌ إِلَّا أَشْفَى عَلَى جَهَنَّمَ» وقال رجل له<sup>(٩)</sup>، أي شيء أشد قال: «غَضَبُ اللَّهِ» قال فما يبعدني عن غضب الله؟ قال: «لَا تَغْضَبْ»

(١) حديث عبد الله بن عمرو سأل رسول الله صلى الله عليه وسلم ما بعدني من غضب الله قال لا تغضب الطبراني في معارج الأخلاق وابن عبد البر في التمهيد باسناد حسن وهو عند أحمد وابن عبد الله بن عمرو وهو السائل

(٢) حديث ابن مسعود ما تعدون الصرعة - الحديث: رواه مسلم

(٣) حديث أبو هريرة وليس الشديد بالصرعة - الحديث: متفق عليه

(٤) حديث ابن عمر من كفف غصبه ستر الله عورته: ابن أبي الدنيا في كتاب الغفو وذم الغضب وفي الصمت وتقدم في آفات اللسان

(٥) حديث أبي الدرداء دلي على عمل يدخلني الجنة قال لا تغضب: ابن أبي الدنيا والطبراني في الكبير والوسط باسناد حسن

(٦) حديث الغضب يفسد الإيمان كما يفسد الصبر: الطبراني في الكبير والبيهقي في الشعب من رواية بهز بن حكيم عن أبيه عن جده بسند ضعيف

(٧) حديث ما غضب أحد إلا أشفى على جهنم: البرزاري عن أبيه عن جده ابن عباس النار باب لا يدخله إلا من شق غيظه بجميعية الله وإسناده ضعيف وتقدم في آفات اللسان

(٨) حديث قال رجل أي شيء أشد على قال غضب الله قال فما بعدني من غضب الله قال لا تغضب: أحمد من حديث عبد الله بن عمرو بالخط الأخير منه وقد تقدم قبله بسبب أحاديث

الآثار . قال الحسن : يا بن آدم ، كلما غضبت وثبت ، ويوشك أن تنب وثية تقع في النار . وعن ذي القرنين ، أنه لقي ملكاً من الملائكة ، فقال علمني علماً أزداد به إيماناً ويقيناً ، قال لا تنضب ، فإن الشيطان أقدر ما يكون على ابن آدم حين ينضب ، فرد المنضب بالكظم ، وسكنه بالنوذة . وإياك والمجلة ، فإنك إذا عجلت أخطأت حطك . وكمن سهلاً لنا للقريب والبعيد ، ولا تكن جباراً علينا

وعن وهب بن منبه ، أن راهباً كان في صومعته ، فأراد الشيطان أن يضلّه ، فلم يستطع فجاءه حتى ناداه ، فقال له افتح فلم يجه ، فقال افتح . فإني إن ذهبت ندمت . فلم يلتفت إليه . فقال إني أنا المسيح قال الراهب ، وإن كنت المسيح . فما أصنع بك ؟ أليس قد أمرت بالعبادة والاجتهاد ؟ ووعدتنا القيامة ؟ فلو جئتنا اليوم بغيره لم نقبله منك . فقال إني الشيطان ، وقد أردت أن أضلك فلم أستطع ، فجنّتك لتسألني عما شئت فأخبرك . فقال ما أريد أن أسألك عن شيء قال : فولي مدبراً . فقال الراهب ألا تسمع ؟ قال بلى . قال أخبرني أي أخلاق بني آدم أعون لك عليهم ؟ قال الحدة . إن الرجل إذا كان حديداً ، قلبناه كما يقلب الصبيان الكرة وقال خيثة ، الشيطان يقول ، كيف ينلني ابن آدم ، وإذا رضي جئت حتى أكون في قلبه ، وإذا غضب طرت حتى أكون في رأسه . وقال جعفر بن محمد ، الغضب مفتاح كل شر . وقال بعض الأنصار ، رأس الحق الحدة ، وقائده الغضب . ومن رضي بالجهل استغنى عن العلم ، والحلم زين ومنفعة ، والجهل شين ومضرة ، والسكوت عن جواب الأحق جوابه وقال مجاهد ، قال إبليس ، ما أعجزني بنو آدم فلن يسجزوني في ثلاث . إذا سكر أحدم أخذنا بخزائمه فقدناه حيث شئنا ، وعمل لنا بما أحيينا . وإذا غضب قال بما لا يعلم ، وعمل بما ينهم . وبخلفه بما في يديه ، ونغيه بما لا يقدر عليه . وقيل للحكيم ، ما أملك فلا لنفسه قال إذا لاندله الشهوة . ولا يصرفه الهوى ، ولا ينلّه الغضب ، وقال بعضهم إياك والغضب فإنه يصيرك إلى ذلة الاعتذار . وقيل اتقوا الغضب فإنه يفسد الإيمان كما يفسد الصبر العمل . وقال عبد الله بن مسعود ، انظروا إلى حلم الرجل عند غضبه . وأما ته عند طمعه ، وما علمك بحمله إذا لم ينضب ، وما علمك بأما ته إذا لم يطعم . وكتب عمر بن عبد العزيز إلى عامله ، أن لاتعاقب عند غضبك على رجل فاجسه ، فإذا سكن غضبك فأخبره فمأقبه على قدر ذنبه . ولا تتجاوز به خمسة عشرة سوطلا . وقال علي بن زيد ، أغلظ

رجل من قريش لم ير عبد العزيز القول ، فأطرق عمر زمانا طويلا ، ثم قال أردت أن يستغزى الشيطان بزم السلطان ، فأنا لك منك اليوم ما تناله منى غدا . وقال بعضهم لابنه ، يا بني ، لا يثبت العقل عند الغضب ، كما لا تثبت روح الحى فى التناوير المسجورة .

فأقل الناس غضبا أعقلهم . فإن كان للدنيا كان دهاء ومكرا ، وإن كان للآخرة كان حلما وعلما . فقد قيل الغضب عدو العقل ، والغضب غول العقل . وكان عمر رضى الله عنه اذا خطب قال فى خطبته ، أطلع منكم من حفظ من الطمع ، والهوى ، والغضب . وقال بعضهم ، من أطاع شهوته وغضبه قاداه إلى النار . وقال الحسن : من علامات المسلم قوة فى دين ، وحزم فى لين ، وإيمان فى يقين ، وعلم فى حلم ، وكيس فى رفق ، وإعطاء فى حق ، وقصد فى غنى ، وتجميل فى فاقة ، وإحسان فى قدرة ، وتحمل فى رفاقة ، وصبر فى شدة ، لا يغلبه الغضب ، ولا يجمع به الحمية ، ولا تغلبه شهوة ، ولا تنفضه بطنة ، ولا يستخفه حرصه ، ولا تقصر به نيته ، فينصر المظلوم ، ويرحم الضعيف ، ولا يبذر ، ولا يسرف ، ولا يقتدر ، ولا يفر إذا ظلم ، ويعفو عن الجاهل ، نفسه منه فى عناء ، والناس منه فى رخاء . وقيل لعبد الله بن المبارك ، أجل لنا حسن الخلق فى كلمة . فقال ترك الغضب وقال نبي من الأنبياء لمن تبعه ، من تكفل لى أن لا يغضب ، فيكون معى فى درجتى ، ويكون بىدى خليفة . فقال شاب من القوم ، أنا . ثم أعاد عليه ، فقال الشاب أنا أوفى به فلما مات كان فى منزله بعده ، وهو ذو الكفل . سعى به لأنه تكفل بالغضب ، ووفى به . وقال وهب ابن منبه ، للكفر أربعة أركان ، الغضب ، والشهوة ، والخرق ، والطمع

## بيان

### حقيقة الغضب

اعلم أن الله تعالى لما خلق الحيوان معرضا للفساد والموتان ، بأسباب فى داخل بدنه ، وأسباب خارجة عنه ، أنعم عليه بما يحميه عن الفساد ، ويدفع عنه الهلاك ، إلى أجل معلوم سماه فى كتابه . أما السبب الداخلى ، فهو أنه ركب من الحرارة والرطوبة ، وجعل بين الحرارة والرطوبة عداوة ومضادة ، فلا تزال الحرارة تحلل الرطوبة . وتنفذها ، وتبخرها ،

حتى تصير أحزاً أو أخاباً تتصاعد منها ، فيلزم أن يتصل بالضرورة بمد من الغذاء ، يجبر ما خل  
ويخرج من أجزائها ، لفقد الحيوان . فخلق الله الغذاء الموافق ليدن الحيوان ، وخلق في الحيوان  
شهوة تبيته على تناول الغذاء ، كالكل في به جبر ما نكسر ، وسد ما تمل ، ليكون ذلك  
محافظة له من الهلاك بهذا السبب

وأما الأسباب الخارجة التي يتعرض لها الإنسان ، فكالسيف ، والسم ، والسنن ، وسائر المهلكات  
التي يتصد بها ، فافتقر إلى قوة وحماية تتور من بطنه ، فتدفع المهلكات عنه ، فخلق الله  
طبيعة الغضب من النار ، وغرزها في الإنسان ، وعينها بطيئته ، فهما صد عن غرض من  
أغراضه ، ومقصود من مقاصده ، اشتملت نار الغضب ، وثارت به ثوراً ينل به دم القلب  
وينتشر في العروق ، ويرتفع إلى أعالي البدن كما ترتفع النار ، وكما يرتفع الماء الذي ينل في  
التدر . فلذلك ينصب إلى الوجه ، فيحمر الوجه والعين ، والبشرة لصفائها ، تحكي لون  
ما وراءها من حمرة الدم ، كما تحكي الزجاج لون ما فيها . وإنما ينسط الدم إذا غضب على من دونه ،  
واستشعر القدرة عليه . فإن صدر الغضب على من فوقه ، وكان معه بأس من الانتقام ، تولد  
منه انقباض الدم من ظاهر الجلد إلى جوف القلب ، وصار حزناً . ولذلك يصفر اللون . وإن كان  
الغضب على نظير يشك فيه ، تردد الدم بين انقباض وانبساط ، فيحمر ويصفر ويضطرب  
وإنما قوة الغضب عليها القلب ، ومنعها غليان دم القلب بطلب الانتقام . وإنما  
تتوجه هذه القوة عند ثورانها إلى دفع المؤذبات قبل وقوعها ، وإلى التشفى والانتقام بعد  
وموعها . والانتقام قوت هذه القوة وشهوتها ، وفيه لذتها ، ولا تسكن إلا به

ثم إن الناس في هذه القوة على درجات ثلاث في أول الفطرة ، من التفريط ، والإفراط  
والاعتدال . أما التفريط ، ففقد هذه القوة أو ضعفها ، وذلك مذموم . وهو النسيء  
يقال فيه إنه لاهية له . ولذلك قال الشافعي رحمه الله ، من استنضب فلم ينضب فهو حمار  
فن فقد قوة الغضب والحمية أصلاً ، فهو ناقص جداً . وقد وصف الله سبحانه أصحاب النبي  
صلى الله عليه وسلم بالشدة والحمية ، فقال ( أَشِدَّاءُ عَلَى الْكُفَّارِ رُحَمَاءُ بَيْنَهُمْ )<sup>(١)</sup> وقال لنبيه  
صلى الله عليه وسلم ( تَجَاهِدِ الْكُفَّارَ وَالْمُنَافِقِينَ وَاغْلُظْ عَلَيْهِمْ )<sup>(٢)</sup> الآية . وإنما النطاعة والشدة

من آثار قوة الحمية ، وهو الغضب . وأما الإفراط فهو أن تغلب هذه الصفة ، حتى يخرج عن سياطة العقل والدين وطاعته ، ولا يبق للرد منها بصيرة ونظر وفكرة ، ولا اختياراً بل يصير في صورة الغطر . وسبب غلبته أمور غريزية ، وأمور اعتيادية . فرب إنسان هو بالفطرة مستعد لسرعة الغضب ، حتى كأن صورته في الفطرة صورة غضبان . ويعين على ذلك حرارة مزاج القلب ، لأن الغضب من النار ، كما قال صلى الله عليه وسلم ،  
 « وَإِنَّمَا بُرُودَةُ الْإِنْسَانِ تُطْفِئُهُ وَتُكْسِرُ سَوْرَتَهُ »

وأما الأسباب الاعتيادية ، فهو أن يخالط قوماً يتجحون بنشق النفيظ ، وطاعة الغضب ويسمون ذلك شجاعة ورجولية ، فيقول الواحد منهم أنا الذي لأصبر على المسكر والحال ولا أحتمل من أحد أمراً ، ومناه لا عقل في ولا حلم . ثم يذكره في معرض الفخر بجهله فن همه رسخ في نفسه حسن الغضب ، وحُب التشبه بالقوم ، فيقوى به الغضب . ومهما اشتدت نار الغضب ، وتقوى اضطرابها ، أعمت صاحبها ، وأصمته عن كل موعظة ، فإذا وعظ لم يسمع ، بل زاده ذلك غضباً . وإذا استضاء بنور عقله ، وراجع نفسه ، لم يقدر . إذ ينطفئ نور العقل ، وينمحى في الحال بدخان الغضب . فإن معدن الفكر الدماغ . ويتصاعد عند شدة الغضب من غليان دم القلب دخان مظلم إلى الدماغ ، يستولى على معادن الفكر . وربما يمتد إلى معادن الحس ، فتظلم عينه ، حتى لا يرى بعينه ، وتسود عليه الدنيا بأسرها ويكون دماغه على مثال كهف اضطربت فيه نار ، فاسود جوه ، وحى مستقره ، واستلأ بالدخان جوانبه ، وكان فيه سراج ضعيف فأنحى ، أو انطفأ نوره ، فلا تثبت فيه قدم ، ولا يسمع فيه كلام ، ولا ترى فيه صورة ، ولا يقدر على إطفائه لامن داخل ولا من خارج ، بل يئسى أن يصبر إلى أن يحترق جميع ما يقبل الاحتراق . فكذلك يفعل الغضب بالقلب والدماغ . وربما تقوى نار الغضب ، فتفنى الرطوبة التي بها حياة القلب ، فيموت صاحبه غيظاً ، كما تقوى النار في الكهف فينشق ، وتهب أعالیه على أسفله وذلك لإبطال النار مافي جوانبه من القوة المسككة ، الجامعة لأجزائه . فهكذا حال القلب عند الغضب . وبالحقيقة

( ١ ) حديث الغضب من النار : الترمذي من حديث أبي سعيد بسند ضعيف الغضب جرة في قلب آبرآم ولا يبرأ وماود

من حديث عطية السعدي ان الغضب من الشيطان وان الشيطان خلق من النار

فالسفينة في ملجأهم الأرواح ، عند اضطراب الرياح في لجية البحر ، أحسن حالا ، وأرجى سلامة ، من النفس المضطربة غيظا . إذ في السفينة من يخال لتسكينها وتديرها ، وينظر لها ويسوسها ، وأما القلب ، فهو صاحب السفينة ، وقد سقطت حيلته ، إذ أعماه الغضب وأصمه ومن آثار هذا الغضب في الظاهر ، تغير اللون ، وشدة الرعدة في الأطراف ، وخروج الأفعال عن الترتيب والنظام ، واضطراب الحركة والكلام ، حتى يظهر الزبد على الأشداق وتحمّر الأحداق ، وتقلب المناخر ، وتستحيل الخلقة . ولو رأى الغضبان في حالة غضبه قبح صورته ، أسكن غضبه حياء من قبح صورته ، واستحالة خلفته . وقبح باطنه أعظم من قبح ظاهره ، فإن الظاهر عنوان الباطن . وإنما قبحت صورة الباطن أولا ، ثم انتشر قبحها إلى الظاهر ثانيا ، فتغير الظاهر ثمرة تغير الباطن ، فتس الثمرة بالثمر . فهذا أثره في الجسد وأما أثره في اللسان ، فانتفلاقه بالشتم والفحش من الكلام ، الذي يستحي منه ذو العقل ، ويستحي منه قائله عند فتور الغضب . وذلك مع تضبط النظم ، واضطراب اللفظ وأما أثره على الأعضاء ، فالضرب ، والتهمج ، والتمزق ، والقتل ، والجرح عند التحكن - من غير مبالاة . فإن هرب منه المنضوب عليه ، أو فاته بسبب ، وعجز عن التشتي ، رجع الغضب على صاحبه ، فزق ثوب نفسه ، ويلطم نفسه ، وقد يضرب يده على الأرض ، ويمدو عدو الواله السكران ، والمدهوش المتحير ، وربما يسقط سريعا ، لا يطبق السدو والنهوض بسبب شدة الغضب ، ويمتريه مثل النشبة ، وربما يضرب الجمادات والحيوانات فيضرب القصة مثلا على الأرض ، وقد يكسر المائدة إذا غضب عليها ، ويتماطى أفعال الجانين ، فيشتتم البهيمة والجمادات ويخاطبها ، ويقول إلى متى منك هذا يا كيت وكيت ؟ كأنه يخاطب عاملا ، حتى ربما رفسته دابة فيرفس الدابة ، ويقابلها بذلك

وأما أثره في القلب مع المنضوب عليه ، فالحققد ، والحسد ، وإظهار السوء ، والشتمانة بالمساآت ، والحزن بالسرور ، والعزم على إفشاء السر ، وهتك السر ، والاستهزاء ، وغير ذلك من القبائح . فهذه ثمرة الغضب المفرط . وأما ثمرة الحمية الضعيفة ، فقلة الأنفة مما يؤنف منه ، من التعرض للحرم ، والزوجة ، والأمة ، واحتمال الذل من الأخساء ، وصغر النفس ، والقناعة ، وهو أيضا مذموم . إذ من عمراته عدم النيرة على الحرم ، وهو خنوة

قال صلى الله عليه وسلم <sup>(١)</sup> «إِنْ سَعِدَاكَ لَيُؤُونَ وَأَنْتَ أَسْرُ بْنُ سَعْدٍ وَإِنْ أَعْيَبَكَ مَنِيٌّ» وإِذَا خَلَقْتَ الْغَبْرَةَ لَعَلَّكَ الْأَنْسَابُ . وَلَوْ تَسَامَحَ النَّاسُ بِذَلِكَ لَا خَاطِلُكَ الْأَنْسَابُ . وَلِذَلِكَ قِيلَ كُلُّ أُمَّةٍ وَضَعَتْ الْغَبْرَةَ فِي رَجَالِهَا ، وَضَعَتْ الصَّيَانَةَ فِي نِسَائِهَا .

ومن ضعف الغضب الخور ، والسكوت عند مشاهدة المنكرات . وقد قال صلى الله عليه وسلم <sup>(٢)</sup> « خَيْرٌ أَمْنِي أَحَدًاؤَهَا » يعني في الدين . وقال تعالى ( وَلَا تَأْخُذْكُمْ بِهِمَا رَأْفَةٌ فِي دِينِ اللَّهِ <sup>(٣)</sup> ) بل من فقد الغضب عجز عن رياضة نفسه ، إذ لا تتم الرياضة إلا بتسليط الغضب على الشهوة ، حتى يفضب على نفسه عند الميل إلى الشهوات المحسنة .

فقد الغضب مذموم ، وإنما الممود غضب ينتظر إشارة العقل والدين ، فينبعث حيث تجب الحمية ، ويظفيء حيث يحسن الحلم . وحفظه على حد الاعتدال هو الاستقامة التي كلف الله بها عباده . وهو الوسط الذي وصفه رسول الله صلى الله عليه وسلم حيث قال <sup>(٤)</sup> « خَيْرُ الْأُمُورِ أَوْسَطُهَا » . فمن مال غضبه إلى القتور ، حتى أحس من نفسه بضعف الغيرة وخسة النفس في احتمال القتل والضم في غير محله . فينبغي أن يعالج نفسه ، حتى يقوى غضبه . ومن مال غضبه إلى الإفراط ، حتى جره إلى التهور واقتحام الفواحش ، فينبغي أن يعالج نفسه لينقص من سورة الغضب ، ويقف على الوسط الحق بين الطرفين ، فهو الصراط المستقيم ، وهو أرق من الشجرة ، وأحد من السيف . فإن عجز عنه ، فليطلب القرب منه قال تعالى ( وَلَنْ تَسْتَطِيعُوا أَنْ تَعْدِلُوا بَيْنَ النِّسَاءِ وَلَوْ حَرَصْتُمْ فَلَا تَمِيلُوا كُلَّ امْتِيلٍ فَتَدْرُوهَا كَالْمَلْقَةِ <sup>(٥)</sup> ) فليس كل من عجز عن الإتيان بالمعبر كله ، ينبغي أن يأتي بالشركه ولكن بعض الشر أهون من بعض ، وبعض الخير أرفع من بعض

فهذه حقيقة الغضب ودرجاته ، نسأل الله حسن التوفيق لما يرضيه ، إنه على ما يشاء قدير

(١) حديث انس بن مالك - الحديث : مسلم من حديث أبي هريرة وهو متفق عليه من حديث الغيرة

• بنحوه وتقدم في النكاح

(٢) حديث خيراً متى أحداؤها: الطبراني في الأوسط والبيهقي في الشعب من حديث علي بنسند ضعيف وزاد الدين إذا غضبوا رجعوا

(٣) حديث خير الأمور أوسطها: البيهقي في الشعب مرسل وقد تقدم

(٤) النور : ٢ (٥) النساء : ١٢٩



## بيان

الغضب هل يمكن إزالة أصله بالرياضة أم لا

اعلم أنه ظن ظانون أنه يتصور محو الغضب بالكاية ، وزعموا أن الرياضة إليه تتوجه وإياه تقصد . وظن آخرون أنه أصل لا يقبل العلاج ، وهذا رأى من يظن أن الخلق كالخلق وكلاهما لا يقبل التغير . وكلا الرأيين ضعيف . بل الحق فيه ما نذكره ، وهو أنه ما بقى الإنسان يحب شيئاً ويكره شيئاً ، فلا يخلو من النيط والغضب . وما دام يوافقته شئ ، ويخالفه آخر ، فلا بد من أن يحب ما يوافقته ، ويكره ما يخالفه : والغضب يتبع ذلك . فإنه مهما أخذ منه محبوبه غضب لا محالة ، وإذا قصد بمكروهه غضب لا محالة . إلا أن ما يحبه الإنسان ينقسم إلى ثلاثة أقسام

الأول : ما هو ضرورة في حق الكافة ، كالقوت ، والسكن ، والملبس ، وصحة البدن فن قصد بدنه بالضرب والجرح ، فلا بد وأن يغضب . وكذلك إذا أخذ منه ثوبه الذي يستر عورته ، وكذلك إذا أخرج من داره التي هي مسكنه ، أو أريق ماؤه الذي لمطشه . فهذه ضرورات لا يخلو الإنسان من كراهة زوالها ، ومن غيظ على من يعرض لها

القسم الثانى : ما ليس ضرورياً لأحد من الخلق ، كالجاه ، والمال الكثير ، والنفان والدواب . فإن هذه الأمور صارت محبوبة بالعادة ، والجهل بتقاصد الأمور ، حتى صار الذهب والفضة محبوبين في أنفسهما فيكثران ، ويغضب على من يسرقهما ، وإن كان مستغنياً عنهما في القوت . فهذا الجنس مما يتصور أن يتفك الإنسان عن أصل النيط عليه . فإذا كانت له دار زائدة على مسكنه ، فهدمها ظالم ، فيجوز أن لا يغضب . إذ يجوز أن يكون بصيراً بأمر الدنيا ، فيزهّد في الزيادة على الحاجة ، فلا يغضب بأخذها ، فإنه لا يجب وجودها ولو أحب وجودها لغضب على الضرورة بأخذها ، وأكثر غضب الناس على ما هو غير ضرورى ، كالجاه ، والصيت ، والتصدر في المجالس ، والمباهاة في العلم . فتن غلب هذا الحب عليه ، فلا محالة يغضب إذا زاحمه مزاحم على التصدر في المحافل . ومن لا يحب ذلك

فلا يأتى ولو جلس في صف النمل ، فلا ينضب إذا جلس غيره فوته . وهذه المادات الرديئة هي التي أكثرت غراب الإنسان ومكارهه ، فأكثر غضبه . وكلما كانت الإرادات والشهوات أكثر ، كان صاحبها أحط رتبة وأنقص . لأن الحاجة صفة تنقص . فبما أكثرت كثر النقص . والجاهل أبداً جهده في أن يزيد في حاجاته وفي شهواته ، وهو لا يدري أنه مستكثر من أسباب النعم والحزن ، حتى ينتهي بمض الجبال بالمادات الرديئة ، ومخالطة قرناء السوء ، إلى أن ينضب لو قيل له إنك لا تحسن اللعب بالطيور ، واللعب بالشطرنج ولا تقدر على شرب الخمر الكثير ، وتناول الطعام الكثير ، وما يجري مجراه من الرذائل .

فالنضب على هذا الجنس ليس بضروري ، لأن حبه ليس بضروري  
القسم الثالث : ما يكون ضرورياً في حق بعض الناس دون البعض . الكتاب مثلاً في حق العالم ، لأنه مضطر إليه فحبه ، فينضب على من يحرقه ويفرقه . وكذلك أدوات الصناعات في حق المكتسب ، الذي لا يمكنه التوصل إلى القوت إلا بها . فإن ما هو وسيلة إلى الضروري والمحبوب يصير ضرورياً ومحبوفاً . وهذا يختلف بالأشخاص . وإننا الحب الضروري ما أشار إليه رسول الله صلى الله عليه وسلم بقوله " مَنْ أَصْبَحَ آمِنًا فِي سِرِّهِ مُعَاً فِي بَدَنِهِ وَهُوَ قُوْتُ يَوْمِهِ فَكَأَنَّمَا حِيزَتْ لَهُ الدُّنْيَا بِحِزِّهَا " ومن كان بصيراً بحقائق الأمور ، وسلم له هذه الثلاثة ، يتصور ، أن لا ينضب في غيرها

فهذه ثلاثة أقسام ، فلنذكر غاية الرياضة في كل واحد منها

أما القسم الأول : فليست الرياضة فيه ليندم غيظ القلب ، ولكن لكي يقدر على أن لا يطيع الغضب ، ولا يستعمله في الظاهر إلا على حد يستجبه الشرع ، ويستحسنه العقل . وذلك ممكن بالمجاهدة ، وتكليف الحلم والاحتفال مدة ، حتى يصير الحلم والاحتفال خلقاً راسخاً . فأما قبح أصل التبط من القلب ، فذلك ليس مقتضى الطبع ، وهو غير ممكن ثم يمكن كسر سوره وتضعيفه ، حتى لا يشتد هيجان التبط في الباطن . وينتهي بضعفه إلى أن لا يظهر أثره في الوجه . ولكن ذلك شديد جداً . وهذا حكم القسم الثالث أيضاً

(١) حديث من أصبح آمناً في سريه معافاً في بدنه عنده قوت يومه فكأنما حيزت له الله . بأعذاره : الترمذي .

وابن ماجه من حديث عبيد الله بن عصفون دون قوله بحذاقها قال الترمذي حسن غريب

لأن ما صار ضروريا في حق شخص ، فلا يمنعه من النيط استغناء غيره عنه . فالرياضة فيه تمنع العمل به ، وتضعف هيجانه في الباطن ، حتى لا يشتد التألم بالصبر عليه .  
وأما القسم الثاني : فيمكن التوصل بالرياضة إلى الانفكاك عن الغضب عليه ، إذ يمكن إخراج حبه من القلب . وذلك بأن يعلم الإنسان أن وطنه القبر ، ومستقره الآخرة ، وإن الدنيا معبر يمر عليها ، ويتزود منها قدر الضرورة ، وما وراء ذلك عليه وبال في وطنه ومستقره فيزهد في الدنيا ، ويححو حبها عن قلبه . ولو كان للإنسان قلب لا يحبه ، لا ينضب إذا ضرب به غيره . فالغضب تبع للحب . فالرياضة في هذا تنتهي إلى قمع أصل الغضب ، وهو نادر جدا . وقد تنتهي إلى المنع من استعمال الغضب ، والعمل بموجبه ، وهو أهون .

فإن قلت: الضروري من القسم الأول التألم بفوات المحتاج إليه دون الغضب . فن له شاة مثلا وهي قوته ، فانت ، لا ينضب على أحد ، وإن كان يحصل فيه كراهة . وليس من ضرورة كل كراهة غضب ، فإن الإنسان يتألم بالفساد والحجامة ، ولا ينضب على القصد والحجام . فن غلب عليه التوحيد ، حتى يرى الأشياء كلها يد الله ومنه . فلا ينضب على أحد من خلقه ، إذ يرأى مسخرين في قبضة قدرته ، كالقلم في يد الكاتب ، ومن وقع ملك بضرب رقبته لم ينضب على القلم . فلا ينضب على من يذبح شاة التي هي قوته ، كما لا ينضب على موتها ، إذ يرى الذبح والموت من الله عز وجل ، فيندفع الغضب بقلبه التوحيد ، ويندفع أيضا بحسن الظن بالله ، وهو أن يرى أن الكل من الله ، وأن الله لا يقدر له إلا ما فيه الخير . وربما تكون الخيرة في مرضه ، وجوعه ، وجرحه وقله ، فلا ينضب ، كما لا ينضب على القصد والحجام ، لأنه يرى أن الخيرة فيه . فنقول هذا على هذا الوجه غير محال . ولكن غلبة التوحيد إلى هذا الحد ، إنما تكون كالبرق الخاطف ، تغلب في أحوال مختلطة ولا تدوم ، ويرجع القلب إلى الالتفات إلى الوسائط ، رجوعا طبيعيا لا يستدفع عنه . ولو تصور ذلك على الدوام لبشر ، لتصور لرسول الله صلى الله عليه وسلم <sup>(١)</sup> فإنه كان يغضب

( ١ ) حديث كان صلى الله عليه وسلم يغضب حتى يحمر وجهه : مسلم من حديث جابر كان إذا خطب احمرت

عيناه وعلا صوته واشتد غضبه ولما حكم كان إذا ذكر الساعة احمرت وجهه واشتد غضبه

وقد تقدم في أخلاق النبوة

حتى تحمر وجته ، حتى قال <sup>(١)</sup> « اللَّهُمَّ أَنَا بَشَرٌ أَغْضَبُ كَمَا يَنْغَضِبُ الْبَشَرُ فَأَيُّمَا مُسْلِمٍ سَبَّيْتَهُ أَوْ لَتَيْتَهُ أَوْ ضَرَبْتَهُ فَاجْعَلْهَا مِنِّي صَلَاةً عَلَيْهِ وَزَكَاةً وَفِرَّةً بِقُرْبِهِ مِنْكَ إِلَيْكَ يَوْمَ الْقِيَامَةِ » وقال عبد الله بن عمرو بن العاص ، <sup>(٢)</sup> « يَا رَسُولَ اللَّهِ ، أَكْتُبُ عَنْكَ كُلَّ مَا قُلْتَ فِي الْغَضَبِ وَالرَّيَا » فقال « أَكْتُبْ قَوْلَ الَّذِي بَقِيَ بِالْحَقِّ نَبِيًّا مَا يَخْرُجُ مِنْهُ إِلَّا حَقٌّ » وأشار إلى لسانه . فلم يقل إني لأغضب . ولكن قال إن الغضب لا يخرجني عن الحق ، أي لأعمل بموجب الغضب . وغضبت عائشة رضي الله عنها مرة ، فقال لها رسول الله صلى الله عليه وسلم <sup>(٣)</sup> « مَا لَكَ جَاهُكَ شَيْطَانُكَ » فقالت وما لك شيطان ؟ قال « بَلَى وَلَكِنِّي دَعَوْتُ اللَّهَ فَأَعَانَنِي عَلَيْهِ فَأَسْلَمَ فَلَا يَأْمُرُنِي إِلَّا بِالْخَيْرِ » ولم يقل لاشيطان لي وأراد شيطان الغضب ، لكن قال لا يحتملي على الشر . وقال علي رضي الله عنه ، <sup>(٤)</sup> « كَانَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَا يَنْغَضِبُ لِلدُّنْيَا . فَإِذَا أَغْضَبَهُ الْحَقُّ ، لَمْ يَفِرْهُ أَحَدٌ ، وَلَمْ يَقُمْ لِنُغْضِبْهُ شَيْءٌ ، حَتَّى يَنْتَصِرَ لَهُ فَكَانَ يَنْغَضِبُ عَلَى الْحَقِّ ، وَإِنْ كَانَ غَضَبَهُ اللَّهُ ، فَهُوَ التَّغَاتُ إِلَى الْوَسَائِلِ عَلَى الْجَلَّةِ يَلِي كُلَّ مَنْ يَنْغَضِبُ عَلَى مَنْ يَأْخُذُ بِضُرُورَةٍ قُوَّتُهُ وَحَاجَتُهُ ، الَّتِي لَا بَدَلَ لَهُ فِي دِينِهِ مِنْهَا ، فَإِنَّمَا غَضَبَ اللَّهُ ، فَلَا يُمْكِنُ الْإِنْكَكَارُ عَنْهُ . نَحْمُ قَدْ فَقَدَ أَصْلَ الْغَضَبِ فِيمَا هُوَ ضَرُورِي ، إِذَا كَانَ الْقَلْبُ مَشْنُوْلًا بِضُرُورِي أَمْ مِنْهُ ، فَلَا يَكُونُ فِي الْقَلْبِ مَتْنَعٌ لِلْغَضَبِ ، لَا شِفَاهَ لَهُ بَنِيهِ ، فَإِنْ اسْتَرَقَ الْقَلْبُ بَعْضَ الْمُهَيَّاتِ ، نَمِنَ الْإِحْسَاسُ بِمَا عَدَاهُ ، وَهَذَا كَمَا أَنَّ سَلَامَانَ لَمَّا شَتَمَ قَالَ ، إِنْ خِفْتُ مَوَازِينِي فَأَنَا شَرٌّ مِمَّا تَقُولُ ، وَإِنْ ثَقُلْتُ مَوَازِينِي لَمْ يَضُرَّنِي مَا تَقُولُ فَقَدْ كَانَ مَعَهُ مَصْرُوفًا إِلَى الْآخِرَةِ ، فَلَمْ يَتَأَثَّرْ قَلْبُهُ بِالشَّتْمِ . وَكَذَلِكَ شَتَمَ الرَّيْعُ بْنُ خَثِيمٍ فَقَالَ بَاعِدَا هَذَا قَدْ مَسَعَ اللَّهُ كَلَامَكُمْ ، وَإِنْ دُونَ الْجَنَّةِ عَقِيبَةٌ ، إِنْ قَطَعْتُمَا لَمْ يَضُرَّنِي مَا تَقُولُ ،

( ١ ) حديث اللهم أنا بشر أغضب كما يغضب البشر - الحديث : من من حديث أبي هريرة دون قوله أغضب كما يغضب البشر وقال جاءه بدل ضربته وفي رواية اللهم أنا محمد بشر يغضب كما يغضب البشر وأسله متفق عليه وهم مسلم من حديث أنس أنما أنا بشر أرضى كإرضى البشر وأغضب كما يغضب البشر ولا يوصل من حديث أبي سعيد أو ضربه

( ٢ ) حديث عبد الله بن عمرو بن رسول الله أكتب عنك كل ما قلت في الغضب والرياء قال أكتب قوالتي بقى بالحق ما يخرج مني الحق وأشار إلى لسانه : أبو داود وبقوه

( ٣ ) حديث غضبت عائشة فقال النبي صلى الله عليه وسلم مالك جاهك شيطانك - الحديث : من من حديث عائشة

( ٤ ) حديث علي كان لا يغضب له شيء - الحديث : الترمذي في التهليل وقد تقدم

وإن لم أقطعها فأنما شر بما تقول ، وسب رجل أبى بكر رضى الله عنه ، فقال ماستر الله عنك أكثر . فكأنه كان مشغولاً بالنظر فى تقصير نفسه عن أن يتقى الله حق تقاته ، ويعرفه حق معرفته فلم يفضبه نسبة غيره إياه إلى نقصان ، إذ كان ينظر إلى نفسه بعين النقصان . وذلك لجلالة قدره . وقالت امرأة لمالك بن دينار ، يا مرأتى . فقال ما عرفى غيرك . فكأنه كان مشغولاً بأن يتقى عن نفسه آفة الرياء ، ومنكراً على نفسه ما يليق به الشيطان إليه ، فلم يفضب لما نسب إليه . وسب رجل الشعي فقال ، إن كنت صادقاً فنفّر الله لى ، وإن كنت كاذباً فنفّر الله لك فهذه الأقاويل دالة فى الظاهر على أنهم لم يفضبوا ، لاشتغال قلوبهم بمهمات دينهم . ويحتمل أن يكون ذلك قد أثر فى قلوبهم ، ولكنهم لم يشتغلوا به ، واشتغلوا بما كان هو الأغلب على قلوبهم . فإذا اشتغال القلب بيمض المهمات ، لا يمسد أن يمنع هيجان الغضب عند فوات بعض المحاب . فإذا يتصور فقد التبط . إما باشتغال القلب بهم : أو بقلبة نظر التوحيد ، أو بسبب ثالث ، وهو أن يعلم أن الله يحب منه أن لا يفتأ ، فيطلى شدة حبه لله غيظه ، وذلك غير محال فى أحوال نادرة . وقد عرفت بهذا أن الطريق للخلاص من نار الغضب محو حب الدنيا عن القلب ، وذلك بعرفة آفات الدنيا وغوائلها ، كما سيأتى فى كتاب ذم الدنيا . ومن أخرج حب المزايا عن القلب ، تخلص من أكثر أسباب الغضب وما لا يمكن محوه ، يمكن كسره وتضعيفه فيضعف الغضب بسببه ، ويهون دفعه . نسأل الله حسن التوفيق بلطفه وكرمه ، إنه على كل شىء قدير ، والحمد لله وحده .

## بيان

### الأسباب المهيجة للغضب

قد عرفت أن علاج كل علة حمم مادتها ، وإزالة أسبابها . فلا بد من معرفة أسباب الغضب . وقد قال يحيى لميسى عليهما السلام أى شىء أشد ؟ قال غضب الله . قال فائق بى من غضب الله ؟ قال أن تغضب ، قال فايدي الغضب وما يثبت ؟ قال عيسى الكبير ، والفخر ، والتعزز ، والحمية والأسباب المهيجة للغضب : هى الزهو ، والمجب ، والمزاح ، والمزحل ، والمزوء ، والتعير والمباراة . والمصادة ، والنذر ، وشدة الحرص على فضول المال والجاه ، وهى بأجمعها أخلاق

وردة منومة شرعا ، ولا خلاص من الغضب مع بقاء هذه الأسباب ، فلا بد من إزالة هذه الأسباب بأضدادها . فينبغي أن تمت الزهو بالتواضع ، وتمت العجب بمعرفة نفسك ، كما سيأتي يانه في كتاب الكبر والعجب ، وتزيل الفخر بأنك من جنس عبدك إذ الناس يجمعهم في الانتساب أب واحد ، وإنما اختلفوا في الفضل أشتاتا ، فبنو آدم جنس واحد ، وإنما الفخر بالفضائل ، والفخر والعجب والكبر أكبر الرذائل ، وهي أصلها ورأسها فإذا لم تخل عنها فلا تفعل لك على غيرك . فلم تفخر وأنت من جنس عبدك ، من حيث البنية والنسب ، والأعضاء الظاهرة والباطنة

وأما المزاج فتزيله بالتشاغل بالمهمات الدينية التي تستوعب العمر وتفضل عنه إذا عرفت ذلك . وأما المزاج فتزيله بالجهد في طلب الفضائل والأخلاق الحسنة ، والعلوم الدينية ، التي تبلك إلى سعادة الآخرة . وأما الهزء فتزيله بالتكريم عن إيذاء الناس ، وبصيانة النفس عن أن يستهزأ بك . وأما التعبير فبالحذر عن القول القبيح ، وصيانة النفس عن مر الجواب وأما شدة الحرص على مزايا العيش فتزال بالتقاع بقدر الضرورة ، طلبا للز الاستثناء ، وترفعا عن ذل الحاجة . وكل خلق من هذه الأخلاق ، وصفة من هذه الصفات ، فتقر في علاجه إلى رياضة وتحمل مشقة . وحاصل رياضتها يرجع إلى معرفة غوائلها ، لترغب النفس عنها ، وتفر عن قبحها . ثم المواظبة على مباشرة أصدادها مدة مديدة ، حتى تصير بالمادة مألوقة هيئة على النفس . فإذا انحلت عن النفس ، فقد زكت وتطهرت عن هذه الرذائل ، وتخلصت أيضا عن الغضب الذي يتولد منها . ومن أشد البواعث على الغضب عند أكثر الجبال ، تسميتهم الغضب شجاعة ، ورجولية ، وعزة نفس ، وكبره ، وتلقبه بالأناب المحمود ، غياوة وجها ، حتى تميل النفس إليه وتستحسنه . وقد بنا كذلك بحكاية شدة الغضب عن الأكبر ، في معرض للدح بالشجاعة . والنفس مائلة إلى التشبه بالأكبر فيهب الغضب إلى القلب بسببه . وتسمية هذا عزة نفس وشجاعة جهل ، بل هو مرض قلب ، وتقصان عقل ، وهو لضعف النفس وتقصانها . وآية أنه لضعف النفس أن المريض أسرع غضبا من الصحيح ، والمرأة أسرع غضبا من الرجل ، والصبي أسرع غضبا من الرجل الكبير والشيوخ الضعيف أسرع غضبا من السكبل ، وذو الخلق السىء والرذائل القبيحة أسرع غضبا

من صاحب الفضائل . فالرذل يغضب لشهوته إذا قامه الآفة ، ولبخله إذا فاته الحبة ، حتى أنه يغضب على أهله ولده وأصحابه . بل القوى من يملك نفسه عند الغضب ، كما قال رسول الله صلى الله عليه وسلم <sup>(١)</sup> «لَيْسَ الشَّدِيدُ بِالصُّرْعَةِ إِمَّا الشَّدِيدُ الَّذِي يَمْلِكُ نَفْسَهُ عِنْدَ الْغَضَبِ» بل ينبغي أن يعالج هذا الجاهل بأن تنلى عليه حكايات أهل الحلم والمفو ، وما استحسن منهم من كظم النغيظ ، فإن ذلك منقول عن الأنبياء والأولياء ، والحكماء والمعلماء ، وأكابر الملوك الفضلاء . ومن ذلك منقول عن الأكراد والأثر الك ؟ والجبهة والأغبياء ، الذين لا يقول لهم ولا فضل فيهم

## بيان

علاج الغضب بعد هيجانه

ما ذكرناه هو جسم لمواد الغضب ؛ وقطع لأسبابه حتى لا يهيج . فإذا جرى سبب هيجه فنده يجب التثبت ، حتى لا يضطر صاحبه إلى العمل به على الوجه المذموم . وإنما يعالج الغضب عند هيجانه بمجموع العلم والعمل . أما العلم فهو ستة أمور الأول : أن يتفكر في الأخبار التي سنوردها ، في فتنل كظم النغيظ . والمفو ، والحلم ، والاحتمال ، فيرغب في ثوابه ، فيمنه شدة الحرص على ثواب الكظم عن التثني والانتقام وينطفيء عنه غيظه . قال مالك بن أوس بن الحذنان ، غضب عمر على رجل وأمر بضربه فقلت يا أمير المؤمنين (جُدَّ الْعَفْوُ وَأَمْرٌ بِالْعُرْفِ وَأَعْرَضَ عَنِ الْجَاهِلِينَ <sup>(١)</sup>) فكان عمر يقول (جُدَّ الْعَفْوُ وَأَمْرٌ بِالْعُرْفِ وَأَعْرَضَ عَنِ الْجَاهِلِينَ <sup>(٢)</sup>) فكان يتأمل في الآية ، وكان وقافاً عند كتاب الله مهما تلى عليه ، كبر التدبر فيه ، فتدبر فيه ، وخلي الرجل . وأمر عمر ابن عبد العزيز بضرب رجل ، ثم قرأ قوله تعالى (وَالْكَاظِمِينَ الْغَيْظَ <sup>(٣)</sup>) فقال لنلامه خل عنه الثاني : أن يخوف نفسه بعقاب الله ، وهو أن يقول قدرة الله على أعظم من قدرتي على هذا الإنسان ، فهو أمهنت غضبي عليه ، لم آمن أن يرضى الله غضبي على يوم القيامة أحوج ما أكون إلى المفو ، فقد قال تعالى في بعض الكتب القديمة ، يا ابن آدم ، اذكرني حين

( ١ ) حديث ليس الشديد بالصُّرْعَةِ بالصُّرْعَةِ تقدم فيه

(١) و (٢) الاعراف : ١٩٩ (٣) آل عمران : ١٣٤

تغضب ، أذكر لك حين أغضب ، فلا أعتك فيمن أحتق . وبعت رسول الله صلى الله عليه وسلم وصيا إلى حاجة ، فأبغأ عليه ، فلما جاءه قال <sup>(١)</sup> « تَوَلَّ الْقِصَاصُ لِأَوْجَتِكَ » أى القصاص في القيامة . وقيل ما كان في بني إسرائيل ملك إلا ومعه حكيم ، إذا غضب أعطاه صحيفة فيها أرحم للمسكين ، واخشى الموت ، وأذكر الآخرة ، فكان يقرأها حتى يسكن غضبه الثالث : أن يحذر نفسه عاقبة المداوة والانتقام ، وتشمير المدو لمقاتلته ، والسعى في هدم أغراضه ، والشجاعة بمصائبه ، وهو لا يخلو عن المصائب ، فيخوف نفسه بمواقب الغضب في الدنيا ، إن كان لا يخاف من الآخرة . وهذا يرجع إلى تسليط شهوة على غضب ، وليس هذا من أعمال الآخرة ، ولا ثواب عليه ، لأنه متردد على حظوظه المأجلة ، يقدم بعضها على بعض ، إلا أن يكون محذوره أن تتشوش عليه في الدنيا فراغته للعلم والعمل ، وما يمينه على الآخرة ، فيكون مثابا عليه

الرابع : أن يتفكر في قبح صورته عند الغضب ، بأن يتذكر صورة غيره في حالة الغضب ويذكر في قبح الغضب في نفسه ، ومشابهة صاحبه للكلب الضارى ، والبيع العادى ، ومشابهة الحليم الهادى التارك للغضب ، للأنبياء والأولياء ، والعلماء والحكماء ، ويخبر نفسه بين أن يشبه بالكلاب والبيع وأراذل الناس ، وبين أن يتشبه بالعلماء والأنبياء في عاداتهم فتقبل نفسه إلى حب الاقتداء هؤلاء ، إن كان قد بقي معه مسكة من عقل

الخامس : أن يتفكر في السبب الذى يدعو إلى الانتقام ، ويمنعه من كظم النيط ولا بد وأن يكون له سبب . مثل قول الشيطان له ، إن هذا يحمل منك على العجز . وصغر النفس والقلة ، والمهانة ، وتصغير حقير فى أعين الناس . فيقول لنفسه ، ما أعجبت تأفنين من لأحتمال الآن ، ولا تأفنين من خرى يوم القيامة والافتضاح ، إذا أخذ هذا يدك وانتقم منه أو تحذرين من أن تصبرى فى أعين الناس ، ولا تحذرين من أن تصبرى عند الله والملائكة والنبيين أفهما كظم النيط . فينبى أن يكظمه الله ، وذلك يعظمه عند الله فإله للناس ، وذلك من ظلمه يوم القيامة أشد من ذل لو انتقم الآن . أفلا يحب أن يكون هو القائم إذا نودى يوم القيامة فيقيم من أجره على الله . فلا يقوم إلا من عفا هذا وأمثاله من معارف الإيعان فينبى أن يقرره على قلبه .



للسادس: أن يعلم أن غضبه من تمجيده من جريان الشيء على وفق مراد الله، لا على وفق مراده. فكيف يقول مرادى أولى من مراد الله؟ ويشك أن يكون غضب الله عليه أعظم من غضبه وأما العمل، فإن تقول بلسانك أعوذ بالله من الشيطان الرجيم. هكذا أمر رسول الله صلى الله عليه وسلم<sup>(١)</sup> أن يقال عند النيط. وكان رسول الله صلى الله عليه وسلم، إذا غضبت عائشة، أخذ بأنفها وقال: يَا عُوَيْشُ قُولِي لِلَّهِمَّ رَبِّ النَّبِيِّ مُحَمَّدٍ اغْفِرْ لِي ذَنْبِي وَأَذْهِبْ غَيْظَ قَلْبِي وَأَجِرْنِي مِنْ مُثْلَلَاتِ الْفِتَنِ ه فيستحب أن تقول ذلك

فإن لم يزل بذلك، فاجلس إن كنت قائماً، واضطجع إن كنت جالساً، واقرب من الأرض التي منها خلقت، لتعرف بذلك ذل نفسك. واطلب بالجلوس والاضطجاع السكون، فإن سبب الغضب الحرارة، وسبب الحرارة الحركة. فقد قال رسول الله صلى الله عليه وسلم<sup>(٢)</sup>: «إِنَّ الْغَضَبَ جَرَّةٌ تَوْقُدُ الْقُلُوبَ أَلَمْ تَرَوْا إِلَى الْفَيْفَاحِ أَوْ ذَا جِرٍّ وَخَرَّةٍ عَيْنِيهِ؟ فَإِذَا وَجَدَ أَحَدُكُمْ مِنْ ذَلِكَ شَيْئًا فَإِنْ كَانَ قَائِمًا فَلْيَجْلِسْ وَإِنْ كَانَ جَالِسًا فَلْيَمْ»

فإن لم يزل ذلك فليتوضأ بالماء البارد أو يمتسل، فإن النار لا يطفئها إلا الماء فتدفعه صلى الله عليه وسلم<sup>(٣)</sup>: «إِذَا غَضِبَ أَحَدُكُمْ فَلْيَتَوَضَّأْ بِمَاءٍ فَإِنَّمَا الْغَضَبُ مِنَ النَّارِ ه وفي رواية ه «إِنَّ الْغَضَبَ مِنَ الشَّيْطَانِ وَإِنَّ الشَّيْطَانَ خُلِقَ مِنَ النَّارِ وَإِنَّمَا تُطْفَأُ النَّارُ

(١) حديث الامريتموذ بالله من الشيطان الرجيم عند النيط: متفق عليه من حديث سليمان بن صرد قال كنت جالساً مع النبي صلى الله عليه وسلم ورجلان يستبان فأحدهما احمر وجهه وانفخت أوداجه - الحديث - وفيه قول أعوذ بالله من الشيطان الرجيم اتعب عنه ما بعد فقوله إن النبي صلى الله عليه وسلم قال تموذ بالله من الشيطان الرجيم - الحديث :

(٢) حديث كان إذا غضبت عائشة أخذ بأنفها وقال يا عويش قولي اللهم رب النبي محمد اغفر لي ذنبي وأذهب غيظ قلبي - الحديث : ابن السني في اليوم والليلة من حديثها وتقدم في الأذكار والسموات

(٣) حديث إن الغضب جرة توقد في القلب - الحديث : الترمذي من حديث أبي سعيد دون قوله توقد وقد سدم وزواه بهذه اللفظة البيهقي في الشعب

(٤) حديث إذا غضب أحدكم فليتوضأ بالماء البارد - الحديث : أبوداود من حديث علي السدي دون قوله بالماء البارد وهو بلفظ الرواية الثانية التي ذكرها المصنف وقد تقدم

بِالْمَاءِ فَإِذَا غَضِبَ أَخَذَكُمْ فَلْيَتَوَضَّأْ » وقال ابن عباس <sup>(١)</sup> « قال رسول الله صلى الله عليه وسلم  
 « إِذَا غَضِبْتَ فَاسْكُتْ » وقال أبو هريرة <sup>(٢)</sup> « كان رسول الله صلى الله عليه وسلم إذا  
 غضب وهو قائم جلس ، وإذا غضب وهو جالس اضطلع ، فيذهب غضبه . وقال أبو سعيد  
 الخدري ، قال النبي صلى الله عليه وسلم <sup>(٣)</sup> « أَلَا إِنَّ النَّصَبَ جَمْرَةٌ فِي قَلْبِ ابْنِ آدَمَ أَلَا  
 تَرَوْنَ إِلَى حُمْرَةٍ عَيْنَيْهِ وَانْتِفَاحِ أَوْ ذَا جِهَةٍ فَمَنْ وَجَدَ مِنْ ذَلِكَ شَيْئًا فَلْيُلْصِقْ خَدَّهُ بِالْأَرْضِ »  
 وكان هذا إشارة إلى الوجود ، وتمكين أعز الأعضاء من أذل المواضع وهو التراب  
 لتستشعر به النفس الذل ، وتزاييل به العزة والزهو الذي هو سبب الغضب

وروي أن عمر غضب يوماً؛ فدعا بقاء فاستنشق وقال : إن الغضب من الشيطان، وهذا  
 يذهب النصب . وقال عروة بن محمد ، لما استعملت على اليمن ، قال لي أبي ، أوليت ؟ قلت  
 نعم . قال فإذا غضبت فانظر إلى السماء فوقك ، وإلى الأرض تحتك ، ثم عظم خالقهما  
 وروي أن أبازر قال لرجل يابن الجراء : في خصومة بينهما . فبلغ ذلك رسول الله  
 صلى الله عليه وسلم ، فقال <sup>(٤)</sup> « يَا أَبَا ذَرٍّ بَلَّغْنِي أَنَّكَ الْيَوْمَ عَيَّرْتَ نَفَاكَ يَأْمُهُ »  
 فقال نعم . فانطلق أبو ذر ليبريض صاحبه ، فسبقه الرجل فسلم عليه ، فذكر ذلك لرسول الله

( ١ ) حديث ابن عباس اذا غضبت فاسكت: احمد وابن ابى امية والطبراني واللفظ لهما والبيهقي في شعب

الايمان وفيه ليث بن أبي سليم

( ٢ ) حديث أبي هريرة كان اذا غضب وهو قائم جلس وادا غضب وهو جالس اضطلع فيذهب غضبه

ان ابى امية وفيه من لم يسم ولاحمد باسناد جيد فياناه حديث فيه وكان أبوذرقانما جلس

ثم اضطلع فقبل له لمجلست ثم اضطجعت فقال ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال لنا اذا غضب

أحدكم وهو قائم فليجلس فان ذهب عنه الغضب والاضطجع والرفوع عند أبي داود وفيه

عندما ضطاع سقط منه أبو الاسود

( ٣ ) حديث أبي سعيد أَلَا إِنَّ النَّصَبَ جَمْرَةٌ فِي قَلْبِ ابْنِ آدَمَ - الحديث : للترمذي وقال حسن

( ٤ ) حديث أبي ذر أ قال لرجل يابن الجراء : في خصومة بينهما فبلغ ذلك النبي صلى الله عليه وسلم - الحديث :

وفيه فقال يا أبازر ارفع رأسك فانظر - الحديث : وفيه ثم قال اذا غضبت الى آخره ان ابى الدنيا

في الفو وذم النصب باسناد صحيح وفي الصحيحين من حديثه قال كان بيني وبين رجل من إخواني

كلام وكأت أنه أعجبة فبره بأمه فشكاني إلى النبي صلى الله عليه وسلم فقال يا أبازر إنك

إسرؤنيك جاهلي ولا أحد أنه لم صلى الله عليه وسلم قال له انظر فإلك لست بخير من أحمري ولا أسوء

الآن فغضه بشقوى ورجاله تقات

صلى الله عليه وسلم فقال « يَا أَبَا ذَرٍّ ارْزُقْ رَأْسَكَ فَأَنْظُرْ ثُمَّ انْظُرْ أُنْكَ لَسْتَ بِأَفْضَلَ مِنْ  
أُخْرٍ فِيهَا وَلَا أَسْوَدَ إِلَّا أَنْ تَفْضُلَهُ بِعَمَلٍ » ثم قال « إِذَا غَضِبْتَ فَإِنْ كُنْتَ قَارِئًا فَأَقْمُدْ  
وَأِنْ كُنْتَ قَاعِدًا فَأَنْكِبْ وَإِنْ كُنْتَ مُشْكِنًا فَأَنْطَلِعْ »

وقال المتبر بن سليمان : كان رجل من كان قبلهم ، يغضب فيشتد غضبه . فكتب ثلاث  
صحائف ، وأعطى كل صحيفة رجلا . وقال للأول . إذا غضبت فأعطني هذه . وقال للثاني  
إذا سكبن بعض غضبي فأعطني هذه . وقال للثالث . إذا ذهب غضبي فأعطني هذه . فاشتد  
غضبه يوما ، فأعطى الصحيفة الأولى ، فإذا فيها ، ما أنت وهذا الغضب ، إنك لست بالله  
إنما أنت بشر يوشك أن يأكل بعضك بعضا . فسكن بعض غضبه ، فأعطى الثانية ، فإذا  
فيها ، أرحم من في الأرض يرحمك من في السماء . فأعطى الثالثة ، فإذا فيها ، خذ الناس بعق  
الله ، فإنه لا يصلحهم إلا ذلك . أى لا تطل الحدود . وغضب المهدي على رجل ، فقال  
شبيب لا تغضب لله بأشد من غضبه لنفسه ، فقال خلوا سبيله

## فضيلة

كظم الغيظ

قال الله تعالى (وَالْكَاظِمِينَ الْغَيْظَ) (١) وذكر ذلك في معرض المدح ، وقال رسول الله  
صلى الله عليه وسلم « مَنْ كَفَّ غَضَبَهُ كَفَّ اللَّهُ عَنْهُ عَذَابَهُ وَمَنْ اغْتَدَرَ إِلَى رَبِّهِ قَبْلَ  
اللَّهِ عُدْرَهُ وَمَنْ خَزَنَ لِسَانَهُ سَتَرَ اللَّهُ عَوْرَتَهُ » وقال صلى الله عليه وسلم « أَشَدُّكُمْ  
مَنْ غَلَبَتْ نَفْسُهُ عِنْدَ الْغَضَبِ وَأَحْلَمَكُمْ مَنْ عَفَا عِنْدَ الْقُدْرَةِ » وقال صلى الله عليه وسلم

( فضيلة كظم الغيظ )

( ١ ) حديث من كف غضبه كفى الله عنه عذابه - الحديث : الطبراني في الأوسط والبيهقي في شعب الإيمان واللفظه

من حديث أنس بإسناد ضعيف ولابن أبي الدنيا من حديث ابن عمر من ملك غضبه وقام الله عذابه

- الحديث : وقد هدم في آفت الناس

( ٢ ) حديث أشدكم من ملك نفسه عند الغضب وأحكم من عفا عند القدرة : ابن أبي الدنيا من حديث علي

بإسناد ضعيف والبيهقي في الشعب بالشر الأول من رواية عبد الرحمن بن عجلان مرسل بإسناد

جيد وللإزار والطبراني في مكارم الأخلاق واللفظه له من حديث أشدكم أمسكم لنفسه غنة

الغضب وفيه عمران القطن مختلف فيه

(١) «مَنْ كَظَمَ غِيظًا وَلَوْ شَاءَ أَنْ يُغَضِبَهُ لَأَمْسَاهُ مَلَأَ اللَّهُ قَلْبَهُ يَوْمَ الْقِيَامَةِ رِضًا» وفي رواية «مَلَأَ اللَّهُ قَلْبَهُ أَشْنَاءَ وَإِيمَانًا» وقال ابن عمر، قال رسول الله صلى الله عليه وسلم (٢) «مَاجِرَعٌ عَبْدٌ جُرْعَةٌ أَغْظَمَ أَجْرًا مِنْ جُرْعَةٍ غِيظٌ كَظَمَهَا إِيْمَانًا وَجَهَ اللَّهُ تَعَالَى» وقال ابن عباس رضي الله عنهما (٣) «قال صلى الله عليه وسلم «إِنْ لَجَّهْمٌ بَابًا لَا يَدْخُلُهُ إِلَّا مَنْ شَقِيَ غَيْظُهُ غَضِبَ اللَّهُ تَعَالَى» وقال صلى الله عليه وسلم (٤) «مَنْ جُرْعَةٌ أَحَبَّ إِلَى اللَّهِ تَعَالَى مِنْ جُرْعَةٍ غِيظٌ كَظَمَهَا عَبْدٌ وَمَا كَظَمَهَا عَبْدٌ إِلَّا مَلَأَ اللَّهُ قَلْبَهُ إِيْمَانًا» وقال صلى الله عليه وسلم (٥) «مَنْ كَظَمَ غِيظًا وَهُوَ قَادِرٌ عَلَى أَنْ يُنْفِذَهُ دَعَاهُ اللَّهُ عَلَى رُؤْسِ الْخَلَائِقِ وَ يُخَيِّرُهُ مِنْ أَى الْخَوَارِشَاءِ»

الآثار: قال عمر رضي الله عنه . من اتقى الله لم يشف غيظه ، ومن خاف الله لم يفعل ما يشاء ولولا يوم القيامة لكان غير ما ترون . وقال لقمان لابنه . يا بني ، لا تذهب ماء وجهك بالمسألة ، ولا تشف غيظك بفضيحتك ، واعرف قدرك تنفك مديشتك . وقال أيوب :

حلم ساعة يدفع شرًا كثير ، واجتمع سفيان الثوري ، وأبو خزعة اليربوعي ، والفضيل ابن عياض ، فتذاكروا الزهد ، فأجمعوا على أن أفضل الأعمال الحلم عند الغضب ، والصبر عند الجزع . وقال رجل لعمر رضي الله عنه ، والله ما تقضى بالمدل ، ولا تعطى الجزل ، فغضب عمر حتى عرف ذلك في وجهه ، فقال له رجل يا أمير المؤمنين ، ألا تسمع أن الله تعالى

- (١) حديث من كظم غيظًا ولو شاء أن يغضبه أمسأه ملاء الله قلبه يوم القيامة رضا وفي رواية أنا وإسماعيل ابن أبي الدنيا بالرواية الأولى من حديث ابن عمر وفيه سكين بن أبي سراج تكلم فيه ابن حبان وأبو داود بالرواية الثانية من حديث رجل من أبناء أصحاب النبي صلى الله عليه وسلم عن أبيه ورواه ابن أبي الدنيا من حديث أبي هريرة وفيه من لم يسم
- (٢) حديث ابن عمر مابرع رجل جرعة أعظم أجرا من جرعة غيظ كظمها ابتداء وجه الله : ابن ماجه
- (٣) حديث ابن عباس : إن لجهم بابا لا يدخل منه إلا من شق غيظه بغصية الله : تقدم في آفات اللسان
- (٤) حديث مامن جرعة أحب إلى الله تعالى من جرعة غيظ كظمها عبد وما كظمها عبد إلا مالا الله قلبه . إسماعيل : ابن أبي الدنيا من حديث ابن عباس وفيه ضعف ويتلف من حديث ابن عمر وحديث الصحابي القبي لم يسم وقد تقدم
- (٥) حديث من كظم غيظًا وهو قادر على أن ينفضه دعاه الله على رؤس الخلائق حتى يخيره من أي الخورشا : تقدم في آفات اللسان

يقول . ( خُذِ الْقَوَّ وَأْمُرْ بِالْمَرْفِ وَأَعْرِضْ عَنِ الْجَاهِلِينَ <sup>(١)</sup> ) فهذا من الجاهلين . فقال عمر صدقت . فكأنما كانت ناراً فأطقت . وقال محمد بن كعب . ثلاث من كن فيه استكمل الإيمان بالله ، إذا رضى لم يدخله رضاء في الباطل ، وإذا غضب لم يخرج غضبه عن الحق ، وإذا قدر لم يتناول ما ليس له . وجاء رجل إلى سلمان ، فقال يا عبد الله أوصني . قال : لا تغضب ، قال لا أقدر . قال : فإن غضبت فأمسك لسانك ويدك .

## بيان

### فضيلة الحلم

اعلم أن الحلم أفضل من كظم النفيظ ، لأن كظم النفيظ عبارة عن التحلم ، أى تكلفه الحلم ، ولا يحتاج إلى كظم النفيظ إلا من هاج غيظه ، ويحتاج فيه إلى مجاهدة شديدة . ولكن إذا تمرد ذلك ، مدة صار ذلك اعتياداً فلا يبيح النفيظ . وإن هاج فلا يكون في كظمه تعب وهو الحلم الطبيعي ، وهو دلالة كمال العقل واستيلائه ، وانكسار قوة الغضب وغضوهما للمقل ، ولكن ابتداءه التحلم وكظم النفيظ تكلفاً . قال صلى الله عليه وسلم <sup>(٢)</sup> : « إِنَّمَا أَلِمْ بِالْتَّحَلِّمِ وَالْحَلِّمِ بِالْتَّحَلِّمِ وَمَنْ يَتَخَيَّرِ الْخَيْرَ يُعْطَهُ وَمَنْ يَتَوَقَّ الشَّرَّ يُوقَهُ » وأشار بهذا إلى أن اكتساب الحلم طريقته التحلم أولاً وتكلفه ، كما أن اكتساب العلم طريقته التعلم وقال أبو هريرة : قال رسول الله صلى الله عليه وسلم <sup>(٣)</sup> : « اَطْلُبُوا أَلِمْ وَأَطْلُبُوا مَعَ أَلِمْ السَّكِينَةَ وَالْحَلِّمِ لِيُنْوَائِينَ كُفُّوا وَلِيَن تَتَمَلَّوْنَ مِنْهُ وَلَا تَكُونُوا مِنْ جَبَابِرَةِ أَلْتُمَا فَيَتَلَبَّ جَهْلُكُمْ جَلْمُكُمْ » وأشار بهذا إلى أن التكبر والتعبر ، هو الذى يبيح

### ( فضيلة الحلم )

( ١ ) حديث إنما العلم بالتعلم والحلم بالحلم - الحديث : الطبراني والبارقنى فى المال من حديث أبى السرور بن سند ضعيف

( ٢ ) حديث أبى هريرة اطلبوا العلم واطلبوا مع العلم السكينة والحلم - الحديث : ابن السكيت فى إضاءة الصلابة يستضعف

الغضب ويمنع من الحلم واللين . وكان من دعائه صلى الله عليه وسلم <sup>(١)</sup> « اللَّهُمَّ اغْنِنِي بِالْإِلْمِ وَزَيِّنِي بِالْحِلْمِ ، وَأَكْرِمْنِي بِالتَّقْوَى وَجَمِّلْنِي بِالْبِقَةِ » وقال أبو هريرة ، قال النبي صلى الله عليه وسلم <sup>(٢)</sup> « ابْتَغُوا الرَّفْعَةَ عِنْدَ اللَّهِ » قالوا وما هي يا رسول الله ؟ قال « تَصِلُ مِنْ قِطْعِكَ وَتُعْطَى مِنْ حَرَمِكَ وَتَحْلُمَ عَنْ جَهْلَ عَلَيْكَ »

وقال صلى الله عليه وسلم <sup>(٣)</sup> « خَمْسٌ مِنْ سُنَنِ الْمُرْسَلِينَ الْحَيَاءُ وَالْحِلْمُ وَالْحِجَامَةُ وَالسُّوَالُكَ وَالنَّعْطُ » وقال علي كرم الله وجهه ، <sup>(٤)</sup> قال النبي صلى الله عليه وسلم « إِنَّ الرَّجُلَ الْمُسْلِمَ لَيَذُرُكَ بِالْحِلْمِ دَرَجَةَ الصَّائِمِ الْقَائِمِ وَإِنَّهُ لَيَكْتُبُ جَبَّارًا عِنْدَهُ وَلَا يَمْلِكُ إِلَّا أَهْلَ بَيْتِهِ » وقال أبو هريرة ، <sup>(٥)</sup> إن رجلا قال يا رسول الله ، إن لي قرابة أصلمهم ويقطعوني وأحسن إليهم ويسئون إلي ، ويحولون علي وأعلم عنهم . قال « إِنْ كَانَ كَمَا تَقُولُ فَكَأَنَّمَا تُسِفُّهُمْ أَلًّا وَلَا يَرَاكَ مَعَكَ مِنْ اللَّهِ ظَلِيمٌ مَا دُمْتَ عَلَى ذَلِكَ » الملى يعنى به الرمل .

<sup>(٦)</sup> وقال رجل من المسلمين ، اللهم ليس عندي صدقة أتصدق بها فأبما رجل أصاب من عرضي شيئا فبوه عليه صدقة . فأوحى الله تعالى إلى النبي صلى الله عليه وسلم ، أتى قد غفرت له

( ١ ) حديث كان من دعائه اللهم اغنى بالعلم وزين بالحلم وأكرمى بالتقوى وجملى بالعافية لم أجده أصلا

( ٢ ) حديث ابتغوا الرفعة عند الله قالوا وما هي قال تصل من قطعك - الحديث : الحاكم والبيهقي وقد تقدم

( ٣ ) حديث خمس من سنن المرسلين الحياء والعلم والحجامة والسؤالك والنظر : أبو بكر بن أبي عاصم في اللسان والآحاد والترمذي الحكيم في نوادر الأصول من رواية مكي بن عبد الله الخطمي عن أبيه عن

جده وللترمذي وحسنه من حديث أبي أيوب أربع فأسقط الحلم والحجامة وزاد التسكع

( ٤ ) حديث على أن الرجل المسلم ليدرك بالحلم درجة الصائم القائم - الحديث : الطبراني في الأوسط بسند ضعيف

( ٥ ) حديث أبي هريرة أن رجلا قال يا رسول الله إن لي قرابة أصلمهم ويقطعوني وأحسن إليهم ويسئون

إلي ويحولون علي وأعلم عنهم - الحديث رواه مسلم

( ٦ ) حديث قال رجل من المسلمين اللهم ليس عندي صدقة أتصدق بها فأبما رجل أصاب من عرضي شيئا

فهو صدقة عليه - الحديث : أبو نعيم في الصحابة والبيهقي في الشعب من رواية عبد المجيد

أبن أبي عيسى بن جبر عن أبيه عن جده بإسنادين زاذالبيهقي عن علي بن زيد وعليه هو

إلى قال ذلك كما في أثناء الحديث . وذكر ابن عبد البر في الاستيعاب أنه رواه ابن عينة

عن عمرو بن دينار عن أبي صالح عن أبي هريرة أن رجلا من المسلمين لم يسمعوا قال أنه

أبما ضمض ثلث وليس بأبي ضمض إنما هو علي بن زيد أبو ضمض ليس له صحبة وإنما هو مقدم

• تسفهم لللى • يعنى تيجل ويجههم كلون الرمل

وقال صلى الله عليه وسلم <sup>(١)</sup> « أَيْعِزُّ أَحَدُكُمْ أَنْ يَكُونَ كَأَبِي ضَمْعَم ؟ » قالوا وما أبو ضمعم ؟ قال « رَجُلٌ مِمَّنْ كَانَ قَبْلَكُمْ كَانَ إِذَا أَصْبَحَ يَقُولُ اللَّهُمَّ إِنِّي نَسَدْتُ أَلْيَوْمَ بِمِرْغِي عَلَى مَنْ ظَلَمْتِي » . وقيل في قوله تعالى ( رَبَّائِيْن ) <sup>(٢)</sup> أي حلساء علماء .

وعن الحسن في قوله تعالى ( وَإِذَا خَاطَبَهُمُ الْجَاهِلُونَ قَالُوا سَلَامًا ) <sup>(٣)</sup> قال حلساء إن جهل عليهم لم يجهلوا . وقال عطاء بن أبي رباح ( يَمْشُونَ عَلَى الْأَرْضِ هَوْنًا ) <sup>(٤)</sup> أي حلساء . وقال ابن أبي حبيب في قوله عز وجل ( وَكَهَلًا ) <sup>(٥)</sup> قال الكهل منتهى الحلم . وقال مجاهد ( وَإِذَا مَرُّوا بِاللَّغْوِ مَرُّوا كِرَامًا ) <sup>(٦)</sup> أي إذا أوزدوا صفحوا <sup>(٧)</sup> . وروى أن ابن مسعود مر بلفو معرضا ، فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم « أَصْبَحَ ابْنُ مَسْعُودٍ وَأَمْسَى كَرِيمًا » ثم تلا إبراهيم ابن ميسرة ، وهو الرواي ، قوله تعالى ( وَإِذَا مَرُّوا بِاللَّغْوِ مَرُّوا كِرَامًا ) <sup>(٨)</sup> وقال النبي صلى الله عليه وسلم <sup>(٩)</sup> « اللَّهُمَّ لَا يَدْرِكُنِي وَلَا أَدْرِكُهُ زَمَانٌ لَا يَتَّبِعُونَ فِيهِ الْقِلِيمَ وَلَا يَسْتَحْيُونَ فِيهِ مِنَ الْحِلْمِ قُلُوبَهُمْ قُلُوبَ النَّجَمِ وَالسِّنَةِ السِّنَةِ الْغَرَبِ » وقال صلى الله عليه وسلم <sup>(١٠)</sup> « لِيَلْبِسَنِي مِنْكُمْ ذُورَ الْأَحْلَامِ وَالنَّهْيُ ثُمَّ الَّذِينَ يَكُونُهُمْ ثُمَّ الَّذِينَ يَكُونُهُمْ وَلَا تَحْتَلِفُوا فَتَحْتَلِفَ قُلُوبُكُمْ وَإِيَّاكُمْ وَهَيْشَاتِ الْأَسْوَاقِ » . وروى أنه وفد على النبي صلى الله عليه وسلم الأشج ، فأنافح راحلته ثم عقها ، وطرح عنه ثوبين كانا عليه ، وأخرج من العية ثوبين حسنين فلبسهما ، وذلك بين رسول الله صلى الله عليه وسلم يرى ما يصنع ، ثم أقبل يمشي إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال عليه السلام <sup>(١١)</sup> « إِنَّ فِيكَ يَا أَشَجَّ خُلُقَيْنِ يُحِبُّهُمَا اللَّهُ وَرَسُولُهُ »

( ١ ) حديث أيعجز أحدكم أن يكون كأبي ضمعم - الحديث : تقدم في آيات اللسان .

( ٢ ) حديث أن ابن مسعود مر بلفو معرضا فقال النبي صلى الله عليه وسلم أصبح ابن مسعود وأمسى كريما ابن المبارك في البر والعصاة

( ٣ ) حديث اللهم لا يدركني ولا أدركه زمان لا يتبعون فيه العلم ولا يستحيون فيه من الحليم - الحديث : أحمد من حديث سهل بن سعد بسند ضعيف

( ٤ ) حديث ليبي منكم أولوا الأحلام والنهى - الحديث : مسلم من حديث ابن مسعود بن قول له ولا تحلفوا فتختلف قلوبكم فهي عند أبي داود والترمذي وحسنه وهي عند مسلم في حديث آخر لابن مسعود

( ٥ ) حديث يا أشج إن فيك خصلتين يحبهما الله والحلم والأناة - الحديث : حقه عليه

( ٦ ) آل عمران : ٧٩ ، ( ٧ ) الفرقان : ٦٣ ، ( ٨ ) آل عمران : ٤٩ ، ( ٩ ) الفرقان : ٧٧ .

الهيئات : القين





حتى يقلب حله جهله ، وصبره شهوته . ولا يبلغ ذلك إلا بقوة العلم . وقال معاوية لعمر بن الخطاب ، أي الرجال أشجع ؟ قال من رددجه بجمله . قال أي الرجال أسخى قال من بذل ديناه لصلاح دينه . وقال أنس بن مالك ، في قوله تعالى ( فَإِذَا الدِّيُّ يَبْتَكَ وَ يَبْتُهُ عَدَاوَةٌ كَانَتْهُ وَلِيَّ حَيِّمٍ <sup>(١)</sup> ) إلى قوله ( عَظِيمٍ <sup>(٢)</sup> ) هو الرجل يشتبه أخوه ، فيقول إن كنت كاذبا ففقر الله لك ، وإن كنت صادقا ففقر الله لي .

وقال بعضهم شتمت فلانا من أهل البصرة ، فطم علي ، فاستعدي بها زمانا . وقال معاوية لعروة بن أوس ، بم سدت قومك يا عرابة ؟ قال يأمر المؤمنين ، كنت أحلم عن جاهلهم ، وأعطيت سائلهم ، وأسئ في حوائجهم . فمن فعل في قوم مثل ، ومن جاوز في فهو أفضل مني ، ومن قصر عني فأنا خير منه . وسب رجل ابن عباس رضى الله عنهما ، فلما فرغ ، قال يا عكرمة ، هل للرجل حاجة فنقضها ؟ فنكس الرجل رأسه واستحي ، وقال رجل لعمر بن عبد العزيز ، أشهد أنك من الفاسقين . فقال ليس تقبل شهادتك .

وعن علي بن الحسين بن علي رضى الله عنهم ، أنه سب رجلا ، فرمى إليه بحمصة كانت عليه ، وأمر له بألف درهم . فقال بعضهم ، جمع له خمس خصال محمودة ، الحلم ، وإسقاط الأذى وتخليص الرجل مما يئد من الله عز وجل ، وحمه على الندم والتوبة ، ورجوعه إلى مدح بعد الذم . اشترى جميع ذلك بشيء من الدنيا يسير . وقال رجل لجعفر بن محمد ، إنه قد وقع بيني وبين قوم منازعة في أمر ، وإني أريد أن أتركه ، فأخفى أن يقال في إن تركته له . فقال جعفر : إنما الدليل الظالم . وقال الخليل بن أحمد ، كان يقال من أساء فأحسن إليه ، فقد جعل له حاجز من قلبه يردعه عن مثل إساءته . وقال الأحنف بن قيس ، لست بحليم ، ولكنني أتحمّل . وقال وهب بن منبه ، من يرحم يرحم ، ومن يصمت يسلم ، ومن يجهل يقلب ، ومن يعجل يخطئ ، ومن يحصر على الشر لا يسلم ، ومن لا يدع المرء يشتم ، ومن لا يكره الشر يأثم . ومن يكره الشر يعضم ومن يتبع وصية الله يحفظ ومن يحذر الله يأمن ، ومن يتول الله ينج ، ومن لا يسأل الله يفقر ، ومن يأمن مكر الله

يخذه ، ومن يستعن بالله يظفر . وقال رجل لمالك بن دينار ، يا فتى أنك ذكرتني بسوء  
قال أنت إذا أكرم على من نفسي . إني إذا فعلت ذلك أهديت لك حسنا . وقال بعض  
العلماء ، الحلم أرفع من العقل ، لأن الله تعالى تسمى به . وقال رجل لبعض الحكماء ، والله  
لأحببتك سببا يدخل معك في قبرك ، قتال معك يدخل لامي . ومريم عليه الصلاة  
والسلام ، تقوم من اليهود ، فقالوا له شراء ، فقال لهم خيرا . فقيل له إنهم يقولون شراء ، وأنت تقول خيرا  
فقال كل ينطق بما عنده . وقال لقمان ، ثلاثة لا يعرفون إلا عند ثلاثة ، لا يعرف الحليم  
إلا عند الغضب ، ولا الشجاع إلا عند الحرب ، ولا الأخ إلا عند الحاجة إليه

ودخل على بعض الحكماء صديق له ، فقدم إليه طعاما ، فخرجت امرأة الحكيم ، وكانت  
سيدة الخلق ، فرفعت السائدة ، وأقبلت على شتم الحكيم . فخرج الصديق مضطربا . فكتبه  
أحدكم وتنازل له ، تذكر يوم كنا في منزلك نطعم ، فسقطت دجاجة على المائدة ، فأفسدت  
مأكلنا . فقام يغضب أحد منا . قال نعم . قال فاحسب أن هذه مثل تلك الدجاجة . فسرى  
عن الرجل غشبه وانصرف ، وقال صدق الحكيم ، الحلم شفاء من كل ألم . وضرب رجلا  
قدم حكمة وأوجعه ، فلم يغضب . فقيل له في ذلك . فقال أفتنه مقام حجر تمررت به . فذبحت الغضب  
وقال : نفرد الوراق

والألم نفسي الصفيح عن كل مذهب	وإن كثرت منه على الجرائم
والناس إلا الواحد من ثلاثة	شريف ومشروف ومثل مقاوم
فما تلتقي فوق فأعرف فادره	وأتبع فيه الحق والحق لازم
والألم الذي دون إن قال صنت عن	إجابته عرضي وإن لام لائم
والألم الذي على ثياب زل أوغفا	تفضلت إن الفضل بالحلم حاكم

## بيان

القدر الذي يجوز الانتصار والتفلي به من الكلام

إن كان ظاهرا من شخص فلا يجوز مقابله بمثله . فلا يجوز مقابلة النية بالنية  
ولا مقابلة المحسن بالمحسن . ولا السب بالسب ، وكذلك سائر الماصي وإنما القصاص  
رأب ارفه على قدر ما ورد الشرع به ، وقد فصلناه في الفقه . وأما السب فلا يقابل بمثله ،

إذ قال رسول الله صلى الله عليه وسلم <sup>(١)</sup> « إِنْ أَمَرُوا عِيْرَكَ بِمَا فِيكَ فَلَا تُعِيْرُهُ بِمَا فِيهِ »  
وقال « السُّبْحَانُ مَا قَالَا قَبُولًا عَلَى الْبَادِي مَا لَمْ يَمْتَدِ لِمُظْلَمٍ » وقال <sup>(٢)</sup> « السُّبْحَانُ  
شَيْطَانَانِ يَتَهَارَانِ » وشم رجل <sup>(٣)</sup> أبا بكر الصديق رضي الله عنه ، وهو ساكت . فلما  
ابتدأ ينتصر منه ، قام رسول الله صلى الله عليه وسلم . فقال أبو بكر ، إنك كنت ساكتا  
لما شمتني فلما تكلمت قلت ؟ قال « لِأَنَّ الْمَلِكَ كَانَ يُجِيبُ عَنْكَ فَلَمَّا تَكَلَّمْتُ ذَهَبَ الْمَلِكُ  
وَجَاءَ الشَّيْطَانُ فَلَمْ أَكُنْ لِأَجْلِسَ فِي مَجْلِسِ فِيهِ الشَّيْطَانُ »

وقال قوم تجوز المقاتلة بما لا كذب فيه ؛ وإنا نهى رسول الله صلى الله عليه وسلم عن  
مقابلة الصليب بمثلته نهى تنزيهه ، والأفضل تركه ، ولكنه لا يصبى به . والذي يرخص فيه ،  
أن تقول من أنت ؟ وهل أنت إلا من بنى فلان ؟ كما قال سعد لابن مسعود ، وهل أنت  
إلا من بنى هذيل ؟ وقال ابن مسعود وهل أنت إلا من بنى أمية ؟ ومثل قوله بأحق .  
قال مطرف ، كل الناس أحق فيما بينه وبين ربه ، إلا أن بعض الناس أقل حماقة من بعض

وقال ابن عمر <sup>(٤)</sup> في حديث طويل ، حتى ترى الناس كلهم حقى في ذات الله تعالى  
وكذلك قوله يا جاهل ، إذا من أحد إلا وفيه جهل ، فقد آذاه بما ليس بكذب  
وكذلك قوله يا سيء الخلق ، يا صفيق الوجه ، يا تلبا للأعراض ، وكان ذلك فيه .  
وكذلك قوله لو كان فيك حياة لما تكلمت ، وما أحقرك في عيني بما فعلت ، وأخزأك  
الله وانتقم منك . فإن ، النجاسة ، والنجاسة ، والكذب ، وسب الوالدين ، فحرام بالاتفاق  
لما روى أنه كان بين خالد بن الوليد وسعد كلام ، فذكر رجل خالدًا عند سعد ، فقال سعد  
منه ، إن ما بيننا لم يبلغ ديننا . يعني أن يأتهم بعضنا في بعض . فلم يسمع السوء ، فكيف  
يجوز له أن يقول . . . والدليل على جواز ما ليس بكذب ولا حرام ، كالنسبة إلى الزنا

( ١ ) حديث إن امرؤ عيرك بما فيك فلا تعيره بما فيه : أحمد من حديث جابر بن مسلم وقد تقدم

( ٢ ) حديث السُّبْحَانُ شَيْطَانَانِ يَتَهَارَانِ : تقدم

( ٣ ) حديث شتم رجل أبا بكر رضي الله عنه وهو ساكت فلما ابتدأ ينتصر منه قام صلى الله عليه وسلم

ـ الحديث : أبو داود من حديث أبي هريرة مضافا ومرسلًا قال البخاري المرسل أصح

( ٤ ) حديث ابن عمر في حديث طويل حتى ترى الناس كأنهم حقى في ذات الله عز وجل : تقدم في العلم

والفحش والسب ، ما روت عائشة رضي الله عنها : <sup>(١)</sup> « أن أزواج النبي صلى الله عليه وسلم أرسلن إليه فاطمة ، فجات فقالت يا رسول الله ، أرسلني إليك أزواجك يسألك العدل في ابنة أبي جحافة ، والنبي صلى الله عليه وسلم قائم ، فقال « يَا بِنْتُ أُحْمَرٍ مَا أُحِبُّ ؟ » قالت نعم . قال « فَأَجِبِي هَذِهِ » فرجعت إليهن ، فأخبرتهن بذلك ، فقلن ما أغيت عنا شيئاً . فأرسلن زينب بنت جحش ، قالت وهي التي كانت تسميني في الحب ، فجات فقالت ، بنت أبي بكر ، وبنت أبي بكر ، فما زالت تذكرني وأنا ساكتة ، أنتظر أن يأذن لي رسول الله صلى الله عليه وسلم في الجواب ، فأذن لي . فسببتها حتى جف لساني . فقال النبي صلى الله عليه وسلم « كَلَّا إِنَّهَا ابْنَةُ أَبِي بَكْرٍ » يعني أنك لا تقاومينها في الكلام قط . وقولها سببتها ليس المراد به الفحش ، بل هو الجواب عن كلامها بالحق ، ومقابلتها بالصدق

وقال النبي صلى الله عليه وسلم <sup>(٢)</sup> « اَلْمُسْتَبَانِ مَا قَالَا قَعْلَ الْبَادِيَةِ مِنْهُمَا حَتَّى يَبْتَدِيَ الْمَظْلُومُ » فأثبت للمظلوم انتصاراً إلى أن يبتدىء فهذا القدر هو الذي أباحه هؤلاء ، وهو رخصة في الإيذاء جزاء على إيذائه السابق ، ولا تبعد الرخصة في هذا القدر ، ولكن الأفضل تركه ، فإنه يجره إلى ما وراءه ، ولا يمكنه الانتصار على قدر الحق فيه . والسكوت عن أصل الجواب ، لعله أيسر من الشروع في الجواب ، والوقوف على حد الشرع فيه . ولكن من الناس من لا يقدر على ضبط نفسه في فورة الغضب ، ولكن يمود سريعاً ، ومنهم من يكف نفسه في الابتداء ولكن يحقد على الدوام والناس في الغضب أربعة ، فبعضهم كالخلفاء ، سريع الوقود سريع الخود . وبعضهم كالنصا ، بطل الوقود بطل الشؤد ، وهذا هو بطل الوقود سريع الخود ، وهو الأحمد ، ما لم ينته إلى فتور الحمية والغيرة . وبعضهم سريع الوقود بطل الخود ، وهذا هو شرم . وفي الخبر <sup>(٣)</sup> « اَلْمُؤْمِنُ سَرِيعُ الْغَضَبِ سَرِيعُ الرِّضَا » فهذا بتلك . وقال الشافعي رحمه الله من استغضب فلم يغضب فهو حمار ، ومن استرضى فلم يرض فهو شيطان .

(١) حديث عائشة أن أزواج النبي صلى الله عليه وسلم أرسلن فاطمة فقالت يا رسول الله أرسلني أزواجك

يسألك العدل في ابنة أبي جحافة - الحديث : رواه مسلم

(٢) حديث المستبان ما قالا قعل البادية - الحديث : رواه مسلم وقد تقدم

(٣) حديث المؤمن سريع الغضب سريع الرضا - الحديث : رواه مسلم وقد تقدم

وقد قال أبو سعيد الخدري<sup>(١)</sup>، قال رسول الله صلى الله عليه وسلم « أَلَا إِنَّ بَنِي آدَمَ خُلِقُوا عَلَى طَبَقَاتٍ شَتَّى فَيَنْهَمُ بَطِيءُ النَّصَبِ سَرِيعُ النَّفْسِ وَبِهِمْ سَرِيعُ النَّصَبِ سَرِيعُ النَّفْسِ فَيَكَلِّمُكَ وَمِهِمْ سَرِيعُ النَّصَبِ بَطِيءُ النَّفْسِ أَلَا وَإِنْ خَيْرُهُمُ الْبَطِيءُ النَّصَبِ السَّرِيعُ النَّفْسِ وَشَرُّهُمْ السَّرِيعُ النَّصَبِ الْبَطِيءُ النَّفْسِ »

ولما كان النصب يهيج ويؤثر في كل إنسان، وجب على السلطان أن لا يباغب أحدا في حال غضبه، لأنه ربما تعدى الواجب، ولأنه ربما يكون متغيظا عليه، فيكون متغيبا لفيظه، ومربحا نفسه من ألم الفيظ، فيكون صاحب حظ. فينبغي أن يكون انتقامه وانتصاره لله تعالى لا لنفسه. ورأى عمر رضى الله عنه سكران: فأراد أن يأخذه ويمزقه، فثمته السكران. فرجع عمر. فقيل له يا أمير المؤمنين، لما شتمك تركته؟ قال لأنه أغضبني ولو عززته لكان ذلك لنفسي نفسي، ولم أحب أن أضرب مسلما حمية لنفسى. وقال عمر ابن عبد العزيز رحمه الله جل أغضبه، لولا أنك أغضبتني لما قبلت

## القول

في معنى الحقد ونتائجه وفضيلة العفو والرفق

اعلم أن النصب إذا لزم كظمه لعجز عن التشفى في الحال، رجع إلى الباطن واحتقن فيه، فصار حقدًا. ومعنى الحقد أن يلزم قلبه استئقاله، والبغضة له، والنفار عنه، وأن يدوم ذلك ويوق. وقد قال صلى الله عليه وسلم<sup>(٢)</sup> « الْمُؤْمِنُ لَيْسَ بِحَقَّودٍ » فالحقد عثرة النصب والحقد يشتر ثمانية أمور: الأول: الحسد، وهو أن يملك الحقد على أن تمنى زوال النعمة عنه، فتغتم بنعمة إن أصابها، وتر بصية إن نزلت به. وهذا من فعل المنافقين، وسيأتي ذمه إن شاء الله تعالى الثاني: أن تزيد على إضمار الحسد في الباطن، فتشتم بما أصابه من البلاء الثالث: أن تهجره وتصارمه وتقطع عنه؛ وإن طلبك وأقبل عليك

(١) حديث أبي سعيد الخدري أن ابن آدم خلقوا على طبقات - الحديث : نعم

(٢) حديث المؤمن ليس بحقدود - نعم في الم

الرابع : وهو دونه ، أن تعرض عنه استصناراله  
الخامس : أن تكلم فيه عالا يحل ، من كذب : وغيبة ، وإفشاء سر ، وهتك سر ، وغيره  
السادس : أن تحاكيه استهزاء به ، وسخرية منه  
السابع : إيذاؤه بالضرب وما يؤلم بدنه

الثامن : أن نعمة حقه من قضاء دين ، أو صلة رحم ، أو رد مظلمة ، وكل ذلك حرام  
وأقل درجات الحقد أن تحترق من الآفات الثمانية المذكورة ، ولا تخرج بسبب الحقد  
إلى ما نصى الله به ، ولكن تستقله في الباطن ، ولا تنهى قلبك عن بغضه ، حتى تتمتع  
عما كنت تطوع به من البشاشة ، والرفق ، والعناية ، والقيام بمجاهته ، والمجالسة معه على  
ذكر الله تعالى ، والمعاونة على المنفعة له . أو ترك الدعاء له ، والثناء عليه ، أو التحريض على بره  
ومواساته . فهذا كله مما ينقص درجتك في الدين ، ويحول بينك وبين فضل عظيم ، وثواب  
جزيل . وإن كان لا يمرضك لعقاب الله <sup>(١)</sup> . ولما حلف أبو بكر رضي الله عنه أن لا ينفق  
على مسطح ، وكان قريه ، لكونه تكلم في واقعة الإفك ، نزل قوله تعالى (وَلَا يَأْتَلِ  
أُولُوا الْفَضْلِ مِنْكُمْ <sup>(٢)</sup>) إلى قوله (أَلَا يُحِيزُونَ أَنْ يَغْفِرَ اللَّهُ لَكُمْ <sup>(٣)</sup>) فقال أبو بكر  
نعم نحب ذلك . وعاد إلى الإنفاق عليه . والأولى أن يبقى على ما كان عليه ، فإن أمكنه  
أن يزيد في الإحسان مجاهدة للنفس ، وارعاما للشيطان ، فذلك مقام الصديقين ، وهو من  
فضائل أعمال المقربين . فللمحقوق ثلاثة أحوال عند القدرة

أحدها . أن يستوفي حقه الذي يستحقه ، من غير زيادة ونقصان وهو المدل

الثاني : أن يحسن إليه بالعفو والصلة ، وذلك هو الفضل .

الثالث . أن يظلمه بما لا يستحقه . وذلك هو الجور ، وهو اختيار الأراذل ، والثاني  
هو اختيار الصديقين : والأول هو منتهى درجات الصالحين ، ولنذكر الآن فضيلة العفو والإحسان

(١) حديث للحلف أبو بكر أن لا ينفق على مسطح بل قوله تعالى ولا يأتل أولوا الفضل منكم الآية : بمعنى

عليه من حديث عائشة

(٢) و <sup>(٣)</sup> البور : ٢٢

## فضيلة

## الطوب والإحسان

اعلم أن معنى العفو أن يستحق حقاً ، فيسقطه ويرى عنه ، من فصا ص أو غرامة ، وهو غير الحلم وكظم النبط فلذلك أفردناه ، قال الله تعالى ( خُذِ الْعَفْوَ وَأْمُرْ بِالْعُرْفِ وَأَعْرِضْ عَنِ الْجَاهِلِينَ <sup>(١)</sup> ) وقال الله تعالى ( وَأَنْ تَتَّقُوا أَقْرَبُ لِلتَّقْوَى <sup>(٢)</sup> )

وقال رسول الله صلى الله عليه وسلم <sup>(٣)</sup> « ثَلَاثٌ وَالَّذِي نَفْسِي بِيَدِهِ لَوْ كُنْتُ حَلَاً فَطَلَفْتُ عَلَيْهِنَ مَا نَقَصَ مَا لِي مِنْ صَدَقَةٍ فَتَصَدَّقُوا وَلَا عَفَا رَجُلٌ عَنْ مَظْلَمَةٍ يَتَّبِعِي بِهَا وَجْهَ اللَّهِ إِلَّا زَادَهُ اللَّهُ بِهَا عِزًّا يَوْمَ الْقِيَامَةِ وَلَا فَتَحَ رَجُلٌ عَلَى نَفْسِهِ بَابَ مَسْأَلَةٍ إِلَّا فَتَحَ اللَّهُ عَلَيْهِ بَابَ فَقْرٍ » وقال صلى الله عليه وسلم <sup>(٤)</sup> « التَّوَّاضِعُ لَا يَزِيدُ الْعَبْدَ إِلَّا رَفْعَةً فَتَوَاضَعُوا بِرَفْعَتِكُمْ اللَّهُ وَالْعَفْوُ لَا يَزِيدُ الْعَبْدَ إِلَّا عِزًّا فَاعْفُوا بِرَفْعَتِكُمْ اللَّهُ وَالصَّدَقَةُ لَا يَزِيدُ الْمَالَ إِلَّا كَثْرَةً فَتَصَدَّقُوا بِرَفْعَتِكُمْ اللَّهُ » . وقالت عائشة رضی الله عنها <sup>(٥)</sup> « مَا رَأَيْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مُتَنَصِّراً مِنْ مَظْلَمَةٍ ظَلَمَ لَهَا قَطُّ ، مَا لَمْ يَنْتَهِكْ مِنْ مَحَارِمِ اللَّهِ ، فَلَوْلَا انْتِهَاكُهُ مِنْ مَحَارِمِ اللَّهِ شَيْءٌ ، كَانَ أَشَدَّ مِنْ ذَلِكَ غَضَباً . مَا خَيْرُ بَيْنَ أَمْرَيْنِ إِلَّا اخْتَارَ أَيْسَرَهُمَا ، مَا لَمْ يَكُنْ إِثْمًا . وَقَالَ عَقِبَةُ ، لَقِيتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَوْمًا ، فَأَتَدْرَتُهُ فَأَخَذَتْ يَدَهُ أَوْ بَدْرِي فَأَخَذَنِي دِي . فَقَالَ <sup>(٦)</sup> « يَا عَقِبَةُ أَلَا أُخْبِرُكَ بِأَفْضَلِ أَخْلَاقِ أَهْلِ الدُّنْيَا وَالْآخِرَةِ تَصِلُ مَنْ قَطَعَكَ وَتُبْطِي مَنْ حَرَمَكَ وَتَعْفُو عَنْ مَنْ ظَلَمَكَ » وقال صلى الله عليه وسلم

(١) حديث ثلاث والذي نفسى بيده ان كنت حالنا لكانت عليين ماقتص مدقة من مال - الحديث :

الترمذى من حديث أبي كبة الأنبارى وسلم وأبي داود نحوه من حديث أبي هريرة

(٢) حديث التواضع لا يزيد العبد الا رفعة فتنواصعوا برفعكم الله : الأصفهاني في التريب والتزيين أبو منصور الهلبلى في مستند الفردوس من حديث أسى بسند ضعيف

(٣) حديث عائشة ما رأيت رسول الله صلى الله عليه وسلم متنعصرا من مظلمة ظلمها قط - الحديث : الترمذى في التواضع وهو حديث صحيح بلطف آخر وقد تقدم

(٤) حديث عائشة بن عامر بن عتبة بن أنس بن مالك بأفضل أخلاق أهل الدنيا والآخرة تصل من قطعك - الحديث ابن أبي الدنيا والطبرانى في معارج الأخلاق والبيهقى في التهجد بأسانيد ضعيف وقد تقدم

(١) «قَالَ مُوسَى عَلَيْهِ السَّلَامُ يَا رَبِّ أَيُّ عِبَادِكَ أَعَزُّ عَلَيْكَ؟ قَالَ الَّذِي إِذْ لَمْ يَدْرَعَا، وَكَذَلِكَ سَأَلَ أَبُو الدَّرْدَاءِ عَنْ أَعَزِّ النَّاسِ، قَالَ الَّذِي يَمُوتُ إِذَا قَدَرَ، فَأَعْفُوا بِعِزِّكَ اللَّهُ وَجَاءَ رَجُلٌ إِلَى النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَشْكُو مَظْلَمَةً، فَأَمَرَهُ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَنْ يَجْلِسَ، وَأَرَادَ أَنْ يَأْخُذَ لَهْ عَظْمَتِهِ. فَقَالَ لَهُ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: «وَأَنْ الْمَظْلُومِينَ هُمْ الْمُفْلِحُونَ يَوْمَ الْقِيَامَةِ» فَأَبَى أَنْ يَأْخُذَ بِهَا حِينَ سَمِعَ الْحَدِيثَ. وَقَالَتْ عَائِشَةُ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهَا، قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: مَنْ دَعَا عَلَى مَنْ ظَلَمَهُ فَقَدْ انْتَصَرَ، وَعَنْ أَنَسٍ قَالَ، قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: «إِذَا بَشَّتِ اللَّهُ الْخَلَائِقَ يَوْمَ الْقِيَامَةِ نَادَى مُنَادٌ مِنْ تَحْتِ الْعَرْشِ ثَلَاثَةَ أَصْوَاتٍ يَا مُشْرَ الْوَاحِدِينَ إِنَّ اللَّهَ قَدْ عَفَا عَنْكُمْ فَلْيَعْفُ بَعْضُكُمْ عَنْ بَعْضٍ» وَعَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ: «أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَمَّا فَتَحَ مَكَّةَ، طَافَ بِالْبَيْتِ، وَصَلَّى رَكْعَتَيْنِ، ثُمَّ أَتَى الْكُعبَةَ، فَأَخَذَ بِمِصْبَاحِ الْبَابِ فَقَالَ: «مَا تَقُولُونَ وَمَا تَطْلُبُونَ؟» فَقَالُوا نَقُولُ أَخِي وَابْنِ عَمٍّ، حَلِيمٌ رَحِيمٌ. قَالُوا ذَلِكَ ثَلَاثًا فَقَالَ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: «أَقُولُ كَمَا قَالَ يُوسُفُ: «لَا تَرْتِيبَ عَلَيْكُمْ أَلْيَوْمَ يُبْفِرُ اللَّهُ لَكُمْ وَهُوَ أَرْحَمُ الرَّاحِمِينَ» (١)

(١) حديث قال موسى يارب أي عبادك أعز عليك قال الذي إذا قدر عفا: الحرائث في مكارم الأخلاق

من حديث أبي هريرة وفيه ابن لمية

(٢) حديث أن المظلومين هم المفلحون يوم القيامة وفي أوله قصة ابن أبي الدنيا في كتاب الغفر من رواية

أبي صالح الحنفى مرسل

(٣) حديث أنس إذا بشت الله عز وجل الخلائق يوم القيامة نادى مناد من تحت العرش ثلاثة أصوات

يا مشر الواحدين أن الله قد عفا عنكم فليعف بعضكم عن بعض: أبو سعيد أحمد بن إبراهيم

المرى في كتاب البصرة والتذكرة بلفظ ينادى مناد من بطنان العرش يوم القيامة يأمة محمد

أن الله تعالى يقول ما كان لي قبلكم فقد وهبته لكم وبقيت البعاط فواهبوها وادخلوها الجنة

رحمى وإسناده ضعيف ورواه الطبراني في الأوسط بلفظ نادى مناد يأهل الجمع تنازكوا المظالم

بينكم وتوايكم على وله من حديث أم هانئ ينادى مناد يأهل التوحيد ليعف بعضكم

عن بعض وعلى التواب

(٤) حديث أبي هريرة أن رسول الله صلى الله عليه وسلم لما فتح مكة طاف بالبيت وصلّى ركعتين ثم أتى

الكعبة فأخذ بمصباح الباب فقال ما تقولون - الحديث: رواه ابن الجوزي في الوفا من طريق

ابن أبي الدنيا وفيه ضعف



قال فخر جوا كأغا نشروا من القبور ، فدخلوا في الإسلام . وعن سهل بن عمرو قال <sup>(١)</sup> لما قدم رسول الله صلى الله عليه وسلم مكة ، وضع يديه على باب الكعبة ، والناس حوله فقال « لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ وَحْدَهُ لَا شَرِيكَ لَهُ صَدَقَ وَعْدُهُ وَنَصَرَ عَبْدُهُ وَهَزَمَ الْأَحْزَابَ وَحْدَهُ » ثم قال « يَا مُعَشِّرُ قُرَيْشٍ مَا تَقُولُونَ وَمَا تَقْلُتُونَ ؟ » قال قلت يا رسول الله ، تقول خيرا ونظن خيرا أخ كريم وابن عم رحيم ، وقد قدرت . فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم « أَقُولُ كَمَا قَالَ أَخِي يُوسُفُ » ( لَا تَتْرِبَ عَلَيْكُمْ أَيُّومَ تَفِرُّ اللَّهُ لَكُمْ <sup>(٢)</sup> )  
وعن أنس قال <sup>(٣)</sup> ، قال رسول الله صلى الله عليه وسلم « إِذَا وَقَفَ الْبَادِئُ نَادَى مُنَادٍ لِيَقُمْ مَنْ أَجَرَهُ عَلَى اللَّهِ فَلْيَدْخُلِ الْجَنَّةَ » قيل ومن ذا الذي له أجر ؟ قال « الْمُنَادُونَ عَنِ النَّاسِ يَقُومُ كَذَا وَكَذَا أَلَمْ يَقْدَحُوا بِهَا بِغَيْرِ حِسَابٍ » وقال ابن مسعود <sup>(٤)</sup> قال رسول الله صلى الله عليه وسلم « لَا يَنْبَغِي لَوَالِي أَمْرٍ أَنْ يُؤْتَى بِحِجْرٍ إِلَّا أَقَامَهُ وَاللَّهُ عَفْوٌ بِمَجِبِّ الْعَفْوِ ثُمَّ قَرَأَ ( وَلْيَعْفُوا وَلْيَصْفَحُوا <sup>(٥)</sup> ) الْآيَةَ . وقال جابر <sup>(٦)</sup> قال رسول الله صلى الله عليه وسلم « ثَلَاثٌ مَنْ جَاءَ بِهِنَّ مَعَ إِيْمَانٍ دَخَلَ مِنْ أَى أَبْوَابِ الْجَنَّةِ شَاءَ وَزُوجَ مِنَ الْخَوَرِ أَلَيَيْنِ حَيْثُ شَاءَ مَنْ أَدَّى ذَنْبًا خَفِيًّا وَقَرَأَ فِي ذُبُرِ كُلِّ صَلَافٍ ( قَالَ هُوَ اللَّهُ أَحَدٌ <sup>(٧)</sup> ) عَشْرَ مَرَّاتٍ وَعَفَا عَنْ قَاتِلِهِ » قال أبو بكر ، أو إحداهن يا رسول الله ؟ قال « أَوْ إِحْدَاهُنَّ »

(١) حدث سهل بن عمرو لما قدم رسول الله صلى الله عليه وسلم مكة وضع يديه على باب الكعبة

الحديث : نحوه لم أجده

(٢) حديث أنس إذا وقف البادئ نادى مناد ليقم من أجره على الله فليدخل الجنة قيل من ذا الذي أجره على الله

قال العافون عن الناس - الحديث : الطبراني في معكرم الأخلاق وفيه القتل بن يسار

ولا يتابع على حديثه

(٣) حديث ابن مسعود لا ينبغي لوالى أمر أن يؤتى بعد الاقامة والله عفو مجب العفو - الحديث : أحمد

والحاكم ومصححه وتقدم في آداب الصحة

(٤) حديث جابر ثلاث من جاء بهن مع إيمان دخل الجنة من أى أبواب الجنة شاء - الحديث : الطبراني

في الأوسط وفي الدعاء يستند ضعيف

(٥) يوسف : ٩٢ - النور : ٢٢ - الصمد : ١

الآثار : قال ابراهيم التيمي : إن الرجل ليظلمني فأرخه . وهذا إحسان وراه العفو ، لأنه يشتمل قلبه بجرمته لمعية الله تعالى بالنظم ، وأنه يطالب يوم القيامة فلا يكون له بعباب وقال بعضهم ، إذا أراد الله أن يتعف عبدا ، قبض له من يظلمه . ودخل رجل على عمر ابن عبد العزيز رحمه الله ، فبعل يشكو إليه رجلا ظلمه ، ويقع فيه . فقال له عمر إنك إن عفى الله ومظلمتك كما هي ، خير لك من أن تلقاه وقد اقتصصتها . وقال يزيد بن ميسرة إن ظلمت تدعو على من ظلمك ، فإن الله تعالى يقول ، إن آخر يدعو عليك بأنك ظلمته ، فإن شئت استجبنا لك وأجبنا عليك ، وإن شئت أخرت كلا إلى يوم القيامة فيسمعك عفوى وقال مسلم بن يسار لرجل دعا على ظالمه : كل الظالم إلى ظلمه ، فإنه أصرح إليه من دعائك عليه ، إلا أن يتداركه بعمل ، وقرن أن لا يفعل . وعن ابن عمر عن أبي بكر أنه قال ، بلغنا أن الله تعالى يأمر متاديا يوم القيامة ، فينادى من كان له عند الله شيء فليقم ، فيقوم أهل العفو ، فيكافئهم الله بما كان من عفوم عن الناس . وعن هشام بن محمد قال ، أتى النصفان بن المنذر برجلين ، قد أذنب أحدهما ذنبا عظيما ، فمفا عنه ، والآخر أذنب ذنبا خفيفا ، فمافيه وقال

تعفو للولك من العظيم من الذنوب بفضلها  
ولقد تماقبت في اليسر وليس ذاك لجسها  
إلا يعرف حلهـا ويخاف شدة دخلها

وعن مبارك بن فضالة قال ، وفد سوار بن عبد الله في وفد من أهل البصرة إلى أبي جعفر . وقال فكنت عنده ، إذ أتى برجل فأمر بقتله . فقلت يقتل رجل من المسلمين وأنا حاضر . فقلت يأمر المؤمنين ، ألا أحدثك حديثا سمعته من الحسن ، قال وما هو ، قلت سمعته يقول ، إذا كان يوم القيامة ، جمع الله عز وجل الناس في صوم واحد ، حيث يسمهم الداعي ، وينفذهم البصر . فيقوم متاد فينادى ، من له عند الله شيء فليقم . فلا يقوم إلا من عفا . فقال والله لقد سمعته من الحسن ؟ فقلت والله لسمعته منه . فقالا خلونا عنه .

وقال معاوية : عليكم بالحلم والاحتفال حتى تمسككم الفرصة : فإذا أمسكتكم فمليكم بالصفع والإفضال . وروى أن راعا بادخل على هشام بن عبد الملك . فقال للراعي ، أرايت ذا القرنين ،

أَكاف نيا ؟ فقال لا . ولكنه إنما أعطى ما أعطى بأربع خصال كن فيه . كان إذا قدر عفا ، وإذا وعد وفى ، وإذا حدث صدق ، ولا يجمع شغل اليوم لئلا . وقال بعضهم ليس الحليم من ظلم ظلم ، حتى إذا قدر انتقم ، ولكن الحليم من ظلم ظلم ، حتى إذا قدر عفا وقال زياد ، القدرة تذهب الحفيظة ، يعنى المقد والغضب . وأتى هشام برجل ابنته عنه أمر ، فلما أقيم بين يديه ، جعل يتكلم بحجته . فقال له هشام ، وتكلم أيضا ؟ فقال الرجل يا أمير المؤمنين ، قال الله عز وجل ( يَوْمَ تَأْتِي كُلُّ نَفْسٍ تُجَادِلُ عَنْ نَفْسِهَا )<sup>(١)</sup> أفجادل الله تعالى ولا تتكلم بين يديك كلاما ؟ قال هشام ، بلى ويحك تكلم

وروى أنسارفا دخل خاء عمار بن ياسر نصفين ، فقال له اقطعه فإنه من أعدائنا . فقال بل أستر عليه ، لعل الله يستر على يوم القيامة . وجلس ابن مسعود في السوق ينتاع علما ، فابتاع ، ثم طلب الدرهم ، وكانت في عمامته ، فوجدتها قد حلت : فقال لقد جلست وإنها لمى . فاجلوا يدعون على من أخذها ويقولون ، اللهم اقطع يد السارق الذي أخذها ، اللهم اقل به كذا فقال عبد الله ، اللهم إن كان حله على أخذها حاجة فبارك له فيها . وإن كان حملته جراءة على الذنب فاجعله آخر ذنوبه . وقال الفضيل ، ما رأيت أزهد من رجل من أهل خراسان ، جلس إلى المسجد الحرام ، ثم قام ليطوف ، فسرفت دنائير كانت معه ، فجعل يسكنى فقلت ألى الدنائير تبكى ؟ فقال لا . ولكن مثلتي وإياه بين يدي الله عز وجل ، فأشرف عثلى على إدحاض حخته فبكأى رحمه له . وقال مالك بن دينار ، أتينا منزل الحكم بن أيوب ليلا ، وهو على البصرة أمير وجاء الحسن وهو خائف . فدخلنا معه عليه . فذا كناعم الحسن إلا بمنزلة الفرائيج فذكر الحسن قصة يوسف عليه السلام ، وما صنع به إخوته من يميم إياه ، وطردهم له في الحب . فقال باعوا أخاهم ، وأخزنوا أباهم . وذكر ما لى من كيد النساء ومن الحبس ، ثم قال ، أيها الأمير ، ماذا صنع الله به ؟ أداله منهم ، ورفع ذكره ، وأعلى كفته : وجعله على خزائن الأرض . فاذا صنع حين أكل له أمره ؟ وجعل له أهله ؟ قال ( لَا تَشْرِبَ عَلَيْكُمْ أَلْيَوْمَ يَمْغُرَ اللَّهُ لَكُمْ وَهُوَ أَرْحَمُ الرَّاحِمِينَ )<sup>(٢)</sup> يمرض للحكم بالمفوع عن أصحابه . قال الحكم ، فأنا أقول ( لَا تَشْرِبَ عَلَيْكُمْ أَلْيَوْمَ )<sup>(٣)</sup> ولولم أجد إلا موتى هذا لو أريتكم نعمته .

وكتب ابن المقفع إلى صديق له، يسأله المغو عن بعض إخوانه، فلان هارب من زلته إلى عفوك. لانه منك بك . واعلم أنه لن يزداد الذنب عظما . إلا ازداد المغو فضلا . وأنى عبد الملك بن مروان بأسارى بن الأشعث ، فقال لرجاء بن حيوة ، ماترى؟ قال إن الله تعالى قد أعطاك ما تحب من الظفر ، فأعطاه ما يحب من المغو . ففأعهم . وروى أن زيادا أخذ رجلا من الخوارج ، فأقلت منه ، فأخذ أخاه ، فقال له إن جئت بأخيك ولأضربت عنقك فقال أرايت إن جئت بك كتاب من أمير المؤمنين تخلى سبيلي ؟ قال نعم . قال فانا أتيت بكتاب من العزيز الحكيم ، وأقيم عليه شاهدين ابراهيم وموسى . ثم تلا ( أَمْ لَمْ يَنْبَأْ بِمَا فُصِّحَ مُوسَىٰ ، وَإِبْرَاهِيمَ الَّذِي وَفَّىٰ ، أَنْ لَا تَزِرُ وَازِرَةٌ وِزْرَ أُخْرَىٰ )<sup>(١)</sup> فقال زياد، خلوا سبيله ؟ هذا رجل قد لفت حجبته : وقيل مكتوب في الإنجيل ، من استغفر لمن ظلمه فقد هزم الشيطان

## فضيلة الرفق

اعلم أن الرفق محمود ، ويضاده العنف والحدة . والعنف نتيجة الغضب والفظاظة ، والرفق واللين نتيجة حسن الخلق والسلامة . وقد يكون سبب الحدة الغضب ، وقد يكون سببها شدة الحرص واستيلاؤه ، بحيث يدهش عن التفكير ، وينع من التثبت . فالرفق في الأمور حمرة لا يشرها إلا حسن الخلق . ولا يحسن الخلق إلا بضبط قوة الغضب وقوة الشهوة : وحفظهما على حد الاعتدال . ولأجل هذا أثنى رسول الله صلى الله عليه وسلم على الرفق ، وبالترفيه . فقال<sup>(١)</sup> : يَا عَاذُشَةُ إِنَّهُ مَنْ أَعْطَى حَظَّهُ مِنَ الرِّفْقِ فَقَدْ أَعْطَى حَظَّهُ مِنْ خَيْرِ الدُّنْيَا وَالْآخِرَةِ وَمَنْ حَرَّمَ حَظَّهُ مِنَ الرِّفْقِ فَقَدْ حَرَّمَ حَظَّهُ مِنْ خَيْرِ الدُّنْيَا وَالْآخِرَةِ » وقال رسول الله صلى الله عليه وسلم<sup>(٢)</sup> : « إِذَا أَحَبَّ اللَّهُ أَهْلًا نَبَتْ أَدْخَلَ عَلَيْهِمُ الرِّفْقَ »

### ﴿ فضيلة الرفق ﴾

- (١) حديث بإعانة الله من أعطى حظه من الرفق فقد أعطى حظه من خير الدنيا والآخرة - الحديث : أحمد والنسائي في الصعفاء في ترجمة عبد الرحمن بن أبي بكر اللبكي وضعه عن القاسم عن عائشة وفي الصحيحين من حديثها بإعانة الله إن الله يحب الرفق في الأمر كله
- (٢) حديث إذا أحب الله أهل بيت أدخل عليهم الرفق : أحمد بسند جيد والبيهقي في الشعب بسند ضعيف من حديث عائشة

وقال صلى الله عليه وسلم <sup>(١)</sup> « إِنَّ اللَّهَ لَيُعْطِي عَلَى الرَّفْقِ مَا لَا يُعْطَى عَلَى الْخُرْقِ وَإِذَا أَحَبَّ اللَّهُ عَبْدًا أَعْطَاهُ الرَّفْقَ وَمَا مِنْ أَهْلٍ يَنْتَ يُحْرَمُونَ الرَّفْقَ إِلَّا حُرِمُوا حُبَّةَ اللَّهِ تَمَلَّى » . وقالت عائشة رضى الله عنها ، قال النبي صلى الله عليه وسلم <sup>(٢)</sup> « إِنَّ اللَّهَ رَفِيقٌ يُحِبُّ الرَّفْقَ وَيُهْدِي عَلَى اللَّهِ مَا لَا يُعْطَى عَلَى الْعَنْفِ » وقال صلى الله عليه وسلم <sup>(٣)</sup> « يَا عَائِشَةُ أَرَفَقِي فَإِنَّ اللَّهَ إِذَا أَرَادَ بِأَهْلِ بَيْتٍ كَرَامَةً دَلَّكُمْ عَلَى بَابِ الرَّفْقِ » وقال صلى الله عليه وسلم <sup>(٤)</sup> « مَنْ يَحْرِمِ الرَّفْقَ يَحْرِمِ الْخَيْرَ كُلَّهُ » وقال صلى الله عليه وسلم <sup>(٥)</sup> « أَيُّمَا وَالٍ وَلِيٌّ قَرَفَقَ وَلَانَ رَفْقَ اللَّهِ تَمَلَّى بِرَ يَوْمِ الْقِيَامَةِ » وقال صلى الله عليه وسلم <sup>(٦)</sup> « تَذَرُونَ مَنْ يُحْرِمُ عَلَى النَّارِ يَوْمَ الْقِيَامَةِ كُلُّ هَيْئٍ كَبَنٍ سَهْلٍ قَرِيبٍ » وقال صلى الله عليه وسلم <sup>(٧)</sup> « الرَّفْقُ يُبْنِي وَالْخُرْقُ سُوءٌ » وقال صلى الله عليه وسلم <sup>(٨)</sup> « الثَّانِي مِنَ اللَّهِ وَالْتِمَاجَةُ مِنَ الشَّيْطَانِ » . وروى أن رسول الله صلى الله عليه وسلم أتاه رجل فقال <sup>(٩)</sup> « يَا رَسُولَ اللَّهِ إِنْ اللَّهَ قَدْ بَارَكَ لَجَمِيعِ الْمُسْلِمِينَ فِيكَ ، فَاصْصِنِي مِنْكَ بِخَيْرٍ : فَقَالَ « الْحَمْدُ لِلَّهِ » مَرَّتَيْنِ

(١) حديث أن الله يعطي على الرفق ما لا يعطي على الخرق - الحديث : الطبراني في الكبير من حديث جرير بإسناد ضعيف

(٢) حديث أن الله رقيق يحب الرفق - الحديث : مسلم من حديث عائشة

(٣) حديث بأعائشة أرفقي فإن الله إذا أراد بأهل بيت كرامة دلهم على باب الرفق : أحمد من حديث عائشة وفيه انقطاع ولأبي داود وأبي عيسى

(٤) حديث من يحرم الرفق يحرم الخير كله : مسلم من حديث جرير دون قوله كله ففيه عند أبي داود

(٥) حديث أيما والٍ ولي فلان رفق رفق الله به يوم القيامة : مسلم من حديث عائشة وفي حديث فيه ومن ولي من أمر أممي شيئا فرفق بهم فارفق به

(٦) حديث تدرون على من تحرم النار على كل حين لين سهل قريب : الترمذي من حديث ابن مسعود وتقدم في آداب الصفة

(٧) حديث الرفق بين الخرق وسوء : الطبراني في الأوسط من حديث ابن مسعود والبيهقي في الشعب من حديث عائشة وكلاهما ضعيف

(٨) حديث الثامن من الله والحبقة من الشيطان : أبو يعلى من حديث أنس ورواه الترمذي وحسنه من حديث سهل بن سعد بلفظ الأمانة من الله وقد تقدم

(٩) حديث أتاه رجل فقال يا رسول الله إن الله قد بارك لجميع المسلمين فيك - الحديث وفيه فإذا أردت أمرا فتدبر عاقبته فإن كان رشدا فأقمه - الحديث : ابن المبارك في الزهد والرفائق من حديث أبي جعفر هو المسمى عبد الله بن مسور الهاشمي ضعيف جدا ولأبي نعيم في كتاب الإيجاز من رواية اسماعيل الأنصاري عن أبيه عن جده لذا همت بأمر فأجلس فتدبر عاقبته وإسناده ضعيف

أَوْ ثَلَاثًا ، ثُمَّ أَقْبَلَ عَلَيْهِ فَقَالَ « هَلْ أَنْتَ مُسْتَوْصٍ » مَرَّتَيْنِ أَوْ ثَلَاثًا . قَالَ نَعَمْ . قَالَ « إِذَا  
أَرَدْتَ أَمْرًا فَتَدَبَّرْ عَاقِبَتَهُ فَإِنْ كَانَ رُشْدًا فَأَمْضِهِ وَإِنْ كَانَ سَبْوًى ذَلِكْ فَاتَّهِ . وَعَنْ  
عَائِشَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهَا ، أَنَّهَا كَانَتْ مَعَ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فِي سَفَرٍ ، عَلَى بَعِيرٍ صَغِيرٍ  
فَجَلَسَتْ تَعْرِفُهُ بَيْنَنَا وَشَمَالًا . فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ <sup>١</sup> « يَا عَائِشَةُ عَلَيْكَ بِالرَّفَقِ  
فَإِنَّهُ لَا يَدْخُلُ فِي شَيْءٍ إِلَّا زَانَةٌ وَلَا يُزْعَجُ مِنْ شَيْءٍ إِلَّا شَانَةٌ » .

الآثار : بلغ عمر بن الخطاب رضي الله عنه ، أن جماعة من رعيته اشتكوا من عماله ،  
فأمرهم أن يوافوه . فلما أتوه ، قام غمد الله وأثنى عليه ، ثم قال ، أيها الناس ، أيتها الرعية  
إن لنا عليكم حقًا ، النسيجة بالنسب ، والمعاونة على الخير . أيتها الرعاة ، إن للرعية عليكم  
حقًا ، فاعلموا أنه لا شيء أحب إلى الله ولا أحر ، من حلم إمام ورقفه . وليس جهل أنفرض  
إلى الله ولا أعظم ، من جهل إمام وخرقه . واعلموا أنه من يأخذ بالمأفية فيمن بين ظهرنيه ،  
يرزق المأفية من هودونه . وقال وهب بن منبه ، الرفق نبي الحلم . وفي الخبر موقوفًا  
ومرفوعًا <sup>٢</sup> « أَلْعِلْمُ خَلِيلُ الْمُؤْمِنِ وَالْحِلْمُ وَزِيرُهُ وَالتَّقْوَى دَلِيلُهُ وَالتَّوَكُّلُ قِيَمُهُ وَالرَّفَقُ  
وَالِدُهُ وَاللَّيْنُ أَخُوهُ وَالصَّبْرُ أَمِيرُ جُنُودِهِ » وقال بعضهم : ما أحسن الإيمان زينه العلم ، وما أحسن  
العلم زينه العمل وما أحسن العمل زينه الرفق . وما أضيف شيء إلى شيء مثل حلم إلى علم . وقال عمرو  
ابن العاص لابنه عبد الله ، ما الرفق ؟ قال . أن تكون ذا أناة فتلاين الولاية . قال فالتحرق ؟ قال .  
معادة إمامك ومناوأة من يقدر على ضررك . وقال سفيان لأصحابه ، تدرؤن ما الرفق ؟ قالوا قل يا أبا محمد  
قال : أن تضع الأمور مواضعها ، الشدة في موضعها ، واللين في موضعها ، والسيف في موضعه  
والسوط في موضعه . وهذه إشارة إلى أنه لا بد من مزج النفاطة باللين ، والنفاطة بالرفق كما قيل .  
ووضع الندي في موضع السيف بالعلم مضر كوضع السيف في موضع الندي

( ١ ) حديث عائشة عليك بالرفق فإنه لا يدخل في شيء إلا زانة - الحديث : رواه مسلم  
( ٢ ) حديث العلم خليل للمؤمن والحلم وزيره والعمل دليله والعمل قائمه والرفق وانه أبو الشيخ في كتاب  
التياب وفضائل الأعمال من حديث أنس بن مالك ضعيف ورواه القصاصي في مسند الشهاب من  
حديث أبي هريرة ، وأبي هريرة وكلاهما ضعيف

فالمحمود وسط بين المنف واللين ، كما في سائر الأخلاق : ولكن لما كانت الطباع إلى المنف والحدة أميل ، كانت الحاجة إلى ترغيبهم في جانب الرفق أكثر . فلهذا كثر ثناء الشرع على جانب الرفق دون المنف ، وإن كان المنف في عمله حسنا ، كما أن الرفق في عمله حسن . فإذا كان الواجب هو المنف ، فقد وافق الحق الموصى ، وهو أن من الزبد بالشهد ، وهكذا . وقال عمر بن عبد العزيز رحمه الله ، روي أن عمرو بن العاص ، كتب إلى معاوية يعاتبه في الثاني ، فكتب إليه معاوية

أما بعد . فإن التفهم في الخير زيادة رشد ، وإن الرشيد من رشد عن العجلة ، وإن العاجل من خاب عن الأناة ، وإن المثبت مصيب ، أو كاد أن يكون مصيبا . وإن العجل غطى ، أو كاد أن يكون غطى . وأن من لا ينفعه الرفق يضره الخرق . ومن لا ينهه التجارب لا يدرك المال . وعن أبي عون الأنصاري ، قال ماتكم الناس بكلمة صعبة ، إلا وإلى جانبها كلمة ألين منها تجري مجراها . وقال أبو حمزة الكوفي . لا تتخذ من الخدم إلا ما لا بد منه ، فإن مع كل إنسان شيطانا واعلم أنهم لا يسطونك بالشدة شيئا ، إلا أن يظنوك باللين ما هو أفضل منه . وقال الحسن . المؤمن وقاف متأن ، وليس كالحطاب ليل . فهذا تاء أهل العلم على الرفق ، وذلك لأنه محمود ، ومفيد في أكثر الأحوال وأغلب الأمور . والحاجة إلى المنف قد تقع ، ولكن على الندور . وإنما الكامل من يميز مزايا الرفق عن موانع المنف ، فيعطى كل أمر حقه ، فإن كان قاصر البصيرة ، أو أشكل عليه حكم واقفة من الوقائع ، فليكن ميله إلى الرفق ، فإن النجح معه في الأكثر

## القول

في ذم الحسد وفي حقيقته وأسبابه ومعالجته وغاية الواجب في إزالته

## بيان

في ذم الحسد

اعلم أن الحسد أيضا من نتائج الحقد ، والحقد من نتائج الغضب ، فهو فرع فرعه ؛ والغضب أصل أصله . ثم إن للحسد من الفروع التسمية ما لا يكاد يحصى . وقد ورد في ذم

الحسد خاصة أخبار كثيرة ، قال رسول الله صلى الله عليه وسلم <sup>(١)</sup> « الْحَسَدُ يَأْكُلُ الْحَسَنَاتِ كَمَا تَأْكُلُ النَّارُ الْحَطَبَ » وقال صلى الله عليه وسلم في النبي عن الحسد وأشباهه وعثراته <sup>(٢)</sup> « لَا تَحْسَدُوا وَلَا تَقَاتَعُوا وَلَا تَبَاغَضُوا وَلَا تَدَابَرُوا وَكُونُوا عِبَادَ اللَّهِ إِخْوَانًا »  
وقال أنس <sup>(٣)</sup> « كُنَّا يَوْمًا جُلُوسًا عِنْدَ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ ، فَقَالَ « يَطْلُعُ عَلَيْكُمْ الْآنَ مِنْ هَذَا الْفَجْرِ رَجُلٌ مِنْ أَهْلِ الْجَنَّةِ » قَالَ فَطَلَعَ رَجُلٌ مِنَ الْأَنْصَارِ يَنْفُضُ لِحْيَتَهُ مِنْ وَضُوئِهِ ، قَدْ عُلِقَ نَمْلُهُ فِي يَدِهِ الشَّامِلِ ، فَسَلِمَ . فَلَمَّا كَانَ الْغَدُ : قَالَ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مِثْلَ ذَلِكَ . فَطَلَعَ ذَلِكَ الرَّجُلُ . وَقَالَ فِي الْيَوْمِ الثَّلَاثِ ، فَطَلَعَ ذَلِكَ الرَّجُلُ . فَلَمَّا قَامَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ ، تَبِعَهُ عَبْدُ اللَّهِ بْنُ مَرْوَانَ الْمَاصِ : فَقَالَ لَهُ ، إِنِّي لَأُحِبُّ أَبْنَى ، فَأَقْسَمْتُ أَنْ لَأُدْخِلَ عَلَيْهِ ثَلَاثًا . فَإِنْ رَأَيْتَ أَنْ تَوْثِقَنِي إِلَيْكَ حَتَّى تَمْضِيَ الثَّلَاثَ فَمَلْتُ . فَقَالَ نَم . فَبَاتَ عِنْدَهُ ثَلَاثَ لَيَالٍ ، قَلَمَ يَرَهُ يَقُومُ مِنَ اللَّيْلِ شَيْئًا ، غَيْرَ أَنَّهُ إِذَا انْقَلَبَ عَلَى فِرَاشِهِ ذَكَرَ اللَّهَ تَعَالَى ، وَلَمْ يَقَمْ حَتَّى يَقُومَ لَصَلَاةِ الْفَجْرِ . قَالَ غَيْرَ أَتَى مَا سَمِعْتَهُ يَقُولُ إِلَّا خَيْرًا . فَلَمَامَضَتْ الثَّلَاثُ ، وَكَدَتْ أَنْ أَحْتَرِقَ عَمَلُهُ ، قُلْتُ يَا عَبْدَ اللَّهِ ، لِمَ يَكُنْ بَيْنِي وَبَيْنَ الْوَدَى غَضَبٌ وَلَا هِجْرَةٌ ، وَلَكِنِّي سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقُولُ كَذَا وَكَذَا ، فَأَرَدْتُ أَنْ أَعْرِفَ عَمَلِكَ ، فَلَمْ أَرَكَ تَعْمَلُ عَمَلًا كَثِيرًا . فَمَا أَتَى بَلَغَ بِكَ ذَلِكَ ؟ فَقَالَ مَا هُوَ إِلَّا مَا رَأَيْتَ . فَلَمَّا وَلِيتَ دُعَانِي فَقَالَ . مَا هُوَ إِلَّا مَا رَأَيْتَ ، غَيْرَ أَنِّي لَا أَجِدُ عَلَى أَحَدٍ مِنَ الْمُسْلِمِينَ فِي نَفْسِي غِشًا وَلَا حَسَدًا ، عَلَى خَيْرِ أَعْطَاهُ اللَّهُ إِيَّاهُ . قَالَ عَبْدُ اللَّهِ ، فَقُلْتُ لَهُ هِيَ الَّتِي بَلَغَتْ بِكَ ، نَوْهِي الَّتِي لَا تَلْفِيقُ

#### ( القول في دم الحسد )

(١) حديث الحسد يأكل الحسنات كَمَا تَأْكُلُ النَّارُ الْحَطَبَ : أبو داود من حديث أبي هريرة وابن ماجه من حديث

أنس وقد تقدم

(٢) حديث لَا تَقَاتَعُوا وَلَا تَدَابَرُوا وَلَا تَبَاغَضُوا - الحديث : متفق عليه وقد تقدم

(٣) حديث أنس كُنَّا يَوْمًا جُلُوسًا عِنْدَ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَقَالَ يَطْلُعُ عَلَيْكُمْ الْآنَ مِنْ هَذَا الْفَجْرِ رَجُلٌ مِنْ أَهْلِ الْجَنَّةِ - الحديث بطوله وفيه أَنَّ ذَلِكَ الرَّجُلَ قَالَ لَا أَجِدُ عَلَى أَحَدٍ مِنَ الْمُسْلِمِينَ

غِيًشًا وَلَا حَسَدًا عَلَى خَيْرِ أَعْطَاهُ اللَّهُ رَوَاهُ أَحْمَدُ بِإِسْنَادٍ صَحِيحٍ عَلَى شَرْطِ الشَّيْخَيْنِ

وَرَوَاهُ الْبُزَارِيُّ وَهَمَّى الرَّجُلَ فِي رِوَايَةِ يَزِيدُ سَعْدًا وَنَبِيهَا بَيْتٌ هَيْمَةٌ



وقال صلى الله عليه وسلم <sup>(١)</sup> « ثَلَاثٌ لَا يَنْجُو مِنْهُنَّ أَحَدٌ الظَّنُّ وَالطَّيْرَةُ وَالْحَسَدُ وَتَأَخُّدُكُمْ بِالْمُخْرِجِ مِنْ ذَلِكَ إِذَا ظَنَنْتُمْ فَلَا تُحَقِّقْ وَإِذَا تَعَلَّيْتُمْ فَامْنَعْ وَإِذَا حَسَدْتُمْ فَلَا تَبْتَغِ » وفي رواية « ثَلَاثَةٌ لَا يَنْجُو مِنْهُنَّ أَحَدٌ وَقَالَ مَنْ يَنْجُو مِنْهُنَّ » فأثبت في هذه الرواية إمكان النجاة . وقال صلى الله عليه وسلم <sup>(٢)</sup> « دَبَّ إِلَيْكُمْ ذَا الْأَمِّمْ قَبْلَكُمْ الْحَسَدُ وَالْبَغْضَاءُ وَالْبَغْضَاءُ هِيَ الْحَالِقَةُ لَا أَقُولُ حَالِقَةُ الشَّعَرِ وَلَكِنْ حَالِقَةُ الدِّينِ وَالَّذِي نَفْسُ مُحَمَّدٍ بِيَدِهِ لَا تَدْخُلُونَ الْجَنَّةَ حَتَّى تُؤْمِنُوا وَلَنْ تُؤْمِنُوا حَتَّى تَحَابُّوا أَلَا أُبَشِّرُكُمْ عَمَّا يُثَبِّتُ ذَلِكَ لَكُمْ أَفْتَضُوا السَّلَامَ يَنْتَكُمُ » وقال صلى الله عليه وسلم <sup>(٣)</sup> « كَادَ الْفَقْرُ أَنْ يَكُونَ كُفْرًا وَكَادَ الْحَسَدُ أَنْ يَنْقَلِبَ الْقَدَرُ » وقال صلى الله عليه وسلم <sup>(٤)</sup> « إِنَّهُ سَبْعُ عَشْرَ أَمِّي ذَا الْأَمِّمْ » قالوا وما ذَا الأم ؟ قال « الْأَشْرُ وَالْبَطَرُ وَالْكَافَرُ وَالْتَّافُسُ فِي الدُّنْيَا وَالْبَغَاةُ وَالْحَسَدُ حَتَّى يَكُونَ أَلْبَنِي ثُمَّ الْمُخْرِجُ » وقال صلى الله عليه وسلم <sup>(٥)</sup> « لَا تُظْهِرِ الشَّيْءَ لِأَخِيكَ فَيَعَايِفَهُ اللَّهُ وَيَتَلَيَّكَ » . وروى أن موسى عليه السلام ، لما تعجل إلى ربه تعالى ، رأى في ظل العرش رجلا ، فقبضه بمكانه . فقال إن هذا لكريم على ربه . فسأل

( ١ ) حديث ثلاث لا ينجو منهن أحد الظن والطعن والحسد - الحديث : وفي رواية وقل من ينجو منهن ابن أبي الدنيا في كتاب دم الحسد من حديث أبي هريرة وفيه يعقوب بن محمد الزهري وموسى ابن يعقوب الزمعي ضعفهما الجمهور والرواية الثانية رواها ابن أبي الدنيا أيضا من رواية عبد الرحمن بن معاوية وهو مرسل صيف والطبراني من حديث حارثة بن العلاء نحوه وتقدم في آفات اللسان

- ( ٢ ) حديث دب إليكم ذَا الأمِّم الحسد والبغضاء - الحديث : الترمذي من حديث مولى الزبير عن الزبير ( ٣ ) حديث كاد الفقر أن يكون كفرا وكاد الحسد أن ينقلب القدر : أبو مسلم الكشي والبيهقي في الشعب من رواية يزيد البرقاني عن أسد وزيد ضعيف ورواه الطبراني في الأوسط من وجه آخر بلفظ كادت الحاجة أن تكون كفرا وفيه ضعف أيضا ( ٤ ) حديث انه سبعمائة أممي ذَا الأمِّم قبيك قالوا وما ذَا الأمِّم قال الأمِّم قال الأثر والبطر - الحديث : ابن أبي الدنيا في دم الحسد والطبراني في الأوسط من حديث أبي هريرة بإسناد حس ( ٥ ) حديث لا تظهر الشئ لأخيك فيعافيه الله ويتللك : الترمذي من حديث وثقة بن الأسقع وقال حسن شريف وفي رواية ابن أبي الدنيا رحمه الله

ربه تعالى أن يخبره باسمه فلم يخبره ، وقال أحدثك من عمله ثلاث . كان لا يحسد الناس على ما آتاهم الله من فضله ، وكان لا يبق والده ، ولا يمشي بالنميمة . وقال زكريا عليه السلام .  
 قال الله تعالى ، الحاسد عدو لنعمتي ، منسخط لقضائي ، غير راض بقسمتي التي قسمت بين عبادي  
 وقال صلى الله عليه وسلم <sup>(١)</sup> « أَخَوْفُ مَا أَخَافُ عَلَى أُمَّتِي أَنْ يَكْتَفِرَ فِيهِمُ الْمَالُ  
 فَيَتَحَادَّوْنَ وَيَقْتُلُوْنَ » وقال صلى الله عليه وسلم <sup>(٢)</sup> « اسْتَعِينُوا عَلَى قَضَاءِ الْحَوَائِجِ بِالْكَفَّيْنِ  
 فَإِنَّ كُلَّ ذِي نَمَةٍ نَحْسُودُ » وقال صلى الله عليه وسلم <sup>(٣)</sup> « إِنَّ لِنَعِيمِ اللَّهِ أَعْدَاءَ ، قَبِيلَ وَمِنْ  
 هُمْ ؟ قَالُوا : الَّذِينَ يَحْسُدُونَ النَّاسَ عَلَى مَا آتَاهُمُ اللَّهُ مِنْ فَضْلِهِ » وقال صلى الله عليه وسلم  
<sup>(٤)</sup> « مَنِيَّةٌ يَدْخُلُونَ النَّارَ بِئَلِ الْحَسَابِ بَسْمَةٍ قِيلَ يَا رَسُولَ اللَّهِ مَنْ هُمْ ؟ قَالَ : « الْأَمْرَاءُ بِالْجُورِ وَالْعُرَبُ  
 بِالْمَصِيَّةِ وَالْأَعْيُنُ بِالْكَثَرِ وَالشُّجَارُ بِالْحِكَاةِ وَأَهْلُ الرِّشَاقِ بِالْجَلَاءِ وَالْمُلُكَاءُ بِالْحَدِّ »  
 الآثار : قال بعض السلف ، أول خطيئة كانت هي الحسد . حسد إبليس آدم عليه السلام  
 على ربه ، فأبى أن يسجد له ، فعصاه الحسد على المصيبة . وحكى أن عون بن عبد الله ،  
 دخل على الفضل بن الملهب ، وكان يومئذ على واسط . فقال إني أريد أن أعطك بشيء .  
 فقال وما هو ؟ قال إياك والكبير ، فإنه أول ذنب عصي الله به ، ثم قرأ ( وَإِذْ قُلْنَا لِلْمَلَائِكَةِ )

(١) حديث أخوف ما أخاف على أمتي أن يكترحم المال فيتحدون ويتقاتلون : ابن أبي الدنيا في كتاب  
 ذم الحسد من حديث أبي عامر الأشعري وفيه ثابت بن أبي ثابت جهل أبو حاتم في الصحيحين  
 من حديث أبي سعيد أن ما أخاف عليكم من بدني ما يفتح عليكم من زهرة الدنيا وزينتها  
 ولها من حديث عمرو بن عوف البصري والله ما الفقر أخشى عليكم ولا كفى أخشى أن تبسط  
 عليكم الدنيا الحديث . وسلم من حديث عبد الله بن عمرو إذا فتحت عليكم فارس والروم  
 الحديث وفيه يتنافسون ثم يتحاسنون ثم يتدابرون الحديث ولأحمد والبراء من حديث عمر  
 لا تفتح الدنيا على أحد إلا أني الله بينهم العداوة والبغضاء إلى يوم القيامة  
 (٢) حديث استعينوا على قضاء الحوائج بالكتمان فإن كل ذي نعمة محسود : ابن أبي الدنيا والطبراني  
 حديث معاذ بن سعد بن حماد

(٣) حديث إن نعم الله أعداء قبل ومن أولئك قال الذين يحدون الناس على ما آتاهم الله من فضله : الطبراني  
 في الأوسط من حديث ابن عباس الله لأهل النعم حادة فاحذروهم

(٤) حديث مئة يدخلون النار قبل الحساب مئة قيل يا رسول الله ومن هم قال الأمراء بالجور - الحديث :  
 عليه والعلاء بالحسد أبو منصور البجلي من حديث ابن عمرو وأنس بن مالك

اسجدوا لآدم فسجدوا إلا إبليس<sup>(١)</sup> الآية . وإياك والحرص ، فإنه أخرج آدم من الجنة أمكنه الله سبحانه من جنة عرضها السموات والأرض ، يأكل منها إلا شجرة واحدة نهاه الله عنها ، فأكل منها فأخرجه الله تعالى منها ، ثم قرأ (أهبطوا منها)<sup>(٢)</sup> إلى آخر الآية . وإياك والחסد ، وإنما قيل ابن آدم أخاه حين حسده ، ثم قرأ (وأنزلناهم نبالاً آدم يأخض<sup>(٣)</sup> ) الآية . وإذا ذكر أعجاب رسول الله صلى الله عليه وسلم فأمسك . وإذا ذكر القدر فأسكت . وإذا ذكرت النجوم فأسكت

وقال بكر بن عبد الله . كان رجل ينشئ بمض الملوك ، فيقوم بخذاء الملك : فيقول أحسن إلى الحسن بإحسانه ، فإن للمسيء سيكفيك إساءته . فحسده رجل على ذلك المقام والكلام ، فمضى به إلى الملك ، فقال إن هذا الذي يقوم بخذائك ويقول مايقول ، زعم أن الملك أنجز . فقال له الملك ، وكيف يصح ذلك عندي ؟ قال تدعوه إليك ، فإنه إذا ناداك منك وضع يده على أنه لثلاثين ربح البئر . فقال له انصرف حتى أنظر . فخرج من عند الملك ، فدعا الرجل إلى منزله ، فأطعمه طعاما فيه ثوم . فخرج الرجل من عنده ، وقام بخذاء الملك على عادته . فقال أحسن إلى الحسن بإحسانه ، فإن للمسيء سيكفيك إساءته . فقال له الملك ادن مني . فدنا منه ، فوضع يده على فيه غفافة أن يشم الملك منه رائحة الثوم . فقال الملك في نفسه ، ما أرى فلانا إلا قد صدق . قال وكان الملك لا يكتب بخطه إلا بمائة أوصلة . فكتب له كتابا بخطه إلى عامل من عماله ، إذا أتاك حامل كتابي هذا فاذبحه ، واسلخه ، واحش جلد به ثبنا ، وابعث به إلى ، فأخذ الكتاب وخرج ، فلقبه الرجل الذي سمى به ، فقال ما هذا الكتاب ؟ قال خط الملك لي بصلة . فقال هبه لي . فقال هو لك . فأخذه ومضى به إلى العامل ، فقال العامل ، في كتابك أن أذبحك وأسلخك . قال إن الكتاب ليس هو لي ، فأنقذه في أمرى حتى تراجع الملك . فقال ليس لكتاب الملك مراجعة فذبحه ، وسلخه ، وحش جلد به ثبنا ، وبعث به . ثم عاد الرجل إلى الملك كما دته ، وقال مثل قوله فمجب الملك ، وقال ما فعل الكتاب ؟ فقال لقيني فلان فاستوبه مني فوحيته . قال الملك ، إنه ذكر لي أنك تعلم أني أنجز . قال ما قلت ذلك . قال فلم وضعت يدك على فمك قال لأنه لأطعمني طعاما فيه ثوم فكرهت أن ألعنه . قال صدقت أرجع إلى مكانك ، فقد كفى للمسيء إساءته

وقال ابن سيرين رحمه الله . ما حدثت أحداً على شيء من أمر الدنيا ، لأنه إن كان من أهل الجنة ، فكيف أحسده على الدنيا وهي حقيرة في الجنة ؟ وإن كان من أهل النار ، فكيف أحسده على أمر الدنيا وهو يصير إلى النار ! وقال رجل للحسن : هل يحسد المؤمن ؟ قال ما أنساك بنى يعقوب ، نعم ، ولكن غم في صدرك ، فإنه لا يضر لك ما لم تعده يدا ولا لسانا ، وقال أبو الدرداء ، ما أكثر عبد ذكر الموت إلا قلَّ فرحه ، وقلَّ حسده ، وقال معاوية ، كل الناس أندر على رضاه ، إلا حاسد نعمة ، فإنه لا يرضيه إلا زوالها ، ولذلك قيل كل الداوات قد ترجى إيمانها \* إلا عداوة من عاداك من حسد

وقال بعض الحكماء : الحسد جرح لا يبرأ ، وحسد الحسود ما يليق . وقال أعرابي : ما رأيت ظالماً أشبه مظلوماً من حاسد ، إنه يرى النعمة عليك تقمة عليه . وقال الحسن يا ابن آدم ، لم تحسد أخاك ؟ فإن كان الذي أعطاه لكرامته عليه ، فلم تحسد من أسكرمه الله ؟ وإن كان غير ذلك ، فلم تحسد من مصيره إلى النار ؟ وقال بعضهم ، الحاسد لا ينال من المجالس إلا مذمة وذلاً . ولا ينال من الملائكة إلا لعنة وبنضا . ولا ينال من الخلق إلا جزماً ونمماً . ولا ينال عند النزع إلا شدة وهو لا . ولا ينال عند الموقف إلا فضيحة وتكلاً

## بيان

حقيقة الحسد وحكمه وأقسامه وموانيه

اعلم أنه لا حسد إلا على نعمة . فإذا أنعم الله على أخيك بنعمة ، فلك فيها حالتان إحداها : أن تكره تلك النعمة ، وتحب زوالها ، وهذه الحالة تسمى حسداً . فالحسد حدة كراهة النعمة ، وحب زوالها عن المنعم عليه الحالة الثانية : أن لا تحب زوالها ، ولا تكره وجودها ودوامها ، ولكن تشتهي لنفسك مثلها . وهذه تسمى غبطة . وقد تختص بأسم المنافسة . وقد تسمى المنافسة حسداً ، والمنافسة ، ووضع أحد اللفظين موضع الآخر ، ولا حجر في الأسامي بعد فهم المعاني . وقد قال صلى الله عليه وسلم " **إِنَّ الْمُؤْمِنِينَ يَتَبَغَّطُونَ وَالْمُنافِقِينَ يَحْسَدُونَ** " .

فأما الأول: فهو حرام بكل حال، إلا نعمة أصابها فاجر أو كافر، وهو يستعين بها على تهبيح الفتنة، وإفساد ذات البين، وإيذاء المخلق، فلا بضرك كراحتك لها، وحبسك زوالها فإنك لا تحب زوالها من حيث هي نعمة، بل من حيث هي آلة الفساد. ولو أمنت فسادها، لم يملك بنعمته. ويدل على تحريم الحسد الأخبار التي نقلناها، وأن هذه الكراهة تسخط لقضاء الله في تفضيل بعض عباده على بعض، وذلك لا عذر فيه ولا رخصة، وأي معصية تريد على كراحتك لراحة مسلم، من غير أن يكون لك منه مضرة، وإلى هذا أشار القرآن بقوله (إِنْ تَحْسَبْكُمُ حَسَنَةً نَّسُؤُهُمْ وَإِنْ تَبْغِبْهُمْ سَيْئَةً يَفْرِحُوا بِهَا) وهذا الفرح شهامة، والحسد والشامة يتلازمان.

وقال تعالى (وَدَّ كَثِيرٌ مِنْ أَهْلِ الْكِتَابِ لَوْ يَرُدُّونَكُمْ مِنْ بَدَايِعِكُمْ كَقَدْرًا حَسَدًا مِنْ عِنْدِ أَنْفُسِهِمْ<sup>(١)</sup>) فأخبر تعالى أن حبهم زوال نعمة الإيمان حسد. وقال عز وجل (وَدُّوا لَوْ تُكْفِرُونَ كَمَا كَفَرُوا فَتَكُونُوا سَوَاءً)<sup>(٢)</sup> وذكر الله تعالى حسد إخوة يوسف عليه السلام، وعبر عما في قلوبهم بقوله تعالى (إِذْ قَالُوا لِيُوسُفُ وَأَخُوهُ أَحَبُّ إِلَيْنَا أَيْنَمَا نَزَلْنَا وَأَلَيْتُنَا لَنَكُونَنَّ هُنَّ فِي سَبِيلِ مَبِيتِ لِيُوسُفُ وَأَخِيهِ أَوْ يُضْلَعُ لِيُؤْتَاكَ مِنْ يَدِهِ رَافِقًا يُخَالِلْ لَكُمُ وَجْهَهُ أَيْيُكُمْ<sup>(٣)</sup>) فلما كرهوا حب أبيهم له، وساءم ذلك وأجوازواله عنه، فقبضوه عنه. وقال تعالى (وَلَا يَحْذَرُونَ فِي صَلَاتِهِمْ حِجَابًا مُخَالِفًا لِذِي الْقُرْبَىٰ وَالْيَتَامَىٰ وَالْمَسْكِينِ<sup>(٤)</sup>) أي لا تعين صدورهم به ولا يفتخرون، فأثني عليهم بعدم الحسد.

وقال تعالى في معرض الإنكار (أَمْ يَحْسُدُونَ النَّاسَ عَلَىٰ مَا آتَاهُمُ اللَّهُ مِنْ فَضْلِهِ<sup>(٥)</sup>) وقال تعالى (كَانَ النَّاسُ أُمَّةً وَاحِدَةً<sup>(٦)</sup>) إلى قوله (إِلَّا الَّذِينَ آوَوْا مِنْ بَعْدِ مَا جَاءَتْهُمْ الْبَيِّنَاتُ بَغْيًا يَنْهَاهُمْ<sup>(٧)</sup>) قيل في التفسير حسدًا، وقال تعالى (وَمَا تَقْرَفُوا إِلَى اللَّهِ مِنْ بَدَايِعِ مَا جَاءَتْهُمْ بِالْإِلْمِ بَغْيًا يَنْهَاهُمْ<sup>(٨)</sup>) فأنزل الله العلم ليجتمعهم، ويؤلف بينهم على طاعته، وأمرهم

(١) حديث المؤمن بيطء وللتأنيق حسد: لم أجده إلا مرفوعاً وإمامنا عز بن قول الفضيل بن عياض

كذلك رواه ابن أبي الدنيا في فضائل الحسد

(١) آل عمران: ١٢٠ (٢) البقرة: ١٠٩ (٣) يوسف: ٨ (٤) الحشر: ١٩ (٥) النساء: ٤٥

(٦) و (٧) البقرة: ٢١٣ (٨) التوبة: ١٤

أَن يَأْتُوا بِالْعِلْمِ ، فَحَاسِدُواوَاخْتَلَفُوا ، إِذْ أَرَادَ كُلُّ وَاحِدٍ مِنْهُمْ أَنْ يَنْفِرَ بِالرَّيَاسَةِ ، وَقَبُولِ الْقَوْلِ ، فَرَدَّ بَعْضُهُمْ عَلَى بَعْضٍ . قَالَ ابْنُ عَبَّاسٍ <sup>(١)</sup> كَانَتْ الْيَهُودُ قَبْلَ أَنْ يَمِثَّ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ ، إِذَا قَاتَلُوا قَوْمًا ، قَالُوا نَسْأَلُكَ بِالنَّبِيِّ الَّذِي وَعَدْتَنَا أَنْ تَرْسَلَهُ ، وَبِالْكِتَابِ الَّذِي تَنْزِلُهُ ، إِلَّا مَا نَصَرْتَنَا . فَكَانُوا يَنْصُرُونَ . فَلَمَّا جَاءَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مِنْ وَلَدِ إِسْمَاعِيلَ عَلَيْهِ السَّلَامُ عَرَفُوهُ ، وَكَفَرُوا بِهِ بِمَدْمَرِهِمْ إِيَّاهُ فَقَالَ تَعَالَى ( وَكَانُوا مِنْ قَبْلِ أَنْ يَسْتَفْتِحُونَ عَلَى الَّذِينَ كَفَرُوا فَلَمَّا جَاءَهُمْ مَا عَرَفُوا كَفَرُوا بِهِ <sup>(٢)</sup> ) إِلَى قَوْلِهِ ( أَنْ يَكْفُرُوا بِمَا أَنْزَلَ اللَّهُ بَنِيَّ <sup>(٣)</sup> ) أَى حَسَدًا . وَقَالَتْ صَفِيَّةُ بِنْتُ حَيٍّ لِلنَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ ، <sup>(٤)</sup> جَاءَ أَبِي وَمَعِيَ مِنْ عِنْدِكَ يَوْمًا ، فَقَالَ أَبِي لِمَ مَاتَ قَوْلُ فِيهِ ؟ قَالَ أَقُولُ إِنَّهُ النَّبِيُّ الَّذِي بَشَّرَ بِهِ ، وَمَعِيَ قَالَ فَاتَرَى ؟ قَالَ أَزَى مَعَادَاتِهِ أَيَّامَ الْحَيَاةِ . فَبِذَا حُكِمَ الْحَسَدُ فِي التَّحْرِيمِ

وَأَمَّا الْمُنَافَسَةُ ، فَلَيْسَتْ بِحَرَامٍ . بَلْ هِيَ إِمَّا وَاجِبَةٌ ، وَإِمَّا مُنْهَوِيَّةٌ ، وَإِمَّا مُبَاحَةٌ . وَقَدْ يَسْتَعْمَلُ لَفْظُ الْحَسَدِ بَدَلَ الْمُنَافَسَةِ ، وَالْمُنَافَسَةُ بَدَلَ الْحَسَدِ . قَالَ قُتَيْبُ بْنُ عَبَّاسٍ ، <sup>(٥)</sup> لَمَّا أَرَادَ هُوَ وَالْفَضْلُ أَنْ يَأْتِيَا النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ ، فَيَسْأَلَاهُ أَنْ يُوَظِّرَهُمَا عَلَى الصَّدَقَةِ ، قَالَ لِمَ لِي

### ( بيان حقيقة الحسد وحكمه )

( ١ ) حَدِيثُ ابْنِ عَبَّاسٍ قَوْلُهُ كَانَتْ الْيَهُودُ قَبْلَ أَنْ يَمِثَّ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِذَا قَاتَلُوا قَوْمًا قَالُوا نَسْأَلُكَ بِالنَّبِيِّ الَّذِي وَعَدْتَنَا أَنْ تَرْسَلَهُ - الْحَدِيثُ : فِي تَزْوِيلِ قَوْلِهِ تَعَالَى وَكَانُوا مِنْ قَبْلِ أَنْ يَسْتَفْتِحُونَ عَلَى الَّذِينَ كَفَرُوا : ابْنُ إِسْحَاقَ فِي السِّيرَةِ فِيهَا يُلْفِظُهُ عَنْ عِكْرَمَةَ أَوْ عَنْ سَعِيدِ بْنِ جَبْرِ عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ أَنَّ الْيَهُودَ كَانُوا يَسْتَفْتِحُونَ عَلَى الْأَوْسِ وَالْمُخْزَجِ بِرَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَذَكَرَهُ نَحْوُهُ وَهُوَ مُنْقَطِعٌ

( ٢ ) حَدِيثُ ثَالِثِ صَفِيَّةِ بِنْتُ حَيٍّ لِلنَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ جَاءَ أَبِي وَمَعِيَ مِنْ عِنْدِكَ يَوْمًا فَقَالَ أَبِي لِمَ مَاتَ قَوْلُ فِيهِ قَالَ أَقُولُ إِنَّهُ النَّبِيُّ الَّذِي بَشَّرَ بِهِ مُوسَى - الْحَدِيثُ : ابْنُ إِسْحَاقَ فِي السِّيرَةِ قَالَ حَدَّثَنِي أَبُو بَكْرٍ بْنُ مُحَمَّدٍ عَنْ عَمْرِو بْنِ حَزَمٍ قَالَ حَدَّثَنِي عَنْ صَفِيَّةَ فَذَكَرَهُ نَحْوُهُ وَهُوَ مُنْقَطِعٌ أَيْضًا ( ٣ ) حَدِيثُ ثَالِثِ قُتَيْبِ بْنِ عَبَّاسٍ لَمَّا أَرَادَ هُوَ وَالْفَضْلُ أَنْ يَأْتِيَا النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَيَسْأَلَاهُ أَنْ يُوَظِّرَهُمَا عَلَى الصَّدَقَةِ قَالَ لِمَ لِي - الْحَدِيثُ : هَكَذَا وَقَعَ لِلْمَصْنَفِ أَنَّهُ قَتَمَ وَالْفَضْلُ وَأَتَمَّهُ هُوَ الْفَضْلُ وَالطَّلَبُ بْنُ رِيحَةَ كَأَرْوَاهُ مُسْلِمٌ مِنْ حَدِيثِ الطَّلَبِ بْنِ رِيحَةَ بْنِ الْحَارِثِ قَالَ اجْتَمَعَ رِيحَةُ ابْنُ الْحَارِثِ وَالْعَبَّاسُ بْنُ عَبْدِ الطَّلَبِ فَقَالَا وَآلَهُ لَوْ بَشَّرْنَا هَذَيْنِ الْعُلَمَاءِ قَالَ لِي وَالْفَضْلُ بْنُ عَبَّاسٍ أَتَيْتَا إِلَى رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَكَلَّمَاهُ فَذَكَرَ - الْحَدِيثُ :

عين قال لها لا نذهبإليه ، فإنه لا يؤمر كما عليها ، فقال له ما هذا منك إلا نفاسة . والله  
 لقد زوجك ابنته فما نفسنا ذلك عليك ، أى هذا منك حسد ، وما حسدناك على تزويجهم  
 إياك فاطمة ؛ والمنافسة في اللغة مشتقة من النفاسة . والذي يدل على إباحة المنافسة ، قوله تعالى  
 ( وَفِي ذَلِكَ فَلْيَتَنَافَسِ الْمُتَنَافِسُونَ <sup>(١)</sup> ) وقال تعالى ( مَا يَأْتُوا إِلَى مَغْفِرَةٍ مِنْ رَبِّكُمْ <sup>(٢)</sup> )  
 وإما المتابعة عند خوف الفتور ، وهو كالعبد ينساق إلى الخدمة مولاهما ، إذ يخرج  
 كل واحد أن يسبقه صاحبه ، فيحظى عند مولاه بمنزلة لا يحظى هو بها . فكيف وقد صرح  
 رسول الله صلى الله عليه وسلم بذلك فقال <sup>(٣)</sup> « لَا حَسَدَ إِلَّا فِي اثْنَتَيْنِ رَجُلٌ آتَاهُ اللَّهُ مَالاً  
 فَسَلَّمَهُ عَلَى هَلَكَةٍ فِي الْحَقِّ وَرَجُلٌ آتَاهُ اللَّهُ عِلْماً فَهُوَ يَعْمَلُ بِهِ وَيُحِبُّهُ النَّاسُ »  
 ثم فسرد ذلك في حديث أبي كبشة الأنباري فقال <sup>(٤)</sup> « مَثَلُ هَذِهِ الْأُمَةِ مَثَلُ أَرْبَعِ رَجُلٍ آتَاهُ  
 اللَّهُ مَالاً وَعِلْماً فَهُوَ يَعْمَلُ بِصَلْبِهِ فِي مَالِهِ وَرَجُلٌ آتَاهُ اللَّهُ عِلْماً وَلَمْ يُؤْتِهِ مَالاً يَقُولُ رَبِّ  
 لَوْ أَنَّ لِي مَالاً مِثْلَ مَالِ فَلَانٍ لَكُنْتُ أَعْمَلُ فِيهِ مِثْلَ عَمَلِهِ فَمَا فِي الْأَجْرِ سِوَاهُ » وهذا  
 منه حب لأن يكون له مثل ماله ، فيعمل مثل ما يعمل ، من غير حب زوال النعمة عنه قال  
 « وَرَجُلٌ آتَاهُ اللَّهُ مَالاً وَلَمْ يُؤْتِهِ عِلْماً فَهُوَ يُنْفِقُهُ فِي مَعَاصِي اللَّهِ وَرَجُلٌ لَمْ يُؤْتِهِ عِلْماً  
 وَلَمْ يُؤْتِهِ مَالاً يَقُولُ لَوْ أَنَّ لِي مِثْلَ مَالِ فَلَانٍ لَكُنْتُ أُنْفِقُهُ فِي مِثْلِ مَا يُنْفِقُهُ فِيهِ مِنْ  
 الْمَعَاصِي فَمَا فِي الْوَزْرِ سِوَاهُ » فذمه رسول الله صلى الله عليه وسلم من جهة تنهيه للمعصية  
 لا من جهة حبه أن يكون له من النعمة مثل ماله

فإذا لامر ح على من يضيغ غيره في نعمة ، ويشتمى لنفسه مثلاً ، مهما لم يجب زوالها  
 عنه . ولم يسكره دوامها له . نعم إن كانت تلك النعمة نعمة دينية واجبة ، كالإيمان  
 والصلاة ، والزكاة فهذه المنافسة واجبة . وهو أن يجب أن يكون مثله ، لأنه إذا لم يكن  
 لمحب ذلك فيكون راضياً بالمعصية ، وذلك حرام . وإن كانت النعمة من الفضائل ، كالتقوى

(١) حديث لا حسد إلا في اثنتين - الحديث : متفق عليه من حديث ابن عمر وقد تقدم في العلم

(٢) حديث أبي كبشة عن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال : « مَثَلُ هَذِهِ الْأُمَةِ مَثَلُ أَرْبَعِ رَجُلٍ آتَاهُ اللَّهُ مَالاً وَلَمْ يُؤْتِهِ عِلْماً » رواه ابن ماجه

والترمذي وابن أبي شيبة

(٣) الحديث : ٢٩ (٤) الحديث : ١٢

الأموال في المساكين والصدقات ، فالنافسة فيها مندوب إليها . وإن كانت نعمة يتنعم بها على وجه مباح ، فالنافسة فيها مباحة . وكل ذلك يرجع إلى إرادة مساواته ، والالحاق به في النعمة ، وليس فيها كراهة النعمة ، وكان تحت هذه النعمة أمران ، أحدهما : راحة النعم عليه ، والآخر ظهور نقصان غيره وتخلفه عنه . وهو يكره أحد الوجهين ، وهو تخلف نفسه ، ويحب مساواته له . ولا حرج على من يكره تخلف نفسه ونقصانها في المباحات نعم ذلك ينقص من الفضائل ، وبنافس الزهد ، والتوكل ، والرضا ، ويحجب عن المقامات الرقيقة ، ولكنه لا يوجب المصيان

وهنا دقيقة غامضة ، وهو أنه إذا أبس من أن ينال مثل تلك النعمة ، وهو يكره تخلفه ونقصانه ، فلا محالة يجب زوال النقصان وإنما يزول نقصانه إما بأن ينال مثل ذلك أو بأن تزول نعمة المحسود فإذا انسد أحد الطريقين ، فيسكد القلب لا ينفك عن شهوة الطريق الآخر ، حتى إذا زالت النعمة عن المحسود ، كان ذلك أشقى عنده من دوامها إذ بزوالها يزول تخلفه وتقدم غيره . وهذا يسكد لا ينفك القلب عنه . فإن كان بحيث لو ألقي الأمر إليه ، ورد إلى اختياره ، لسي في إزالة النعمة عنه ، فهو حسود حسدا مذموما . وإن كان تدعمه التقوى عن إزالة ذلك ، فيبقى عما يحده في طبعه من الارتياح إلى زوال النعمة عن محسوده ، مهما كان كارها لذلك من نفسه بقلعه ودينه : ولعله المعنى بقوله صلى الله عليه وسلم (١) « ثَلَاثٌ لَا يَنْفَكُ الْمُؤْمِنُ عَنْهُنَّ الْحَسَدُ وَالظَّنُّ وَالطَّيْرَةُ » ثم قاله « وَلَهُ مِنْهُنَّ مَخْرَجٌ إِذَا حَسَدَتْ فَلَا تَبَيُّغُ » أي إن وجدت في قلبك شيئا فلا تعمل به . ويعيد أن يكون الإنسان مريد للحاق بأخيه في النعمة ، فيعجز عنها ، ثم ينفك عن ميل إلى زوال النعمة . إذ يجد لا محالة ترجيعا له على دوامها . فهذا الحد من النافسة يراحم الحسد الحرام ، فينبغي أن يحتاط فيه ، فإنه موضع الخطر . ولما من إنسان إلا وهو يرى فوق نفسه جماعة من معارفه وأقرانه يحب مساواتهم ، ويكاد ينجر ذلك إلى الحسد المحظور وإن لم يكن قوى الإيعان ، رزين التقوى ومهما كان محرکه خوف التفاوت وظهور نقصانه عن غيره بجره ذلك إلى الحسد المذموم

(١) حديث ثلاث لا ينفك المؤمن عنهن الحسد والظن والطيرة - الحديث : تقدم غير مرة



وإلى ميل الطبع إلى زوال النعمة عت أخيه ، حتى ينزل هو إلى مساواته ، إذ لم يقدر  
 هو أن يرتقى إلى مساواته بإدراك النعمة ، وذلك لارخصة فيه أصلاً ، بل هو حرام ، سواء  
 كان في مقاصد الدين ، أو مقاصد الدنيا ، ولكن يعني عنه في ذلك ما لم يعمل به إن شاء الله تعالى  
 وتكون كرامته لذلك من نفسه كفارة له . فهذه حقيقة الحسد وأحكامه ، وأما مرتبه فأربع  
 الأولى : أن يحب زوال النعمة عنه ؛ وإن كان ذلك لا ينتقل إليه . وهذا غاية الخبيث  
 الثانية : أن يحب زوال النعمة إليه ، لرغبته في تلك النعمة ، مثل رغبته في دار حسنة ،  
 أو امرأة جميلة ، أو ولاية نافذة ، أو سنة نالها غيره ، وهو يجب أن تكون له ، ومطلوبه  
 تلك النعمة لا زوالها عنه ، ومكروهه فقد النعمة لا تنم غيره بها  
 الثالثة : أن يشتهي عينها لنفسه ، بل يشتهي مثلها ، فإن عجز عن مثلها أحب زوالها  
 كيلا يظهر التفاوت بينها

الرابعة . أن يشتهي لنفسه مثلها ، فإن لم تحصل فلا يحب زوالها عنه . وهذا الأخير  
 هو المفقوع إن كان في الدنيا . والمندوب إليه إن كان في الدين . والثالثة فيها مذموم  
 وغير مذموم . والثانية أخف من الثالثة والأولى مذموم محض . وتسمية الرتبة الثانية  
 حسداً فيه تجوز وتوسع ، ولكنه مذموم لقوله تعالى ( وَلَا تَتَمَنَّوْا مَا فَضَّلَ اللَّهُ بِهِ  
 بَعْضُكُمْ عَلَى بَعْضٍ <sup>(١)</sup> ) فتمنيه لمثل ذلك غير مذموم ، وأما تمنيه عين ذلك فهو مذموم

## بيان

### أسباب الحسد والمنافسة

أما المنافسة ، فسببها حب مافيه المنافسة . فإن كان ذلك أمراً دينياً ، فسببه حب الله تعالى  
 وحب طاعته . وإن كان دنيوياً ، فسببه حب مباحات الدنيا والتنعم فيها . وإعناظرنا الآن  
 في الحسد المذموم ، ومداخله كثيرة جداً ؛ ولكن يحصر جعلها سبعة أبواب ، المداوة ،  
 والتعزير ، والكبر ، والتعجب ، والخوف من فوت المقاصد المحبوبة ، وحب الرياسة ،  
 وخبث النفس ومخلها . فإنه إن غلب يكره النعمة على غيره ، إما لأنه عدوه فلا يريد له الخير

وهذا لا يختص بالأمثال ، بل يحسد الحسيس الملك ، بمعنى أنه يجب زوال نعمته ، ولكونه مبغضه بسبب إساءته إليه أو إلى من يحبه . وإما أن يكون من حيث يعلم أنه يتكبر بالنعمة عليه ، وهو لا يطيق احتمال كبره وتقاربه لمرة نفسه ، وهو المراد بالتعزز . وإما أن يكون في طبعه أن يتكبر على المحسود ، ويمتنع ذلك عليه نعمته . وهو المراد بالتكبر . وإما أن تكون النعمة عظيمة ، والمنصب عظيم ، فيتمتع من فوز مثله بمثل تلك النعمة ، وهو المراد بالتعجب . وإما أن يخاف من فوات مقاصده بسبب نعمته ، بأن يتوصل بها إلى مزاحمته في أغراضه . وإما أن يكون يجب الرياسة التي تقبى على الاختصاص بنعمة لا يساوى فيها . وإما أن لا يكون بسبب من هذه الأسباب ، بل ثلبت النفس وشحها بالخير لعل الله تعالى ، ولا بد من شرح هذه الأسباب

السبب الأول : العداوة والبغضاء . وهذا أشد أسباب الحسد ، فإن من آذاه شخص بسبب من الأسباب ، وخالفه في غرض بوجه من الوجوه ، أبغضه قلبه ، وغضب عليه ، ورسخ في نفسه الحقد . والحقد يقتضي التشفي والانتقام ، فإنه عجز البعض عن أن يتشفى بنفسه ، أحب أن يتشفى منه الزمان . وربما يحيل ذلك على كرامة نفسه عند الله تعالى : فيها أصابت عدوه بليّة فرح بها ، وظلها مكافأة له من جهة الله على بفضه ، وأنها لأجله . ومهما أصابته نعمة ، ساء ذلك ؛ لأنه ضد مراده . وربما يخطر له أنه لا منزلة له عند الله ، حيث لم ينتقم له من عدوه الذي آذاه ، بل أنتم عليه . وبالجملة فالحسد يلزم البغض والعداوة ولا يغارتها . وإنما غاية التي أن لا يبنى ، وأن يكره ذلك من نفسه . فأما أن يبغض إنسانا ثم يستوى عنده مسرته ومساءته ، فهذا غير ممكن . وهذا مما وصف الله تعالى الكفار به أعنى الحسد بالعداوة . إذ قال تعالى ( وَإِذَا تَوَلَّوْا كُنْتُمْ كَالْأَنْثَىٰ ذَاكِرَاتٍ ) وَإِذَا خَلَوْا عَصَوْا عَنْكُمْ الْأَنْثَىٰ مِنْ اللَّيْظِ قُلْ مَوْتُوا يَنْظُرَكُمْ إِنَّ اللَّهَ عَلِيمٌ بِذَاتِ الصُّدُورِ إِنَّ تَسْكُمُ حَسَنَةً تَنْوُومُ<sup>(١)</sup> ) الآية . وكذلك قال تعالى ( وَذُرُوا مَا عَلَيْكُمْ قَدْ بَدَتْ أَنْبُشَاءُ مِنْ أَفْوَاهِهِمْ وَمَا تُخْفِي صُدُورُهُمْ أَكْبَرُ<sup>(٢)</sup> ) . والحسد بسبب البغض وربما يغضى إلى التنازع والتجامل ، واستغراق العمر في إزالة النعمة بالجليل ، والسبابة ، وهتك الحشر ، وما يجرى مجراه

(١) آل عمران : ١٦٩ ، ١٧٠ . (٢) آل عمران : ١١٨

السبب الثاني: التعزُّز. وهو أن يثقل عليه أن يترفع عليه غيره. فإذا أصاب بعض أمثاله ولاية، أو علماً، أو مالا، يخاف أن يتكبر عليه، وهو لا يطبق تكبره، ولا تسمع نفسه باحتمال صلفه وتفاخره عليه، وليس من غرضه أن يتكبر، بل غرضه أن يدفع كبره فإنه قد رضى بمساواته مثلاً، ولكن لا يرضى بالترفع عليه.

السبب الثالث: الكبر . وهو أن يكون في طبعه أن يتكبر عليه ، ويستغفره  
 ويستخدمه ، ويتوقع منه الانقياد له ، والتابعة في أغراضه . فإذا نال نعمة خاف أن لا يحتمل  
 تكبره ، ويرفع عن متابعتها ، أو ربما يتشوف إلى مساواته ، أو إلى أن يرتفع عليه ، فيعود  
 متكبرا بعد أن كان متكبرا عليه . ومن التكبر والتعزز كان حسدا أكثر الكفار لرسول  
 الله صلى الله عليه وسلم ، إذ قالوا كيف يتقدم علينا غلام يتيم ! وكيف نطأ على «روسا»<sup>(١)</sup>  
 فقالوا ( لَوْلَا نَزَلَ هَذَا الْقُرْآنُ عَلَى رَجُلٍ مِنَ الْآقَرَبِينَ عَظِيمٍ )<sup>(٢)</sup> أي كان لا يتحمل علينا  
 أن نتواضع له ، ونتبته إذا كان عظيما . وقال تعالى يصف قول قريش ( أَهْوَ لَا وَمَنْ اللَّهُ  
 عَلَيْهِمْ مِنْ شَيْئٍ )<sup>(٣)</sup> كالاستحقار لهم والافتقار منهم

السبب الرابع: التجب. كما أخبر الله تعالى عن الأمم السالفة، إذ قالوا (مَا أُنْتُمْ إِلَّا بَشَرٌ مِثْلُنَا) <sup>(١)</sup> وقالوا (أَنْتُمْ بَشَرٌ مِثْلُنَا) <sup>(٢)</sup> وَلَئِنْ أَطَعْتُمْ بَشَرًا مِثْلَكُمْ لَأَخَذْتُمُ إِذْ خُيِّرْتُمْ <sup>(٣)</sup> فنجبوا من أن يفوز برتبة الرسالة، والوحي، والقرب من الله تعالى، بشر مثلهم، بخسودهم، وأحبوا زوال النبوة عنهم، جزأنا بفضل عليهم من هو مثلهم في الحلقة، لاعتقد تكبر، وطلب رياسة، وتقديم عداوة، أو سبب آخر من سائر الأسباب وقالوا متحججين (أَنْتَ اللَّهُ بَشَرًا رَسُولًا) <sup>(٤)</sup> وقالوا (لَوْ لَا أُنْزِلَ عَلَيْنَا آيَاتُكَ) <sup>(٥)</sup>

( بيان أسباب الحمد والثناء )

(٦) حديث سبب نزول قوله تعالى لولا نزل هذا القرآن على رجل من القريتين عظيم مذكوره ابن اسحاق في السيرة وإن قال ذلك الوليد بن المغيرة قال أنزل على محمد وأتركوا كبريته على سبيلها ويترك أبو مسعود عمرو بن عبد الله بن المغيرة سيد الثقف فحين عظامه القريتين فأقول الله أعلم بقصه هذه الآية ورواه أبو محمد بن أبي حاتم وابن مردويه في تفسيرهما من حديث ابن عباس قال أنهما قال مسعود بن عمرو وهو رواية لاين مردويه حين بن عمر الثقفي وهو ضعيف

(١) الزخرف: ٣١ (٢) الانعام: ٥٣ (٣) يونس: ١٥ (٤) المؤمنون: ٤٧ (٥) المؤمنون: ٣٤ (٦) الاحزاب: ٤٤ (٧) النور: ٣٧

وقال تعالى ( أَوْ عَجِبْتُمْ أَنْ جَاءَكُمْ ذِكْرٌ مِنْ رَبِّكُمْ عَلَى رَجُلٍ مِنْكُمْ <sup>(١)</sup> ) الآية

السبب الخامس : الخوف من فوت المقاصد . وذلك يخص بمنزاجين على مقصود واحد . فإن كل واحد يحبذ صاحبه في كل نعمة تكون عوناً له في الأفراد بمقصوده . ومن هذا الجنس تحاسد الضرات في التزامهم على مقاصد الزوجية ، وتحاسد الأخوة في التزامهم على نيل المنزلة في قلب الأبوين ، للتوصل به إلى مقاصد الكرامة والمال . وكذلك تحاسد التلميذين لأستاذ واحد على نيل المرتبة من قلب الأستاذ ، وتحاسد ندماء الملك وخواصه في نيل المنزلة من قلبه : للتوصل به إلى المال والجاه . وكذلك تحاسد الواعظين للتراحين على أهل بلدة واحدة ، إذا كان غرضهما نيل المال بالقبول عندهم . وكذلك تحاسد المالين المتراحين على طائفة من المتفهمة محصورين ، إذ يطلب كل واحد منزلة في قلوبهم للتوصل بهم إلى أغراض له

السبب السادس : حب الرياسة ، وطلب الجاه لنفسه ، من غير توصل به إلى مقصود . وذلك كالرجل الذي يريد أن يكون عديم النظير في فن من الفنون ، إذا غلب عليه حب الثناء ، واستغزه الفرح بما يمدح به من أنه واحد الدهر وفريد العصر في فنه ، وأنه لا نظير له ، فإنه لو سمع بنظير له في أقصى العالم لساء ذلك ، وأحب موته ، أو زوال النعمة عنه ، التي بها يشاركه في المنزلة ، من شجاعة ، أو علم ، أو عبادة ، أو صناعة ، أو جلال ، أو ثروة ، أو غير ذلك مما يتفرد هو به ، ويفرح بسبب تفرده . وليس السبب في هذا عداوة ، ولا تمزقاً ، ولا تكبراً على المحسود ، ولا خوفاً من فوات مقصود ، سوى محض الرياسة بدعوى الأفراد . وهذا وراء ما بين آحاد العلماء من طلب الجاه والمنزلة في قلوب الناس ، للتوصل إلى مقاصد سوى الرياسة . وقد كان علماء اليهود يشكرون مرفق رسول الله صلى الله عليه وسلم ولا يؤمنون به ، خيفة من أن تبطل رياستهم واستتباعهم ، مهما نسخ عليهم

السبب السابع : خبت النفس وشحها بالخير لمباد الله تعالى . فإنك تجد من لا يشتغل برياسة ، وتكبر ، ولا طلب مال ، إذا وصف عهده حسن حال هب من مباد الله تعالى ، فيما

أنم الله به عليه ، يشق ذلك عليه . وإذا وصف له اضطراب أمور الناس عوإدبارهم ، وفوات مقاصدهم ، وتنقص عيشهم ، فرح به . فهو أبدا يحب الإدبار لغيره ، ويبخل بنعمة الله على عباده ، كأنهم يأخذون ذلك من ملكه وخزائنه . ويقال البخل من يبخل بمال نفسه ، والشحيح هو الذي يبخل بمال غيره . فهذا يبخل بنعمة الله تعالى ، على عباده الذين ليس بينه وبينهم عداوة ولا رابطة . وهذا ليس له سبب ظاهر إلا خبث في النفس ، ورذالة في الطبع ، عليه وقعت الجبلة ، ومما لجته شديدة . لأن الحسد الثابت بسائر الأسباب ، أسبابه عارضة يتصور زوالها ، فيقطع في إزالتها . وهذا خبث في الجبلة ، لاعتن سبب عارض فتفسر إزالتها ، إذ يستحيل في العادة لإزالتها . فهذه هي أسباب الحسد ، وقد يجتمع بعض هذه الأسباب ، أو أكثرها ، أو جميعها في شخص واحد ، فيعظم فيه الحسد بذلك ، ويقوى قوة لا يقدر معها على الإخفاء والمجاملة ، بل يهتك حجاب المجاملة ، وتظهر المداوة بالكاشفة وأكثر المحاسنات تجتمع فيها جملة من هذه الأسباب . ولما يتجرد سبب واحد منها .

## بيان

السبب في كثرة الحسد بين الأمثال والأقران والأخوة وبنى العم والأقارب

وتأكله وقلته في غيرهم وضعفه

اعلم أن الحسد إنما يكثر بين قوم تكثر بينهم الأسباب التي ذكرناها ، وإنما يقوى بين قوم تجتمع جملة من هذه الأسباب فيهم وتطاهر ، إذ الشخص الواحد يجوز أن يحسد لأنه قد يمنع عن قبول التكبر ، ولأنه يتكبر ، ولأنه عدو ، ولغير ذلك من الأسباب . وهذه الأسباب إنما تكثر بين أقوام تجمعهم روابط ، يجتمعون بسببها في مجالس المخاطبات ، ويتواردون على الأغراض : فإذا خالف واحد منهم صاحبه في غرض من الأغراض ، نفر طبعه عنه ، وأبغضه ، وثبت الحق في قلبه ، فمئذ ذلك يريد أن يستحقه ويتكبر عليه ، ويكافئه على مخالفته لفرسه ، ويكره تمكنه من النعمة التي توصله إلى أغراضه ، وتترادف جملة من هذه الأسباب . إذ لا رابطة بين شخصين في بلدتين متنايتين ، فلا يكون بينهما

محاسدة . وكذلك في محلتين . نعم إذا تجاوزا في مسكن ، أو سوق ، أو مدرسة ، أو مسجد  
توارد على مقاصد تتنافس فيها أغراضها ، فيثور من التنافس التنافر والتباغض ، ومنه تثور  
بقية أسباب الحسد . ولذلك ترى العالم يحسد العالم دون العابد ، والعابد يحسد العابد  
دون العالم ، والتاجر يحسد التاجر ، بل الإسكاف يحسد الإسكاف ولا يحسد البزاز ،  
لا بسبب آخر سوى الاجتماع في الحرفة .

ويحسد الرجل أخاه وابن عمه ، أكثر مما يحسد الأجانب . والمرأة تحسد ضرتها وسرية  
زوجها ، أكثر مما تحسد أم الزوج وابنته : لأن مقصد البزاز غير مقصد الإسكاف ، فلا  
يتزاحمون على المقاصد ، إذ مقصد البزاز الثروة ، ولا يحصلها إلا بكثرة الزبون ، وإنما  
يتزاحم فيه بزاز آخر . إذ حريف البزاز لا يطلبه الإسكاف بل البزاز . ثم مزاحمة البزاز  
المجاورة ، أكثر من مزاحمة البعيد عنه إلى طرف السوق . فلا جرم يكون حسده للجار أكثر  
وكذلك الشجاع يحسد الشجاع ولا يحسد العالم ، لأن مقصده أن يذكر بالشجاعة  
ويشتهر بها ، وينفرد بهذه الخصلة ، ولا يزاحمه العالم على هذا النرض . وكذلك يحسد العالم  
العالم . ولا يحسد الشجاع . ثم حسد الواعظ للواعظ أكثر من حسده للفقير والطبيب  
لأن التزاحم بينهما على مقصود واحد أخص

فأصل هذه المحاسدات العداوة ، وأصل العداوة التزاحم بينهما على غرض واحد ، والنرض  
الواحد لا يجمع متباعدين بل متناسبين ، فلهذا يكثر الحسد بينهما . نعم من اشتد حرصه  
على الجاه ، وأحب الصيت في جميع أطراف العالم بما هو فيه ، فإنه يحسد كل من هو  
في العالم ، وإن بدد ، ممن يسامحه في الخصلة التي يتفاخر بها .

ومنشأ جميع ذلك حب الدنيا ، فإن الدنيا هي التي تضيق على المتزاحمين . أما الآخرة فلا تضيق فيها .  
وإعائمال الآخرة نعمة العلم ، فلا جرم من يحب معرفة الله تعالى ، ومعرفة صفاته ، وملائكته ،  
وأنبيائه ، وملكوته سمواته وأرضه ، لم يحسد غيره إذا عرف ذلك أيضا ، لأن المعرفة لا تضيق عن  
المعارفين ، بل المعلوم الواحد يعلمه ألف ألف عالم ، ويفرح بمعرفته ، ويلتذبه ، ولا تنقص  
لذة واحد بسبب غيره ، بل يحصل بكثرة العارفين زيادة الأنس ، وغرة للاستفادة والإفادة  
فلهذا لا يكون بين علماء الدين محاسدة ، لأن مقصدهم معرفة الله تعالى ، وهو بحر واسع

لا يفتق فيه وغرضهم المنزلة عند الله تعالى ولا ضيق أيضا فيا عند الله تعالى ، لأن أجل ما عند الله سبحانه من النعيم لذة لقائه ، وليس فيها مماتة ومزاحة ، ولا يضيق بهض الناظرين على بعض ، بل يزيد الأتس بكثرتهم

نعم إذا قصد الملباء بالعلم المال ، والجاء ، تحاسدوا ، لأن للمال أعيان وأجسام ، وإذا فتت في يد واحد خلت عنها يد الآخر . ومعنى الجاء ملك القلوب . ومهما امتلا قلب شخص بتعليم عالم ، انصرف عن تعليم الآخر ، أو نقص عنه لاهالة ، فيكون ذلك سببا للمحاسدة وإذا امتلا قلب بالفرح بعرفة الله تعالى ، لم يمنع ذلك أن يتلى قلب غيره بها ، وأن يفرح بذلك . والفرق بين العلم والمال ، أن المال لا يحل في يدا لم يرتحل عن اليد الأخرى . والعلم في قلب العالم مستقر ، ويحل في قلب غيره بتعليمه ، من غير أن يرتحل من قلبه . والمال أجسام وأعيان ، ولها نهاية : فلو ملك الإنسان جميع ما في الأرض ، لم يبق بعده مال يملكه غيره . والعلم لا نهاية له ولا يتصور استيعابه . فمن عود نفسه الفكر في جلال الله وعظمته ، بملكوت أرضه وسماؤه ، صار ذلك ألد عنده من كل نعيم ، ولم يكن ممنوعا منه ، ولا مزاحفاه ، فلا يكون في قلبه حسد لأحد من الخلق ، لأن غيره أيضا لو عرف مثل معرفته لم ينقص من لذته ، بل زادت لذته بمؤانسته ، فتكون لذة هؤلاء في مطالبة عجائب الملكوت على الدوام ، أعظم من لذة من ينظر إلى أشجار الجنة وبساتينها بالعين الظاهرة . فإن نعيم الصارفه وجنته معرفته ، التي هي صفة ذاته ، يأمن زوالها ، وهو أبدا يحنى ثمارها . فهو بروحه وقلبه منتد بفاكهة علمه ، وهي فاكهة غير مقطوعة ولا ممنوعة ، بل قطوفها دائية . فهو وإن غمض العين الظاهرة ، فروحه أبدا ترتع في جنة عالية ، ورياض زاهرة . فإن فرض كثرة في العارفين ، لم يكونوا امتحاسدين ، بل كانوا كما قال فيهم رب العالمين ( وَزَعْنًا مَا فِي صُدُورِهِمْ مِنْ غِلٍّ إِخْوَانًا عَلَى سُرُرٍ مُتَقَابِلِينَ <sup>(١)</sup> ) فهذا حالهم وهم بعد في الدنيا . فإذا يظن بهم عند انكشاف النطاء ، ومشاهدة المحبوب في المقى ! فإذا لا يتصور أن يكون في الجنة تحاسدة ولا أن يكون بين أهل الجنة في الدنيا بحاسدة : لأن الجنة لامضاهة فيها . ولا مزاحة ، ولا تمال إلا بعرفة الله تعالى ، التي لا يمزاحفها في الدنيا أيضا . فأهل الجنة بالضرورة برآء

من الحسد في الدنيا والآخرة جيما . بل الحسد من صفات المبغدين عن سمة عليين ، إلى مضيق سجين . ولذلك سُمي به الشيطان اللعين ، وذكر من صفاته أنه حسد آدم عليه السلام على ما خص به من الاجتهاد ، ولما دعى إلى السجود استكبر وأبى ، وعمر دعوته .  
فقد عرفت أنه لا حسد إلا للتوارد على مقصود يضيق عن الوفاء بالكل ، ولهذا لا ترى الناس يتحاسدون على النظر إلى زينة السماء ، ويتحاسدون على رؤية البساتين ، التي هي جزء يسير من جملة الأرض ، وكل الأرض لا وزن لها بالإضافة إلى السماء ، ولكن السماء لسمة الأنظار وافية بجميع الأبصار ، فلم يكن فيها تراحم ولا تحاسداً صلاً .  
فعلبك إن كنت بصيراً ، وعلى نفسك مشقة ، أن تطلب نعمة لا زحمة فيها ، ولذة لا كدر لها ، ولا يوجد ذلك في الدنيا إلا في معرفة الله عز وجل ، ومعرفة صفاته وأفعاله ، ومحائب ملكوت السموات والأرض . ولا ينال ذلك في الآخرة إلا بهذه المعرفة أيضاً . فإن كنت لا تشاق إلى معرفة الله تعالى ، ولم تجد لذتها ، وتر عنك رأيك ، وضعت فيها رغبتك فأنت في ذلك معذور ، إذ النسي لا يشاق إلى لذة الوقاع ، والصبي لا يشاق إلى لذة الملك . فإن هذه لذات يختص بإدراكها الرجال دون الصبيان والمختنين . فكذلك لذة المعرفة ، يختص بإدراكها الرجال ( رَجَالٌ لَا تُلِيهِمْ بَيْعَارَةٌ وَلَا يَبِيعُ عَنْ ذِكْرِ اللَّهِ <sup>(١)</sup> ) ولا يشاق إلى هذه اللذة غيرهم ، لأن الشوق بعد الذوق ، ومن لم يذق لم يعرف ومن لم يعرف لم يشق ، ومن لم يشق لم يطلب ، ومن لم يطلب لم يدرك ، ومن لم يدرك بقي مع المحرومين في أسفل السافلين ( وَمَنْ يَشُؤْ عَنْ ذِكْرِ الرَّحْمَنِ يَقْنِصْ لَهُ شَيْطَانًا فَهُوَ لَهُ قَرِينٌ <sup>(٢)</sup> )

## بيان

اليواء الذي ينقضي مرض الحسد عن القلب

اعلم أن الحسد من الأمراض المظيمة للقلوب ، ولا تداوى أمراض القلوب إلا بالعلم والعمل . والعلم النافع لمرض الحسد ، هو أن تعرف تحقيقاً أن الحسد ضرر عليك في الدنيا والدين ،



وأنه لا ضرر فيه على المحسود في الدنيا والدين بل ينفع به فيهما، ومهما عرفت هذا عن بصيرة، ولم تكن عدو نفسك وصديق عدوك، فارت الحسد لا محالة .

أما كونه ضررا عليك في الدين . فهو أنك بالجسد سخطت قضاء الله تعالى ، وكرهت نعمته التي قسمها بين عباده ، وعدله الذي أقامه في ملكه مخفى حكمته ، فاستكرت ذلك واستبشعته . وهذه جناية على حدة التوحيد ، وفدى في عين الإيمان ، وناهيك بهما جناية على الدين . وقد انضاف إلى ذلك أنك غششت رجلا من المؤمنين : وترك نصيحتة ، وفارقت أولياء الله وأنبياءه في جبههم الخير لمبادءه تعالى ، وشاركت إبليس وسائر الكفار في محبتهم للمؤمنين البلاء وزوال النعم . وهذه خبائث في القلب ، تأكل حسنات القلب كما تأكل النار الحطب ، وتحوها كما يحو الليل النهار .

وأما كونه ضررا عليك في الدنيا ، فهو أنك تتألم بحسدك في الدنيا ، أو تتمتع به ولا تزال في كد وغم ، إذ أعداؤك لا يخلّهم الله تعالى عن نعم فيضها عليهم ، فلا تزال تتمتع بكل نعمة تراها ، وتتألم بكل بلية تنصرف عنهم ، فتبقى مغموما ، محروما ، متشبب القلب به ضيق الصدر ، قد نزل بك ما يشبهه الأعداء لك ، وتشبهه لأعدائك ، فقد كنت تريد المحنة لعدوك فتنجرت في الحال محتك وغمك نقدا ، ومع هذا فلا تزول النعمة عن المحسود بحسدك ولولم تكن تؤمن بالبعث والحساب ، لكان مقتضى الفطنة . إن كنت عاقلا ، أن تحذر من الحسد لما فيه من ألم القلب ومساءته ، مع عدم النفع . فكيف وأنت عالم بما في الحسد من العذاب الشديد في الآخرة ! فما أعجب من العاقل كيف يتعرض لسخط الله تعالى من غير نفع يناله .

بل مع ضرر يحتمله ، وألم يقاسيه ، فيهلك دينه ودنياه من غير جدوى ولا فائدة .  
وأما أنه لا ضرر على المحسود في دينه ودنياه فواضح . لأن النعمة لا تزول عنه بحسدك بل ما قدره الله تعالى من إقبال ونعمة ، فلا بد أن يدوم إلى أجل معلوم ، قدره الله سبحانه ، فلا حيلة في دفعه . بل كل شيء عنده بمقدار . ولكل أجل كتاب . ولذلك شكاني من الأنبياء ، من امرأة ظالمة مستولية على الخلق ، فأوحى الله إليه فر من قدامها ، حتى تنقضي أيامها . أي ما قدرناه في الأزل لا يبيل إلى تغييره ، فأصبر حتى تنقضي المدة التي سبق القضاء

بدوام إقبالها فيها . ومهما لم تزل النعمة بالحسد ، لم يكن على المحسود ضرر في الدنيا . ولا يكون عليه إثم في الآخرة . وإعلك تقول ليت النعمة كانت تزول عن المحسود يحسدى . وهذا غاية الجهل ، فإنه بلاء تشبهه أولا لنفسك ، فإنك أيضا لا تتأخر عن عدو بحسبك ، فلو كانت النعمة تزول بالحسد ، لم يبق لله تعالى عليك نعمة ، ولا على أحدهم الخلق ، ولا نعمة الإيمان أيضا ، لأن الكفار يحسدون المؤمنين على الإيمان . قال الله تعالى ( وَذَكِّرْ مِنْ أَهْلِ الْكِتَابِ لَوْ يَرُّوْكُمْ مِنْ بَعْدِ إِيمَانِكُمْ كُفَّارًا حَسَدًا مِنْ عِنْدِ أَنْفُسِهِمْ )<sup>(١)</sup> إذ ما يريد المحسود لا يكون . نعم هو يضل بإرادته الضلال لغيره ، فإن إرادة الكفر كفر فمن اشتبه أن تزول النعمة عن المحسود بالحسد ، فكأنما يريد أن يسلب نعمة الإيمان بمحسد الكفار ، وكذا سائر النعم .

وإن اشتبهت أن تزول النعمة عن الخلق بحسبك ولا تزول عنك بحسد غيرك ، فهذا غاية الجهل والتأوه . فإن كل واحد من حتى الحساد أيضا ، يشتهي أن ينحس بهذه الخاصية ، ولست بأولى من غيرك ، فنعمة الله تعالى عليك في أن لم تزل النعمة بالحسد ، مما يجب عليك شكرها ، وأنت يجهلك تكرها

وأما أن المحسود ينتفع به في الدين والدنيا ، فواضح . أما منفعة في الدين ، فهو أنه مظلوم من جهتك ، لا سيما إذا أخرجك الحسد إلى القول والفعل ، بالقبية ، والقدح فيه ، وهتك ستره ، وذكر مساويه ، فهذه هدايا تهديها إليه : أعنى أنك بذلك تهدي إليه حسناتك ، حتى تلقاه يوم القيامة مفلسا ، محروما عن النعمة ، كما حرمت في الدنيا عن النعمة . فكأنك أردت زوال النعمة عنه فلم تزل . نعم كان لله عليه نعمة ، إذ وفقك للحسنات فقلت لها إليه ، فأضفت إليه نعمة إلى نعمة ، وأضفت إلى نفسك شقاوة إلى شقاوة .

وأما منفعة في الدنيا ، فهو أن أم أغراض الخلق مساءة الأعداء ، وغمهم ، وشقاوتهم ، وكوهم معذيين ، مغمومين ، ولا عذاب أشد مما أنت فيه من ألم الحسد . وغاية أمانى أعدائك ، أن يكونوا في نعمة ، وأن تكون في غم وحسرة بسببهم . وقد فعلت بنفسك

مامو مرادم . ولذلك لا يشتهي عدوك موتك ، بل يشتهي أن تطول حياتك ، ولكن  
في عذاب الحسد ، لتنظر إلى نعمة الله عليه ، فيقطع قلبك حسدا . ولذلك قيل  
لامات أعداؤك بل خلدرا حتى يروا نيك الذي يكمد  
لازلت محسودا على نعمة فإنما الكامل من محمد

ففرح عدوك بتمك وحسدك ، أعظم من فرحه بنعمته . ولو علم خلاصك من ألم الحسد  
وعذابه . لكان ذلك أعظم صيبة و بلية عنده . فما أنت فيما تلازمه من غم الحسد ، إلا كما يشتهي عدوك  
فإذا تأملت هذا ، عرفت أنك عدو نفسك ، و صديق عدوك ، إذ تأملت ما تضرب  
به في الدنيا والآخرة ، وانتفع به عدوك في الدنيا والآخرة ، وصرت مذموما عند الخالق  
والخالق ، شقيا في الحال والمآل ، ونعمة المحسود دائمة ، شئت أم أبيت يافيه .

ثم لم تقتصر على تحصيل مراد عدوك ، حتى وصلت إلى إدخال أعظم سرور على إبليس  
الذي هو أعدى أعدائك ، لأنه لما رآك محروما من نعمة العلم ، والورع ، والجاه ، والمال ،  
الذي اختص به عدوك عنك ، خاف أن تحب ذلك له ، فتشاركه في الثواب بسبب المحبة ،  
لأن من أحب الخير للمسلمين كان شريكا في الخير ، ومن فاته اللحاق بدرجة الأكابر في الدين  
لم يفته ثواب الحب لهم ، مهما أحب ذلك . فخاف إبليس أن تحب ما أنعم الله به على عبده  
من صلاح دينه ودنياه ، فتفوز بثواب الحب ، فيغضه إليك ، حتى لا تلحقه بحبك ، كما لم  
تلحقه بسببك . وقد قال أعرابي للنبي صلى الله عليه وسلم يارسول الله <sup>(١)</sup> الرجل يحب  
القوم ولما يلحق بهم ، فقال النبي صلى الله عليه وسلم « المرء مع من أحب » وقام أعرابي  
إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم وهو يخطب ، فقال <sup>(٢)</sup> يارسول الله متى الساعة ؟ فقال  
« مَا أَعَدَدْتُ لَهَا ؟ قال ما أعددت لها من كثير صلاة ولا صيام ، إلا أني أحب الله ورسوله  
فقال صلى الله عليه وسلم « أَنْتَ مَعَ مَنْ أَحْبَبْتَ » قال أنس ، فأفرح المسلمون بعد إسلامهم  
كفرهم يومئذ . إشارة إلى أن أكبر بنيتهم كانت حب الله ورسوله . قال أنس ، فحنن  
نحب رسول الله ، وأبا بكر ، وعمر ، ولا نعمل مثل عملهم ، ونرجو أن نكون لهم

( ١ ) حديث الرجل يحب القوم ولما يلحق بهم فقال هو مع من أحب : متفق عليه من حديث ابن مسعود

( ٢ ) حديث سؤال الأعرابي متى الساعة فقال ما أعددت لها : الحديث : متفق عليه من حديث أنس

وقال أبو موسى،<sup>(١)</sup> قلت يارسول الله، الرجل يحب المصلين ولا يصلي، ويحب الصوم ولا يصوم حتى عد أشياء. فقال النبي صلى الله عليه وسلم: «هُوَ مَعَ مَنْ أَحَبَّ» وقال رجل لعمر بن عبد العزيز، إنه كان يقال إن استطعت أن تكون عالماً فكن عالماً فإن لم تستطع أن تكون عالماً فكن متعلماً، فإن لم تستطع أن تكون متعلماً فأحبهم فإن لم تستطع فلا تنفضهم. فقال سبحانه الله، لقد جعل الله لنا مخرجاً

فانظر الآن كيف حمدك إبليس، فقوت عليك ثواب الحب، ثم لم ينقم به حتى بنض إليك أخاك، وملك على السكراة، حتى أئمت. وكيف لا، وعساك تحاسد رجلاً من أهل العلم، وتحب أن يخطئ في دين الله تعالى، وينكشف خطؤه ليفتضح، وتحب أن يخرس لسانه حتى لا يتكلم، أو يعرض حتى لا يعلم ولا يتعلم، وأي إثم يزيد على ذلك أفتيك إذفاتك اللعاق به، ثم اغتممت بسببه، سلمت من الإثم وعذاب الآخرة وقد جاء في الحديث<sup>(٢)</sup> «أَهْلُ الْجَنَّةِ ثَلَاثَةٌ الْمُحْسِنُ وَالْمُحِبُّ لَهُ وَالْكَافُّ عَنْهُ» أي من يكف عنه الأذى، والحسد، والبغض، والسكراة. فانظر كيف أبعدك إبليس عن جميع المداخل الثلاثة حتى لا تكون من أهل واحد منها ألبتة، فقد نفذ فيك حسد إبليس وما نفذ حسدك في عدوك، بل على نفسك :

بل لو كوشفت بحالك في يقظة أو منام لرأيت نفسك أيها الحاسد في صورة من يرى سبها إلى عدوه ليصيب مقتله، فلا يصيبه، بل يرجع إلى حديقته الجني، فيقلعها، فيزيد غفبه، فيعود ثانية، فيرمي أشد من الأولى، فيرجع إلى عينه الأخرى، فيعميها، فيزداد غيظه، فيعود ثالثة، فيعود على رأسه فيشجبه، وعدوه سالم في كل حال، وهو إليه واجع مرة بعد أخرى، وأعداؤه حوله يفرحون به، ويضضكون عليه. وهذا حال الحسود، وسفيرة الشيطان منه.

(١) حديث أبي موسى قلت يارسول الله الرجل يحب المصلين ولا يصلي - الحديث: وفيه هو مع من أحبه

متفق عليه من حديث بنقل آخر غصصوا الرجل يحب الصوم ولم يصوم بهم قال الله مع من أحبه

(٢) حديث أهل الجنة ثلاثة المحسن والمحب له والكاف عنه : لم أجبه له أحداً.

بل حالك في الحسد أقيح من هذا ، لأن الرمية المائدة لم تقوت إلا المينين ، ولو بقيتا لفاتتا بالموت لا محالة ، والحسد يمود بالإثم ، والإثم لا يقوت بالموت ، ولله يسوقه إلى غضب الله ، وإلى النار . فلا تذهب عينه في الدنيا ، خبره من أن تبقى له عين يدخل بها النار ، فيقطعها لهيب النار ، فانظر كيف انتقم الله من الحاسد ، إذ أراد زوال النعمة عن المحسود ، فلم يزلها عنه ، ثم أزالها عن الحاسد ، إذ السلامة من الإثم نعمة ، والسلامة من النثم والكمد نعمة ، وقد زالتا عنه ، تصديقا لقوله تعالى ( وَلَا يَحِيقُ الْمَكْرُ السَّيِّئُ إِلَّا بِأَهْلِهِ <sup>(١)</sup> ) وربما يتبلى بينه ما يشتميه لمدوه ، وقلما يشمت شامت بمساءة إلا ويتبلى بمثلا ، حتى قالت عائشة رضي الله عنها ، ما شمت لعثمان شيئا إلا نزل بي ، حتى لو شمت له القتل لقتلت

فهذا إثم الحسد نفسه ، فكيف ما يجري إليه الحسد من الاختلاف ، وجود الحق ، وإطلاق اللسان ، واليد بالفواحش في التشني من الأعداء ، وهو البناء الذي فيه هلك الأمم السالفة .  
فهذه هي الأدوية العامة ، فمها تفكر الإنسان فيها بذهن صاف ، وقلب حاضر ، انطفأت نار الحسد من قلبه ، وعلم أنه مهلك نفسه ، ومفرج عدوه ، ومسخط ربه ، ومنصع عيشه وأما العمل النافع فيه ، فهو أن يحكم الحسد ، فكل ما يتقاضاه الحسد من قول وفعل فينبغي أن يكلف نفسه تقيضه . فإن بشه الحسد على القدح في محموده ، كلف لسانه المدح له ، والثناء عليه . وإن حمله على التكبر عليه ، أزم نفسه التواضع له ، والاعتذار إليه . وإن بشه على كلف الإنعام عليه ، أزم نفسه الزيادة في الإنعام عليه . فمها فعل ذلك عن تكلف ، وعرفه المحسود ، طاب قلبه وأحبه . ومهما ظهر حبه ، عاد الحاسد فأحبه ، وتولد من ذلك الموافقة التي تقطع مادة الحسد ، لأن التواضع ، والثناء ، والمدح ، وإظهار السرور بالنعمة يستجلب قلب المنعم عليه . ويستترقه ، ويستطفه ، ويحمّله على مقابلة ذلك بالإحسان . ثم ذلك الإحسان يعود إلى الأول ، فيطيب قلبه ، ويصير ما تكلفه أو لا طبعا آخر . ولا يصدنه عن ذلك قول الشيطان له ، لو تواضعت وأثمنت عليه ، حملك الندو على العجز ، أو على النفاق أو الخوف ، وأن ذلك مذلة ومهانة . وذلك من خدع الشيطان ومكايده . بل الجاهلة تكلفا .  
يكانت أو مليحة ، تكسر صورة الصداوة من الجانبين ، وتقل صروفها ، وتمود القلوب

التألف والتحاب ، وبذلك تستريح القلوب من ألم الحسد ، وغم التباغض فيه هي أدوية الحسد ، وهي نافعة جدا ، إلا أنها ممررة على القلوب جدا . ولكن النفع في الدواء المر ، فمن لم يصبر على مرارة الدواء ، لم يزل حلالة الشفاء . وإنما تهون مرارة هذا الدواء ، أعني التواضع للأعداء ، والتقرب إليهم بالمدح والتناء ، بقوة العلم بالمعاني التي ذكرناها ، وقوة الرغبة في ثواب الرضا بقضاء الله تعالى ، وحب ما أحبه ، وعزة النفس وترفعها عن أن يسكون في العالم شيء على خلاف مرادها جهل . وعند ذلك يريد ما لا يكون ، إذ لا مطلق في أن يكون ما يريد . وفوات المراد ذل وخسة ، ولا طريق إلى الخلاص من هذا الذل إلا بأحد أمرين ، إما بأن يكون ما تريد ، أو بأن تريد ما يكون . والأول ليس إليك ولا مدخل للتكلف والمجاهدة فيه . وأما الثاني فلمجاهدة فيه مدخل ، وتحصيله بالرياضة ممكن ، فيجب تحصيله على كل مافل هذا هو الدواء السكلى .

فأما الدواء المنفصل ، فهو تتبع أسباب الحسد ، من الكبر وغيره ، وعزة النفس ، وشدة الحرص على ما لا ينبغي . وسيأتى تفصيل مداواة هذه الأسباب في مواضعها إن شاء الله تعالى فإنها مواد هذا المرض ، ولا ينقم المرض إلا بقمع المادة . فإن لم تقمع المادة لم يحصل بما ذكرناه إلا تسكين وتطفئة ، ولا يزال يعود مرة بعد أخرى ، ويطول الجهد في تسكينه مع بقاء مواده . فإنه مادام محبا للجاء ، فلا بد وأن يحسد من استأثر بالجاء والمنزلة في قلوب الناس دونه ، ويغمه ذلك لأحالة . وإنما غاية أن يهون النهم على نفسه ، ولا يظهر بلسانه ويده ، فأما الخلو عنه رأسا فلا يمكنه ، والله الموفق

## بيان

القدر الواجب في نفي الحسد عن القلب

اعلم أن المؤذى ممقوت بالطبع ، ومن آذاك فلا يمكنك أن لا تنفضه غالبا . فإذا تيسرت له نعمة ، فلا يمكنك أن لا تكرهها له ، حتى يستوى عندك حسن حال عدوك وسوء حاله . بل لا تزال تدرك في النفس بينهما تفرقة ، ولا يزال الشيطان يثبرك إلى الحسد له . ولكن إن قوى ذلك فيك ، حتى يثبتك على إظهار الحسد بقول أو فعل ، بحيث يعرف ذلك

من ظاهرك بأفلاك الاختيارية ، فأنت حסود عاص بحسبك . وإن كفت ظاهرك بالكلية إلا أنك بباطلك تحب زوال النعمة ، وليس في نفسك كراهة لهذه الحالة ، فأنت أيضا حسود عاص . لأن الحسد صفة القلب لا صفة الفعل . قال الله تعالى ( وَلَا يَجِدُونَ فِي صُدُورِهِمْ حَاجَةً مِّمَّا أُوتُوا <sup>(١)</sup> ) وقال عز وجل ( وَذُوقُوا لَوَ تَكْفُرُونَ كَمَا كَفَرْتُمْ فَتَكُونُونَ سَوَاءً <sup>(٢)</sup> ) وقال ( إِنَّ تَحْسَبَكُم حَسَنَةً نَّسُوءُهُمْ <sup>(٣)</sup> ) . أما الفعل ، فهو غيبة وكذب ، وهو عمل صادر عن الحسد ، وليس هو عين الحسد . بل عمل الحسد القلب دون الجوارح . ثم هذا الحسد ليس مظلمة يجب الاستحلال منها ، بل هو ممصبة بينك وبين الله تعالى ، وإنما يجب الاستحلال من الأسباب الظاهرة على الجوارح .

فأما إذا كفت ظاهرك ، وأزمت مع ذلك قلبك كراهة ما يترشح منه بالطبع ، من حب زوال النعمة ، حتى كأنك تمقت نفسك على ما في طبعها ، فتكون تلك الكراهة من جهة العقل ، في مقابلة الميل من جهة الطبع ، فقد أدت الواجب عليك ، ولا يسفل تحت اختيارك في أغلب الأحوال أكثر من هذا

فأما تغيير الطبع ، ليستوى عنده المؤذى والحسن ، ويكون فرحه أو غمه بما تيسر لهما من نعمة ، أو تنصب عليهما من بلية سواء ، فهذا مما لا يطاوع الطبع عليه ، مادام ملتفتا إلى حظوظ الدنيا ، إلا أن يصير مستغرقا بحسب الله تعالى ، مثل السكران الواله . فقد ينهى أمره إلى أن لا يلتفت قلبه إلى تفاصيل أحوال العباد ، بل ينظر إلى الكل بين واحدة ، وهي عين الرحمة . ويرى الكل عباد الله ، وأفعالهم أفعالا لله ، ويرام مسخرين . وذلك إن كان ، فهو كالبرق الخاطف لا يدوم ، ثم يرجع القلب بعد ذلك إلى طبعه ، ويود العود إلى منازعته ، أعنى الشيطان ، فإنه ينازع بالوسوسة . فهما قابل ذلك بكرهته ، وألزم قلبه هذه الحالة ، فقد أدى ما كلفه .

وقد ذهب ذاهبون إلى أنه لا يأتيهم إذا لم يظهر الحسد على جوارحه ، لما روى عن الحسن ، أنه سئل عن الحسد فقال ، غمه فإنه لا يضرك ما لم تبده . وروى عنه مرفوعا

ومرفوعا إلى النبي صلى الله عليه وسلم أنه قال «ثَلَاثَةٌ لَا يَخْلُو مِنْهُنَّ الْمُؤْمِنُ وَلَهُ مِنْهُنَّ نَجْرَجُ»  
فخرج به من الحسد أن لا ينفى .

والأولى أن يحمل هذا على ما ذكرناه ، من أن يكون فيه كراهة من جهة الدين والعقل ،  
في مقابلة حب الطبع لزوال نعمة العدو . وتلك الكراهة تنم عن البنى والإيذاء ، فإن جميع  
ما ورد من الأخبار في ذم الحسد ، يدل ظاهره على أن كل حاسد آثم . ثم الحسد عبارة عن صفة  
القلب لا عن الأفعال فكل من يحب إساءة مسلم فهو حاسد . فإذا كونه آثما بمجرد  
حسد القلب من غير فعل هو في محل الاجتهاد . وإلا ظهر ما ذكرناه من حيث ظواهر الآيات  
والأخبار ، ومن حيث المعنى . إذ يبعد أن ينفي عن العبد في إرادته إساءة مسلم ، واشتاله  
بالقلب على ذلك من غير كراهة . وقد عرفت من هذا أن لك في أعدائك ثلاثة أحوال  
أحدها : أن تحب مساوئهم بطبعك ، وتكره حبك لذلك ، وميل قلبك إليه بعقلك ،  
وتنمق نفسك عليه ، وتود لو كانت لك خيلة في إزالة ذلك الميل منك ، وهذا ممفوق عنه  
قطعا ، لأنه لا يدخل تحت الاختيار أكثر منه

الثاني : أن تحب ذلك ، وتظهر الفرح بمساوئهم ، إما بلسانك أو بجوارحك ، فهذا هو  
الحسد المحظور قطعا

الثالث : وهو بين الطرفين ، أن تحسد بالقلب ، من غير مقت لنفسك على حسدك ،  
ومن غير إنكار منك على قلبك ، ولكن تحفظ جوارحك عن طاعة الحسد في مقتضاه ،  
وهذا في محل الخلاف . والظاهر أنه لا يخلو عن إثم ، بقدر قوة ذلك الحب وضغفه ، .

والله تعالى أعلم

والحمد لله رب العالمين ، وجيبنا الله ونعم الوكيل



# كتاب ذم الدنيا

## كتاب ذم الدنيا

وهو الكتاب السادس من ربيع المهلكات من كتاب إحياء علوم الدين

بسم الله الرحمن الرحيم

المدف الذي عرف أوليائه غوائل الدنيا وآفاتا، وكشف لهم عن عيوبها وعوراتها، حتى نظروا في شواهدا وآياتها، ووزنوا بحسناتها سيئاتها، فعلموا أنه يزيد منكرها على معروفها، ولا يفي مرجوها بخوفها، ولا يسلم طالوعها من كسوفها. ولكنها في صورة امرأة مليحة، تستميل الناس بجمالها، ولها أسرار سوء قبائح تهلك الراغبين في وصلها. ثم هي فرارة عن طلابها، شحيحة بإقبالها، وإذا أقبلت لم يؤمن شرها ووبالها. إن أحسنت ساعة، أسأت سنة. وإن أسأت مرة، جعلتها سنة. فدوائر إقبالها على التقارب دائرة وتجارة بنيتها خاسرة بائرة، وآفاتا على التوالي لصدور طلابها راشقة، ومجاري أحوالها بذل طالبيها ناطقة فكل من روبر بها إلى الذل مصيره، وكل متكبر بها إلى التحسر مسيره. شأنها الحرب من طالبها، والطلب لماربها. ومن خدمها فاته، ومن أعرض عنها واتته لا يخلو صفوها عن شوائب الكدورات، ولا ينفك سرورها عن المنفصات سلامتها لعقب السقم، وشبابها يسوق إلى الهرم، ونعيمها لا يشر إلا الحسرة والندم. فهي خداعة مكاراة حليارة فرارة، لاتزال تزين لطلابها، حتى إذا صاروا من أحبائها، كثرت لهم عن أنيابها وشوش عليهم مناظم أسبابها، وكشفت لهم عن مكنون عجبها، فأذاقهم قوائم سقامها ورشقهم بصوائب سهامها، بينما أصحابها من في سرور وإنعام، إذ ولت عنهم كأنها أضغاث أحلام، ثم عكرت عليهم بدواهيها فطحتهم طعن الحصيد، ووارتهم في أكفانهم تحت الصصيد. إن ملكتك واحدا منهم جميع ما طلقت عليه الشمس، جعلته حصيدا كأن لم يكن بالأمس. تنني أصحابها سرورا، وتدم غزورا، حتى يأملون كثيرا، وبينون قصورا، فتصبح قصورهم قبوراء،

وجميع بورا ، وسعيهم هباء منثورا ، ودعائهم ثبورا ، هذه صفتها وكان أمر الله قدرا مقدورا  
والصلاة على محمد عبده ورسوله ، المرسل إلى العالمين بشيرا ونذيرا ، وسراجا منيرا ، وعلى  
من كان من أهله وأصحابه له في الدين ظهيرا . وعلى الظالمين نصيرا ، وسلم تسليما كثيرا  
أما بعد : فإن الدنيا عدوة لله ، وعدوة لأوليائه الله ، وعدوة لأعداء الله  
أما عداوتها لله ، فإنها قطعت الطريق على عباد الله . ولذلك لم ينظر الله إليها منذ خلقها  
وأما عداوتها لأوليائه الله عز وجل ، فإنها تريد لهم بزيتها ، ومهمهم بزهرتها ونضارتها  
حتى تجرعوا مرارة الصبر في مقاطعتها

وأما عداوتها لأعداء الله ، فإنها استدرجتهم بمكرها وكيدها ، فاقنصتهم بشبكاتها ،  
حتى وتقواها ، وعولوا عليها ، فخرلتهم أحوج ما كانوا إليها ، فاجتوا منها حسرة تقطع  
دونها الأكباد ، ثم حرمتهم السعادة أبد الآباد ، فعم على فراها يتحسرون ، ومن مكيدها  
يستغيثون ولا يفتائون ، بل يقال لهم اخسؤا فيها ولا تكلمون ( أُولَئِكَ الَّذِينَ اشْتَرَوُا  
الْحَيَاةَ الدُّنْيَا بِالْآخِرَةِ ، فَلَا يَخَفُ عَنْهُمْ الْعَذَابُ وَلَهُمْ يُنْصَرُونَ <sup>(١)</sup> )

وإذا عظمت غوائل الدنيا وشرورها ، فلا بد أولا من معرفة حقيقة الدنيا ، وما هي ،  
وما الحكمة في خلقها مع عداوتها ، وما مدخل غرورها وشرورها ، فإن من لا يعرف الشر  
لا يتقيه ويوشك أن يقع فيه . ونحن نذكر ذم الدنيا ، وأمثلتها وحقيقتها ، وتفصيل معانيها  
وأصناف الأشتال المتعلقة بها ، ووجه الحاجة إلى أصولها ، وسبب انصراف الخلق عن الله  
بسبب التشاغل بفضولها إن شاء الله تعالى ، وهو المعين على ما يرتضيه

## بيان

### ذم الدنيا

الآيات الواردة في ذم الدنيا وأمثلتها كثيرة وأكثر القراء مشتغل على ذم الدنيا ، ومصرف  
الخلق عنها ، ودعوتهم إلى الآخرة . بل هو مقصود الأنبياء عليهم الصلاة والسلام ولم يمشوا إلا لذلك  
فلا حاجة إلى الاستشهاد بآيات القراء أن لظهورها ، وإنما نورد بعض الاخبار الواردة فيها .

فقد روى أن رسول الله صلى الله عليه وسلم<sup>(١)</sup> مر على شاة ميتة ، فقال  
 « أَرُونِي هَذِهِ الشَّاةَ هِنْتَةَ عَلَى أَهْلِهَا ؟ » قالوا من هوانها ألقوها : قال « وَالَّذِي  
 نَفْسِي بِيَدِهِ لَلدُّنْيَا أَهْوَنُ عَلَى اللَّهِ مِنْ هَذِهِ الشَّاةِ عَلَى أَهْلِهَا وَلَوْ كَانَتِ الدُّنْيَا تَعْدِلُ  
 هِنْدَ اللَّهِ جَنَاحَ بُعْصَةٍ مَأْسُقٍ كَأَفْرَأْمِنَهَا شَرَبَةً مَاءً » وقال صلى الله عليه وسلم<sup>(٢)</sup> « الدُّنْيَا  
 سِجْنُ الْمُؤْمِنِ وَجَنَّةُ الْكَافِرِ » وقال رسول الله صلى الله عليه وسلم<sup>(٣)</sup> « الدُّنْيَا مَلْعُونَةٌ  
 مَلْعُونٌ مَا فِيهَا إِلَّا مَا كَانَ لِلَّهِ مِنْهَا » وقال أبو موسى الأشعري<sup>(٤)</sup> قال رسول الله صلى الله  
 عليه وسلم « مَنْ أَحَبَّ دُنْيَاهُ أَضَرَّ بِآخِرَتِهِ وَمَنْ أَحَبَّ آخِرَتَهُ أَضَرَّ بِدُنْيَاهُ فَأَثَرُوا  
 مَا بَقِيَ عَلَى مَا بَقِيَ » وقال صلى الله عليه وسلم<sup>(٥)</sup> « حُبُّ الدُّنْيَا رَأْسُ كُلِّ خَطِيئَةٍ »

<sup>(١)</sup> وقال زيد بن أرقم ، كنا مع أبي بكر الصديق رضى الله عنه ، فدعا بشراب ، فأتى بهاء  
 وعسل . فلما أذناه من فيه بكى حتى أبكى أصحابه ، وسكتوا وما سكت . ثم عاد وبكى  
 حتى ظنوا أنهم لا يقدرون على مسأله . قال ثم مسح عينيه ، فقالوا يا خليفة رسول الله  
 ما أبكاك ؟ قال كنت مع رسول الله صلى الله عليه وسلم ، فرأيت يده يدفع عن نفسه شيئا ولم أرمعه  
 أحدا . فقلت يا رسول الله ، ما الذى تدفع عن نفسك ؟ قال « هَذِهِ الدُّنْيَا مَثَلْتُ لِي قُلْتُ

### ﴿ كتاب ذم الدنيا ﴾

( ١ ) حديث مر على شاة ميتة فقال أرون هذه الشاة هينة على صاحبها - الحديث : ابن ماجه والطحاكم وصححه  
 اسناده من حديث سهل بن سعد وآخره عند الترمذى وقال حسن صحيح ورواه الترمذى  
 وابن ماجه من حديث السننورد بن شداد دون هذه القطعة الأخيرة وسلم نحوه . من حديث جابر

( ٢ ) حديث الدنيا سجن للمؤمن وجنة للكافر : مسلم من حديث أبي هريرة

( ٣ ) حديث الدنيا ملعونة ملعون ما فيها : الترمذى وحسنه وابن ماجه من حديث أبي هريرة وزاد الأذكار الله

وموالاه وعالم ومتعلم

( ٤ ) حديث أبي موسى الأشعري من أحب دنياه أضرب بآخرته - الحديث : أحمد والبخاري والطبراني

وابن حبان والطحاكم وصححه

( ٥ ) حديث حب الدنيا رأس كل خطيئة : ابن أبي الدنيا في ذم الدنيا والبيهقي في شعب الإيمان من طريقه

من رواية الحسن مرسل

( ٦ ) حديث زيد بن أرقم كنا مع أنى بكر فدعا بشراب فأتى بهاء وعسل فلما أذناه من فيه بكى به الحديث :

وهو كمت مع رسول الله صلى الله عليه وسلم فرأيت يده يدفع عن نفسه شيئا - الحديث : البخاري

بسند ضعيف نحوه والطحاكم وصححه اسناده وابن أبي الدنيا والبيهقي من طريقه بالهبط

كَمَا إِلَيْكَ عَنِّي ثُمَّ رَجَعَتْ فَقَالَتْ إِنَّكَ إِن أَقْلَتَ مِنِّي لَمْ يُقِلَّتْ مِنِّي مِنْ بَعْدِكَ »  
وقال صلى الله عليه وسلم <sup>(١)</sup> « يَأْجِبَا كُلَّ الْمُجِيبِ لِلْمُصَدِّقِ بِدَارِ الْخُلُودِ وَهُوَ يَسْتَبِي  
لِدَارِ الْفُرُورِ » وروى <sup>(٢)</sup> أن رسول الله صلى الله عليه وسلم وقف على مزرقة ، فقال « هَلُمُّوا  
إِلَى الدُّنْيَا » وأخذ خرقاً قد بليت على تلك المزرقة ، وعظاماً قد نخرت ، فقال « هَذِهِ الدُّنْيَا »  
وهذه إشارة إلى أن زينة الدنيا مستخلق مثل تلك الخرق ، وأن الأجسام التي ترى بها  
ستصير عظاماً بالية . وقال صلى الله عليه وسلم <sup>(٣)</sup> « إِنَّ الدُّنْيَا خُلُوعٌ خَصِرَةٌ وَإِنَّ اللَّهَ  
مُسْتَحْلِفُكُمْ فِيهَا فَنَظَرُ كَيْفَ تَعْمَلُونَ إِنَّ بَنِي إِسْرَائِيلَ لَمَّا بَيَّضَتْ لَهُمُ الدُّنْيَا وَمُهَّدَتْ  
تَاهُوا فِي الْحَلْيَةِ وَالنِّسَاءِ وَالطَّيِّبِ وَالثِّيَابِ »

وقال عيسى عليه السلام : لا تتخذوا الدنيا رباً فتتخذكم عبيداً . أكثروا كنزكم عند من  
لا يضيعه ، فإن صاحب كنز الدنيا يخاف عليه الآفة ، وصاحب كنز الله لا يخاف عليه الآفة  
وقال عليه أفضل الصلاة والسلام ، يامعشر الحوارين ، إني قد كبيت لكم الدنيا على وجهها  
فلا تنمشوها بعمى . فإن من خبت الدنيا أن عصى الله فيها وإن من خبت الدنيا أن الآخرة لا تترك  
إلا بتركها ، ألا فاعبروا الدنيا ولا تمروها ، واعلموا أن أصل كل خطيئة حب الدنيا ، ورب شبهة  
ساعة أدرمت أهلها خزناً طويلاً . وقال أيضاً ، بطعت لكم الدنيا ، وجلستم على ظهري ، فلا تانز عنكم  
فيها الملوك والنساء . فأما الملوك فلا تانز عوم الدنيا ، فإنهم لن يمرضوا لكم ما ترضونهم ويأمرونهم .  
وأما النساء فأتقوهن بالصوم والصلاة . وقال أيضاً ، الدنيا طالبة ومطلوبة ، فطالب الآخرة  
تطلبه الدنيا حتى يستكمل فيها رزقه . وطالب الدنيا تطلبه الآخرة ، حتى يحسب الموت ف يأخذ بمنقه

( ١ ) حديث يعجبنا كل العجب للمصدق بدار الخلود وهو عيسى لدار الفرور : ابن أبي الدنيا من حديث  
أبي جرير مرسل

( ٢ ) حديث أنه وقف على مزرقة فقال هلموا إلي يا دنيا - الحديث : ابن أبي الدنيا فيهم الهدى في شرب  
الاعيان من طريقه من رواية ابن ميمون البخاري مرسل وفيه يقية بن الوليد بن قيس بن وهب وهو ميسر

( ٣ ) حديث أن الدنيا حلة خضرة وإن الله مستخلفكم فيها فانظروا كيف تاملون - الحديث : الترمذي وابن ماجه  
من حديث أبي خنيسه دون قوله أن بني إسرائيل لما بياضت لهم الدنيا والشعر الأول متفق عليه ورواه ابن أبي الدنيا  
من حديث الحسن مرسل بالزيادة التي في آخره

وقال موسى بن يسار<sup>(١)</sup> قال النبي صلى الله عليه وسلم «إِنَّ اللَّهَ عَزَّ وَجَلَّ لَمْ يَخْلُقْ خَلْقًا أَفْبَضَ إِلَيْهِ مِنَ الدُّنْيَا وَأَنَّهُ مُنْذُ خَلَقَهَا لَمْ يَنْظُرْ إِلَيْهَا» وروى أن سليمان ابن داود عليهما السلام، مرفى موكبه والطير تطله، والجن والإنس عن عينه وشماله، قال فرمى باده من بني إسرائيل، فقال والله يا ابن داود لقد آتاك الله ملكا عظيما، قال فسمع سليمان وقال، لتسبيحة في صحيفة مؤمن خير مما أعطى ابن داود فلأن ما أعطى ابن داود يذهب، والتسبيحة تبقى . وقال صلى الله عليه وسلم<sup>(٢)</sup> «أَلْهَأَكُمُ الشَّكْرُ يَقُولُ ابْنُ آدَمَ مَالِي مَالِي وَمَلَّكَ مِنْ مَالِكَ إِلَّا مَا كَلْتَفَأَقْبَلْتِ أَوْ لَبِستِ فَأَقْبَلْتِ أَوْ تَصَدَّقْتِ فَأَقْبَلْتِ» وقال صلى الله عليه وسلم<sup>(٣)</sup> «الدُّنْيَا دَارُ مَنْ لَا دَارَ لَهُ وَمَا مِنْ لَأَمَالٍ لَهُ وَلَهَا يَجْمَعُ مَنْ لَا عَقْلَ لَهُ وَعَلَيْهَا يُكَادِي مَنْ لَا عِلْمَ لَهُ وَعَلَيْهَا يَحْسُدُ مَنْ لَا فِقْهَ لَهُ وَلَهَا يَسْتَعِي مَنْ لَا يَتَّقِينَ لَهُ» وقال صلى الله عليه وسلم<sup>(٤)</sup> «مَنْ أَصْبَحَ وَالدُّنْيَا أَكْبَرُ هَمِّهِ فَلَيْسَ مِنَ اللَّهِ فِي شَيْءٍ وَأَلْزَمَ اللَّهُ قَلْبَهُ أَرْبَعَ خِصَالٍ هَأْ لَا يَنْقَطِعُ عَنْهُ أَبَدًا وَشَغْلًا لَا يَفْرُغُ مِنْهُ أَبَدًا وَقَفْرًا لَا يَبْلُغُ غَنَاهُ أَبَدًا وَأَمَلًا لَا يَبْلُغُ مَنَافَاهُ أَبَدًا» وقال أبو هريرة<sup>(٥)</sup> قال لي رسول الله صلى الله عليه وسلم «يَا أَبَا هُرَيْرَةَ أَلَا أُرِيكَ الدُّنْيَا تَجِيعًا عَمَّا فِيهَا؟» فقلت بلى يا رسول الله . فأخذ يدي ، وأتى بي واديا من أودية المدينة فإذا مزلة فيها رموس أنلس ، وعذرات ، وخرق ، وعظام ، ثم قال «يَا أَبَا هُرَيْرَةَ هَذِهِ

(١) حديث موسى بن يسار أن الله جل ثناؤه لم يخلق خلقا أفبض إلى الله من الدنيا وأنه منذ خلقها لم ينظر إليها

ابن أبي الدنيا من هذا الوجه بلاغا والبيق في الشعب من طريقه وهو مرسل

(٢) حديث الهالك الكثر يقول ابن آدم مالي مالي - الحديث : مسلم من حديث عبد الله بن الشخير

(٣) حديث الدنيا دار من لا دار له - الحديث : أحمد من حديث عائشة مقتصرا على هذا على قوله ولها يجمع

من لا عقل له دون بقية وزاد ابن أبي الدنيا والبيق في الشعب من طريقه ومال من لا مال له وإسناده جيد

(٤) حديث من أصبح والدنيا أكبر همه فليس من الله في شيء - وألزم الله قلبه أربع خصال - الحديث :

الطبراني في الأوسط من حديث أبي ذر دون قوله وألزم الله قلبه الخ وكذلك رواه ابن أبي الدنيا

من حديث أنس بإسناد ضعيف والحاكم من حديث حذيفة وروى هذه الزيادة منفردة صاحب

الفرودوس من حديث ابن عمر وكلاهما ضعيف

(٥) حديث أبي هريرة ألا أريك الدنيا جميعا بما فيها قلت بلى يا رسول الله فأخذ يدي وأتى بي واديا من أودية

الدنية فإذا مزلة - الحديث : لم أجده أصلا

الرؤوس كانت تحترق كحرق صيكنم وتأمل كأمليكنم ثم هي أليوم عظيم بلاجلد ثم هي  
سائرة رمادا وهذه العذرات هي ألوان ألعنيتهم أكتبوها من حيث أكتبوها ثم  
قدفوها في بطونهم فأصبحت والناس يتعالمونها وهذه الخرق ألبايت كانت وأبشهم  
ولباسهم فأصبحت والرياح تصفها وهذه العظام عظام ذوابهم التي كانوا ينتجسون  
عليها أطراف ألبلاء فمن كان بأكيأ على الدنيا فليترك قال فما برحنا حتى اشتد بكأونا  
وروى أن الله عزوجل لما أهبط آدم إلى الأرض ، قال له ابن الخراب ، ولد للفناء  
وقال داود بن هلال ، مكتوب في صحف إبراهيم عليه السلام ، يادينا ما هو نك على الأبرار  
الذين تصنعت وتزينت لهم ، إني قدفت في قلوبهم بنضك والصدود عنك ، وما خلقتك  
خلقا أهون على منك ، كل شأنك صغير وإلى الفناء يصير ، قضيت عليك يوم خلقتك أن  
لا تدوى لأحد ، ولا يدوم لك أحد ، وإن يحل بك صاحبك وشح عليك . طوبى للأبرار  
الذين أطلموني من قلوبهم على الرضا ، ومن ضميرهم على الصدق والاستقامة . طوبى لهم  
ما لهم عندي من الجزاء إذا وفدوا إلى من قبوهم إلا النور يسمى أمامهم ، والملائكة حافون  
بهم ، حتى أبلغهم ما يرجون من رحمتي . وقال رسول الله صلى الله عليه وسلم (١) « الدنيا  
موقوفة بين السماء والأرض منذ خلقها الله تعالى لم ينظر إليها يقول يوم القيامة  
يا رب اجعلني لأذي أو ليأذك أليوم نصيبا فيقول اشكني يالآسئء إني لم أؤذك لهم  
في الدنيا أؤصاك لهم أليوم » . وروى في أخبار آدم عليه السلام ، أنه لما أكل من  
الشجرة ، تحركت معدته لخروج السفلى ، ولم يكن ذلك مجعولا في شيء من أطعمة الجنة  
إلا في هذه الشجرة . فلذلك نهى عن أكلها . قال فجعل يدور في الجنة ، فأمر الله تعالى  
ملكاً بمخاطبه ، فقال له قل له أي شيء تريد ؟ قال آدم ، أريد أن أضغ ما في بطني من الأذى  
فقل للملك قل له في أي مكان تريد أن تضعه ؟ على الفرش ؟ أم على السر ؟ أم على الأنهار  
أم تحت ظلال الأشجار ؟ هل ترى ههنا مكانا يصلح لذلك ؟ أهبط إلى الدنيا

(١) حديث الدنيا موقوفة بين السماء والأرض منتقلها الله لا ينظر إليها - الحديث : تقدم بعضه من رواية  
موسى بن يسار ومسلأ ولم أجد باقيه

وقال صلى الله عليه وسلم <sup>(١)</sup> « لَيَجِيَنَّ أَقْوَامٌ يَوْمَ الْقِيَامَةِ وَأَعْمَاهُمْ كَجِبَالٍ تَهْلِكُ مِنْهُمُ مَرْجَمٌ إِلَى النَّارِ » قالوا يا رسول الله ، مصلين ؟ قال « تَمَّ كَانُوا يُصَلُّونَ وَيُصُومُونَ وَيَأْخُذُونَ هِنَةَ مِنَ اللَّيْلِ فَإِذَا عَرَضَ لَهُمْ مَتًى مِنَ الدُّنْيَا وَتَبَوَّأُوا عَلَيْهِ »

وقال صلى الله عليه وسلم في بعض خطبه <sup>(٢)</sup> « الْمُؤْمِنُ بَيْنَ خَافَتَيْنِ بَيْنَ أَجَلٍ قَدْ مَضَى لَا يَذَرِي مَا اللَّهُ صَانِعٌ فِيهِ وَبَيْنَ أَجَلٍ قَدْ بَقِيَ لَا يَذَرِي مَا اللَّهُ قَاضٍ فِيهِ فَلْيَتَزَوَّدِ الْعَبْدُ مِنْ نَفْسِهِ لِنَفْسِهِ وَمِنْ دُنْيَاهُ لِآخِرَتِهِ وَمِنْ حَيَاتِهِ لِمَوْتِهِ وَمِنْ شَبَابِهِ لِهَرَمِهِ فَإِنَّ الدُّنْيَا خُلِقَتْ لَكُمْ وَأَنْتُمْ خُلِقْتُمْ لِلْآخِرَةِ وَالَّذِي تَفْسِي يَدُهُ مَا بَعْدَ الْمَوْتِ مِنْ مُسْتَقْبَلٍ وَلَا بَعْدَ الدُّنْيَا مِنْ دَارٍ إِلَّا الْجَنَّةُ أَوْ النَّارُ » .

وقال عيسى عليه السلام ، لا يستقيم حب الدنيا والآخرة في قلب مؤمن ، كما لا يستقيم الماء والنار في إناء واحد . وروى أن جبريل عليه السلام ، قال لنوح عليه السلام ، يا أطول الأنبياء عمرا ، كيف وجدت الدنيا ؟ فقال كدارها بلبان ، دخلت من أحدها وخرجت من الآخر . وقيل لميسى عليه السلام ، لو اتخذت بيتا يكنك ، قال يكفيني خلقان من كان قبلنا وقال يئناصلى الله عليه وسلم <sup>(٣)</sup> « احذَرُوا الدُّنْيَا فَإِنَّهَا أَشْرُّ مِنْ هَارُوتَ وَمَارُوتَ » وعن الحسن قال <sup>(٤)</sup> خرج رسول الله صلى الله عليه وسلم ذات يوم على أصحابه فقال « هَلْ مِنْكُمْ مَنْ يُرِيدُ أَنْ يَذْهَبَ اللَّهُ عَنْهُ الْقَمَى وَيَجْعَلَهُ بَصِيرًا أَلَا إِنَّهُ مَنْ رَغِبَ فِي الدُّنْيَا وَطَالَ أَمَلُهُ فِيهَا أَخَمَى اللَّهُ قَلْبَهُ عَلَى قَدَرِ ذَلِكَ وَمَنْ زَهَدَ فِي الدُّنْيَا وَقَصُرَ فِيهَا أَمَلُهُ أَعْطَاهُ اللَّهُ عِلْمًا يَغَيِّرُ تَعْلِيمَهُ وَهَدَى بَغْيَ هِدَايَةِ أَلَا إِنَّهُ سَيَكُونُ بَعْدَكُمْ قَوْمٌ لَا يَسْتَقِيمُ لَهُمْ

(١) حديث ليحين أقوام يوم القيامة وأعماهم كجبال تهلك منهم مرجم إلى النار - الحديث : أبو نعيم في الحلية

من حديث سالم بن أبي حذيفة بسند ضعيف وأبو منصور الديلمي من حديث أنس وهو ضعيف أيضا

(٢) حديث المؤمن بين خافتين بين أجل قد مضى - الحديث : البيهقي في الشعب من حديث الحسن بن رجل

من أصحاب النبي صلى الله عليه وسلم وفيه انقطاع

(٣) حديث احذروا الدنيا فإنها أشر من هاروت وماروت : ابن أبي الدنيا والبيهقي في الشعب من طريقه من رواية

أبي الدرداء الزاهوي مرسلًا وقال البيهقي أن بعضهم قال عن أبي الدرداء عن رجل من أصحابه

قال النبي لا يذري من أبو الدرداء قال وهذا منكرا لا أصل له

(٤) حديث الحسن هل منكم من يريد أن يذهب الله عنه القمى - الحديث : ابن أبي الدنيا والبيهقي في الشعب

من طريقه هكذا مرسلًا وفيه إلهام من الأشعث تكلم فيه أبو حاتم



الْمَلِكُ إِلَّا بِاِقْتَالِ وَالْجَبْرِ وَلَا اَلْتَنَى إِلَّا بِالْفَخْرِ وَالْبُخْلِ وَلَا اَلْمَحَبَّةُ إِلَّا بِاِتِّبَاعِ الْهُدَى  
 أَلَا قَدْ اَدْرَكَ ذَلِكَ اَلْإِمَانُ مِنْكُمْ فَصَبَرَ عَلَى الْفَقْرِ وَهُوَ يَقْدِرُ عَلَى اَلْتَنَى وَصَبَرَ عَلَى اَلْبَغْيِ  
 وَهُوَ يَقْدِرُ عَلَى اَلْمَحَبَّةِ وَصَبَرَ عَلَى الدُّلِّ وَهُوَ يَقْدِرُ عَلَى اَلْنِزْلِ لَا يُرِيدُ بِذَلِكَ إِلَّا وَجْهَ اَللّهِ تَعَالَى  
 اَعْطَاهُ اَللّهُ ثَوَابَ خَمْسِينَ صَدِيقًا . وروى أن عيسى عليه السلام ، اشتد عليه المطر  
 والبرد والبرق يوما ، فجعل يطلب شيئا يلجأ إليه ، فوقعت عينه على خيمة من يهد ، فأتاها  
 فإذا فيها امرأة ، فعاد عنها ، فإذا هو بكهف في جبل ، فأتاه ، فإذا فيه أسد . فوضع يده  
 عليه وقال ، إلهي جعلت لكل شيء مأوى ، ولم تجعل لى مأوى . فأوحى الله تعالى إليه ،  
 مأواك في مستقر رحمتي ، لأزوجنك يوم القيامة مائة حوراء خلقها يدي ، ولأطعمن في  
 عرسك أربعة آلاف عام ، يوم منها كعمر الدنيا ، ولأمرن مناديا ينادى أين الزهاد في الدنيا  
 زوروا عرس الزاهد في الدنيا عيسى بن مريم . وقال عيسى بن مريم عليه السلام ، ويل  
 لصاحب الدنيا ، كيف يموت ويتركها وما فيها ، وتفره ويأمنها ، ويشق بها ويخذه . وويل  
 للمعتزين ، كيف أرتهم ما يكرهون ، وفارهم ما يحبون ، وجاءهم ما يوعدون . وويل لمن  
 الدنيا همه ، والخطايا عمله ، كيف يفتضح غدا بذنبه . وقيل أوحى الله تعالى إلى موسى عليه السلام ،  
 يا موسى ، مالك ولدا للظالمين ؛ إنها ليست لك بدار ، أخرج منها هلك ، وفارقها بقلبك ، فبئس  
 الدار هي ، إلا لامل يعمل فيها ، فنمت الدار هي . يا موسى ، انى مرصد الظالم حتى آخذ منه للظالم  
 وروى أن رسول الله صلى الله عليه وسلم <sup>(١)</sup> ، بعث أبا عبيدة بن الجراح ، فجاءه عيال  
 من البحرين ، فسمعت الأنصار يقدمون أبا عبيدة ، فوافوا صلاة الفجر مع رسول الله  
 صلى الله عليه وسلم . فلما صلى رسول الله صلى الله عليه وسلم انصرف فتمرضوا له ، فتنبهم  
 رسول الله صلى الله عليه وسلم حينئذ ، ثم قال « اُنْتُكُم سَمِعْتُمْ أَنَّ أَبَا عُبَيْدَةَ قَدِيمٌ يَشْتَرِي ؟ »  
 قالوا أجل يا رسول الله . قال « فَأَشِيرُوا وَأَمْلُوا مَا يَسُرُّكُمْ فَوَاللَّهِ مَا أَفْقَرُ أَخْشَى عَلَيْكُمْ  
 وَلِكَيْتَى أَخْشَى عَلَيْكُمْ أَنْ يُسْطَ عَلَيْكُمْ الدُّنْيَا كَمَا بَسَطَتْ عَلَى مَنْ كَانَ قَبْلَكُمْ فَتَأْكُسُوهُمَا

( ١ ) حديث بعث أبا عبيدة بن الجراح غدا . عيال من البحر ين سمعت الأنصار يقدمون أبا عبيدة ينتهي عليه  
 من حديث عمرو بن عوف البدرى

كَمَا تَنَافَسُوها فَتُهْلِكُكُمْ كَمَا أَهْلَكْتَهُمْ » وقال أبو سعيد الخدري ، قال رسول الله صلى الله عليه وسلم <sup>(١)</sup> « إِنَّ أَكْثَرَ مَا تُخَافُ عَلَيْهِمْ مَا يُخْرِجُ اللَّهُ لَكُمْ مِنْ بَرَكَاتِ الْأَرْضِ » فقيل ما بركات الأرض ؟ قال « زَهْرَةُ الدُّنْيَا » وقال صلى الله عليه وسلم <sup>(٢)</sup> « لَا تُشْنِدُوا قُلُوبَكُمْ بِذِكْرِ الدُّنْيَا » فهي عن ذكرها ، فضلا عن إصابتها عينا

وقال عمار بن سعيد : مر عيسى عليه السلام بقرية ، فإذا أهلها موتى في الأفنية والطرق فقال يا معشر الحواريين ، إن هؤلاء ماتوا عن سخطة ، ولو ماتوا عن غير ذلك لتدافنوا . فقالوا يا روح الله ، وددنا أن نلو علمنا خبرهم . فسأل الله تعالى ، فأوحى إليه ، إذا كان الليل فنادم محبوبك . فلما كان الليل ، أشرف على نثر ، ثم نادى يا أهل القرية ، فأجابه محبوب ليلك يا روح الله . فقال ما حالكم وما قصتكم ؟ قال بنينا في عافية ، وأصبحنا في الهاوية . قال وكيف ذلك ؟ قال بحبنا الدنيا ، وطاعتنا أهل المصاوى . قال وكيف كان حبكم للدنيا ؟ قال حب الصبي لأمه إذا أقبلت فرحبنا بها ، وإذا أدبرت حزنا وبكىنا عليها . قال فما بال أصحابك لم يحبوني ؟ قال لأنهم ملجئون بلجم من نار ، بأيدي ملائكة غلاظ شداد . قال فكيف ألجبتني أنت من بينهم ؟ قال لأنى كنت فيهم ولم أكن منهم ، فلما نزل بهم البذاب أصابني معهم ، فأنما ملكت على غفيرة جنهم ، لأدري أنجو منها أم أكبكب فيها . فقال للمسيح الحواريين ، لا كل خير الشمر بالمع الجريش ، ولبس المسوح ، والنوم على المزابل ، كثير مع عافية الدنيا والآخرة . وقال أنس <sup>(٣)</sup> : كانت ناقة رسول الله صلى الله عليه وسلم المضباء لا تسبق . فجاء أعرابي بناقة له فسبقها ، فسحق ذلك على المسلمين ، فقال صلى الله عليه وسلم « إِنَّهُ حَقٌّ عَلَى اللَّهِ أَنْ لَا يَرْفَعَ شَيْئًا مِنَ الدُّنْيَا إِلَّا وَصَّيَهُ » وقال عيسى عليه السلام ، من الذي يبنى على موج البحر دارا فليكن الدنيا فلا تتخذوها قرارا . وقيل ليسى عليه السلام علمنا علما واحدا يحبنا الله عليه . قال ابن خلدون الدنيا ليحكم الله تعالى .

(١) حديث أبي سعيد أن أكثر ما تخاف عليكم ما يخرج الله لكم من بركات الأرض . الحديث : متفق عليه

(٢) حديث لا تشنيدوا قلوبكم بذكر الدنيا البقي في الشعب من طريق ابن أبي الدنيا من رواية محمد بن النضر الحواريين مرسلا

(٣) حديث أنس كانت ناقة رسول الله صلى الله عليه وسلم المضباء لا تسبقك الحديث : وفيه حق على الله أن لا يرفع شيئا من الدنيا الا واصله البخاري

وقال أبو الدرداء <sup>(١)</sup> ، قال رسول الله صلى الله عليه وسلم «لَوْ تَمَلَّدُونَ مَا أَعْلَمْتُ لَصَحَّحْتُكُمْ قَلِيلًا وَلَبَّيْتُكُمْ كَثِيرًا وَلَهَانَتْ عَلَيْكُمْ الدُّنْيَا وَلَا تَرْثُكُمْ الْآخِرَةُ» ثم قال أبو الدرداء من قبل نفسه ، لو تعلمون ما أعلم ، لخرجتم إلى الصدقات مجارون وتبكون على أنفسكم ، ولتركت أموالكم لأحارم لها ، ولا راجع إليها إلا ما يبدل لكم منه ، ولكن ينبغي عن قلوبكم ذكر الآخرة ، وحضرها الأمل ، فصارت الدنيا أملك بأعمالكم ، وصرت كالدن لا يملكون قبضكم شر من البهائم التي لاتدع هواها غفلة مما في عاقبتها . مالكم لاتعابون ولا تناصحون وأنتم إخوان على دين الله ، مافرق بين أهوائكم إلا خبث سرائركم ، ولو اجتمعتم على البر لتعابتم . مالكم تناصحون في أمر الدنيا ولا تناصحون في أمر الآخرة ، ولا يملك أحدكم النصيحة لمن يحبه ويمينه على أمر آخرته . ما هذا إلا من قللة الإيمان في قلوبكم . لو كنتم توفقون بخير الآخرة وشرها كما توفقون بالدنيا ، لآثرتم طلب الآخرة ، لأنها أملك لأموالكم . فإن قلتم حب العاجلة غالب ، فإننا نراكم تدعون العاجلة من الدنيا للأجل منها ، تكدون أنفسكم بالمشقة والاحتراف ، في طلب أمر لعلكم لاتدركونه ، فبئس القوم أنتم ، ما حققتم إيمانكم بما يعرف به الإيمان البالغ فيكم . فإن كنتم في شك مما جاء به محمد صلى الله عليه وسلم ، فاثبتونا لنبيين لكم ، ولترى من النور ما تطمئن إليه قلوبكم . والله ما أنتم بالنقصه عقولكم فنعفركم . إنكم تسعينون صواب الرأي في دنياكم ، وتأخذون بالحزم في أموركم . مالكم تفرحون باليسير من الدنيا تصيرونه ، وتحزنون على اليسير منها يفوتكم ، حتى يبين ذلك في وجوهكم ويظهر على ألسنتكم ، وتسمونها المصائب ، وتقيمونها المآثم ، وعلمتكم قد تركوا كثيرا من دينهم ، ثم لا يبين ذلك في وجوهكم ، ولا يبين حالكم . إني لأرى الله قد تبرأ منكم ينفي بعضكم بعضا بالسرور ، وكلكم يكره أن يستقبل صاحبه بما يكره ، مخافة أن يستقبله صاحبه بمثله . فاصطحبتم على النفل ، ونبتت مراعيكم على الدمن ، وتصافيتم على رفض الأجل

(١) حديث أبو الدرداء . وتعلمون ما أعلم لصحبتكم قليلا ولبييتكم كثيرا ولهات عليكم الدنيا ولآثرتكم الآخرة

الطبراني دون قوله ولهات الخ فزادوا لخرجتم إلى الصدقات - الحديث : وزاد الترمذي وابن ماجه

من حديث أبي ذر وما تقدمت بالنساء على القرش وأول الحديث متفق عليه من حديث أنس

وفي أفراد البخاري من حديث عائشة

ولوددت أن الله تعالى أراحني منكم ، وألحقني بمن أحب رؤيته ، وكو كان حيا لم يصابركم .  
فإن كان فيكم خير فقد أسمعتمكم ، وإن تطلبوا ما عند الله تجدوه يسيرا ، والله أستمعن على  
نفسى وعليكم . وقال عيسى عليه السلام ، يامعشر الجواريين ، ارضوا بدنى الدنيا مع  
سلامة الدين ، كما رضى أهل الدنيا بدنى الدين مع سلامة الدنيا . وفي معناه قيل  
أرى رجلا يأدنى الذين قد قنعوا وما أراهم رضوا فى العيش بالدون  
فلستمن بالدين عن دنيا الملوك كما أنه تنفى الملوك بدنيهم عن الدين

وقال عيسى عليه السلام ، يا طالب الدنيا لئبر ، تركك الدنيا أبر . وقال نبينا صلى الله  
عليه وسلم " دَلَّائِنُكُمْ بِدُنْيَا تَأْكُلُ إِيَّانَكُمْ كَمَا تَأْكُلُ النَّارُ الْخَطْبَ ، وَأَوْحَى  
الله تعالى إلى موسى عليه السلام ، ياموسى لا تركن إلى حب الدنيا ، فلن تأتيني بكبيرة  
هي أشد منها . وموسى عليه السلام يرجل وهو يبكى ، ورجع وهو يبكى . فقال موسى ،  
يارب مبدك يبكى من غافلك . فقال يابن هيران ، لو سال دماغه مع دموع عينيه ، ورفع  
يديه حتى يسقطا ، لم أغفر له وهو يحب الدنيا

الآثار : قال على رضى الله عنه ، من جمع فيه ست خصال ، لم يدع للجنة مطلبيا ولا عن النار  
مهربا . أولها من عرف الله فأطاعه ، وعرف الشيطان فمصاه ، وعرف الحق فاتبه ، وعرف  
الباطل فاتقاه ، وعرف الدنيا فرفضها ، وعرف الآخرة فطلبها . وقال الحسن : رحم الله أوفاما  
كانت الدنيا عندهم وديمة ، فأدوها إلى من اتهمهم عليها ، ثم راحوا خفافا . وقال أيضا  
رحمه الله ، من نافسك في دينك فنافسه ، ومن نافسك في دنياك فأتلقها في نحره

وقال لقمان عليه السلام لابنه ، يا بني ، إن الدنيا بحر عميق ، وقد غرق فيه ناس كثير ، فلتكن  
سفينةك فيها تقوى الله عز وجل ، وحشوها بالإيمان بالله تعالى ، وشرعها التوكل على الله  
عز وجل ، لملك تنجو وما أراك ناجيا . وقال الفضيل ، طالت فكرتى في هذه الآيات  
( إِنَّا جَعَلْنَا مَا عَلَى الْأَرْضِ زِينَةً لَّهَا لِيَبْهُوتَهُمْ أَهْلُهَا أَحْسَنُ تَمَلَّاهُ ، وَإِنَّا لَجَاعِلُونَ مَا عَلَيْهَا  
صَعِيدًا جُرُزًا )<sup>(١)</sup> وقال بعض الحكماء ، إنك لن تصيح في شيء من الدنيا ، إلا وقد كان

(١) حديث لأئمتكم عيسى دنيأ تأكل إيمانكم كما تأكل النار الخطب لم أجد له أصلا

له أهل قبلك ، وسيكون له أهل بعدك وليس لك من الدنيا ، إلا عشاء ليلة وغدا يوم ، فلا تهلك في أكله ، وصم عن الدنيا ، وأفطر على الآخرة وإن رأس مال الدنيا الهوى ، وربها النار . وقيل لبعض الرهبان ، كيف ترى الدهر ؟ قال يخلق الأبدان ، ويمحدا الآمال ويقرب النية ، ويمعد الأمنية . قيل فاحال أهلها ؟ قال من ظفريه تعب ، ومن فاته نصب . وفي ذلك قيل

ومن يحمده الدنيا ليش يسره فسوف لعمري عن قليل يلومها  
إذا أدبرت كانت على المرء حسرة وإن أقبلت كانت كثيرا همومها

وقال بعض الحكماء : كانت الدنيا ولم أكن فيها ، وتذهب الدنيا ولا أكون فيها ، فلا أسكن إليها ، فإن عيشها تكدر ، وصفوها كدر ، وأهلها منها على وجل ، إما بنعمة زائلة أو بلية نازلة ، أو منية قاضية . وقال بعضهم : من عيب الدنيا أنها لا تعطى أحدا ما يستحق لكنها إما أن تزيد وإما أن تنقص . وقال سفيان : أما ترى النعم كأنها منضوب عليها ، قد وضعت في غير أهلها . وقال أبو سليمان الداراني : من طلب الدنيا على المحبة لها ، لم يعط منها شيئا إلا أراد أكثر . ومن طلب الآخرة على المحبة لها ، لم يعط منها شيئا إلا أراد أكثر . وليس لهذا غاية . وقال رجل لأبي حازم ، أشكو إليك حب الدنيا ، وليست لي بدار . فقال انظر ما آتاك الله عز وجل منها ، فلا تأخذ إلا من حله ، ولا تضعه إلا في حقه ، ولا يضرك حب الدنيا . وإنما قال هذا ، لأنه لو أخذ نفسه بذلك لآتبه ، حتى يتبرم بالدنيا ، ويطلب الخروج منها . وقال يحيى بن معاذ : الدنيا حانوت الشيطان ، فلا تسرق من حانوته شيئا ، فيجىء في طلبه فيأخذك . وقال الفضيل . لو كانت الدنيا من ذهب يفتني والآخرة من خزف يبق ، لكان ينبغي لنا أن نختار خزفا يبق ، على ذهب يفتني . فكيف وقد اخترنا خزفا يفتني ، على ذهب يبق ! وقال أبو حازم ، إياكم والدنيا ، فإنه يفتني أنه يوقف البديوم القيامة ، إذا كان معظما للدنيا ، فيقال هذا عظم ما حقره الله . وقال ابن مسعود ، ما أصبح أحد من الناس إلا وهو ضيف ، وماله عارية . فالضيف مرئجل ، والمارية مردودة ، وفي ذلك قيل :

وما المال والأهلون إلا ودائع ولا بد يوما أنت ترد الودائع

وزار رابسة أصحابها ، فذكرها للدنيا ، فأقبلوا على ذمها ، فقالت اسكنوا من ذكرها ، فلو لا موقعها من قلوبكم لما كنتم من ذكرها ، ألا من أحب شيئا أكثر من ذكره .

وقيل لإبراهيم بن آدم كيف أنت ؟ فقال :

برفع دينانا بتزيق ديننا  
فقطوبى لمبد آثر الله ربه  
فلا ديننا يبق ولا ما نرفع  
وجاد بدنياء لما يتوقع

وقيل أيضا في ذلك

أرى طالب الدنيا وإن طال عمره  
كبان بنى بنيانه فأقله  
ونال من الدنيا سرورا وأنما  
فلما استوى ماقد بناء تهديما

وقيل أيضا في ذلك

هب الدنيا تساق إليك عفوا  
وما دينك إلا مثل في  
أليس مصير ذلك إلى انتقال  
أظلك ثم آذنت بالزوال

وقال لقمان لابنه ، يا بني ، بع دينك بآخرتك تربحها جميعا . ولا تبع آخرتك بدنياك  
تخسرهما جميعا . وقال مطرف بن الشيخ ، لا تنظر إلى خفض عيش الملوك ولين ريشهم  
ولكن انظر إلى سرعة ظلمهم وسوء معتقدهم . وقال ابن عباس ، إن الله تعالى جعل الدنيا ثلاثة أجزاء  
يوزعها للؤمن ، وجزء للمنافق ، وجزء للكافر . فالؤمن يتزود ، والمنافق يتزين ، والكافر يتمتع .  
وقال بعضهم ، الدنيا جيفة ، فمن أراد منها شيئا فليصبر على معاينة الكلاب . وفي ذلك قيل

يا مخاطب الدنيا إلى نفسها  
إن التي تخطف غداة  
تنتح عن خطبتها تسلم  
قرية العرس من المآثم

وقال أبو الدرداء ، من هوان الدنيا على الله أنه لا يصح إلا فيها . ولا ينال ما عنده  
إلا بتزكيا . وفي ذلك قيل

إذا امتحن الدنيا لييب تكشفت  
له عن عدو في ثياب صديق  
وقيل أيضا

يارافه الليل مسرورا بأوله  
أفنى القرون التي كانت منعمة  
إن الجوادث قد يطرقن أسحارا  
كأن بادت صروف الدهر من ملك  
يأمن يعاقق دنيا لا يبقا لها  
كر المجديدين إقبالا وإديارا  
قد كان في الدهر نقاما وضرا  
يمسى ويصبح في دنياه مضارا

هلا تركت من الدنيا معانقة حتى تمانق في الفردوس أبكارا  
إن كنت تبني جنانا غلدا تسكنها فينبني لك أن لا تأمن النارا

وقال أبو أمامة الباهلي رضي الله عنه ، لما بسث محمد صلى الله عليه وسلم ، أتت إبليس جنوده فقالوا ، قد بسث نبي وأخرجت أمة . قال يحبون الدنيا ؟ قالوا نعم . قال لئن كانوا يحبون الدنيا ما أبالي أن لا يبيدوا الأوثان : وإنما أغدو عليهم وأروح بثلاث ، أخذ المال من غير حق ، وإنفاقه في غير حقه ، وإسساكه عن حقه . والشركه من هذا نبع . وقال رجل لعلي كرم الله وجهه : يا أمير المؤمنين ، صف لنا الدنيا . قال وما أصف لك من دار من ضح فيها سقم ، ومن أمن فيها ندم ، ومن افتقر فيها حزن ، ومن استغنى فيها افتتن ، في سلالها الحساب : وفي حرامها العقاب ، ومتشابها العتاب . وقيل له ذلك مرة أخرى فقال ، أطول أم أقصر ؟ فقليل قصر ، فقال حلالها حساب ، وحرامها عذاب

وقال مالك بن دينار ، اتقوا السحارة ، فإنها تسحر قلوب العلماء ، يعني الدنيا . وقال أبو سليمان الداراني ، إذا كانت الآخرة في القلب ، جاءت الدنيا تراحمها . فإذا كانت الدنيا في القلب ، لم تراحمها الآخرة ، لأن الآخرة كريمة ، والدنيا لئيمة ، وهذا تشديد عظيم وترجوان يكون ما ذكره ميار بن الحكم أصح ، إذ قال ، الدنيا والآخرة يحتملان في القلب ، فأيهما غلب كان الآخر تبعاله . وقال مالك بن دينار ، بقدر ما تحزن للدنيا يخرج هم الآخرة من قلبك . وبقدر ما تحزن للآخرة يخرج هم الدنيا من قلبك . وهذا اقتباس مما قاله علي كرم الله وجهه ، حيث قال ، الدنيا والآخرة ضربتان ، فبقدر ما مرضى إحداها تسخط الأخرى . وقال الحسن ، والله لقد أدركت أقواما كانت الدنيا أهون عليهم من التراب الذي تمشون عليه ، ما بالو أن شرفت الدنيا أم غربت فذهبت إلى ذا أو ذهبت إلى ذا . وقال رجل للحسن ، ما تقول في رجل آناه الله مالا ، فهو يصدق منه ، ويصل منه ، أيحسن له أن يعيش فيه ، يعني ينعم . فقال لا لو كانت له الدنيا كلها ما كان له منها إلا الكفاف ، ويشهد ذلك ليوم فقره .

وقال الفضيل ، لو أن الدنيا يخذل فيها عرض على جلاله لا أساس عليها في الآخرة لكنت أتقذرها ، كما تقذر أحدكم الخليفة إذا مر بها أن تصيب ثوبه . وقيل ، لما قدم عمر رضي الله عنه الشام : فاستقبله أبو عبيدة بن الجراح على ناقة عظومة بحبل ، فسلم وسأله

ثم أتى منزله فلم يرفقه إلا سيفه وترسه ورحله ، فقال له عمر رضي الله عنه ، لو اتخذت متاعا فقال بأمر المؤمنين ، إن هذا يلغنا الثقيل . وقال سفيان ، خذ من الدنيا لبدنك ، وخذ من الآخرة لقلبك ، وقال الحسن ، والله لقد عذبت بنو إسرائيل الأصنام بعد عبادتهم الرحمن بحبهم للدنيا وقال وهب . قرأت في بعض الكتب ، الدنيا غنيمة الأكياس ، وغفلة الجاهل ، لم يعرفوها حتى خرجوا منها فأسألوا الرجمة فلم يزوجوا . وقال لقمان لابنه ، يا بني ، إنك لمستدبرت الدنيا من يوم تولدتها ، واستقبلت الآخرة فأنت إلى دار تقرب منها ، أقرب من دار تباعد عنها . وقال سعيد بن مسعود ، إذا رأيت المبد تزداد دنياه ، وتنقص آخرته وهو به راض ، فذلك المتنبون ، الذي يلتم بوجهه وهو لا يشعر

وقال عمرو بن الماص على المنبر ، <sup>(١)</sup> والله ما رأيت قوما قط أرغب فيما كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يزهده فيه منكم . والله ما مر رسول الله صلى الله عليه وسلم ثلاث إلا والذى عليه أكثرتم الذي له . وقال الحسن بعد أن تلا قوله تعالى ( فَلَا تَقْرَئُكُمْ الْحَيَاةَ الدُّنْيَا ) من قال ذا ؟ قاله من خلقها ، ومن هو أعلم بها . إياكم وما شغل من الدنيا ، فإن الدنيا كثيرة الأشغال ، لا يفتح رجل على نفسه باب شغل ، إلا أوشك ذلك الباب أن يفتح عليه عشرة أبواب . وقال أيضا ، مسكين ابن آدم ، رضى بدار حلالها حساب ، وحراماها عذاب ، إن أخذ من حله حوسب به ، وإن أخذ من حرام عذب به . ابن آدم يستقل ماله ، ولا يستقل عمله . يفرح بمصيبته في دينه ، ويحزح من مصيبته في دنياه .

وكتب الحسن إلى عمر بن عبد العزيز ، سلام عليك ، أما بعد . فكأنك بأخر من كتب عليه الموت قد مات . فأجابه عمر ، سلام عليك ، كأنك بالدنيا ولم تكن ، وكأنك بالآخرة لم تزل . وقال الفضيل بن عياض ، الدخول في الدنيا هين ، ولكن الخروج منها شديد . وقال بعضهم ، عجبا لمن يعرف أن الموت حق ، كيف يفرح ! وعجبا لمن يعرف أن النار حق كيف يضحك ! وعجبا لمن رأى قلب الدنيا بأهلها ، كيف يطمئن إليها ! وعجبا لمن يعلم

(١) حديث عمرو بن الماص والله ما رأيت قوما قط أرغب فيما كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يزهده فيه منكم من الحديث : الحاكم وصححه ورواه أحمد وابن جابر بنحوه .



أن التقدر حق ، كيف ينصب ! وقدم على معاوية رضى الله عنه رجل من نجران ، عمره مائتان سنة . فسأله عن الدنيا كيف وجدها ؟ فقال سنيات بلاه ، وسنيات رخاه . يوم فوهم وليلة قليلة يولد ولد ، ويهلك هالك . فلو لا المولود لباد الخلق ، ولو لا الهالك صانت الدنيا بمن فيها . فقال له لعل ما شئت . قال : عمر مضى قترده ، وأجل حضر فتدفعه . قال : لا أم لك ذلك . قال : لا حاجة لي إليك . وقال داود الطائي رحمه الله : يا ابن آدم ، فرحت بيلوغ أمك ، وإنما بلغت باقتضاه أجلك . ثم سوفت بعملك ، كأن منفته لتعرك . وقال بشر ، من سأل الله الدنيا فإنما يسأله طول الوقوف بين يديه . وقال أبو حازم ، ما في الدنيا شيء يسرك ، إلا وقد ألصق الله إليه شيئا يسوءك . وقال الحسن : لا تخرج نفس ابن آدم من الدنيا إلا بحمرات ثلاث ، أنه لم يشبع مما جمع ، ولم يدرك ما أمل ، ولم يحسن الزاد لما يقدم عليه . وقيل لبعض البلد : قد نلت النفي . فقال : إنما نال النفي من عتق من رق الدنيا .

وقال أبو سليمان : لا يصبر عن شهوات الدنيا ، إلا من كان في قلبه ما يشغله بالآخرة . وقال مالك بن دينار ، اصطلحنا على حب الدنيا ، فلا يأمر بعضنا ببعضاً ، ولا ينهى بعضنا ببعضاً ، ولا يدعنا الله على هذا ، فليت شرى أى عذاب الله يتزل علينا . وقال أبو حازم : يسير الدنيا يشغل عن كثير الآخرة . وقال الحسن ، أهيئوا الدنيا ، فرائه ما هي لأحد بأهنا منها لمن أهانها . وقال أيضا ، إذا أراد الله بعبده خيرا ، أعطاه من الدنيا عطية ، ثم عسك فإذا قد أعاد عليه . وإذا هان عليه عبد ، بسط له الدنيا بسطا . وكان بعضهم يقول في دعائه : يا ممسك السماء أن تقع على الأرض إلا بإذنك ، أمسك الدنيا عني . وقال محمد بن النكعر : أرايت لو أن رجلا صام الدهر لا يفطر ، وقام الليل لا ينام ، وتصدق بملكه ، وجاهد في سبيل الله ، واجتنب محارم الله ، غير أنه يؤتى به يوم القيامة ، فيقال إن هذا عظم في حبه ما صبره الله ، وصبر في حبه ما عظمه الله ، كيف ترى يكون حاله ؟ فن منا ليس هكذا ؟ الدنيا عظيمة عنده ، مع ما اقترفنا من الذنوب والخطايا .

وقال أبو حازم ، اشتدت مؤنة الدنيا والآخرة ، فأما مؤنة الآخرة فإنك لا تجد عليها غفرا ، وأما مؤنة الدنيا فإنك لا تضرب يدك إلى شيء منها ، إلا وجدت فاجر تصبغك إليه .

وقال أبو هريرة، الذي ايمو قوفة بين السماء والأرض، كالشن البالي، تنادي بهما منذ خلقها إلى يوم يفنيها، يارب، يارب، لم تبغضني؟ فيقول لها اسكتي بالاشيء. وقال عبد الله بن المبارك حب الدنيا، والذنوب في القلب قد احتوشته؟ فتى يصل الخير إليه؟ وقال وهب بن منبه من فرح قلبه بشيء من الدنيا، فقد أخطأ الحكمة. ومن جعل شهوته تحت قدميه، فرق الشيطان من ظله. ومن غلب عاهه هواه، فهو الغالب. وقيل لبشر مات فلان. فقال جمع الدنيا وهذب إلى الآخرة ضيع نفسه. قيل له إنه كان يفعل ويفعل، وذكروا أبوابا منه الله، فقال وما ينفع هذا وهو يجمع الدنيا؟

وقال بعضهم، الدنيا تبغض إلينا نفسها، ونحن نجبها. فكيف لو تحببت إلينا. وقيل لحكيم، الدنيا لمن هي؟ قال لمن تركها. فقيل الآخرة لمن هي؟ قال لمن طلبها. وقال حكيم، الدنيا دار خراب، وأخرب منها قلب من يعمرها. والجنة دار عمران، وأعمر منها قلب من يطلبها. وقال الجنيد، كان الشافعي، رحمه الله، من المريدين الناطقين بلسان الحق في الدنيا، وعظماؤه في الله، وخوفه بالله، يقال يأخى، إن الدنيا دحض مزلة، وداز مثلة، صهرنا إلى انحراب صائر، وساكنها إلى القبور زائر. شملها على الفرقة موقوف، وغناها إلى الفقر مصروف. الإكثار فيها إفسار، والإسراف فيها إفسار، فافزع إلى الله، وارض برزق الله لا تتسلف من دار فئائك إلى دار فئائك، فإن عيشك في زائل، ووجدار مائل. أكثر من عملك، وأقصر من أملك. وقال إبراهيم بن آدم لرجل: أدرم في المنام أحب إليك أم دينار في اليقظة؟ فقال دينار في اليقظة. فقال كذبت، لأن الذي تحبه في الدنيا، كأنك تحبه في المنام. والذي لا تحبه في الآخرة، كأنك لا تحبه في اليقظة. وعن اسماعيل بن عياش قال: كان أصحابنا يسمون الدنيا خنزيرة، فيقولون إليك عنا يا خنزيرة. فلو وجدوا لها إسما أتبع من هذا لسموها به. وقال كعب، لتعيبن إليكم الدنيا حتى تميدوها وأهلها. وقال يحيى بن ماذن الراسي، رحمه الله العلاء ثلاثة، من ترك الدنيا قبل أن تتركه، وبني قبره قبل أن يدخله، وأرضى خاله قبل أن يلقاه. وقال أيضا، ما الدنيا بلع من شئها أن تمنحك لما يملكك من طاعة الله، فكيف الوفرع فيها. وقال بكر بن عبد الله، من أراد أن يستغنى عن الدنيا بالدين، كان كقطي والنار بالنين. وقال بندار، إذا رأيت أبناء الدنيا يتكلمون في الزهد، فاعلم أنهم في سخرة الشيطان.

وقال أيضا من أقبل على الدنيا أحرقتة نيرانها ، بمنى الحرص ، حتى يصبر وماذا . ومن أقبل على الآخرة صفته بنيرانها ، فصار سييكة ذهب ينتفع به . ومن أقبل على الله عز وجل ، أحرقتة نيران التوحيد ، فصار جوهرها لأحد لقيمته

وقال على كرم الله وجهه ، إنا الدنيا ستة أشياء ، مطعوم ، ومشروب ، وملبوس ، ومركوب ، ومنكوح ، ومشوم . فأشرف المطعومات العسل ، وهو مذقة ذباب . وأشرف المشروبات الماء ، ويستوى فيه البر والقاجر . وأشرف اللبوسات الحرير ، وهو نسج دودة . وأشرف المركوبات القرس ، وعليه يقتل الرجال . وأشرف المنكوحات المرأة ، وهي مبال في مبال . وإن المرأة تزين أحسن شيء منها ، ويراد أقيح شيء منها . وأشرف المشومات المسك ، وهو دم

## بيان

للمواظ على فهم الدنيا وصفها

قال بعضهم ، يا أيها الناس اعملوا على مهل ، وكونوا من الله على وجل ، ولا تنسوا بالأمل ونسيان الأجل ، ولا تركنوا إلى الدنيا فإنها غدارة خداعة ، قد ترخفت لكم بفرورها وتفتنكم بأمانها ، وتزيغ لخطاياها ، فأصبحت كالعروس المجلية ، الميوت إليها ناظرة ، والقلوب عليها عاكفة ، والنفوس لها عاشقة . فكم من عاشق لها قتل ، ومطمئن إليها خذل . فانظروا إليها بعين الحقيقة ، فإنها دار كبير بواقها ، وذمها خالقها ، جديدها يلى ، وملكها يقنى ، وعزيزها يذل ، وكثيرها يقل ، ودعا يموت ، وخيرها يفوت . فاستبقظوا وحكم الله من غفلتكم ، واتقوا من رقدتكم ، قبل أن يقال فلان عليل ، أو مدنف قتل ، فحل على الدواء من دليل ؟ أو هل إلى الطبيب من سبيل ؟ فتدعى لك الأطباء ، ولا يرجى لك الشفاء . ثم يقال فلان أوصى ، ولما له أحصى . ثم يقال قد ثقل لسانه ، فما يكلم إخوانه ، ولا يصرف جيرانه . وعرق عند ذلك جبينك ، وتتابع أنفك ، وثبتت بيمينك ، وطمخت جفونك ، وصدقت ظنوك ، وتلجلج لسانك ، ويحكى إخوانك الله ويقول لك هذا ابنك فلان وهذا أخوك فلان ، ومنعت من الكلام فلا تنطق ، وختم على السانك فلا يتخاطب . ثم حل بك القضاة ، واتزعجت نفسك من الأعضاء ، ثم هرج بها إلى الماء ، فاجتمع عند ذلك

إخوانك ، وأحضرت أكفانك ففسلوك ، وكفنوك ، فاقطع حوادك ، واستراح حسادك  
وانصرف أهالك إلى مالك ، وبقيت مرتهنا بأعمالك

وقال بعضهم لبعض الملوك ، إن أحق الناس بدم الدنيا وقلاها من بسط له فيها ، وأعطى  
ساحته منها ، لأنه يتوقع آفة تمدو على ماله فيحتاجه ، أو على جمعه فتفرقه ، أو تأتي سلطانه  
قهرمه ، من القواعد ، أو تدب إلى جسمه فتسقيه ، أو تفجعه بشيء هو ضنين به بين  
أحبابه فالدينا أحق بالدم ، هي الآخذة ما تملطى . الراجحة فيما تهب . بينا هي تضحك  
صاحبها ، إذ أضحكته منه غيره . وبينا هي تبكي له ، إذ أبكت عليه . وبينا هي تبسط  
كفها بالإعطاء ، إذ بسطتها بالاسترداد . فتعقد التاج على رأس صاحبها اليوم ، وتمفره بالتراب  
غدا . سواء عليها ذهاب مذهب ، وبقاء ما بقى ، مجد في الباقي من الذاهب خلفا ، وترضى  
بكل من كل بدلا ؟ وكتب الحسن البصري ، إلى عمر بن عبد العزيز ؛ أما بعد ، فإن  
الدنيا دار ظلمن ليست بدار إقامة ، وإنما أنزل آدم عليه السلام من الجنة إليها عقوبة ، فأحذرهما  
يأمرير المؤمنين ، فإن الزاد منها تركها ، والنفي منها فقرها . لها في كل حين قتل ، تذلل من  
أنزها ، وتفقر من جمها . هي كالسم يأكله من لا يعرفه ، وفيه حشفه ، فكأن فيها كالدواوى  
جرأحه ، ويحتمى قليلا ، مخافة ما يكره طويلا . ويصبر على شدة الدواء ، مخافة طول الداء .  
فاحذر هذه الدار الندارة ، الخلة الجداة ، التي قد ترينت بخدعها ، وفنت بفرورها ،  
وحلت بآمالها ، وسوف بخطابها ، فأصبحت كالمرس المحلية ، الميون إليها ناظرة ، والقلوب  
عليها والهمة ، والنفوس لها ماشقة . وهى لأزواجها كلم قالية . فلا الباقي بالماضى معتبر ،  
ولا الآخر بالأول مزجر ، ولا العارف بالله عز وجل حين أخبره عنها مذكر . فما شق  
لها قد ظفر منها بحاجة فاعتر وطنى ، ونسى للمعاد ، فشنغل فيها لبه ، حتى زلت به قدمه ،  
فقطعت ندامته ، وكثرت حسرته ، واجتمعت عليه سكرات الموت وتألمه ، وحسرات  
الفوت بفتسته . وراغب فيها لم يدرك منها ما طلب ، ولم يروح نفسه من التعب ، فخرج  
بغير زاد ، وقدم على غير مهاد ، فاحذرهما يأمرير المؤمنين ، وكن أسر ماتكون فيها ، أحذر  
ماتكون لها ، فإن صاحب الدنيا كلما طمان منها إلى مرور أشيخته إلى مكرهه . النار  
فرأبها غار ، والنافع فيها غدار . وقد وجعل الخاسر فيها البلاء ، وجعل البقاء فيها إلى فناء .

فسرورها مشوب بالأحزان ، لا يرجع منها ماوى وأدير ، ولا يدري ما هوأت ،  
 فينتظر . أمانيها كاذبة ، وآمالها باطلة ، وصفوها كدر ، وعيشها نكد ، وابن آدم فيها على  
 خطر ، إن عقل ونظر . فهو من النماء على خطر ، ومن البلاء على حذر . فلو كان الخالق لم  
 يخبر عنها خبرا ، ولم يضرب لها مثلا ، لكانت الدنيا قد أيقظت الناس ، ونهبت النافل  
 فكيف وقد جاء من الله عز وجل عنها زاجر ، وفيها واعظ ، قالها عند الله جل ثناؤه قدر  
 وما نظر إليها منذ خلقها <sup>(١)</sup> . ولقد عرضت على نبيك صلى الله عليه وسلم بفاتجها وخزائنها  
 لا ينقصه ذلك عند الله بمناج يموضة ، فأبى أن يقبلها ، إذكره أن يخالف على الله أمره ،  
 أو يحجب ما أنفضه خالقه ، أو يرفع ما وضع ملكه . فزواها عن الصالحين اختبارا ، وبسطها  
 لأعدائه اغترارا ، فيظن المنور بها ، المقتدر عليها ، أنه أكرم بها ، ونسى ما صنع الله  
 عز وجل بمحمد صلى الله عليه وسلم <sup>(٢)</sup> حين شد الحجر على بطنه ، ولقد جاءت الرواية منه  
 عن ربه عز وجل ، أنه قال لموسى عليه السلام ، إذا رأيت النني مقبلا ، فقل ذنب مجلت  
 عقوبته . وإذا رأيت الفقر مقبلا ، فقل مرحبا بشمار الصالحين . وإن ثبتت اتديت بصاحب  
 الروح والكلمة ، عيسى بن مريم عليه السلام ، فإنه كان يقول ، إداى الجوع ، وشعمارى  
 الخوف ، ولباسى الصوف ، وصلاتى فى الشتاء مشارق الشمس ، وسراجى القمر ، وذابى  
 رجلاى ، وطعامى وفاكهتى ما أنبت الأرض ، أبيت وليس لى شيء ، وأصبح وليس لى  
 شيء . وليس على الأرض أحد أغنى منى . وقال وهب بن منبه ، لما بست الله عز وجل  
 موسى وهرون عليهما السلام إلى فرعون ، قال لا يرو عنكما لباسه الذى لبس من الدنيا ، فإن  
 ناصيته يدى ، ليس ينطق ، ولا يطرف ، ولا يتنفس إلا بإذنى ولا يجيبكما ما تنع به منى  
 فلأنهى زهرة الحياة الدنيا ، وزينة الترفين . فلو شئت أن أزينكما بزينة من الدنيا ، يعرفه

(١) حديث الحسن وكتب به الى عمر بن عبد العزيز عرضت لى نبيك صلى الله عليه وسلم  
 بفاتجها وخزائنها - الحديث : ابن أبى الدنيا هكذا مرعلا ورواه أحمد والطبرانى مخرلا  
 من حديث أبي عويبة فى إسناده حديث فيه أنى قد أعطيت خزائن الدنيا والمقد ثم الجنة - الحديث :  
 وسنده صحيح والمتروك من حديث أبي سلمة عرض لى وى ليصل لى بطعام مكة فبها - الحديث :  
 (٢) حديث الحسن مرعلا فى شدما الحجر على بطنه : ابن أبى الدنيا أيضا هكذا والبخارى من حديث أنس رضنا

لطفنا عن هجر حجر فرغ رسول الله صلى الله عليه وسلم عن حجرين وقال حديث غريب

فرعون حين يراها أن قدرته تعجز عما أوتيتها ، فعملت . ولكنى أرغب بكا عن ذلك ،  
فأزوى ذلك عنكما ، وكذلك أفل بأوليائي ، إني لأزودهم عن نعميها ، كما يزود الراعى الشفيق  
غنمه عن مراعي الهلكة ، وإني لأجنهم ملاذها ، كما يجنب الراعى الشفيق إبله  
عن منازل النرة . وما ذاك لهُوانهم على ، ولكن ليستكملوا نصيبهم من كرامتى سالما  
موفرا . إنما يتزين لى أوليائي بالذل ، والخوف ، والخضوع ، والتقوى تنبت فى قلوبهم ،  
وتظهر على أجسادهم ، فهي ثيابهم التى يلبسون ، وذرارهم الذى يظهرون ، وضئيرهم الذى  
يستشرون ، ونجاتهم التى بها يفوزون ، ورجاؤهم الذى يباهيهم ، ومجدم الذى به يفخرون  
وسيام التى بها يعرفون . فإذا لقيتهم فاخفض لهم جناحك ، وذل لهم قلبك ولسانك .  
واعلم أنه من أخاف لى وليا فقد بارزنى بالمحاربة ، ثم أنا الذى له يوم القيامة .

وخطب على كرم الله وجهه يوما خطبة ، فقال فيها ، اعملوا أنكم ميتون ، وميمونون  
من بعد الموت ، وموقوفون على أعمالكم ، ومجزيون بها . فلا تفرنكم الحياة الدنيا ، فإنها  
بإيلاء عفوقة ، وبإفشاء معروفة ، وبالنذر موصوفة . وكل ما فيها إلى زوال ، وهى بين أهلها  
دول وسجال . لا تدوم أحوالها ، ولا يسلم من شرها نزالها . بيتنا أهلها منها فى رخاء وضرو  
إذا هم منها فى بلاء وغرور . أحوال مختلفة ، وتارات منصرفة ، والميش فيها مذموم ، والرخاء  
فيها لا يدوم ، وإنما أهلها فيها أغراض مستهدة . ترميهم بسهامها ، وتقصمهم بحماها ، وكل  
حفتة فيها مقدور ، وحظه فيها موفور . واعلموا عباد الله أنكم وما أنتم فيه من هذه الدنيا  
على سبيل من قد مضى ممن كان أطول منكم أعمارا ، وأشد منكم بطشا ، وأعمر ديارا ، وأبعد  
آثارا . فأصبحت أصواتهم هامة خادمة من بعد طول تقلبها ، وأجسادهم باينة يودبارهم على  
هروشها خاوية ، وآثارهم نافية ، واستبدلوا بالقصور المشيدة والسرر والنفارق المهددة ،  
الصخور والأحجار المسندة ، فى القبور اللاطئة الملحدة ، فحلها مقرب ، وساكها مقرب  
بين أهل عمارة موحشين ، وأهل حلة متشاغلين ، لا يستأنسون بالغيران ، ولا يتواصلون  
تواصل الجيران والإخوان ، على ما بينهم من قرب المكان والجوار ، ودنو النار . وكيف  
يكون بينهم تواصل ، وقد طعنهم بكلمات البلاء ، وأكثرتهم الجنازات والثرى ، وأصبحوا

بعد الحياة أمواتا ، وبعد نضارة العيش رفاتا ، فجع بهم الأحباب ، وسكنوا تحت التراب  
 وغلغلتوا فليس لهم إياب ، هيات هيات ( كَلَّا إِنَّهَا كَلِمَةٌ هُوَ قَائِلُهَا وَمِنْ وَرَائِهِمْ بَرْزَخٌ  
 إِلَى يَوْمِ يُبْعَثُونَ <sup>(١)</sup> ) فكان قد صرتم إلى ماصاروا إليه ، من البلا والوحدة في دار الموتى  
 وارتبتم في ذلك المضجع ، وضمكم ذلك المستودع ، فكيف بكم لو ما ينتم الأمور ، وبعثت  
 القبور ، وحصل ما في الصدور ، وأوقفتم للحصول ، بين يدي الملك الجليل ، فطابت القلوب  
 لأشفاقها من سالف الذنوب ، وهتكت عنكم الحجب والأستار ، وظهرت منكم الميوب  
 والأسرار ، هنالك تجزى كل نفس بما كسبت . إن الله عز وجل يقول ( لِيَجْزِيَ الَّذِينَ  
 أَسَاءُوا بِمَا عَمِلُوا وَيَجْزِيَ الَّذِينَ أَحْسَنُوا بِالْحَقِّ ) <sup>(٢)</sup> وقال تعالى ( وَوَضِعَ الْكِتَابَ فَتَرَى  
 الْمُجْرِمِينَ مُشْفِقِينَ مِمَّا فُيِدَ <sup>(٣)</sup> ) الآية جعلنا الله وإياكم عاملين بكتابه ، متبعين لأوليائه  
 حتى يجعلنا وإياكم دار المقامة من فضله ، إنه حميد مجيد . وقال بعض الحكماء ، الأيام سهام  
 والناس أغراض ، والذهب ريميك كل يوم بسهامه ، ويحترمك بلياليه وأيامه ، وحتى يستغرق  
 جميع أجزائك . فكيف بقاء سلامتك ، مع وقوع الأيام بك ، وسرعة الاليان في بدنك  
 لو كشف لك مما أحدثت الأيام فيك من النقص ، لاستوحشت من كل يوم يأتي عليك  
 واستنقلت عمر الساعات بك . ولكن تدير الله فوق تدير الاعتبار ، وبالسلوع غوائل الدنيا  
 وجد طم لذاتها ، وإنها لأمر من الملقم إذا عجبت الحكيم . وقد أعييت الواصف ليوها  
 بظهر أفعالها ، وما تأتي به من المعائب ، أكثر مما يحيط به الواعظ ، اللهم أرشدنا إلى الصواب  
 وقال بعض الحكماء ، وقد استوصف الدنيا وقدر بقائها فقال ، الدنيا وقتك الذي يرجع  
 إليك فيه طرفك ، لأن ما مضى عنك فقد فاتك إدراكه ، وما لم يأت فلا علم لك به . والأمر  
 يوم مقبل تتمام ليلته ، وتطويه ساعاته ، وأحداثه تتوالى على الإنسان بالتغيير والنقصان  
 والذهاب موكل بنشيت الجماعات ، وانحزام الشمل ، وتنقل الدول . والأمل طويل ،  
 والعمر قصير ، وإلى الله تصير الأمور : وخطب عمر بن عبد العزيز رحمه الله عليه فقال  
 يا أيها الناس ، إنكم خلقتم لأمر إن كنتم تصدقون به فإنكم حقى ، وإن كنتم تكذبون به  
 فإنكم هلكى . إنما خلقتم للأبد ، ولكنكم من دار إلى دار تنقلون عباد الله ، إنكم

في دار لكم فيها من طعامكم غصص ، ومن شرابكم شرق ، لاتصفولكم نعمة تسرون بها  
 إلا برق أخرى تكرهون فرافها فاعملوا لما أتم صائرون إليه ، وغالدون فيه ثم غلبه البكاء ، وتزل  
 وقال على كرم الله وجهه في خطبته ، أوصيكم بتقوى الله ، والترك للدنيا التارك لكم  
 وإن كنتم لا تحبون تركها ، الملية أجسامكم ، وأنتم تريدون تجديدها . فإنما مثلكم  
 ومثلها كمثل قوم في سفر ، سلكوا طريقا وكانهم قد قطعوه ، وأقضوا إلى علم فكأنهم  
 بلغوه . وكم عسى أن يمرى الجمرى حتى ينتهى إلى الناية ، وكم عسى أن يبق من له يوم في  
 الدنيا وطالب حيث يطلبه حتى يفارقها . فلا يميز عو البؤسها وضرائها فإنه إلى انقطاع ، ولا تفروا  
 بتاعها ونعمائها فإنه إلى زوال . عجبت لطالب الدنيا والموت يطلبه ، وغافل وليس يغفل عنه  
 وقال محمد بن الحسين ، لما علم أهل الفضل والعلم والمعرفة الأدب أن الله عز وجل قد أمان  
 الدنيا ، وأنه لم ير ضا لأوليائه ، وأنها عنده حقيرة قليلة ، وأن رسول الله صلى الله عليه وسلم  
 زهد فيها ، وحذر أصحابه من فتنها ، أكلوا منها قسدا ، وقدموا فضلا وأخذوا منها ما يكتفى ،  
 وتركوا ما يلهى . لبسوا من الثياب ما ستر العورة ، وأكلوا من الطعام أذانه ما سدا الجوعة ،  
 ونظروا إلى الدنيا بين أنها فانية ، وإلى الآخرة أنها باقية ، فتردوا من الدنيا كراد الزالك ،  
 فخرى الدنيا ، وعمرها بها الآخرة . ونظروا إلى الآخرة بقلوبهم ، فعملوا أنهم سينظرون إليها  
 بأعينهم ، فارتحلوا إليها بقلوبهم ، لما عملوا أنهم سيرتحلون إليها بأبدانهم . تمبوا قليلا ، وتمنعوا  
 طويلا . كل ذلك بتوفيق مولاهم الكريم ، أحبوا ما أحب لهم وكرهوا ما كره لهم

## بيان

### صفة الدنيا بالأمثلة

اعلم أن الدنيا سريرة الفناء ، قريبة الانقضاء ، نمد بالبقاء ، ثم تخلف في الوفاء . تنظر  
 إليها فتراه ساكنة مستقرة ، وهى سائرة سيرا عنيقا ، ومرحلة ارتحالا سريعا . ولكن  
 الناظر إليها قد لا يحس بحركتها ، فيقطعن إليها . وإنما يحس عند انقضائها  
 ومثالها الظل ، فإنه متحرك لما كن متحرك في الحقيقة ، مما كن في الظاهر ، لاتدرك حركته  
 بالبصر الظاهر ، بل بالبصر الباطنة ، ولما ذكرت الدنيا معنا الحسن البصري رحمه الله ، أنشد وقال :



أحلام نوم أو كظل زائل إن اليبس يمثلها لا ينجذ  
 وكان الحسن بن علي بن أبي طالب كرم الله وجهه ، يتمثل كثيرا ويقول  
 يا أهل لقات دنيا لا بقاء لها إن اغترارا بظل زائل حق  
 وقيل إن هذا من قوله

ويقال أن أعرايا نزل بقوم ، فقدموا إليه طماما ، فأكل ، ثم قام إلى ظل خيمة لهم  
 فنام هناك ، فافتعلوا الخيمة ، فأصابته الشمس ، فاتبه فقام وهو يقول  
 ألا إنما الدنيا كظل ثنية ولا بد يوما أن ظلك زائل  
 وكذلك قيل

وإن امرأ دنياه أكبر همه لمستمسك منها بجبل غرور

مثال آخر للدنيا ، من حيث التفرير بخيالاتها ، ثم الإفلاس منها بعد إفلاتها  
 تشبه خيالات المنام ، وأضغاث الأحلام . قال رسول الله صلى الله عليه وسلم <sup>(١)</sup> « الدنيا  
 حلمٌ وأهلها عليها مجازونٌ ومما قبونٌ » وقال يونس بن عبيد ، ما شئت نفسي في الدنيا  
 إلا كرجل نام ، فرأى في منامه ما يكره وما يحب . فبينما هو كذلك إذ اتبته . فكذلك  
 الناس نيام ، فإذا ماتوا انتبهوا ، فإذا ليس بأيديهم شيء مماركوا إليه ، وفرحوا به .

وقيل لبعض الحكماء ، أي شيء أشبه بالدنيا ، قال أحلام النائم

مثال آخر للدنيا ، في عداوتها لأهلها ، وإهلاكها لبنيها

اعلم أن طبع الدنيا التلطف في الاستدراج أولا ، والتوصل إلى الإهلاك آخرًا . وهي  
 كاسرة تزين للخطاب ، حتى إذا نكحتهم ذبحتهم . وقد روى أن عيسى عليه السلام  
 كشف بالدنيا ، فرأها في صورة مجوز هباء ، عليها من كل زينة ، فقال لها كم تزوجت  
 قالت لا أحصيهم ، قال فكلمهم مات عنك أم كلمهم طلقك ؟ قالت بل كلمهم قلت . فقال  
 عيسى عليه السلام ، يؤسلاً زواجك الباقيين ، كيف لا يعتبرون بأزواجك الماضين !  
 كيف يهلكهم واحدا بعد واحد ، ولا يذكرون منك على خسر !

( ١ ) حديث الدنيا حلم وأهلها عليها مجازون ومما قبون : لم أجده أصلا

مثال آخر للدنيا ، في مخالفة ظاهرها لباطنها .

اعلم أن الدنيا مينة الظواهر ، قبيحة السرائر . وهي شبه عجوز متزينة ، تخدع الناس بظاهرها ، فإذا وقوا على باطنها ، وكشفوا القناع عن وجهها ، عثل لهم قبايحها ، فندموا على اتباعها ، وخجلوا من ضئف عقولهم في الاعتراض بظاهرها . وقال الملاء بن زياد ، رأيت في المنام عجوزا كبيرة ، متمصبة الجلد ، عليها من كل زينة الدنيا ، والناس عكوف عليها معجبون ، ينظرون إليها . فجنبت ونظرت وتجنبت من نظري إليها ، وإقبالهم عليها . فقلت لها ويلك من أنت ؟ قالت أو ما تسمعي ؟ قلت لا أدري من أنت ، قالت أنا الدنيا . قلت أعوذ بالله من شرك . قالت إن أحببت أن تعاذ من شري فابنض الدرهم . وقال أبو بكر بن عياش ، رأيت الدنيا في النوم عجوزا مشوهة شطاء ، تصفق يديها ، وخلفها خلق يتبعونها بصفقون ويرقصون . فلما كانت بمحذائي ، أقبلت عليّ وقالت ، لو ظفرت بك لصنعت بك مثل ما صنعت بهؤلاء . ثم بكى أبو بكر وقال ، رأيت هذا قبل أن أقدم إلى بغداد . وقال الفضيل بن عياض ، قال ابن عباس ، يؤتى بالدنيا يوم القيامة في صورة عجوز شطاء زرقاء ، أنيابها بادية ، مشوه خلقها فتشرف على الخلائق ، فيقال لهم أنعرفون هذه ؟ فيقولون نمود بالله من معرفة هذه . فيقال هذه الدنيا التي تناحرتم عليها ، بها تقاطعتم الأرحام ، وبها تحاسدتم وتباغضتم واغترتم . ثم يقذف بها في جهنم ، فتنادي أي رب ، أين أتباعي وأشياعي ؟ فيقول الله عز وجل ، ألقوا بها أتباعها وأشياعها . وقال الفضيل ، بلغني أن رجلا عرج بروحه ، فإذا امرأة على قارعة الطريق ، عليها من كل زينة من الحلى والثياب ، وإذا لا يمر بها أحدا إلا جرحته فإذا هي أدبرت كانت أحسن شيء . رآه الناس ، وإذا هي أقبلت كانت أقبح شيء . رآه الناس عجوزا شطاء ، زرقاء عشاء . قال فقلت أعوذ بالله منك . قالت لا والله ، لا يميزك الله مني حتى تبفض الدرهم . قال فقلت من أنت ؟ قالت أنا الدنيا

مثال آخر للدنيا وعبور الإنسان بها

اعلم أن الأحوال ثلاثة ، حالة لم تكن فيها شيئا ، وهي ما قبل وجودك إلى الازل . وحالة لا تكون فيها مشاهدا للدنيا ، وهي ما بعد موتك إلى الأبد . وحالة متوسطة بين الأبد والازل ، وهي أيام حياتك في الدنيا . فانظر إلى مقدار طولها ، وانسبه إلى طرفي الازل

والأبد ، حتى تعلم أنه أقل من منزل قصير ، في سفر بعيد . ولذلك قال صلى الله عليه وسلم  
 (١) « مَالِي وَلِدُنِيَا وَإِنَّمَا مَنَلِي وَمَثَلُ الدُّنْيَا كَمَثَلِ رَاكِبٍ سَارَ فِي يَوْمٍ صَافٍ فَرَقِعَتْ لَهُ  
 شَجَرَةٌ فَقَالَ تَحْتَ ظِلِّهَا سَاعَةٌ ثُمَّ رَاحَ وَتَرَكَهَا » ومن رأى الدنيا بهذه العين لم يركن إليها  
 ولم يبال كيف انقضت أيامه ، في ضر وضيق ، أو في سعة ورفاهية . بل لا يبنى لينة على لينة  
 توفي رسول الله صلى الله عليه وسلم (٢) ، وما وضع لينة على لينة ، ولا قصبه على قصبه (٣)  
 ورأى بعض الصحابة بني بيتا من جص ، فقال أرى الأمر أعجل من هذا ، وأنكر ذلك  
 وإلى هذا أشار عيسى عليه السلام حيث قال ، الدنيا قنطرة فاعبروها ولا تمروها . وهو  
 مثال واضح ، فإن الحياة الدنياء معبر إلى الآخرة والمهدو المبل الأول على رأس القنطرة والحدو  
 المبل الآخر . وبينهما مسافة محدودة . فن الناس من قطع نصف القنطرة ، ومنهم من قطع ثلثها ، ومنهم  
 من قطع ثلثيها ، ومنهم من لم يبق له إلا خطوة واحدة وهو غافل عنها . وكيف كان فلا بد له  
 من العبور . والبناء على القنطرة ، وترتيبها بأصناف الزينة ، وأنت عابر عليها غاية الجهل والخذلان  
 مثال آخر للدنيا في لين موردتها ، وخشونة مصدرها

اعلم أن أوائل الدنيا تبدو هيئة لينة ، يظن الخائض فيها أن حلاوة خففتها كحلاوة الخوض  
 فيها ، وهبات ، فإن الخوض في الدنيا سهل ، والخروج منها مع السلامة شديد . وقد كتب  
 على رضى الله عنه ، إلى سلمان الفارسي بمثلها فقال ، مثل الدنيا مثل الحبة ، لين مسها ، ويقتل سمها .  
 فأعرض عما يعجبك منها . لقللة ما يصحبك منها . وضع عنك هو مهملها ، بما يقنت من فراقها وكن أمر  
 ما تكون فيها ، أخطر ما تكون لها . فإن صاحبها كلما طمان منها إلى سرور أشخصه عنه مكروهه والسلام

(١) حديث مالى ولدنيا اتما على ومثل الدنيا كل راكب - الحديث : الترمذى وابن ماجه والحاكم من

حديث ابن مسعود بنحوه ورواه أحمد والحاكم وصححه من حديث ابن عباس

(٢) حديث ما وضع لينة على لينة - الحديث : ابن حبان في الثقات والطبراني الأوسط من حديث

عائشة بسند ضعيف من سأل عني أوسره أن ينظر إلى فليتنظر إلى أشعث شاحب مشعر لم

يصنع لينة على لينة لا الخبيث

(٣) حديث رأى بعض أصحابه بني بيتا من جص فقال أرى الأمر أعجل من هذا : أبو داود والترمذى

من حديث عبد الله بن عمرو وقال حسن صحيح

مثال آخر الدنيا ، في تعمز الخلاص من تيمتها بعد الخوض فيها  
قال رسول الله صلى الله عليه وسلم <sup>(١)</sup> «إِنَّمَا مَثَلُ صَاحِبِ الدُّنْيَا كَأَنَّيْ فِي أَلْمَاءٍ هَلْ  
يَسْتَطِيعُ الَّذِي يَتَمَشَّى فِي أَلْمَاءٍ أَنْ لَا تَبْتَلَّ قَدَمَاهُ » وهذا يرمز فجأة لقوم ظنوا أنهم يخلصون  
في نعيم الدنيا بأبدانهم ، وقلوبهم منها مطهرة ، وعلاقتها عن بواطنهم منقطعة ، وذلك مكيدة  
من الشيطان . بل لو أخرجوا مدام فيه ، لكانوا من أعظم المتفجعين بفرافها . فكأن أن  
المشي على الماء يقتضي بلالاً لعمالة يلتصق بالتقدم ، فكذلك ملازمة الدنيا تقتضي علاقة  
وظلمة في القلب . بل علاقة الدنيا مع القلب تمنع حلالة العبادة . قال عيسى عليه السلام :  
بحق أقول لكم ، كما ينظر المريض إلى الطعام فلا يلتذ به من شدة الوجع ، كذلك صاحب  
الدنيا ، لا يلتذ بالعبادة ، ولا يجد حلالتها مع ما يجد من حب الدنيا . وبحق أقول لكم ،  
إن الدابة إذا لم تركب وتتهن ، نضب ويتغير خلقها . كذلك القلوب إذا لم ترفق بذكر  
للموت ، ونضب العبادة ، تقسو وتغلظ . وبحق أقول لكم ، إن الزق مالم يخرق أو يتحلل  
يوشك أن يكون وعاء للمس . كذلك القلوب مالم تخرقها الشهوات ، أو يدنسها الطمع  
أو يقسمها النعيم ، فسوف تكون أوعية للحكمة . وقال النبي صلى الله عليه وسلم <sup>(٢)</sup> «إِنَّمَا بَقِيَ  
مِنَ الدُّنْيَا بَلَاءٌ وَفِتْنَةٌ وَإِنَّمَا مَثَلُ عَمَلٍ أَحَدِكُمْ كَمَثَلِ الْوِعَاءِ إِذَا طَابَ أَغْلَاهُ سَأَلَهُ  
وَإِذَا خَبِثَ أَغْلَاهُ خَبِثَ أَسْفَلُهُ »

مثال آخر لما بقي من الدنيا وقتها بالإضافة إلى ماسبق  
قال رسول الله صلى الله عليه وسلم <sup>(٣)</sup> «مَثَلُ هَذِهِ الدُّنْيَا مَثَلُ تَوْبٍ شَقٍ مِنْ أَوَّلِهِ إِلَى  
آخِرِهِ فَتَبَيَّ مُتَعَلِّقًا بِخَيْطٍ فِي آخِرِهِ فَيُوشِكُ ذَلِكَ الْخَيْطُ أَنْ يَنْقَطِعَ »

- ( ١ ) حديث إنما مثل صاحب الدنيا كمثل للشيء في الماء - الحديث : ابن أبي الدنيا والبيهقي في الشعب  
من رواية الحسن وقال بلقي أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال فذكره ووصله البيهقي  
في الشعب وفي الزهد من رواية الحسن من أنس
- ( ٢ ) حديث إنما بقي من الدنيا بلاء وفتنة - الحديث : ابن ماجه من حديث معاوية بن جعفر في موضعين ورواه ثقات
- ( ٣ ) حديث مثلي بهذه الدنيا كمثل توب شق من أوله إلى آخره - أبو الشيخ ابن جبان في التواب وأبو نعيم  
في الحلية والبيهقي في شعب الإيمان من حديث أنس بسند ضعيف .

مثال آخر لتأدية علائق الدنيا بمضها إلى بعض حتى الهلاك

قال عيسى عليه السلام : مثل طالب الدنيا ، مثل شارب ماء البحر ، كلما ازداد شربا ، ازداد عطشا حتى يقتله

مثال آخر لمخالفة آخر الدنيا أولها ، ولنضارة أولها ، وخبت عواقبها .

اعلم أن شهوات الدنيا في القلب لذيدة ، كشهوات الأطعمة في المعدة . وسيجد العبد عند الموت . لشهوات الدنيا في قلبه من السكراة والننز والقيح ، ما يجده للأطعمة اللذينة إذا بلغت في المعدة غايضا : وكما أن الطعام كلما كان ألذ طعما ، وأكثر دسما ، وأظهر حلاوة كان رجيته أقدر وأشد تننا ، فكذلك كل شهوة في القلب هي أشهى وألذ وأقوى ، فتنها وكرامتها وتلأذى بها عند الموت أشد . بل هي في الدنيا مشاهدة . فإن من نبت داره وأخذ أهله وماله وولده ، فتكون مصيبتة وألمه وتفجعه في كل ما فقد به ، بقدر لذته به ، وجبه له . وحرصه عليه . فكل ما كان عند الوجود أشهى عنده وألذ ، فهو عند الفقد أدهى وأمر ولا معنى للموت إلا فقد ما في الدنيا . وقد روى أن النبي صلى الله عليه وسلم <sup>(١)</sup> قال للضحاك ابن سفيان الكلالي « أَلَسْتُ تَوَدُّ بِطْعَامِكَ وَقَدْ مَلَحَ وَفَرَحَ ثُمَّ تَشْرَبُ عَلَيْهِ اللَّبَنَ وَأَتَاءَهُ قَالَ بَلَى . قَالَ « فَأَيُّ مَاصِيْرٍ ؟ » قَالَ إِلَى مَا قَدَعَلْتَ يَا رَسُولَ اللَّهِ . قَالَ « فَإِنَّ اللَّهَ عَزَّ وَجَلَّ ضَرَبَ مِثْلَ الدُّنْيَا عَا يَصِيْرُ إِلَيْهِ طَعَامُ ابْنِ آدَمَ » . وقال أبي بن كعب <sup>(٢)</sup> قال رسول الله صلى الله عليه وسلم « إِنَّ الدُّنْيَا ضَرَبَتْ مِثْلًا لَابْنِ آدَمَ فَأَنْظُرْ إِلَى مَا يُخْرِجُ مِنْ ابْنِ آدَمَ وَإِنْ قَدْ حَظَّهُ وَمَلَحَهُ إِلَى مَاصِيْرٍ » وقال صلى الله عليه وسلم <sup>(٣)</sup> « إِنَّ اللَّهَ ضَرَبَ الدُّنْيَا لِمَطْعَمِ ابْنِ آدَمَ مِثْلًا وَضَرَبَ مَقْعَمَ ابْنِ آدَمَ لِلدُّنْيَا مِثْلًا وَإِنْ فَرَحَهُ وَمَلَحَهُ » وقال الحسن ، قد

(١) حديث أنه قال للضحاك بن سفيان الكلالي أَلَسْتُ تَوَدُّ بِطْعَامِكَ وَقَدْ مَلَحَ وَفَرَحَ - الحديث : وفيه أن الله ضرب مثل الدنيا لما يصير إليه طعام ابن آدم أحمد والطيراي من حديثه يصور وفيه على بن زيد بن جهمان محقق فيه

(٢) حديث أبي بن كعب أن الدنيا ضربت مثلا لابن آدم الحديث : الطيراي وابن جهمان بلفظ أن مطعم ابن آدم قد ضرب للدنيا مثلا ورواه عبد الله بن أحمد في زوائد بلفظ جل

(٣) حديث أن الله ضرب الدنيا لمطعم ابن آدم مثلا وضرب مطعم ابن آدم الدنيا مثلا الحديث بالشطر الأول منه غريب والشطر الأخير هو الذي تقدم من حديث للضحاك بن سفيان أن الله ضرب

ما يخرج من بني آدم مثلا لدنيا

رأيهم يطيبوه ، بالأفواه والطيب ، ثم يرمون به حيث رأيتم . وقد قال الله عز وجل ،  
 ( فَلْيَنْظُرِ الْإِنْسَانُ إِلَى طَعَامِهِ <sup>(١)</sup> ) قال ابن عباس ، إلى رعيته . وقال رجل لابن عمر ، إني  
 أريد أن أسألك وأستحي . قال فلا تستحي وأسأل . قال إذا قضى أحدنا حاجته ، فقام بنظر  
 إلى ذلك منه . قال ثم ، إن الملك يقول له انظر إلى ما بخلت به ، انظر إلى ماذا صار . وكان  
 بشر بن كعب يقول ، اطلقوا حتى أريكم الدنيا ، فيذهب بهم إلى مزبة ، فيقول انظروا  
 إلى ثمارهم ، ودجاجهم ، وعسلهم ، ومنهم  
 مثال آخر في نسبة الدنيا إلى الآخرة

قال رسول الله صلى الله عليه وسلم <sup>(٢)</sup> « مَا الدُّنْيَا فِي الْآخِرَةِ إِلَّا كَثَلٍ مَا يَجْعَلُ أَحَدُكُمْ  
 إِيَّاهُ فِي آيَةٍ فَلْيَنْظُرْ أَحَدُكُمْ يَوْمَ يَرْجِعُ إِلَيْهِ »

مثال آخر للدنيا وأهلها ، في اشتغالهم بنعيم الدنيا ، وغفلتهم عن الآخرة . وخسرانهم العظيم بسببها  
 اعلم أن أهل الدنيا ملتهم في غفلتهم ، مثل قوم ركبوا سفينة ، قاتمت بهم إلى جزيرة  
 فأمرهم الملاح بالخروج إلى قضاء الحاجة ، وحذرهم المقام ، وخوفهم مرور السفينة واستعجالها  
 ففزعوا في نواحي الجزيرة ، فقضى بعضهم حاجته وبادر إلى السفينة ، فصادف المكان خاليا  
 فأخذ أوسع الأماكن ، وألينها ، وأوقفها لمراحه . وبعضهم توقف في الجزيرة ، ينظر  
 إلى أنوارها ، وأزهارها العجيبة ، وغياضها الملتفة ، ونفثات طيورها الطيبة ، وألحانها الموزونة  
 النربية ، وصار يلحظ من برمتها أحجارها ، وجواهرها ، ومادنها المختلفة الألوان والأشكال  
 الحسنة المنظر ، العجيبة النقوش ، السالبة أعين الناظرين بحسن زبرجدها ، وعجائب صورها  
 ثم تنبه لخطر فوات السفينة ، فرجع إليها ، فلم يصادف إلا مكانا ضيقا حرجا ، فاستقر فيه  
 وبعضهم أكب على تلك الأصداف والأحجار ، وأعجبه حسنها ، ولم تسمح نفسه  
 بإعمالها ، فاستصحب منها جملة ، فلم يجد في السفينة إلا مكانا ضيقا . وزاده ما حمله من الحجارة

( ١ ) حديث ما الدنيا في الآخرة الا كثل ما يجعل أحدكم أعمى في اليوم فلينظر يوم يرجع إليه : مسلم من  
 حديث الترمذي بن شداد

ضيحا . وصار ثقيلًا عليه ووبالا ، فندم على أخذه ، ولم يقدر على رميه ، ولم يجد مكانا لوضعه  
فصله في السفينة على عنقه ، وهو متأسف على أخذه ، وليس ينفعه التأنيب .  
وبعضهم تولى الفياض ، ونسى المركب ، وبعد في متخرجه ومشرجه منه ، حتى لم يلبثه  
نداء الملاح ، لاشتغاله بأكل تلك النار ، واستشام تلك الأنوار ، والتفرج بين تلك  
الأشجار ، وهو مع ذلك خائف على نفسه من السباع ، وغير خال من السقطات والنكبات  
ولا منفك عن شوك ينشب بثيابه ، وغصن يجرح بدنه ، وشوكة تدخل في رجله . وهوت  
هائل يفرع منه ، وعوسج يخرق ثيابه ، ويهتك عودته ، وينعه عن الانصراف لو أرادته  
فلما لبثه نداء أهل السفينة ، انصرف متقلبا باسمه ولم يجد في المركب موضعا ، فبقى في  
الشط حتى مات جوعا ، وبعضهم لم يلبثه النداء ، وصارت السفينة ، فنيهم من اقرب منه السباع  
ومنهم من تاه فهام على وجهه حتى هلك ، ومنهم من مات في الأوحال ، ومنهم من شرب  
الحيات ، فنفروا كالخيف الممتنة وأما من وصل إلى المركب بقتل ما أخذه من الأزهار  
والأحجار ، فقد استرقت ، وشغله الحزن بحفظها ، والخوف من فونها وقد ضيق عليه  
مكانه ، فلم يلبث أن ذبلت تلك الأزهار ، وكادت تلك الألوان والأحجار ، فظهرت  
رائحتها ، فصارت مع كونها مضيقة عليه ، مؤذية له بنتها ووحشتها ، فلم يجد حيلة إلا أن  
ألقاها في البحر هربا منها . وقد أثر فيه ما أكل منها ، فلم ينته إلى الوطن إلا بعد أن ظهرت  
عليه الأسقام بتلك الروائح ، فبلغ سقيا مدبرا . ومن رجع قريبا ، ما فاتته إلا سمعة الحال  
فتأذى بضيق المكاث مدة ، ولكن لما وصل إلى الوطن استراح . ومن رجع أولا  
وجد السكان الأوسع ووصل إلى الوطن سالما  
فهذا مثال أهل الدنيا في اشتغالهم بمخطوطهم المأجلة ، ونسيانهم موردوم ومصيرهم  
وقتلهم عن عاقبة الأمور . وما أتبع من يزعم أنه يصير عاقل أن تترك أحجار الأرض  
وهي الذهب والفضة ، وهشم البنيت ، وهي زينة الدنيا ، وشح من ذلك لا يصعبه عند  
الموت ، بل يصير كلاً ووبالا عليه ، وهو في الحال شاغل له بالخزن والخوف عليه . وهذه  
سالك تطلق كلهم ، إلا من عصاه الله عن وجل

مثال آخر لا غرر بالخلق بالدنيا وضمف لعالمهم

وقال الحسن رحمه الله <sup>(١)</sup> : بلغني أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال لأصحابه « إنا مثلي ومثلكم ومثل الدنيا كمثل قوم سلكوا مفازة غبراء حتى إذا لم يذكروا ما سلكوا منها أكثر أو ما بقي أشدوا الرأد وخسروا الظهر وبقوا بين ظهراني المفازة ولا زاد ولا حيلة فأيقنوا بالهلكة قبيها هم كذلك إذ خرج عليهم رجل في حلة تقطر رأسه فقالوا هذا قريب عهد بريف وما جاءكم هذا إلا من قريب فلما انتهى إليهم قال ياهولاء فقالوا يا هذا فقال علام أنتم؟ فقالوا على ما ترى فقال أرايتم إن هديتكم إلى ماء رواه ورياض خضر ما تمسكون؟ قالوا لا نصيبك شيئا قال عهودكم ومواثيقكم بالله فأعطوه عهودهم ومواثيقهم بالله لا يمضونه شيئا قال فأوردتهم ماء رواه ورياضا خضرا ففكت فيهم ماشاء الله ثم قال ياهولاء قالوا يا هذا قال الرجل قالوا إلى أين؟ قال إلى ماء ليس كما ليكم وإلى رياض ليست كرياضكم فقال أكثرهم والله ما وجدنا هذا حتى ظننا أننا لن نجد وما نصنع بعيش خير من هذا؟ وقالت طائفة وهم أكثرهم ألم نعطوا هذا الرجل عهودكم ومواثيقكم بالله أن لا تمضوه شيئا وقد صدقكم في أول حديثه فوالله ليس صدقكم في آخره قراح فيمن أتبعه وخلف ببيتهم فبدرهم عدوه فأصبحوا بين أسير وقبيل »

مثال آخر لتتم الناس بالدنيا ، ثم تعجبهم على فراقها .

اعلم أن مثل الناس فيما أعطوا من الدنيا ، مثل رجل هيا دارا وزينها ، وهو يدعو إلى داره على الترتيب قوما واحدا بعد واحد . فدخل واحد داره ، فقدم إليه طبق ذهب عليه بخور ورياحين ، لبشه ويتركه لمن يلحقه ، لا ليمسكه ويأخذه ، فقبل رسمه .

( ١ ) حديث الحسن بلغني أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال لأصحابه إنا مثلي ومثلكم ومثل الدنيا

كمثل قوم سلكوا مفازة غبراء - الحديث : ابن أبي الدنيا هكنا بطوله لاحد والبرار

والطبراني من حديث ابن عباس أن رسول الله صلى الله عليه وسلم أتاه فيما يرى الناس ملكان

الحديث : وفي قال ابن أحمد للكنين أن مثل هذا ومثل أمته كمثل قوم سافر اتجروا إلى مفازة

فذكر نحوه أنصر منه وأساقه جسن



وظن أنه قد وهب ذلك منه، فعلق به قلبه لما ظن أنه له . فلما استرجع منه ضجرو وتجعج . ومن كان عالما برسمه ، انتفع به وشكره ، ورد به بطيب قلب وانشرح صدر . وكذلك من عرف سنة الله في الدنيا ، علم أنها دار ضيافة ، سلبت على المجتازين لاعلى المقيمين ، ليتزودوا منها ، ويتنعموا بما فيها كما ينتفع المسافرون بالواري ، ولا يصرفون إليها كل قلوبهم ، حتى تعظم مصيبتهم عند فراقها .  
فهذه أمثلة الدنيا وأقاربها وغوائلها ، نسأل الله تعالى اللطيف الخبير حسن الموت بكرمه وحلمه

## بيان

حقيقة الدنيا وما هي في حق العبد

اعلم أن معرفة ذم الدنيا لا تنكفيك ، ما لم تعرف الدنيا المذمومة ما هي ، وما الذي ينبغي أن يجنب منها . وما الذي لا يجنب . فلا بد وأن نبين الدنيا المذمومة ، بالمأمور باجتنابها لكونها عدوة قاطعة لطريق الله ما هي فنقول : ذناك وآخرتك عبارة عن حالتين من أحوال قلبك ، فالقريب الداني منها يسمى دنيا ، وهو كل ما قبل الموت . والمترسخ المتأخر يسمى آخره ، وهو ما بعد الموت . فكل مالك فيه حظ ، ونصيب ، وغرض ، وشهوة ، ولذة ، عاجل الحال قبل الوفاة . فعلى الدنيا في حقك إلا أن جميع مالك إليه ميل ، وفيه نصيب وحظ ، فلا يس بمنوم ، بل هو ثلاثة أقسام .

القسم الأول : ما يصحبك في الآخرة ، وتبقى معك عمرته بعد الموت ، وهو شيطان ، العلم ، والعمل فقط . وأعني بالعلم العلم بالله ، وصفاته ، وأفعاله ، وملائكته ، وكتبه ، ورسله ، وملكوته أرضه وسماواته ، والعلم بشرعية نبيه . وأعني بالعمل ، العبادة الخالصة لوجه الله تعالى . وقد يأنس العالم بالعلم ، حتى يصير ذلك ألد الأشياء عنده ، فيهجر النوم ، والطعم . والمنكح في لذته ، لأنه أشهى عنده من جميع ذلك . فقد صار حظا عاجلا في الدنيا ، ولكننا إذا ذكرنا الدنيا المذمومة ، لم نمد هذا من الدنيا أصلا ، بل قلنا إنه من الآخرة وكذلك العابد ، قد يأنس بعبادته فيستلذذها ، بحيث لو منع عنها لكاف ذلك أعظم

المعويات عليه ، حتى قال بعضهم ، ما أخاف من الموت إلا من حيث يحول بيني وبين قيام الليل . وكان آخر يقول : اللهم ارزقني قوة الصلاة ، والركوع ، والسجود في القبر . فهذا قد صارت الصلاة عنده من حظوظه العاجلة ، وكل حظ عاجل فاسم الدنيا ينطلق عليه ، من حيث الاشتقاق من الدنو ، ولسكننا لسنا نعتى بالدنيا المذمومة ذلك

وقد قال صلى الله عليه وسلم <sup>(١)</sup> « حُبِّبَ إِلَيَّ مِنْ دُنْيَاكُمْ ثَلَاثُ النَّسَاءِ وَالطَّيِّبُ وَوَقْرَةٌ قَبْنِي فِي الصَّلَاةِ » بفعل الصلاة من جملة ملاذ الدنيا . وكذلك كل ما يدخل في الحسن والمشاهدة فهو من عالم الشهادة ، وهو من الدنيا والتلذذ بتحريك الجوارح بالركوع ، والسجود ، إنما يكون في الدنيا ، ، فذلك أضافها إلى الدنيا ، إلا أنا لسنا في هذا الكتاب نتعرض إلا للدنيا للمذمومة ، فنقول هذه ليست من الدنيا .

القسم الثاني ، وهو المقابل له على الطرف الأقصى ، كل ما فيه حظ عاجل ، ولا ثمرة له في الآخرة أصلاً ، كالتلذذ بالمعاصي كلها ، والتتم بالمباحات الزائدة على قدر الحاجات ، والضرورات الداخلة في جملة الرفاهية والرعونات ، كالتمتع بالقناطير المقنطرة من الذهب والفضة ، والخيل المسومة ، والأنعام ، والحراث ، والفلان ، والجواري ، والخيول ، والمواشي ، والقصور ، والدور ، ورفع الثياب ، ولذائذ الأطعمة . فخط المبدأ من هذا كله هي الدنيا المذمومة . وفيما يمد فضولاً ، أوفى على الحاجة ، نظر طويل ، إذ روى عن عمر رضي الله عنه ، أنه استعمل أبا الدرداء على حمص ، فأتخذ كنيفاً أتفق عليه درهمين ، فكتب إليه عمر ، من عمر بن الخطاب لمير المؤمنين إلى عويمر ، قد كان لك في بناء فارس والروم ، ما نكتفي به عن عمران الدنيا حين أراد الله خرابها ، فإذا أتاك كتابي هذا ، فقد سيرتك إلى دمشق أنت وأهلك . فلم يزل بها حتى مات . فهذا رآه فضولاً من الدنيا فتأمل فيه .

القسم الثالث ، وهو متوسط بين الطرفين ، كل حظ في العاجل ، معين على أعمال الآخرة . كقدر القوت من الطعام ، والقميص الواحد الخشن ، وكل ما لا بد منه ليتأني للإنسان للبقاء والصحة ، التي بها يتوصل إلى العلم والعمل . وهذا ليس من الدنيا كالقسم

( ١ ) حديث حبيب إلى من دناكم ثلاث الطيب والنساء وقرة عيني في الصلاة : النساء والحاكم من حديث

أبي دون قوله ثلاث وتقدم في التسكاح

الأول ، لأنه معين على القسم الأول ، وسيلة إليه فيها تنزهه إليه على تصفاته الاستمانة به على العلم والعمل ، لم يكن به متأولا للعالم ، ولم يصير بمن أبنائه الدنيا . وإن كان بعينه الحظ المأجل ، دون الاستمانة على التقوى ، التحق بالقسم الثاني ، وصار من جملة الدنيا ولا يبق مع العبد عند الموت إلا ثلاث صفات ، صفاء القلب ، أعنى طهارته عن الأدناس وأنسه بذكر الله تعالى ، ووجهه لله عز وجل . وصفاء القلب وطهارته لا يحصلان إلا بالانكساف عن شهوات الدنيا . والأنس لا يحصل إلا بكثرة ذكر الله تعالى ، والمواظبة عليه ، والحب لا يحصل إلا بالمعرفة . ولا تحصل معرفة الله إلا بدوام الفكر . وهذه الصفات الثلاث هي النجيات للسعدات بعد الموت . أما طهارة القلب عن شهوات الدنيا فهي من النجيات إذ تكون جنة بين العبد وبين عذاب الله ، كما ورد في الأخبار <sup>(١)</sup> « أن أعمال العبد تنافس عنه فإذا جاء العذاب من قبل رجليه جاء قيام الليل يدفع عنه وإذا جاء من جهته يديه جابت الصدقة تدفع عنه » الحديث

وأما الأنس والحب فهما من السعدات ، وهما موصلان العبد إلى لذة التقاء والشاهدة . وهذه السعادة تتجلى عقب الموت ، إلى أن يدخل أواب الرؤية في الجنة ، فيصير القبر روضة من رياض الجنة . وكيف لا يكون القبر عليه روضة من رياض الجنة ، ولم يكن له إلا محبوب واحد ، وكانت الموائق تموقه عن دوام الأنس بدوام ذكره ، ومطالمة جماله فازفقت الموائق ، وأقلت من السجن ، وخلي بينه وبين محبوبه ، فقدم عليه مسرورا مسلما من اللوانع ، آمنا من الموائق ، وكيف لا يكون محب الدنيا عند الموت معذبا ، ولم يكن له محبوب إلا الدنيا ، وقد غصب منه ، وحيل بينه وبينه ، وسدت عليه طرق الحيلة في الرجوع إليه . ولذلك قيل

عما حال من كان له واحد <sup>ف</sup> غيب عنه ذلك الواحد

(١) حديث مناضلة أعمال العبد عنه فإذا جاء العذاب من قبل رجليه جاء قيام الليل يدفع عنه . الحديث الطبراني من حديث عبد الرحمن بن مرة بطوله وفيه قوله وفيه قوله بن عبد الرحمن الخزيمى ضعه البصري وأبو حاتم ولاحمد من حديث أسماء بنت أبي بكر إذا دخل الإنسان قبره فإن كان مؤمنا أخرجه من القبر الصلاة والصيام والصدقة فاستلحه . صحيح

وليس الموت عساً - إنما هو فراق لحباب الدنيا ، وقدم على الله تعالى . فإذا سالك طريق الآخرة هو المطلوب على أسباب هذه الصفات الثلاث ، وهي الذكر ، والفكر ، والعمل الذي يقطعه من شهوات الدنيا ، ويغض إليه ملاذها ، ويقطعه عنها . وكل ذلك لا يمكن إلا بصحة البدن . وصحة البدن لا تنال إلا بقوت ، وملبس ، ومسكن ، ومحتاج كل واحد إلى أسباب . فالقدر الذي لا بد منه من هذه الثلاثة ، إذا أخذه العبد من الدنيا لا آخرة ، لم يكن من أبناء الدنيا ، وكانت الدنيا في حقه مزرعة للآخرة . وإن أخذ ذلك لحظ النفس ، وعلى قصد التمتع ، صار من أبناء الدنيا ، والراغبين في حظوظها . إلا أن الرغبة في حظوظ الدنيا تنقسم إلى ما يعرض صاحبه لعذاب الآخرة ، ويسمى ذلك حراماً ، وإلى ما يحول بينه وبين الدرجات العلا ، ويعرضه لطول الحساب ، ويسمى ذلك حلالاً . والبصير يعلم أن طول الموقف في عرصات القيامة لأجل المحاسبة أيضاً عذاب ، <sup>(١)</sup> فمن توفش الحساب عذب ، إذ قال رسول الله صلى الله عليه وسلم <sup>(٢)</sup> « حَلَّاهُ حِسَابٌ وَخَرَّاهُ عَذَابٌ » وقد قال أيضاً « حَلَّاهُ عَذَابٌ » ، لأنه عذاب أخف من عذاب الحرام بل لو لم يكن الحساب ، لكان ما يغوت من الدرجات العلى في الجنة ، وما يرد على القلب من التمسر على تفويتها لحظوظ حقيرة خسيصة لبقاء لها ، هو أيضاً عذاب . . . وقس به حاله في الدنيا ، إذا نظرت إلى أقرانك وقد سبقوك بسعادات دنيوية ، كيف يتقطع قلبك عليها حسرات ، مع علمك بأنها سعادات منصرمة لبقاء لها ، ومنصفة بكدورات لامقاء لها . فاحالك في فوات سعادة لا يحيط الوصف بعظمها ، وتقطع الدهور دون غايتها فكل من تنم في الدنيا ولو بسماع صوت من طائر ، أو بالنظر إلى خضرة ، أو شربة ماء بارد ، فإنه ينقص من حظه في الآخرة أضاعفه . وهو المني بقوله صلى الله عليه وسلم لعمر رضي الله عنه <sup>(٣)</sup> « هَذَا مِنَ النَّعِيمِ الَّذِي تُسْأَلُ عَنْهُ » أشار به إلى الماء البارد ، والتعرض لجواب السؤال فيه ذل ، وخوف ، وخطر ، ومشقة ، وانتظار . وكل ذلك من نقصان

( ١ ) حديث من توفش الحساب عذب: جفت عليه من حديث عائشة .

( ٢ ) حديث حلالها لحساب وحرامها لعذاب: إن أتى الدنيا واليه في فناء الشعب من طريقه موقفاً على بن أبي طالب .

- يستأنس بقطعها بغير حرمانها الفار . ولم يجد حرمانها .

( ٣ ) حديث هذا من النعيم الذي تسأل عنه جنتهم في الإطاعة .

الخط . ولذلك قال عمر رضي الله عنه ، اعزلوا عني حسابها ، حين كان به عطش ، فعرض عليه ماله يارد بيسل ، فأداره في كفه ، ثم امتنع من شربه .

فالدنيا قليلها وكثيرها ، حرامها وحلالها ، ملعونة إلا ما ألعان على تقوى الله ، فإن ذلك لا تقدر ليس من الدنيا . وكل من كانت معرفته أقوى وأتقن ، كان حذوه من نعيم الدنيا أشد . حتى أن عيسى عليه السلام ، وضع رأسه على حجر لما نام ، ثم رماه ، إذ غفل له إبليس وقال ، رغبت في الدنيا . وحتى أن سليمان عليه السلام في ملكه ، كان يطعم الناس لئلا يذو الأطلعة ، وهو يأكل خبز الشعير ، فجعل الملك على نفسه بهذا الطريق امتنانا وشدة ، فإن الصبر عن لئلا الأطلعة ، مع القدرة عليها ووجودها أشد . ولهذا روي أن الله تعالى <sup>(١)</sup> زوى الدنيا عن نبينا صلى الله عليه وسلم ، فكان يطوى أياما ، وكان يشد الحجر على بطنه من الجوع . ولهذا سلب الله البلاء والمحن على الأنبياء والأولياء ، ثم الأمتل فلا مثل ، كل ذلك نظرا لهم ، وامتنانا عليهم ، ليتوفر من الآخرة عظيم . كما يمنع الوالد الشقيق ولده لذة الفواكه ، ويترجم ألم القصد والحجامة ، شفقة عليه ، وحبا له ، لا بخلا عليه . وقد عرفت بهذا أن كل ما ليس لله فهو من الدنيا ، وما هو لله فذلك ليس من الدنيا فإن قلت فما الذي هو لله ؟

فأقول الأشياء ثلاثة أقسام ، منها ما لا يتصور أن يكون لله وهو الذي يبر عنه الماعاصي والمحظورات ، وأنواع التتمات في الباحات ، وهي الدنيا المحضة المذمومة ، ففي الدنيا صورة ومعنى ومنها ما صورته لله ، ويمكن أن يحس لنير الله ، وهي ثلاثة ، الفكر ، والذكر ، والكف عن الشهوات . فإن هذه الثلاثة إذا جرت سرا ، ولم يكن عليها باعث سوى أمر الله واليوم الآخر ، فهي لله ؛ وليست من الدنيا . وإن كان الترض من الفكر ، طلب العلم للتشرف به ، وطلب القبول بين الخلق ، بإظهار المعرفة ، أو كان الترض من ترك الشهوة حفظ المال

(١) حديث زوى الله الدنيا عن نبينا صلى الله عليه وسلم فكان يطوى أيام : محمد بن خفيف في شرح الفقراء من حديث عمر بن الخطاب قال قلت لرسول الله عيا لمن بسط الله لهم الدنيا وزواها عنك - الحديث : وهو من طريق ابن اسحاق معناه ولا ترمي وابن ماجه من حديث ابن عباس ان النبي صلى الله عليه وسلم كان يبيت القبايل للتبابة طاروا بأهله - الحديث : قال الترمذي حسن صحيح

(٢) حديث كان يشد الحجر على بطنه من الجوع

أو الحيلة لصحة البدن أو للاشتهار بالزهد ، فقد صار هذا من الدنيا بالمنى ، وإن كان يظن بصورته أنه لله تعالى . ومنها ما صورته لحظ النفس ، ويمكن أن يكون معناه الله . وذلك كالأسلح ، والكناح ، وكل ما يرتبط به بقاؤه وبقاء ولده . فإن كان القصد حظ النفس ، فهو من الدنيا . وإن كان القصد الاستقامة به على التقوى ، فهو لله بمعناه ، وإن كانت صورته صورة الدنيا . قال صلى الله عليه وسلم <sup>(١)</sup> « مَنْ طَلَبَ الدُّنْيَا حَلَالًا مُكَاثِرًا مُفَاخِرًا لِقَى اللَّهَ وَهُوَ عَلَيْهِ غَضْبَانٌ وَمَنْ طَلَبَهَا اسْتِغْفَافًا عَنِ الْخَلَاءِ وَصِيَانَةً لِنَفْسِهِ جَاءَ يَوْمَ الْقِيَامَةِ وَجْهَهُ كَالْقَمَرِ لَيْلَةُ أَلْبَدٍ » فانظر كيف اختلف ذلك بالقصد

فإذا الدنيا حظ نفسك الماجل ، الذى لا حاجة إليه لأمر الآخرة ، ويمبر عنه بالهوى ، وإليه الإشارة بقوله تعالى ( وَهَى النَّفْسَ عَنِ الْهَوَىٰ فَإِنَّ الْجَنَّةَ هِيَ الْمَأْوَىٰ ) <sup>(٢)</sup> وبجامع الهوى خمسة أمور ، وهى ما جمعه الله تعالى فى قوله ( إِنَّمَا الْحَيَاةُ الدُّنْيَا لَمَلَبٌ وَهَوٌ وَزِينَةٌ وَتَفَكُّرٌ مِّنْكُمْ وَتَكَثُّرٌ فِى الْأَمْوَالِ وَالْأَوْلَادِ ) <sup>(٣)</sup> والأعيان التى تحصل منها هذه الخمسة صفة ، يجمعها قوله تعالى ( زِينٌ لِلنَّاسِ حُبُّ الشَّهَوَاتِ مِنَ النِّسَاءِ وَالْبَنِينَ وَالْقَنَاطِيرِ الْمُقَنْطَرَةِ مِنَ الذَّهَبِ وَالْفِضَّةِ وَالْخَلِيلِ الْمُسَوَّمَةِ وَالْأَنْعَامِ وَالْخَرْبِ ذَلِكَ مَتَاعُ الْحَيَاةِ الدُّنْيَا ) <sup>(٤)</sup> . فقد عرفت أن كل ما هو لله فليس من الدنيا . وقد ضرورة القوت ، وما لا بد منه من مسكن وملبس ، هو لله إن قصد به وجه الله . والاستكثار منه تنم ، وهو تغير الله . وبين التتم والضرورة درجة يمبر عنها بالحاجة ، ولها طرفان وواسطة . طرف يقرب من حد الضرورة فلا يضر ، فإن الاقتصاد على حد الضرورة غير ممكن . وطرف يراهم جانب التتم ويقرب منه ، ويغيبى أن يحذر منه . وبينهما وسائط متشابهة ، ومن عام حول الحى يوشك أن يقع فيه . والحزم فى الحذر والتقوى ، والتقرب من حد الضرورة ما يمكن ، اقتداء بالأنبياء والأولياء عليهم السلام ، إذ كانوا يردون أنفسهم إلى حد الضرورة حتى أن أوسا القرنى ، كان يظن أهله أنه مجنون ، لشدة تضيقه على نفسه ، فبنوا له بيتا

(٣) حديث من طلب الدنيا حلالا مكاثرا مفافخرالى الله وهو عليه غضبان - الحديث : أبو نعيم فى الحلية والبيهقى فى الشعب من حديث أبي هريرة بن شد شقيقه

(٤) النزعات : ٤ (١) الحديث : ٥ (٢) آل عمران : ١٤

على باب دارهم ، فكان يأتي عليهم السنة ، والسنتان ، والثلاث ، لا يرون له وجهاً . وكان يخرج أول الأذان . ويأتي إلى منزله بعد المشاء الآخرة . وكان طعامه أن يلتقط النوى ، وكلما أصاب حشفة خبأها لإفطاره ، وإن لم يصب ما يقوته من الحشف باع النوى ، واشترى بشمته ما يقوته . وكان لباسه مما يلتقط من المزابل من قطع الأكسية ، فيسفلها في القرات ويلفق بعضها إلى بعض ، ثم يلبسها . فكان ذلك لباسه . وكان ربما مر الصبيان ، فيرمونه ويظنون أنه مجنون ، فيقول لهم ، يا إخوتاه ، إن كنتم ولا بدان ترموني ، فارموني بأحجار صغار ، فإني أضاف أن تدموا عقي ، فيحضر وقت الصلاة ولا أصيب الماء . فبكذا كانت سيرته . ولقد عظم رسول الله صلى الله عليه وسلم أمره ، فقال <sup>(١)</sup> « إني لأجد نفس الرّحمي من جائب آلتين » إشارة إليه رحمه الله .

ولما ولي الخلافة عمر بن الخطاب رضي الله عنه ، قال : أيها الناس ، من كان منكم من المزاق فليقم . قال فقاموا . فقال اجلسوا إلا من كان من أهل الكوفة . جلسوا . فقال اجلسوا إلا من كان من مراد . جلسوا . فقال اجلسوا إلا من كان من قرن . فجلسوا كلهم إلا رجلاً واحداً . فقال له عمر ، أرنى أنت ؟ فقال نعم . فقال أتعرف أويس بن عامر القرني ؟ فوصفه له ، فقال نعم ، وماذا تسأل عنه يا أمير المؤمنين ؟ والله ما فينا أحق منه ، ولا أجن منه ، ولا أوحش منه ، ولا أدنى منه . فبكى عمر رضي الله عنه ثم قال ، ما قلت ما قلت إلا لأنني سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم <sup>(٢)</sup> يقول ، يدخل في شفاعته مثل ربيعة ومضر . فقال هرم بن حبان ، لما سمعت هذا القول من عمر بن الخطاب ، قدمت الكوفة . فلم يكن لي ثم إلا أن أطلب أويسا القرني ، وأسأل عنه ، حتى سقطت عليه جالسا على شاطئ القرات نصف النهار ، يتوضأ ويغسل ثوبه . قال ففرقته بالنعمة التي نمت لي ، فإذا رجل لحيم شديد الأدمة ، عروق الرأس ، كث اللحية ، متغير جداً ، كره الوجه ، متهب المنظر . قال فسلعت عليه ، فرد علي السلام ونظر إلى . فقلت حيّاك الله من رجل . ومددت يدي لأصافه ،

( ١ ) حديث إني لأجد نفس الرّحمي من جائب آلتين أشار به إلى أويس القرني تقدم في قواعد العقائد أحده أملاً

( ٢ ) حديث عمر يدخل الجنة في شفاعته مثل ربيعة ومضر يريد أويسا وروياته في جزء ابن السالك من حديث

أبي أمامة يدخل الجنة بشفاعته رجل من أمي أكثر من ربيعة ومضر ولساده حسن وليس فيه

ذكر لأويس بل في آخره فكان الشيخة يرون ان ذلك الرجل عثمان بن عفان

فَأَبَى أَنْ يَصَاحُنِي . فَقُلْتُ رَحِمَكَ اللَّهُ يَا أَيْسَى وَغُفِرَ لَكَ ، كَيْفَ أَنْتَ رَحِمَكَ اللَّهُ . ثُمَّ خَفَتْنِي الْمَمَرَةُ  
 مِنْ حَيْثُ إِيَّاهُ ، وَوَقَفَنِي عَلَيْهِ ، إِذْ رَأَيْتُ مِنْ حَالِهِ مَا رَأَيْتُ ، حَتَّى بَكَيتُ وَبَكَى . فَقَالَ وَأَنْتَ  
 نَحْيَاكَ اللَّهُ يَا هَرَمُ بْنُ حَبَانَ ، كَيْفَ أَنْتَ يَا أَخِي ؟ وَمِنْ ذَلِكَ عَلَى ؟ قَالَ قُلْتَ اللَّهُ . فَقَالَ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ  
 سُبْحَانَ اللَّهِ ، إِنْ كَانَ وَعْدُ رَبِّنَا لَمَفْعُولًا . قَالَ فَمَجِيتَ حِينَ عَرَفَنِي ، وَلَا وَاللَّهِ مَا رَأَيْتَهُ  
 قَبْلَ ذَلِكَ وَلَا رَأَى . فَقُلْتُ مَنْ أَيْنَ عَرَفْتَ اسْمِي وَاسْمَ أَبِي ، وَمَا رَأَيْتَكَ قَبْلَ الْيَوْمِ ؟ قَالَ  
 نَأْتِي الْعَلِيمَ الْخَبِيرَ ، وَعَرَفْتَ رُوحِي وَرُوحَكَ ، حِينَ كَلَّمْتَ نَفْسِي نَفْسَكَ ، إِنْ الْأَرْوَاحُ لَهَا  
 أَنْفُسٌ كَأَنْفُسِ الْأَجْسَادِ ، وَإِنَّ الْمُؤْمِنِينَ لَيَعْرِفُ بَعْضُهُمْ بَعْضًا ، وَيَتَحَابُّونَ بِرُوحِ اللَّهِ وَإِنْ لَمْ  
 يَلْقَوْا ، يَتَمَارَفُونَ وَيَتَكَلَّمُونَ وَإِنْ نَأَتْ بِهِمُ الدَّارُ ، وَتَفَرَّقَتْ بِهِمُ الْمَنَازِلُ . قَالَ قُلْتَ حَدَّثَنِي  
 وَلَمْ تَكُنْ اللَّهُ عَنْ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ ، بِمَحْدِثٍ أَسَمِعَهُ مِنْكَ . قَالَ إِنْ لَمْ أَدْرِكْ رَسُولَ  
 اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ ، وَلَمْ تَكُنْ لِي مَعَهُ صَحْبَةً . يَا أَيْ وَامِي رَسُولَ اللَّهِ . وَلَكِنْ رَأَيْتُ رِجَالًا  
 قَدْ صَبَّوهُ ، وَبَلَنِي مِنْ حَدِيثِهِ كَمَا بَلَنَكَ ، وَلَسْتُ أَحِبُّ أَنْ أَفْتَحَ عَلَى نَفْسِي هَذَا الْبَابَ ، أَنْ  
 أَكُونَ مَحْدُثًا ، أَوْ مَقْتِيًا ، أَوْ قَاضِيًا . فَيَ نَفْسِي شَغَلَ عَنِ النَّاسِ يَا هَرَمُ بْنُ حَبَانَ . فَقُلْتَ يَا أَخِي  
 لِمَ قَرَأَ عَلَى آيَةِ مِنَ الْقُرْآنِ أَسَمِعَهَا مِنْكَ ، وَادْعَ لِي بِدَعَوَاتٍ ؛ وَأَوْصِنِي بِوَصِيَّةٍ أَحْفَظُهَا عَنْكَ ،  
 فَإِنِّي أَحِبُّكَ فِي اللَّهِ حُبًّا شَدِيدًا . قَالَ فَقَامَ وَأَخَذَ يَدِي عَلَى شَاطِئِي الْفَرَاتِ ، ثُمَّ قَالَ ، أَعُوذُ  
 بِاللَّهِ السَّمِيعِ الْعَلِيمِ مِنَ الشَّيْطَانِ الرَّجِيمِ ، ثُمَّ بَكَى ، ثُمَّ قَالَ ، قَالَ رَبِّي ، وَالْحَقُّ قَوْلُ رَبِّي ، وَأُصَدِّقُ  
 الْحَدِيثَ حَدِيثَهُ ، وَأُصَدِّقُ الْكَلَامَ كَلَامَهُ ، ثُمَّ قَرَأَ ( وَمَا خَلَقْنَا السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ  
 وَمَا بَيْنَهُمَا إِلَّا عَيْنًا مَا خَلَقْنَاهُمَا إِلَّا بِالْحَقِّ وَلَكِنْ أَكْثَرُهُمْ لَا يَعْلَمُونَ <sup>(١)</sup> ) حَتَّى انْتَهَى  
 إِلَى قَوْلِهِ ( إِنَّهُ هُوَ أَكْثَرُ الرَّحِيمِ <sup>(٢)</sup> ) فَشَقَّ شَقِيَّةً ظَنَنْتُ أَنَّهُ قَدْ غَشَى عَلَيْهِ . ثُمَّ قَالَ ،  
 يَا بَنَ حَبَانَ ، مَاتَ أَبُوكَ حَبِيبَانُ ، وَيُوشِكُ أَنْ تَمُوتَ ، فَأَمَّا إِلَى جَنَّةٍ وَإِمَّا إِلَى نَارٍ . وَمَاتَ أَبُوكَ  
 آدَمُ ، وَمَاتَتْ أُمُّكَ حَوَاءُ ، وَمَاتَ نُوحٌ ، وَمَاتَ إِبْرَاهِيمُ خَلِيلُ الرَّحْمَنِ ، وَمَاتَ مُوسَى نَبِيُّ  
 الرَّحْمَنِ ، وَمَاتَ دَاوُدُ خَلِيفَةُ الرَّحْمَنِ ، وَمَاتَ مُحَمَّدٌ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَعَلَيْهِمْ ، وَهُوَ رَسُولُ  
 رَبِّ الْعَالَمِينَ ، وَمَاتَ أَبُو بَكْرٍ خَلِيفَةُ الْمُسْلِمِينَ ، وَمَاتَ عُمَرُ بْنُ الْخَطَّابِ أَخِي وَصِفِي . ثُمَّ قَالَ  
 يَا عِمْرَاهُ يَا عِمْرَاهُ . قَالَ قُلْتَ رَحِمَكَ اللَّهُ إِنْ عَمَرَ لَمْ يَمُتْ ، قَالَ فَقَدْ نَعِمْتُ إِلَى رَبِّي ، وَنَعَى إِلَى نَفْسِي



ثم قال ، أنا وأنت في الموتى كأنه قد كان ثم صلى على النبي صلى الله عليه وسلم ،  
ثم دعا بدعوات خفيات ، ثم قال هذمو صيتي إياك يا هرهم بن حيان ، كتاب الله ، وسبح الصالحين  
المؤمنين ، فقد نبيت إلى نفسي ونفسك ، عليك بذكر الموت ، لا يفارق قلبك طرفة عين بما بقيت  
وأندر قومك إذا رجعت إليهم ، وانصح للأمة جميعا . وإياك أن تفارق الجماعة قيد شبر ،  
فتفارق دينك وأنت لا تعلم ، فتدخل النار يوم القيامة . ادع لي ونفسك . ثم قال ، اللهم  
إن هذا يزعم أنه يحبني فيك ، وزارني من أجلك ، فعرفني وجهه في الجنة ، وأدخله علي في  
دارك دار السلام ، واحفظه مادام في الدنيا حيثما كان ، وضم عليه ضيمته ، وأرضه من الدنيا  
بالبسير ، وما أعطيته من الدنيا فيمسه له تبسيرا ، واجعله لما أعطيته من نعمائك من  
الشاكرين ، وأجزه عني خير الجزاء . ثم قال استودعك الله يا هرهم بن حيان ، والسلام  
عليك ورحمة الله وبركاته ، لا أراك بعد اليوم رحمك الله تطلبن ، فأني أكره الشهرة ، والوحدة  
أحب إلي ، إني كثير الهم ، شديد الهم مع هؤلاء الناس مادمت حيا ، فلا تسأل عني  
ولا تطلبن ، واعلم أنك مني على بال وإن لم أرك ولم ترني فاذكرني ، وادع لي ، فأني سأذكرك  
وأدعوك إن شاء الله . انطلق أنت ههنا ، حتى أنطلق أنا ههنا . فخرست أن أمشي معه  
ساعة ، فأني على ، وفارقت ، فبكى وأبكاني ، وجملت أنظر في قفاه ، حتى دخل بعض  
السكك ، ثم سألت عنه بعد ذلك ، فأ وجدت أحدا يخبرني عنه بشيء ، رحمه الله وغفرله  
فهيكذا كانت سيرة أبناء الآخرة المرضين عن الدنيا . وقد عرفت مما سبق في بيان  
الدنيا ، ومن سيرة الأنبياء والأولياء ، أن حد الدنيا كل ما أطلته الخضراء ، وأقلته النبراء ،  
إلا ما كان لله عز وجل من ذلك . وضد الدنيا الآخرة ، وهو كل ما أريد به الله تعالى ، مما  
يؤخذ بقدر الضرورة من الدنيا ، لأجل قوة طاعة الله ، وذلك ليس من الدنيا . ويتبين  
هذا بمثال . وهو أن الحاج إذا حلف أنه في طريق الحج ، لا يشتغل بغير الحج ، بل يتجرده  
ثم اشتغل بحفظ الزاد ، وعلف الجمل وخرز الراوية ، وكل مالا بدل الحج منه لم يمتح في عينه  
ولم يكن مشغولا بغير الحج . فكذلك البدن مركب النفس ، تقطع به مسافة العمر ، فتعبد  
البدن بما تبقى به قوته على سلوك الطريق بالعلم والعمل ، هو من الآخرة لا من الدنيا .

نعم إذا قصد نلذ البدن، وتنعمه بشئ من هذه الأسباب، كان منحرفاً عن الآخرة، ويخشى على قلبه القسوة. قال الطنافسي، كنت على باب بنى شيبه في المسجد الحرام سبعة أيام طالوبا فسمعت في الليلة الثامنة مناديا وأنا بين اليقظة والنوم، ألا من أخذ من الدنيا أكثر مما يحتاج إليه أعمى الله عين قلبه. فهذا بيان حقيقة الدنيا في حقل، فاعلم ذلك ترشد إن شاء الله تعالى

## بيان

حقيقة الدنيا في نفسها وأشغالها التي استغرقت هم الخلق حتى أنسهم أنفسهم

وخالقهم ومصدرهم وموردهم

اعلم أن الدنيا عبارة عن أعيان موجودة، للإنسان فيها حظ، وله في إصلاحها شغل. فهذه ثلاثة أمور قد يظن أن الدنيا عبارة عن آحادها، وليس كذلك

أما الأعيان الموجودة التي الدنيا عبارة عنها، فهي الأرض وما عليها. قال الله تعالى (إِنَّا جَعَلْنَا مَا عَلَى الْأَرْضِ زِينَةً لِّعَالَمِينَ لِّئَلَّا تُبْذَرُوا عَنْهَا حَسَنُ تَعْمَلٍ<sup>(١)</sup>) فالأرض فراش للآدميين، ومهاد، ومسكن، ومستقر، وما عليها لهم ملابس، ومطعم، ومشرب، ومنكح ويجمع ما على الأرض ثلاثة أقسام: المادان، والنبات، والحيوان. أما النبات، فيطلبه الآدمي للاقتيات والتداوى. وأما المادان، فيطلبها للآلات والأواني، كالنحاس والرصاص، وللتقد كالذهب والفضة، ولغير ذلك من المقاصد. وأما الحيوان، فينقسم إلى الإنسان، والبهائم. أما البهائم، فيطلب منها لحومها للمأكل، وظهورها للمراكب والزينة، وأما الإنسان فقد يطلب الآدمي أن يملك أبدان الناس ليستخدمهم ويستسخرهم كالنملسان، أو ليمتتع بهم كالجوارى والنسوان. ويطلب قلوب الناس ليمسكها، بأن يفرس فيها التنظيم والإكرام وهو الذي يعبر عنه بالجاء، إذ معنى الجاء ملك قلوب الآدميين. فهذه هي الأعيان التي يعبر عنها بالدنيا، وقد جمعها الله تعالى في قوله (زِينٌ لِلنَّاسِ حُبُّ الشَّهَوَاتِ مِنَ النِّسَاءِ وَالْبَنِينَ<sup>(٢)</sup>) وهذا من الإنس (وَالْقَنَاطِيرُ الْمُقَنْطَرَةُ مِنَ الذَّهَبِ وَالْفِضَّةِ<sup>(٣)</sup>) وهذا من الجواهر والمادان ويحذره الله تعالى عن غيها من اللآلئ، والياقوت وغيرها (وَالْخَيْلِ السَّوْمَةِ وَالْأَنْعَامِ<sup>(٤)</sup>) وهي

البهائم والحيوانات (وَالْحَرْثُ<sup>(١)</sup>) وهو النبات والزرع

فهذه هي أعيان الدنيا ، إلا أن لها مع البعد علاقتين ، علاقة مع القلب ، وهو حبه لها وحظه منها ، وانصراف همه إليها حتى يصير قلبه كاللبد ، أو الحب المستهتر بالدنيا ، ويدخل في هذه العلاقة جميع صفات القلب المعلقة بالدنيا ، كالكبر ، والفن ، والحسد والرياء ، والسمة وسوء الظن ، والمداينة ، وحب الثناء ، وحب التكاثر والتفاخر ، وهذه هي الدنيا الباطنة وأما الظاهرة فهي الأعيان التي ذكرناها ، العلاقة الثانية مع البدن ، وهو اشتغاله بإصلاح هذه الأعيان ، لتصلح لحظوظه وحظوظ غيره ، وهي جملة الصناعات والحرف التي الخلق مشغولون بها . والخلق إنما نسوا أنفسهم ، ومآبهم ، ومنقلبهم بالدنيا ، لهاتين العلاقتين ، علاقة القلب بالحب ، وعلاقة البدن بالشغل . ولو عرف نفسه ، وعرف ربه ، وعرف حكمة الدنيا وسرها ، علم أن هذه الأعيان التي سميناهم دنيا ، لم تخلق إلا لملف بالدابة التي يسير بها إلى الله تعالى . وأعنى بالدابة البدن . فإنه لا يبق إلا بطعم ، ومشرب ، وملبس ، ومسكن . كما لا يبق الجمل في طريق الحج إلا بملف ، وماء ، وجلال .

ومثال البعد في الدنيا في نسيانه نفسه ومقصده ، مثال الحاج الذي يقف في منازل الطريق ، ولا يزال يملف الناقة ، ويعتدها ، وينظفها ، ويكسوها ألوان الثياب ، ويحمل إليها أنواع الحشيش ، ويبرد لها الماء بالثلج ، حتى تقوته القافلة ، وهو غافل عن الحج وعن مرور القافلة ، وعن بقائه في البادية فريسة للسباع هو وناقته . والحاج البصير لا يهيم من أمر الجمل إلا القدر الذي يقوى به على المشي ، فيعتده وقلبه إلى السكبة والحج . وإنما يلتفت إلى الناقة بقدر الضرورة . فكذلك البصير في السفر الآخرة ، لا يشتغل بعتد البدن إلا بالضرورة ، كما لا يدخل بيت الماء إلا لضرورة . ولا فرق بين إدخال الطعام في البطن وبين إخراجها من البطن ، في أن كل واحد منهما ضرورة البدن ، ومن همت ما يدخل بطنه فقيسته ما يخرج منها . وأكثر ما شغل الناس عن الله تعالى هو البطن . فإن القوت ضروري وأمر المسكن والملبس أهون . ولو عرفوا سبب الحاجة إلى هذه الأمور ، واقتصروا عليه لم يقبضهم أشغال الدنيا . وإنما استغرقهم لجهلهم بالدنيا وحكمتها ، وحظوظهم منها . ولكنهم

جهلوا وغفلوا ، وتنابت أشغال الدنيا عليهم ، واتصل بعضها ببعض ، وتدأعت إلى غير نهاية محدودة ، فقاموا في كثرة الأشغال ، ونسوا مقاصدها . ونحن نذكر تفاصيل أشغال الدنيا ، وكيفية حدوث الحاجة إليها ، وكيفية فطط الناس في مقاصدها ، حتى تتضح لك أشغال الدنيا كيف صرفت الخلق عن الله تعالى ، وكيف أنسهم عاقبة أمورهم فنقول :

الأشغال الدنيوية هي الحرف ، والصناعات ، والأعمال التي ترى الخلق منكبين عليها وسبب كثرة الأشغال ، هو أن الإنسان مضطر إلى ثلاث ، القوت ، والسكن ، والملبس فالقوت للغذاء والبقاء ، والملبس لدفع الحر والبرد ، والسكن لدفع الحر والبرد ، ولدفع أسباب الهلاك عن الأهل والمال . ولم يخلق الله القوت ، والسكن ، والملبس ، مصلحاً بحيث يستغنى عن صنعة الإنسان فيه . نعم خلق ذلك للبهائم ، فإن النبات ينفذ الحيوان من غير طبع ، والحر والبرد لا يؤثر في بدنه ، فيستغنى عن البناء ، ويقنع بالصحراء ، ولباسها شعورها وجلودها ، فيستغنى عن اللباس . والإنسان ليس كذلك ، فحدثت الحاجة لذلك إلى خمس صناعات ، هي أصول الصناعات ، وأوائل الأشغال الدنيوية : وهي الفلاحة ، والرعاية ، والاقتناس ، والحياكة ، والبناء . أما البناء فلمسكن . والحياكة وما يكتنفها من أمر النزل والخياطة ، فلملبس . والفلاحة للمطعم . والرعاية للمواشي . والخليل أيضاً للمطعم وللركب . والاقتناس نفعي به تحصيل ما خلقه الله من صيد ، أو معدن ، أو حشيش ، أو حطب فالفلاح يحصل النباتات ، والراعي يحفظ الحيوانات ويستنتجها ، والمقتنص يحصل ما نبت وتنتج بنفسه من غير صنع آدمي . وكذلك يأخذ من معادن الأرض ما خلق فيها من غير صنعة آدمي . ونعني بالاقتناس ذلك ويدخل تحته صناعات وأشغال عدة

ثم هذه الصناعات تقتصر إلى أدوات وآلات ، كالحياكة ، والفلاحة ، والبناء ، والاقتناس والآلات إنما تؤخذ إما من النبات وهو الأخشاب ، أو من المادن كالحديد والراسص وغيرها أو من جلود الحيوانات فحدثت الحاجة إلى ثلاثة أنواع آخر من الصناعات ، التجارة ، والحداثة والخرز ، وهؤلاء هم عمال الآلات . ونعني بالتجارة كل عامل في الخشب كيفما كان . وبالحداد كل عامل في الحديد وجواهر المادن حتى النحاس والابري وغيرهما . وغرضنا ذكر الأجناس فأما آحاد الحرف فكثيرة . وأما الخراز ، فنعني به كل حامل في جلود الحيوانات وأجزائها .

فهذه أمهات الصناعات . ثم إن الإنسان خلق بحيث لا يعيش وحده ، بل يضطر إلى الاجتماع مع غيره من جنسه وذلك لسببين ، أحدهما : حاجته إلى النسل لبقاء جنس الإنسان ، ولا يكون ذلك إلا باجتماع الذكر والأنثى وعشرتهما . والثاني : التعاون على تهيئة أسباب الطعام والملبس وتربية الولد . فإن الاجتماع يفضي إلى الولد لاحتاجة . والواحد لا يشتغل بحفظ الولد وتهيئة أسباب القوت . ثم ليس يكفي اجتماع مع أهل المنزل ، بل لا يمكنه أن يعيش كذلك ما لم تجتمع طائفة كثيرة ، لتكفل كل واحد بصناعة ، فإن الشخص الواحد كيف يتولى الفلاحة وحده ، وهو يحتاج إلى آلاتها ، وتحتاج الآلة إلى حداد ونجار ، ويحتاج الطعام إلى طحان وخباز . وكذلك كيف ينفرد بتحصيل الملبس ، وهو يفقر إلى حراسة القطع ، وآلات الحياكة والخياطة وآلات كثيرة . فلذلك امتنع عيش الإنسان وحده ، وحدثت الحاجة إلى الاجتماع . ثم لو اجتمعوا في صحراء مكشوفة ، لتأذوا بالحر والبرد والمطر والصوص فافتقروا إلى أبنية محكمة ، ومنازل ينفرد كل أهل بيت به وبجانبه من الآلات ، والآثاث ، والمنازل تدفع الحر والبرد والمطر ، وتدفع أذى الجيران من اللصوصية وغيرها . لكن المنازل قد قصدتها جماعة من اللصوص خارج المنازل ، فافتقر أهل المنازل إلى التناصر والتعاون ، والتحصن بسور يحيط بجميع المنازل . فحدثت البلاد لهذه الضرورة

ثم بما اجتمع الناس في المنازل والبلاد وتماثلوا ، تولدت بينهم خصومات ، إذ تحدث رياسة ، وولاية للزوج على الزوجة ، وولاية للأبوين على الولد لأنه ضعيف يحتاج إلى قوام به ومهما حصلت الولاية على عاقل أفضى إلى الخصومة ، بخلاف الولاية على البهائم ، إذ ليس لها قوة الخاصة وإن ظلمت . فأما المرأة فتخاصم الزوج بالولد يخاضع الأبوين معناه في المنزل وأما أهل البلد أيضا ، فيتماثلون في الحاجات ، وينتازعون فيها ، ولو تركوا كذلك لتقاتلوا وهلكوا . وكذلك الرعاة وأرباب الفلاحة ، يتواردون على المراعي والأراضي ، والمياه ، وهي لا تبقى بأغراضهم ، فينتازعون لاحتاجة . ثم قد يعجز بعضهم عن الفلاحة والصناعة ، بمعنى ، أو مرض ، أو هرم ، أو تعرض عوارض مختلفة ، ولو ترك سائر ما لهلاكه ، ولو وكل تفقذه إلى الجميع لتخذلوا . ولو خص واحد من غير سبب يحميه لكان لا بد عن له ، فحدثت الضرورة من هذه العوارض الحاصلة بالاجتماع صناعات أخرى ، فيها صناعة للسجادة

التي بها تعرف مقادير الأرض ، لتتمكن القسمة بينهم بالعدل . ومنها صناعة الجندية ، لحراسة البلد بالسيف ، ودفع اللصوص عنهم . ومنها صناعة الحكم ، والتوصل لفصل الخصومة . ومنها الحاجة إلى الفقه ، وهو معرفة القانون الذي ينبغي أن يضبط به الخلق ، ويلزموا الوقوف على حدوده ، حتى لا يكثر النزاع ، وهو معرفة حدود الله تعالى في المعاملات وشروطها . فهذه أمور سياسية لا بد منها ، ولا يشتغل بها إلا مخصوصون بصفات مخصوصة من العلم ، والتميز ، والمهذبة . وإذا اشتغلوا بها لم يتفرغوا لصناعة أخرى ، ويحتاجون إلى المماش ، ويحتاج أهل البلد إليهم ، إذ لو اشتغل أهل البلد بالحرب مع الأعداء مثلاً ، تمطلت المصناعات . ولو اشتغل أهل الحرب والسلاح بالصناعات لطلب القوت ، تمطلت البلاد عن الحراس ، واستغفر الناس . فست الحاجة إلى أن يصرف إلى معاشهم وأرزاقهم الأموال الضائعة التي لا مالك لها إن كانت . أو تصرف الثغائن إليهم إن كانت العداوة مع الكفار فإن كانوا أهل ديانة وورع ، فتموا بالقليل من أموال المصالح . وإن أرادوا التوسع ، فتمس الحاجة لا محالة إلى أن يدعم أهل البلد بأموالهم ، ليدوم بالحراسة ، فتحدث الحاجة إلى الخراج . ثم يتولد بسبب الحاجة إلى الخراج الحاجة لمصناعات أخر ، إذ يحتاج إلى من يوظف الخراج بالعدل على الفلاحين وأرباب الأموال ، وهم المال . وإلى من يستوفي منهم بالرفق وهم الجباة والمتخرجون . وإلى من يجمع عنده لحفظه إلى وقت التفرقة ، وهم الخزائن . وإلى من يفرق عليهم بالعدل ، وهو الفارض للساكر . وهذه الأعمال لو تولاها عدد لا يحصهم رابطة ، انخرم النظام ، فتحدث منه الحاجة إلى ملك يدبرهم ، وأمير مطاع يمين لكل عمل شخصاً ، ويختار لكل واحد ما يليق به ، ويراعى النصفة في أخذ الخراج وإعطائه ، واستعمال الجند في الحرب ، وتوزيع أسلحتهم ، وتعيين جهات الحرب ، ونصب الأمير والقائد على كل طائفة منهم ، إلى غير ذلك من صناعات الملك . فيحدث من ذلك بعد الجند الذين هم أهل السلاح ، وبعد الملك الذي يرافقهم بالدين البكالكة ويدبرهم ، الحاجة إلى الكتاب ، والجزان ، والحساب ، والحياة ، والمال . ثم هؤلاء أيضاً يحتاجون إلى معيشة ، ولا يمكنهم الاشتغال بالعرف ، فتحدث الحاجة إلى مال للفرع مع مال الأصل وهو المسبق فرع الخراج . وعند هذا يكثر الناس في الصناعات ثلاث طوائف ،

الفلاحون ، والرعاة ، والمحترفون . والثانية الجندية الحماة بالسيوف . والثالثة المزددون بين  
 الطائفتين في الأخذ والمطاء ، وهم المال ، والجباة ، وأمثالهم . فانظر كيف ابتدأ الأمر  
 من حاجة القوت ، والملبس ، والسكن ، وإلى ماذا انتهى . وهكذا أمور الدنيا ، لا يفتح  
 منها باب ، إلا ويفتح بسببه أبواب آخر وهكذا تتناهى إلى غير حد محصور ، وكأنها  
 هاوية لا نهاية لعمقها ، من وقع في مهواة منها سقط منها إلى أخرى ، وهكذا على التوالي  
 فهذه هي الحرف والصناعات ، إلا أنها لا تتم إلا بالأموال والآلات ، والمال عبارة عن  
 أعيان الأرض وما عليها مما يتفقه به ، وأغلاها الأغذية ، ثم الأمكنة التي يأوى الإنسان .  
 إليها وهي الدور ، ثم الأمكنة التي يسمى فيها التمشي كالخوانيت ، والأسواق ، والمزارع ثم  
 الكسوة ، ثم أثاث البيوت والآله . ثم آلات الآلات وقد يكون في الآلات ماهو حيوان كالكلب  
 آلة الصيد والبقر آلة الحراثة ، والفرس آلة الركوب في الحرب . ثم يحدث من ذلك حاجة للبيع ، فإن  
 الفلاح ربما يسكن قرية ليس فيها آلة الفلاحة ، والحداد والنجار يسكنان قرية لا يمكن  
 فيها الزراعة ، فبالضرورة يحتاج الفلاح إليهما ، ويحتاجان إلى الفلاح . فيحتاج أحدهما أن  
 يبذل ما عنده للآخر ، حتى يأخذ منه غرضه ، وذلك بطريق المماصة : إلا أن النجار مثلاً  
 إذا طلب من الفلاح الغذاء بآلته ، ربما لا يحتاج الفلاح في ذلك الوقت إلى آله ، فلا يبيعه  
 والفلاح إذا طلب الآلة من النجار بالطعام ، ربما كان عنده طعام في ذلك الوقت ، فلا يحتاج  
 إليه . فتتموق الأغراض . فاضطروا إلى حانوت يجمع آلة كل صناعة ، ليرصدها صاحبها  
 لأرباب الحاجات . وإلى أرباب يجمع إليها ما يحمله الفلاحون ، فيشتريهم منهم أصحاب الآيات  
 ليرصده به أرباب الحليجات . فظهرت لذلك الأسواق والمخازن ، فيحمل الفلاح الحبوب ،  
 فإذا لم يصلح له عطية ، يبيعها لمن رخص من الباعة ، فيخزنونها في انتظار أرباب الباعات  
 طمعا في الربح . وكذلك في جميع الأمتعة والأموال . ثم يحدث لا محالة بين البلاد  
 والقرى ترحله ، فيتمتع الناس ، يشترون من القرى الأطعمة ومن البلاد الآلات وينقلون  
 ذلك وهم مشغرون به ، فتتظم لهم الناس في البلاد بصحبهم ، إذ كل بلد ربما لا توجه فيه  
 كل آلة ، وكل قرية لا يوجه فيها كل طعام . فالبعض يحتاج إلى البعض ، فيجوز إلى النقل  
 فيجاءت العرب والمسلمون بالنقل . وبعثهم عليه من جمع المال لا محالة ، فيتمنون طول

الليل والنهار في الأسفار لغرض غيرهم ، ونصيبهم منها جمع المال الذي يأكله لأعماله غيرهم إما قاطع طريق ، وإما سلطان ظالم . ولكن جعل الله تعالى في غفلتهم وجهلهم نظاما للبلاد ومصلحة للمباد . بل جميع أمور الدنيا انتظمت بالغلة وخسة الهمة . ولو عقل الناس وارتفعت همهم زهدوا في الدنيا . ولو فعلوا ذلك ، لبطلت الملابس ، ولوبطلت الحكاوي ، ولهلك الزهاد أيضا . ثم هذه الأموال التي تنقل لا يقدر الإنسان على حملها ، فتحتاج إلى دواب تحملها . وصاحب المال قد لا تكون له دابة ، فتحدث معاملة بينه وبين مالك الدابة تسمى الإجارة . ويصير الكراء نوعا من الاكتساب أيضا . ثم يحدث بسبب البياعات الحاجة إلى التقدين ، فإن من يريد أن يشتري طعاما بثوب ، فن أين يدرى المقدار الذي يساويه من الطعام كم هو . والمعاملة تجري في أجناس مختلفة ، كما يباع ثوب بطعام ، وحيوان بثوب . وهذه أمور لا تناسب ، فلا بد من حاكم عدل يتوسط بين المتبايعين ، يمدل أحدهما بالآخر ، فيطلب ذلك العدل من أعيان الأموال ، ثم يحتاج إلى مال يطول بقاؤه لأن الحاجة إليه تدوم . وأبقى الأموال المعادن ، فأنخذت النقود من الذهب ، والفضة ، والنحاس . ثم مست الحاجة إلى الضرب ، والنقش ، والتقدير ، فست الحاجة إلى دار الضرب والصيرافة . وهكذا تتداعى الاشغال والأعمال بعضها إلى بعض ، حتى انتهت إلى ما تراه فهذه أشغال الخلق ، وهي معاشهم . وشئ من هذه الحرف لا يمكن مباشرة إلا بأنوع تعلم وتعب في الابتداء . وفي الناس من يغفل عن ذلك في الصبا فلا يشتغل به ، أو يمنه عنه مانع ، فيبقى عاجزا عن الاكتساب ، لمجزه عن الحرف . فيحتاج إلى أن يأكل مما يسمى فيه غيره ، فيحدث منه حرقان خبيستان ، اللصوصية ، والكداية . إذ يجمعها أيها يأكلان من سمي غيرهما . ثم الناس يحترزون من اللصوص والمكدين ، ويحفظون عنهم أموالهم ، فافتروا إلى صرف عقولهم في استنباط الحيل والتدابير أما اللصوص ، فمنهم من يطلب أعوانا ، وينكون في يديه شوكة وقوة ، فيجتمعون ويتكاثرون ، ويقطعون الطريق كالأعراب والأكراد . وأما الضملاء منهم ، فيفزعون إلى الجيول ، إما بالنقب أو بالتسلق عند انتهاز فرصة الغفلة ، وإما بأن يكون طرارا أو سلا ، إلى غير ذلك من أنواع التلصص ، الحادثة بحسب ما تنتج الأفكار المصروفة إلى استنباطها



وأما المكسدى ، فإنه إذا طلب مأسى فيه غيره ، وقيل له اتعب واعمل كما عمل غيرك  
فمالك والبطالة ، فلا يملأ شيئا . فافتقروا إلى حيلة فى استخراج الأموال ، وتعبيد العذر  
لأنفسهم فى البطالة ، فاحتالوا للتمل بالعبز ، إما بالحقيقة ، كجماعة يعمون أولادهم وأنفسهم  
بالحيلة ، ليعذروا بالعمى فيعطون . وإما بالتامى ، والتفالج ، والتجانن ، والتمازض ، وإظهار  
ذلك بأنواع من الخيل ، مع بيان أن تلك محنة أصابت من غير استحقاق ، ليكون ذلك سبب الرحمة  
وجعالة يلتبسون أقوالا وأفعالا ، يتمجب الناس منها ، حتى تنبسط قلوبهم عند مشاهدتها  
فيستخروا برفع اليد عن قليل من المال فى حال التعجب ، ثم قد يندم بعد زوال التعجب ،  
ولا ينفع الندم . وذلك قد يكون بالتمسخر ، والمحاكاة ، والشبهة ، والأفعال المضحكة وقد  
يكون بالأشعار القريبة ، والكلام للنشور المسجع ، مع حسن الصوت . والشعر الموزون  
أشد تأثيرا فى النفس ، لاسيما إذا كان فيه تمصّب يتعلق بالمذاهب كأشعار مناقب الصحابة  
وقضائل أهل البيت . أو الذى يحرك داعية المشق من أهل المجاعة كصناعة الطباخين فى الأسواق  
وصناعة ما يشبه العوض وليس بعوض ، كبيع التمويذات والحشيش ، الذى يحيل بالتمهاتها  
أدوية ، فيخدع بذلك الصبيان والجهال ، وكأصحاب القرعة والفأل من المنجيين . ويدخل  
فى هذا الجنس الوعاظ ، والمكسدون على رهوس المنابر ؛ إذا لم يكن وراءهم طائل علمى ، وكان  
غرضهم استمالة قلوب العوام ، وأخذ أموالهم بأنواع الكسدية ، وأنواعها تزيد على ألف  
نوع وألفين ، وكل ذلك استنبط بدقيق الفكرة لأجل المعيشة

فهذه هى أشغال الخلق وأعمالهم التى أكبوا عليها ، وجرم إلى ذلك كله الحاجة إلى  
القوت والكسوة ، ولكنهم نسوا فى أثناء ذلك أنفسهم ، ومقصودهم ، ومتقلبهم ، ومآبهم  
فتأهوا وضلوا ، وسبق إلى عقولهم الضميمة بعد أن كدرت هزيمة الاشتغالات بالدنيا ، خيالات  
فاسدة ، فانقسمت مذاهبهم ، واختلقت آراؤهم على عدة أوجه . فطائفة عليهم الجهل  
والفغلة ، فلم تنفتح أعينهم لتنظر إلى عاقبة أمورهم ، فقالوا المقصود أن نبش أيا ما فى الدنيا  
فتتجد حتى نكسب القوت ، ثم نأكل حتى تقوى على الكسب ، ثم نكسب حتى نأكل  
فياكلون ليكسبوا ، ثم يكسبون ليأكلوا . وهذا مذهب الفلاحين والمهترفين ، ومن ليس  
له نعيم فى الدنيا ، ولا قدم فى الدين . فإنه يتمب نهارا ليأكل ليلا ، ويأكل ليلا ليتمب نهارا

وذلك كسير السواني، فهو سفر لا ينقطع إلا بالموت . وطائفة أخرى زعموا أنهم قطنوا الأمر، وأنه ليس المقصود أن يشق الإنسان بالعمل ولا يتم في الدنيا، بل السعادة في أن يقضي طوره من شهوة الدنيا، وهي شهوة البطن والفرج، فهو لاء نسوا أنفسهم، وصرفوا همهم إلى اتباع النسوان، وجمع لئاذ الأطلمة . يأكلون كما تأكل الأنعام، ويظنون أنهم إذا نالوا ذلك فقد أدركوا غاية السعادة . فشغلهم ذلك عن الله تعالى وعن اليوم الآخر . وطائفة ظنوا أن السعادة في كثرة المال، والاستغناء بكثرة الكنوز فأسهبوا ليلهم، وأتمبوا نهارهم في الجمع، فهم يتعبون في الأسفار طول الليل والنهار، ويرددون في الأعمال الشاقة، ويكتسبون ويجمعون، ولا يأكلون إلا قدر الضرورة، شحا وبخلًا عليها أن تنقص، وهذه لغتهم، وفي ذلك دأبهم وحركتهم، إلى أن يدركهم الموت فيبقى تحت الأرض أو يظفر به من يأكله في الشهوات واللذات، فيكون للجامع تعب ووباله، ولا لآكل لذته . ثم الذين يجمعون ينظرون إلى أمثال ذلك ولا يتعبون . وطائفة ظنوا أن السعادة في حسن الاسم، وانطلاق الألسنة بالثناء، والمدح بالتجمل والمروءة، فهو لاء يتعبون في كسب العاش، ويضيعون على أنفسهم في المطعم والمشرب، ويصرفون جميع ما لهم إلى الملابس الحسنة، والذواب النفيسة . ويزخرفون أبواب الدور، وما يقع عليها أبصار الناس، حتى يقال إنه غنى، وإنه ذو ثروة، ويظنون أن ذلك هي السعادة فهمتهم في نهارهم وليلهم، في تهمل موقع نظر الناس . وطائفة أخرى ظنوا أن السعادة في الجاه والكرامة بين الناس، واتقياد الخلق بالتواضع والتوقير، فصرفوا همهم إلى استئجار الناس إلى الطاعة بطلب الولايات، وتقلد الأعمال السلطانية، لينفذ أمرهم بها على طائفة من الناس، ويرون أنهم إذا اتسمت ولايتهم، وانقادت لهم رعاياهم، فقد سعدوا بسعادة عظيمة وأن ذلك غاية المطلب . وهذا أغلب الشهوات على قلوب الفاعلين من الناس، فهو لاء شغلهم حسب تواضع الناس لهم عن التواضع لله، وعن عبادته، وعن التفصكر في آخرتهم وصنادم ووراء هؤلاء طوائف يطول حصرها، تزيد على نيف وخمسين فرقة، كلهم قد ضلوا وأضلوا عن سواء السبيل . وإنما جرم إلى جميع ذلك حاجة المظم والملبس والسكن، ونسوا ما ترادفه هذه الأمور الثلاثة، والتقدر الذي يكفى منها، وانجرت بهم أوائل أسبابها إلى أواخرها، وتداعى بهم ذلك إلى مهار لم يمكنهم ارق منها

فمن عرف وجه الحاجة إلى هذه الأسباب والأشغال ، وعرف غاية المقصود منها ، فلا يخوض في شغل وحرفة وعمل ، إلا وهو عالم بمقصوده ، وعالم بحظه ونصيبه منه ، وأن غاية مقصوده تعهد بدنه بالقوت والكسوة حتى لا يهلك . وذلك إن سلك فيه سبيل التقليل اندفعت الأشغال عنه ، وفرغ القلب ، وغلب عليه ذكر الآخرة ، وانصرفت الهمة إلى الاستعداد له . وإن تعدى به قدر الضرورة ، كثرت الأشغال ، وتداعى البض إلى البعض وتسلسل إلى غير نهاية . فتشعب به المعلوم . ومن تشعبت به المعلوم في أودية الدنيا ، فلا يبالى الله في أى واد أهلكه منها . فهذا شأن المنهمكين في أشغال الدنيا وتنبه لذلك طائفة ، فأعرضوا عن الدنيا ، لخدم الشيطان ، ولم يتركهم ، وأضلهم في الإعراض أيضا ، حتى اتقصوا إلى طوائف ، فظننت طائفة أن الدنيا دار بلاء وعنة ، والآخرة دار سمادة لكل من وصل إليها ، سواء تعبد في الدنيا أو لم يتعبد ، فرأوا أن الصواب في أن يقتلوا أنفسهم ، للخلاص من عنة الدنيا ، وإليه ذهب طوائف من العباد من أهل الهند . فهم يهجمون على النار ، ويقتلون أنفسهم بالإحراق ، ويطنون أن ذلك خلاص لهم من عنة الدنيا . وظننت طائفة أخرى أن القتل لا يخلص ، بل لا بد أولا من إماتة الصفات البشرية وقطعها عن النفس بالكيفية ، وأن السعادة في قطع الشهوة والغضب . ثم أقبلوا على المجاهدة وشددوا على أنفسهم ، حتى هلك بعضهم بشدة الرياضة ، وبعضهم فسد عقله وجن ، وبعضهم مرض وانسد عليه الطريق في العبادة ، وبعضهم عجز عن قمع الصفات بالكيفية . فظن أن ما كلفه الشرع محال ، وأن الشرع تليس لا أصل له ، فوقع في الإحساد . وظهر لبعضهم أن هذا التعب كله لله ، وأن الله تعالى مستغن عن عبادة العباد ، لا يتقصه عسبان مأمور ولا تريده عبادة متمبذ . فسادوا إلى الشهوات ، وسلكوا مسلك الإباحة ، وطروا بساط الشرع والأحكام ، وزعموا أن ذلك من صفات وحدهم ، حيث اعتقدوا أن الله مستغن عن عبادة العباد . وظن طائفة أن المقصود من العبادات المجاهدة ، حتى يصل المبد بها إلى معرفة الله تعالى ، فإذا حصلت المعرفة فقد وصل ، وبعد الوصول يستغنى عن الوسيلة والحيلة ، فتركوا السعى والعبادة وزعموا أنه ارتفع عنهم في معرفة الله سبحانه عن أن يمتحنوا بالكساليه . وإنما التكليف على عوام المطلق . وورد هذا مذاهب باطلة بوضلاات هائلة . يطول إحصاؤها إلى ما يبلغ نيفا وسبعين فرقة . وإنما الناجى منها فرقة واحدة ، وهى السالكة ما كان عليه

رسول الله صلى الله عليه وسلم وأصحابه ، وهو أن لا يترك الدنيا بالسكينة . ولا يقيم الشهوات بالسكينة . أما الدنيا ، فيأخذ منها قدر الزاد . وأما الشهوات ، فيقيم منها ما يخرج عن طاعة الشرع والعقل ، ولا يتبع كل شهوة ، ولا يترك كل شهوة . بل يتبع العدل ، ولا يترك كل شيء ولا يطلب كل شيء من الدنيا . بل يعلم مقصود كل ما خلق من الدنيا ، ويحفظه على حدم مقصوده فيأخذ من القوت ما يقوى به البدن على العبادة ، ومن المسكن ما يحفظ عن اللصوص والحر والبرد ، ومن السكينة كذلك ، حتى إذا فرغ القلب من شغل البدن ، أقبل على الله تعالى بكنهه همة ، واشتغل بالذكر والفكر طول العمر ، وبقى ملازماً بإسباسة الشهوات ، ومراقباً لها ، حتى لا يجاوز حدود الورع والتقوى . ولا يعلم تفصيل ذلك إلا بالافتداء بالفرقة الناجية وهم الصحابة فإنه عليه السلام <sup>(١)</sup> لما قال « الناجي منها واحدة » قالوا يا رسول الله . ومن هم ؟ قال « أهل السنة والجماعة » فقبل ومن أهل السنة والجماعة ؟ قال « ما أنا عليه وأصحابي » وقد كانوا على النهج القصد ، وعلى السبيل الواضح الذي فصلناه من قبل . فإنهم ما كانوا يأخذون الدنيا للدنيا بل للدين . وما كانوا يترهبون ويهجرون الدنيا بالسكينة . وما كان لهم في الأمور تفریط ولا إفراط . بل كان أمرهم بين ذلك قواماً . وذلك هو العدل والوسط بين الطرفين ، وهو أحب الأمور إلى الله تعالى كما سبق ذكره في مواضع ، والله أعلم

تم كتاب ذم الدنيا ، والحمد لله أولاً وآخراً ، وصلى الله على سيدنا محمد وآله وصحبه وسلم

(١) حديث افتراق الأمة وفيه الناجي منهم واحدة قالوا ومن هم قال أهل السنة والجماعة - الحديث : الترمذي

من حديث عبد الله بن عمرو وحسنه تفرق أمي على ثلاث وسبعين ملة كلهم في النار إلا ملة واحدة قالوا من هي يا رسول الله قال ما أنا عليه وأصحابي وإبني داود من حديث معاوية وابن ماجه من حديث أنس وعوف بن مالك وهي الجماعة وأسانيدها جيلاً

## فهرست الجزء التاسع

الصفحة	الصفحة
مطاييته صلى الله عليه وسلم لخوات الأنصارى ١٥٧٦	١٥٥١ الآفة الثالثة - الخوض في الباطل
مزاحه صلى الله عليه وسلم مع نعمان الانصارى ١٥٧٧	١٥٥٢ خطر الكلمة التى يستونها المرء
الآفة الحادية عشر - السخرية والاستهزاء ١٥٧٨	١٥٥٣ الآفة الرابعة - المرء والجدال
١٥٧٨ متى لا تكون السخرية ذنباً	١٥٥٣ ماورد في ذم المرء والجدال
١٥٧٩ الآفة الثانية عشرة - افساد السر - افساد السر خيانة مخلص	١٥٥٤ حد المرء - المجادلة
١٥٨٠ الآفة الثالثة عشرة - الوعد الكاذب	١٥٥٤ الباحث على المرء والجدل علاج المرء والجدل
١٥٨٠ علامات النفاق	١٥٥٥ الآفة الخامسة - الخصومة
١٥٨١ صاحب الثمانين والرامي	١٥٥٦ الخصومة المدمومة - الخصومة لنيل الحق
١٥٨٢ الآفة الرابعة عشرة - الكذب فى القول واليمين	١٥٥٨ الخصام مبدأ الشرور
١٥٨٥ الكذب فى ملاعبة الصبيان	١٥٥٩ الآفة السادسة - التقمر فى الكلام
١٥٨٧ الآثار فى ذم الكذب	١٥٦٠ ما ورد فى التشديق والتصنع
١٥٨٨ بيان - ما يخص فيه من الكذب الكذب الواجب والكذب المباح	١٥٦١ الآفة السابعة - الفحش والسب
١٥٨٩ ادلة الترخيص فى الكذب المباح	١٥٦١ ويلاء اللسان
١٥٩٠ ما يرخص فيه الكذب	١٥٦٢ حد الفحش - كيف ينحط المتدينون
الكذب لدفع الضرر من النفس والغير	١٥٦٣ الباحث على الفحش
١٥٩١ دقة الحد المبيح للكذب	١٥٦٣ الآفة الثامنة - العن
١٥٩٢ خطر وضع الأحاديث لظن المصلحة	١٥٦٤ تأديب الرسول صلى الله عليه وسلم لأصحابه
١٥٩٣ بيان - الخطر من الكذب بالأمراض	١٥٦٤ حد اللعن
١٥٩٤ أمثلة التمرىض	١٥٦٥ مقتضيات اللعن - مراتب اللعن
١٥٩٤ الزواج والكذب فيه	١٥٦٦ الاحتياط الشديد لظن شخص بعينه
بعض الكذب المعتاد	١٥٦٦ سياسته صلى الله عليه وسلم فى فصل الخصومة
١٥٩٥ الكذب فى الرؤيا	١٥٦٦ خطر رمى المسلم بالكفر أو الفسق
١٥٩٦ الآفة الخامسة عشرة - الغيبة	١٥٦٨ النهى من سب الأموات
١٥٩٧ ملحة الغيبة فى الكتاب والسنة	١٥٦٩ لعن المؤمن كقتله
١٥٩٧ أثر الغيبة فى الصوم	١٥٧٠ الآفة التاسعة - الغناء والشعر
١٥٩٨ الغيبة وعلايق القبر	١٥٧٠ التصريح ببعض المبالغة فى الشعر
١٥٩٩ الفرق بين الهمز والجر	١٥٧١ الآفة العاشرة - الزنا
١٥٩٩ بيان معنى الغيبة وحدودها	١٥٧٢ خطر المداومة على الزنا والاقرار فيه
١٦٠٠ حد الغيبة	١٥٧٢ كثرة الضحك تميمت القلب
١٦٠٠ الغيبة فى الدين	١٥٧٢ الزواج مستقط الوفاق
١٦٠١ بيان أن الغيبة لا تقتصر على المسلمين	١٥٧٣ التقدر المسووح به من الزواج
	١٥٧٣ بعض أمثلة من مزاحه صلى الله عليه وسلم
	١٥٧٤ بولبه صلى الله عليه وسلم مع السيدة عائشة رضى الله عنها
	١٥٧٥

تكذيب السام - نفيه - بفضه	طرق الغيبة المختلفة وامثلتها
تحسين الظن بأخيه - التحرز عن التجسس	أخيذ أنواع الغيبة
١٦٢٢ ملازمة النمام للصفات الذميمة	١٦٠٢
١٦٢٣ السعاية	١٦٠٣ الأصفاء إلى الغيبة غيبة
١٦٢٤ تأثير النعمية في الفرقة بين الزوجين	١٦٠٤ بيان الأسباب الجامعة على الغيبة
الأفة السابعة عشرة - كلام ذي اللسانين	الحقد والغضب
١٦٢٥ ملحة ذي اللسان	مجاهلة الأصحاب - المواجهة للدفاع
١٦٢٦ تحديد ذي اللسانين	١٦٠٥
١٦٢٧ الأفة الثامنة عشرة - المدح	إهمام الغير لتبثرة النفس - المواجهة والتصنع
آفات المدح - الكذب - الرياء	الحسد - الهزل والطايرة
١٦٢٨ علم جواز مدح الفاسق أو الظالم	السخرية والتحقير - اظهار التعجب من حال الخطيئة
أحداث الكبر في المدحود	١٦٠٦ اظهار الرحمة والغضب لله تعالى
فتور المدحود وكسله	١٦٠٧ بيان العلاج الذي به يمنع اللسان عن الغيبة
١٦٣٠ بيان ما على المدحود - بيان واجبه	علاج الغيبة على الجملة
الأفة التاسعة عشرة - الغفلة من دقائق الخطأ في محو الكلام	١٦٠٨ الغضب
أدب الرسول مع الله من وجل	علم موافقة الجلساء في معاصيهم
بعض ما لا يجوز قوله مما افتاده الناس	١٦٠٩ تنزيه النفس بإهمام الغير
الأفة العشرون - سؤال العوام من صفات الله تعالى وعن كلامه وعن الحروف	علم الاقتداء بالغير في المعاصي
١٦٣٢	المجاهدة وتركية النفس
كتاب ذم الغضب والحقد	الحسد - الاستهزاء بالغير
والحسد	الغيبة عن طريق الرحمة
١٦٣٦	الغيبة من طريق الغضب لله تعالى
١٦٣٧ بيان ذم الغضب	التعجل
ذم الغضب في القرآن - والغضب في الحديث	١٦١١ بيان تحريم الغيبة بالقلب
بعض الآثار في ذم الغضب - الحمق	١٦١٢ علامة مقد سوء الظن
١٦٣٩ يجلب الشرور	علاج الخاطر السيء - كيفية نصيح المسلم
١٦٤٠ أعقل الناس أقلهم غضبا	١٦١٣ بيان الأعداد الموصلة في الغيبة
بيان حقيقة الغضب	النظام - الاستمانة على تغيير المنكر
١٦٤٠ طبيعة تكوين الجسم تقتضي فتاؤه	الاستفتاء - تطهير المسلم من الشر
الأسباب الخارجية من الجسم التي	ذكر اللقب المرفوع به - التجاهر بالنقص
١٦٤١ : تهلك فتاؤه	١٦١٥
١٦٤٢ ذم الإفراط في الغضب	بيان كثرة الغيبة - الاستحلال والاستفطار
أمنعج الإفراط في الغضب	١٦١٦ التحليل وحكمه
١٦٤٣ أثر الغضب في إظهار	١٦١٨ الأفة السادسة عشرة النعمية
	ذم النمام في الكتاب
	١٦٢٠ بيان - حد النعمية وما يجب في ردّها
	١٦٢١ يابست على النعمية - وأوجب المنع له -

الصفحة	المصحة
منع الحق	أبره في اللسان - أبره في الأعصاب
١٦٦٧ فضيلة المغفر والاحسان	أبره في القلب
١٦٧٠ الإمار في فضل المغفر	١٦٤٤ الفقيه من عزائم الأمور
١٦٧٢ فضيلة الرفق	القضب المدوح
الأحاديث في فضله الرفق	بيان القضب هل يمكن إزالة أصله
١٦٧٤ الآثار الواردة في الرفق	١٦٤٥ بالرياضة أم لا
القول - في ذم الحسد وفي حقيقته	أقسام ما يحبه الإنسان - الضرورات
وأسبابه ومعالجته وغاية الواجب في	الكماليات
أرائه	١٦٤٦ الضرورات في حق البعض دون البعض
بيان ذم الحسد	تهذيب العصب لعوات الضرورات
١٦٧٦ الأحاديث الواردة في ذم الحسد	١٦٤٧ تهذيب القضب لعوات الكماليات
١٦٧٨ الآثار الواردة في ذم الحسد	١٦٤٩ بيان الأسباب المهيجة للعصب
١٦٧٩ السوء مجزئ بأسأته	١٦٥٠ لسبب القضب شعاعة
بيان - حقيقته الحسد وحكمه وأقسامه	١٦٥١ بيان علاج القضب بعد هييجته
١٦٨٠ ومرابه	رجاء نواب كظم الشظ
حد الحسد - حد العبطة	الخوف من الله تعالى
١٦٨١ الدليل على تحريم الحسد	١٦٥٢ الحد من الاكثار من الأعداء
١٦٨٢ المتافسة وحكمها	النور من صورة القضايا
١٦٨٢ المتافسة تفرقها الأحكام الشرعية	١٦٥٣ الجلوس والأضطجاع عند القضب
١٦٨٥ بيان - أسباب الحسد والمتافسة	الوقوف عند القضب
أسباب المتافسة ، أسباب الحسد	١٦٥٤ السجود لله مذهب القضب
١٦٨٦ العداوة والبغضاء	١٦٥٥ فضيلة كظم القضب
١٦٨٧ التعز - الكبر - التعجب	الأحاديث الدالة على فضيلة كظم
١٦٨٨ الخوف من قوت المقاصد	الفيظ
حب الرياسة - خيب النفس	١٦٥٦ الآثار الواردة في كظم القضب
بيان - السبب في كثرة الحسد بين	بيان - فضيلة الحلم - كيفية الوصول
الأموال والأفان والإخوة وبني العم	١٦٥٧ إلى الحلم
والأقارب وتأكله وقلة في فهمهم	الأحاديث في فضيلة الحلم
١٦٨٩ وضعفه	١٦٦٠ الآثار الواردة في فضل الحلم
١٦٩٠ ابن يكون الحسد - منشأ الحسد	حلم على بن الحسين - حكم فالية لابن
مفارقة بين العلم والمال - انتفاء الحسد	١٦٦١ منه
١٦٩١ في الجنة	بيان - التقدر الذي يجوز الانتصار
١٦٩٢ بيان - الدواء الذي ينفي مرض	والاستغنى به من الكلام
الحسد من القلب	١٦٦٢ ائمة مما يجوز الرد على الشائم به
١٦٩٣ ضرر الحسد على دين العاصد	دليل جواز الرد على الشائم
ضرر الحسد في الدنيا	درجات الناس في القضب
علم ضرر الحسد بالحسد في الدين	القول - في معنى الحق وتساخه
والدنيا	١٦٦٥ وفضيلة المغفر والرفق
انتفاع الحسد على حساب حاسده	مسأوىء الحق - الحسد - الثماعة
١٦٩٥ في الآخرة	الهجر
	الإعراض - القبية - الاستهزاء -
	الإيداء

- تمثيلها بالسفينة واختلاف أحوال ركابها  
 مثال لضعف الإيمان والاعتزاز بالدنيا ١٧٣٢  
 الدنيا عابرة لا يملكها أحد  
 بيان - حقيقة الدنيا وماهيها في حق المد ١٧٣٣  
 ما يصحب الإنسان في الآخرة من حظوظ الدنيا ١٧٣٤  
 حظوظ الدنيا التي لانمرة لها في الآخرة ١٧٣٤  
 الخطوط العاجلة المعينة على الآخرة ١٧٣٩  
 شهادة ابن الخطاب في أويس القرني زيارة ابن حبان الأويس القرني ١٧٣٩  
 بيان - حقيقة الدنيا في نفسها واستغناها الخ ١٧٤٢  
 لعين الدنيا الموجودة بها ١٧٤٤  
 تفصيل أشغال الدنيا أصول الصناعات - آلات الصناعات ١٧٤٥  
 حاجة الإنسان الى الاجتماع حاجة الإنسان الى إنشاء البلاد ١٧٤٥  
 الحاجة الى أهل السياسة والحرف وغيرها ١٧٤٤  
 الحاجة الى الخراج وعماله - الحاجة الى الملك ١٧٤٦  
 الحاجة الى الأسواق والحوانيت الحاجة الى التجار ١٧٤٧  
 حاجة الناس الى النقد - كيف ينشأ قطيع الطريق واللصوص والتسولون ١٧٤٨  
 الحصول وقتونه - وجهة نظر الجبال في الحياة ١٧٤٩  
 وجهة نظر أصحاب الشهوات ١٧٥٠  
 وجهة نظر جامعي المال - وجهة نظر مباد الظاهر - وجهة نظر مباد الجاه المتعبدون بقتل أنفسهم - سبب من أسباب الإلحاد ١٧٥١  
 الإباحيون - المخسرون - الفرقة الفاجية

- المحسود يفيط باقتمام حاسده الودوع في شبك الشيطان بالصد ١٦٩٥  
 ملاح الصد بضالفة نفسه ١٦٩٦  
 النفاق في الصبر على مرارة الدواء ١٦٩٧  
 بيان - القدر الواجب في نفى الصد ١٧٠٠  
 بيان القدر الواجب في نفى الصد ١٧٠٠  
 عن القلب ( حالة المرء مع أملائه ) ١٧٠٠  
**كتاب ذم الدنيا** ١٧٠٢  
**بيان ذم الدنيا** ١٧٠٣  
 الأحاديث الواردة في ذم الدنيا ١٧٠٤  
 تحذير سيدنا عيسى عليه السلام من الدنيا ١٧٠٥  
 التكاليف على الدنيا يورث الهوم ١٧٠٦  
 احتقار الله للدنيا منذ خلقها ١٧٠٧  
 مركز ابن آدم بين الدنيا والآخرة ١٧٠٨  
 حب الدنيا طريق الهوي ١٧١٠  
 تحذير أبي العرءاء من الدنيا ١٧١١  
 الآثار الواردة في ذم الدنيا ١٧١٢  
**بيان** - الواظف في ذم الدنيا وصفتها ١٧١٩  
 نصيحة الحسن البصري لمصر بن عبد العزيز ١٧٢٠  
 خطبة على كرم الله وجهه في ذم الدنيا ١٧٢٢  
 خطبة عمر بن عبد العزيز ١٧٢٣  
 خطبة لملى كرم الله وجهه ١٧٢٤  
 مظلة لمحمد بن الحسين ١٧٢٠  
**بيان صفة الدنيا بالأمثلة** ١٧٢٠  
**تمثيل الدنيا بالطلم - تمثيل الدنيا** ١٧٢٥  
 بالمرأة الفادرة تمثيلها بالمعزوز المرتنة المظهر التبيحة ١٧٢٦  
 المخبر تمثيل الدنيا بالقطرعة ١٧٢٦  
 تمثيلها بالحية ١٧٢٧  
 تمثيل الدنيا بلاء لابد ان يبتلى خالفه ١٧٢٨  
 تمثيلها بالثوب المشقوق بالتملق على خيط ١٧٢٩  
 تمثيل طالب الدنيا بشارب ماء البحر ١٧٢٩  
 تمثيلها بالطعام اللذيذ أوله الخبيث آخره ١٧٣٠  
 تمثالة الدنيا بالنسبة لآخرة ١٧٣٠



كتاب الشعب،

# إحياء علوم الدين

للإمام أبي حامد الغزالي

الجزء العاشر



کتاب فی تمییز الخلل ودم حب المال

## مكتبة الخليل

وهو الكتاب السابع من وبع المهلكات

من كتاب إحياء علوم الدين

بسم الله الرحمن الرحيم

الحمد لله مستوجب الحمد برزقه المبسوط ، وكاشف الضر بعد القنوط ، الذى خلق الخلق  
ووسع الرزق ، وأفاض على العاملين أصناف الأموال ، وإتلام فيها بتقلب الأحوال ،  
وردهم فيها بين العسر واليسر ، والثنى والفقر ، والطمع واليأس ، والثروة والإفلاس ،  
والعجز والاستطاعة ، والحرص والقناعة ، والبخل والجود ، والفرح بالوجود ، والأسف  
على المفقود ، والإيثار والإنفاق ، والتوسع والإملاق ، والتبذير والتقتير ، والرضا بالقليل  
واستحقار الكثير . كل ذلك ليبلوهم أيهم أحسن عملا ، وينظر أيهم آثر الدنيا على الآخرة  
بدلا ، وابتنى من الآخرة عدولا وحولا ، واتخذ الدنيا ذخيرة وخولا  
والصلاة على محمد الذى نسخ بملته مللا ، وطوى بشريعته أديانا ونحلا ، وعلى آله وأصحابه

الذين سلكوا سبيل ربهم ذللا ، وسلم تسليما كثيرا

أما بعد . فإن فتن الدنيا كثيرة الشعب والأطراف ، واسعة الأرجاء والأكناف  
ولكن الأموال أعظم فتنها ، وأطم غنها . وأعظم فتنه فيها أنه لاغنى لأحد عنها ، ثم  
إذا وجدت فلا سلامة منها . فإن فقد المال حصل منه الفقر الذى يكاد أن يكون كفرا  
وإن وجد حصل منه الطغيان الذى لا تكون عاقبة أمره إلا خسرا ، وبالجملة فبى لا تخلو من  
الفوائد والآفات . وفوائدها من المنجيات ، وآفاتها من المهلكات ، وتتميز خبرها عن شرها  
من الموصات التى لا يقوى عليها إلا ذوو البصائر فى الدين ، من العلماء الراسخين ذوف  
الترسيمين المقربين . وشرح ذلك مهم على الأفراد ، فإن ما ذكرناه فى كتاب ذم الدنيا لم يكن  
نظرا فى المال خاصة ، بل فى الدنيا عامة . إذ الدنيا تتناول كل حظ عاجل ، والمال بعض  
لغيره الدنيا ، والجاء بعضها ، واتباع شهوة البطن والفرج بعضها ، ونهى القبط بعضها

الغصب والحسد بمضها، والكبر وطلب المال بمضها، ولها ألباض كثيرة. ويجمعها كل ما كان للإنسان فيه حظ عاجل : ونظرنا الآن في هذا الكتاب في المال وحده، إذ فيه آفات وغوائل، وللإنسان من فقدته صفة الفقر، ومن وجوده وصف الثنى، وهما حالتان يحصل بهما الاختبار والامتحان. ثم للفاقد حالتان، القناعة والحرص، وإحداها مذمومة والأخرى محمودة. وللحريص حالتان، طمع فيما في أيدي الناس، وتشمر للحرف والصناعات مع اليأس عن الخلق. والطمع شر الحالتين. وللوأجد حالتان، إمساك بحكم البخل والشح، وإففاق وإحداها مذمومة، والأخرى محمودة. وللمنفق حالتان، تبذير، واقتصاد. والمحمود هو الاقتصاد. وهذه أمور متشابهة، وكشف النطاء عن القموص فيها مهم

ومحن نشرح ذلك في أربعة عشر فصلاً إن شاء الله تعالى. وهو بيان ذم المال، ثم مدحه ثم تفصيل فوائد المال وآفاته، ثم ذم الحرص والطمع، ثم علاج الحرص والطمع، ثم فضيلة السخاء، ثم حكايات الأغنياء، ثم ذم البخل، ثم حكايات البخلاء، ثم الإيثار وفضله، ثم حد السخا والبخل، ثم علاج البخل، ثم مجموع الوظائف في المال، ثم ذم الثنى ومدح الفقر إن شاء الله تعالى

## بيان

ذم للمال وكراهة حبه

قال الله تعالى (يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا تُلْهِكُمْ أَمْوَالُكُمْ وَلَا أَوْلَادُكُمْ عَنْ ذِكْرِ اللَّهِ وَمَنْ يَفْعَلْ ذَلِكَ فَأُولَئِكَ هُمُ الْخَاسِرُونَ<sup>(١)</sup>) وقال تعالى (إِنَّمَا أَمْوَالُكُمْ وَأَوْلَادُكُمْ فِتْنَةٌ وَاللَّهُ عِنْدَهُ أَجْرٌ عَظِيمٌ<sup>(٢)</sup>) فمن اختار ماله وولده على ما عند الله، فقد خسروا وعين خسروا عظماء، وقال عز وجل (مَنْ كَانَ يَرْيِدُ الْحَيَاةَ الدُّنْيَا وَزِينَتَهَا<sup>(٣)</sup>) الآية وقال تعالى (إِنَّ الْإِنْسَانَ لِرَبِّهِ لَكَنَافٍ<sup>(٤)</sup>) فلاحول ولا قوة إلا بالله العلي العظيم، وقال تعالى (أَلَمْ تَكُنْ مِنَ الْكَافِرِينَ<sup>(٥)</sup>) وقال رسول الله صلى الله عليه وسلم<sup>(٦)</sup> «حُبُّ أَمْوَالٍ وَالشَّرَفُ بُيُوتَانِ النَّفَاقِ فِي الْقَلْبِ كَمَا

(كتاب ذم البخل وحب المال)

(١) حديث حب للمال والشرف بينان النفاق في القلب كما بينت للساء البقل: لم أجده هنا بالفظو ذكره

بعد هذا بلفظ الجاه بدل الشرف

(٢) النافقون: ٩ (٣) التائبين: ١٥ (٤) هود: ١٥ (٥) الملقن: ٩، ٧ (٦) التكاثر: ٩

مُنِيَتْ أَنَّهُ أَنْقَلَ وَقَالَ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ <sup>(١)</sup> «مَا ذُنُوبَانِ ضَارِيَانِ أُرْسِلَا فِي زُرِّيَةِ غَنَمٍ بِأَكْثَرِ  
لِفْسَادٍ فِيهَا مِنْ حُبِّ الشَّرَفِ وَالْمَالِ وَالْجَاهِ فِي دِينِ الرَّجُلِ الْإِسْلَامِ» وَقَالَ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ  
«<sup>(٢)</sup> هَؤُلَاءِ الْمُسْكِرُونَ إِلَّا مَنْ قَالَ بِهِ فِي عِبَادَةِ اللَّهِ هَكَذَا وَهَكَذَا وَقَلِيلٌ مَا هُمْ» <sup>(٣)</sup>  
وَقِيلَ يَا رَسُولَ اللَّهِ، أَيُّ أَمْتِكَ شَرٌّ؟ قَالَ «الْأَغْنِيَاءُ» وَقَالَ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ <sup>(٤)</sup> «سَيِّئَاتِي  
بِمَذْكُومٍ قَوْمٌ يَأْكُلُونَ أَطْيَابَ الدُّنْيَا وَأَلْوَانَهَا وَيَرْكَبُونَ قُرَّةَ الْخَيْلِ وَأَلْوَانَهَا وَيَتَكَبَّحُونَ  
أَجَلِ النِّسَاءِ وَأَلْوَانَهَا وَيَلْبَسُونَ أَجْمَلَ الثِّيَابِ وَأَلْوَانَهَا لَهُمْ بُطُونٌ مِنَ الْقَلِيلِ لَا تَشْبَعُ  
وَأَنْفُسٌ بِالْكَثِيرِ لَا تَقْنَعُ عَاكِفُونَ عَلَى الدُّنْيَا يَبْذُرُونَ وَيُرْوَحُونَ إِلَيْهَا يُحْمَدُوهَا أَلْهَةً مِنْ  
دُونِ اللَّهِ وَرَبًّا دُونَ رَبِّهِمْ إِلَى أُمُرِهَا يَنْتَهَوْنَ وَلَهُوَاهُمْ يَنْتِمُونَ. فَمَرِئَةٌ مِنْ مُحَمَّدٍ  
عَبْدِ اللَّهِ كُنْ أَدْرَكَهُ ذَلِكَ الزَّمَانُ مِنْ عَقَبِ قَبِيحِكُمْ وَخَلْفِ خَلْقِكُمْ أَنْ لَا يَسْلَمَ عَلَيْهِمْ  
وَلَا يَمُودَ مَرَضَاهُمْ وَلَا يَتَّبِعَ جَنَائِزَهُمْ وَلَا يُوقَرُ كَبِيرُهُمْ قَدْ قُلْتُ ذَلِكَ فَقَدْ أَعَانَ عَلَى

(١) حديث ما ذنوبان ضاريان أرسلتا في زرية غنم بأكثر فساد لها من حب المال والجاه في دين الرجل  
للهم: الترمذي والنسائي في الكبير من حديث كعب بن مالك وقال جاثمان مكان ضاريان  
ولم يقلوا في زرية وقال الشرف بدل الجاه قال الترمذي حسن صحيح للطبراني في الأوسط  
من حديث أبي سعيد ما ذنوبان ضاريان في زرية غنم - الحديث : وللإمام حديث أبي هريرة  
ضاريان جاثمان واستاد الطبراني فيما ضعيف

(٢) حديث هلك الأكثرون إلا من قال به في عباد الله هكذا وهكذا - الحديث : الطبراني من حديث  
جده الرحمن بن أبي بلفظ للكثرون ولم يقل في عباد الله ورواه أحمد من حديث أبي سعيد  
بلفظ المسكرون وهو متفق عليه من حديث أبي ذر بلفظهم الأخبرون فقال أبو ذر من هم  
فقال هم الأكثرون أموالا إلا من قال هكذا - الحديث :

(٣) حديث قيل لرسول الله أي أمتك شر قال الأغنياء: غريب لم أجده بهذا اللفظ والطبراني في الأوسط  
والبيهقي في الشعب من حديث عبد الله بن جعفر شرار أمتي الذين ولوا في النعم وغدوا به  
يأكلون من الطعام ألوانا وفيه أصرم بن حوشب ضعيف ورواه هناد بن السري في الزهد  
له من رواية عروة بن رويم مرسل وللإمام من حديث أبي هريرة بسند ضعيف أن من شرار  
أمتي الذين غلبوا بالنعم وتبنت عليه أجسامهم

(٤) حديث سيأتي بذكر قوم يأكلون أطياب الدنيا وألوانها ويتكلمون أجمل النساء وألوانها - الحديث  
بطوله الطبراني في الكبير والأوسط من حديث أبي أمامة سيكون رجال من أمتي يأكلون  
ألوان الطعام ويصرون ألوان الشراب ويلبسون ألوان الثياب يتعقدون في السلام أولئك  
شرار أمتي وسنده ضعيف ولم أجده بأية أصلا ،

هَذِمَ الْإِسْلَامَ » وقال صلى الله عليه وسلم <sup>(١)</sup> « دَعَا الدُّنْيَا لِأَهْلِهَا مَنْ أَخَذَ مِنَ الدُّنْيَا فَوَقَّ مَا يَكْفِيهِ أَخَذَ حَتْفَهُ وَهُوَ لَا يَشْعُرُ » وقال صلى الله عليه وسلم <sup>(٢)</sup> « يَقُولُ ابْنُ آدَمَ مَا لِي وَهَلْ لَكَ مِنْ مَالِكَ إِلَّا مَا كَلْتُ فَأَقْنَيْتُ أَوْ لَبِثْتُ فَأَبْلَيْتُ أَوْ تَصَدَّقْتُ فَأَمْسَيْتُ » <sup>(٣)</sup> وقال رجل يارسل الله، مالي لأحب الموت ؟ فقال « هَلْ مَعَكَ مِنْ مَالٍ ؟ » قال نعم يارسل الله. قال « قَدْ مَلَكَ فَإِنَّ قَلْبَ الْمُؤْمِنِ مَعَ مَالِهِ إِنْ قَدَّمَهُ أَحَبَّ أَنْ يَلْحَقَهُ وَإِنْ خَلَّفَهُ أَحَبَّ أَنْ يَخْلُفَ مَعَهُ » وقال صلى الله عليه وسلم <sup>(٤)</sup> « أَخْلَاهُ ابْنُ آدَمَ ثَلَاثَةَ وَاحِدٍ يَتْبَعُهُ إِلَى قَبْضِ رُوحِهِ وَالثَّانِي إِلَى قَبْرِهِ وَالثَّلَاثُ إِلَى نَحْشِهِ فَإِلَى يَتْبَعُهُ إِلَى قَبْضِ رُوحِهِ فَهُوَ مَالُهُ وَالَّذِي يَتْبَعُهُ إِلَى قَبْرِهِ فَهُوَ أَهْلُهُ وَالَّذِي يَتْبَعُهُ إِلَى نَحْشِهِ فَهُوَ قَبْلُهُ » وقال الحواريون لعيسى عليه السلام، مالك تمتلئ على الماء ولا تقدر على ذلك ؟ فقال لهم: ما منزلة الدينار والدرهم عنكم ؟ قالوا حسنة . قال لكنهما والمدر عندى سواء .

<sup>(٥)</sup> وكتب سلمان الفارسي إلى أبي الدرداء رضي الله عنهما، يا أخي، إياك أن تجمع من الدنيا ما لا تؤدي شكره، فإني سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول « يُجَاهِدُ بِصَاحِبِ الدُّنْيَا الَّذِي أُطَاعَ اللَّهُ فِيهَا وَمَالُهُ بَيْنَ يَدَيْهِ كَلَمًا تَكْفًا بِهِ الصِّرَاطُ قَالَ لَهُ مَالُهُ أَضْعَفُ فَقَدْ أَذَيْتَ حَقَّ اللَّهِ فِي شَيْءٍ يُجَاهِدُ بِصَاحِبِ الدُّنْيَا الَّذِي لَمْ يُطِيعَ اللَّهُ فِيهَا وَمَالُهُ بَيْنَ كَتِفَيْهِ »

( ١ ) حديث دعوا الدنيا لأهلها من أخذ من الدنيا فوق ما يكفيه أخذ حنقه وهو لا يشعر: البراء من حديث

أنس وفيه هاء بن التوكل ضعه ابن حبان

( ٢ ) حديث يقول العبد مالي - الحديث : مسلم من حديث عبدالله بن النخعي وأبي هريرة وقد تقدم

( ٣ ) حديث قال رجل يارسل الله مالي لأحب الموت - الحديث : لم أقف عليه

( ٤ ) حديث أخلاه ابن آدم ثلاثة واحد يتبعه إلى قبض روحه والثاني إلى قبره - الحديث: أحمد الطبراني في الكبير والأوسط من حديث الثعالب الطبراني في الأوسط من حديث أنس بسند جيد يضاف في الكبير من حديث سمرة بن جندب وللشيخين من حديث أنس يتبع الميت ثلاثة فيرجع لثانين ويبقى واحد - الحديث :

( ٥ ) حديث كتب سلمان إلى أبي الدرداء وفيه سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول جاء بصاحب الدنيا الذي أطاع الله فيها وماله بين يديه - الحديث : قلت ليس هو من حديث سلمان لما هو عن حديث أبي الدرداء أنه كتب إلى سلمان كذا رواه البيهقي في الشعب وقال بدلي

فالدنيا الجاهل به حنقه

كُلَّمَا تَكَفَّأَ بِهِ الصَّرَامُ قَالَ لَهُ مَالُهُ وَيَمُوتُ أَلَا أَدْرَيْتَ حَقَّ اللَّهِ فِيَّ فَأَيَّ زَالٍ كَذَلِكَ حَتَّى يَدْعُو بِأَوْبُلٍ وَالثُّبُورِ . وكل ما أوردناه في كتاب الزهد والفقر ، في ذم النفي ومدح الفقر ، يرجع جميعه إلى ذم المال ، فلا نطول بتكريره . وكذا كل ما ذكرناه في ذم الدنيا فيتناول ذم المال بحكم العموم ، لأن المال أعظم أركان الدنيا . وإنما نذكر الآن ما ورد في المال خاصة . قال صلى الله عليه وسلم <sup>(١)</sup> : « إِذَا مَاتَ النَّبِيُّ قَالَتْ الْمَلَائِكَةُ مَا قَدَّمَ ؟ وَقَالَ النَّاسُ مَا خَلَّفَ ؟ » وقال صلى الله عليه وسلم <sup>(٢)</sup> : « لَا تَتَّخِذُوا الصَّيِّعَةَ فِتْنِيًّا الدُّنْيَا »

الأنار : روى أن رجلا نال من أبي الدرداء ، وأراه سوءاً ، فقال اللهم من فعل بي سوءاً فأصح جسمه ، وأطل عمره ، وأكثر ماله . فانظر كيف رأى كثرة المال غاية البلاء ، مع صحة الجسم وطول العمر ، لأنه لا بد وأن يفضى إلى الطغيان . ووضع على كرم الله وجهه درهما على كفه ، ثم قال : أما إنك ما لم تخرج عني لاتنقضي . وروى أن عمر رضي الله عنه ، أرسل إلى زينب بنت جحش بمطائبا . فقالت ما هذا ؟ قالوا أرسل إليك عمر بن الخطاب قالت غفر الله له . ثم سلت سترأ كان لها ، فقطعته وجعلته صررا ، وقسمته في أهل بيتها ورحمها وأبنائها . ثم رقت يديها وقالت ، اللهم لا يدركني عطاء عمر بعد عاى هذا . فكانت أول نساء رسول الله صلى الله عليه وسلم لحوقا به

وقال الحسن ، والله ما أعز الدرهم أحد إلا أذهله الله . وقيل إن أول ما ضرب الدينار والدرهم رخصها إبليس ، ثم وضعها على جيبته ، ثم قبلها وقال ، من أحبكما فهو عبدى حقا . وقال سميط بن مبلان ، إن الدرهم والدينير أزمة المنافقين ، يقادون بها إلى النار . وقال يحيى بن معاذ الدرهم عقر ، فإن لم تحسن رقيته فلا تأخذه ، فإنه إن لدغك قتلك سمه . قيل وما رقيته ؟ قال أخذه من حله ، ووضعته في حقه . وقال الملاء بن زياد ، تمثلت لى الدنيا وعليهما من كل زينة ، فقلت أعوذ بالله من شرك . فقالت إن شركك أن يبيذك الله منى ، فأمنض الدرهم والدينار . وذلك لأن الدرهم والدينار هما الدنيا كلها ، إذ يتوصل بهما إلى جميع أصنافها . فمن صبر عنهما صبر عن الدنيا وفي ذلك قيل

(١) حديث إذا مات العبد قالت لللائكة ما قدم . الحديث : البيهقي في الشعب من حديث أبي هريرة

يبلغ به وقد تقدم في آداب الصلوة

(٢) حديث لا تتخذوا الصيعة فتجروا الدنيا : الترمذى الحاكم وصححه لسانه من حديث ابن مسعود بنقطه قرئوا



إني وجدت فلا تظنوا غيره      أن التورع عند هذا الدرهم  
فإذا قدرت عليه ثم تركته      فأعلم بأن تقاوت قوى المسلم  
وفي ذلك قيل أيضا

لا يترك من المر      فيص رفته  
أو إذا رفق عظيم ال      ساق منه رفته  
أوجبين لاح فيه      أثر قد خله  
أره الدرهم تعرف      حبه أو وزعه

ويروي عن مسلمة بن عبد الملك ، أنه دخل على عمر بن عبد العزيز رحمه الله عند موته فقال يا أمير المؤمنين ، صنعت صنعا لم يصنعه أحد قبلك . تركت ولدك ليس لهم درهم ولا دينار ، وكان له ثلاثة عشر من الولد ، فقال عمر ، أقصدوني ، فأقصوه . فقال ، أما ولدك لم أدع لهم دينارا ولا درهما ، فإنني لم أمنعهم حقاهم ، ولم أعطيهم حقا لغيرهم . وإنما ولدي لأحد رجلين ، إما مطيع لله فله كافيه ، والله يتولى الصالحين . وإما عاصي لله فلا أبالي على ما وقع وروى أن محمد بن كعب القرظي أصاب مالا كثيرا ، فقيل له لو أذخرته لولدك من بعدك قال لا ، ولكني أذخره لنفسى عند ربى ، وأذخر ربي لولدى . وروى أن رجلا قال لأبي عبدربه يا أخى ، لا تنهب بشر وتترك أولادك بخير ، فأخرج أبو عبدربه من ماله مائة ألف درهم . وقال يحيى بن معاذ ، مصيبتان لم يسمع الأولون والآخرون بمثلهما للعبد في ماله عند موته . قيل وماهما ؟ قال يؤخذ منه كله ، ويسأل عنه كله

## بيان

مدح المال والجمع بينه وبين الدم

اعلم أن الله تعالى قد مهي المال خيرا في مواضع من كتابه العزيز ، فقال جل وعز (إِنْ تَرَكَ خَيْرًا) الآية وقال رسول الله صلى الله عليه وسلم (١) « نَيْمُ الْمَالِ الصَّالِحُ »

(٢) . حديث نعم المال الصالح للرجل الصالح : بأحمد الطبراني في الكبير والأوسط من حديث عمرو بن العاص

بسم الله الرحمن الرحيم

لِلرَّجُلِ الصَّالِحِ ، وكل ما جاء في ثواب الصدقة والحج ، فهو ثناء على المال ، إذ لا يمكن الوصول إليهما إلا به . وقال تعالى ( وَيَسْتَخْرِجَا كَثْرَتَهَا رَحْمَةً مِنْ رَبِّكَ <sup>(١)</sup> ) وقال تعالى ممتازا على عباده ( وَيُعِدُّكُمْ بِأَمْوَالٍ غَيْرِهَا لَكُمْ جَنَّاتٍ وَتَجْعَلُ لَكُمْ أَنْهَارًا <sup>(٢)</sup> ) وقال صلى الله عليه وسلم <sup>(٣)</sup> « كَذَّالْفَقْرُ أَنْ يَكُونَ كُفْرًا » وهو ثناء على المال

ولا تنف على وجه الجمع بعد القوم والمذبح ، إلا بأن تعرف حكمة للمال ، ومقصوده ، وآفاته ، وغوائله ، حتى تكشف لك أنه خير من وجه ، وشر من وجه ، وأنه محمود من حيث هو خير ، ومذموم من حيث هو شر . فإنه ليس بخير محض ، ولا هو شر محض ، بل هو سبب للأمرين جيما . وما هذا وصفه فيمدح لاعالة تارة ، ويذم أخرى . ولكن البصير المميز ، يدرك أن المحمود منه غير للمذموم . وبيانه بالاستمداد مما ذكرناه في كتاب الشكر ، من بيان الخيرات ، وتفصيل درجات النعم ، والقدر المقنع فيه ، هو أن مقصدا لأكرام وأدب البصائر سعادة الآخرة ، التي هي النعيم الدائم ، والملك المقيم ، والقصد إلى هذا أدب الكرام والأكرام ، إذ قيل لرسول الله صلى الله عليه وسلم <sup>(٤)</sup> ، من أكرم الناس وأكرهم فقال « أَكْرَهُهُمْ لِلْمَوْتِ ذِكْرًا وَأَشَدُّهُمْ لَهُ اسْتِعْدَادًا » ، وهذه السعادة لا تنال إلا بثلاث وسائل في الدنيا ، وهي الفضائل النفسية ، كالعلم ، وحسن الخلق ، والفضائل البدنية ، كالصحة ، والسلامة ، والفضائل الخارجة عن البدن ، كالمال ، وسائر الأسباب . وأعلها النفسية ، ثم البدنية ، ثم الخارجة ، فالخارجة أخسها . والمال من جملة الخارجات . وأدناها الدرام والنانيب ، فإنها خادمان ، ولا خادم لهما ، ومرادان لغيرهما ، ولا يرادان لذاتهما . إذ النفس هي الجوهر النفيس المطلوب سعادتها ، وأنها تخدم العلم والمعرفة ومكارم الأخلاق لتحصلها صفة في ذاتها . والبدن يخدم النفس بواسطة الحواس ، والأعضاء . والطعام والملابس تخدم البدن ، وقد سبق أن المقصود من المطاع إبقاء البدن ، ومن المناكح

(١) حديث كاد القرآن يكون كفرا : أبو مسلم البصري في سننه والبيهقي في شعب الإيمان من حديث أنس

وقد هدم في كتاب ذم التنب

(٢) حديث أكرم الناس وأكرهم قال أكرهم للموت ذكرنا الحديث : ابن ماجه من حديث ابن عمر

بلفظ أي للؤمنين أكرهم ورواه ابن أبي الدنيا في الموت بلفظ المصنف واستأذنه جيد

(٣) الكهف : ٨٢ <sup>(٢)</sup> نوح : ١٢

إبقاء النسل ، ومن البدن تكميل النفس وتركيتها ، وترتيبها بالعلم والخلق . ومن عرف هذا الترتيب ، فقد عرف قدر المال ، ووجه شرفه ، وأنه من حيث هو ضرورة الطعام والملابس التي هي ضرورة بقاء البدن ، الذي هو ضرورة كمال النفس ، الذي هو خير . ومن عرف فائدة الشيء وغايته ومقصده ، واستعمله لتلك الغاية ، ملتفتا إليها ، غير ناس لها ، فقد أحسن والتنع ، وكان ما حصل له النرض محمودا في حقه . فإذا المال آلة ووسيلة إلى مقصود صحيح . وبصلاح أن يتخذ آلة ووسيلة إلى مقاصد فاسدة ، وهي للمقاصد الصادة عن سعادة الآخرة ، وتسد سبيل العلم والعمل . فهو إذا محمود مذموم . محمود بالإضافة إلى المقصد محمود ، ومذموم بالإضافة إلى المقصد المذموم <sup>(١)</sup> . فنأخذ من الدنيا أكثر مما يكفيها . فقد أخذ حثفه وهو لا يشعر ، كما ورد بالخبر . ولما كانت الطباع مائلة إلى اتباع الشهوات القاطعة لسبيل الله ، وكان المال مسهلا لها وآلة إليها ، عظم الخطر فيما يزيد على قدر الكفاية فاستأذ الأنبياء من شره ، حتى قال نبينا عليه الصلاة والسلام <sup>(٢)</sup> « اللَّهُمَّ اجْعَلْ قُوَّةَ آلِ مُحَمَّدٍ كَقُوَّةِ آلِ إِبْرَاهِيمَ » فلم يطلب من الدنيا إلا ما يتحصن به . وقال <sup>(٣)</sup> « اللَّهُمَّ أَجْنِبْنِي مَسْكِينًا وَأَجْنِبْنِي مِسْكِينًا وَأَجْنِبْنِي فِي زُرْمَةِ السُّلَاكِينِ » واستأذ إبراهيم صلى الله عليه وسلم فقال <sup>(٤)</sup> « وَأَجْنِبْنِي وَبَنِيَّ أَنْ نَعْبُدَ الْأَصْنَامَ » وعنى بها هذين الحجرين الذهب والفضة ، إذ رتبة النبوة أجل من أن يخشى عليها أن تعتقد الإلهية في شيء من هذه الحجارة ، إذ قد كفى قبل النبوة عبادتها مع الصغر . وإنما معنى عبادتهما جبهما ، والاغترار بهما ، والركون إليهما قال نبينا صلى الله عليه وسلم <sup>(٥)</sup> « تَمَسَّ عِبْدُ الدِّينَارِ وَتَمَسَّ عِبْدُ الدَّرْهَمِ تَمَسَّ وَلَا تَنْتَفَشْ وَإِذَا شِئْتَ فَلَا تَنْتَفَشْ » فبين أن عبادتهما عابد لهما . ومن عبد حجارتهما عابدهم . بل كل

(١) حديث من أخذ من الدنيا أكثر مما يكفيها فقد أخذ حثفه وهو لا يشعر . تقدم قبله خمسة أحاديث وهو يشبه أحفروا الدنيا

(٢) حديث اللهم اجعل قوت آل محمد كقوت آل إسماعيل عليه من حديث أبي هريرة

(٣) حديث اللهم اجنبني مسكينا : الترمذي من حديث أنس وابن ماجه والحاكم وصححه إسناده من حديث أبي سعيد وقد تقدم

(٤) حديث تمس عبد الدينار وتمس عبد الدرهم - الحديث : البخاري من حديث أبي هريرة ولم يقل وانتفش وأما قوله آخره بلغة تميمي وأصلي وصل ذلك ابن ماجه والحاكم

من كان عبدا لغير الله فهو عابد صنم أى من قطعه ذلك عن الله تعالى ، وعن أداء حقه ، فهو كما عابد صنم . وهو شرك ، إلا أن الشرك شركان ، شرك خفى لا يوجب الخلود فى النار ، وتلقا يثبثك عنه المؤمنون ، فإنه أخفى من ديب النمل ، وشرك جلى ، يوجب الخلود فى النار نموذبا لله من الجميع

## بيان

### فصيل آفات المال وفوائده

اعلم أن المال مثل حية فيها سم ورتياق . فقوائده تزيقه ، وغوائله مموه . فمن عرف غوائله وفوائده ، أمكنه أن يحتزم من شره ، ويستلزم من خيره  
أما الفوائد : فبى تنقسم إلى دنيوية ودينية . أما الدنيوية ، فلا حاجة إلى ذكرها ، فإن معرفتها مشهورة ، مشتركة بين أصناف الخلق . ولولا ذلك لم يتهالكوا على طلبها  
وأما الدينية ، فتتخصر جميعها فى ثلاثة أنواع

النوع الأول : أن ينفعه على نفسه ، إما فى عبادة ، أو فى الاستمانة على عبادة وأما فى العبادة ، فهو كالاستمانة به على الحج والجهاد ، فإنه لا يتوصل إليهما إلا بالمال ، وهما من أمهات القربات . والفقر محروم من فضلهما . وأما فيما يقويه على العبادة ، فذلك هو مضم والملبس ، والسكن ، والمنكح ؛ وضرورات المعيشة . فإن هذه الحاجات إذا لم تتيسّر ، كان القلب مصروفا إلى تدبيرها ، فلا يتفرغ للدين . وما لا يتوصل إلى العبادة إلا به فهو عبادة فأخذ الكفاية من الدنيا لأجل الاستمانة على الدين ، من الفوائد الدينية . ولا يدخل فى هذا التتم والزيادة على الحاجة ، فإن ذلك من حظوظ الدنيا فقط

النوع الثانى : ما يصرفه إلى الناس ، وهو أربعة أقسام ، الصدقة ، والمروءة ، ووقاية العرض ، وأجرة الاستخدام . أما الصدقة ، فلا يخفى ثوابها ، وإنها تطفى غضب الرب تعالى ، وقد ذكرنا فضلها فيما تقدم . وأما المروءة ، فعنى بها صرف المال إلى الأغنياء والأشراف ، فى ضيافة ، وهدية ، وإعانة ، وما يجرى مجراها ، فإن هذه لا تسمى صدقة بل الصدقة ما يسلم إلى المحتاج . إلا أن هذا من الفوائد الدينية ، إذ به يكتسب العبد الإخوان والأصدقاء ، وبه يكتسب حقة السخاء ، وتلحق بزمرة الأسخياء ، فلا يوصف بالجود

الامن يصطنع المعروف ، ويسلك سبيل المروءة والفتوة . وهذا أيضا مما يعمم الثواب فيه فقد وردت أخبار كثيرة في الهدايا ، والضيافات ، وإطعام الطعام ، من غير اشتراط الفقر والفاقة في مصارفها . . وأما وقاية العرض ، فنحن به بذل المال لدفع هجو الشراء ، وثلب السفهاء ، وقطع ألسنتهم ، ودفع شرم . وهو أيضا مع تنجز فائدته في العاجلة ، من الحظوظ الدينية ، قال رسول الله صلى الله عليه وسلم <sup>(١)</sup> « مَا وَقَى بِهِ الْمَرْءُ عِرْسَهُ كَتَبَ لَهُ بِهِ صِدْقَةٌ » وكيف لا وفيه منع للفتاب عن معصية النبية ، واحتراز عما يشور من كلامه من العداوة ، التي تحمل في المكافأة والانتقام على عبادة حدود الشريعة

وأما الاستخدام . فهو أن الأعمال التي يحتاج إليها الإنسان لتهيئة أسبابه كثيرة ، ولو تولاها بنفسه ضاعت أوقاته ، وتعذر عليه سلوك سبيل الآخرة بالفكر والتذكر ، التي هو أعلى مقامات السالكين . ومن لا مال له فيفتقر إلى أن يتولى بنفسه خدمة نفسه من شراء الطعام ، وطلحنه ، وكفس البيت ، حتى نسخ الكتاب الذي يحتاج إليه . وكل ما يتصور أن يقوم به غيرك ، ويحصل به غرضك ، فأنت متعوب إذا اشتغلت به . إذ عليك من العلم والعمل . والتذكر والفكر ، ما لا يتصور أن يقوم به غيرك ، فتضييع الوقت في غير مخران النوع الثالث : مالا يصرفه إلى إنسان معين ، ولكن يحصل به خير عام ، كبناء المساجد والقناطر ، والرباطات ، ودور المرضى ، ونصب الجباب في الطريق ، وغير ذلك من الأوقاف المرصدة للخيرات . وهي من الخيرات المؤبدة ، الفارة بعد الموت ، المستجبة بركم آدسية الصالحين إلى أوقات متبادلة . وناهيك بها خيرا .

فهذه جملة فوائد المال في الدين ، سوى ما يتعلق بالحظوظ العاجلة من الخلاص من ذل السؤال ، وحقارة الفقر ، والوصول إلى المزم والمجدين الخلق ، وكثرة الإخوان والأعوان والأصدقاء ، والوقار والكرامة في القلوب . فكل ذلك مما يقتضيه المال من الحظوظ الدنيوية وأما الآلات فدينية ، ودنيوية . أما الدينية فتثلاث

الأولى : أن تخرج إلى المعاصي ، فإن الشهوات بمنافضة ، والجزء قد يحول بين المرء والمعصية ومن المعصية أن لا يبعد . ومهما كان الإنسان آيسا عن نوع من المعصية ، لم تتحرك دأعته .

(١) حديث ماوقى المرء عورته بغيره صدقة : أي بوسل من حديث جابر وقد تقدم

فإذا استشعر القدرة عليها، انبعت داعيته. والمال نوع من القدرة، يحرك داعية للمعاصي وارثكابت الفجور. فإن اتحم ما اشتهاه هلك. وإن صبر وقع في شدة، إذ الصبر مع القدرة أشد. وقتة السراء أعظم من قنّة الضراء.

الثانية: أنه يجر إلى التئيم في اللبّاحات، وهذا أول الدرجات. فتى يقدر صاحب المال على أن يتناول خبز الشعير، ويلبس الثوب الخشن، ويترك لفائذ الأطلمة، كما كان يقدر عليه سليمان بن داود عليها الصلاة والسلام في ملكه، فأحسن أحواله أن يتئم بالدينا، ويعرن عليها نفسه، فيصير التئيم مألوفا عنده، ومحبوبا لا يصبر عنه. ويجره البعض منه إلى البعض، فإذا اشتد أنسه، ربما لا يقدر على التوصل إليه بالكسب الحلال، فيقتحم الشبهات، ويغش في المراءاة، والمداهنة، والكذب، والنفاق، وسائر الأخلاق الرديئة لينتظم له أمر دينه، ويتيسر له تنعمه. فإن من كثر ماله كثرت حاجته إلى الناس ومن احتاج إلى الناس فلا بد وأن يناقشهم، ويعصى الله في طلب رضامهم. فإن سلم الإنسان من الآفة الأولى، وهي مباشرة الخطوط، فلا يسلم من هذه أصلا. ومن الحاجة إلى الخلق تنور العداوة والصداقة، وينشأ عنه الحسد، والحقد، والرياء، والكبر، والكذب، والتمنية، والنبية، وسائر المعاصي التي تخص القلب واللسان، ولا ينظر عن التمدى أيضا إلى سائر الجوارح، وكل ذلك يلزم من شؤم المال، والحاجة إلى حفظه وإصلاحه.

الثالثة: وهي التي لا يفك عنها أحد، وهو أنه يلقيه لإصلاح ماله عن ذكر الله تعالى. وكل ما شغل العبد عن الله فهو خسران، ولذلك قال عيسى عليه الصلاة والسلام، في المال ثلاث آفات. أن يأخذه من غير حله. فقتل إن أخذه من حله؟ فقال يضمه في غير حقه. فقتل إن وضعه في حقه؟ فقال يشنله لإصلاحه عن الله تعالى. وهذا هو الداء المعضال. فإن أمل المبادات ونمها وسرها ذكر الله، والتفكر في جلاله. وذلك يستدعي قلبا فارغا. وصاحب الضمية يعمى ويصبح متفكرا في خصومة الفلاح ومحاسنته، وفي خصومة الشركاء ومنازعتهم في الماء والحدود، وخصومة أعوان السلطان في الخراج، وخصومة الأجراء على التقصير في المارة، وخصومة الفلاحين في غنائمهم وسرقهم. وصاحب التجارة يكون متفكرا في خيانة شريكه، وانفراده بالربح، وتقصيره في الفل، وتضييعه للمال. وكذلك

صاحب الموائى ، وهكذا سائر أصناف الأموال . وأبعدها عن كثرة الشغل ، التذلل المكتول تحت الأرض ، ولا يزال الفكر مترددا فيما يصرف إليه ، وفي كيفية حفظه ، وفي الخوف مما يثر عليه ، وفي دفع أطماع الناس عنه . وأدوية أفكار الدنيا لا نهاية لها . واللهى منه قوت يؤمّه في سلامة من جميع ذلك .

فهذه جملة الآفات الدنيوية ، سوى ما يقاسيه أرباب الأموال في الدنيا من الخوف ، والحزن ، والنم ، والهم ، والتعب في دفع الحساد ، وتجنب المصاعب في حفظ المال وكسبه . فإذا أترى القوت أخذ القوت منه ، وصرف الباقي إلى المحيرات . وماعدا ذلك بموم وآفات ، نسأل الله تعالى السلامة وحسن العون بلفظه وكرمه ، إنه على ذلك قدير

## بيان

ثم الحرص والطعم ومدح القناعة والياس مما في أيدي الناس

اعلم أن الفقر محمود كما أمر دناؤه في كتاب الفقر . ولكن ينبغي أن يكون الفقير قائما منقطع الطمع عن الخلق ، غير ملتفت إلى مافي أيديهم ، ولا حرصا على اكتساب المال كيف كان . ولا يتكهن ذلك إلا بالإن يقنع بقدر الضرورة من المطعم ، والملبس ، والسكن ، ويتنصر على أقله قدرا ، وأخسه نوما . ويرد أمله إلى يومه ، أو إلى شهره ، ولا يشغل قلبه بما بعد شهر . فإن تشوق إلى الكثير ، أو طول أمله ، فاته عز القناعة ، وتدنس لاعالة بالطعم وذل الحرص . وجره الحرص والطمع إلى مساوى الأخلاق ، وارتكاب المنكرات الخارقة للبروات . وقد جبل آدمى على الحرص والطمع ، وقلة القناعة . قال رسول الله صلى الله عليه وسلم <sup>(١)</sup> « لَوْ كَانَ لِابْنِ آدَمَ وَإِذَا بَيْنَ مِنْ ذَهَبٍ لَا يَبْتَنِي هُمَا تَأْكُلَا وَلَا يَمْلَأُ جَوْفَ ابْنِ آدَمَ إِلَّا التَّرَابُ وَيَتُوبُ اللَّهُ عَلَى مَنْ تَابَ » <sup>(٢)</sup> وعن أبي أمامة البهلي ، قال كان رسول الله صلى الله عليه وسلم إذا أوحى إليه ، أتيناها بملئنا بما أوحى إليه فبعضت يوم فقال <sup>(٣)</sup> « إِنَّ اللَّهَ عَزَّ وَجَلَّ يَقُولُ إِنَّا أَنْزَلْنَا أَمْثَالَ لِقَامِ الصَّلَاةِ وَإِنَّا نَزَلْنَا لَمَالًا وَلَوْ كَانَ لِابْنِ آدَمَ

(١) حديث لو كان لابن آدم زواجر من ذهب لا يفتي لهما تائلا - الحديث : بتفق عليه من حديث ابن عباس وأنس

(٢) حديث أبي أمامة البهلي أن الله عز وجل يقول إِنَّا أَنْزَلْنَا لَمَالًا لِقَامِ الصَّلَاةِ وَإِنَّا نَزَلْنَا لَمَالًا - الحديث : بإجماع

والشيخ في الشعب بسند صحيح

وَأَدِمْنِي دَقَبَ لِأَحَبِّ أَنْ يَكُونَ لَهُ نَائِنٌ وَلَوْ كَانَ لَهُ النَّائِي لِأَحَبِّ أَنْ يَكُونَ لَهَا نَائِلٌ  
وَلَا يَغْلَاجُفَانِ أَدَمَ إِلَّا التَّرَابُ وَيَتُوبُ اللَّهُ عَلَى مَنْ تَابَ <sup>(١)</sup> وقال أبو موسى الأشعري ،  
ترلت سورة نحو برادة ثم رفعت . وحفظتها ، إن الله يؤيد هذا الدين بأقوام لا خلاق لهم .  
ولو أن لابن آدم وأدين من مال لتي وأديا لثالثا . ولا يغْلَاجُفَانِ آدَمَ إِلَّا التَّرَابُ ، ويتوب الله على  
من تلب . وقال صلى الله عليه وسلم <sup>(٢)</sup> « مِنْهُوَ مَنْ لَا يَشْبَعَانِ مِنْهُمُ الْعِلْمُ وَمِنْهُمْ أَلْمَالُ » وقال  
صلى الله عليه وسلم <sup>(٣)</sup> « يَهْرَمُ ابْنُ آدَمَ وَيَشْبُ مَعَهُ اثْنَتَانِ الْأَمَلُ وَحُبُّ الْمَالِ » أو كما قال .  
ولما كانت هذه جيلة للأدبي مضلة ، وغريزة مهلكة ، أتى الله تعالى ورسوله على القناعة ، فقال  
صلى الله عليه وسلم <sup>(٤)</sup> « طُوبَى لِمَنْ هَدَى لِلْإِسْلَامِ وَكَانَ عَيْشُهُ كِفَافًا وَقَنَعَ بِهِ » وقال صلى الله  
عليه وسلم <sup>(٥)</sup> « مَا مِنْ أَحَدٍ فَقِيرٍ وَلَا غَنِيٍّ إِلَّا وَدَّ يَوْمَ الْقِيَامَةِ أَنَّهُ كَانَ أَوْتَى قُوتًا فِي الدُّنْيَا »  
وقال صلى الله عليه وسلم <sup>(٦)</sup> « لَيْسَ الْفَقْرُ عَنِ كَثْرَةِ الْعَرَضِ إِنَّمَا الْفَقْرُ غِنَى النَّفْسِ »

ونهى عن شدة الحرص والمبالغة في الطلب ، فقال <sup>(٧)</sup> « أَلَا أَيُّهَا النَّاسُ أَتُجْلَوْنَ فِي الطَّلَبِ  
فَإِنَّهُ لَيْسَ لِبَيْدٍ إِلَّا مَا كُتِبَ لَهُ وَلَكِنْ يَدَّهَبُ عَبْدُكُمْ الدُّنْيَا حَتَّى يَأْتِيَهُ مَا كُتِبَ لَهُ مِنْ  
الدُّنْيَا وَهِيَ رَاقِعَةٌ » وروى أن موسى عليه السلام سأل ربه تعالى فقال ، أى عبادك أغني ؟ قال  
أنتهم بما أعطيت . قال فأفهم أعدل ؟ قال من أنصف من نفسه . وقال ابن مسعود . قال رسول الله

( ١ ) حديث أبو موسى نزلت سورة نحو برادة ثم رفعت وحفظ منها إن الله يؤيد هذا الدين بأقوام لا خلاق  
لهم ولو أن لابن آدم وأدين من مال - الحديث : مسلم مع اختلاف دون قوله إن الله يؤيد الدين  
ورواه هذه الزيادة الطبراني وفيه على بن زيد متكلم فيه

( ٢ ) حديث منهومان لا يشبعان - الحديث : الطبراني من حديث ابن مسعود بسند ضعيف

( ٣ ) حديث يهرم ابن آدم ويشب معه اثنتان - الحديث : متفق عليه من حديث أنس

( ٤ ) حديث طوبى لمن هدى للإسلام وكان عيشه كفافا وقنع به : الترمذي وصححه والنسائي في الكبرى  
من حديث فضالة بن عبيد وسلم من حديث عبد الله بن عمر وقد أفلح من أسلم وورق كفافا  
وقنع الله بما آتاه

( ٥ ) حديث مامن أحد غني ولا فقير الاود يوم القيامة أنه كان أوتي في الدنيا قوتا : ابن ماجه من رواية نعيم  
ابن الحارث عن أنس وضعيف

( ٦ ) حديث ليس التي عن كثرة العرض إنما التي غنى النفس بمتفق عليه من حديث أبي هريرة

( ٧ ) حديث ألا أيها الناس ارجلوا في الطلب فإنه ليس لبديد إلا ما كُتِبَ لَهُ لعلكم من حديث جابر بنحوه وصححه  
استاده وقد تقدم في آداب السكينة والماش



الآثار : قال عمر رضي الله عنه ، إن الطمع قتر . وإن اليأس غني . وإنه من يأس مما  
في أيدي الناس استثنى عنهم . وقبل لبعض الحكماء ، ما النفي ؟ قال قلة تمنيك ،  
ورضاك عما يكفيك . وفي ذلك قيل

(٢) حديث أبي هريرة كن وزعائكن أعبد الناس - الحديث : ابن ماجه وقد تقدم

( ٤ ) حديث عوف بن مالك كنا عند رسول الله صلى الله عليه وسلم سبعة أوعانية أولسمة فقال الأبايعون - الحديث : وفيه ولا تملأوا الناس مسلم من حديثه ولم يقل فقال قلنا ولا قل نسعوا قال سوط الأحزم وهو عند أبي داود وابن ماجه كذا كراه الضيف .

الليش ساعات تمر وخطوب أيام تكرر  
 انتع بيشك ترضه واركه هو الكتميش حر  
 فلرب متف سافه ذهب ويافوت ودر

وكان محمد بن واسع ، يبل الخبز اليابس بالماء ويأكله ، ويقول : من قنع بهذا لم يحتاج إلى أحد . وقال سفيان : خير دنياكم ما لم تتلوا به ، وخير ما يليتيم به ما خرج من أيديكم . وقال ابن مسعود : ما من يوم إلا وملك ينادى يا ابن آدم ، قليل يكفيك ، خير من كثير يطنيك وقال سيمط بن عجلان ، إنما يطنك يا ابن آدم شبر في شبر ، فلم يدخلك النار ؟ وقيل للحكيم ما مالك ؟ قال التجمل في الظاهر ، والتقص في الباطن ، واليأس مما في أيدي الناس

ويروى أن الله عز وجل قال ، يا ابن آدم ، لو كانت الدنيا كلها لك ، لم يكن لك منها إلا القوت . وإذا أنا أعطيتك منها القوت ، وجعلت حسابها على فبرك ، فأنا إليك حسن وقال ابن مسعود ، إذا طلب أحدكم الحاجة ، فليطلبها طلبا يسيرا ، ولا يأتي الرجل فيقول ، إنك وإنك فيقطع ظهره ، وإنما يأتيه ما قسم له من الرزق أو ما رزق . وكتب بعض بني أمية إلى أبي حازم ، يعزم عليه الإلرافع إليه حوائجه . فكتب إليه قد رفعت حوائجي إلى مولائي ، فأعطاني منها قبلت ، وما أمسك عنى قنمت

وقيل لبعض الحكماء ، أى شيء أسر للعافل ؟ وأيما شيء أعون على دفع الحزن ؟ فقال أسرها إليه ما قدم من صالح العمل ، وأهونها له على دفع الحزن الرضا بمحتوم القضاء . وقال بعض الحكماء ، وجدت أطول الناس غما الحسود ، وأهناهم عيشا القنوع ، وأصبرهم على الأذى الحريرى إذا طمع . وأخفهم عيشا أرفضهم للدنيا ، وأعظمهم ندما العالم المفرط وفى ذلك قبل

أرفه يبال فتى أمسى على ثقة إن الذى قسم الأرزاق يرزقه  
 فالرضى منه مصون لا يدنيه والرجه منه جد يدليس يخلقه  
 إن القناعة من يجلل بساحتها لم يات فى دهره شيئا يورقه

وقد قيل أيضا

حتى متى أنا فى حل وترحال وطولى بسعى وإدبار وإفحال  
 ونازح الدار لا أنفك مقتريا عن الأحبة لا يدرون ما حالى

بشرق الأرض طوراً ثم مغرباً لا يخطر الموت من حوصلي على بال  
ولو قممت أتانى الرزق في دعة إن القنوع التني لا كثرة المال

وقال عمر رضي الله عنه ، ألا أخبركم بما أستحل من مال الله تعالى ؟ هلتان لشتان وقيطي  
وما يسعني من الظهر لحبي وعمرتي ، وقوتي بعد ذلك كقوت رجل من قريش ، لست  
بأرفهم ، ولا بأرضهم . فوالله ما أدرى أيحل ذلك أم لا ؟ كأنه شك في أن هذا القدر  
هل هو زيادة على الكفاية التي تجب القناعة بها . وعاتب أعرابي أخاه على الحرص فقال  
يا أخي ، أنت طالب ومطلوب ، يطلبك من لا تقوته ، وتطلب أنت ما قد كفتيه ، وكان  
ما غاب عنك قد كشف لك ، وما أنت فيه قد تقلت عنه . فكأنك يا أخي لم تهرح بهما  
عروما ، وزاهدا مرزوقا . وفي ذلك قيل

أراك يزيدك الإتراء حرصاً على الدنيا كأنك لا تعوت  
فهل لك غاية إن صرت يوماً إليها قلت حسبي قد رويت

وقال الشعبي ، حكى أن رجلاً صاد قنبرة ، فقالت ما تريد أن تصنع بي ؟ قال أذبحك  
وآكلك . قالت والله ما أشقى من قرم ، ولا أشبع من جوع ، ولكن أعلمك ثلاث  
خصال ، هي خير لك من أكلتي . أما واحدة ، فأعلمك وأنا في يدك ، وأما الثانية ، فإذا  
صرت على الشجرة ، وأما الثالثة ، فإذا صرت على الجبل . قال هات الأولى . قالت لا تلهفن  
على ما فاتك ، فخلاها ، فلما صارت على الشجرة ، قال هات الثانية ، قالت لا تصدقن بما لا يكون  
أنه يكون . ثم طارت فصارت على الجبل ، فقالت . يا شقي ، لو ذبحتي لأخرجت  
من حوصلي درتين زنة كل درة عشرون مثقالاً . قال فمض على شفته وتلف وقال ، هات  
الثالثة . قالت أنت قد نسيت اثنتين ، فكيف أخبرك بالثالثة ، ألم أقل لك لا تلهفن على  
ما فاتك ؟ ولا تصدقن بما لا يكون ؟ أنا لحى ، ودمى ، وريش ، لا يكون عشرين مثقالاً  
فكيف يكون في حوصلي درتان كل واحدة عشرون مثقالاً ؟ ثم طارت فذهبت وهذا  
مقال لفرط طمع الآدمي ، فإنه يعميه عن ذلك الحق ، حتى يقدر ما لا يكون أنه يكون .  
وقال ابن السكيت ، إن الرجاء جبل في قلبك ، وقهد في رجلك . فأخرج الرجاء من قلبك  
ينخرج القلب من رجلك وقال أبو محمد النيزكي ، دخلت على الربيع ، فوجدته ينظر في ورقة

مكتوب فيها بالتعب . فلما رآني تبسم . فقلت فائدة أصلح الله أمير المؤمنين ؟ قال نعم .  
وجدت هذين البيتين في بعض خزائن بني أمية . فاستحسنتهما . وقد أضفت إليهما ثالثاً . وأنشدني

إذا سد باب عنك من دون حاجة فدعه لأخرى يفتح لك بابها

فإن قراب البطن يكفيك ملؤه ويكفيك سوات الأمور اجتنابها

ولأنك مبذالاً لمرضك واجتنب ركوب الماصي يجتنبك عقابها

وقال عبد الله بن سلام لكعب ، ما يذهب الموم من قلوب العلماء بعد إذ وعوها  
وعقلوها ؟ قال الطمع ، وشرة النفس ، وطلب الحوائج . وقال رجل للفصيل ، فسر لي قول  
كعب . قال يطمع الرجل في الشيء يطلبه ، فيذهب عليه دينه . وأما الشرة ، فشرة النفس  
في هذا وفي هذا ، حتى لا تحب أن يفوتها شيء . ويكون لك إلى هذا حاجة ، وإلى هذا  
حاجة ، فإذا قضاها لك خزم أنفك ، وفادك حيث شاء ، واستمكن منك ، وخضعت له .  
فمن حبك الدنيا سلمت عليه إذا مررت به ، وعدته إذا مرض ، لم تسلم عليه الله عز وجل ،  
ولم تدهه الله ، فلم يكن لك إليه حاجة كان خيراً لك من مائة حديث عن فلان عن فلان  
قال بعض الحكماء ، من عجب أمر الإنسان أنه لو نودي بدوام البقاء في أيام الدنيا  
لم يكن في قوى خلقته من الحرص على الجمع ، أكثر مما قد استعمله مع قصر مدة التمتع ،  
وتوقع الزوال . وقال عبد الواحد بن زيد ، مررت براهب ، فقلت له من أين تأكل ؟  
قال من يدر اللطيف الخبير ، الذي خلق الرجا يأتيها بالطحين . وأوماً يده  
إلى رجا أضراسه . فسبحان القدير الخبير

## بيان

علاج الحرص والطمع والدواء الذي يكتب به صفة القناعة

اعلم أن هذا الدواء مركب من ثلاثة أركان . الصبر ، والعلم ، والعمل . ومجموع ذلك خمسة أمور  
الأول وهو العمل ، الاقتصاد في المنيشة ، والرفق في الإنفاق . فمن أراد عز القناعة ،  
فلينبني أن يسد عن نفسه أبواب الخروج ما أمكنه ، ويرد نفسه إلى ما لا بد له منه . فمن  
كثر خرجة ، وأوسع إنفاقه ، لم تمكنه القناعة . بل إن كان وحده ، فينبني أن يقنع بثوبيه

واحد خشن ، ويقنع بأى طعام كان ، ويقال من الأدام ما أمكنه ، ويوطن نفسه عليه ، وإن كان له عيال ، فيزدكل واحد إلى هذا القدر فإن هذا القدر يتيسر بأدى جهده ، ويمكن معه الإجمال فى الطلب ، والاقتصاد فى المعيشة . وهو الأصل فى القناعة ، ونسبى به الرفق فى الإنفاق ، وترك الغرق فيه قال رسول الله صلى الله عليه وسلم <sup>(١)</sup> « إِنَّ اللَّهَ يُحِبُّ الرَّفْقَ فِي الْأَمْرِ كُلِّهِ » وقال صلى الله عليه وسلم <sup>(٢)</sup> « مَا عَالَ مَنْ اتَّخَذَ » وقال صلى الله عليه وسلم <sup>(٣)</sup> « ثَلَاثٌ مُنْجِيَاتٌ خَشْيَةُ اللَّهِ فِي السِّرِّ وَالْعَلَانِيَةِ وَالْقَصْدُ فِي الْغَنِيِّ وَالْفَقْرِ وَالْعَدْلُ فِي الرِّسَا وَالنَّقْصِبِ » وروى أن رجلاً أبصر أبا البرداء يلتقط حبا من الأرض ، وهو يقول إن من فقهك رفقتك فى معيشتك . وقال ابن عباس رضى الله عنهما ، قال النبي صلى الله عليه وسلم <sup>(٤)</sup> « الْإِقْتِسَادُ وَحُسْنُ السَّمْتِ وَالْهَدْيُ الصَّالِحُ جُزْءٌ مِنْ يَفْعِ عِشْرِينَ جُزْءًا مِنَ النَّبُوَّةِ » وفى الخبر <sup>(٥)</sup> « التَّوْبَةُ نِصْفُ الْأَمْرِ » وقال صلى الله عليه وسلم <sup>(٦)</sup> « مَنْ اتَّقَصَدَ أَغْنَاهُ اللَّهُ وَمَنْ يَدْرَأْ فَقَرَهُ اللَّهُ وَمَنْ ذَكَرَ اللَّهَ عَزَّ وَجَلَّ أَحَبَّهُ اللَّهُ » وقال صلى الله عليه وسلم <sup>(٧)</sup> « إِذَا أُرِدْتَ أَمْرًا فَعَلَيْكَ بِالتَّوْبَةِ حَتَّى يَجْعَلَ اللَّهُ لَكَ قَرَجًا وَمَخْرَجًا » والتَّوْبَةُ فى الإنفاق من أم الأمور الثلاثة : أنه إذا تبسره فى الحال ما يكفيه ، فلا ينبغي أن يكون شديد الاضطراب لأجل المستقبل ، ومعيته على ذلك قصر الأمل ، والتحقق بأن الرزق الذى قدر له لا بد وأن يأتيه

- (١) حديث أن الله يحب الرفق فى الأمر كله : متفق عليه من حديث عائشة وتقدم
- (٢) حديث ما عَالَ من اتَّخَذَ : أحمد والطبرانى من حديث ابن مسعود ورواه من حديث ابن عباس بإلفظ مقتصده
- (٣) حديث ثلاث منجيات خشية الله فى السر والعلانية والقصد فى الغنى والفقر والعَدْلُ فى الرضا والنصب : البرزى والطبرانى وأبو نعيم والبيهقى فى الشعب من حديث أنس بسند ضعيف
- (٤) حديث ابن عباس الاقتصاد وحسن السمت والهدى الصالح جزء من بضع وعشرين جزءا من النبوة أبو داود ومن حديث ابن عباس مع تقدم وتأخير وقال السمت الصالح وقال من خمسة وعشرين ورواه الترمذى وحسنه من حديث عبد الله بن سرجس وقال التَّوْبَةُ بدل الهدى الصالح وقال من أربعة
- (٥) حديث التَّوْبَةُ نصف المعيشة : رواه أبو منصور لم يلبس فى مسند الفردوس من حديث أنس وفيه خلاص
- (٦) حديث من عصى جهله المقبل ووفقه ابن معين
- (٧) حديث من اقتصد أغناه الله - الحديث : البرزى من حديث طلحة بن عبيد الله دون قوله ومن ذكر الله أحبه الله وشيخه فيه عمران بن هارون البصرى قال القهيج لا يعرف حاله أنى غير منكر أى هذا الحديث ولاحد وأبى بلى فى حديث لأبى سعيد ومن أكثر من ذكر الله أحبه الله
- (٨) حديث إذا أردت أمرا فليكن بالثَّوْبَةِ حتى يجعل الله لك قرجا ومخرجا : رواه ابن المبارك فى البر الوصل وقد تقدم

ولم يشك رحمه . فإن شدة الحر من ليست هي السبب لوصول الأرزاق . بل ينبغي أن يكون وانتاجه الله تعالى ، إذ قال عز وجل ( وَأَمِنْ ذَاتِي فِي الْأَرْضِ إِلَّا عَلَى اللَّهِ رِزْقُهَا ) (١) وذلك لأن الشيطان يمهقه الفقر ، ويأمره بالفحشاء ، ويقول إن لم تحرص على الجمع والادخار ، فربما تعرض ، وربما تعجز ، وتحتاج إلى احتمال الدل في السؤال . فلا يزال طول العمر يعبه في الطلب ، خوفا من التعب ، ويضحك عليه في احتمال التعب تقنا مع القلة عن الله ، لتوهم تب في ثألي الحالك ، وربما لا يكون . وفي مثله قيل ومن ينفق الساعات في جمع ماله . مخافة فقر فالذي فعل الفقر

ومعه دخل ابنه خالد على رسول الله صلى الله عليه وسلم ، فقال لها (٢) « لَا تَيْلَسُ كَيْفَ الرِّزْقِ مَلَكُنْ هَزَتْ رُؤُسَكُمْ فَإِنَّ الْإِنْسَانَ تِلْدُهُ أَمُهُ أَنْهَرُ لَيْسَ عَلَيْهِ قَسْرٌ ثُمَّ رَزَقَهُ اللَّهُ تَعَالَى . وَرَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بَابِنِ مَسْعُودٍ وَهُوَ حَزِينٌ ، فَقَالَ لَهُ (٣) « لَا تَكْثِرْ مَكَلَّتْ مَا يَمْدُرُ يَكُنْ وَمَا تَرْزُقُ يَا بُنَاكَ » وَقَالَ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ (٤) « أَلَا يَأْتِي النَّاسَ أَنْبِيَا فِي الطَّلَبِ فَإِنَّهُ لَيْسَ لِعَبْدٍ إِلَّا مَا كُتِبَ لَهُ وَلَنْ يَذْهَبَ عَبْدٌ مِنْ الدُّنْيَا حَتَّى يَأْتِيَهُ مَا كُتِبَ لَهُ مِنَ الدُّنْيَا وَحَيِّ رَاغِمَةٌ . » وَلَا يَفُكُ الْإِنْسَانُ عَنِ الْحَرَمِ ، إِلَّا بِحَسَنِ تَقَاتِهِ بِتَدِيرِ اللَّهِ تَعَالَى فِي تَقْدِيرِ أَرْزَاقِ الْعِبَادِ ، وَأَنْ ذَلِكَ يَحْصُلُ لِمَعَالِمِ الْجِبَالِ فِي الطَّلَبِ بَلْ يَنْبَغِي أَنْ يَعْلَمَ أَنَّ رِزْقَ اللَّهِ لِعَبْدٍ مِنْ حَيْثُ لَا يَحْتَسِبُ أَكْثَرُ . قَالَ اللَّهُ تَعَالَى ( وَسَنُجْزِي اللَّهُ بِجَهْلِ لَهُ نَحْرًا وَرَزَقَهُ مِنْ حَيْثُ لَا يَحْتَسِبُ (٥) ) فَإِذَا انْصَدَّ عَلَيْهِ بَابُ كَانِ يَنْصَرُّ الرِّزْقُ مِنْهُ ، فَلَا يَنْبَغِي أَنْ يَضْطَرَّ قَلْبُهُ لِأَجَلِهِ ، وَقَالَ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ (٦) « أَلَا يَأْتِي اللَّهُ أَنْ يَرْزُقَ عَبْدَهُ أَلَوْ مِنْ إِلَّا مِنْ حَيْثُ لَا يَحْتَسِبُ . » وَقَالَ سَفِيَانُ ، إِنَّهُ قَالَ وَأَتَى

- (١) حديث لأبي أمامة عن الرزق ما بهزت رؤسكم . الحديث : ابن ماجه من حديث جاسواة ابنه خاله وقصته
- (٢) حديث لا تكثر مكالمة ما تدرى يكن وما تدرى يا بُنَاكَ . قاله لابن مسعود أبو نعيم من حديث خاله وهو رافع وقد اختلف في صحتهم ورواه الأصفهاني في الترغيب والترهيب من رواية مالك بن عمرو والناس في صلاته
- (٣) حديث ألا يأتي الناس أنبياء في الطلب . الحديث : تقدم قبل هذا بثلاثة عشر حديثا
- (٤) حديث أمي الله أنبرق عبده المؤمن الامن حيث لا يحتسب : ابن احنان في القضاء من حديث علي بن فضال

وله ورواه ابن الجوزي في الموضوعات

تقيا محتاجا. أى لا يترك التقي فاقدا لضرورته، بل يلقي الله في قلوب المسلمين أن يوصلوا إليه رزقه. وقال الفضل الضبي، قلت لأعرابي، من أين معاشك؟ قال نذر الحاج، قلت فإذا صدروا؟ فبكي وقال، لو لم نمش إلا من حيث ندرى لم نمش. وقال أبو حازم رضى الله عنه: وجدت للدنيا شيئين. شيئا منهما هولى، فلن أعجله قبل وقته، ولو طلبته بقوة السموات والأرض، وشيئا منهما هو لنيرى، فذلك لم أكله فيما مضى، فلا أربجوه فيما بقى يمنع الذى لنيرى منى، كما يمنع الذى لى من غيرى. ففى أى هذين أفنى عمرى، فهذا دواء من جهة المعرفة، لا بد منه لدفع تخويف الشيطان وإنذاره بالقرع.

الثالث: أن يعرف مافى القناعة من عز الاستغناء وما فى الحرص والطمع من الدل فإذا تحقق عنده ذلك، انبمشت رغبته إلى القناعة، لأنه فى الحرص لا يخلو من تعب، وفى الطمع لا يخلو من ذل. وليس فى القناعة إلا ألم الصبر عن الشهوات والفضول. وهذا ألم لا يطلع عليه أحد إلا الله، وفيه ثواب الآخرة. وذلك مما يضاف إليه نظر الناس، وفيه الويال والمآثم. ثم يثوته عز النفس، والقدرة على متابعة الحق. فإن من كثر طمعه وحرصه كثرت حاجته إلى الناس، فلا يمكنه دعوتهم إلى الحق، ويلزمه المداينة. وذلك يهلك دينه. ومن لا يؤثر عز النفس على شهوة البطن، فهو ركيك العقل، ناقص الإيمان. قال صلى الله عليه وسلم <sup>(١)</sup> «عز المؤمن استغناؤه عن الناس» ففى القناعة الحرية والعز. ولذلك قيل، استغن من شئت تكن نظيره. واحتج إلى من شئت تكن أسيره، وأحسن إلى من شئت تكن أميره.

الرابع: أن يكثر تأمله فى تنعم اليهود، والنصارى، وأراذل الناس، والحقى من الأكراد، والأعراب الأجلاف، ومن لا دين لهم ولا عقل، ثم ينظر إلى أحوال الأنبياء، والأولياء، وإلى سمات الخلفاء الراشدين، وسائر الصحابة والتابعين. ويستمتع أحاديثهم، ويطلع أحوالهم، ويخبر عقله بين أن يكون على مشابة

(١) حديث عن المؤمن استغناؤه عن الناس: الطبرانى فى الأوسط والحاكم وصححه إسناده وأبو الشيخ فى كتاب الثواب وأبو نعيم فى الحلية من حديث سهل بن سعد أن جبريل قال للنبي صلى الله عليه وسلم فى أثناء حديث وفيه زفر بن سليمان عن محمد بن عينة وكلاهما مختلف فى وجهه القضاعى فى بسنه الشهاب من قول النبي صلى الله عليه وسلم

فراثة الناس، أو على الاعتماد بمن هو أضعف الخلق عند الله، حتى يهون عليه بذلك الصبر على الضنك، والفتنة باليسير، فإنه إن تم في البطن، فالجوار أكثر أكل منه. وإن تم في الواقع، فظنير أعلى رتبة منه: وإن تزين في اللبس والخليل، ففي اليهود من هو أعلى رتبة منه. وإن قنع بالقليل، ورضي به، لم يسأله في رتبته إلا الأنبياء والأولياء الخماس: أن يفهم ما في جمع المال من الخطر، كما ذكرنا في آفات المال، وما فيه من خوف السرقة، والنهب، والضياع. وما في خلو اليد من الأمن والفراغ. ويتأمل ما ذكرناه في آفات المال، مع ما يفوته من المدافعة عن باب الجنة إلى خمسمائة عام، فإنه إذا لم يقنع بما يكفيه، ألحق بزمرة الأغنياء، وأخرج من جريدة الفقراء. ويتم ذلك بأن ينظر أبدا إلى من دونه في الدنيا لا إلى من فوقه. فإن الشيطان أبدا يصرف نظره في الدنيا إلى من فوقه فيقول لم تقتر عن الطلب، وأرباب الأموال ينعمون في المطاعم والملابس. ويصرف نظره في الدين إلى من دونه فيقول، ولم تنفق على نفسك وتحاف الله، وفلان أعلم منك وهو لا يخاف الله، والناس كلهم مشغولون بالتنعم، فلم تريد أن تميز عنهم. قال أبوذر <sup>(١)</sup> أوصاني خليلي صلوات الله عليه، أن أنظر إلى من هو دوني، لا إلى من هو فوق، أي في الدنيا. وقال أبو هريرة، قال رسول الله صلى الله عليه وسلم <sup>(٢)</sup> «إِذَا نَظَرَ أَحَدُكُمْ إِلَى مَنْ فَضَّلَهُ اللَّهُ عَلَيْهِ فِي الْمَالِ وَالْجَلِّي فَلْيَنْظُرْ إِلَى مَنْ هُوَ أَسْفَلَ مِنْهُ مِنْ فَضْلِ عَلَيْهِ» فهذه الأمور يقدر على اكتساب خلق القناعة. وعماد الأمر الصبر وقصر الأمل، وأن يعلم أن غاية صبره في الدنيا أيام قلائل، للتمتع دهرًا طويلا، فيكون كالمرضى الذي يصبر على مرارة الدواء، لشدة طمعه في انتظار الشفاء

## بيان

### فضيلة السخاء

اعلم أن المال إن كان مفقودا، فينبغي أن يكون حال العبد القناعة وقلة الحرص.

(١) حديث أبي ذر أوصاني خليلي صلى الله عليه وسلم إذا نظرت إلى من هو دوني ولا تنظر لمن هو فوق

أحمد وابن حبان في أثناء حديث وقد تقدم

(٢) حديث أبي هريرة إذا نظرت أحدكم إلى من فضله الله عليه في المال والجلل فلينظر إلى من هو أسفل منه

من فضل عليه: منفق عليه وقد تقدم



وإن كان موجودا ، فينبغي أن يكون حاشا لإثارة السخاء واصطناع المعروف ، والتباعد عن الشح والبعث . فإن السخاء من أخلاق الأنبياء عليهم السلام ، وهو أصل من أصول النجاة وعنه عبر النبي صلى الله عليه وسلم <sup>(١)</sup> حيث قال « السَّخَاءُ شَجَرَةٌ مِنْ شَجَرِ الْجَنَّةِ أَغْصَانُهَا مُتَدَلِّئَةٌ إِلَى الْأَرْضِ قَمْنٌ أَخَذَ بَمُصْنٍ مِنْهَا فَأَذَهُ ذَلِكَ النَّفْسُ إِلَى الْجَنَّةِ » وقال جابر : قال رسول الله صلى الله عليه وسلم <sup>(٢)</sup> « قَالَ جِبْرِيلُ عَلَيْهِ السَّلَامُ قَالَ اللَّهُ تَعَالَى إِنَّ هَذَا دِينٌ أَرْتَمَيْتُهُ لِنَفْسِي وَلَنْ يُصْلِحَهُ إِلَّا السَّخَاءُ وَحَسَنُ الْخُلُقِ فَأَكْرَمُوهُ بِهِمَا مَا اسْتَطَعْتُمْ » وفي رواية « فَأَكْرَمُوهُ بِهِمَا مَا حَبِيبُوهُ » . وعن عائشة الصديقة رضى الله عنها ، قالت قال رسول الله صلى الله عليه وسلم <sup>(٣)</sup> « مَا جَبَلَ اللَّهُ تَعَالَى وَرَبًّا لَهُ إِلَّا عَلَى حَسَنِ الْخُلُقِ وَالسَّخَاءِ » وعن جابر قال ، قيل يا رسول الله ، أى الأعمال أفضل ؟ <sup>(٤)</sup> قال « الصَّبْرُ وَالسَّاحَةُ » وقال عبد الله بن عمر ، قال رسول الله صلى الله عليه وسلم <sup>(٥)</sup> « خُلُقَانِ يُجِبُّهُمَا اللَّهُ عَزَّ وَجَلَّ وَخُلُقَانِ يَبْعَثُهُمَا اللَّهُ عَزَّ وَجَلَّ فَأَمَّا اللَّذَانِ يُجِبُّهُمَا اللَّهُ تَعَالَى فَحَسَنُ الْخُلُقِ وَالسَّخَاءُ »

( ١ ) حديث السخاء شجرة في الجنة - الحديث : ابن حبان في الضعفاء من حديث عائشة وابن عدى والدارقطنى في المستجاد من حديث أبي هريرة وسياق بعده وأبو يعنى من حديث جابر وكلاهما ضعيف ورواه ابن الجوزى في اللوؤعات من حديثهم ومن حديث الحسين وأبي سعيد

( ٢ ) حديث جابر مرفوعا نكاهة عن جبريل عن الله تعالى أن هذا دين رضىته لنفسي ولن يصلحه إلا السخاء وحسن الخلق : الدارقطنى في المستجاد وقد تقدم

( ٣ ) حديث عائشة ما جعل الله وليا له إلا السخاء وحسن الخلق : الدارقطنى في المستجاد دون قوله وحسن الخلق بسند ضعيف ومن طريقه ابن الجوزى في اللوؤعات وذكره بهذه الزيادة ابن عدى من رواية قيسة عن يوسف بن أبي السفر عن الأوزاعى عن الزهرى عن عروة عن عائشة ويوسف ضعيف جدا

( ٤ ) حديث جابر أى الإيمان أفضل قال الصبر والساحاة : أبو يعلى وابن حبان في الضعفاء . بلفظ سئل عن الإيمان وفيه يوسف بن محمد بن النكدر ضعفا بالجمهور ورواه أحمد من حديث عائشة ومحمود بن عتبة بلفظ ما الإيمان قال الصبر والساحاة وفيه شهر بن حوشب ورواه البيهقي في الزهد بلفظ أى الأعمال أفضل قال الصبر والمساحة وحسن الخلق وإسناده صحيح

( ٥ ) حديث عبد الله بن عمرو خلقان يجبهما الله وخلقان يفضلهما الله فلما ألقانا الله فاجبهما الله فحسن الخلق والسخا - الحديث : أبو منصور الهيثمى دون قول في آخره وإذا أراد الله بعبده خيرا وثالبه الشجاعة بدل حسن الخلق وفيه محمد بن يونس الكندي كذبه أبو داود وموسى بن هارون وغيرهما وثقه الخطيب وروى الأصفهاني جميع الحديث ، وقولنا على عبد الله بن عمرو وروى الهيثمى أيضا من حديث أنس إذا أراد الله بعبده خيرا صرح حواشي الناس اليه وفيه يحيى ابن شبيب ضعفه ابن حبان

وَأَمَّا اللَّذَانِ يَنْفَضُّهُمَا اللَّهُ فَمَوْءُ الْخُلُقِ وَالْبُخْلِ وَإِذَا أَرَادَ اللَّهُ بِعَبْدٍ خَيْرًا اسْتَمْلَهُ فِي قَضَاءِ حَوَائِجِ النَّاسِ » وروى المقدم بن شريح ، عن أبيه ، عن جده ، <sup>(١)</sup> قال ، قلت يا رسول الله ذلني على عمل يدخلني الجنة . قال « إِنْ مِنْ مُوجِبَاتِ الْغَفَرَةِ بَذَلَ الطَّعَامُ وَإِنِ شَاءَ السَّلَامُ وَحَسَنَ السَّلَامِ » . وقال أبو هريرة ، قال رسول الله صلى الله عليه وسلم <sup>(٢)</sup> « السَّعَاءُ شَجَرَةٌ فِي الْجَنَّةِ مَنْ كَانَ سَعِيًّا أَخَذَ بُغْضٍ مِنْهَا فَلَمْ يَبْرُدْ لَهُ ذَلِكَ النَّفْسُ حَتَّى يَدْخُلَهُ الْجَنَّةُ وَالشَّعْشَعَةُ شَجَرَةٌ فِي النَّارِ مَنْ كَانَ شَعِيحًا أَخَذَ بُغْضٍ مِنْ أَغْصَانِهَا فَلَمْ يَبْرُدْ لَهُ ذَلِكَ النَّفْسُ حَتَّى يَدْخُلَهُ النَّارُ » وقال أبو سعيد الخدري ، قال النبي صلى الله عليه وسلم <sup>(٣)</sup> « يَقُولُ اللَّهُ تَعَالَى اطْلُبُوا الْفَضْلَ مِنَ الرِّثْمَاءِ مِنْ عِبَادِي تَمِشُوا فِي أَكْنَافِهِمْ فَلَا تَقُ جَعَلْتُ فِيهِمْ رَحْمَةً وَلَا تَطْلُبُوهُ مِنَ الْفَاسِيَةِ قُلُوبُهُمْ فَلَا تَقُ جَعَلْتُ فِيهِمْ سَخَطِي » وعن ابن عباس قال : قال رسول الله صلى الله عليه وسلم <sup>(٤)</sup> « تَجَافَوْا عَنْ ذَنْبِ السَّخِيِّ فَإِنَّ اللَّهَ أَخَذَ يَدَيْهِ كُلَّمَا بَغَى » وقال ابن مسعود . قال صلى الله عليه وسلم <sup>(٥)</sup> « الرِّزْقُ إِلَى مُطْعِمِ الطَّعَامِ أَمْرٌ مِنَ السَّكِينِ إِلَى ذِي وَهْنٍ أَلْبَعِيرِ وَإِنَّ اللَّهَ تَعَالَى لَيَأْخُذُ بِطَعْمِ الطَّعَامِ أَمْلًا نَكَّةً عَلَيْهِمُ السَّلَامُ »

( ١ ) حديث المقدم بن شريح عن أبيه عن جده أن من موجبات التفرقة بذل الطعام وإنشاء السلام وحسن الكلام : الطبراني بلفظ بذل السلام وحسن الكلام وفي رواية له يوجب الجنة إطعام الطعام وإنشاء السلام وفي رواية له عليك بحسن الكلام وبذل الطعام

( ٢ ) حديث أبي هريرة السعاء شجرة في الجنة - الحديث : وفيه والشع شجرة في النار - الحديث : الدارقطني في السجدة وفيه عبد العزيز بن عمران الزهري ضعيف جدا

( ٣ ) حديث أبي سعيد يقول الله تعالى اطلبوا الفضل من الرثماء من عبادي تمشوا في أكنايفهم - الحديث : ابن حبان في الضعفاء والخرائطي في مكارم الأخلاق والطبراني في الأوسط وفيه محمد بن مروان السدي الضعيف ورواه القليل في الضعفاء بلفظه عبد الرحمن السدي وقال انه مجهول وتابع محمد بن مروان السدي عليه عبد الملك بن الخطاب وقد عذره ابن القطان وتابعه عليه عبد الغفار ابن الحسن بن دينار قال فيه أبو حاتم لا بأس بحديثه وتحكم فيه الجوزجاني والأزدی ورواه الحاكم من حديث علي وقال انه صحيح الإسناد وليس كما قال

( ٤ ) حديث ابن عباس تجافوا عن ذنب السخي فإن الله أخذ يديه كلما غر : الطبراني في الأوسط والخرائطي في مكارم الأخلاق وقال الخرائطي أقبوا السخي زنت وفيه ليث بن أبي سليم مختلف فيه ورواه الطبراني وفيه وأبو نعيم من حديث ابن مسعود نحوه بإسناد ضعيف ورواه ابن الجوزي في الموضوعات من طريق الدارقطني

( ٥ ) حديث ابن مسعود الرزق إلى مطعم الطعام ليس من السكين إلى ذروة البعير - الحديث : لم أجده من حديث ابن مسعود ورواه ابن ماجه من حديث أنس ومن حديث ابن عباس بلفظ

وقال صلى الله عليه وسلم <sup>(١)</sup> « إِنَّ اللَّهَ جَوَادٌ يُحِبُّ الْجُودَ وَبُحْبُحُ مَكَارِمِ الْأَخْلَاقِ وَيُكَرِّهُ سَفَافَهَا » . وقال أنس ، إن رسول الله صلى الله عليه وسلم <sup>(٢)</sup> لم يسأل على الإسلام شيئاً إلا أعطاه . وأما رجل فسأله ، فأمر له بشاء كثير بين جبلين من شاء الصدقة . فخرج إلى قومه فقال ، يا قوم أسلموا ، فإن محمداً يعطي عطاء من لا يخاف الفاقة . وقال ابن عمر ، قال صلى الله عليه وسلم <sup>(٣)</sup> « إِنَّ اللَّهَ عِبَادًا يَخْتَصِمُونَ بِالنِّسَمِ لِمَا فِيعَ الْيَبَادُ فَنَ بَيْلَ رِيْلِكَ الْخَلْفِ عَنِ الْيَبَادِ تَقَلُّبًا اللَّهُ تَمَالَى عَنْهُ وَخَوَّلَهُمَا إِلَى غَيْرِهِ » . وعن الهلالى قال : أتى رسول الله صلى الله عليه وسلم <sup>(٤)</sup> بأسرى من بنى النضير ، فأمر بقتلهم ، وأفرد منهم رجلاً . فقال على ابن أبى طالب كرم الله وجهه ، يا رسول الله ، الرب واحد ، والدين واحد ، والذنب واحد فما بال هذا من بينهم ؟ فقال صلى الله عليه وسلم « نَزَلَ عَلَى جِبْرِيلَ فَقَالَ أَقْتُلْ هَؤُلَاءِ وَأَنْزِلْ هَذَا فَإِنَّ اللَّهَ تَمَالَى شَكَرَهُ لَهُ سَخَاهُ فِيهِ » وقال صلى الله عليه وسلم <sup>(٥)</sup> « إِنَّ لِكُلِّ شَيْءٍ ثَمَرَةً وَتَمَرَةً الْمُرُوفِ تَعْجِيلُ السَّيَاحِ » وعن نافع ، عن ابن عمر قال ، قال رسول الله

الحجر أسرع إلى البيت الذى ينشئ وفي حديث ابن عباس يؤكل فيه من الشفرة إلى سنام البعير ولأبى الشيخ في كتاب الثواب من حديث جابر الرزق إلى أهل البيت الذى فيه السخاه الحديث : وكلها ضعيفة

( ١ ) حديث إن الله جواد يحب الجود ويحب معالى الأمور ويكره سفافها : الخرائطى في مكارم الأخلاق من حديث طلحة بن عبيد الله بن كرز وهذا مرسل والطبرانى في الكبير والأوسط والحاكم والبيهقى من حديث سهل بن سعد أن الله كريم يحب الكرم ويحب معالى الأمور وفى الكبير والبيهقى معالى الأخلاق - الحديث : وأسناده صحيح وتقدم آخر الحديث في أخلاق النبوة ( ٢ ) حديث أنس لم يسأل على الإسلام شيئاً إلا أعطاه فأما رجل فسأله فأمر له بشاء كثير بين جبلين الحديث : مسلم وتقدم في أخلاق النبوة

( ٣ ) حديث ابن عمر إن الله عباداً يختمهم بالنسمة لما فيع اليباد - الحديث : الطبرانى في الكبير والأوسط وأبو نعيم وفيه محمد بن حسان السحق وفيه لين ووجه ابن معين يروى عن أبى عثمان عباد الله ابن زيد المحصور شفقه الأزدى

( ٤ ) حديث الهلالى أتى النبي صلى الله عليه وسلم بأسرى من بنى النضير فأمر بقتلهم وأفرد منهم رجلاً الحديث : وفيه لأن الله شكر له سخاه فيه لم أجده أصلاً

( ٥ ) حديث إن لكل شيء ثمرة وثمره للمرروف تعجيل السباح : لم أقبله على أصل

صلى الله عليه وسلم <sup>(١)</sup> « طَعَامُ الْجَوَادِ دَوَاءٌ وَطَعَامُ الْبَخِيلِ دَاءٌ » . وقال صلى الله عليه وسلم <sup>(٢)</sup> « مَنْ عَظُمَتْ نِعْمَةُ اللَّهِ عَلَيْهِ عَظُمَتْ مَوْتُهُ النَّاسِ عَلَيْهِ » فمن لم يحتمل تلك المنة ، هرض تلك النعمة للزوال . وقال عيسى عليه السلام ، استكثروا من شيء لا تأكله النار .  
 قيل وما هو ؟ قال المعروف . وقالت عائشة رضي الله عنها ، قال رسول الله صلى الله عليه وسلم <sup>(٣)</sup> « الْجَنَّةُ دَارُ الْأَسْخِيَاءِ » وقال أبو هريرة ، قال رسول الله صلى الله عليه وسلم <sup>(٤)</sup> « إِنْ السَّخِيَّ قَرِيبٌ مِنَ اللَّهِ قَرِيبٌ مِنَ النَّاسِ قَرِيبٌ مِنَ الْجَنَّةِ بَعِيدٌ مِنَ النَّارِ وَإِنَّ الْبَخِيلَ بَعِيدٌ مِنَ اللَّهِ بَعِيدٌ مِنَ النَّاسِ بَعِيدٌ مِنَ الْجَنَّةِ قَرِيبٌ مِنَ النَّارِ وَجَاهِلٌ سَخِيٌّ أَحَبُّ إِلَى اللَّهِ مِنْ عَالِمٍ بَخِيلٍ وَأَدْوَأُ الدَّاءِ الْبُخْلُ » وقال صلى الله عليه وسلم <sup>(٥)</sup> « أَسْتَعِ الْمُرُوفَ إِلَى مَنْ هُوَ أَهْلُهُ وَإِلَى مَنْ لَيْسَ بِأَهْلِهِ فَإِنْ أَصَبْتَ أَهْلَهُ فَقَدْ أَصَبْتَ أَهْلَهُ وَإِنْ لَمْ تُصِبْ أَهْلَهُ فَأَنْتَ مِنْ أَهْلِهِ » وقال صلى الله عليه وسلم <sup>(٦)</sup> « إِنْ بَدَلَا أَمْتِي لَمْ يَدْخُلُوا الْجَنَّةَ بِصَلَاةٍ وَلَا صِيَامٍ وَلَكِنْ دَخَلُوهَا بِسَخَاةِ الْأَنْفُسِ وَسَلَامَةِ الصُّدُورِ وَالنُّصْحِ لِلْمُسْلِمِينَ »

( ١ ) حديث نافع عن ابن عمر طعام الجواد دواء وطعام البخيل داء : ابن عدي والدارقطني في غرائب مالك وأبو علي في عواليه وقال رجاله ثقات ثقة قال ابن القطان وأهم لمشاهير ثقات إلا مقام بن داود قال أهل مصر تكلموا فيه

( ٢ ) حديث من عظمت نعمة الله عليه عظمت مؤنة الناس عليه : ابن عدي وابن حبان في الضعفاء من حديث معاذ بن عطاء ما عظم نعمة الله على عبد إلا ذكره وفيه أحمد بن مهران قال أبو حاتم مجهول والحديث باطل ورواه الخرائطي في مكارم الأخلاق من حديث عمر بن أسد منقطع وفيه حليس بن محمد أحد للتروكين ورواه القليل من حديث ابن عباس قال ابن عدي يرويه من وجوه كلها غير محفوظة

( ٣ ) حديث عائشة الجنة دار الأسخياء : ابن عدي والدارقطني في الاستجداء والخرائط قال الدارقطني لا يصح ومن طريقه رواه ابن الجوزي في الموضوعات وقال الأذهبي حديث منكر ما أفنيسوي . جرد قلت رواه الدارقطني فيه من طريق آخر وفيه محمد بن الوليد الموقري وهو ضعيف جدا

( ٤ ) حديث أبي هريرة إن السخي قريب من الله قريب من الناس قريب من الجنة - الحديث : الترمذي وقال غريب ولم يذكر فيه وأدوا الداء البخل ورواه بهذه الزيادة : الدارقطني فيه

( ٥ ) حديث لصنع المعروف لي أهله ولي من ليس من أهله . الدارقطني في الاستجداء من رواية جعفر بن محمد عن أبيه عن جده مرسلًا وتقدم في آداب العيشة

( ٦ ) حديث إن بدلا أمتي لم يدخلوا الجنة بصلاة ولا صيام ولكن دخلوها بسخاة الأنفس - الحديث : الدارقطني في الاستجداء وأبو بكر بن لال في مكارم الأخلاق من حديث أنس وفيه محمد بن عبد العزيز بن المبارك الدمشقي أورد ابن عدي له مناكير وفي الزان أنه ضعيف منكر - الحديث : ورواه الخرائطي في مكارم الأخلاق من حديث أبي سعيد نحوه وفيه صالح بن الوليد منكر فيه .

وقال أبو سعيد الخدري، قال رسول الله صلى الله عليه وسلم <sup>(١)</sup> «إِنَّ اللَّهَ عَزَّ وَجَلَّ جَعَلَ لِمَنْزُوفٍ وَجُوهًا مِّنْ خَلْقِهِ حَسَبَ إِلَيْهِمْ الْمَنْزُوفُ وَحَسَبَ إِلَيْهِمْ فَمَالَهُ وَوَجَّهَ طُلَّابَ الْمَنْزُوفِ إِلَيْهِمْ وَيَسِّرَ عَلَيْهِمْ عَطَاةً كَمَا يَسِّرُ الْغَنِيَّةُ إِلَى الْبَلَدَةِ الْجَدْبَةِ فَيُخَيِّبُهَا وَيُخَيِّجُ بِهَا أَهْلَهَا» وقال صلى الله عليه وسلم <sup>(٢)</sup> «كُلُّ مَنْزُوفٍ مَّدَقَةٌ وَكُلُّ مَا أَنْفَقَ الرَّجُلُ عَلَى نَفْسِهِ وَأَهْلِهِ كَتَبَ لَهُ صَدَقَةٌ وَمَا وَفَى بِهِ الرَّجُلُ عِرْضَتَهُ فَهُوَ لَهُ صَدَقَةٌ وَمَا أَنْفَقَ الرَّجُلُ مِنْ نَفَقَةٍ قَتَلَ اللَّهُ خَلْفَهَا» وقال صلى الله عليه وسلم <sup>(٣)</sup> «كُلُّ مَنْزُوفٍ صَدَقَةٌ وَالْأَدَالُ عَلَى الْخَيْرِ كِفَاةً عَلَيْهِ وَاللَّهُ يُحِبُّ إِغَاةَ الْإِيْمَانِ» وقال صلى الله عليه وسلم <sup>(٤)</sup> «كُلُّ مَنْزُوفٍ قَمَلَتُهُ إِلَى غَنًى أَوْ قَصِيرَ صَدَقَةٌ» وروى أَنَّ اللَّهَ تَعَالَى، أَوْحَى إِلَى مُوسَى عَلَيْهِ السَّلَامُ، لَا تَقْتُلِ السَّامِرَى فَإِنَّهُ سَخَى وقال جابر، بَشَتْ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ <sup>(٥)</sup> بَشَاءَ، عَلَيْهِمْ قَيْسُ بْنُ سَعْدٍ بِنَ عِبَادَةٍ، فَجَهَدُوا، فَفَحَرَ لَهُمْ قَيْسُ تِسْعَ رَكَائِبَ. فَخَدَثُوا رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بِذَلِكَ، فَقَالَ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ «إِنَّ الْجُرُودَ لَمِنْ شَيْئَةِ أَهْلِ ذَلِكَ أَتَيْتُ» والآثار: قال على كرم الله وجهه، إِذَا أَقْبَلْتَ عَلَيْكَ الذَّنْيَا فَأَتَقَّقْ مِنْهَا، فَإِنَّهَا لَا تَنْفَى. وَإِذَا أُدْبِرَتْ عَنْكَ فَأَتَقَّقْ مِنْهَا، فَإِنَّهَا لَا تَبْقَى. وَأَنْتَشِدْ

(١) حديث أبي سعيد إن الله جعل لمنزوف وجوها من خلقه حسب إليهم المعروف - الحديث: الدارقطني في الاستجادة من رواية أبي هارون المديني عنه وأبو هارون ضعيف ورواه الحاكم من حديث علي بن حمزة

(٢) حديث كل معروف صدقة وكل ما أنفق الرجل على نفسه وأهله كتبه صدقة - الحديث: ابن عدي والدارقطني في الاستجادة والحرانطي والبيهقي في الشعب من حديث جابر وفيه عبد الحميد بن الحسن الهلالى وثقه ابن معين وضعفه الجمهور والجملة الأولى منه عند البخاري من حديث جابر وعند مسلم من حديث حذيفة

(٣) حديث كل معروف صدقة والأدال على الخير كما عاهد الله بحب إغاة الإيمان: الدارقطني في الاستجادة من رواية الحاج بن راطة عن عمرو بن شعيب عن أبيه عن جده والحاج ضعيف وقد جاء مرفقا بالجملة الأولى تقدمت قبله والجملة الثانية تقدمت في العلم من حديث أنس وغيره والجملة الثالثة رواها أبو يعلى من حديث أنس أيضا وفيها زياد البخري ضعيف

(٤) حديث كل معروف قمت إلى غنى أو فقير صدقة: الدارقطني فيمن حديث أبي سعيد وجابر والطبراني والحرانطي كلاهما في معارج الأخلاق من حديث ابن مسعود وابن منيح من حديث ابن عمر بإسنادين ضعيفين (٥) حديث جابر بَشَتْ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بِشَاءَ عَلَيْهِمْ قَيْسُ بْنُ سَعْدٍ بِنَ عِبَادَةٍ فَجَهَدُوا فَفَحَرَ لَهُمْ الْحَدِيثُ: وفيه فقال إن الجُرُودَ لَمِنْ شَيْئَةِ أَهْلِ ذَلِكَ. البيت: الدارقطني فيه من رواية أبي حمزة البخري عن جابر ولا يعرف اسمه ولا حاله

لا تبخلن بدنيا وهي مقبلة      فليس ينقصها التذير والسرف  
وإن تولت فأحرى أن تجود بها      فالجد منها إذا ما أدبرت خلف

وسأل معاوية الحسن بن علي رضي الله عنهم ، عن المروءة ، والتجدة ، والكرم . فقال  
أما المروءة ، فحفظ الرجل دينه ، وحذره نفسه ، وحسن قيامه بضيئه ، وحسن المنازعة  
والإقدام في الكراهية . وأما التجدة ، فالذب عن الجار ، والصبر في المواطن . وأما  
الكرم ، فالتبرع بالمعروف قبل السؤال ، والإطعام في المحل ، والرافة بالسائل ، مع بذل النائل  
ورفع رجل إلى الحسن بن علي رضي الله عنهما رقعة ، فقال حاجتك مقضية . فقيل له  
يا ابن رسول الله ، لو نظرت في رقعة ، ثم رددت الجواب على قدر ذلك ؟ فقال ، يسألني  
الله عز وجل عن ذل مقامه بين يدي حتى أقرأ رقبته . وقال ابن السماك ، عجبت لمن يشتري  
للماليك ماله ، ولا يشتري الأحرار بعمره . وسئل بعض الأعراب ، من سيديكم ؟ فقال  
من احتمل شتمنا . وأعطى سائلنا ، وأغضى عن جاهلنا . وقال علي بن الحسين رضي  
الله عنهما ، من وصف يذلل ماله لطلابيه ، لم يكن سخيًا . وإنما السخي من يتدى بمحقوق  
الله تعالى في أهل طاعته ، ولا تنازعه نفسه إلى حب الشكر له ، إذا كان يقينه ثواب الله  
تمامًا . وقيل للحسن البصري ، ما السخاء ؟ فقال أن تجود بمالك في الله عز وجل . قيل  
فما الحزم ؟ قال أن تمنع مالك فيه . قيل فإسراف ؟ قال الإتيان لحب الرياسة

وقال جعفر الصادق رحمه الله عليه ، لا مال أعون من العقل ، ولا مصيبة أعظم من  
الجهل ، ولا مظاهرة كالمشاورة . ألا وإن الله عز وجل يقول ، إني جواد كريم ، لا يجاورني  
لثيم . واللؤم من الكفر ، وأهل الكفر في النار . والجود والكرم من الإيمان ، وأهل  
الإيمان في الجنة . وقال حذيفة رضي الله عنه ، رب فاجر في دينه ، أخرج في مبيشته ، يدخل  
الحبة بملحته . وروى أن الأحنف بن قيس رأى رجلا في يده درهم ، فقال لمن هذا الدرهم ؟  
فقال لي . فقال أما إنه ليس لك حتى يخرج من يدك . وفي معناه قيل

أنت لهال إذا أمسكته      فإذا أفضته ظالم لك

وسمي بإصل بن عطاء النزالي ، لأنه كان يخلص إلى الخزائن ، فإذا رأى امرأة ضيقة  
لعمها شيئا . وقال الأصمعي ، كتب الحسين بن علي ، إلى الحسين بن علي رضوان الله عليهم

يُمتب عليه في إعطاء الشراء . فكتب إليه ، خير للمال ما بقي به المرض . وقيل لسفيان ابن عيينة ، ما السخاء ؟ قال السخاء البر بالإخوان ، والجود بالمال . قال وورث أبي خمسين ألف درهم ، قيمت بها صررا إلى إخوانه وقال ، قد كنت أسأل الله تعالى لأخواني الجنة في صلاتي ، فأبخل عليهم بالمال ! وقال الحسن . بذل المجهود في بذل الموجود ، منتهى الجود وقيل لبعض الحكماء ، من أحب الناس إليك ؟ قال من كثرت أيادي عندي قيل فإن لم يكن قال من كثرت أيادي عنده . وقال عبد المزيّن مبروان ، إذا أزل رجل أمكيت من نفسه ، حتى أضاع معروف عنده ، فبده عندي مثل يدي عنده . وقال المهدي لشبيب بن شبة ، كيف رأيت الناس في دارى ؟ فقال يأمر المؤمنين ، إن الرجل منهم ليدخل راجيا ويخرج راضيا . وتمثل متمثل عند عبد الله بن جعفر فقال

إن الصنعة لا تكون صنعة حتى يصاب بها طريق المصنع  
فإنما اصطنعت صنعة فاعمد بها لله أو للهوى القربة أودع

فقال عبد الله بن جعفر ، إن هذين البيتين ليسلان الناس ، ولكن أعطر المروف مطرا ، فإن أصاب الكرام كانوا له أهلا ، وإن أصاب اللئام كنت له أهلا

## حكايات الأخياء

عن محمد بن المنكدر ، عن أم درة ، وكانت تخدم عائشة رضي الله عنها ، قالت ، إن معاوية بعث إليها بمال في غرارتين ، ثاين ومائة ألف درهم . فدعت بطبق ، فجعلت تقسمه بين الناس . فلما أمسيت ، قالت يا جارية ، هلمي فطوري . فجاءتها بنجوز وزيت . فقالت لها أم درة ، ما استطعت فيما قسمت اليوم ، أن تشتري لنا بدرهم لحا تقطر عليه ؟ فقالت لو كنت ذكرتيني لفعلت . وعن أبيان بن عثمان قال ، أراد رجل أن يضار عبيد الله بن عباس ، فأتى وجوه قريش فقال ، يقول ليكم عبيد الله تقدموا عندي اليوم . فأثرو حتى ملأوا عليه الحار . فقال ماهذا ؟ فأخبر الخبر . فأمر عبيد الله بشراء فاكهة ، وأمر قوما فلفظوها ، وخبزوا وقدمت الفاكهة إليهم ، فلم يفرغوا منها حتى وضعت اللوائد ، فأكلوا حتى صيدروا . فقال عبيد الله لو كلاته ، أو موجود لنا هذا كل يوم ؟ قالوا نعم . قال فليقدم عندنا ما في كل يوم وقال مصعب بن الزبير ، جع معاوية ، فلما انصرف من المدينة . فقال الحسين بن علي

لأخيه الحسن ، لا تلقه ، ولا تسلم عليه . فلما خرج معاوية ، قال الحسن ، إن علينا ديناً ، فلا بد لنا من إثباته . فركب في أثره ولحقه ، فسلم عليه ، وأخبره بدينه . فمروا عليه ببخى عليه ثمانون ألف دينار ، وقد أعيا وتخلف عن الإيل ، وقوم يسوفونه . فقال معاوية ما هذا ؟ فذكر له . فقال اصرفوه بما عليه إلى أبي محمد . وعن واقد بن محمد الواقدي قال ، حدثني أبي أنه رفع رقعة إلى المأمون ، يذكر فيها كثرة الدين ، وقلة صبره عليه . فوقع المأمون على ظهر رقعة ، إنك رجل اجتمع فيك خصلتان ، السخاء ، والحياء . فأما السخاء فهو الذي أطلق مافي يدك ، وأما الحياء فهو الذي يمنعك عن تبليغنا ما أنت عليه . وقد أمرت لك عاتة ألف درهم . فإن كنت قد أصبت ، فإزداد في بسط يدك . وإن لم أكن قد أصبت ، فنجانيك على نفسك ، وأنت حدثني وكنت على قضاء الرشيد ، عن محمد بن إسحق ، عن الزهري ، عن أنس ، أن النبي صلى الله عليه وسلم <sup>(١)</sup> قال للزبير بن العوام « يَا زَيْدُ أَعْلَمُ أَنَّ مَقَاتِلَ أَرْزَاقِ الْعِبَادِ إِذَا أَلْعَزِجُ يَبْتَغِي اللَّهُ عَزَّ وَجَلَّ إِلَى كُلِّ عَبْدٍ يَقْدِرُ تَفَقُّهُ فَمَنْ كَثَرَ كَثُرَ لَهُ وَمَنْ قَلَّ قَلَّ لَهُ » . وأنت أعلم . قال الواقدي ، فوالله لهذا كثرة المأمون إياي بالحديث ، أحب إلى من الجائزة ، وهي مائة ألف درهم . وسأل رجل الحسن بن علي رضي الله عنهما حاجة ، فقال له يا هذا ، حق سؤالك إياي ينظم لذي . ومعرفي بما يجب لك تكبر علي ، ويدي تمجذ عن نيلك بما أنت أهله ، والكثير في ذات الله تعالى قليل ، وما في ملكي وفاء لشكرك . فإن قبلت اليسور ، ورفعت عني . وثمة الاحتمال ، والاهتمام لما أتكلفه من واجب حقك ، فملت . فقال يا بن رسول الله ، أقبل وأشكر للطيبة ، وأعطر على المنع فدعا الحسن بوكيله ، وجعل يحاسبه على تفقاته حتى استقصاها . فقال هات الفضل من الثمانية ألب درهم . فأحضر خمسين ألفاً . قال فما فعلت بالخمسة دینار؟ قال هي عندي . قال أحضرها . فأحضرها . فدفع الدنانير والدرام إلى الرجل ، وقال هات من يحملها لك . فأتاه بمالين ، فدفع إليه الحسن رداه لكرهه الجبالين . فقال له موالیه ، والله ما عندنا درهم فقال أرجو أن يكون لي عند الله أكبر عظيم

(١) حديث أنس يابيز أعلم ان سفاتيح أرزاق العباد إذا العزج - الحديث : وفي أوله قصة مع المأمون

للراشدي في وفي استاده الواقدي عن محمد بن إسحاق عن الزهري بالمتن ولا يصح



واجتمع قراء البصرة إلى ابن عباس وهو عامل بالبصرة . فقالوا لئلا نجر صوامع قوم ، يتنى كل واحد منا أن يكون مثله ، وقد زوج بنته من ابن أخيه ، وهو فقير ، وليس عنده ما يجهزها به . فقام عبد الله بن عباس ، فأخذ بأيديهم ، وأدخلهم داره ، وفتح صندوقا . فأخرج منه ست بدر . فقال احملوا . فقال ابن عباس ، ما أنصفناه أعطيناها ما يشغلها عن قيامه وصيامه . ارجعوا بنا نكن أعوانه على تجهيزها ، فليس للدنيا من القدر ما يشغل مؤمنا عن عبادة ربه ، وما بنا من الكبر ما لا نخدم أولياء الله تعالى . ففعل وفعلوا

وحكى أنه لما أجدب الناس بمصر ، وعبد الحميد بن سعد أميرهم ، فقال ، والله لأعلن الشيطان أنى عدوه . فقال غاويهم إلى أن رخصت الأسعار ، ثم عزل عنهم ، فرحل وللنصارى عليه ألف ألف درهم فرهنهم بها حتى نأثته ، وقيمتها خمسمائة ألف ألف . فلما تعذر عليه ارتجاعها ، كتب إليهم يديها ، ودفع الفضل منها عن حقوقهم إلى من لم تنزه صلاته وكان أبو طاهر بن كثير شيعيا ، فقال له رجل ، بحق علي بن أبي طالب لما وهبت لي نحتك بموضع كذا وكذا . فقال قد فعلت . وحقه لأعطينك ما يليها وكان ذلك أنصافا ما طلب الرجل وكان أبو مرثد أحد الكرماء ، فدحه بعض الشعراء . فقال للشاعر ، والله ما عندي ما أعطيك ، ولكن قدمني إلى القاضي ، وأدع على بمشرة آلاف درهم ، حتى أقر لك بها ، ثم احبسني ، فإن أهلي لا يتركوني محبوسا . ففعل ذلك ، فلم يس حتى دفع إليه عشرة آلاف درهم ، وأخرج أبو مرثد من الحبس . وكان معن بن زائدة عاملا على العرافين بالبصرة ، فحضر بابه شاعر ، فأقام مدة ، وأراد الدخول على معن . فلم يسمأ له . فقال يوما لبعض خدام معن ، إذا دخل الأمير البستان فمرقني . فلما دخل الأمير البستان أعلمه . فكتب الشاعر بيتا على خشبة ، وألقاها في الماء الذي يدخل البستان . وكانت معن على رأس الماء . فلما بصر بالخشبة ، أخذها وقرأها ، فإذا مكتوب عليها

أيا جود معن ناج من ناجي فإني إلى معن سواك شفيع

فقال من صاحب هذه ؟ فدعى بالرجل . فقال له كيف قلت ؟ فقال . فأمر له بشرب بدر فأخذها ، ووضع الأمير الخشبة تحت بساطه . فلما كان اليوم الثاني ، أخرجهما من تحت البساط

وثرأها ، ووهأ بالرجل ، ففدع إله مائة ألف درهم . فلما أخذها الرجل ، ففكر ، و خاف  
لأن يأخذ منه ما أعطاه ، ففخرج . فلما كان في اليوم الثالث ، قرأ ما فيها فوجد بالرجل ، ففطلب  
فلم يوجد . فقال لمن ، حق على أن أعطيه حتى لا يبقى في بيت مالي درهم ولا دينار  
وقال أبو الحسن اللدائي ، فخرج الحسن ، والحسين ، وعبد الله بن جعفر حججا . ففاتهم  
أفقالهم . ففجأوا وعطشوا . ففروا بمجوز في خباء لها ، فقالوا هل من شراب ؟ ففالتت نعم  
فأنا خوا إليها ، وليس لها إلا شوية في كسر الحمية . ففالتت لطلبوها ، وامتذقوا لبنها  
ففعلموا ذلك . ثم قالوا لها ، هل من طعام ؟ ففالتت لا إلا هذه الشاة . ففليزبها أحدكم ، حتى  
أهيء لكم ما تأكلون . ففقام إليها أحدهم ، وذبحها ، وكسشطها . ثم هيأت لهم طعاما .  
فأكلوا ، وأقاموا حتى أبردوا . فلما ارتحلوا ، قالوا لها ، نحن نقر من قرش ريد هذا  
الوجه ، فإذا رجعتا سالمين ، فألي بنا ، فإننا نأمنون بك خيرا . ثم ارتحلوا . وأقبل زوجها  
فأخبرته بخبر القوم والشاة ، ففغضب الرجل ، وقال ويحك ، تذبحين شاتي لقوم لا تعرفينهم  
لم تقولين نقر من قرش أقل ثم بعد مدة ، ألتأتهما الحاجة إلى دخول المدينة ، فدخلها  
وجملا يتقلان البحر إليها ويبيمانه ، ويتشيان بشته . ففرت المجوز بيمض سكك المدينة  
فإذا الحسن بن علي جالس على باب داره ، ففرف المجوز ، وهي له منكرة . ففبست غلامه  
فدعا بالمجوز ، وقال لها يا أمة الله ، أنعرفيني ؟ ففالتت لا . قال أنا صيفك يوم كذا وكذا .  
ففالتت المجوز بأبي أنت وأمي أنت هو ؟ قال نعم . ثم أمر الحسن ، ففاشتروا لها من شياه  
الصدقة ألف شاة ، وأمر لها معها بألف دينار ، وبعت بها مع غلامه إلى الحسين . ففقال لها  
الحسين ، بكم وصلك أخي ؟ ففالتت بألف شاة وألف دينار . فأمر لها الحسين أيضا بمثل ذلك  
ثم بعت بها مع غلامه إلى عبد الله بن جعفر . ففقال لها بكم وصلك الحسن والحسين ؟ ففالتت  
بألف شاة وألف دينار . فأمر لها عبد الله بألف شاة وألف دينار ، وقال لها لو بدأت بي  
لأنبئتهما . ففرجعت المجوز إلى زوجها بأربعة آلاف شاة ، وأربعة آلاف دينار  
وخرج عبد الله بن عامر بن كرير من المسجد يريد منزله ، وهو وحده . ففقام إليه غلام  
من ثقيف ، ففشى إلى جانبه . فقال له عبد الله ، ألك حاجة يا غلام ؟ قال صلاحك وفلاحك  
وأهلك تحصى وحدثك ، ففالتت أتيك بنفسى ، وأعود بالله إن طار يمينايك مكروه . فأخذ

عبد الله بيده ، ومشى معه إلى منزله ، ثم دعا بألف دينار ، فدفعها إلى الغلام ، وقال استنفق هذه ، فتم ما أدبك أهلك . وحكى أن قوما من العرب ، جاؤا إلى قبر بعض أسيانهم للزيارة ، فزولوا عند قبره ، وباتوا عنده . وقد كانوا جاؤا من سفر بعيد . فرأى رجل منهم في النوم صاحب القبر وهو يقول له ، هل لك أن تبادل بعيرك بنجيبي ؟ وكان السخي الميت قد خلف نجيبا معروفا به ، ولهذا الرجل بعير سمين . فقال له في النوم نعم . فباعه في النوم بعيره بنجيبه . فلما وقع بينهما العقد ، حمد هذا الرجل إلى بعيره ، ففصره في النوم . فالتبته الرجل من نومه ، فإذا الدم يشع من نحر بعيره . فقام الرجل ، ففصره ، وقسم لحمه ، فطبخوه وقضوا حاجتهم منه ، ثم رحلوا وساروا . فلما كان اليوم الثاني وم في الطريق ، استقبلهم ركب . فقال رجل منهم ، من فلان بن فلان منكم ؟ باسم ذلك الرجل . فقال أنا . فقال هل بعت من فلان بن فلان شيئا ؟ وذكر الميت صاحب القبر . قال نعم ، بعت منه بعيري بنجيبه في النوم . فقال خذ هذا نجيبه . ثم قال ، هو أبي ، وقد رأيته في النوم ، وهو يقول إن كنت ابني فادفع نجيبه إلى فلان بن فلان ، وسماه . وقدم رجل من قرش من السفر فمر برجل من الأعراب على قارة الطريق ، قد أضده الدهر ، وأضر به المرض . فقال يا هذا أعنا على الدهر . فقال الرجل لغلامه ، مابق معك من النقطة فادفمه إليه . فصب الغلام في سحر الأعرابي أربعة آلاف درهم . فذهب لينهض ، فلم يقدر من الضعف فبكي . فقال له الرجل ، ما يبكيك ، لملك استقلت ما أعطيك ؟ قال لا . ولكن ذكرت ما تأكل الأرض من كرمك فأبكاني . واشترى عبد الله بن عامر ، من خالد بن عقبة بن أبي معيط داره التي في السوق ، بتسعين ألف درهم . فلما كان الليل ، سمع بكاء أهل خالد ، فقال لأهله ، ما هؤلاء ؟ قالوا سيكون لدارهم . فقال يا غلام ، ائتمهم فأعلمهم أن المال والدار لهم جميعا وقيل بعت هارون الرشيد إلى مالك بن أنس رحمه الله بمئتمائة دينار . فبلغ ذلك الليث بن سعد ، فأنفذ إليه ألف دينار . فغضب هارون وقال ، أعطيته مئتمائة ، وتمطيه ألفا ، وأنت من رعيته ؟ فقال يا أمير المؤمنين ، إن لي من غلتي كل يوم ألف دينار ، فاستحييت أن أعطي مثله أقل من دخل يوم . وحكى أنه لم تجب عليه الزكاة ، مع أن دخله كل يوم ألف دينار . وحكى أن امرأة سألت الليث بن سعد رحمه الله عليه شيئا من عمل . فأمر

لها يرق من عمل . فقيل له إنها كانت تقنع بدون هذا . فقال إنها سألت على قدر حاجتها ونحن نمطيها على قدر النعمة علينا . وكان الليث بن سعد لا يتكلم كل يوم ، حتى تصدق على ثمانية وستين مسكينا . وقال الأعمش ، اشتكت شاة عندي ، فكان خيشة بن عبد الرحمن يمودها بالفسادة والعشى ، ويسألني هل استوفت علفها ؟ وكيف صبر الصبيان منذ فقدوا لبنها ؟ وكان تحتي لبد أجلس عليه ، فإذا خرج قال ، خذ ماتحت اللبد ، حتى وصل إلي في علة الشاة أكثر من ثمانية دينار من بره ، حتى تمنيت أن الشاة لم تراء

وقال عبد الملك بن مروان ، لأسماء بن خارجة ، بلنتي عنك خصال ، فحدثني بها . فقال هي من غيري أحسن منها مني . فقال عرمت عليك إلا حدثتني بها . فقال يأمير المؤمنين مامدود رجل يبي يدى جليس لي قط ، ولا صنعت طعاما قط ، فدعوت عليه قوما ، إلا كانوا أمن على مني عليهم . ولا نصب لي رجل وجهه قط ، يسألني شيئا ، فاستكثرت شيئا أعطيته إياه . ودخل سعيد بن خالد ، على سليمان بن عبد الملك ، وكان سعيد رجلا جوادا فإذا لم يجد شيئا ، كتب لمن سأله صكا على نفسه ، حتى يخرج عطوه . فلما نظر إليه سليمان تمثل بهذا البيت فقال

إني صمت مع الصباح مناديا يا من يدين على الفتي الموات

ثم قال ، ما حاجتك ؟ قال ديني قال وكم هو ؟ قال ثلاثون ألف دينار . قال لك ذلك ومثله وقبل مرض قيس بن سعد بن عباد ، فاستبطأ إخوانه ، فقيل له إنهم يستحيون مما لك عليهم من الدين ، فقال أخزى الله ما لا يمنع الإخوان من الزيارة ، ثم أمر مناديا فادي من كان عليه لقيس بن سعد حتى فهو منه برى . قال فأنكسرت درجته بالشئ ، لكثرة من زاره وعاده . وعن أبي إسحاق قال ، صليت الفجر في مسجد الأشمث بالكوفة ، أطلب غريما لي . فلما صليت ، وضع بين يدي حلة وقلان . فقلت لست من أهل هذا المسجد . فقالوا إن الأشمث بن قيس الكندي ، قدم الباحة من مكة ، فأمر لكل من صلى في المسجد بحلة وقلان . وقال الشيخ أبو سعيد الخركوشي التيسابوري رحمه الله ، سمعت محمد بن محمد الحافظ يقول ، سمعت الشافعي المجاور بمكة يقول ، كان يهصر رجل عرف بأن يجمع للفقراء شيئا يقول لبعضهم مولود . قال فجنبت إليه ، وقلت

له ولدى مولود ، وليس معى شئ . فقام معى ، ودخل على جماعة ، فلم يفتح بشئ . فجاء إلى قبر رجل ، وجلس عنده ، وقال رحمك الله ، كنت تقبل ونصنع ، وإني درت اليوم على جماعة ، فكلفتهم دفع شئ لمولود ، فلم يتفق لى شئ . قال ثم قام ، وأخرج دينارا ، وقسمه نصفين ، ونادى نصفه . وقال هذا دين عليك إلى أن يفتح عليك بشئ . قال فأخذته وانصرفت ، فأصلحت ما اتفق لى به ، قال فرأى ذلك المحتسب تلك اليلة ذلك الشخص فى منامه ، فقال سمعت جميع ما قلت ، وليس لنا إذن فى الجواب ، ولكن أحضر منزلى ، وقل لأولادى يحضروا مكان الكانون ، ويخرجوا قرابة فيها خمسمائة دينار ، فأحلبها إلى هذا الرجل . فلما كان من الند ، تقدم إلى منزل الميت ، وقص عليهم القصة ، فقالوا له اجلس وحضروا الموضع ، وأخرجوا الدنانير ، وجاؤا بها ، فوضوها بين يديه . فقال هذا مالكم ، وليس لرؤىاى حكم . فقالوا هو يتسقى ميتا ، ولا يتسقى نحن أحياء ! فلما ألحوا عليه ، حمل الدنانير إلى الرجل صاحب المولود ، وذكر له القصة . قال فأخذ منها دينارا ، فكسره نصفين ، فأعطاه النصف الذى أقرضه ، وحمل النصف الآخر ، وقال يكفى هذا ويصدق به على الفقراء . فقال أبو سعيد ، فلا أدري أي هؤلاء أسخى .

وروى أن الشافى رحمه الله ، لما مرض مرض موته بمصر ، قال مروا فلانا ينسلنى . فلما توفى ، بلغه ، خبر وفاته ، فحضر وقال ، اثبتونى بتذكرته . فأتى بها ، فنظر فيها ، فإذا على الشافى سيمون ألف درهم دين . فكتبها على نفسه ، وقضاها عنه ، وقال هذا غسلى إياه . أسى أراد به هذا . وقال أبو سعيد الواعظ الحر كوشى ، لما قدمت مصر ، طلبت منزل ذلك الرجل ، فدلونى عليه ، فرأيت جماعة من أحفاده وزرئهم ، فرأيت فيهم سيال الخير ، وآثار الفضل . فقلت بلغ أثره فى الخير إليهم ، وظهرت بركته فيهم بمستدلا بقوله تعالى (وَكَانَ أَبُوهُمَا صَالِحًا )<sup>(١)</sup> . وقال الشافى رحمه الله ، لأزال أحب حامدين أبى سليمان لثى . بلغنى عنه . أنه كان ذات يوم راكبا حماره ، فحركه ، فاقطع زره . فرعى خياط ، فأراد أن ينزل إليه ليسوى زره . فقال الخياط ، والله لا نزلت . فقام الخياط إليه ،

فسوى زرم . فأخرج إليه صرة فيها عشرة دنانير ، فسلمها إلى الخياط ، واعتذر إليه من قتلها . وأنشد الشافعي رحمه الله نفسه

يا ليلف قلبي على مال أجود به      على القليلين من أهل اللروات  
إن اعتذاري إلى من جاء بسأني      ما ليس عندي لمن إحدى المصيبات

وعن الربيع بن سليمان قال ، أخذ رجل بركاب الشافعي رحمه الله ، فقال ياربيع ، أعطه أربعة دنانير واعتذر إليه عنى . وقال الربيع ، سمعت الحميدي يقول ، قدم الشافعي من صنعاء إلى مكة بعشرة آلاف دينار ، فضرب خبائه في موضع خارج عن مكة ، وثرها على ثوب ، ثم أتبل على كل من دخل عليه ، يقيض له قبضة ويعطيه ، حتى صلى الظهر ، ونقض الثوب وليس عليه شيء . وعن أبي ثور قال . أراد الشافعي الخروج إلى مكة ومعه مال . وكان لسايسك شيثامن سماعته . فقلت له ينبغي أن تشتري بهذا المال صنعة تكون لك ولولدك . قال فخرج ، ثم قدم علينا ، فسأته عن ذلك المال ، فقال ما وجدت بمكة صنعة يمكنني أن أشتريها ، لخرقي بأصلها ، وقد وقفه أكثرها . ولكني بليت عني مضرا ، يكون لأصحابنا إذا جحوا أن ينزلوا فيه . وأنشد الشافعي رحمه الله نفسه يقول

أرى نفسي تنوق إلى أمور      يقصر دون مبلغهن مالى  
ففنسى لا تطاوعني بخسل      ومالى لا ييلفنى فمالى

وقال محمد بن عباد المهلبى ، دخل أبى على المأمون ، فوصله بمائة ألف درهم . فلما قام من عنده تصدق بها . فأخبر بذلك المأمون ، فلما عاد إليه ، عاتبه المأمون في ذلك . فقال يأمر المؤمنين ، منع الموجود سوء ظن بالعبود . فوصله بمائة ألف أخرى

وقام رجل إلى سعيد بن الناص ، فسأله ، فأمر له بمائة ألف درهم . فبكى . فقال له سعيد ما بك ؟ قال أبكى على الأرض أن تأكل مثلك . فأمر له بمائة ألف أخرى

ودخل أبو تمام على إبراهيم بن شكلة بأبيات امتدحه بها ، فوجد حمديلا . فقبل منه للذعة ، وأمر طلبة بنبله ما يصلحه . وقال عيسى أن أقوم من مرضى فأكفنه . فأقام شهرين فأوحشه طول للقام ، فكتب إليه يقول :

إن حراما قبول مدحتنا      وترك ما رنجى من الصدقة

كما الدرهم والدنانير في البس مع حرام إلا يدا يسجد  
فلما وصل البيت إلى إبراهيم ، قال لحاجبه : كم أقام بالباب ، قال شهرين . قال أعطه  
ثلاثين ألفا ، وجشى بدواة ، فكتب إليه :

أعجبنا فأناك حاجل برنا فلا وثو أمهتنا لم قتل

نفذ القليل وكن كأنك لم قتل وتقول نحن كأننا لم قتل

وروى أنه كان لثمان على طلحة رضي الله عنهما خمسون ألف درهم . فخرج عثمان يوما  
إلى المسجد ، فقال له طلحة ، قد سميت مالك فاقبضه . فقال هو لك يا أبا محمد سموت لك على مروءتك .

وقالت سمدي بنت عوف ، دخلت على طلحة ، فرأيت منه قنالا . فقلت له مالك ؟

فقال اجتمع عندي مال وقد غني . فقلت وما ينمك : أدمع قومك . فقال يا غلام . على بقوى

قسمه فيهم . فسألت الخادم كم كان ؟ قال أربعمائة ألف . وجاء أعرابي إلى طلحة ، فسأله

وتقرب إليه برحم . فقال إن هذه الرمح ما سألت بها أحد قبلك . إن لي أرضا قد أعطاني بها

ثمان ثلثمائة ألف ، فإن شئت فاقبضها ، وإن شئت بستها من عثمان . ودفعت إليك الثمن

فقال الثمن فباعها من عثمان ، ودفع إليه الثمن . وقيل بكى علي كرم الله وجهه يوما . فقيل

ما يبكيك ؟ فقال لم يأتي ضيف منذ سبعة أيام ، أخاف أن يكون الله قد أهانني .

وأنى رجل صديقا له ، فدق عليه الباب ، فقال ما جاء بك ؟ قال علي أربعمائة درهم دين . فوزن

أربعمائة درهم ، وأخرجها إليه ، وعاد يكي . فقالت امرأته لم أعطته إذ شق عليك ؟ فقال إنها بكى

لأنني لم أتقصد حاله ، حتى احتاج إلى مفاتيحي . فرحم الله من هذه صفاتهم ، وغفر لهم أجمعين

## بيان

دم الجمل

قال الله تعالى ( وَمَنْ يُوقِ شُحَّ نَفْسِهِ فَأُولَئِكَ هُمُ الْمُفْلِحُونَ ) (١) وقال تعالى (وَأُولَئِكَ  
يُحْسِنُونَ الَّذِينَ يُعْطَوْنَ بِمَا آتَاهُمُ اللَّهُ مِنْ فَضْلِهِ هُوَ خَيْرٌ لَّهُمْ مِنْ هُوَ شَرٌّ لَّهُمْ سَيُطَوَّقُونَ  
بِمَكْرِهِمْ يَوْمَ الْقِيَامَةِ ) (٢) وقال تعالى (الَّذِينَ يَتَّبِعُونَ وَيَأْمُرُونَ النَّاسَ بِالْبِرْرِ وَكُنْتُمْ

مَا آتَاهُمْ اللَّهُ مِنْ فَضْلِهِ <sup>(١)</sup> . وقال صلى الله عليه وسلم <sup>(٢)</sup> « إِيَّاكُمْ وَالشَّعْ ثَانَةَ أَهْلَكَ مِنْ كَانَ قَبْلَكُمْ تَحْلَهُمْ عَلَى أَنْ سَفَكُوا دِمَاءَهُمْ وَأَسْتَحَلُّوا عَارِمَهُمْ » وقال صلى الله عليه وسلم <sup>(٣)</sup> « إِيَّاكُمْ وَالشَّعْ ثَانَةَ دَعَاكَ كَانَ قَبْلَكُمْ فَسَفَكُوا دِمَاءَهُمْ وَدَعَاكُمْ فَاسْتَحَلُّوا عَارِمَهُمْ وَدَعَاكُمْ فَسَقَطُوا أَرْحَامَهُمْ » وقال صلى الله عليه وسلم <sup>(٤)</sup> « لَا يَدْخُلُ الْجَنَّةَ بَخِيلٌ وَلَا خَبٌّ وَلَا خَائِنٌ وَلَا سَيِّئُ الْمَلَائِكَةِ » وفي رواية « وَلَا جَبَّارٌ » وفي رواية « وَلَا مَنَانٌ » . وقال صلى الله عليه وسلم <sup>(٥)</sup> « ثَلَاثٌ مِنْهُنَّ لِكَاتُ شَيْءٍ مُطَاعٌ وَهُوَ مَنِيعٌ وَإِعْجَابُ الْمَرْءِ بِنَفْسِهِ » وقال صلى الله عليه وسلم <sup>(٦)</sup> « إِنْ اللَّهُ يَغْنُفُ ثَلَاثَةَ الشَّيْخِ الزَّائِي وَالْبَخِيلِ الْمَنَانُ وَالْمِعْوِلِ الْمُخْتَالِ » وقال صلى الله عليه وسلم <sup>(٧)</sup> « مَثَلُ الْمُتَفِقِ وَالْبَخِيلِ كَمَثَلِ رَجُلَيْنِ عَلَيْهِمَا جُبَّتَانِ مِنْ حَدِيدٍ مِنْ لَدُنْ نَذِيرٍ إِلَى تَرَائِيهِمَا فَأَمَّا الْمُتَفِقُ فَلَا يَنْفِقُ شَيْئًا إِلَّا سَبَقَتْ أَوْ وَفَرَتْ عَلَى جِلْدِهِ حَتَّى تُخَفِّي بَنَانَهُ وَأَمَّا الْبَخِيلُ فَلَا يُرِيدُ أَنْ يَنْفِقَ شَيْئًا إِلَّا قَلَصَتْ وَكُرِمَتْ كُلُّ خَلْقَةٍ مَكَانَهَا حَتَّى أَخَذَتْ بِتَرَائِيهِ فَهُوَ يُوسِّعُهَا وَلَا تَنْسَعُ » . وقال صلى الله عليه وسلم <sup>(٨)</sup> « خَصْلَتَانِ لَا يَجْتَمِعَانِ فِي مُؤْمِنٍ الْبَخْلُ وَسُوءُ الْخُلُقِ » وقال صلى الله عليه وسلم

- (١) حديث إِيَّاكُمْ وَالشَّعْ - الحديث : مسلم من حديث جابر بلقب واقوا الشَّعْ ثَانَةَ الشَّعْ - الحديث : ولأبي داود والنسائي في الكبرى وابن حبان والحاكم وصححه من حديث عبد الله بن عمرو وإياكم والشَّعْ ثَانَةَ هَلْكَ مَنْ كَانَ قَبْلَكُمْ بِالشَّعْ ثَانَةِ أَمْرِهِم بِالْبَخْلِ فَبَخَلُوا وَأَمْرِهِم بِالْقَطِيعَةِ فَسَقَطُوا وَأَمْرِهِم بِالْجَوْرِ فَجَبَرُوا
- (٢) حديث إِيَّاكُمْ وَالشَّعْ ثَانَةَ مَنْ كَانَ قَبْلَكُمْ فَسَفَكُوا دِمَاءَهُمْ وَدَعَاكُمْ فَاسْتَحَلُّوا عَارِمَهُمْ وَدَعَاكُمْ فَسَقَطُوا
- (٣) أَرْحَامُهُم : الْحَاكِمُ مِنْ حَدِيثِ أَبِي هُرَيْرَةَ بِفِكَ حَرَمَاتِهِمْ مَكَانَ أَرْحَامِهِمْ وَقَالَ صَحِيحٌ عَلَى شَرْطِ مُسْلِمٍ
- (٤) حديث لَا يَدْخُلُ الْجَنَّةَ بَخِيلٌ وَلَا خَبٌّ وَلَا خَائِنٌ وَلَا سَيِّئُ الْمَلَائِكَةِ - وفي رواية لَامَانُ : أَحْمَدُ وَالتِّرْمِذِيُّ وَحَسَنُهُ مِنْ حَدِيثِ أَبِي بَكْرٍ وَاللَّفْظُ لِأَحْمَدَ دُونَ قَوْلِهِ وَلَامَانُ فِيهِ عِنْدَ التِّرْمِذِيِّ وَلَهُ وَلَابْنِ مَاجَةَ لَا يَدْخُلُ الْجَنَّةَ سَيِّئُ الْمَلَائِكَةِ

- (٥) حديث ثَلَاثٌ مِنْهُنَّ لِكَاتُ - الحديث : تقدم في العلم
- (٦) حديث إِنْ اللَّهُ يَغْنُفُ ثَلَاثَةَ الشَّيْخِ الزَّائِي وَالْبَخِيلِ الْمَنَانُ وَالْمِعْوِلِ الْمُخْتَالِ : التِّرْمِذِيُّ وَالنَّسَائِيُّ مِنْ حَدِيثِ أَبِي ذَرٍّ دُونَ قَوْلِهِ الْبَخِيلِ الْمَنَانُ وَقَالَ فِيهِ النَّسَائِيُّ وَالطَّلَوِيُّ وَقَدْ تَهَدَّمُ وَلِلطَّبْرَانِيِّ فِي الْأَوْسَطِ مِنْ حَدِيثِ عَلِيِّ بْنِ أَبِي النَّضْرِ النَّضْرِيِّ وَالطَّلَوِيُّ وَالشَّيْخُ الْجَهْوَلِيُّ وَالْبَائِلُ الْمُخْتَالُ وَهَذَا ضَعِيفٌ
- (٧) حديث مَثَلُ الْمُتَفِقِ وَالْبَخِيلِ كَمَثَلِ رَجُلَيْنِ عَلَيْهِمَا جُبَّتَانِ مِنْ حَدِيثِ أَبِي هُرَيْرَةَ
- (٨) حديث خَصْلَتَانِ لَا يَجْتَمِعَانِ فِي مُؤْمِنٍ الْبَخْلُ وَسُوءُ الْخُلُقِ : التِّرْمِذِيُّ مِنْ حَدِيثِ أَبِي سَعْدٍ وَقَالَ جَرِيرٌ



«اللَّهُمَّ إِنِّي أَعُوذُ بِكَ مِنَ الْبُخْلِ وَأَعُوذُ بِكَ مِنَ الْبَيْنِ وَأَعُوذُ بِكَ أَنْ أُرَدَّ إِلَى أَرْدَلِ الْعُمَرِ»<sup>(١)</sup> وقال صلى الله عليه وسلم<sup>(٢)</sup> «إِيَّاكُمْ وَالظُّلْمَ فَإِنَّ الظُّلْمَ ظِلْمَاتُ يَوْمِ الْقِيَامَةِ وَإِيَّاكُمْ وَالْفَحْشَ إِنَّ اللَّهَ لَا يُحِبُّ الْفَاحِشَ وَلَا الْمُفْحِشَ وَإِيَّاكُمْ وَالشَّحَّ فَإِنَّا أَهْلَكُ مَنْ كَانَ قَبْلَكُمْ الشَّحُّ أَمَرَهُمْ بِالْكَذِبِ فَكَذَّبُوا وَأَمَرَهُمْ بِالظُّلْمِ فَظَلَمُوا وَأَمَرَهُمْ بِالْقَطِيعَةِ فَقَطَعُوا»

وقال صلى الله عليه وسلم<sup>(٣)</sup> «شَرُّ مَا فِي الرَّجُلِ شُحُّ هَالِكٌ وَجَبْنُ خَالِكٌ». وقيل شهيد على عهد رسول الله صلى الله عليه وسلم، فبكت به أكيه، فقالت واشهيداه. قال صلى الله عليه وسلم<sup>(٤)</sup> «وَمَا يُدْرِيكَ أَنَّهُ شَهِيدٌ فَلَمَّا كَانَ يَتَكَلَّمُ فِيهَا لَا يَمْنِيهِ أَوْ يَنْخُلُ عَمَّا لَا يَقْصُهُ» وقال جبير ابن مطعم، «يُبْنَى نَحْنُ نَسِيرُ مَعَ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ، وَمَعَ النَّاسِ مَقْفَلَةٌ مِنْ خَيْرٍ إِذَا عُلِقَتْ بِرَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ الْأَعْرَابُ يَسْأَلُونَهُ، حَتَّى اضْطُرُّوا إِلَى سِمَةٍ، فَخُطِفَتْ رِدَائِهِمْ. فَوَقَفَ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَقَالَ «أَعْطُونِي رِدَائِي قَوْلَ الَّذِي نَفْسِي بِيَدِهِ لَوْ كَانَ لِي عَدَدُ هَذِهِ الْأَمْصَاةِ لَمَّا لَقِسْتُهُ يَنْتَكُمُ ثُمَّ لَا تَجِدُونِي بِخَيْلٍ وَلَا كَذَابًا وَلَا جَبَانًا»

وقال عمر رضي الله عنه، «قسم رسول الله صلى الله عليه وسلم قسما. فقلت غير هؤلاء كانوا أحق بمنهم». فقال «إِنَّهُمْ يُخَيِّرُونِي بَيْنَ أَنْ يَسْأَلُونِي بِالْفَحْشِ أَوْ يَسْأَلُونِي وَلَسْتُ بِخَائِلٍ»

(١) حديث اللهم إني أعوذ بك من البخل وأعوذ بك من البين الحديث: البخاري من حديث سعد بن قيس عن الأذكار

(٢) حديث إياكم والظلم فإن الظلم ظلمات يوم القيامة - الحديث: الحاكم من حديث عبد الله بن عمرو دون قوله أمرهم بالكذب فكذبوا وأمرهم بالظلم فظلموا قال عواضها ما بالبخل فبخلوا وبالفسق ففسقوا

ففسقوا وكذا رواه أبو داود ومقتصر على ذكر الشح وقد تقدم قبله بسبب أحاديث ومسلم من حديث جابر أنهما الظلم فإن الظلم ظلمات يوم القيامة وأنهما الشح فذكره بلفظ آخر ولم يذكر الفحش

(٣) حديث شر ما في الرجل شح هالك وجبن خالك: أبو داود من حديث جابر بسند جيد

(٤) حديث وما يدريك أنه شهيد فله كان يتكلم في أكيه أو ينخل عما لا يقصه أبو موسى من حديث أبي هريرة بسند ضعيف والبيهقي في الشعب من حديث أنس أن أمه قالت ليهك الشهادة وهو عند الترمذي

الآن رجال قال له أشر بالجنة

(٥) حديث جبير بن مطعم يبنّا نحن مع رسول الله صلى الله عليه وسلم ومنه الناس مقفلة من حنين علق الأعرابي - الحديث: البخاري وتقدم في أخلاق النبوة

(٦) حديث عمر بن الخطاب رضي الله عنه صلى الله عليه وسلم قسما - الحديث: عوفي: بوليت وأجل مسلم

وقال أبو سعيد الخدري ، <sup>(١)</sup> دخل رجلان على رسول الله صلى الله عليه وسلم ، فسألاه عن بئر . فأعطاهما دينارين . فخرجا من عنده ، فلقبهما عمر بن الخطاب رضي الله عنه فأتيا وقالا معروفا ، وشكرا ما صنع بهما . فدخل عمر على رسول الله صلى الله عليه وسلم فأخبره بما قالوا . فقال صلى الله عليه وسلم : « لَكِنَّ فَلَانٌ أُعْطِيَتْهُ مَائَتِينَ عَشْرَةً إِلَى مَائَةٍ وَلَمْ يَقُلْ ذَلِكَ إِنَّ أَحَدَكُمْ لَيَسْأَلُنِي فَيَنْطَلِقُ فِي مَسَالَتِهِ مُتَابِعًا وَهِيَ نَارٌ » فقال عمر ، فلم تعطيهما ما هو ؟ فقال : « يَأْبُونُ إِلَّا أَنْ يَسْأَلُونِي وَيَأْتِي اللَّهَ فِي الْبَخْلِ »

وعن ابن عباس قال : قال رسول الله صلى الله عليه وسلم <sup>(٢)</sup> « الْجُودُ مِنْ جُودِ اللَّهِ تَعَالَى فَجُودُوا بِحَيْدِ اللَّهِ لَكُمْ أَلَا إِنَّ اللَّهَ عَزَّ وَجَلَّ خَلَقَ الْجُودَ فَجَعَلَهُ فِي صُورَةِ رَجُلٍ وَجَعَلَ رَأْسَهُ رَأْسِي خَافِي أَصْلَ شَجَرَةٍ طُوبَى وَشَدَّ أَغْصَانَهَا بِأَغْصَانِ مِذْرَةِ الْمُتَّقَى وَدَلَّى بَعْضَ أَغْصَانِهَا إِلَى الدُّنْيَا فَمَنْ تَمَلَّقَ بَعْضَ مِنْهَا أَدْخَلَهُ الْجَنَّةَ أَلَا إِنَّ السَّخَاةَ مِنَ الْإِيمَانِ وَالْإِيمَانَ فِي الْجَنَّةِ وَخَلَقَ الْبَخْلَ مِنْ مَقْتِهِ وَجَعَلَ رَأْسَهُ رَأْسِي خَافِي أَصْلَ شَجَرَةِ الرُّقُومِ وَدَلَّى بَعْضَ أَغْصَانِهَا إِلَى الدُّنْيَا فَمَنْ تَمَلَّقَ بَعْضَ مِنْهَا أَدْخَلَهُ النَّارَ أَلَا إِنَّ الْبَخْلَ مِنَ الْكُفْرِ وَالْكَفْرُ فِي النَّارِ » وقال صلى الله عليه وسلم <sup>(٣)</sup> « السَّخَاءُ شَجَرَةٌ تَنْبُتُ فِي الْجَنَّةِ فَلَا يَلْبِغُ الْجَنَّةَ إِلَّا سَخِيٌّ وَالْبَخْلُ شَجَرَةٌ تَنْبُتُ فِي النَّارِ فَلَا يَلْبِغُ النَّارَ إِلَّا بَخِيلٌ » وقال أبو هريرة قال رسول الله صلى الله عليه وسلم <sup>(٤)</sup> « لَوْ فُتِدَ بَنِي لُحْيَانَ مِنْ سَيْدِكُمْ يَا بَنِي لُحْيَانَ » قالوا سيدهنا جده بن قيس ، إلا أنه رجل فيه بخل . فقال صلى الله عليه وسلم « وَآيُ ذَا أَدْوَأٍ مِنْ سَيْدِنَا جَدِّ بْنِ قَيْسٍ »

(١) - حديث أبو سعيد في الرجلين اللذين أعطاهما رسول الله صلى الله عليه وسلم دينارين فلقبهما عمر فأتيا

وكانا معروفا . الحديث : وفيه ويأتي الله إلى البخل رواء أحمد وأبو يعلى والبرار نحوه ولم يقل

أحمد اتبها سأله عن بئر ورواه البرار من رواية أبي سعيد عن عمرو ورجال أسانيدهم كانت

(٢) - حديث ابن عباس الجود من جود الله فوجدوا يجد الله لهم - الحديث بطوله ذكره صاحب الفردوس ولم يخرجوه وله في مسنده ولم يقله على استاد

(٣) - حديث السخاء شجرة تنبت في الجنة فلا يبلغ في الجنة إلا سخي . الحديث : تقدم دون قوله فلا يبلغ في الجنة إلى آخره وذكره بهذه الزيادة صاحب الفردوس من حديث علي ولم يخرجوه وله في مسنده

(٤) - حديث أبي هريرة من سيدكم يا بني لحيان قالوا سيدنا جدين قيس - الحديث : الحاكم وقال صحيح على شرط مسلم فقط يا بني سلمة وقال شيخكم بنو بني لحيان وأما رواية التي نقلها في أبي سعيد عن عمرو

ابن الجراح فرواهما الطبراني في المعجم من حديث كعب بن مالك بإسناد حسن

أَبْخَلٌ وَلَكِنْ سَيِّدُكُمْ عَمْرُو بْنُ الْجُنُوحِ « وفي رواية ، أنهم قالوا سيدنا جند بن قيس فقال « بِمَ تَسُودُونَهُ ؟ » قالوا إنه أكثرنا مالا ، وإنا على ذلك لئرى منه البخل . فقال عليه السلام « وَأَيُّ ذَاكَ أَذْوَأُ مِنْ أَلْبَخِلٍ لَيْسَ ذَلِكَ سَيِّدُكُمْ » قالوا فن سيدنا يا رسول الله ؟ قال « سَيِّدُكُمْ بَشَرُ بْنُ الْبَرَاءِ » . وقال على رضي الله عنه قال رسول الله صلى الله عليه وسلم « <sup>(١)</sup> إِنْ أَلَّهَ يَنْفَعُ الْبَخِيلَ فِي حَيَاتِهِ السَّخِيَّ عِنْدَ مَوْتِهِ » وقال أبو هريرة ، قال رسول الله صلى الله عليه وسلم « <sup>(٢)</sup> السَّخِيُّ الْجَاهِلُ أَحَبُّ إِلَى اللَّهِ مِنَ الْكَائِدِ الْبَخِيلِ » وقال أيضا ، قال رسول الله صلى الله عليه وسلم « <sup>(٣)</sup> الشُّعْثُ وَالْإِيمَانُ لَا يَجْتَمِعَانِ فِي قَلْبٍ عَتِيدٍ » وقال أيضا « <sup>(٤)</sup> غَسَلَتَانِي لَا يَجْتَمِعَانِ فِي مُؤْمِنٍ ، الْبَخْلُ وَسُوءُ الْفُلُقِ » وقال صلى الله عليه وسلم « <sup>(٥)</sup> لَا يَنْبَغِي لِمُؤْمِنٍ أَنْ يَكُونَ بَخِيلًا وَلَا جَبَانًا » وقال صلى الله عليه وسلم « <sup>(٦)</sup> يَقُولُ قَائِلُكُمْ الشَّيْخُ أَغْدَرُ مِنَ الظَّالِمِ وَأَيُّ ظُلْمٍ أَظْلَمُ عِنْدَ اللَّهِ مِنَ الشُّعْثِ خَلَفَ اللَّهُ تَعَالَى بِزِيَرَتِهِ وَعَطَفَتِهِ وَجَلَّالَهُ لَا يَدْخُلُ الْجَنَّةَ شَيْخٌ وَلَا بَخِيلٌ »

وروى أن رسول الله صلى الله عليه وسلم « <sup>(٧)</sup> كَانِ يَطُوفُ بِالْبَيْتِ ، فَإِذَا رَجَلَ مَتَلِقُ بِأَسْتَارِ الْكِمِيَةِ وَهُوَ يَقُولُ ، بِحِرْمَةِ هَذَا الْبَيْتِ إِلَّا غَفَرْتُ لِي ذَنْبِي . فقال صلى الله عليه وسلم « وَمَا ذَنْبُكَ أَصِيفُهُ لِي » فقال هو أعظم من أن أصفه لك . فقال « وَبِحُكِّ ذَنْبِكَ أَعْظَمُ أَمْ الْأَرْسُونَ ؟ » فقال بل ذنبي أعظم يا رسول الله . قال « ذَنْبُكَ أَعْظَمُ أَمْ الْجَبَالُ ؟ » قال بل ذنبي أعظم

(١) حديث على أن الله لينفع البخل في حياته السخي عندهم ذكره صاحب الترمذ ولم يخرج له ولم يستعمله ولم أجعله اسنادا

(٢) حديث أبي هريرة السخي الجهول أحب إلى الله من الماكد البخل الترمذ يلقب ولجاهل سخي ورغبة حديث أن السخي قريب من الله وقد تقدم

(٣) حديث أبي هريرة لا يجتمع الشح والإيمان في قلب عبد الإنساني وفي أسناده إختلاف

(٤) حديث خلصان لا يجتمعان في مؤمن - الحديث . الترمذ من حديث أبي سعيد وقد تقدم

(٥) حديث لا ينبغي لمؤمن أن يكون جباناً ولا غيلاً لم أره بهذا اللفظ

(٦) حديث يقول قائلكم الشيخ أغدر من الظالم وأي ظلم أظلم من الفح - الحديث ؛ وفيه لا يدخل الجنة شحيح ولا غيلاً لم أجده بتمامه ولتزم من حديث أبي بكر لا يدخل الجنة غيلاً وقد تقدم

(٧) حديث كان يطوف بالبيت فادرجل متعلق بأستار الكمية وهو يقول بحرمة هذا البيت لا تغفرت لي الحديث ؛ فيذكر البخل وفيه قال إنك عن الآخر تنه ذاك - الحديث ؛ بطول وهو لا يخلو لأجل أنه



هو الذي يخلع على يده . وقال الشعبي ، لأدري أيهما أبتدعوا في نارجهم . البخل أو الكذب  
وقيل ورد على أنو شروان حكيم الهند ، وفيلسوف الروم . فقال للهندي تكلم . فقال خير  
الناس من أتى سخيًا ، وعند الغضب وقورا ، وفي القول متأنيا ، وفي الرفقة متراضا ، وعلى  
كل ذي رحم مشفقا . وقام الروي فقال ، من كان بخيلا ورث عدوه ماله ، ومن قل  
شكره لم ينل النجس ، وأهل الكذب مذمومون ، وأهل النجاسة يموتون فقراء . ومن  
لم يرحم سلط عليه من لا يرحمه . وقال الضحاك في قوله تعالى ( إِنَّا جَعَلْنَا فِي  
أَعْيُنِهِمْ أَغْشَاءً )<sup>(١)</sup> قال البخل . أمسك الله تعالى أيديهم عن النفقة في سبيل الله ، فهم  
لا يصرون الهدى . وقال كعب ، ما من صباح إلا وقد وكل به ملكان يتادبان ، اللهم  
عجل لمسك ثلثا ، وعجل لمنفق خلفا . وقال الأصمعي ، سمعت أعرابيا وقد وصف رجلا  
فقال ، لقد صغر فلان في عيني ، لعظم الدنيا في عينه ، وكأنما يرى السائل ملك الموت إذا  
أتاه . وقال أبو حنيفة رحمه الله ، لا أرى أن أعدل بخيلا ، لأن البخل يحمله على الاستقصاء  
فيأخذ فوق حقه ، خيفة من أن يبن ، فمن كان هكذا لا يكون مأمون الأمانة  
وقال علي كرم الله وجهه ، والله ما استقصى كريم قط حقه . قال الله تعالى ( عَرَفَ بَنَفْسَهُ  
وَأَعْرَضَ عَنْ بَعْضٍ )<sup>(٢)</sup> وقال الجاحظ ، ما بقى من اللذات إلا ثلاث ذم البخله ، وأكل  
القديد ، وحك الجرب . وقال بشر بن الحارث ، البخل لا غيبة له . قال النبي صلى الله عليه وسلم  
« إِنَّكَ إِذَا بَخَيْلٌ » ومدحت امرأة عند رسول الله صلى الله عليه وسلم ،<sup>(٣)</sup> فقالوا  
صوامه ، قوامه ، إلا أن فيها بخلا . قال « فَآ خَيْرُهَا إِذَا »

وقال بشر ، النظر إلى البخل يقسى القلب ، ولقاء البخله كرب على قلوب المؤمنين  
وقال يحيى بن معاذ ، ما في القلب للأسخياء إلا حب ، ولو كانوا فجارا ، وللبخلاء إلا بغض ولو كانوا  
أبرارا . وقال ابن المنذر ، أبخل الناس بما له أجودهم بغيره . ولقي يحيى بن زكريا عليها السلام  
ابليس في صورته فقال له يا ابليس أخبرني بأحب الناس إليك وأبغض الناس إليك . قال أحب

( ٢ ) حديث مدحت امرأة عند النبي صلى الله عليه وسلم فقالوا صوامه قوامه إلا أن فيها بخلا - الحديث :

تقدم في أطلال الصالحين

الناس إلى المؤمن البخیل ، وأبغض الناس إلى الفاسق السخی . قال لأن البخیل قد كفاني  
بفسله ، والفاسق السخی أتخوف أن يطلع الله عليه في سخائه فبقية بقله . ثم دلی  
وهو یقول ، لو لا أنك یحیی لما أخبرتك

## حکایات البخلاء

قيل كان بالبصرة رجل موسر بخيل ، فدماه بعض جيرانه ، وقدم إليه طباهجة بيض  
فاكل منه ، فأكثر . وجعل يشرب الماء ، فانتفخ بطنه ، ونزل به السكرب والموت  
فجعل يتأوى . فلما جهده الأمر ، وصف حاله للطبيب ، فقال لا بأس عليك ، قتيماً ما كنت  
فقال هاه ، أقتياً طباهجة بيض ، الموت ولا ذلك . - وقيل أقبل أعرابي يطلب رجلاً ،  
وبين يديه تين فطعى التين بكسائه . فجلس الأعرابي ، فقال له الرجل ، هل تحسن من  
القرءان شيئاً فقال نعم فقرأ ( وَالزَّيْتُونَ وَطُورِ سِينِينَ <sup>(١)</sup> ) فقال وأين التين ؟ قال هو تحت كسائك  
وعدمابضهم أخاله ، ولم يطعمه شيئاً . فحبسه إلى المصّر ، حتى اشتد جوعه ، وأخذ مثل  
الجنون . فأخذ صاحب البيت المود ، وقال له بجاني أي صوت تشتبى أن اسمك ؟ قال صوت المقل  
ويحكى أن محمد بن يحيى بن خالد بن برمك كان بخيلاً فيبيع البخل ، فمثل نسيب له كان  
يعرفه عنه . فقال له قائل ، صف لي مائدته . فقال هي قتر في قتر ، وصحافه منقورة من حب  
الخشخاش . قيل فن يحضرها ؟ قال الكرام الكاتبون ، قال فما يأكل معه أحد ؟ قال بل  
القباب : فقال سوانك بدت ، وأنت خلص به ، وثوبك غرق . قال أنا والله ما أقدر على  
إيرة أعيطه بها . ولو ملك محمد بيتاً من بغداد إلى النوبة ، مملوا إبرة ، ثم جاءه جبريل ،  
وميكايل ، ومعهما يعقوب النبي عليه السلام ، يطلبون منه إبرة ، ويسألونه إمارتهم إياها  
ليخط بها قيصر يوسف الذي قد من دبر ، ما فعل . - ويقال كان مروان بن أبي حفصة  
لا يأكل اللحم ينال حتى يقرم إليه . فإذا قرم إليه ، أرسل غلامه ، فاشتري له رأساً . فأكله  
فقيل له تراك لا تأكل إلا الرأس في الصيف والشتاء . فلم تختار ذلك ؟ قال نعم . الرأس  
أعرف بسمه ، فأمن خيانة الغلام ، ولا يستطيع أن يبنني فيه وليس يلجم يطبخه الغلام ،

فيقدر أن يأكل منه، إن مس عينا، أو أذنا، أو خذا، وقفت على ذلك. وآكل منه لو أنا عينه لو ناه، وأذنه لو ناه لو لسانه لو ناه وغلصمته لو ناه ودماغه لو ناه، وأكفى مؤنة طبعه. فقد اجتمعت لي فيه مرافق وخرج يومًا يريد خليفة المهدي، فقالت له امرأة من أهله، مالي عليك إن رجعت بالجائزة؟ فقال إن أعطيت مائة ألف، أعطيتك درهما. فأعطى ستين ألفاً، فأعطاه أربعة دنانير. واشترى مرة لحماً بدرهم، فدعاه صديق له، فرد اللحم إلى القصاب بنقمان دانق، وقال أكره الإسراف وكان للأعمش جار، وكان لا يزال يمرض عليه للنزل ويقول، لو دخلت فأكلت كسرة وملحاً، فإني عليه الأعمش. فمرض عليه ذات يوم، فوافق جوع الأعمش، فقال سربنا. فدخل منزله، وقرب إليه كسرة وملحاً. فجاء سائل، فقال له رب النزل، بورك فيك فأعاد عليه المسألة فقال له بورك فيك. فلما سأل الثالثة، قال له اذهب وإلا والله خرجت إليك بالمصا، قال فناداه الأعمش وقال. اذهب، ويحك، فلا والله ما رأيت أحداً أصدق مواعيد منه، هو منذ مدة يدعوني على كسرة وملح، فلا والله ما زادني عليها

## بيان

### الإيثار وفصله

اعلم أن السخاء والبخل كل منهما ينقسم إلى درجات. فأرفع درجات السخاء الإيثار. وهو أن يجود بالمال مع الحاجة إليه. وإعما السخاء عبارة عن بذل ما يحتاج إليه محتاج، أو لفير محتاج. والبذل مع الحاجة أشد. وكما أن السخاوة قد تنتهي إلى أن يسخر الإنسان على غيره مع الحاجة، فالبخل قد ينتهي إلى أن يبخل على نفسه مع الحاجة. فكم من يبخل بمسك المال ويعرض، فلا يتداوى. ويشتهي الشهوة، فلا يمنعه منها إلا البخل بالثمن ولو وجدها مجاناً لا أكها. فهذا يبخل على نفسه مع الحاجة. وذلك يؤثر على نفسه وغيره مع أنه محتاج إليه. فانظر ما بين الرجلين، فإن الأخلاق عطايا، يمنها الله حيث يشاء وليس بعد الإيثار درجة في السخاء وقد أتى الله على الصجابة رضى الله عنهم به فقال (وَيُؤْتِيهِمْ مِنْ أَنْفُسِهِمْ وَلَوْ كَانَتْ يَجْهْمُ خَصَاصَةً<sup>(١)</sup>) وقال النبي صلى الله عليه وسلم





وفيه غلام أسود يعمل فيه . إذ أتى النلام بقوة ، فدخل الحائط كلباً ودنا من النلام ، فرمى إليه النلام بقرص فأكله ، ثم رمى إليه الثاني والثالث فأكله ، وعبد الله ينظر إليهم قتال يا غلام ، كم قوتك كل يوم ؟ قال ما رأيت . قال فلم آثرت به هذا الكلب ؟ قال ما هي بأرض كلاب ، إنه جاء من مسافة بعيدة جائناً ، فكرهت أن أشبع وهو جائع . قال فأنت صانع اليوم ؟ قال أطوى يومي هذا . فقال عبد الله بن جعفر ، ألام على السخاء ؟ إن هذا النلام لأسخى مني . فاشتري الحائط والنلام وما فيمن الآلات ، فأعق النلام ، ووهبه منته . وقال عمر رضي الله عنه ، أهدى إلى رجل من أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم وأسن شاة ، فقال إن أخي كان أحوج مني إليه ، فبعث به إليه . فلم يزل كل واحد يبعث به إلى آخر ، حتى تداوله سبعة آيات ، ورجع إلى الأول .

وبات على كرم الله وجهه على فراش رسول الله صلى الله عليه وسلم ، فأوحى الله تعالى إلى جبريل وميكائيل عليهما السلام ، إني آخيت بينكما ، فجعلت عمر أحدكما أطول من عمر الآخر . فأيكما يؤثر صاحبه بالحياة ؟ فاختارا كلاهما الحياة ، وأجابها ، فأوحى الله عز وجل إليهما ، أفلا كنتم مثل علي ابن أبي طالب ، آخيت بينه وبين نبي محمد صلى الله عليه وسلم ، فبات على فراشه يديه بنفسه ، ويؤثره بالحياة ؟ أهبأ إلى الأرض ، فاحفظاه من عدوه . فكان جبريل عند رأسه ، وميكائيل عند رجله . وجبريل عليه السلام يقول ، يخرج من مثلك يا ابن أبي طالب . والله تعالى يباهي بك للملائكة ، فأثرل الله تعالى (ومن الناس من يشرى نفسه أبتغاء مآثرات الله والله رءوف بالعباد<sup>(١)</sup>) . وعن أبي الحسن الأنطاكي أنه اجتمع عنده نيف وثلاثون نقسا ، وكانوا في قرية يقرب الرى ، ولهم أرغفة معدودة لم تشبع جميعهم . فكسروا الرغفان

(١) حديث بات على فراش رسول الله صلى الله عليه وسلم فأوحى الله إلى جبريل وميكائيل إني آخيت

بينكما وجعلت عمر أحدكما أطول من الآخر - الحديث : في قول الله تعالى ومن الناس من

يشترى نفسه ابتغاء مآثرات الله أحمد مختصراً من حديث ابن عباس شري على نفسه قلبس ثوب

التي على الله عليه وسلم ثم نام مكانه - الحديث وليس فيه ذكر جبريل وميكائيل ولم يلق الله هذه

الزيادة على أصل وفيه أي يطلع مختلفه فيه - والحديث : منك

وأمنوا السراج ، وجلسوا للطعام . فلما رفع ، فإذا الطعام بحاله ، ولم يأكل أحد منه شيئا .  
 إيثارا لصاحبه على نفسه . وروى أن شعبة جاءه سائل ، وليس عنده شيء . فترع خشبة  
 من سقف بيته ، فأعطاه ، ثم اعتذر إليه . وقال حذيفة المدبوي ، انطلقت يوم اليرموك  
 أطلب ابن عمي ، ومعي شيء من ماء ، وأنا أقول إن كان به رمت سقيته ، ومسحت به  
 وجهه . فإذا أنا به . فقلت أستيك ، فأشار إلى أن نعم . فإذا رجل يقول آه . فأشار ابن عمي  
 إلي أن انطلق به إليه . فبسته ، فإذا هو هشام بن العاص ، فقلت أسقيك ؟ فسمع به آخر  
 قتال آه . فأشار هشام انطلق به إليه . فبسته ، فإذا هو قدماء . فرجعت إلى هشام ، فإذا  
 هو قدماء . فرجعت إلى ابن عمي ، فإذا هو قدماء ، رحمة الله عليهم أجمعين .

وقال عباس بن دهقان ، ما خرج أحد من الدنيا كما دخلها ، إلا بشرن الحارث ، فإنه أتاه  
 رجل في مرضه ، فشكا إليه الحاجة ، فترع قميصه وأعطاه إياه ، واستمار ثوبا فأت فيه .  
 وعن بعض الصوفية ، قال كنا بطرسوس ، فاجتمعنا جماعة ، وخرجنا إلى باب الجهاد ،  
 فبينما نكسب من البلد . فلما بلغنا ظاهر الباب ، إذا نحن بداية ميتة ، فصعدنا إلى موضع  
 عال ، وقعدنا . فلما نظر الكلب إلى الميتة ، رجع إلى البلد ، ثم عاد بعد ساعة ، ومعه مقدار  
 عشرين كلبا . فجاء إلى تلك الميتة ، وقعد ناحية ، ووقعت الكلاب في الميتة . فإزالت  
 تأكلها ، وذلك الكلب قاعد ينظر إليها ، حتى أكلت الميتة . وبقى العظيم ، ورجعت  
 الكلاب إلى البلد . فقام ذلك الكلب ، وجاء إلى تلك المظلمة فأكل مما بقى عليها قليلا ، ثم انصرف  
 وقد ذكرنا جملة من أخبار الإيثار ، وأحوال الأولياء ، في كتاب الفقر والزهد فلا حاجة  
 إلى الإعادة هنا ، وبالله التوفيق ، وعليه التوكيل فيما يرضيه عز وجل

## بيان

حد السخاء والبخل وحقيقتها

لملك تقول قد عرف بشواهد الشرع ، أن البخل من المهلكات ، ولكن ما جد البخل  
 وماذا يصير الإنسان بخيلا ؟ وما من إنسان إلا هو يرى نفسه سخيا ، وربما يراه غيره بخيلا  
 وقد يصدر قتل من إنسان ، فيختلف فيه الناس ، فيقول قوم هذا بخل ، ويقول آخرون

ليس هذا من البخل . وما من إنسان إلا ويحد من نفسه حباً للمال ، ولأجله يحفظ المال ويمسكه فإن كان يصير بإمساك المال بخيلاً ، فإذا لا ينفك أحد عن البخل . وإذا كان الإمساك مطلقاً لا يوجب البخل ، ولا معنى للبخل إلا الإمساك ، فما البخل الذي يوجب الهلاك ؟ وما حد السخاء الذي يستحق به العبد صفة السخاوة وثوابها فقول

قد قال قائلون حد البخل منع الواجب . فكل من أدى ما يجب عليه ، فليس يبخل وهذا غير كاف . فإن من يرد اللحم مثلاً إلى القصاب ، والخبز للخباز ، بنقصان حبة ونصف حبة ، فإنه يمد بخيلاً بالاتفاق . وكذلك من يسلم إلى عياله القدر الذي يقرضه القاضي ، ثم يضايقهم في لقمة ازدادوها عليه ، أو تمرّة أكلوها من ماله ، يمد بخيلاً . ومن كان بين يديه رغيف ، فحضر من يظن أنه يأكل معه ، فأخفاه عنه ، عد بخيلاً

وقال قائلون البخل هو الذي يستصعب العطية . وهو أيضاً قاصر ، فإنه إن أريد به أنه يستصعب كل عطية ، فكيف من بخيل لا يستصعب العطية القليلة ، كالحبة وما يقرب منها ، ويستصعب ما فوق ذلك . وإن أريد به أنه يستصعب بعض المطايا فما من جواد إلا وقد يستصعب بعض المطايا ، وهو ما يستغرق جميع ماله ، أو المال العظيم . فهذا لا يوجب الحكم بالبخل وكذلك تكلموا في الجود ، فقيل : الجود عطاء بلا من ، وإسفاف من غير روية

وقيل : الجود عطاء من غير مسألة ، على رؤية التقليل . وقيل : الجود السرور بالسائل والفرح بالعطاء لما أمكن . وقيل : الجود عطاء على رؤية أن المال لله تعالى ، والعبد لله عز وجل ، فيعطى عبد الله مال الله ؟ على غير رؤية الفقر . وقيل : من أعطى البعض ، وأبقى البعض ، فهو صاحب سخاء . ومن بذل الأكثر ، وأبقى لنفسه شيئاً ، فهو صاحب جود . ومن قاسى الضر ، وآثر غيره بالبلية ، فهو صاحب إثار . ومن لم يبذل شيئاً فهو صاحب بخل وجملة هذه الكلمات غير محيطة بحقيقة الجود والبخل . بل تقول ، المال خلق لحكمة ومقصد ، وهو صلاحه لحاجات الخلق . ويمكن إمساكه من الصرف إلى ما خلق للصرف إليه ، ويمكن بذله بالصرف إلى ما لا يحسن الصرف إليه ، ويمكن التصرف فيه بالنفل . وهو أن يحفظ حيث يجب الحفظ ، ويبذل حيث يجب البذل . فالإمساك حيث يجب البذل بخل ، والبذل حيث يجب الإمساك تبذير ،

ويشبهها وسط وهو المحمود ، وينبغي أن يكون السخاء والجود عبارة عنه ، إذ لم يؤمر رسول الله صلى الله عليه وسلم إلا بالسخاء . وقد قيل له ( وَلَا تَجْعَلْ يَدَكَ مَثْوًى لَكَ إِلَى عُنُقِكَ وَلَا تَبْسُطْهَا كُلَّ الْبَسْطِ <sup>(١)</sup> ) وقال تعالى ( وَالَّذِينَ إِذَا أَتَقَوْا لَمْ يُسْرِفُوا وَلَمْ يَقْتُرُوا وَكَانَ بَيْنَ ذَلِكَ قَوَامٌ <sup>(٢)</sup> ) . فالجود وسط بين الإصراف والإقتار ، وبين البسط والقبض . وهو أن يقدر بذله وإسعاكه بقدر الواجب ، ولا يكفي أن يفعل ذلك بجوارحه ، ما لم يكن قلبه طيبا به ، غير منازع له فيه . فإن بذل في محل وجوب البذل ، ونفسه تنازعه ، وهو يصار بها فهو مستسخ . وليس بسخي ، بل ينبغي أن لا يكون لقلبه علاقة مع المال ، إلا من حيث يزداد المال له ، وهو صرفه إلى ما يجب صرفه إليه . فإن قلت : فقد سار هذا موقفا على معرفة الواجب ، فما الذي يجب بذله . فأقول ، إن الواجب قسمان ، واجب بالشرع ، وواجب بالروء والمادة . والسخي هو الذي لا يمنع واجب الشرع ، ولا واجب الروء فإن منع واحدا منهما ، فهو بخيل . ولكن الذي يمنع واجب الشرع أبخل . كالذي يمنع أداء الزكاة ، ويمنع عياله وأهله النفقة ، أو يؤديها ولكنه يشق عليه ، فإنه بخيل بالطبع ، وإنما يتسنى بالتكلف ، أو الذي يتيمم الخبيث من ماله ، ولا يطيب قلبه أن يعطى من أطيب ماله ، أو من وسطه ، فهذا كله بخل . وأما واجب الروء ، فهو ترك المضايقة والاستقصاء في المحقرات . فإن ذلك مستقيح ، واستقباح ذلك يختلف بالأحوال والأشخاص فمن كثر ماله ، استقيح منه ما لا يستقيح من الفقير من المضايقة . ويستقيح من الرجل المضايقة مع أهله ، وأقاربه ، وما ليس به ، ما لا يستقيح مع الأجانب . ويستقيح من الجار ، ما لا يستقيح مع البعيد . ويستقيح في الضيافة من المضايقة ، ما لا يستقيح في المعاملة . فيختلف ذلك بما فيه من المضايقة ، في ضيافة ، أو معاملة . وبما به المضايقة ، من طعام ، أو ثوب . إذ يستقيح في الأطعمة ما لا يستقيح في غيرها . ويستقيح في شراء الكفن مثلا ، أو شراء الأضيحة ، أو شراء خبز الصدقة ، ما لا يستقيح في غيره من المضايقة : وكذلك بمن معه المضايقة ، من صديق ، أو أخ ، أو قريب ، أو زوجة ، أو ولد ، أو أجنبي . ومن منه المضايقة ، من صبي أو امرأة ، أو شيخ ، أو شاب ، أو عالم ، أو جاهل ، أو مؤمن ، أو فقير .

فالبيعيل هو الذي يمنع حيث ينبغي أن لا يمنع ، وإما بحكم الشرع ، وإما بحكم المروءة . وذلك لا يمكن التنصيص على مقداره . ولعل حد البيعل هو إمساك المال عن غرض ، ذلك الغرض هو أم من حفظ المال . فإن صيانة الدين أم من حفظ المال . فإفان الزكاة والنفقة ببيعيل : وصيانة المروءة أم من حفظ المال . والمضائق في الدقائق مع من لا تحسن المضائق معه ، هانك ستر المروءة حب المال ، فهو بيعيل . ثم تبقى درجة أخرى ، وهو أن يكون الرجل ممن يؤدي الواجب ، ويحفظ المروءة ، ولكن معه مال كثير قد جمعه . ليس بصرفه إلى الصدقات وإلى المحتاجين . فقد تقابل غرض حفظ المال ، ليكون له عدة على نوائب الزمان . وغرض الثواب ، ليكون رافعا لدرجته في الآخرة . وإمساك المال عن هذا الغرض ببيعيل عند الأكياس ، وليس ببيعيل عند عوام الخلق . وذلك لأن نظر العوام مقصور على حظوظ الدنيا ، فيرون إمساكه لدفع نوائب الزمان متهما ، وربما يظهر عند العوام أيضا سمة البيعل عليه ، إن كان في جوارحه محتاج فتمعه وقال ، قد أدبت الزكاة الواجبة ، وليس على غيرها : ويختلف استقبح ذلك باختلاف مقدار ماله ، وباختلاف شدة حاجة المحتاج ، وصالح دينه ، واستحقاقه فن أدى واجب الشرع ، وواجب المروءة اللاتمة به ، فقد تبرأ من البيعل .

فم لا يتصف بصفة الجود والسخاء ، مما يبدل زيادة على ذلك ، لطلب الفضيلة ، وبيل الدرجات فإذا اتسعت نفسه لبذل المال ، حيث لا يوجب الشرع ، ولا تتوجه إليه اللامة في المادة فهو جواد ، بقدر ما تنسع له نفسه من قليل أو كثير . ودرجات ذلك لا تحصر . وبمض الناس أجود من بعض . فاصطناع المعروف وراء ما توجبه المادة والمروءة ، هو الجود . ولكن بشرط أن يكون عن طيب نفس ، ولا يكون عن طمع ، ورجاء خدمة ، أو مكافأة أو شكر ، أو ثناء . فإن من طمع في الشكر والثناء ، فهو يبيع ، وليس بجواد . فإنه يشتري بالمدح بماله . والمدح لذيد ، وهو مقصود في نفسه ، والجود هو بذل الشيء من غير عوض هنا هو الحقيقة ، ولا يتصور ذلك إلا من الله تعالى . وأما الأدنى ، فلم الجود عليه مجاز إذ لا يبدل الشيء إلا لغرض . ولكنه إذا لم يكن غرضه إلا الثواب في الآخرة ، أو اكتساب فضيلة الجود ، وتطهير النفس عن رذالة البيعل ، فيسمى جوادا . فإن كان الباعث عليه الخوف من المسبلة مثلا ، أو من ملامة الخلق ، أو ما يتوقمه من نفع يناله من النعم عليه . فشكل ذلك

ليس من الجود، لأنه مضطر إليه بهذه البواعث، وهي أعراض معجلة له عليه، فهو محتاض لأجواد، كما روى عن بعض التعميدات، أنها وقفت على حبان بن هلال، وهو جالس مع أصحابه، فقالت هل فيكم من أسأله عن مسألة؟ فقالوا لها سلى عما شئت، وأشاروا إلى حبان ابن هلال. فقالت ما السخاء عنكم؟ قالوا العطاء، والبذل، والإيثار. قالت هذا السخاء في الدنيا؟ فما السخاء في الدين؟ قالوا أن نمد الله سبحانه، سخية بها أنفسنا، غير مكرهة قالت تريدون على ذلك أجرا؟ قالوا نعم، قالت ولم؟ قالوا لأن الله تعالى وعدنا بالحسنة عشر أمثالها. قالت سبحانه الله، فإذا أعطيتم واحدة وأخذتم عشرة، فبأي شيء تسخيتهم عليه؟ قالوا لها فما السخاء عندك يرحمك الله؟ قالت السخاء عندي، أن تميدوا الله متنعمين مثلهذين بطاعته، غير كارهين، لا تريدون على ذلك أجرا، حتى يكون مولاكم يفعل بكم ما يشاء ألا تستحيون من الله أن يطلع على قلوبكم، فيعلم منها أنكم تريدون شيئا بشيء؟ إن هذا في الدنيا لتقيح. وقالت بعض التعميدات، أتحيبون أن السخاء في الدرهم والدينار فقط؟ قيل فقيم؟ قالت السخاء عندي في المهج. وقال المحاسبي، السخاء في الدين أن تسخو بنفسك تتلفها لله عز وجل، ويسخو قلبك ببذل مهجتك، وإهراق دمك لله تعالى، بسباحة من غير إكراه، ولا تريد بذلك ثوابا عاجلا ولا آجلا. وإن كنت غير مستغن عن الثواب. ولكن يقلب على ظنك حسن كمال السخاء، بترك الاختيار على الله، حتى يكون مولاك هو الذي يفعل لك ما لا تحسن أن تختاره لنفسك

## بيان

علاج البخل

اعلم أن البخل سببه حب المال. ولحب المال سيان: أحدهما حب الشهوات التي لا وصول إليها إلا بالمال مع طول الأمل. فإن الإنسان لو علم أنه يموت بعد يوم، ورعاه أنه لا يبخل بماله، إذ القدر الذي يحتاج إليه في يوم، أو في شهر، أو في سنة، قريب، وإن كان قصيرا الأمل، وليسكن كان له أولاد أقام الولد مقام طول الأمل، فإنه يحدد بقاءهم كبقاء نفسه،

فيمسك لأجلهم . ولذلك قال عليه السلام <sup>(١)</sup> « الْمَوْلَدُ مَبْتَغَى مَحَبَّةٍ مُجِبَّةٌ ، فَإِذَا انْصَافَ إِلَى ذَلِكَ خَوْفُ الْفَقْرِ ، وَقَلَّ الثَّقَةُ بِمَجِيءِ الرِّزْقِ ، قَوِيَ الْبُخْلُ لِاعْمَالِهِ .

السبب الثاني : أن يحب عين المال . فمن الناس من معه ما يكفيه لبقية عمره ، إذا اقتصر على ما جرت به عادته بنفقته ، وتفضل آلاف ، وهو شيخ بلا ولد ، ومعه أموال كثيرة ، ولا تسمح نفسه بإخراج الزكاة ، ولا بدأوة نفسه عند المرض ، بل صار محبا للدنانير ، عاشقاً لها ، يلتذ بوجودها في يده ، وبقدرته عليها ، فيكنزها تحت الأرض ، وهو يعلم أنه يموت فتضيع أو يأخذها أعداؤه ، ومع هذا فلا تسمع نفسه بأن يأكل أو يتصدق منها بحبة واحدة . وهذا مرض للقلب عظيم ، عسر العلاج ، لاسيما في كبر السن . وهو مرض مزمن لا يرجى علاجه . ومثال صاحبه مثال رجل عشق شخصا ، فأحب رسوله لنفسه ، ثم نسي محبوبه ، واشتغل برسوله . فإن الدنانير رسول يبلغ إلى الحاجات . فصارت محبوبته لذلك ، لأن الموصول إلى اللذيذ للذيذ . ثم قد تنسى الحاجات ، ويصير الذهب عنده كأنه محبوب في نفسه ، وهو غاية الضلال . بل من رأى بينه وبين الحجر فرقا فهو جاهل ، إلا من حيث قضاء حاجته به . فالفاضل عن قدر حاجته والحجر بمثابة واحدة .

فهذه أسباب حب المال ولما علاج كل علة بمضادة سببها . فتعالج حب الشهوات بالقناعة اليسير ، وبالصبر . وتعالج طول الأمل بكثرة ذكر الموت ، والنظر في موت الأقران ، وطول تبهم في جمع المال ، وضياؤه بعدم . وتعالج التفات القلب إلى الولد بأن خالقه خلق معه رزقه ، وكل من ولد لم يرث من أبيه مالا ، وحاله أحسن ممن ورث . وبأن يعلم أنه يجمع المال لولده ، يريد أن يترك ولده بخير ، وينقلب هو إلى شر . وأن ولده إن كان تقيا صالحا فافقه كافي ، وإن كان فاسقا فيستعين بحاله على المعصية ، وترجع مظلمته إليه . وتعالج أيضا قلبه بكثرة التأمل في الأخبار الواردة في ذم البخل ، ومدح السخاء ، وماتو عدا الله به على البخل من العقاب العظيم ومن الأدوية النافعة كثرة التأمل في أحوال البخلاء ، ووفرة الطبع عنهم واستباحهم له . فإنه ما من بخيل إلا ويستطيع البخل من غيره ، ويستثقل كل بخل من أصحابه .

(١) حديث الولد مبتغى زاد في رواية حمزة : ابن ماجه من حديث يعل بن مرة دون قوله حمزة رواه بهذه الزيادة أبو يعلى والبيهقي من حديث أبي سميد الحاكم من حديث الأسود بن خلف واسناده صحيح

فيعلم أنه مستثقل ومستنز في قلوب الناس ، مثل سائر البخلاء في قلبه . وسالج أيضا قلبه بأن التفكير في مقاصد المال ، وأنه لماذا خلق . ولا يحفظ من المال إلا بقدر حاجته إليه والباقي يندخر لنفسه في الآخرة ، بأن يحصل له ثواب بذلك . فهذه الأدوية من جهة المعرفة والعلم . فإذا عرف بنور البصيرة ، أن البذل خير له من الإمساك في الدنيا والآخرة حاجت وغبته في البذل إن كان عافلا . فإن تحركت الشهوة ، فبئس أن يحجب الخاطر الأول ولا يتوقف ، فإن الشيطان يمدده للفقر ، ويخوفه ، ويصد عنه . حكى أن أبا الحسن البوشنجي كان ذات يوم في الخلاه ، فدعا تلميذا له ، وقال أزع عن القميص وادفعه إلى فلان . فقال هلا صبرت حتى تخرج ؟ قال لم آ من على نفسي أن تتغير ، وكان قد خطر لي بذله

ولا تزول صفة البخل إلا بالبذل تكلفا . كما لا يزول المشق إلا بمفارقة المشوق ، بالسفر عن مستقره ، حتى إذا سافر وفارق تكلفا ، وصبر عنه مدة تلى عنه قلبه . فكذلك الذي يريد علاج البخل ، ينبغي أن يفارق المال تكلفا بأن يبذله . بل لورماه في الماء كان أولى به من إمساكه أيامه مع الحب له . ومن لطائف الحيل فيه ، أن يندفع نفسه بحسن الاسم والاشتهار بالسخاء ، فيبذل على قصد الرياء ، حتى تسمح نفسه بالبذل طمعا في حشمة الجود فيكون قد أزال عن نفسه خبث البخل ، واكتسب بها خبث الرياء . ولكن ينعطف بعد ذلك على الرياء ، ويزيله بملاجه ، ويكون طلب الاسم كالتسلي للنفس عند فطامها عن اللال ، كما قد يسلى الصبي عند الفطام عن الثدي باللعب بالمصافير وغيرها . لا يخلو واللعب ولكن لينفك عن الثدي إليه ، ثم ينقل عنه إلى غيره . فكذلك هذه الصفات الخبيثة ، ينبغي أن يسلط بعضها على بعض ، كما تسلط الشهوة على الغضب ، وتكسر سورته بها . ويسلط الغضب على الشهوة ، وتكسر رعوته بها . إلا أن هذا مفيد في حق من كان البخل أغلب عليه من حب الجاه والرياء ، فيبدل الأقوى بالأضعف . فإن كان الجاه محبوا عنده كالمال ، فلا فائدة فيه ، فإنه يقلع من علة ، ويزيد في أخرى مثله . إلا أن علامة ذلك أن لا يثقل عليه البذل لأجل الرياء . فبذلك يتبين أن الرياء أغلب عليه . فإن كان البذل يشق عليه مع الرياء ، فينبغي أن يبذل ، فإن ذلك يدل على أن مرض البخل أغلب على قلبه



ومثال دفع هذه الصفات بعضها ببعض ، ما يقال إن الميت تستحيل جميع أجزائه وودها  
ثم يأكل بعض الديدان البعض ، حتى يقل عددها . ثم يأكل بعضها بعضا ، حتى ترجع  
إلى اثنتين ، قويتين ، عظيمتين . ثم لا تزالان تتقاتلان ، إلى أن تغلب إحداها الأخرى ،  
فتأكلها ، وتسمن بها . ثم لا تزال تبقى جائمة وحدها ، إلى أن تموت . فكذلك هذه  
الصفات الخبيثة ، يمكن أن يسلط بعضها على بعض ، حتى يقمعها ، ويعمل الأضعف قوتا  
للأقوى ، إلى أن لا يبقى إلا واحدة ، ثم تقع العناية بمحوها وإزالتها بالجمادة ، وهو منع القوت عنها  
ومنع القوت عن الصفات ، أن لا يعمل بغيرها ، فإنها تقتضي لأعمالها ، وإذا  
خولفت خدمت الصفات وماتت . مثل البخل ، فإنه يقتضي إمساك المال . فإذا منع مقتضاه  
وبذل المال مع الجهد مرة بعد أخرى ، ماتت صفة البخل ، وصار البذل طبعا ، وسقط التسبب  
فيه . فإن علاج البخل بلم وعمل . فالعلم يرجع إلى معرفة آفة البخل ، وفائدة الجود ، والعمل  
يرجع إلى الجود والبذل على سبيل التكلف . ولكن قد يقوى البخل ، بحيث يعصى ويصم  
فيمنع تحقيق المعرفة فيه . وإذا لم تتحقق المعرفة ، لم تتحرك الرغبة ، فلم يتيسر العمل . فتبقى  
الآفة مزمنة ، كالمرض الذي يمنع معرفة الدواء وإمكان استعماله ، فإنه لا حيلة فيه إلا الصبر إلى الموت .  
وكان من عادة بعض شيوخ الصوفية ، في معالجة آفة البخل في المريدين ، أن ينعمهم من الاختصاص  
بأروايم . وكان إذا توفى في مرقد فرحه بزاوته وما فيها ، نقله إلى زاوية غيره ونقل زاوية  
غيره إليه ، وأخرجه عن جميع مملكته . وإذا رآه يلتفت إلى ثوب جديد يلبسه ، أو سجادة يفرح  
بها ، يأمره بتسليمها إلى غيره ، ويلبسه ثوبا خلقا ، لا يميل إليه قلبه . فيها يحتاج القلب عن متاع  
الدنيا . فمن لم يسلك هذا السبيل ، أنس بالدنيا وأحبها . فإن كان له ألف متاع ، كان له ألف محبوب  
ولذلك إذا سرق كل واحد منه ، ألت به مصيبة بقدر حبه له . فإذا مات ، نزل به ألف مصيبة دفعة  
واحدة ، لأنه كان يحب الكل ، وقد سلب عنه . بل هو في حياته على خطر الضيعة بالفقد والهلاك  
حمل إلى بعض الملوك قدح من فيروزج ، مرصع بالجواهر ، لم ير له نظير . ففرح الملك  
بذلك فرحا شديدا . فقال لبعض الحكماء عنده ، كيف ترى هذا ؟ قال أراه مصيبة أو قرا  
قال كنه ؟ قال إن كسر كان مصيبة لا جبر لها . وإن سرق صيرت فقيرا إليه ، ولم يجد مثله

وقد كنت قبل أن يحمل إليك في أمن من اللصبة والفقر . ثم اتفق يوما أن كسر أو سرق وعظمت مصيبة الملك عليه ، فقال صدق الحكيم ، ليته لم يحمل إلينا . وهذا شأن جميع أسباب الدنيا . فإن الدنيا عدوة لأعداء الله ، إذ تسوقهم إلى النار . وعدوة أولياء الله إذ تنضمهم بالصبر عنها . وعدوة الله ، إذ تقطع طريقه على عباده ، وعدوة نفسها ، فإنها تأكل نفسها ، فإن المال لا يحفظ إلا بالخزائن والحراس ، والخزائن والحراس لا يمكن تحصيلها إلا بالمال ، وهو بذل الدرهم والدنانير . فالمال يأكل نفسه ويضاد ذاته ، حتى يفنى . ومن عرف آفة المال لم يأنس به ، ولم يفرح به ، ولم يأخذ منه إلا بقدر حاجته . ومن فزع بقدر الحاجة فلا يبخل ، لأن ما لمسكه الحاجة فليس يبخل ، وما لا يحتاج إليه فلا يتعب نفسه بحفظه ، فيبذله . بل هو كالماء على شط الدجلة . إذ لا يبخل به أحد ، لقناعة الناس منه بمقدار الحاجة

## بيان

مجموع الوظائف التي على العبد في ماله

اعلم أن المال كما وصفناه ، خير من وجه ، وشر من وجه . ومثاله مثال حية يأخذها الراق ويستخرج منها الترياق . ويأخذها النافل ، فيقتله سمها من حيث لا يدرى . ولا يخاف أحد من سم المال ، إلا بالمحافظة على خمس وظائف الأولى : أن يعرف مقصود المال ، وأنه لماذا خلق ، وأنه لم يحتاج إليه ، حتى يكتسب ولا يحفظ إلا بقدر الحاجة ، ولا يعطيه من همته فوق ما يستحقه

الثانية : أن يراعى جهة دخل المال ، فيجتنب الحرام المحض ، وما التائب عليه الحرام كال السلطان ويجنب الجهات المكروهة ، القاذحة في المروءة ، كالهدايا التي فيها شوائب الرشوة ، وكالسؤال الذي فيه الذلة وهتك المروءة ، وما يجري مجراه الثالثة : في المقدار الذي يكتسبه ، فلا يستكثر منه ولا يستقل ، بل القدر الواجب . وميأزه الحاجة ، والحاجة لمبلى ، وسبكن ، ومطعم . وليلكل واحد ثلاث درجات ، أدنى وأوسط ، وأعلى . وما دام ما يلا إلى جانب القلة ومتقربا من جد الضرورة ، كان حقا .

ويجيء من جملة المحققين . وإن جاوز ذلك ، وقع في هاوية لا آخر لسمقتها . وقد ذكرنا  
تفصيل هذه الدرجات في كتاب الزهد

الرابعة : أن يراعى جهة المخرج ، ويقتصد في الإنفاق ، غير مبذر ولا مقتر كما ذكرناه ،  
فيضع ما اكتسبه من حله في حقه ، ولا يضيعه في غير حقه . فإن الإثم في الأخذ من غير  
حقه ، والوضع في غير حقه ، سواء

الجماسة : أن يصلح نيت في الأخذ ، والترك ، والإنفاق ، والإمساك . فيأخذ ما يأخذ  
ليستعين به على العبادة . ويترك ما يترك زهداً فيه ، ولستحقاراً له . إذا فعل ذلك لم يضره  
وجود المال . ولذلك قال على رضي الله عنه ، لو أن رجلاً أخذ جميع مافي الأرض ، وأراد به  
وجه الله تعالى ، فهو زاهد . ولو أنه ترك الجميع ، ولم يرد به وجه الله تعالى ، فليس بزاهد .  
فلتكن جميع حركاتك وسكناتك لله ، مقصورة على عبادة ، أو مابين على العبادة فإن أبعد  
الحركات عن العبادة ، الأكل وقضاء الحاجة . وهما مميّتان على العبادة . فإذا كان ذلك مقصداً  
بها ، صار ذلك عبادة في حقه . وكذلك ينبغي أن تكون نيتك في كل ما يحفظك ،  
من قيص ، وإزار ، وفراش ، وآية . لأن كل ذلك مما يحتاج إليه في الدين . وما فضل من  
الحاجة ، ينبغي أن يقصد به أن ينتفع به عبد من عباد الله ، ولا ينعم منه عند حاجته . فن  
فضل ذلك ، فهو الذي أخذ من حبة المال جوهرها وتزياتها ، واتقى سمها ، فلا تفسره كثرة  
المال . ولكن لا يتأني ذلك إلا لمن رسخ في الدين قدمه ، وعظم فيه علمه . والعامي إذا  
تشبه بالعام في الاستكثار من المال ، وزعم أنه يشبه أغنياء الصحابة ، شابه الصبي الذي يرى  
المزعم الحاذق يأخذ الحية ، ويتصرف فيها ، فيخرج ترانها ، فيقتدى به ، ويظن أنه أخذها  
مستحسن صورتهما وشكلها ، ومستلينا جلها ، فيأخذها اقتداء به ، فتقتله في الحال . إلا أن  
يقتل الحية يدرى أنه قتل ، وقبيل المال قد لا يعرف . وقد شبهت الدنيا بالحية . فقتل

هي دنيا كحبة تنفث السم وإن كانت الحبة لانت

وكما يستحيل أن يتشبه الأعمى بالبهيم ، في تخطي قلال الجبال ، وأطراف البحار ، والطرق .

المشوكه ، فقال أن يتشبه العامي بالعالم الكامل في تناول المال .

## بيان

فم النفي ومدح الفقر

اعلم أن الناس قد اختلفوا في تفضيل النفي الشاكر ، على الفقير الصابر . وقد أوردنا ذلك في كتاب الفقر والزهدي ، وكشفنا عن تحقيق الحق فيه . ولكننا في هذا الكتاب ، ندل على أن الفقر أفضل وأعلى من النفي على الجملة ، من غير التفات إلى تفصيل الأحوال . وتقتصر فيه على حكاية فصل ذكره الحارث المحاسبي رضى الله عنه ، في بعض كتبه ، في الرد على بعض العلماء من الأغنياء ، حيث احتج بأغنياء الصحابة ، وبكثرة مال عبدالرحمن بن عوف وشبه نفسه بهم . والمحاسبي رحمه الله خير الأمة في علم المعاملة ، وله السبق على جميع الباحثين عن عيوب النفس ، وآفات الأعمال ، وأغوار العبادات ، وكلامه جدير بأن يحكى على وجهه وقد قال بمدح كلام له في الرد على علماء السوء ، بلشأن أن عيسى بن مريم عليه السلام ، قال يا علماء السوء ، تصومون ، وتصلون ، وتصدقون ، ولا تفلحون ، ماتؤمرون ، وتدرسون ما لا تعلمون . فياسوء ما تحكمون . تنوون بالقول والأمانى ، وتعاون بالهوى ، وما ينفي عنكم أن تنقوا جلودكم ، وقلوبكم دنسة . بحق أقول لكم ، لا تكونوا كالنخل ، يخرج منه الدقيق الطيب ، وتبقى فيه النخالة . كذلك أنتم تخرجون الحكم من أفواهكم ، ويبقى الغل في صدوركم . يا عبيد الدنيا ، كيف يدرك الآخرة من لا تنقضى من الدنيا شهوته ، ولا تنقطع منها رغبته ! بحق أقول لكم ، إن قلوبكم تبيى من أعمالكم . جعلتم الدنيا تحت ألسنتكم ، والعمل تحت أقدامكم . بحق أقول لكم ، أفدتم آخرتكم ، فصلاح الدنيا أحب إليكم من صلاح الآخرة . فأى الناس أخسر منكم ؟ لو تعلمون ، ويلكم ، ختام تصفون الطريق للمبدلين وتقيمون في محل المنحيرين ، كأنكم تدعون أهل الدنيا ليركوها لكم . مهلا مهلا . ويلكم ماذا ينفي عن البيت المظلم أن يوضع السراج فوق ظهره ، وجوفه وحش مظلم ؟ كذلك لا ينفي عنكم أن يكون نور العلم بأفواهكم ، وأجوافكم منه وحشة متمطلة . يا عبيد الدنيا لا كميدي أقبية ، ولا كأحرار صكرام ، توشك الدنيا أن تقلعكم عن أصولكم ، فتلقكم على وجوهكم ، ثم تكبكم على مناخركم ، ثم تأخذ خطاياكم بنواصيركم ، ثم تدفعكم من خلفكم

حتى تسلّمكم إلى الملك الديان عرافة فردى، فيوقفكم على سوا آتكم ثم يحزكم بسوء أعمالكم ثم قال الحارث رحمه الله: إخواني، فبؤلاء علماء السوء، شياطين الإنس، وفتنة على الناس، رغبوا في عرض الدنيا ورفقتها، وآثروها على الآخرة، وأذلوا الدين للدنيا. فهم في الماثل عاروشين، وفي الآخرة هم الخاسرون، أويقو الكريم بفضلّه . وبعد،

فإني رأيت الهالك المؤثر للدنيا، سروره ممزوج بالتنميص، فيتفجر عنه أنواع الهوموم، وفنون المعاصي، وإلى البوار والتلف مصيره. فرح الهالك برجائه، فلم يبق له دنياه، ولم يسلم له دينه. خسر الدنيا والآخرة، ذلك هو الخسران المبين. فإلها من مصيبة ما أظلمها، ورزية ما أجلها. ألا فراقبوا الله إخواني، ولا يفرنكم الشيطان وأولياؤه، من الآئسين بالحجج الداحضة عند الله، فإنهم يتكالبون على الدنيا، ثم يطلبون لأنفسهم الماثير والحجج، ويرغمون أن أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم كانت لهم أموال، فيزين المغرورون بذكر الصحابة، ليمزحهم الناس على جمع المال، ولقد دهام الشيطان وما يشعرون.

ويحك أيها المفتون، إن احتجاجك بال عبد الرحمن بن عوف، مكيدة من الشيطان ينطق بها على لسانك قهلك، لأنك متى زعمت أن أخيار الصحابة أرادوا المال للتكاثر والشرف، والزينة، فقد اغتبت السادة، ونسبتهم إلى أمر عظيم. ومتى زعمت أن جمع المال الحلال أعلى وأفضل من تركه، فقد ازدريت محمدا والمرسلين، ونسبتهم إلى قلة الرغبة والزهد في هذا الخير الذي رغبته فيه أنت وأصحابك، من جمع المال، ونسبتهم إلى الجبل إذ لم يجمعوا المال كما جمعت. ومتى زعمت أن جمع المال الحلال أعلى من تركه، فقد زعمت أن رسول الله صلى الله عليه وسلم لم ينصح للأمة إذ نهام<sup>(١)</sup> عن جمع المال، وقد علم أن جمع المال خير للأمة، فقد غشهم بزعمك حين نهام عن جمع المال، كذبت ورب السماء على رسول الله صلى الله عليه وسلم. فلقد كان للأمة ناصحا، وعليهم مشفقا، وبهم رؤفا. ومتى زعمت أن جمع المال أفضل، فقد زعمت أن الله عز وجل لم ينظر لمعباده، حين نهام عن جمع المال،

(١) حديث للنهي عن جمع المال: ابن عدى عن حديث ابن مسعود ما أوحى الله إلى أن أجمع المال وأكون من الناجرين - الحديث: ولأبي نعيم والحطيب في التازيعة والبيهقي في الزهد من حديث الحارث بن سويد في أثناء الحديث لا يجمعوا ما لا تأكلون ولا يمشون

وقد علم أن جمع المال خير لهم. أو زعمت أنت الله تعالى لم يعلم أن الفضل في الجمع ،  
 فلذلك نهام عنه ، وأنت عليم بما في المال من الخير والفضل ، فلذلك رغبت في الاستكثار ،  
 كأنك أعلم بموضع الخير والفضل من ربك ، تعالى الله عن جهلك أيها المفقون . تدبر بمقتلك  
 مادهاك به الشيطان ، حين زين لك الاحتجاج بحال الصحابة . ويحك ، ما ينفعك الاحتجاج  
 بحال عبد الرحمن بن عوف ، وقد ودعه عبد الرحمن بن عوف في القيامة أنه لم يؤت من الدنيا  
 إلا قوتا . ولقد بلغني أنه لما توفي عبد الرحمن بن عوف رضى الله عنه ، قال أناس من أصحاب  
 رسول الله صلى الله عليه وسلم ، إنا نخاف على عبد الرحمن فيما ترك . فقال كعب ، سبحان  
 الله ، وما تخافون على عبد الرحمن ، كسب طيبا ، وأنفق طيبا ، وترك طيبا ، فبلغ ذلك أباه ،  
 فخرج مغضبا يريد كعبا ، فربعظم لحي بعير ، فأخذه بيده ، ثم انطلق يريد كعبا . فقيل  
 لكعب ، إن أباهذا يطلبك ، فخرج هاربا ، حتى دخل على عثمان يستغيث به ، وأخبره الخبر  
 وأقبل أبو ذر يقص الأثر في طلب كعب ، حتى انتهى إلى دار عثمان ، فلما دخل ، قام كعب  
 فجلس خلف عثمان ، هاربا من أبي ذر ، فقال له أبو ذر ، هيه يابن اليهودية ، ترعم أن لا بأس  
 بما ترك عبد الرحمن بن عوف ، ولقد خرج رسول الله صلى الله عليه وسلم ، يوما نحو أحد  
 وأنا معه ، فقال « يَا أَبَا ذَرٍّ » فقلت ليك يا رسول الله ، فقال <sup>(١)</sup> « الْأَكْثَرُونَ هُمْ الْأَقْلَوْنَ  
 يَوْمَ الْقِيَامَةِ الْأَمَنُ قَالَ هَكَذَا وَهَكَذَا عَنْ يَمِينِهِ وَشِمَالِهِ وَتَدَامِ وَخَلِيفِهِ وَقَلِيلُ مَا هُمْ »  
 ثم قال « يَا أَبَا ذَرٍّ » قلت نعم يا رسول الله ، بأبي أنت وأمي ، قال « مَا يَسُرُّنِي أَنْ لِي مِثْلُ  
 أَحَدٍ أَتَّقُهُ فِي سَبِيلِ اللَّهِ أَمُوتُ يَوْمَ أَمُوتُ وَأَتْرُكُ مِنْهُ قِيرَاطَيْنِ » قلت أو قطايرين  
 يا رسول الله ؟ قال « بَلْ قِيرَاطَانِ » ثم قال « يَا أَبَا ذَرٍّ أَنْتَ تُرِيدُ الْأَكْثَرَ وَأَنَا أُرِيدُ الْأَقْلَّ »  
 فرسول الله يريد هذا ، وأنت تقول يابن اليهودية لا بأس بما ترك عبد الرحمن بن عوف ؟

( ١ ) حديث أبي ذرٍّ الأَكْثَرُونَ هُمْ الْأَقْلَوْنَ يَوْمَ الْقِيَامَةِ الْأَمَنُ قَالَ هَكَذَا وَهَكَذَا - الحديث : متفق عليه وقد

تقدم دون هذه الزيادة التي أوله من قول كعب حين مات عبد الرحمن بن عوف كعب طيبا  
 وترك طيبا وانسكوا به فر عليه فم أفتت على هذه الزيادة إلا في قول البخاري بن أسد الخراساني  
 بلغني كما ذكره المصنف وقد رواها أحمد وأبو يونس وأبو هريرة من هذا ولفظ كعب إذا كان قنص  
 عنه حتى أتته فلا بأس به فخرج أبو هريرة جصاء ففرد كعبا وقال مصنف رسول الله صلى الله عليه وسلم  
 يقول ما أحب لو كان هذا المثل في الدنيا به المصنف : وفيه إبرة طيبة ..

كذبت وكذب من قال . فلم يرد عليه خوفاً حتى خرج . . . وبلغنا أن عبد الرحمن بن عوف قدمت عليه غير من اليمن ، فقصبت المدينة ضجة واحدة ، فقالت عائشة رضي الله عنها ، ما هذا ؟ قيل غير قدمت لعبد الرحمن ، قالت صدق الله ورسوله صلى الله عليه وسلم . فبلغ ذلك عبد الرحمن فسألها ، فقالت سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم <sup>(٢)</sup> يقول « إني رأيت الجنة فرأيت فقراء المهاجرين والمسلمين يدخلون سعيًا ولم أر أحدًا من الأغنياء يدخلها معهم إلا عبد الرحمن بن عوف رأيت يدخلها معهم حيًّا » فقال عبد الرحمن ، إن العير وما عليها في سبيل الله ، وإن أرقاءها أحرار ، لئلي أن أدخلها معهم سعيًا .

وبلغنا أن النبي صلى الله عليه وسلم <sup>(٣)</sup> قال لعبد الرحمن بن عوف « أما إنك أول من يدخل الجنة من أغنياء أمي وما كدت أن تدخلها إلا حبرًا »

ويحك أيها المفتون ، فما احتجارك بالمال ، وهذا عبد الرحمن في فضله ، وتقواه ، وصنائه المعروف ، وبذله الأموال في سبيل الله ، مع صحبته لرسول الله صلى الله عليه وسلم <sup>(٤)</sup> ، وبشراه بالجنة أيضا ، يوقف في عرصات القيامة وأهوالها ، بسبب مال كسبه من حلال للتعفف ، ولصنائع المعروف ، وأنفق منه قصدا ، وأعطى في سبيل الله سمحا ، منع من السعي إلى الجنة مع الفقراء المهاجرين ، وصار محبوبا آثارهم جوا . فاطنك بأماننا للفرق في فتن الدنيا وبعد ، فالمعجب كل المعجب لك يامفتون ، تترغ في تحاليل الشهوات والسحت ، وتكالب على أوساخ الناس ، وتقلب في الشهوات ، والزينة ، والمباهاة ، وتقلب في فتن

(٢) حديث عائشة رأيت الجنة فرأيت فقراء المهاجرين وللسين شتا - الحديث : في أن عبد الرحمن

ابن عوف يدخل الجنة جوا رواه أحمد مختصرا في كون عبد الرحمن يدخل جوا دون ذكر

فقراء المهاجرين وللسين وفي عمارة بن راذان مختلف فيه - الحديث :

(٣) حديث قال أما إنك أول من يدخل الجنة من أغنياء أمي وما كدت أن تدخلها إلا حبرًا من

حديث أنس بن مالك عن عبد الرحمن بن عوف قال رأيت الجنة فرأيت فقراء المهاجرين وللسين شتا - الحديث :

ولن تدخل الجنة إلا زحفا قال صحيح الاسناد قلت بل ضعيف فيه قاله بن أبي مالك ضعف الجمهور

(٤) حديث بشر النبي صلى الله عليه وسلم عبد الرحمن بن عوف بالجنة الترمذي والنسائي في الكبرى من حديثه

أبو بكر في الجنة - الحديث : وفيه عبد الرحمن بن عوف في الجنة وهو عند الأربعة من حديث

صحيح بن زبير قال البخاري والترمذي وهذا أصح

الدنيا، ثم تخرج بعد الرحمن، وترغم أنك إن جمعت المال فقد جمعت الصحابة، كأنك  
تسبب السلف وفيهم. وبحك، إن هذا من قياس إبليس، ومن فتياه لأوليائه  
وسأصف لك أحوالك وأحوال السلف، لتعرف فضائحك، وفضل الصحابة  
ولعمري لقد كان بعض الصحابة أموال، أرادوها للتشف، والبذل في سبيل الله،  
فكسبوا حلالا، وأكلوا طيبا، وأنفقوا قصدا، وقدموا فضلا، ولم ينسوا منها حقاً،  
ولم يخلوا بها، لكنهم جادوا لله بأكثرها، وجاد بعضهم بجميعها، وفي الشدة آثروا الله  
على أنفسهم كثيراً، فبأنه أذكلك أنت؟ والله إنك لتبديد الشبه بالقوم. وبعد  
فإن اختيار الصحابة كانوا للمسكنة معينين، ومن خوف الفقر آمنين، وبأنه في أرزاقهم واثقين،  
وبتقدير الله مسرورين، وفي البلاء راضين، وفي الرضاء شاكرين، وفي الضراء صابرين،  
وفي السراء حامدين. وكانوا لله متواضعين، وعن حب العلو والتكأثر ورعين، لم ينالوا  
من الدنيا إلا للباح لهم، ورضوا بالبلية منها، وزجوا الدنيا، وصبروا على مكارهاها، ومجروا  
مرارتها، وزهدوا في نعيمها وزهراتها. فبأنه أذكلك أنت، ولقد بلغنا أنهم كانوا  
إذا أبليت الدنيا عليهم حزنوا، وقالوا ذنب عجبت عقوبته من الله، وإذا رأوا الفقر مقبلاً  
قالوا مرحباً بشمار الصالحين. وبلغنا أن بعضهم كان إذا أصبح وعند عياله شيء،  
أصبح كشيء حزيناً. وإذا لم يكن عندهم شيء، أصبح فرحاً مسروراً. فقيل له إن الناس إذا  
لم يكن عندهم شيء حزنوا، وإذا كان عندهم شيء فرحوا، وأنت لست كذلك. قال إني  
إذا أصبحت وليس عند عيالي شيء، فرحت، إذ كان لي برسول الله صلى الله عليه وسلم أسوة.  
وإذا كان عند عيالي شيء، إغتمت، إذ لم يكن لي بآل محمد أسوة. وبلغنا أنهم كانوا  
إذا سلك بهم سبيل الرضاء حزنوا وأشفقوا، وقالوا مالنا وللدنيا وما يرد بها فكأنهم  
على جناح خوف. وإذا سلك بهم سبيل البلاء فرحوا واستبشروا، وقالوا الآن نلهمدارينا  
فهذه أحوال السلف ونعمهم، وفهم من الفضل أكثر مما وصفنا. فبأنه أذكلك  
أنت؟ إنك لتبديد الشبه بالقوم، وسأصف لك أحوالك أيها المفتون ضداً لأحوالهم  
وذلك أنك تلطخي عند النحر، وتبظر عند الرضاء، وتفرح عند السراء، وتفعل عن  
شكر ذي النعماء، وتتمتع عند الضرراء، وتبغض البلاء، ولا ترضى بالقضاء.



نعم : وتنبض الفقر ، وتأنف من المسكنة ، وذلك فخر المرسلين . وأنت تأنف من فخرهم ، وأنت تدخر المال وتجمعه خوفا من الفقر ، وذلك من سوء الظن بالله عز وجل وقله اليقين بضمانه . وكفى به إثمًا وعساک تجمع المال لنعيم الدنيا ، وزهرتها ، وشهواتها ، ولذاتها . ولقد بلغنا أن رسول الله صلى الله عليه وسلم <sup>(١)</sup> قال « شَرَارُ أُمَّتِي الَّذِينَ غَدُوا بِالنَّعِيمِ قَرَبَتْ عَلَيْهِ أَجْسَامُهُمْ »

وبلغنا أن بعض أهل العلم قال ، ليحیی . يوم القيامة قوم يطلبون حسنات لهم ، فيقال لهم ( أَذْهَبْتُمْ طَيِّبًا تَكُمُ فِي حَيَاتِكُمْ الدُّنْيَا وَاسْتَمْتَعْتُمْ بِهَا <sup>(٢)</sup> ) وأنت في غفلة ، قد حرمت نعيم الآخرة بسبب نعيم الدنيا ، فيألفها حسرة ومصيبة . نعم . وعساک تجمع المال للتكاثر والعلو ، والفخر ، والرياسة في الدنيا ، وقد بلغنا أنه من طلب الدنيا للتكاثر أو للتفاخر ، لقي الله وهو عليه غضبان . وأنت غير مكترث بما حل بك من غضب ربك ، حين أردت التكاثر والعلو . نعم : وعساک المكث في الدنيا أحب إليك من النقلة إلى جوار الله ، فأنت تكره لقاء الله ، والله للقاتك أكره ، وأنت في غفلة . وعساک تأسف على ما فاتك من عرض الدنيا ، وقد بلغنا أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال « مَنْ أَسِفَ عَلَى دُنْيَا فَاتَتْهُ أَقْرَبَ مِنَ النَّارِ مَسِيرَةَ شَهْرٍ » وقيل سنة . وأنت تأسف على ما فاتك ، غير مكترث بقربك من عذاب الله . نعم : ولعلك تخرج من دينك أحيانًا لتوفير دينك ، وتفرح بإقبال الدنيا عليك ، وترتاح لذلك سرورا بها ، وقد بلغنا أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال <sup>(٣)</sup> « مَنْ أَحَبَّ الدُّنْيَا وَسَرَّ بِهَا ذَهَبَ خَوْفُ الْآخِرَةِ مِنْ قَلْبِهِ » وبلغنا أن بعض أهل العلم قال ، إنك تحاسب على التحزن على ما فاتك من الدنيا ، وتحاسب بفرحك في الدنيا إذا قدرت عليها . وأنت فرح بدنياك ، وقد سلبت الخوف من الله تعالى . وعساک تنفى بأمور دينك ، أضعاف ما تنفى بأمور آخرتك . وعساک ترى مصيبتك في معاصيك ، أهون

(١) حديث شرار أمتي الذين غدوا بالنعيم - الحديث : تقدم ذكره في أوائل كتاب ذم البخل عند الحديث

الرابع منه من أسف على دنيا فاتته أقرب من النار مسيرة سنة

(٢) حديث من أحب الدنيا وعمرها ذهب خوف الآخرة من قلبه : لم أجده إلا بإسناد لا يثبت . ابن أسد الحلبي

كما ذكره المصنف عنه

من مصيبتك في انتقام دينك. نعم: وخوفك من ذهاب مالك، أكثر من خوفك من الذنوب وعساك تبذل للناس ما جمعت من الأوساخ كلها، والرفعة في الدنيا. وعساك ترضى المخوفين، مساخطا لله تعالى، كيما تكرم وتعظم. ويحك، فكأن احتقار الله تعالى لك في القيامة، أهون عليك من احتقار الناس إياك. وعساك تخفى من المخوفين مساويك، ولا تكثر باطلاع الله عليك فيها، فكأن الفضيحة عند الله، أهون عليك من الفضيحة عند الناس، فكأن العيب أعلى عندك قدرا من الله تعالى. الله عن جهلك. فكيف تنطق عند ذوى الأبواب، وهذه المثلث فيك! أف لك، متلونا بالأنذار، وتحتج بحال الأبرار! هيئات هيئات، ما أبعدك عن السلف الأخيار! والله لقد بلّغني أنهم كانوا فيما أحل لهم، أزهد منكم فيما حرم عليكم. إن الذى لا بأس به عندهم، كان من الموبقات عندهم، وكانوا للزلة الصغيرة أشد استمظانا منكم لكبائر الماضى. فليت أطيع مالك وأخيه، مثل شبهات أموالهم وليتك أشفتت من سيئاتك، كما أشفتوا على حسناتهم أن لا تقبل. ليت صومك على مثال إفطارهم. وليت اجتهدك في العبادة على مثل فتورهم ونومهم. وليت جميع حسناتك مثل واحدة من سيئاتهم. وقد بلّغني عن بعض الصحابة أنه قال، غنيمة الصديقين ما فاتهم من الدنيا، ونهيمهم ما زوى عنهم منها. فمن لم يكن كذلك، فليس مهم في الدنيا، ولا مهم في الآخرة. فسبحان الله، كم بين الفريقين من التفاوت! فريق خيار الصحابة في العلو عند الله؛ وفريق أمثالكم في السفالة، أو يعفو الله الكريم بفضله. وبعد، فإنك إن زعمت أنك متأس بالصحابة بجميع المال، للتشف واليذل في سبيل الله، فتدبر أمرك. ويحك هل تجد من الحلال في دهرك كما وجدوا في دهرهم؟ أو تحسب أنك محتاط في طلب الحلال كما احتاطوا؟ لقد بلّغني أن بعض الصحابة قال، كنا ندع سبعين بابا من الحلال، مخافة أن تقع في باب من الحرام. أفتطمع من نفسك في مثل هذا الاحتياط؟ لا ورب الكعبة، ما أحسبك كذلك. ويحك، كن على يقين أن جمع المال لأعمال البر مكر من الشيطان ليورثك بسبب البر في اكتساب الشبهات، المزوجة بالسحت والحرام. وقد بلّغنا أن

رسول الله صلى الله عليه وسلم<sup>(١)</sup> قال « مَنِ اجْتَرَأَ عَلَى الشُّبُهَاتِ أَوْشَكَ أَنْ يَقَعَ فِي الْحَرَامِ » أيها المفلت ، أما علمت أن خوفك من اتحام الشبهات ، أعلى وأفضل ، وأعظم لقدرك عند الله ، من اكتساب الشبهات ، وبذلها في سبيل الله وسبيل البر ؟ بلقنا ذلك عن بعض أهل العلم قال ، لأن تدع درهما واحدا ، مخافة أن لا يكون حلالا ، خير لك من أن تتصدق بألف دينار من شبهة ، لا تدري أيحل لك أم لا

فإن زعمت أنك أتقى وأورع من أن تتلبس بالشبهات ، وإنما تجمع المال بزعمك من الحلال للبذل في سبيل الله ، ويحك إن كنت كما زعمت بالنافي الورع ، فلا تعرض للحساب فإن خيار الصحابة خافوا المسألة . وبلقنا أن بعض الصحابة قال ، ما سرتني أن أكتسب كل يوم ألف دينار من حلال ، وأفقه في طاعة الله ، ولم يشغلني الكسب عن صلاة الجماعة . قالوا ولم ذاك رحمك الله ؟ قال لأنني غني عن مقام يوم القيامة ، فيقول عبدي من أين أكتسبت ؟ وفي أي شيء أفقت . فهؤلاء المتقون كانوا في جدة الإسلام ، والحلال موجود لديهم . تركوا المال وجلا من الحساب ، مخافة أن لا يقوم خير المال بشره . وأنت بنفاية الأمن ، والحلال في دهرك مفقود ، تسكالب على الأوساخ ، ثم تزعم أنك تجمع المال من الحلال . ويحك ، أين الحلال فتجمعه . وبعد ، فلو كان الحلال موجودا لديك أما تخاف أن يتغير عند النسي قلبك ؟ وقد بلقنا أن بعض الصحابة كان يرث المال الحلال ، فيتركة مخافة أن يفسد قلبه . اقتطع أن يكون قلبك أتقى من غلوب الصحابة ، فلا يزول عن شيء من الحق في أمرك وأحوالك ؟ لئن ظننت ذلك ، لقد أحسنت الظن بنفسك الأمانة بالسوء ويحك ، إني لك ناصح ، أرى لك أن تقنع بالبلغة ، ولا تجمع المال لأعمال البر ، ولا تعرض للحساب ، فإنه بلقنا عن رسول الله صلى الله عليه وسلم<sup>(٢)</sup> أنه قال « مَنْ نُوقِسَ الْحِسَابَ عَذَّبَ » وقال عليه السلام<sup>(٣)</sup> « يُؤْتَى بِرَجُلٍ يَوْمَ الْقِيَامَةِ وَقَدْ جَمَعَ مَالًا مِنْ حَرَامٍ وَأَفْقَهُ

( ١ ) . حديث من اجتأ على الشبهات أوشك أن يقع في الحرام : متفق عليه من حديث الثعلبي بن بشير نحوه وقد تقدم في كتاب الحلال والحرام أول الحديث :

( ٢ ) . حديث من نوقس الحساب عذب : متفق عليه من حديث عائشة وقد تقدم

( ٣ ) . حديث يؤتى بالرجل يوم القيامة وقد جمع مالا من حرام وأفقه في حرام فيقال اذهبوا به إلى النار : بطوله لم يلقه إلا على أمل

فِي حَرَامٍ قِيْلَ اَذْهَبُوا بِهِ إِلَى النَّارِ وَيُوْتَى بِرَجُلٍ قَدْ جَمَعَ مَالًا مِنْ حَلَالٍ وَأَنْفَقَهُ فِي حَرَامٍ  
 قِيْلَ اَذْهَبُوا بِهِ إِلَى النَّارِ وَيُوْتَى بِرَجُلٍ قَدْ جَمَعَ مَالًا مِنْ حَرَامٍ وَأَنْفَقَهُ فِي حَلَالٍ قِيْلَ  
 اَذْهَبُوا بِهِ إِلَى النَّارِ وَيُوْتَى بِرَجُلٍ قَدْ جَمَعَ مَالًا مِنْ حَلَالٍ وَأَنْفَقَهُ فِي حَلَالٍ قِيْلَ لَمْ يَنْفُ لَمَلَكُ  
 قَصْرَتْ فِي مَلَبِّ هَذَا شَيْءٍ مِمَّا فَرَضْتُ عَلَيْكَ مِنْ صَلَاةٍ لَمْ تُصَلِّهَا لَوْ فِيهَا وَفَرَطْتَ فِي  
 شَيْءٍ مِنْ رُكُوعِهَا وَسُجُودِهَا وَوُضُوئِهَا فَيَقُولُ لَا يَأْرَبُ كَسَبْتُ مِنْ حَلَالٍ وَأَنْفَقْتُ  
 فِي حَلَالٍ وَلَمْ أَضِغْ شَيْئًا مِمَّا فَرَضْتُ عَلَى لَمَلَكُ اخْتَلَتْ فِي هَذَا الْمَالِ فِي شَيْءٍ  
 مِنْ مَرْكَبٍ أَوْ قُوْبٍ بَاهِتٍ بِهِ فَيَقُولُ لَا يَأْرَبُ لَمْ أَخْطِ وَلَمْ أَبَاهُ فِي شَيْءٍ قِيْلَ لَمَلَكُ  
 مَنَعَتْ حَقَّ أَحَدٍ أَمْرُكَ أَنْ تُعْطِيَهُ مِنْ ذَوِي الْقُرْبَى وَالْيَتَامَى وَالْمَسْكِينِ وَابْنِ السَّبِيلِ  
 فَيَقُولُ لَا يَأْرَبُ كَسَبْتُ مِنْ حَلَالٍ وَأَنْفَقْتُ فِي حَلَالٍ وَلَمْ أَضِغْ شَيْئًا مِمَّا فَرَضْتُ عَلَى  
 وَلَمْ أَخْطِ وَلَمْ أَبَاهُ وَلَمْ أَضِغْ حَقَّ أَحَدٍ أَمْرِي أَنْ أُعْطِيَهُ قَالَ فَيَجِيءُ وَأُولَئِكَ فَيَخَاصِمُونَهُ  
 فَيَقُولُونَ يَا رَبِّ أَعْطِنَاهُ وَأَغْنَيْتَهُ وَجَمَلْتَهُ يَنْ أَظْهَرْنَا وَأَمْرُنَا أَنْ يُعْطِيَنَا فَإِنْ كَانَ عَظَامُهُمْ  
 وَمَا ضَمِيعٌ مَعَ ذَلِكَ شَيْئًا مِنَ الْفَرَائِضِ وَلَمْ يَخْتَلْ فِي شَيْءٍ قِيْلَ قَبْلَ أَنْ هَاتِ شُكْرَ  
 كُلِّ نِعْمَةٍ أَنْفَعْنَا عَلَيْكَ مِنْ أَكَلَةٍ أَوْ شَرِبَةٍ أَوْ لَذَةٍ فَلَا يَزَالُ يُسْأَلُ ،

ويحك ، فمن ذا الذي يتعرض لهذه المسألة التي كانت لهذا الرجل ، الذي قلب في الحلال  
 وقام بالحقوق كلها ، وأدى الفرائض بمحدودها ، حوسب هذه المحاسبة . فكيف ترى يكون  
 حال أمثالنا ، الفرق في فتن الدنيا ، وتخالطها ، وشبهاتها ، وشهواتها ، وزينتها ،

ويحك لأجل هذه المسائل ، يخاف المتقون أن يلبسوا بالدنيا ، فرضوا بالكفاف منها  
 وعملوا بأنواع البر من كسب المال ، فلك ويحك . بهؤلاء الأخيار أسوة . فإن أبيت  
 ذلك وزعمت أنك بالغ في الورع والتقوى ، ولم تجمع المال إلا من حلال بزعمك للتصنف ،  
 والبذل في سبيل الله ، ولم تنفق شيئا من الحلال إلا بحق ، ولم يتغير بسبب المال قلبك  
 عما يحب الله ، ولم تخط الله في شيء من سرائك وعلائقتك . ويحك ، فإن كنت  
 كذلك ، ولست كذلك ، فقد ينبغي لك أن ترضى بالبلغة ، وتمتزل ذوي الأموال إذا وقفوا  
 للسؤال ، وتسبق مع الرغيل الأول في زمرة المصطفى ، لأجبن عليك للمسألة والحساب ،

فإسلامة، وإما عطب، فإنه بلغنا أن رسول الله صلى الله عليه وسلم<sup>(١)</sup> قال « يَدْخُلُ صَعَالِيكُ الْمُهَاجِرِينَ قَبْلَ أَغْنِيَانِهِمُ الْجَنَّةَ بِخَمْسِمِائَةِ عَامٍ »، وقال عليه السلام<sup>(٢)</sup> « يَدْخُلُ قَرَاهُ الْمُؤْمِنِينَ الْجَنَّةَ قَبْلَ أَغْنِيَانِهِمْ قِيَا كُلُّوْنَ وَيَتَمَتَّعُونَ وَالْآخِرُونَ جَنَّةً عَلَى رُكْبِهِمْ يَقُولُونَ قَبْلَكُمْ طَلَبْتُنِي أَنْتُمْ حُكَّامُ النَّاسِ وَمُلُّوْكُمْ فَأَرْوِنِي مَاذَا صَنَعْتُمْ فِيمَا أَعْطَيْتُكُمْ »

وبلغنا أن بعض أهل العلم قال، ما سرني أن لي حر النمل ولا أكون في الرعي الأول، مع محمد عليه السلام وحر به، يا قوم فاستبقوا السباق مع الخفين، في زمرة المرسلين عليهم السلام، وكونوا وجلين من التخلف والانتقطاع عن رسول الله صلى الله عليه وسلم، وجل المتقين<sup>(٣)</sup>. لقد بلغني أن بعض الصحابة، وهو أبو بكر رضي الله عنه، عطش، فاستقى فأثى بشربة من ماء وعسل، فلما ذاقه خنقته المرة، ثم بكى وأبكى، ثم مسح الدموع عن وجهه، وذهب ليتكلم، فعاد في البكاء. فلما أكثر البكاء، قيل له، أكل هذا من أجل هذه الشربة؟ قال نعم. بينما أنا ذات يوم عند رسول الله صلى الله عليه وسلم، وما معه أحد في البيت غيري فجعل يدفع عني نفسه وهو يقول إليك عني فقلت له فذاك أي وأمي ما أرى بين يديك أحدا، فنحناطب؟ فقال « هَذِهِ الدُّنْيَا تَطَاوَلَتْ إِلَيَّ بِمَنْفَعِهَا وَرَأْسُهَا فَقَالَتْ لِي يَا مُحَمَّدُ خُذْنِي فَقُلْتُ إِلَيْكَ عَنِّي فَقَالَتْ إِنْ تَنَجَّ مِنِّْي يَا مُحَمَّدُ فَإِنَّهُ لَا يَنْجُو مِنِّي مَنْ بَعْدَكَ » فأخاف أن تكون هذه قد لحقتني، تقطعني عن رسول الله صلى الله عليه وسلم يا قوم، فهو لاء الأخيار بكوا وجلا أن تقطعهم عن رسول الله صلى الله عليه وسلم شربة

(١) حديث يدخل صعاليك المهاجرين قبل أغنيائهم الجنة خمسمائة عام - الترمذي وحسنه وابن ماجه من حديث أبي سعيد بلفظ فقرا مكان صعاليك ولما رواه النسائي في الكبرى من حديث أبي هريرة يدخل الفقراء الجنة - الحديث : ولمسلم من حديث عبدالله بن عمران قرأه المهاجرين يسقون الأغنياء إلى الجنة بأربعين خريفا

(٢) حديث يدخل فقراء المؤمنين الجنة قبل أغنيائهم فيتمتعون ويأكلون - الحديث : إلهه أصلا (٣) حديث أن بعض الصحابة عطش فاشقى فأثى بشربة ماء وعسل - الحديث : دفع النبي صلى الله عليه وسلم الدنيا عن نفسه وقوله إليك مني - الحديث : الزبائر والحاكم من حديث زيد بن أرقم قال كنعند أبي بكر فطأ فطأ فأنى جاء وعسل - الحديث : قال الحاكم صحيح الاسناد قلت بل ضميم وقد تقدم قبل هذا في هذا الكتاب

من حلال ، وبحك أنت في أنواع من التمتع والشهوات ، من مكاسب السحت والشبهات لا تخشى الاقطاع ؟ أف لك ، ما أعظم جهلك . وبحك ، فإن تخلفت في القيامة عن رسول الله صلى الله عليه وسلم ، محمد المصطفى ، تنتظرن إلى أهوال جزعت منها الملائكة والأنبياء . ولئن قصرت عن السباق ، فليطولن عليك اللحاق ، ولئن أردت الكثرة ، لتصيرن إلى حساب عسير . ولئن لم تنقح بالقليل ، لتصيرن إلى وقوف طويل ، وصراخ وعويل . ولئن رضيت بأحوال المتخلفين ، لتقطعن عن أصحاب اليمين ، وعن رسول رب العالمين ، ولتبطئن عن نعيم المتتمين . ولئن خالفت أحوال المتقين ، لتكونن من المحتبسين في أهوال يوم الدين . فتدبر وبحك ما سمعت . وبعد فإن زعمت أنك في مثال خيار السلف ، فنع بالقليل ، زاهد في الحلال ، بذول لمالك ، مؤثر على نفسك ، لا تخشى الفقر ، ولا تدخر شيئاً لفدك ، مبنض للتكاثر والغنى ، راض بالفقر والبلاء ، فرح بالقلة والسكنة ، مسرور بالذل والضعة ، كاره للعلو والرفعة ، قوى في أمرك ، لا يتغير عن الرشد قلبك ، قد حاسبت نفسك في الله ، وأحكمت أمورك كلها على ماوافق رضوان الله ، ولن توقف في المسألة ، ولن يحسب مثلك من المتقين ، وإن اجتمع المال الحلال للبذل في سبيل الله ، وبحك . أيها المغرور ، فتدبر الأمر ، وأمنن النظر . أما علمت أن ترك الاشتغال بالمال ، وفراغ القلب للذكر ، والتذكر ، والتذكار ، والفكر ، والاعتبار ، أسلم للدين ، وأيسر للحساب ، وأخف للسألة ، وأمن من روعات القيامة ، وأجزل للثواب ، وأعلى لقدرك عند الله أضعافاً ؟ بلغنا عن بعض الصحابة أنه قال ، لو أن رجلاً في حجره دنانير يعطيها ، والآخري يذكر الله ، لكان أذكراً أفضل . وسئل بعض أهل العلم ، عن الرجل يجمع المال لأعمال البر ، قال تركه أكرم به وبلغنا أن بعض خيار التابعين ، سئل عن رجلين ، أحدهما طلب الدنيا حلاً لأفصاها ، فوصل بها رحمه ، وقدم لنفسه . وأما الآخر فإنه جانبها فلم يطلبها ولم يتناولها . فأيهما أفضل ، قال بعيد والله ما بينهما . التي جانبها أفضل كما بين مشارق الأرض ومغاربها

وبحك . فهذا الفضل لك بترك الدنيا على من طلبها . ولك في العاجل إن تركت الاشتغال بالمال ، أن ذلك أروح لبدنك ، وأقل لتعبك ، وأنم لستك ، وأرضى لبالك ، وأقل لعنومك . فما عذرك في جمع المال ، ولئن تركت المال أفنيت من طلب المال لأعمال البر ؟

نعم : وشئنا بك ذكر الله أفضل من بذل المال في سبيل الله ، فاجتمع لك راحة العاجل ، مع السلامة والفضل في الآجل . وبعد ، فلو كان في جمع المال فضل عظيم ، لوجب عليك في تكرار الأخلاق أن تتأسى بنبيك . إذ هداك الله به ، وترضى ما اختاره لنفسه من مجابة الدنيا ويحك ، تدبر ما سمعت ، وكن على يقين أن السعادة والفوز في مجابة الدنيا ، قسريع لواء المصطفى ، سابقا إلى جنة المأوى ، فإنه بلغنا أن رسول الله صلى الله عليه وسلم <sup>(١)</sup> قال « سَادَاتُ الْمُؤْمِنِينَ فِي الْجَنَّةِ مَنْ إِذَا فُتِدَى لَمْ يَجِدْ عِشَاءً وَإِذَا اسْتَقَرَضَ لَمْ يَجِدْ قَرْمًا وَلَيْسَ لَهُ فَضْلٌ كِسْوَةٍ إِلَّا مَا يُؤَارِيهِ وَلَمْ يَقْدِرْ عَلَى أَنْ يَكْتَسِبْ مَا يَنْفِيهِ فَيُحْبِي مَعَ ذَلِكَ وَيُصْبِحُ رَاضِيًا عَنْ رَبِّهِ » (كأولئك مع الذين أنعم الله عليهم من النبيين والصديقين والشهداء والصالحين وحسن أولئك رفيقا <sup>(٢)</sup>) : ألا يا أخى ، متى جمعت هذا المال بعد هذا اليان ، فإنك مبطل فيما ادعيت أنك للبر والفضل تجمعهم . لا ، ولكنك خوفا من الفقر تجمعهم ، وللتنعم والزينة ، والتكاثر ، والفقر ، والبلو ، والرياء ، والسمة ، والتنظيم والتكرمة تجمعهم ، ثم تزعم أنك لأعمال البر تجمع المال ، ويحك ، راقب الله واستحى من دعواك أيها المروور . ويحك ، إن كنت مفتونا بحب المال والدنيا ، فكأن مقرا أن الفضل والخير في الرضا بالبلغة ، ومجابة الفضول . نعم : وكن عند جمع المال ، زديا على نفسك معتقلا بإساءتك ، وجلا من الحساب . فذلك أنجى لك ، وأقرب إلى الفضل من طلب الحبيب لجمع المال إخواني : اعلموا أن دهر الصحابة كان الحلال فيه موجودا ، وكانوا مع ذلك من أودع الناس وأزهدهم في المباح لهم ، ونحن في دهر الحلال فيه مفقود ، وكيف لنا من الحلال مبالغ القوت وستر المورة فأما جمع المال في دهرنا ، فأعاذنا الله وإياكم منه

وبعد ، فأين لنا بئس ثقوى الصحابة وورعهم ، ومثل زهدهم واحتياطهم . وأين لنا مثل ضيائهم وحسن نياتهم . دهرنا ورب السماء بأدواء النفوس وأهوائها ، وعن قريب يكون

(١) حديث سادات المؤمنين في الجنة من ادانغدى لم يجد عشاء - الحديث : عزاه صاحب مسند الفردوس للطبراني من رواية أبي حازم عن أبي هريرة مختصرا بلفظ ساءة التفراء في الجنة - الحديث : ولم أره في مطابع المطابع

الورود . في مساعدة الحقيين يوم النشور ، وحزن طويل لأهل الشكائر والتخاليط ، وقد نصحت لكم إن قُلبتم ، والتأبون لهذا قليل ، وقفنا الله وإياكم لكل خير برحمته آمين

هذا آخر كلامه ، وفيه كفايه في إظهار فضل الفقر على النني ، ولا مزيد عليه . ويشهد لذلك جميع الأخبار التي أوردناها في كتاب ذم الدنيا . وفي كتاب الفقر والرهـد . ويشهد له أيضا ما روي عن أبي أمامة الباهلي <sup>(١)</sup> أن ثعلبة بن حاطب قال ، يا رسول الله ، ادع الله أن يرزقني مالا . قال « يَا ثَعْلَبَةُ قَلِيلٌ تَوَدَّى شُكْرُهُ خَيْرٌ مِنْ كَثِيرٍ لَا تُطِيقُهُ » قال يا رسول الله ، ادع الله أن يرزقني مالا . قال « يَا ثَعْلَبَةُ أَمَّا كَ فِي أَسْوَأَ أَمَا تَرْضَى أَنْ تَكُونَ مِثْلَ نَبِيِّ اللَّهِ تَمَالَى أَمَّا وَلَدِي نَفْسِي بِيَدِهِ تَوَشَّيْتُ أَنْ تَسِيرَ مَعِيَ الْجِبَالُ ذَهَابًا وَرَفْعَةً كَسَارَتْ » قال والذي بعثك بالحق نبيا ، لئن دعوت الله أن يرزقني مالا ، لأعطين ، كل ذي حق حقه ، ولا فلن . ولأفلن . قال رسول الله صلى الله عليه وسلم « اللَّهُمَّ ارْزُقْ ثَعْلَبَةَ مَالًا » فامخذهما ، فنمت كما ينمو الدود ، فضاقت عليه المدينة ، ففنتى عنها ، فزل واديا من أوديتها ، حتى جعل يصلى الظهر والعصر في الجماعة ، وبدع ماسواها . ثم غت وكثرت ، ففنتى ، حتى ترك الجماعة إلا الجمعة وهي تنمو كما ينمو الدود ، حتى ترك الجمعة ، وطاف يلقى الركبان يوم الجمعة ، فيسألهم عن الأخبار في المدينة . وسأل رسول الله صلى الله عليه وسلم عنه ، فقال « مَا قَعَلَ ثَعْلَبَةُ بْنُ حَاطِبٍ ؟ » فقيل يا رسول الله ، امخذهما ، فضاقت عليه المدينة . وأخبر بأمره كله فقال « يَا وَجْجُ ثَعْلَبَةُ يَا وَجْجُ ثَعْلَبَةُ » قال وأنزل الله تعالى ( خُذْ مِنْ أَمْوَالِهِمْ صَدَقَةً تُطَهِّرُهُمْ وَتُزَكِّيهِمْ بِهَا وَصَلِّ عَلَيْهِمْ إِنَّ صَلَاتَكَ سَكَنٌ لَهُمْ <sup>(١)</sup> ) وأنزل الله تعالى فرائض الصدقة فبعث رسول الله صلى الله عليه وسلم رجلا من جهينة ، ورجلا من بني سليم على الصدقة . وكتب لهما كتابا يأخذ الصدقة ، وأمرهما أن يجزبا فيأخذا الصدقة من المسلمين . وقال « مَرَأً يَثْلَبَةُ بْنُ حَاطِبٍ ؛ وَبُحْلَانِ » رجل من بني سليم « وَخُذَا صَدَقَاتِهِمَا » فجزبا حتى أتيا ثعلبة ، فسألاه الصدقة ، وأقرأه كتاب رسول الله صلى الله عليه وسلم ، فقال ما هذه إلا جزية ،

(١) حديث أبي أمامة أن ثعلبة بن حاطب قال يا رسول الله ادع الله أن يرزقني مالا قال يا ثعلبة قليل تودى شكره

خير من كثير لا تطيقه - الحديث : بطوله الطبراني بسند ضعيف .



ما هذه إلا جزية، ما هذه إلا أخت الجزية، انطلقا حتى تفرغتا ثم تمودا إلى فاطمات نحو السليمي، فسمعهما، فقام إلى خيار أسنان إبله، فزلهما للصدقة، ثم استقبلهما بها. فلما رأوها، قالوا لا يجب عليك ذلك، وإنريد نأخذ هذا منك. قال علي خذوها، نفسي بها طيبة وإنما هي لنا خذوها. فلما فرغتا من صدقاتهما، رجصا حتى مرّا بشيلة، فسألاه الصدقة، فقال أروني كتابك. فنظر فيه، فقال هذه أخت الجزية، انطلقا حتى أرى رأيي. فانطلقا حتى أتيا النبي صلى الله عليه وسلم فلما رأهما قال «يَا وَفِيح ثَمَلَةَ» قبل أن يكلاه، ودعا للسليمي. فأخبراه بالذي صنع ثملية، وبالذي صنع السليمي. فأثزل الله تعالى في ثملية (وَمِنْهُمْ مَنْ عَاهَدَ اللَّهُ لَئِنْ آتَانَا مِنْ فَضْلِهِ لَنَصَّدَّقَنَّ وَلَنَكُونَنَّ مِنَ الصَّالِحِينَ) فَلَمَّا آتَاهُمْ مِنْ فَضْلِهِ بَخِلُوا بِهِ وَتَوَلَّوْا وَهُمْ مُعْرِضُونَ فَأَعْقَبَهُمْ نِفَاقًا فِي قُلُوبِهِمْ إِلَى يَوْمِ يَلْقَوْنَهُ بِمَا أَخْلَفُوا اللَّهَ مَا وَعَدُوهُ وَبِمَا كَانُوا يَكْذِبُونَ<sup>(١)</sup>) وعند رسول الله صلى الله عليه وسلم رجل من أقارب ثملية، فسمع ما أنزل الله فيه، فخرج حتى أتى ثملية، فقال لأُم لك يا ثملية، قد أنزل الله فيك كذا وكذا. فخرج ثملية حتى أتى النبي صلى الله عليه وسلم، فسأله أن يقبل منه صدقته، فقال «إِنَّ اللَّهَ مَتَّقِي أَنْ أَقْبَلَ مِنْكَ صَدَقَتَكَ» فجعل يحمي التراب على رأسه. فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم «هَذَا عَمَلُكَ أَمَرْتُكَ فَلَمْ تُطِيعْ» فلما أبى أن يقبل منه شيئا، رجع إلى منزله. فلما قبض رسول الله صلى الله عليه وسلم، جاء بها إلى أبي بكر الصديق رضي الله عنه، فأبى أن يقبلها منه. وجاء بها إلى عمر بن الخطاب رضي الله عنه، فأبى أن يقبلها منه. وتوفي ثملية بعد في خلافة عثمان. فهذا طغيان المال وشؤمه، وقد عرفته من هذا الحديث. ولأجل بركة الفقر وشؤم الثنى، أمر رسول الله صلى الله عليه وسلم الفقر لنفسه ولأهل بيته، حتى روى عن عمران ابن حصين رضي الله عنه أنه قال، كانت لي من رسول الله صلى الله عليه وسلم<sup>(٢)</sup> منزلة وجاء فقال «يَا عِمْرَانُ إِنَّ لَكَ عِنْدَنَا مَنَزِلَةً وَجَاءَهَا قَهْلٌ لَكَ فِي عِبَادَةِ فَاطِمَةَ بِنْتِ رَسُولِ اللَّهِ

(١) حديث عمران بن حصين كانت لي من رسول الله صلى الله عليه وسلم منزلة وجاء فقال قهْلٌ لَكَ فِي عِبَادَةِ فَاطِمَةَ بِنْتِ رَسُولِ اللَّهِ صلى الله عليه وسلم - الحديث : بطوله وفيه لقد زوجك سيدا في الدنيا سيدا في الآخرة إجماعه من حديث عمران ولأحمد والطبراني من حديث منقول بن سائر وضأت

حَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ ، قُلْتُ نَمْ ، يَا ابْنَةَ أُمِّ يَارَسُولَ اللَّهِ . فقام وقت معه ، حتى وقفت ياب منزل فاطمة ، ففرع الباب وقال « السَّلَامُ عَلَيْكُمْ أَأَدْخُلُ ؟ » فقالت ادخل يارَسُولَ اللَّهِ ، قَالَ « أَنَا وَمَنْ مَعِيَ ؟ » قالت ومن معك يارَسُولَ اللَّهِ فقال « عِمْرَانُ بْنُ حُصَيْنٍ » فقالت والذي بئسك بالحق نبيا ، ما على إلا عبادة ، فقال « اصْنَبِي بِهَا هَكَذَا وَهَكَذَا » وأشار بيده . فقالت هذا جسدي فقد واريته ، فكيف برأسي ؟ فألقى إليها ملادة كانت عليه خلقة فقال « شَدِّي بِهَا عَلَى رَأْسِكَ » ثم أذنت له فدخل . فقال « السَّلَامُ عَلَيْكَ يَا بِنْتَاهُ كَيْفَ أَصْبَحْتَ ؟ » قالت أصبحت والله وجعة ، وزادني وجعا على ما بي أني لست أقدر على طعام آكله ، فقد أجهدي الجوع . فبكى رسول الله صلى الله عليه وسلم وقال « لَا تَجْزَعِي يَا بِنْتَاهُ قَوْلَ اللَّهِ مَا ذُفْتُ لِعَامَا مُنْذُ ثَلَاثٍ وَإِنِّي لَا كُرُمُ عَلَى اللَّهِ مِنْكَ وَلَوْ سَأَلْتُ رَبِّي لَأَطَعْتَنِي وَلَكِنِّي آتَرْتُ الْآخِرَةَ عَلَى الدُّنْيَا » ثم ضرب يده على منكبها ، وقال لها أُبَشِّرِي قَوْلَ اللَّهِ لَكَ لِسَيِّدَةُ نِسَاءِ أَهْلِ الْجَنَّةِ ، فقالت ، فإن آسية امرأة فرعون ، ومريم ابنة عمران ؟ فقال « آسِيَةُ سَيِّدَةُ نِسَاءِ عَالَمِهَا وَمَرْيَمُ سَيِّدَةُ نِسَاءِ عَالَمِهَا وَخَدِيجَةُ سَيِّدَةُ نِسَاءِ عَالَمِهَا وَأَنْتِ سَيِّدَةُ نِسَاءِ عَالَمِكَ إِنَّكَ فِي يُبُوتٍ مِنْ قَسَبٍ لَا أَذَى فِيهَا وَلَا صَغَبٌ » ثم قال لها « ائْتِنِي بِابْنِ عَمَلِكُ قَوْلَ اللَّهِ لَقَدْ زَوَّجْتُكَ سَيِّدًا فِي الدُّنْيَا سَيِّدًا فِي الْآخِرَةِ »

فانظر الآن إلى حال فاطمة رضي الله عنها ، وهي بطعمة من رسول الله صلى الله عليه وسلم كيف آمرت الفقر ، وترك المال . ومن راقب أحوال الأنبياء والأولياء وأقوالهم ، وما ورد من أخبارهم وآثارهم ، لم يشك في أن فقد المال أفضل من وجوده ، وإن صرف إلى الخيرات ، إذ أقل ما فيه مع أداء الحقوق ، والتوق من الشبهات ، والصرف إلى الخيرات اشتغالهم بإصلاحه ، وانصرافه من ذكر الله ، إذ لا ذكر إلا مع الفراغ ، ولا فراغ مع شغل المال . وقد روى عن جرير ، عن ليث قال ، سمعت رجلا عيسى بن مريم عليه السلام ، فقال « كَوْنُ مِمَّا وَأَصْحَبُكَ . فَاَنْطَلَقَا ، فَاتَّبَعَا إِلَى شَطْرِ نَهْرٍ ، فَبُغِلَا بِتَضْدَانٍ ، وَمَعَهُمَا ثَلَاثَةُ أَرْغِفَةٍ فَأَكَلَا رَغِيْفَيْنِ ، وَبَقِيَ رَغِيْفٌ ثَالِثٌ . فَقام عيسى عليه السلام إلى النهر ، فغرب ، ثم رجع

للتي صلى الله عليه وسلم ذات يوم فقال هلك في فاطمة تمودها .. الحديث : وفيه أماتوا زين لأن زوجك أقدم أمي سلما وأكثرهم علما وأعظمهم علما واستادة جميع .

فلم يجد الرغيف . فقال للرجل ، من أخذ الرغيف ؟ فقال لأدري . قال فانطلق ومعه صاحبه  
فرأى غلبية ومعه خشفان لها ، قال فدعا أحدهما فأناه ، فذبحه ، فاشتوى منه ، فأكل هو  
وذاك الرجل ، ثم قال للخشف قم بإذن الله ، فقام فذهب . فقال الرجل أسألك بالذي أراك  
هذه الآية ، من أخذ الرغيف ؟ فقال لأدري . ثم انتهى إلى وادي ماء ، فأخذ عيسى يده  
الرجل ، فمشى على الماء ، فلما جاوزا قال له ، أسألك بالذي أراك هذه الآية ، من أخذ الرغيف ؟  
فقال لأدري . فأنهيا إلى مفازة ، فجلسا ، فأخذ عيسى عليه السلام يجمع ترابا وكثيبا ، ثم  
قال ، كن ذهابا بإذن الله تعالى ، فصار ذهابا . فقسمة ثلاثة أثلاث ، ثم قال ؛ ثلث لي ، وثلث  
لك ، وثلث لمن أخذ الرغيف . فقال أنا الذي أخذت الرغيف . فقال كله لك . وفارقه عيسى  
عليه السلام ، فأنهى إليه رجلان في المفازة ، ومعه المال ، فأرادا أن يأخذه منه ويقتلاه .  
فقال هو بينما أثلاثا ، فابشروا أحدكم إلى القرية حتى يشتري لنا طعاما تأكله . قال فبشروا  
أحدهم ، فقال الذي بعث ، لأي شيء أقاسم هؤلاء هذا المال ؟ لكنني أضع في هذا الطعام سما  
فأقتلها ، وأخذ المال وحدي . قال ففعل . وقال ذاك الرجلان ، لأي شيء نجعل لهذا ثلث  
للمال ؟ ولكن إذا رجع ثلثناه ، وانقسمنا المال بينما . قال فلما رجع إليهما قتلاه ، وأكلا  
الطعام فانا ، فبقى ذلك المال في المفازة ، وأولئك الثلاثة عنده قتلى . فمر بهم عيسى  
عليه السلام على تلك الحالة ، فقال لأصحابه ، هذه فاحذروها

وحكى أن ذا القرنين أتى على أمة من الأمم ، ليس بأيديهم شيء مما يستمتع به الناس  
من دنياهم ، قد احتفروا قبورا ، فإذا أصبحوا تمهدوا تلك القبور ، وكسوها ووصلوا عندها  
وورعوا البقل كما رعى البهائم . وقد قبيض لهم في ذلك مياش من نبات الأرض . وأرسل  
ذا القرنين إلى ملكهم ، فقال له أجب ذا القرنين . فقال مالي إليه حاجة فإن كان له حاجة  
فليأتني . فقال ذو القرنين يصدق . فأقبل إليه ذو القرنين ، وقال له ، أرسلت إليك لتأتينني  
فأيتت بها أنا قد جئت . فقال لو كان لي إليك حاجة لأيتتكَ . فقال له ذو القرنين ، مالي  
أراكم على حالة لم أر أحدا من الأمم عليها ؟ قال وما ذلك ؟ قال ليس لكم دنيا ولا شيء ، أفلا  
اتخذتم الذهب والفضة فاستمتعتم بهما ؟ قالوا إنما كرهناهما ، لأن أحدا لم يطمع منهما شيئا  
إلا تافق نفسه ودعته إلى ما هو أفضل منه . فقال ما بالكم قد احتفرت قبورا ، فإذا أصبحتم

تعاهدنوها ، فكنستموها ، وصليتم عندها قالوا أردنا إذا نظرنا إليها وأملنا الدنيا ، منعتنا  
قبورنا من الأمل . قال وأراكم لأطعام لسكم إلا البقل من الأرض . أفلا اتخذتم البهائم من  
الأنعام ، فاحتلبتموها ، وركبتوها ، فاستمتعتم بها ، قالوا كرهنا أن نجعل بطوننا قبورالحا  
ورأينا في نبات الأرض بلاغا . وإنما يكنى ابن آدم أدنى العيش من الطعام . وأيماما جاوز  
الخلقك من الطعام لم نجد له طعاما ، كأننا ما كان من الطعام . ثم بسط ملك تلك الأرض يده  
خلف ذى القرنين ، فتناول جمجمة ، فقال ياذا القرنين ، أتدرى من هذا ؟ قال لا ، ومن هو ؟  
قال ملك من ملوك الأرض ، أعطاه الله سلطانا على أهل الأرض ، فشمس ، وقشم ، وعظم ، فلما  
رأى الله سبحانه ذلك منه ، حسمه بالموت ، فصار كالخجر الملقى . وقد أحصى الله عليه عمله  
حتى يميزه به في آخرته . ثم تناول جمجمة أخرى بالية ، فقال ياذا القرنين ، هل تدري من  
هذا ؟ قال لا أدري ، ومن هو ؟ قال هذا ملك ملكك الله بعده ، قد كان يرى ما يصنع الذي  
قبله بالناس من الشمس ، والظلم ، والتعجب ، فتواضع وخشع لله عز وجل ، وأمر بالعدل في أهل  
ملكته ، فصار كما ترى ، قد أحصى الله عليه عمله ، حتى يميزه به في آخرته . ثم أهوى  
إلى جمجمة ذى القرنين فقال ، وهذه الجمجمة قد كانت كهذين . فانظر ياذا القرنين ما أنت صانع  
فقال له ذو القرنين ، هل لك في صحبتى ، فأخذك أخا ، ووزيرا ، وشريكا فيما أتانى الله من  
هذا المال ؟ قال ما أصلح أنا وأنت في مكان ، ولا أن نكون جميعا . قال ذو القرنين ولم ؟  
قال من أجل أن الناس كلهم لك عدو ، ولى صديق . قال ولم ؟ قال يمدونك لما في يديك  
من الملك والمال والدنيا ، ولا أجيد أحدا يماذبنى لرفضى لذلك ، ولما عندي من الحاجة وقلة  
الشيء . قال فانصرف عنه ذو القرنين متعجبا منه ، ومتعظا به . فهذه الحكايات تدلك  
على آفات النعم مع ما قد مناه من قبل ، وبالله التوفيق

تم كتاب هذا المال والبخل محمد الله تعالى وعونه ، وعليه كتاب ذم الجاه والرياء

کتاب ذم الجاه والریاء

## كتاب ذم الجاه والرياء

وهو الكتاب الثامن من ربيع المهلكات

من كتاب إحياء علوم الدين

بسم الله الرحمن الرحيم

الحمد لله علام النعيم ، المطلع على سرائر القلوب ، المتجاوز عن كباير الذنوب ، العالم بما تحته الضمائر من خفايا العيوب ، البصير بسرائر النيات ، وخفايا الطويات ، الذي لا يقبل من الأعمال إلا ما كل ووفى ، وخلص عن شوائب الرياء والشرك وصفا ، فإنه المنفرد بالمسكوت ، فهو أغنى الأغنياء عن الشرك ، والصلاة والسلام على محمد وآله وأصحابه المؤمنين من الطيابة والإفك ، وسلم تسليما كثيرا

أما بعد : فقد قال رسول الله صلى الله عليه وسلم <sup>(١)</sup> « إِنْ أَخُوفَ مَا أَخَافُ عَلَى أُمَّتِي الْمِرْيَاةَ وَالشَّهْوَةَ الْفَاسِقَةَ الَّتِي هِيَ أَخْفَى مِنْ ذَرِيبِ النَّفْلِ السَّوْدَاءِ عَلَى الصَّخْرَةِ الْعَمَاءِ فِي اللَّيْلِ الظُّلُمَاءِ ، وَتِلْكَ عِزٌّ عَنِ الْوُقُوفِ عَلَى غَوَائِلِهَا سَاسِرَةُ الْعَمَاءِ ، خَصْلًا عَنْ عَامَةِ الْعِبَادِ وَالْأَتَقِيَاءِ . وَهُوَ مِنْ أَوَاخِرِ غَوَائِلِ النَّفْسِ ، وَبِوَاطِنِ مَكَايِدِهَا . وَإِنَّمَا يَتَلَبَّسُ بِهِ الْعَمَاءُ وَالْعِبَادُ وَالْمُسْتَعِينُونَ مِنْ سَائِقِ الْجِدِّ لِسُلُوكِ سَبِيلِ الْآخِرَةِ ، فَإِنَّهُمْ مِمَّا قَهَرُوا أَنْفُسَهُمْ ، وَجَاهَدُوا ، وَفَطَبُوا عَنْ الشَّهَوَاتِ ، وَصَانُوا عَنْ الشَّهَاتِ ، وَحَمَلُوا بِالْقَهْرِ عَلَى أَصْنَافِ الْمَبَادَاتِ ، هَجَزَتْ قُوسُهُمْ مِنَ الطَّمَعِ فِي الْمَاصِي الظَّاهِرَةِ الْوَاقِعَةِ عَلَى الْجَوَارِحِ ، فَطَلَبَتْ الْإِسْتِرَاحَةَ إِلَى التَّظَاهَرِ بِالْخَيْرِ ، وَإِظْهَارِ الْعَمَلِ وَالْعِلْمِ ، فَوُجِدَتْ مَخْلَصًا مِنْ مَشَقَّةِ الْجَاهِدَةِ ، إِلَى لَذَّةِ الْقَبُولِ حَتَّى لَطَّقَتْ مِنْظَرَهُمْ إِلَيْهِ بَيْنَ الْوَقَارِ وَالْمُعْظِمِ ، فَسَارَعَتْ إِلَى إِظْهَارِ الطَّاعَةِ ، وَتَوَصَّلَتْ إِلَى إِعْلَاقِ الْخَلْقِ ، وَلَمْ تَقْعُ بِإِطْلَاقِ الْخَلْقِ ، وَفَرَحَتْ بِحَمْدِ النَّاسِ ، وَلَمْ تَقْعُ بِحَمْدِ اللَّهِ وَحْدَهُ ،

﴿ كتاب ذم الجاه والرياء ﴾

(١) حديث إن أخوف ما أخوف على أمتي الرياء والشهوة الفاسقة ، ابن ماجه والحاكم من حديث محمد بن أوس وقال الشوكاني ، يدل الرياء وفساده بالرياء ، قال الحاكم صحيح الإسناد قلت هل ضعيفه وهو عند ابن المبارك في الزهد من طريقه عند أبي في الشعب بلفظ البغض

وعلمت أنهم إذا عرفوا تركه الشهوات ، وتوقيه الشهوات ، ونحمله مشاق العبادات ، أطلقوا  
ألسنتهم بالمدح والثناء ، وبالتوا في التقرُّظ والإطراء . ونظروا إليه بيمين التوقير والاحترام  
وتبركوا بمشاهدته وإقائه ، ورغبوا في بركة دعائه ، وحرصوا على اتباع رأيه ، وقاتموا  
بالخدمة والسلام ، وأكرموا في المحافل غاية الإكرام ، وساعدوا في البيع والمعاملات ،  
وقدموا في المجالس ، وآثروا بالطعام والملابس ، وتصاغروا له متواضعين ، واثقادوا له  
في أغراضه موقرين . فأصابته النفس في ذلك لذة هي أعظم اللذات ، وشهوة هي أغلب  
الشهوات ، فاستحقرت فيه ترك للمعاصي والمفوات ، واستلانت خشونة اللواظبة على  
العبادات ، لإدراكها في الباطن لذة الذات ، وشهوة الشهوات . فهو يظن أن حياته  
بالله وبعبادته المرضية ، وإنما حياته بهذه الشهوة الخفية ، التي تسمى عن دركها القول التافذة  
التوية . ويرى أنه مخلص في طاعة الله ، ومجنب لمحارم الله ، والنفس قد أبطلت هذه الشهوة  
تربينا للعباد ، وتصنعا للخلق ، وفرحا بمانات من المنزلة والوقار ، وأحببت بذلك ثواب  
الطاعات وأجود الأعمال ، وقد أثبتت اسمه في جريدة المناقبين ، وهو يظن أنه عند الله من المقربين  
وهذه مكيدة للنفس لا يسلم منها إلا الصديقون ، ومهواة لا يرق منها إلا المقربون  
ولذلك قيل . آخر ما يخرج من رهوس الصديقين حب الرياسة . وإذا كان الرياء هو الداء  
الدفين ، الذي هو أعظم شبكة للشياطين ، وجب شرح القول في سببه ، وحقيقته ، ودرجانه  
وأقسامه ، وطرق معالجته ، والحذر منه ، ويضع القرض منه في ترتيب الكتاب على شطرين :  
الشرط الأول : في حب الجاه والشهرة . وفيه بيان ذم الشهرة ، وبيان فضيلة الخمول ،  
وبيان ذم الجاه ، وبيان معنى الجاه وحقيقته ، وبيان السبب في كونه محبوبا  
أشد من حب المال ، وبيان أن الجاه نال وهمي وليس بكمال حقيقي ، وبيان ما يحمده  
من حب الجاه وما ينم ويان السبب في حب المدح والثناء وكرهية القم ، وبيان العلاج  
في حب الجاه ، وبيان علاج حب المدح ، وبيان علاج كراهية القم ، وبيان اختلاف  
أحوال الناس في المدح والقم فنبى اثنا عشر فصلا ، منها تنشأ معنى الرياء فلا بد من تقديمها ،  
والله الموفق للعنواب بطهه ومنه وكرمه .

## بيان

### فم الشهرة وانتشار الصيت

اعلم أصلحك الله أصل الجاه هو انتشار الصيت والاشتهار ، وهو مذموم . بل المحمود الحول ، إلا من شهره الله تعالى ، لنشر دينه ، من غير تكلف طلب الشهرة منه . قال أنس رضي الله عنه . قال رسول الله صلى الله عليه وسلم <sup>(١)</sup> « حَسْبُ امْرِئٍ مِنَ الشَّرِّ أَنْ يُشِيرَ النَّاسُ إِلَيْهِ بِالأَصَابِعِ فِي دِينِهِ وَدُنْيَاهُ إِلَّا مَنْ عَصَمَهُ اللَّهُ » وقال جابر بن عبد الله : قال رسول الله صلى الله عليه وسلم <sup>(٢)</sup> « بِحَسْبِ الْكُرْهِ مِنَ الشَّرِّ إِلَّا مَنْ عَصَمَهُ اللَّهُ مِنَ السُّوءِ أَنْ يُشِيرَ النَّاسُ إِلَيْهِ بِالأَصَابِعِ فِي دِينِهِ وَدُنْيَاهُ إِنْ اللَّهُ لَا يَنْظُرُ إِلَى صَوْرِكُمْ وَلَكِنْ يَنْظُرُ إِلَى قُلُوبِكُمْ وَأَعْمَالِكُمْ » ولقد ذكر الحسن رحمه الله للحديث تأويلا ، ولا بأس به ، إذ روى هذا الحديث ، فقيل له يا أبا سعيد ، إن الناس إذا رأوك أشاروا إليك بالأصابع ! فقال إنه لم يكن هذا ، وإنما عني به المتدع في دينه ، والفاسق في دنياه . وقال على كرم الله وجهه تبذل ولا تشهر ، ولا ترفع شخصك لتذكر ، وتعلم واكتم ، وامتصت تسلم ، تسر الأبرار وتغيب الفجار . وقال إبراهيم بن آدم رحمه الله ، ما صدق الله من أحب الشهرة . وقال أيوب السخيتاني ، والله ما صدق الله عبد إلا مره أن لا يشمر بمكانه . وعن خالد بن معدان ، أنه كان إذا كثرت حلقته ، قام مخافة الشهرة . وعن أبي المالية ، أنه كان إذا جلس إليه أكثر من ثلاثة قام . ورأى طلحة فوما يمشون معه نحواً من عشرة ، فقال ذباب طلع ، وفرأش نار

(١) حديث أنس حسب امرئ من الشر إلا من عصمه أن يشير الناس إليه بالأصابع في دينه ودنياه . البيهقي في الشعب بسند ضعيف

(٢) حديث جابر بحسب امرئ من الشر . الحديث : مثله فزاد في آخره أن لا ينظر إلى صوركم . الحديث : هو غير معروف من حديث جابر معروف من حديث أبي هريرة . رواه الطبراني في الأوسط والبيهقي في الشعب بسند ضعيف مقتصرين على أوله . ورواه مسلم مقتصراً على الزيادة التي في آخره . وروى الطبراني والبيهقي في الشعب أوله . بن حميد بن عمار بن حصين . يفتقر إلى ظهوره . له ما رواه ابن يونس في تاريخ الغراء من حديث ابن جبر . يفتقر ههنا إلى الرجوع وليس في الباب بسند . ودينار والنسق واستادها ضعيف



وقال سليم بن حنظلة . بينما نحن حول أبي بن كعب غشي خلقه ، إذ رآه عمر ، فبلاه بالدره . فقال انظر بأمر المؤمنين ما تصنع . فقال إن هذه ذلة للتابع ، وفنته للتبوع . وعن الحسن قال . خرج ابن مسعود يوما من منزله ، فاتبه ناس ، فالتفت إليهم فقال : غلام تتبعوني ؟ فوالله لو تعلمون ما أغلق عليه باني ، ما اتبعني منكم رجالان . وقال الحسن . إن خلق النعال حول الرجال فلما تلبت عليه قلوب الحنفي . وخرج الحسن ذات يوم ، فاتبه قوم . فقال هل لكم من حاجة ؟ وإلا فاسعى أن يبقى هذا من قلب المؤمن وروى أن رجلا صاحب ابن محيرز في سفر . فلما فارقه قال أوصني . فقال إن استطعت أن تعرف ولا تُعرف ، وغشي ولا يغشي إليك ، وتسال ولا تسأل فافعل . وخرج أيوب في سفر ، فشيعه ناس كثيرون . فقال لولا أني أعلم أن الله يعلم من قلبي أني لهذا كاره ، لخشيت المقت من الله عز وجل . وقال معمر : عاتبني أيوب على طول قبضه ، فقال إن الشهرة فيما مضى كانت في طوله ، وهي اليوم في تشميره . وقال بعضهم : كنت مع أبي قلابة ، إذ دخل عليه رجل عليه أكسية . فقال يا كم وهذا الحمار الناهق . يشير به إلى طلب الشهرة . وقال الثوري : كانوا يكرهون الشهرة من الثياب الجسدة ، والثياب الرديئة ، إذ الأبصار تمتد إليهما جميعا . وقال رجل لبشر بن الحارث أوصني ، فقال أحمل ذكرك ، وطيب مطعمك ، وكان حوشب يسكي ويقول : بلغ اسمي مسجد الجامع . وقال بشر : ما عرف رجلا أحب أن يعرف إلا ذهب دينه واقتضخ . وقال أيضا : لا يجد حلاوة الآخرة رجل يحب أن يعرفه الناس . رحمة الله عليه وعليهم أجمعين

## بيان

فضيلة الخمول

قال رسول الله صلى الله عليه وسلم <sup>(١)</sup> « رُبُّ أَشْتَأَ أَغْبَرْدَى طَمْرِينَ لَا يُؤْبَهُ لَهُ لَوْ أَقْسَمَ عَلَى اللَّهِ لَا بَرَّةَ مِنْهُمْ إِلَّا بَرَّةُ بَيْنُ مَالِكٍ » وقال ابن مسعود : قال النبي صلى الله عليه وسلم

( ١ ) حدث رب أشعث أغبردي طمرين لا يؤبه له لو أقسم على الله لأبره منهم البراء بن مالك : مسلم من حديث أبي هريرة رب أشعث مدفوع بالأبواب أقسم على الله لأبره : والحاكم رب أشعث أغبردي طمرين

الطمر : الثوب الخلق

« رَبِّ ذِي طَمْرِينٍ لَا يُؤْبَهُ لَهُ لَوْ أَقْسَمَ عَلَى اللَّهِ لِأَبْرَهُ لَوْ قَالَ اللَّهُ لِي أَسْأَلُكَ الْجَنَّةَ لِأَعْطَاهُ الْجَنَّةَ وَلَمْ يُعْطِهِ مِنَ الدُّنْيَا شَيْئًا » وقال صلى الله عليه وسلم « أَلَا أَدُلُّكُمْ عَلَى أَهْلِ الْجَنَّةِ كُلِّ ضَعِيفٍ مُسْتَضْعَفٍ لَوْ أَقْسَمَ عَلَى اللَّهِ لِأَبْرَهُ وَأَهْلُ النَّارِ كُلِّ مُتَكَبِّرٍ مُسْتَكْبِرٍ جَوَاطِ » وقال أبو هريرة: قال صلى الله عليه وسلم « إِنْ أَهْلَ الْجَنَّةِ كُلُّ أَشْعَثَ أَغْبَرِ ذِي طَمْرِينٍ لَا يُؤْبَهُ لَهُ الدِّينُ إِذَا اسْتَأْذَنُوا عَلَى الْأَمْرَاءِ لَمْ يُؤْذَنَ لَهُمْ وَإِذَا خَطَبُوا النِّسَاءَ لَمْ يُنْكَحُوا وَإِذَا قَالُوا لَمْ يَنْصِتْ لِقَوْلِهِمْ حَوَاشِ أَحَدِهِمْ تَتَخَفَلُ فِي صَدْرِهِ لَوْ قُسِمَ نَوْمُهُ يَوْمَ الْقِيَامَةِ عَلَى النَّاسِ لَوْ سَمِعَهُمْ » وقال صلى الله عليه وسلم « إِنْ مِنْ أُنْثَى مِنْ نَوَاقِي أَحَدِكُمْ يَسْأَلُهُ دِينَارًا لَمْ يُعْطِهِ إِلَّا بِأَهْ وَتَوَسَّأَهُ دَرْهَمًا لَمْ يُعْطِهِ إِلَّا بِأَهْ وَلَوْ سَأَلَهُ فَلَسْ لَمْ يُعْطِهِ إِلَّا بِأَهْ وَلَوْ سَأَلَ الْجَنَّةَ لِأَعْطَاهُ إِلَّا بِأَهْ وَتَوَسَّأَهُ الدُّنْيَا لَمْ يُعْطِهِ إِلَّا بِأَهْ وَتَوَسَّأَتْهَا إِلَّا بِأَهْ وَأَمَّا عَلَيْهِ رَبِّ ذِي طَمْرِينٍ لَا يُؤْبَهُ لَهُ لَوْ أَقْسَمَ عَلَى اللَّهِ لِأَبْرَهُ »

وروي أن عمر رضي الله عنه دخل للمسجد ، فرأى معاذ بن جبل يبكي عند قبر رسول الله صلى الله عليه وسلم . فقال ما يبكيك ؟ فقال سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول « إِنْ أَلْبَسْتُمْ مِنَ الرِّبَا شَرْكَ » وَإِنَّ اللَّهَ يُحِبُّ الْأَتْقِيَاءَ الْأَخْيَارَ الَّذِينَ إِنْ غَابُوا لَمْ يُفْتَقَدُوا وَإِنْ خُصِرُوا لَمْ يُزَفَقُوا قُلُوبُهُمْ مَصَاحِبُ الْهُدَى يَنْجُونَ مِنْ كُلِّ غَبْرَاءٍ مُظْلِمَةٍ »

تدبر عنه ابن السكيت لو أقسم على الله لأبره وقال صحيح الاستاد ولأينسب في الحلية من حديث أنس بسند ضعيف رب ذي طمرين لا يؤبه له لو أقسم على الله لأبره منهم البراء بن مالك وهو عند الحاكم نحوه بهذه الزيادة وقال صحيح الاستاد قلت بل ضعيفه

(١) حديث ابن مسعود رب ذي طمرين لا يؤبه له لو أقسم على الله لأبره لو قال اللهم اني أسألك الجنة لأعطاه الجنة ولم يعطه من الدنيا شيئا : ابن أبي الدنيا ومن طريقه أبو منصور الدبلي في مستدرك الفردوس بسند ضعيف

(٢) حديث أنس لم يزل على أهل الجنة كل ضعيف مستضعف - الحديث : متفق عليه من حديث حارثة بن وهب (٣) حديث أبي هريرة إن أهل الجنة كل أشعث أغبر ذي طمرين لا يؤبه له لو أقسم على الله لأبره : الحديث :

(٤) حديث أنس من أمي من نواقي أحدكم فسأله دينارا لم يعطه إياه - الحديث : الطبراني في الأوسط من حديث ثوبان بإسناد صحيح دون قوله ولو سأله الدنيا لم يعطه إياها وما منتهى إياه لم يعطه عليه

(٥) حديث معاذ بن جبل إن البير من ربا شرك وإن الله يحب الاتقياء الأخيار - الحديث : الطبراني والحاكم والبيهقي وقال صحيح الاستاد قلت بل ضعيفه في عيسى بن عبد الله بن وهب الزرق شريك

جاءوا : الكثير اللحم الخجل في مثبته

وقال محمد بن سويد: قطع أهل المدينة، وكان بهار جل صالح لا يؤبه له، لازم لسجد النبي صلى الله عليه وسلم. فبينما هم في دعائهم، إذ جاءهم رجل عليه طمران خيطان، فصلى ركعتين أوجز فيهما، ثم بسط يديه، فقال يارب أسمت عليك، إلا أمطرت علينا الساعة. فلم يرديده، ولم يقطع دعاءه، حتى تفتت السماء بالعمام وأمطروا حتى صاح أهل المدينة من غثافة الفرق. فقال يارب إن كنت تعلم أنهم قد اكتفوا فارفع عنهم. وسكن. وتبع الرجل صاحبه الذي استسقى حتى عرف منزله، ثم بكر عليه، فخرج إليه، فقال إني أتيتك في حاجة، فقال ما هي؟ قال تخفني بدعوة. قال سبحان الله! أنت أنت وتساألني أن أخصك بدعوة! ثم قال ما الذي بلغت ما رأيت؟ قال أطلعت الله فيما أمرني ونهاني، فسألت الله فأعطاني.

وقال ابن مسعود كونا ينابيع العلم مصابيح الهدى، أحلاس البيوت، سرج الليل، جدد القلوب، خلقان الثياب، تعرفون في أهل السماء، وتحفون في أهل الأرض. وقال أبو أمامة: قال رسول الله صلى الله عليه وسلم: «يَقُولُ اللَّهُ تَعَالَى إِنَّ أَغْبَطَ أَوْلِيَائِي عَبْدٌ مُؤْمِنٌ خَفِيفُ الْحَازِ» دُوْحَطَ مِنْ صَلَاةٍ أَحْسَنَ عِبَادَةٍ رَبِّهِ وَأَطَاعَةٍ فِي السِّرِّ وَكَانَ غَامِضًا فِي النَّاسِ لَا يُشَارُ إِلَيْهِ إِلَّا بِالصَّامِ ثُمَّ صَبَرَ عَلَى ذَلِكَ» قال ثم تقرر رسول الله صلى الله عليه وسلم يده فقال «عَجَلْتُ مَبِيتُهُ وَقُلْتُ تَرَاهُ وَقُلْتُ بَوَاكِيهِ» وقال عبد الله بن عمر رضي الله عنهما: أحب عباد الله إلى الله الغرباء. قيل ومن الغرباء؟ قال الفارون بدينهم يهتمون يوم القيامة إلى المسيح عليه السلام وقال الفضيل بن عياض: بلغني أن الله تعالى يقول في بعض ما يمن به على عبده: ألم أنم عليك؟ ألم أسترك؟ ألم أحمل ذكرك؟ وكان الحليل بن أحمد يقول: اللهم اجعلني عندك من أرفع خلقك، واجعلني عند نفسي من أوضع خلقك، واجعلني عند الناس من أوسط خلقك وقال الثوري: وجدت قلبي يصلح بمكة والمدينة، مع قوم غرباء، أصحاب قوت وعناء.

وقال إبراهيم بن آدم: ما قرأت عيني يوماني الذي أقط إلا مرة، بت ليلة في بعض مساجد قومي الشام، وكان بي البطن، فجزى المؤذن برجلي حتى أخرجني من المسجد. وقال الفضيل إن قدرت على أن لا تعرف فافعل. وما عليك أن لا تعرف؟ وما عليك أن لا يثنى عليك؟ وما عليك أن تكون معذوما عند الناس إذا كنت معروفا عند الله تعالى.

(١) حديث أبي أمامة أن أغبط أوليائي عند مؤمن خفيف الحاد - الحديث: الترمذي ما في حاجة إلى أن يثنى عليه

خفيف الحاد: خفيف الظاهر من العيال

فهذه الآثار والأخبار تعرفك مذمة الشهرة، وفضيلة الخول. وإنما المطلوب بالشهرة وانتشار الصيت هو الجاه والمزلة في القلوب. وحسب الجاه هو منشأ كل فساد فإن قلت فأى شهرة تزيد على شهرة الأنبياء، والخلفاء الراشدين، وأئمة العلماء، فكيف فاتهم فضيلة الخول؟ فاعلم أن المذموم طلب الشهرة. فأما وجودها من جهة الله سبحانه فمن غير تكلف من العبد فليس بمذموم. نعم فيه فتنة على الضعفاء دون الأقوياء. وهم كالنريق الضعيف، إذا كان معه جماعة من النريق، فالأولى به أن لا يعرفه أحد منهم، فإنهم يتعلقون به، فيضعف عنهم، فيهلك معهم. وأما القوي، فالأولى أن يعرفه النريق ليتعلقوا به، فينجيهم ويناب على ذلك

## بيان

فم حسب الجاه

قال الله تعالى ( تِلْكَ النَّارُ الْآخِرَةُ الَّتِي كُتِبَ عَلَيْهَا لِلَّذِينَ لَا يُرِيدُونَ عُلُوًّا فِي الْأَرْضِ وَلَا فَسَادًا <sup>(١)</sup> ) جمع بين إرادة الفساد والعلو وبين أن الدار الآخرة للخالى عن الإرادتين جميعاً وقال عز وجل ( مَنْ كَانَ يُرِيدُ الْحَيَاةَ الدُّنْيَا وَزَيَّنَّتْهَا نُوَفِّ إِلَيْهِمْ أَعْمَالَهُمْ فِيهَا وَهُمْ فِيهَا لَا يُنْصَحُونَ <sup>(٢)</sup> ) أولئك الذين ليس لهم في الآخرة إلا النار وحبط ما صنعوا فيها وباطل ما كانوا يعملون <sup>(٣)</sup> ) وهذا أيضا متناول بعمومه لحب الجاه، فإنه أعظم لذة من لذات الحياة الدنيا، وأكثر زينة من زينتها. وقال رسول الله صلى الله عليه وسلم <sup>(١)</sup> « حُبُّ الْمَالِ وَالْجَاهِ يُنْبِتَانِ الْفُتَانَ فِي الْقَلْبِ كَمَا يُنْبِتُ الْمَاءُ الثَّقِلَ » وقال صلى الله عليه وسلم <sup>(٢)</sup> « مَا ذُنُوبَانِ ضَارِيَانِ أَرْسِلَا فِي زُرِّيَّةٍ عَنِّي بِأَسْرَعِ إِفْسَادٍ مِنْ حُبِّ الشَّرَفِ وَالْمَالِ فِي دِينِ الرَّجُلِ الْإِسْلَامِ » وقل صلى الله عليه وسلم للملئكم الله وجهه <sup>(٣)</sup> « إِنَّمَا هَلَكَ النَّاسُ بِاتِّبَاعِ الْهَوَى وَحُبِّ النَّسَاءِ » نسأل الله العفو والعافية بمته وكرمه

- (١) حديث لال والجاه ينبتان الفتان - الحديث : تقدم في أول هذا الباب ولم أجده
- (٢) حديث ما ذنوبان ضاريان أرسلتا في زرية عني - الحديث : تقدم أيضا هناك
- (٣) حديث إنما هلك الناس باتباع الهوى وحب النساء، لم أره بهذا اللفظ وقد تقدم في العلم من حديث أنس ثلاث مهنسكان شح مطاع وهوى متبع - الحديث : ولا ينبغي تصور الالبلى في منبدا للفردوس من حديث ابن عباس يستد ضعف حب النساء من الناس يسمى ويسمى

## بيان

معنى الجاه وحقيقته

اعلم أن الجاه والمال هما ركنا الدنيا . ومعنى المال ملك الأعيان المنتفع بها . ومعنى الجاه ملك القلوب المطلوب تعظيمها وطاعتها . وكما أن التنى هو الذى يملك الدرهم والدنانير ، أى يقدر عليهما ، ليتوصل بهما إلى الأغراض ، والمقاصد ، وقضاء الشهوات ، وسائر حظوظ النفس فكذلك ذو الجاه ، هو الذى يملك قلوب الناس ، أى يقدر على أن يتصرف فيها ، ليستعمل بواسطتها أربابها فى أغراضه ومآربه . وكما أنه يكتسب الأموال بأنواع من الحرف والصناعات فكذلك يكتسب قلوب الخلق بأنواع من المعاملات . ولا نصير القلوب مسخرة إلا بالمعارف والاعتقادات . فكل من اعتقد القلب فيه صفًا من أوصاف الكمال ، اتقاد له ، وتسخر له بحسب قوة اعتقاد القلب ، وبحسب درجة ذلك الكمال عنده . وليس يشترط أن يكون الوصف كاملاً فى نفسه ، بل يكفى أن يكون كاملاً عنده وفى اعتقاده . وقد يمتد ماليس كاملاً كاملاً ، ويدعن قلبه للموصوف به ، اتقياداً ضرورياً بحسب اعتقاده . فإن اتقياد القلب حال للقلب ، وأحوال القلوب تابعة لاعتقادات القلوب وعلومها وتخيلاتها . وكما أن حب المال يطلب ملك الأرقاء والعبيد ، فطالب الجاه يطلب أن يسترى الأحرار ويستعبد ، ويملك رقابهم بملك قلوبهم . بل الرق الذى يطلبه صاحب الجاه أعظم ، لأن المالك يملك المبدقراً والعبد متائب بطبعه ، ولو خلى ورأيه أنسل عن الطاعة . وصاحب الجاه يطلب الطاعة طوعاً ويبنى أن تكون له الأحرار عبيداً بالطبع والطوع ، مع الفرح بالعبودية ، والطاعة له فابطله فوق ما يطلبه مالك الرق بكثير . فإذا معنى الجاه قيام المنزلة فى قلوب الناس ، أى اعتقاد القلوب لثمت من نموت الكمال فيه ، فبقدر ما يمتدقون من كاله تدعن له قلوبهم . وبقدر إذعان القلوب تكون قدرته على القلوب . وبقدر قدرته على القلوب يكون فرجه وحيه للجاه فهذا هو معنى الجاه وحقيقته ، وله ثمرات ، كالدخ والإطراء . فإن الممتدق الكمال لا يسكت عن ذكر ما يمتدق ، فيثنى عليه . وكالحمد والإعانة ، فإنه لا يخل ببذل نفسه فى طاعته بقدر اعتقاده ، فيكون سخرة له مثل العبد فى أغراضه ، وكالإيثار ، وترك المنازعة ، والتعظيم

والتوقير بالمفاتحة بالسلام ، وتسليم الصدر في المحافل ، والتقديم في جميع المقاصد ، فهذه آثار تصدر عن قيام الجاه في القلب . ومعنى قيام الجاه في القلب اشتغال القلوب على اعتقاد صفات الكمال في الشخص ، إما بعلم ، أو عبادة ، أو حسن خلق ، أو نسب ، أو ولاية ، أو جلال في صورة ، أو قوة في بدن ، أو شيء مما يعتقده الناس كالا ، فإن هذه الأوصاف كلها تعظم محلها في القلوب ، فتكون سببا لقيام الجاه ، والله تعالى أعلم

## بيان

منه يكون الجاه محبوا بالمال حتى لا يخلو عنه قلب إلا بعقيد الجاهدة

اعلم أن السبب الذي يقتضى كون الذهب والفضة وسائر أنواع الأموال محبوا ، هو بعينه يقتضى كون الجاه محبوا . بل يقتضى أن يكون أحب من المال ، كما يقتضى أن يكون الذهب أحب من الفضة منها تساويا في المقدار . وهو أنك تعلم أن الدراهم والدنانير لا تعرض في أعيانها ، إذ لا تصلح لمطعم ، ولا مشرب ، ولا منكب ، ولا ملابس ، وإغماهى والحصباء بمثابة واحدة . ولكنهما محبوبان لأنهما وسيلة إلى جميع المحاب ، وذريعة إلى قضاء الشهوات فكذلك الجاه ، لأن معنى الجاه ملك القلوب . وكما أن ملك الذهب والفضة يفيد قدرة يتوصل الإنسان بها إلى سائر أغراضه ، فكذلك ملك قلوب الأحرار والقدرة على استسخارها يفيد قدرة على التوصل إلى جميع الأغراض . فالاشتراك في السبب اقتضى الاشتراك في المحبة ، وترجيح الجاه على المال اقتضى أن يكون الجاه أحب من المال . وملك الجاه ترجيح على ملك المال من ثلاثة أوجه : الأول : أن التوصل بالجاه إلى المال أيسر من التوصل بالمال إلى الجاه . فالعالم أو الزاهد الذى تقرر له جاه في القلوب ، لو قصد اكتساب المال تيسره . فإن أموال أرباب القلوب مسخرة للقلوب ، ومبذولة لمن اعتقد فيه الكمال . وأما الرجل الخسيس ، الذى لا يتصف بصفة كمال ، وإذا وجد كنزا ، ولم يكن له جاه يحفظ ماله ، وأراد أن يتوصل بالمال إلى الجاه لم تيسره . فإذا الجاه آلة ووسيلة إلى المال . فمن ملك الجاه فقد ملك المال . ومن ملك المال لم يملك الجاه بكل حال . ولذلك صار الجاه أحب

للعالم ، ومن أن المال معرض للبلوى والخلف ، بأن يسرق ، وينصب ، ويضع فيه

الملوك والظلمة ، ويحتاج فيه إلى الحفظة ، والحراس ، والخزائن ، ويتطرق إليه أخطار كثيرة . وأما القلوب إذا ملكت ، فلا تعرض لهذه الآفات ، فهي على التحقيق خزائن عتيقة ، لا يقدر عليها السراق ، ولا تتناولها أيدي النهاب والنصب . وأثبتت الأموال العقار ، ولا يؤمن فيه النصب والظلم ، ولا يستثنى عن المراقبة والحفظ . وأما خزائن القلوب فهي محفوفة محروسة بأنفسها . والجاه في أمن وأمان من النصب والمرتبة فيها نم : إنما تنصب القلوب بالتصريف ، وتبيح الحال ، وتبهر الاعتقاد فيما صدق به من أوصاف الكمال ، وذلك مما يهون دفعه ، ولا يتيسر على محاوله فله

الثالث : أن ملك القلوب يسرى وينى ويتزايد ، من غير حاجة إلى نسب ومقاساة ، فإن القلوب إذا أذعنت لشخص واعتقدت كماله ، يعلم أو عمل أو غيره ، أفسحت الأنسة لاجالة بما فيها ، فيصف ما يمتدده لغيره ، ويتنص ذلك القلب أيضاً . ولهذا المعنى يحبه الطبع الصيت وانتشار الذكر ، لأذ ذلك إذا استطار في الأقطار اقتضت القلوب ، ودعاهما إلى الإذعان والتعظيم ، فلا يزال يسرى من واحد إلى واحد ويتزايد ، وليس له مرد معتق وأما المال ، فمن ملك منه شيئاً فهو مالكه ، ولا يقدر على استئمانه إلا بتب ومقاساة والجاه أبداً في النماء بنفسه ، ولا مرد لموقعه ، والمال واقف . ولهذا إذا عظم الجاه وانتشر الصيت ، وانطلقت الأنسة بالثناء ، استحققت الأموال في مقابله . فهذه مجاميع مرجحات الجاه على المال ، وإذا فصلت كثرت وجوه الترجيح

فإن قلت : فالإشكال قائم في المال والجاه جميعاً ، فلا ينبغي أن يحب الإنسان المال والجاه نعم : القدر الذي يتوصل به إلى جلب اللذات ودفع المضار معلوم ، كالحتاج إلى اللبس والسكن والطعم ، أو كالمبتلى بمرض أو بعبوة ، إذا كان لا يتوصل إلى دفع العقوبة عن نفسه إلا بمال أو جاه ، فحبه للمال والجاه معلوم ، إذ كل ما لا يتوصل إلى المحبوب إلا به فهو محبوب ، وفي الطباع أمر عجيب وراه هذا ، وهو حب جمع الأموال ، وكثر الكنوز ، وادخار الدنانير . واستكثار الخزائن وراه جميع الحاجات ، حتى لو كان للعب وادب من ذهب لا يبتنى لها ثابته وكذلك يحب الإنسان اتساع الجاه ، وانتشار الصيت إلى أقاصى البلاد التي يعلم قطعاً أنه لا يطرؤها ، ولا يشاهد أصحابها ، ليمظموه أو ليبروه بمال ، أو ليعينوه على غرض من أغراضه

ومع اليأس من ذلك فإنه يلتذ به غاية الالتذاز؛ وحسب ذلك ثابت في الطبع ويكاد يظن أن ذلك جبل، فإنه حب لما لا فائدة فيه لافي الدنيا ولا في الآخرة، فتقول: نعم هذا الحب لا تنفك عنه القلوب، وله سببان: أحدهما جلي تدركه الكافة، والآخر خفي، وهو أعظم السببين، ولكنه أدهما وأخفاهما، وأبعدهما عن أفهام الأذكاء فضلا عن الأغبياء؛ وذلك لاستمداده من عرق خفي في النفس، وطبيعة مستكنة في الطبع، لا يكاد يقف عليها إلا النواصون فأما السبب الأول: فهو دفع ألم الخوف، لأن الشقيق يسوء الظن مولع، والإنسان وإن كان مكثيا في الحال، فإنه طويل الأمل، ويخطر بباله أن المال الذي فيه كفايته ربما يتلف، فيحتاج إلى غيره. فإذا خطر ذلك بباله، هاج الخوف من قلبه. ولا يدفع ألم الخوف إلا الأمل من الحاصل بوجود مال آخر، فيزج إليه إن أصابت هذا المال جائحة. فهو أبدا لشقيقته على نفسه وجهه للحياة، يقدر طول الحياة، ويقدر هجوم الحاجات، ويقدر إمكان تطرق الآفات إلى الأموال، ويستشعر الخوف من ذلك، فيطلب ما يدفع خوفه، وهو كثرة المال، حتى إن أصيب بطائفة من ماله استغنى بالآخر.

وهذا خوف لا يوقف له على مقدار مخصوص من المال، فلذلك لم يكن مثله موقفاً إلى أن يملك جميع ما في الدنيا. ولذلك قال رسول الله صلى الله عليه وسلم <sup>(١)</sup> «مَنْهُوْمَانِ لَا يَشْبَعَانِ مَنْهُوْمُ الْعِلْمِ وَمَنْهُوْمُ الْمَالِ» ومثل هذه الملة تطرد في حبه قيام المذلة والجاه في قلوب الأباعد عن وطنه وبلده. فإنه لا يخلو عن تقدير سبب يزعجه عن الوطن، أو يزعج أولئك عن أوطانهم إلى وطنه؛ ويحتاج إلى الاستئانة بهم ومهما كان ذلك ممكناً، ولم يكن احتياجه إليهم مستحيلاً لحالة ظاهرة، كان للنفس فرح ولذة بقيام الجاه في قلوبهم، لما فيه من الأمن من هذا الخوف. وأما السبب الثاني: وهو الأقوى، أن الروح أمر رباني، به وصفه الله تعالى: إذ قال سبحانه <sup>(٢)</sup> «وَيَسْأَلُونَكَ عَنِ الرُّوحِ قُلِ الرُّوحُ مِنْ أَمْرِ رَبِّي» ومعنى كونه ربانياً أنه من أسرار علوم المكشفة، ولا رخصة في إظهاره، <sup>(٣)</sup> إذ لم يظهر «رسول الله صلى الله عليه وسلم

(١) حديث منهومان لا يشبعان - الحديث: الطبراني من حديث أبي مسعود بن شد ضعيف والبراز والطبراني

في الأوسط من حديث ابن عباس بسند لين وقد تقدم

(٢) حديث فصل الله عليه وسلم يظهر سر الروح: البخاري من حديث ابن مسعود وقد تقدم



ولسكنك قبل معرفة ذلك ، نلم أن للقلب ميلا إلى صفات بيهيمية ، كالأكل والوقاع ، وإلى صفات سعية ، كالقتل والضرب والإيذاء ، وإلى صفات شيطانية ، كالسكر والخديعة والإغواء ، وإلى صفات ربوية ، كالكبر والعز والتعجب وطلب الاستملاء . وذلك لأنه مركب من أصول مختلفة يطول شرحها وتفصيلها ، فهو لما فيه من الأمر الرباني يحب الربوية بالطبع . ومعنى الربوية التوحد بالكمال ، والتفرد بالوجود على سبيل الاستقلال .

فصار الكمال من صفات الإلهية ، فصار محبوا بالطبع للإنسان . والكمال بالتفرد بالوجود فإن للمشاركة في الوجود نقص لا محالة . فكمال الشمس في أنها موجودة وحدها ، فلو كان معها شمس أخرى لكان ذلك نقصا في حقها ، إذ لم تكن منفردة بكمال معنى الشمسية . والتفرد بالوجود هو الله تعالى ، إذ ليس معه موجود سواه ، فإن ماسواه أثر من آثار قدرته لأقوام له بذاته ، بل هو قائم به . فلم يكن موجودا معه ، لأن المية توجب المساواة في الرتبة والمساواة في الرتبة نقصان في الكمال . بل الكامل من لا نظيره في رتبته . وكما أن إشراق نور الشمس في أقطار الآفاق ليس نقصانا في الشمس ، بل هو من جملة كمالها ، وإنما نقصان الشمس بوجود شمس أخرى تساويها في الرتبة ، مع الاستثناء عنها ، فكذلك وجود كل ما في العالم يرجع إلى إشراق أنوار القدرة ، فيكون تابعا ولا يكون متبعا . فإذا معنى الربوية التفرد بالوجود ، وهو الكمال . وكل إنسان فإنه بطبعه محب لأن يكون هو التفرد بالكمال ولذلك قال بعض مشايخ الصوفية : ما من إنسان إلا وفي باطنه ماصرح به فرعون من قوله ( أَنَا رَبُّكُمْ الْأَعْلَى <sup>(١)</sup> ) ولكنه ليس يجد له مجالا . وهو كما قال . فإن المبودية غير على النفس ، والربوية محبوبة بالطبع . وذلك للنسبة الربانية التي أوما إليها قوله تعالى ( قُلِ الرُّوحُ مِنْ أَمْرِ رَبِّي <sup>(٢)</sup> ) ولكن لما عجزت النفس عن درك منتهى الكمال ، لم تسقط شعوتها للكمال ، فهي محبة للكمال ، ومشتهية له ، ومثلثة به لقائته لا لمعنى آخر وراء الكمال ، وكل موجود فهو محب لقائه ، وليكمال ذاته ، ومبغض لللاك الذي هو عدم ذاته . أو عدم صفات الكمال من ذاته . وإنما الكمال بعد أن يسلم التفرد بالوجود ، في الاستيلاء على كل الموجودات ، فإن أكل الكمال أن يكون وجود غيرك منك ، فإن لم يكن منك

فأن تكون مستوليا عليه . فصار الاستيلاء على الكل محبوبا بالطبع ، لأنه نوع كمال . وكل موجود يعرف ذاته ، فإنه يحب ذاته ، ويحب كمال ذاته ويلتذ به . إلا أن الاستيلاء على الشيء ، بالقدرة على التأثير فيه ، وعلى تغييره بحسب الإرادة ، وكونه مسخرًا لك تردده كيف تشاء ، فأحب الإنسان أن يكون له استيلاء على كل الأشياء الموجودة معه . إلا أن الموجودات منقسمة إلى ما لا يقبل التغيير في نفسه ، كذات الله تعالى وصفاته ، وإلى ما يقبل التغيير ، ولكن لا يستولى عليه قدرة الخلق ، كالأفلاك ، والكواكب ، وملوك السموات ونفوس الملائكة ، والجن ، والشياطين ، والحيال ، والبحار ، وما تحت الجبال والبحار . وإلى ما يقبل التغيير بقدرة العبد ، كالأرض وأجزائها وما عليها من المعادن ، والنبات ، والحيوان ومن جعلها قلوب الناس ، فإنها قابلة للتأثير والتغيير مثل أجسادهم وأجساد الحيوانات ..

فإذا انقسمت الموجودات إلى ما يقدر الإنسان على التصرف فيه ، كالأرضيات ، وإلى ما لا يقدر عليه ، كذات الله تعالى ، والملائكة ، والسموات . أحب الإنسان أن يستولى على السموات بالعلم ، والإحاطة ، والاطلاع على أسرارها ، فإن ذلك نوع استيلاء ، إذ المعلوم الخاطيء به كالمداخل تحت العلم ، والعالم كالمستولى عليه . فلذلك أحب أن يعرف الله تعالى ، والملائكة ، والأفلاك ، والكواكب ، وجميع عجائب السموات ، وجميع عجائب البحار والجبال وغيرها ، لأن ذلك نوع استيلاء عليها ، والاستيلاء نوع كمال . وهذا يضاهي اشتياق من عجز عن صنعة عجيبة ، إلى معرفة طريق الصنعة فيها . كمن يعجز عن صنع الشطرنج فإنه قد يشتهي أن يعرف اللب به ، وأنه كيف وضع . وكمن يرى صنعة عجيبة في الهندسة ، أو الشبذة ، أو حجر الثقليل أو غيره ، وهو مستشعر في نفسه بمحض العجز والقصور عنه ، ولكنه يشتاق إلى معرفة كيفيته ، فهو متألم بمحض العجز ، متلذذ بكمال العلم إن علمه

وأما القسم الثاني : وهو الأرضيات التي يقدر الإنسان عليها ، فإنه يحب بالطبع أن يستولى عليها بالقدرة على التصرف فيها كيف يريد ، وهي قسمان : أجساد ، وأرواح .

أما الأجساد ، فهي الدوام ، والمتغير ، والأشعة ، فيجب أن يكون قادر عليها بفعل غير إنشاء من الرغز ، والوضع ، والتسليم ، والبيع ، فإنه تلك القدرة ، والقدرة كمال ، والكمال من صفات الربوبية ، والربوبية محبوبة بالطبع ، فلذلك أحب الأموال وإن كان لا يحتاج إليها

في ملبسه ومطعمه ، وفي شهوات نفسه . وكذلك طلب استرقاق المبيد ، واستعباد الأشخاص الأحرار ، ولو بالظهر والقلبة ، حتى يتصرف في أجسادهم وأشخاصهم بالاستسخار ، وإن لم يملك قلوبهم ، فإنها ربما لم تعتقد كماله حتى يصير محبوبا لها ، ويقوم القهر منزله فيها ، فإن الحشمة القهرية أيضا لذيذة لما فيها من القدرة

القسم الثاني : نفوس الآدميين وقلوبهم ، وهي أنفس ماعلى وجه الأرض . فهو يحب أن يكون له استيلاء و قدرة عليها ، لتكون مسخرة له ، متصرفه تحت إشارته وإرادته ، لما فيه من كمال الاستيلاء ، والتشبه بصفات الربوبية . والقلوب إنما تسخر بالحب ولا تحب إلا باعتقاد الكمال ، فإن كل كمال محبوب ، لأن الكمال من الصفات الإلهية ، والصفات الإلهية كلها محبوبة بالطبع ، للمعنى الرباني من جملة معاني الإنسان ، وهو الذي لا يليه الموت فيقدمه ولا يتسلط عليه التراب فيأكله ، فإنه محل الإتيان والمعرفة ، وهو الواصل إلى لقائه تعالى والساعي إليه فإذا معنى الجاه تسخر القلوب ، ومن تسخرت له القلوب كانت له قدرة واستيلاء عليها ، والقدرة والاستيلاء كمال ، وهو من أوصاف الربوبية . فإذا محبوب القلب بطبعه الكمال بالعلم والقدرة ، والمال والجاه من أسباب القدرة ، ولا نهاية للمعلومات ، ولا نهاية للمقدورات . وما دام يبقى معلوم أو مقدور فالشوق لا يسكن ، والقصان لا يزول ولذلك قال صلى الله عليه وسلم « مَثْبُوتٌ مَكَانٍ لَا يَشْبَعَانِ » فإذا مطلوب القلوب الكمال ، والكمال بالعلم والقدرة ، وتفاوت الدرجات فيه غير محصور ، فسرور كل إنسان ولذته بقدر ما يدركه من الكمال فهذا هو السبب في ككون العلم ، والمال ، والجاه محبوبا ، وهو أمر وراء كونه محبوبا لأجل التوصل إلى قضاء الشهوات ، فإن هذه الملة قد تبقى مع سقوط الشهوات بل يحب الإنسان من المعلوم ما لا يصلح للتوصل به إلى الأغراض . بل ربما بقوت عليه جملة من الأغراض . والشهوات . ولكن الطبع يتقاضى طلب العلم في جميع الجوانب والمشكلات لأن في العلم استيلاء على المعلوم ، وهو نوع من الكمال الذي هو من صفات الربوبية ، فكان محبوبا بالطبع . لأن في حبيبه كمال العلم والقدرة أعالي لا بد من شأنها لنشأه الله تعالى

## بيان

الكمال الحقيقي والكمال الوهمي الذي لا حقيقة له

قد عرفت أنه لا كمال بمد فوات التفرد بالوجود إلا في العلم والقدرة . ولكن الكمال الحقيقي فيه ملتبس بالكمال الوهمي . ويانه أن كمال العلم لله تعالى ، وذلك من ثلاثة أوجه : أحدها : من حيث كثرة المعلومات وسعتها ، فإنه يحيط بجميع المعلومات ، فلذلك كلما كانت علوم العبد أكثر كان أقرب إلى الله تعالى

الثاني : من حيث تعلق العلم بالمعلوم على ماهويه ، وكون المعلوم مكشوفاً به كشفاً تاماً فإن المعلومات مكشوفة لله تعالى بأنهم أنواع الكشف على ماهي عليه ، فلذلك مهما كان علم العبد أوضح ، وأيقن ، وأصدق ، وأوفق للمعلوم في تفاصيل صفات المعلوم ، كان أقرب إلى الله تعالى الثالث : من حيث بقاء العلم أبداً ، بحيث لا يتغير ولا يزول ، فإن علم الله تعالى باق لا يتصور أن يتغير ، فكذلك مهما كان علم العبد بمعلومات لا يقبل التغير والانتقال ، كان أقرب إلى الله تعالى والمعلومات قسمان : متغيرات وأزليات . أما المتغيرات : فمثلها العلم بكون زيد في الدار . فإنه علم له معلوم ، ولكنه يتصور أن يخرج زيد من الدار ، ويبقى اعتقاد كونه في الدار كما كان ، فينقلب جهلاً ، فيكون نقصاناً لا كمالاً . فكلما اعتقدت اعتقاداً موافقاً وتصور أن ينقلب المعتقد فيه عما اعتقدته ، كنت بصدد أن ينقلب كمالك نقصاً ، ويعود علمك جهلاً . ويتحقق بهذا المثال جميع متغيرات العالم ، كملك مثلاً بارتفاع جبل ، ومساحة أرض ، وبمدد البلاد ، وتباعد ما بينها من الأميال والفراسخ ، وسائر ما يدكر في المسالك والممالك . وكذلك العلم بالغات ، التي هي اصطلاحات تتغير بتغير الأعصار والأُمم ، والعادات . فهذه علوم معلوماً مثل الزئبق ، تتغير من حال إلى حال ، فليس فيه كمال إلا في الحال ولا يبق كمالاً في القلب . القسم الثاني : هو المعلومات الأزلية ، وهو جواز الجائزات ، وجوب الواجبات ، واستحالة المستحيلات . فإن هذه معلومات أزلية أبدية ، إذ لا يستحيل الواجب قط جائزاً ، ولا الجائز محالاً ، ولا المحال واجباً . فكل هذه الأقسام داخلة في معرفة الله ، وما يجب له وما يستحيل في صفاته . ولا يجوز في أفعاله خالجه بالمعنى الذي هو في صفاته ، وأفعاله هو حكمته في ملكه كبريت

السموات والأرض ، وترتيب الدنيا والآخرة ، وما يتعلق به ، هو الكمال الحقيقي ، الذي يقرب من يتصف به من الله تعالى ، ويبقى كمالاً للنفس بعد الموت ، وتسكون هذه المعرفة نوراً للمارقين بعد الموت ، يسمى بين أيديهم وبأيمانهم ، يقولون ربنا أنعم لنا نورنا . أى تكون هذه المعرفة رأس مال ، يوصل إلى كشف مالم ينكشف في الدنيا ، كما أن من معه سراج خفى ، فإنه يجوز أن يصير ذلك سبباً لزيادة النور بسراج آخر يقتبس منه ، فيكمل النور بذلك النور الخفى على سبيل الاستتمام . ومن ليس معه أصل السراج ، فلا مطعم له في ذلك . فمن ليس معه أصل معرفة الله تعالى ، لم يكن له مطعم في هذا النور ، فيبقى كمن مثله في الظلمات ليس بخارج منها ، بل كظلمات في بحر لحي ، يشاء موج من فوقه موج من فوقه سحباب ، ظلمات بعضها فوق بعض . فإذا لاسمادة إلا في معرفة الله تعالى . وأما ما عدا ذلك من المعارف فبها مالا فائدة له أصلاً ، كمعرفة الشعر ، وأنساب العرب وغيرها ، ومنها ماله منفعة في الإعانة على معرفة الله تعالى ، كمعرفة لغة العرب ، والتفسير والفقه ، والأخبار ، فإن معرفة لغة العرب تعين على معرفة تفسير القرآن ، ومعرفة التفسير تعين على معرفة ما في القرآن من كيفية العبادات ، والأعمال التي تقيد تركية النفس ، ومعرفة طريق تركية النفس تقيد استمداد النفس لقبول الهداية إلى معرفة الله سبحانه وتعالى ، كما قال تعالى ( قَدْ أَفْلَحَ مَنْ زَكَّاهَا <sup>(١)</sup> ) وقال عز وجل ( وَالَّذِينَ جَاءَهُوا فِينَا لِنَهْدِيَهُمْ سَبِيلًا <sup>(٢)</sup> ) فتكون جملة هذه المعارف كالوسائل إلى تحقيق معرفة الله تعالى . وإنما الكمال في معرفة الله ، ومعرفة صفاته وأفعاله ، وينطوى فيه جميع المعارف المحيطة بالموجودات إذ الموجودات كلها من أفعاله ، فمن عرفها من حيث هي فدل الله تعالى ومن حيث ارتباطها بالقدرة والإرادة والحكمة ، فهي من تكلمة معرفة الله تعالى . وهذا حكم كمال العلم ، ذكرناه وإن لم يكن لائقاً بأحكام الجاه والراء ، ولكن أوردناه لاستيفاء أقسام الكمال وأما القدرة ، فليس فيها كمال حقيقي للعبد ، بل للعبد علم حقيقي ، وليس له قدرة حقيقية وإنما القدرة الحقيقية لله . وما يحدث من الأشياء عقيب إرادة العبد ، وقدرته وحركته ،

١ (١) البصير : (٢) التكبوت : ٩٩ .

فهي حادثة بإحداث الله ، كما قرأناه في كتاب الصبر والشكر ، وكتاب التوكل ، وفي مواضع شتى من ربيع المنجات . فكمال العلم يبق معه بعد الموت ، ويوصله إلى الله تعالى . فأما كمال القدرة فلا . نعم : له كمال من جهة القدرة بالإضافة إلى الحال ، وهي وسيلة له إلى كمال العلم ، كسلامة أطرافه ، وقوة يده للبطش ، ورجله للمشي ، وحواسه للإدراك ، فإن هذه القوى آلة للوصول بها إلى حقيقة كمال العلم . وقد يحتاج في استيفاء هذه القوى إلى القدرة بالمال والجاه ، للتوصل به إلى الطعام والشرب ، والملبس ، والمسكن ، وذلك إلى قدر معلوم ، فإن لم يستعمله للوصول به إلى معرفة جلال الله ، فلاخير فيه ألبتة إلا من حيث اللذة الحالية ، التي تنقضى على القرب . ومن ظن ذلك كما لا فقد جهل .

فالخلق أكثرهم هالكون في غمرة هذا الجبل . فإنهم يظنون أن القدرة على الأجساد بقهر الحشمة ، وعلى أعيان الأموال بسمة التنى ، وعلى تعظيم القلوب بسعة الجاه كمال . فلما اعتقدوا ذلك أحبهوه لما أحبهه طلبوه ، ولما طلبوه شغلوا به ، وتهاكروا عليه ، ففسدوا الكمال الحقيقي الذي يوجب القرب من الله تعالى ومن ملائكته ، وهو العلم والحرية . أما العلم فا ذكرناه من معرفة الله تعالى . وأما الحرية فالخلاص من أسر الشهوات وغموم الدنيا ، والاستيلاء عليها بالقهر ، تشبهاً بالملائكة الذين لا تستغرم الشهوة ، ولا يستهويهم الغضب ، فإن دفع آثار الشهوة والغضب عن النفس من الكمال ، التي هو من صفات الملائكة .

ومن صفات الكمال لله تعالى استحالة التغير والتأثر عليه ، فمن كان عن التغير والتأثر بالموارض أبعد ، كان إلى الله تعالى أقرب ، وبالملائكة أشبه ، ومنزلته عند الله أعظم . وهذا كمال ثالث سوى كمال العلم والقدرة . وإن لم نورد في أقسام الكمال لأن حقيقته ترجع إلى عدم وتقضان ، فإن التغير تقضان ، إذ هو عبارة عن عدم صفة كائنة وهلاكها ، والمهلك تقص في الذات وفي صفات الكمال . فإذا الكيالات ثلاثة ، إن عدنا عدم التغير بالشهوات وعدم الانقياد لها كالا ، ككمال العلم ، وكمال الحرية ، وأعني به عدم العبودية للشهوات وإرادة الأسباب الدنيوية . وكمال القدرة للمبد طريق إلى اكتساب كمال العلم وكمال الحرية . ولا طريق له إلى اكتساب كمال القدرة الباقية بدموته ، إذ قدرته على أعيان الأموال ، وعلى استغفار القلوب والأبدان ، تتعلم بالموت . ومعرفته وحرته لا ينجبان بالموت ،

بل بقيان كما لا فيه ، ووسيلة إلى القرب من الله تعالى . فانظر كيف انقلب الجاهلون وانكبوا على وجوههم انكباب العميان ، فأقبلوا على طلب كمال القدرة بالجاه والمال ، وهو الكمال الذي لا يسلم ، وإن سلم فلا يقامه ، وأعرضوا عن كمال الحرية والعلم ، الذي إذا حصل كان أديبا لا انقطاع له . وهؤلاء هم الذين اشتروا الحياة الدنيا بالآخرة ، فلا جرم لا يخفف عنهم العذاب ولا هم ينصرون ، وهم الذين لم يفهموا قوله تعالى ( <sup>(١)</sup> الْمَالُ وَالْبَنُونَ زِينَةُ الْحَيَاةِ الدُّنْيَا وَالْبَاقِيَاتُ الصَّالِحَاتُ خَيْرٌ عِنْدَ رَبِّكَ ثَوَابًا وَخَيْرٌ أَمْلًا ) فالدلم والحرية هي الباقيات الصالحات التي تبقى كالآل إلى النفس . والمال والجاه هو الذي ينتفى على القرب وهو كما مثله الله تعالى حيث قال ( <sup>(٢)</sup> إِنَّمَا مَثَلُ الْحَيَاةِ الدُّنْيَا كَمَاءٍ أُنْزِلَتْهُ مِنَ السَّمَاءِ فَأَخْتَلَطَ بِهِ نَبَاتُ الْأَرْضِ ) الآية ، وقال تعالى ( <sup>(٣)</sup> وَاضْرِبْ لَهُم مَّثَلَ الْحَيَاةِ الدُّنْيَا كَمَا أُنْزِلَتْهُ مِنَ السَّمَاءِ ) إلى قوله ( <sup>(٤)</sup> فَاصْبِحْ هَيْبًا تَذَرُوهُ الرِّيَاحُ ) وكل ما تذروه ريح الموت فهو زهرة الحياة الدنيا وكل ما لا يقطع الموت فهو الباقيات الصالحات . فقد عرفت بهذا أن كمال القدرة بالمال والجاه كمال ظني لأصل له ، وأن من قصر الوقت على طلبه وظنه مقصودا فهو جاهل ، وإليه أشار أبو الطيب بقوله ومن ينفق الساعات في جمع ماله غنافة فقر فالذي فعل الفقر

إلا قدر البلية منهما إلى الكمال الحقيقي . اللهم اجعلنا ممن وفقته للخير وهديته بطريقك

## بيان

ما محمد من حب الجاه وما يلزم

مهما عرفت أن معنى الجاه ملك القلوب ، والقدرة عليها ، فحكمه حكم ملك الأموال فإنه عرض من أعراض الحياة الدنيا ، وينقطع بالموت كالمال ، والدنيا مزدة الآخرة . فكل ما خلق في الدنيا ، فيمكن أن يتزود منه للآخرة . وكما أنه لا يضمن أدنى مال لضرورة المطعم ، والمشرّب ، والملبس ، فلا بد من أدنى جاه لضرورة المعيشة مع الخلق . والإنسان كذا لا يستغنى عن طعام يتغذاه . فيجوز أن يحب الطعام ، أو المال الذي يتنازع به الطعام ، فكذلك

(١) البقرة : ٦٦ (٢) النور : ٣٤ (٣) البقرة : ٢٠ (٤) البقرة : ٢٠

لا يخلو عن الحاجة إلى خادم يخدمه ، ورفيق يعينه ، وأستاذ يرشده ، وسلطان يحرسه ويدفع عنه ظلم الأشرار ، فجه لأن يكون له في قلب خادمه من المحل ما يدتوه إلى الخدمة ليس بمذموم . وجهه لأن يكون له في قلب رفيقه من المحل ما يحسن به مرافقته ومعاونته ليس بمذموم . وجهه لأن يكون له في قلب أستاذه من المحل ما يحسن به إرشاده وتعليمه والعناية به ليس بمذموم . وجهه لأن يكون له من المحل في قلب سلطانه ما يحثه ذلك على دفع الشر عنه ليس بمذموم . فإن الجاه وسيلة إلى الأغراض كاللؤلؤ . فلا فرق بينهما . إلا أن التحقيق في هذا يقضي إلى أن لا يكون للمال والجاه بأعيانهما محبوبين له ، بل ينزل ذلك منزلة حب الإنسان أن يكون له في داره بيت ماء ، لأنه مضطر إليه لقضاء حاجته . ويود أن لو استغنى عن قضاء الحاجة حتى يستغنى عن بيت الماء . فهذا على التحقيق ليس بمحاليات الماء . فكل ما يراد للتوصل به إلى محبوب ، فالمحبوب هو المقصود المتوصل إليه . وتترك التفرقة بمثال آخر ، وهو أن الرجل قد يحب زوجته من حيث إنه يدفع بها فضلة الشهوة كما يدفع بيت الماء فضلة الطعام . ولو كفي مؤنة الشهوة لكان يهجر زوجته ، كما أنه لو كفي قضاء الحاجة لكان لا يدخل بيت الماء ولا يدور به . وقد يحب الإنسان زوجته لذاتها حب الشاق ، ولو كفي الشهوة لبق مستصعبا لنكاحها . فهذا هو الحب دون الأول . وكذلك الجاه والمال ، قد يحب كل واحد منهما على هذين الوجهين . فحبها لأجل التوصل بهما إلى مهمات البدن غير مذموم . وحبها لأعيانهما فيما يجاوز ضرورة البدن وحاجته مذموم . ولكنه لا يوصف صاحبه بالفسق والعصيان . ما لم يحمله الحب على مباشرة معصية ، وما يتوصل به إلى اكتساب بكنذب وخداع وارتكاب محظور ، وما لم يتوصل إلى اكتسابه بعبادة . فإن التوصل إلى الجاه والمال بالعبادة جناية على الدين ، وهو حرام ، وإليه يرجع معنى الزيادة المحظورة كما سيأتي . فإن قلت : طلبه للمنزلة والجاه في قلب أستاذه ، وخادمه ، ورفيقه ، وسلطانه ، ومن يرتبط به أمره مباح على الإطلاق كيفما كان ، أو يباح إلى حد مخصوص ، على وجه مخصوص ؟

فأقول : يطلب ذلك على ثلاثة أوجه : وجهان منه مباحان ، ووجه محظور

أما الوجه المحظور ، فهو أن يطلب قيام المنزلة في قلوبهم باعتقادهم فيه صفة هو منفك عنها مثل العلم ، والورع ، والنسب ، فيظنونها أنه ملهى ، أو عالم ، أو ورع هو هو لا يكون كذلك



فهذا حرام ، لأنه كذب وتأسيس إما بالقول أو بالمعاملة  
وأما أحد المباحين : فهو أن يطلب المنزلة بصفة هو متصف بها ، كقول يوسف صلى الله  
عليه وسلم فيما أخبر عنه الرب تعالى (اجْعَلْنِي عَلَى خَزَائِنِ الْأَرْضِ إِنِّي حَفِيظٌ عَلِيمٌ )<sup>(١)</sup>  
فإنه طلب المنزلة في قلبه بكونه حفيظا عليما ، وكان محتاجا إليه ، وكان صادقا فيه  
والثاني : أن يطلب إخفاء عيب من عيوبه ، ومعضية من معاصيه حتى لا يعلم ، فلا تزول  
منزلته به . فهذا أيضا مباح . لأن حفظ السر على التبايع جائز . ولا يجوز هتك السر وإنظار  
القبائح . وهذا ليس فيه تلبس ، بل هو سد لطريق العلم بما لا فائدة في العلم به . كالنهي بخفي  
عن السلطان أنه يشرب الخمر ، ولا يلقي إليه أنه ورع . فإن قوله إنني ورع تلبس ، وعدم  
إقراره بالشرب لا يوجب اعتقاد الورع ، بل يمنع العلم بالشرب . . . ومن جملة المحظورات  
تحسين الصلاة بين يديه ، ليحسن فيه اعتقاده ، فإن ذلك رياء ، وهو ملبس ، إذ يخيل إليه  
أنه من المخلصين الخاشعين لله ، وهو مرء بما يفعله ، فكيف يكون غلصا ! فطلب الجاه  
بهذا الطريق حرام . وكذلك بكل معصية . وذلك يجري مجرى اكتساب المال الحرام  
من غير فرق . وكما لا يجوز له أن يملك مال غيره بتلبس في عوض أو في غيره ، فلا يجوز  
له أن يملك قلبه بتزوير وخداع ، فإن ملك القلوب أعظم من ملك الأموال

## بيان

السبب في حب المدح والثناء وارتياح النفس به وميل الطبع إليه

ويغضها للنم وتفرتها منه

اعلم أن حب المدح والثناء القلب به أربعة أسباب

السبب الأول : وهو الأقوى ، شعور النفس بالكمال : فإننا نبتا أن الكمال محبوب ،  
وكل محبوب فإدراكه لذيق . فهما شمرت النفس بكمالها ارتاحت ، واهتزت وتلذذت ،  
والمدح يشمر نفس المدوح بكمالها . فإن الوصف الذي به مدح لا يخلو إما أن يكون جليا  
ظاهرا ، أو يكون مشكوكا فيه . فإن كان جليا ظاهرا محسوسا ، كانت اللذة به أقل . ولكنه

لا يتخلو عن لذة ، كثنائه عليه بأنه طويل القامة ، أبيض اللون . فإن هذا نوع كمال ، ولكن النفس تفعل عنه ، فتخلو عن لذة : فإذا استشمرت لم يخل حدوث الشعور عن حدوث لذة وإن كان ذلك الوصف مما يتطرق إليه الشك ، فاللذة فيه أعظم : كالثناء عليه بكمال العلم أو كمال الورع ، أو بالحسن المطلق ، فإن الإنسان ربما يكون شاكاً في كمال حسنه ، وفي كمال علمه ، وكمال ورعه ، ويكون مشتاقاً إلى زوال هذا الشك ، بأن يصير مستيقناً لكونه مديماً للنظير في هذه الأمور ، إذ تطمئن نفسه إليه . فإذا ذكره غيره ، أورث ذلك طمأنينة وثقة باستشمار ذلك الكمال ، فتعظم لذته وإنما تعظم اللذة بهذه الملة مهما صدر الثناء من بصير بهذه الصفات ، خبير بها ، لا يجازف في القول إلا عن تحقيق . وذلك كفرح التلميذ ببناء أستاذه عليه بالكياسة ، والذكاء ، وغزارة الفضل ، فإنه في غاية اللذة . وإن صدر من يجازف في الكلام ، أو لا يكون بصير بذلك الوصف ، ضعفت اللذة . وبهذه الملة يفيض الذم أيضاً ويكرهه ، لأنه يشعر بنقصان نفسه ، والنقصان ضد الكمال المحبوب ، فهو ممقوت والشعور به مؤلم . ولذلك يعظم الألم إذا صدر الذم من بصير موثوق به ، كما ذكرناه في المدح السبب الثاني : أن المدح يدل على أن قلب المادح مملوك للممدوح ، وأنه مرید له ، ومعتقد فيه ، ومسخر تحت مشيئته . وملك القلوب محبوب . والشعور بحصوله لذيد . وبهذه الملة تعظم اللذة مهما صدر الثناء ممن تتسع قدرته ، وينتفع باقتناص قلبه ، كالملوك والأكابر . ويضعف مهما كان المادح ممن لا يؤبه له ، ولا يقدر على شيء . فإن القدرة عليه بملك قلبه قدرة على أمر حقير ، فلا يدل المدح إلا على قدرة قاصرة وبهذه الملة أيضاً يكره الذم ، ويتألم به القلب ، وإذا كان من الأكابر كانت نكايته أعظم ، لأن الفائت به أعظم

السبب الثالث : أن ثناء المثنى ومدح المادح سبب لاصطياد قلب كل من يسمعه . لا سيما إذا كان ذلك ممن يلتفت إلى قوله ، ويمتد بثنائه . وهذا مختص بثناء يقع على الملأ . فلا جرم كلما كان الجلع أكثر ، والمثنى أجدر بأن يلتفت إلى قوله ، كان المدح أله ، والذم أشد على النفس السبب الرابع : أن المدح يدل على حشمة الممدوح ، واضطرار المادح إلى إطلاق اللسان بالثناء على الممدوح ، إما عن طوع ، وإما عن قهر ، فإن الحشمة أيضاً لذينة ، لما فيها من التهن والقدرة . وهذه اللذة تحصل وإن كان المادح لا يشتقد في الباطن مامدح به ، ولكن

كونه مضطرا إلى ذكره نوع قهر واستيلاء عليه ، فلا جرم تكون لذته بقدر تمتع المادح وقوته ، فتكون لذة ثناء القوى الممتنع عن التواضع بالثناء أشد . فبهذه الأسباب الأربعة قد تجمع في مدح مادم واحد ، فيعظم بها الانتاذ . وقد قفرتق ، فتقص اللذة بها أما العلة الأولى ، وهي استشعار الكمال ، فتندفع بأن يعلم للمدوح أنه غير صادق في قوله ، كما إذا مدح بأنه نسيب ، أو سخي ، أو عالم يعلم ، أو متورع من المحظورات ، وهو يعلم من نفسه ضد ذلك ، فتزول اللذة التي سببها استشعار الكمال ، وتبقى لذة الاستيلاء على قلبه وعلى لسانه وبقية اللذات . فإن كان يعلم أن المادح ليس يستقد ما يقوله ، ويعلم خاؤه عن هذه الصفة ، بطلت اللذة الثانية ، وهو استيلاؤه على قلبه ، وتبقى لذة الاستيلاء والحشمة على اضطرار لسانه إلى النطق بالثناء . فإن لم يكن ذلك عن خوف بل كان بطريق اللب ، بطلت اللذات كلها ، فلم يكن فيه أصالة لقوات الأسباب الثلاثة فهذا ما يكشف النطاء عن علة التناذ النفس بالمدح ، وتألها بسبب الذم . وإنما ذكرنا ذلك ليعرف طريق العلاج لحب الجاه ، وحب المحمدة ، وخوف المذمة . فإن ما لا يعرف سببه ، لا يمكن معالجته . إذ العلاج عبارة عن حل أسباب المرض . والله الموفق بكرمه ولطفه ، وصلى الله على كل عبد مصطفى

## بيان

### علاج حب الجاه

اعلم أن من غلب على قلبه حب الجاه ، صار مقصور الهم على مراعاة الخلق ، مشغوبا بالتودد إليهم ، والمرآة لأجلهم . ولا يزال في أقواله وأفعاله ملتفتا إلى ما يعظم منزلته عندهم وذلك بذر النفاق وأصل الفساد . ويجر ذلك لا عالة إلى التساهل في العبادات ، والمرآة بها ، وإلى اقتحام المحظورات ، للتوصل إلى اقتناص القلوب ، ولذلك شبه رسول الله صلى الله عليه وسلم حب الشرف والمال ، وإفسادها للدين ، بذئبين ضارين ، وقال عليه السلام إنه يثبت النفاق كما يثبت الماء البقل ، إذ النفاق هو مخالفة الظاهر للباطن بالقول أو الفعل وكل من طلب المنزلة في قلوب الناس ، فيضطر إلى النفاق معهم ، وإلى التظاهر بمخالف

معيدة هو خال عنها . وذلك هو عين النفاق . فحب الجاه إذن من المهلكات ، فيجب علاجه ، وإزالته من القلب ، فإنه طبع جبل عليه القلب كما جبل على حب المال وعلاجه مركب من علم وعمل . أما العلم : فهو أن يعلم السبب الذي لأجله أحب الجاه ، وهو كمال القدرة على أشخاص الناس ، وعلى قلوبهم . وقد بينا أن ذلك إن صفا وسلم فأخذه الموت ، فليس هو من الباقيات الصالحات . بل لو سجد لك كل من على بساط الأرض من المشرق إلى المغرب ، فإلى خمسين سنة لا يبقى الساجد ولا المسجود له . ويكون حالك كحال من مات قبلك من ذوى الجاه مع المتواضعين له ، فهذا لا يبني أن يتركبه الدين الذي هو الحياة الأبدية التي لا انقطاع لها ومن فهم الكمال الحقيقي والكمال الوهمي كما سبق ، صغر الجاه في عينه ، إلا أن ذلك إنما يصغر في عين من ينظر إلى الآخرة كأنه يشاهدها ، ويستحققر العاجلة ، ويكون الموت كالحاصل عنده ، ويكون حاله كحال الحسن البصري حين كتب إلى عمر بن عبد العزيز . أما بعد : فكأنك بأخر من كتب عليه الموت قد مات ، فانظر كيف مد نظره نحو المستقبل ، وقدره كأننا . وكذلك حال عمر بن عبد العزيز حين كتب في جوابه : أما بعد ، فكأنك بالدينا لم تكن ، وكأنك بالآخرة لم تزل . فهو لاء كان التفاهم إلى العاقبة ، فكأن بهم لهم لها بالقوى ، إذ علموا أن العاقبة للمتقين ، فاستحققروا الجاه والمال في الدنيا . وأبصار أكثر الخلق ضيقة مقصورة على العاجلة ، لا تمتد نورها إلى مشاهدة المواقب . ولذلك قال تعالى ( بَلْ تُؤْثِرُونَ الْحَيَاةَ الدُّنْيَا وَالْآخِرَةُ خَيْرٌ وَأُنْبِئِي <sup>(١)</sup> ) وقال عز وجل ( كَلَّا بَلْ تُحِبُّونَ الْعَاجِلَةَ وَتَذَرُونَ الْآخِرَةَ <sup>(٢)</sup> ) فمن هذا حده فيبني أن يعالج قلبه من حب الجاه بألم بالآفات العاجلة ، وهو أن يتفكر في الأخطار التي يستهدف لها أرباب الجاه في الدنيا . فإن كل ذى جاه محمود ومقصود بالإيذاء ، وخائف على الدوام على جاهه ، وعجز من أن تتغير منزلته في القلوب . والقلوب أشد تغيرا من القدر في غلباتها . وهي مترددة بين الإقبال والإعراض . فكل ما يبني على قلوب الخلق يضاهي ما يبني على أمواج البحر ، فإنه لا ثبات له . والاشتغال بمرامه القلوب ، وحفظ الجاه ، يدفع كيد الحساد ، ومنع أذى الأعداء ،

كل ذلك غموم عاجلة ، ومكدرة للذة الجاه . فلا يلقى في الدنيا مرغوماً يخوفها ،  
 فضلاً عما يفوت في الآخرة . فهذا ينبغي أن تعالج البصيرة الضميعة ، وأما من نفذت  
 بصيرته ، وقوى إيمانه ، فلا يلتفت إلى الدنيا . فهذا هو العلاج من حيث العلم  
 . وأما من حيث العمل : فإسقاط الجاه عن قلوب الخلق ، بمباشرة أفعال يلام عليها ، حتى  
 يسقط من أعين الخلق ، وتقارقه لذة القبول ، ويأنس بالحول ويرد الخلق ، ويقنع بالقبول  
 من الخالق . وهذا هو مذهب السلامة ، إذ اتعصموا القوا حش في صورتها ، ليسقطوا  
 أنفسهم من أعين الناس ، فيسلموا من آفة الجاه . وهذا غير جائز لمن يقتدى به ، فإنه يوهن  
 الدين في قلوب المسلمين . وأما الذي لا يقتدى به ، فلا يجوز له أن يقدم على محذور لأجل  
 ذلك ، بل له أن يفعل من المباحات ما يسقط قدره عند الناس ، كما روى أن بعض الملوك قصد  
 بعض الزهاد ، فلما علم بقره منه ، استدعى طاماً وبقلاً ، وأخذ يأكل بشره ، ويعظم  
 اللقمة . فلما نظر إليه الملك سقط من عينه . وانصرف فقال الزاهد . الحمد لله الذي صرفك عنى  
 ومنهم من شرب شراباً حلالاً في قدح لونه لون الخمر ، حتى يظن به أنه يشرب الخمر ،  
 فيسقط من أعين الناس . وهذا في جوازه نظر من حيث الفقه . إلا أن أرباب الأحوال  
 ربما يجالون أنفسهم بما لا يفتى به الفقيه ، مهما رأوا إصلاح قلوبهم فيه ، ثم يتداركون ما فرط  
 منهم فيه من صورة التقصير كما فعل بعضهم ، فإنه عرف بالزهد ، وأقبل الناس عليه ، فدخل  
 معهم ، ولبس ثياب غيره وخرج ، فوقف في الطريق حتى عرفوه ، فأخذوه وضربوه ،  
 واستردوا منه الثياب ، وقالوا إنه طرار ، وهجروه . وأقوى الطرق في قطع الجاه الاعتزال  
 عن الناس ، والهجرة إلى موضع الخمول . فإن المنزل في بيته . في البلد الذي هو به مشهور  
 لا يخلو عن حجب المنزلة التي ترسخ له في القلوب بسبب عزلته . فإنه ربما يظن أنه ليس  
 شيئاً لذلك الجاه ، وهو مغرور . وإنما سكنت نفسه لأنها قد ظفرت بمقصودها . ولو تغير  
 الناس عما اعتدوه فيه ، فذموه ، أو نسبوه إلى أمر غير لائق به ، جزعت نفسه وتألمت ،  
 وربما توصلت إلى الاعتذار عن ذلك ، وإمالة ذلك التبار عن قلوبهم . وربما يحتاج في إزالة  
 ذلك عن قلوبهم إلى كذب وتلبيس ، ولا يبالى به . وبه يتبين بمد أنه يجب للجاه والمنزلة .  
 ومن أحب الجاه والمنزلة فهو كمن أحب المال ، بل هو شر منه ، فإن قنعة الجاه أعظم ،

ولا يمكنه أن لا يحب المنزلة في قلوب الناس مادام يطعم في الناس . فإذا أحرز قوته من كسبه أو من جهة أخرى ، وقطع طعمه عن الناس رأسا ، أصبح الناس كلهم عنده كالأرذال فلا يبالي أن كان له منزلة في قلوبهم أم لم يكن ، كما لا يبالي بما في قلوب الذين هم منه في أقصى المشرق ، لأنه لا يرام ، ولا يطعم فيهم . ولا يقطع الطمع عن الناس إلا بالقناعة . فمن قنع استغنى عن الناس ، وإذا استغنى لم يشتغل قلبه بالناس ، ولم يكن لقيام منزلته في القلوب عنده وزن . ولا يتم ترك الجاه إلا بالقناعة وقطع الطمع . ويستعين على جميع ذلك بالأخبار الواردة في ذم الجاه ومدح الخول والذل ، مثل قولهم : المؤمن لا يخلو من ذلة ، أو قلة ، أو علة . وينظر في أحوال السلف ، وإشارهم للذل على العز ، ورغبتهم في ثواب الآخرة رضي الله عنهم أجمعين .

## بيان

### وجه العلاج لحب المدح وكراهة الدم

اعلم أن أكثر الناس إنما هلكوا بخوف مذمة الناس وحب مدحهم . فصارت حركاتهم كلها موقوفة على ما يوافق رضا الناس ، زجاء المدح وخوفا من الدم . وذلك من المهلكات فيجب معالجته . وطريقه ملاحظة الأسباب التي لأجلها يحب المدح ويكره الدم . أما السبب الأول : فهو است شمار الكمال بسبب قول المادح . فطريقك فيه أن ترجع إلى عقلك ، وتقول لنفسك : هذه الصفة التي يمدحك بها أنت متصف بها أم لا ؟ فإن كنت متصفا بها ، فهي إمامة تستحق بها المدح ، كالعلم والورع ، وإمامة لا تستحق المدح ، كالثروة والجاه والأعراض الدينية . فإن كانت من الأعراض الدينية ، فالفرح بها كالفرح بنبات الأرض ، الذي يصير على القرب هشيئا تذروه الرياح . وهذا من قلة العقل . بل الماقل يقول كما قال المتنبي :  
أشد ألم عندي في سرور    يقين عنه صاحبه انتقلا

فلا ينبغي أن يفرح الإنسان بعروض الدنيا . وإن فرح فلا ينبغي أن يفرح بمدح المادح بها . بل بوجودها . والمدح ليس هو سبب وجودها . وإن كانت الصفة بما يستحق الفرح بها ، كالعلم والورع ، فينبغي أن لا يفرح بها ، لأن إطاعة غير معلومة ، وهذا إفساد يقتضي الفتن . لأنه يقرب عند الله زلتي . وخطيئة إطاعة باق ، ففي الخوف من سوء الخاتمة

شغل عن الفرح بكل مافي الدنيا . بل الدنيا دار أحزان وغموم ، لادار فرح وسرور . ثم إن كنت تفرح بها على رجاء حسن الخاتمة ، فينبني أن يكون فرحك بفضل الله عليك بالعلم والتقوى ، لا بمدح السامع . فإن اللذة في استعمار الكمال ، والكمال موجود من فضل الله لا من المدح ، والمدح تابع له ، فلا يبنى أن تفرح بالمدح ، والمدح لا يزيدك فضلا وإن كانت الصفة التي مدحت بها أنت خال عنها ، ففرحك بالمدح غاية الجنون . ومثالك مثال من يهزأ به إنسان ويقول : سبحان الله ! ما أكثر المطر الذي في أحشائه ، وما أطيب الروائح التي تفوح منه إذا قضى حاجته وهو يعلم ما تشتمل عليه أمعاؤه من الأقدار والأثان ثم يفرح بذلك . فكذلك إذا أثنا عليك بالصلاح والورع ، ففرحت به ، والله مطلع على خبايا باطنك ، وغوائل سريرتك ، وأقدار صفاتك ، كان ذلك من غاية الجهل فلماذا السامع إن صدق فليصن فرحك بصفتك ، التي هي من فضل الله عليك ، وإن كذب فينبني أن يضمك ذلك ولا تفرح به

وأما السبب الثاني : وهو دلالة المدح على تسخير قلب المادح ، وكو تسببا لتسخير قلب آخر ، فهذا يرجع إلى حب الجاه والمنزلة في القلوب . وقد سبق وجهه ما لجئته بذلك بقطع الطمع عن الناس ، وطلب المنزلة عند الله ، وبأن تعلم أن طلبك للمنزلة في قلوب الناس ، وفرحك به ، يسقط منزلتك عند الله ، فكيف تفرح به !

وأما السبب الثالث : وهو الحمسة التي اضطرت المادح إلى المدح ، فهو أيضا يرجع إلى قدرة عارضة لا يثبت لها ، ولا تستحق الفرح . بل يبنى أن يضمك مدح المادح وتكرمه وتغضب به ، كما تقل ذلك عن السلف . لأن آفة المدح على المدوح عظيمة ، كما ذكرناه في كتاب آفات اللسان . قال بعض السلف : من فرح بمدح فقدمه الشيطان من أن يدخل في بطنه . وقال بعضهم : إذا قيل لك نعم الرجل أنت ، فكان أحب إليك من أن يقال لك يبس الرجل أنت ، فأنت والله يبس الرجل : وروى في بعض الأخبار ، فإن صبح فهو قاصم للظهور ،<sup>(١)</sup> أن رجلا أتى على رجل خيرا عند رسول الله صلى الله عليه وسلم ، فقال « تَوَ كَانَ سَكِينُكَ تَخَاضِرُ فَرَضِي الَّذِي قُلْتُ قَاتَ عَلَى ذَلِكَ دَخَلَ النَّارَ » وقال صلى الله عليه وسلم

١ - حديثان يروى عن رجلين خير أحدهما لو كان صاحبك حاضر افترض الذي قلت مات على ذلك دخل النار : لم أجده أصلا

﴿١﴾ مرة للمدح» وَبِحَاكٍ قَسَمْتَ ظَهْرَهُ لَوْ سَمِعَكَ مَا أَفْلَحَ إِلَى يَوْمِ الْقِيَامَةِ، وَقَالَ عَلَيْهِ السَّلَامُ  
 ﴿٢﴾ «أَلَا لَا تَعَادُوا وَإِذَا رَأَيْتُمُ الْمَدِيحِينَ فَاحْثُوا فِي وَجُوهِهِمُ التُّرَابَ»

فهذا كان الصحابة رضوان الله عليهم أجمعين على وجل عظيم من المدح وفتنته، وما يدخل على القلب من السرور العظيم به، حتى أن بعض الخلفاء الراشدين سأل رجلا عن شيء، فقال: أنت يا أمير المؤمنين خير مني وأعلم. فغضب وقال: إني لم أملك بأن تزكيني. وقيل لبعض الصحابة: لا يزال الناس بحجر ما أبقاك الله. فغضب وقال: أني لأحسبك عرايا. وقال بعضهم لما مدح. اللهم إن عبدك تقرب إلى بقتك، فأشهدك على مقته. وإنما كرهوا المدح خيفة أن يفرحوا بمدح الخلق، وهم ممنوتون عند الخلق، فكان اشتغال قلوبهم بحالهم عند الله يفيض إليهم مدح الخلق لأن المدوح هو المقرب عند الله، والذموم بالحقيقة هو المبعد من الله الملقى في النار مع الأشرار. فهذا المدوح إن كان عند الله من أهل النار، فأعظم جهله إذا فرح بمدح غيره. وإن كان من أهل الجنة، فلا ينبغي أن يفرح إلا بفضل الله تعالى وثنائه عليه، إذ ليس أمره يمدح الخلق ومها علم الأرزاق والآجال بيد الله تعالى قل التفاته إلى مدح الخلق وذمهم، وسقط من قلبه حب المدح، واشتغل بياهم من أمر دينه والله الموفق للصواب برحمته

## بيان علاج كراهة الذم

قد سبق أن الملة في كراهة الذم، هو ضد الملة في حب المدح. فعلاجه أيضا يضم منه. والقول الوجيز فيه، أن من ذمك لا يخلو من ثلاثة أحوال: إما أن يكون قد صدق فيما قال، وقصده النصيحة والشفقة، وإما أن يكون صادقا، ولكن قصده الإيذاء والتشتيت وإما أن يكون كاذبا. فإن كان صادقا وقصده النصيحة، فلا ينبغي أن تذمه، وتغضب عليه وتحقد بسببه. بل ينبغي أن تتقلد منته. فإن من أهدى إليك عيوبك، فقد أرسدك

(١) حديث: وبِحَاكٍ قَسَمْتَ ظَهْرَهُ - الحديث: قَالَ لِلْمَدْحِ قَسَمَ

(٢) حديث: أَلَا لَا تَعَادُوا وَإِذَا رَأَيْتُمُ الْمَدِيحِينَ فَاحْثُوا فِي وَجُوهِهِمُ التُّرَابَ: تَهْمِدُونَ قَوْلَهُ أَلَا تَعَادُوا؟



إلى المهلك حتى تنقيه . فينبني أن تفرح به ، وتشغل بإزالة الصفة المذمومة عن نفسك إن قدرت عليها . فأما اغتيامك بسببه ، وكرهاتك له ، وذلك إيائه ، فإنه غاية الجهل وإن كان قصده التعت ، فأنت قد انتفعت بقوله إذ أرشدك إلى عيبك ، إن كنت جاهلا به ، أو ذكرك عيبك إن كنت غافلا عنه ، أو قبحه في عيبك ، لينبعت حرصك على إزالته إن كنت قد استحسنته . وكل ذلك أسباب سعادتك ، وقد استفدت منه ، فاشتغل بطلب السعادة ، فقد أتبع لك أسبابها بسبب ما سمعت من اللذمة . فهما قصدت الدخول على ملك ، وثوبك ملوث بالعدرة ، وأنت لا تدري ، ولو دخلت عليه كذلك خلعت أن يحز رقبتك لتلويثك مجلسه بالعدرة ، فقال لك قائل : ليها اللوث بالعدرة طهر نفسك ، فينبني أن تفرح به ، لأن تتيهك بقوله غنية . وجميع مساوي الأخلاق مهلكة في الآخرة ، والإنسان إنما يعرفها من قول أعدائه ، فينبني أن تهتبه . وأما قصد العبدو التعت فنجاية منه على دين نفسه ، وهو نعمة منه عليك . فلم تنضب عليه بقول انتفعت به أنت ، وتضرر هو به . الحالة الثالثة : أن يفترى عليك بما أنت بريء منه عند الله تعالى ، فينبني أن لا تكره ذلك ، ولا تشتغل بذمه . بل تتفكر في ثلاثة أمور

أحدها : أنك إن خلوت من ذلك العيب فلا تخلو عن أمثاله وأشباهه ، وما ستره الله من عيوبك أكثر ، فاشكر الله تعالى إذ لم يطلعك على عيوبك ، ودفعه عنك بذكر ما أنت بريء عنه . والثاني : أن ذلك كفارات لبقية مساويك وذنوبك ، فسكأنه رماك بسبب أنت بريء منه ، وطهرتك من ذنوب أنت ملوث بها . وكل من اغتابك فقد أهدى إليك حسنااته ، وكل من مدحك فقد قطع ظهرك . فإياك تفرح بقطع الظهر ، وتحزن لهديا الحسنات التي تقربك إلى الله تعالى . وأنت ترعز أنك تحب القرب من الله

وأما الثالث ، فهو أن المسكين قد جنى على دينه حتى سقط من عين الله ، وأهلك نفسه بإفترائه ، وتبرض لبقائه الأليم ، فلا ينبني أن تنفض عليه مع غضب الله عليه . فتنشمت به الشيطان ، وتقول اللهم أهلكه ، بل ينبني أن تقول اللهم أصلحه ، اللهم تب عليه ،

اللهم ارحمه ، كما قال صلى الله عليه وسلم " اللهم اغفر لقومي اللهم اهد قومي فانهم لا يعلمون " لما أن كسروا نقيته ، وشجوا وجهه ، وقتلوا عمه حمزة يوم أحد .

ودعا إبراهيم بن آدم لمن شجر رأسه بالمنفرة ، فقيل له في ذلك ، فقال علمت أني مأجور بسببه ، وما نالني منه إلا خير ، فلا أرضى أن يكون هو ماعبا بسببي . ومما يهون عليك كراهة المذمة قطع الطمع . فإن من استغنى عنه مهما ذمك لم يعظم أثر ذلك في قلبه وأصل الدين القناعة وبها يتقطع الطمع عن المال والجاه . وما دام الطمع قائما ، كان حب الجاه والمدح في قلب من طمعت فيه غالبا ، وكانت همتك إلى تحصيل المنزلة في قلبه مصروفة ، ولا ينال ذلك إلا بهدم الدين فلا ينبغي أن يطمع طالب المال والجاه وعبد المدح ومبغض الدم في سلامة دينه ، فإن ذلك بعيد جدا

## بيان

اختلاف أحوال الناس في المدح والذم

اعلم أن الناس أربعة أحوال بالإضافة إلى الذم والمدح  
الحالة الأولى : أن يفرح بالمدح ، ويشكر المادح ، وينضب من الذم ، ويحقد على الذام ، ويكافئه أو يحب مكافأته . وهذا حال أكثر الخلق ، وهو غاية درجات المعصية في هذا الباب  
الحالة الثانية : أن يتمض في الباطن على الذام ، ولكن يمسك لسانه وجوارحه عن مكافأته ، ويفرح باطنه ويرتاح للمادح ، ولكن يحفظ ظاهره عن إظهار السرور . وهذا من النقصان ، إلا أنه بالإضافة إلى ما قبله كال

الحالة الثالثة : وهي أول درجات الكمال ، أن يستوى عنده ذامه وماذمه ، فلا تفعه المذمة ، ولا تسره المدحة . وهذا قد يظنه بعض المتباد بنفسه ، ويكون مغرورا إن لم يتحزن نفسه ، بملامته . وعلاماته أن لا يجحد في نفسه استغفالا للذام عند تظويله الجالس عنده ، أكثر مما يجحد في المادح . وأن لا يجحد في نفسه زيادة هفوة وتشاغل في قضاء خواشع المادح ، فوق ما يجحد في قضاء حاجة الذام . وأن لا يكون انقطاع النام عن مجلسه ، أهون عليه

( ١ ) حديث اللهم اغفر لقومي فانهم لا يعلمون . لا للصرح بالبرهنة في دلالة النبوة وقد تقدم والحديث في الصحيح انه صلى الله عليه وسلم قاله حكاية عن نبي من الأنبياء حين ضربه قومه .

من انقطاع المادح . وأن لا يكون موت المادح المطرى له ، أشد نكايته في قلبه من موت الذام . وأن لا يكون غمه بمصيبة المادح وما يناله من أعدائه ، أكثر مما يكون بمصيبة الذام . وأن لا تكون زلة المادح ، أخف على قلبه وفي عينه من زلة الذام . فها خف الذام على قلبه كما خف المادح ، واستويا من كل وجه ، فقد نال هذه الرتبة . وما أبعد ذلك وما أشده على القلوب وأكثر العباد فرحهم بمدح الناس لهم مستبطن في قلوبهم وهم لا يشعرون . حيث لا يتحسسون أنفسهم بهذه العلامات . وربما شعر العابد بتحويل قلبه إلى المادح دون الذام ، والشيطان يحسن له ذلك ويقول : الذام قد عصى الله بخدمتك ، والمادح قد أطاع الله بخدمتك ، فكيف تسوى بينهما ! وإنما استغفلك للذام من الدين المحض . وهذا محض التلبيس . فإن العابد لو تفكر ، علم أن في الناس من ارتكب من كبائر المعاصي أكثر مما ارتكب الذام في مذمته ثم إنه لا يستغفلهم ولا ينفر عنهم . ويعلم أن المادح الذي مدحه لا يخلو عن مذمة . غيره ، ولا يحد في نفسه فرة عنه بمذمة غيره كما يحد لذمة نفسه . والمذمة من حيث إنها معصية لا تختلف بأن يكون هو المذموم أو غيره . فإذا العابد المنور لنفسه بنفض ، ولهوواة بعض ثم إن الشيطان يخيل إليه أنه من الذين حتى يمتل على الله بهواه ، فيزيده ذلك بدا من الله . ومن لم يطلع على مكاييد الشيطان وآفات النفوس ، فأكثر عباداته تعب ضائع ، يفوت عليه الدنيا ، ويحصر في الآخرة . وفيهم قال الله تعالى ( قُلْ هَلْ تُبَيِّنُكُمْ بِالْأَخْسَرِينَ أَعْمَالًا الَّذِينَ ضَلَّ سَبِيلُهُمْ فِي الْحَيَاةِ الدُّنْيَا وَهُمْ يُحْسِبُونَ أَنَّهُمْ يُحْسِنُونَ صُنْعًا <sup>(١)</sup> )

الحالة الرابعة : وهي الصدق في العبادة ، أن يكره المدح ويمقت المادح ، إذ يعلم أنه فتنة عليه ، قاصمة للظهر ، مضرة له في الدين . ويحب الذام ، إذ يعلم أنه مهد إليه عيبه ، ومرشده إلى مهمه ، ومهد إليه حسنه . فقد قال صلى الله عليه وسلم <sup>(٢)</sup> « رَأْسُ النَّوَاضِحِ أَنْ تُكَرَّهَ أَنْ تُدْكَرَ بِإِنِّهِ وَالتَّقْوَى » وقد روى في بعض الأخبار ما هو قاصم لظهور أمثالنا إن صح إذ روى أنه صلى الله عليه وسلم <sup>(٣)</sup> « قَالَ هَذَا لِلصَّائِمِ وَوَيْلٌ لِلْقَائِمِ وَوَيْلٌ لِلصَّاحِبِ

(١) حديث رأس النواضح أن يكره أن يذكر بالبر والتقوى : لم أجده أصلاً

(٢) حديث ويل للصائم وويل للقائم وويل للصاحب الصوف - الحديث : لم أجده هكذا وذكر صاحب الفردوس

عن جديده أنس دهل فن ليس الصوف غالباً فله قوله ولم يخرجه واه في مسنده

(٣) المتكفوف : ١٠٣٠

الصَّوْفِ إِلَّا مَنْ ، فَقِيلَ بِأَرْسُولِ اللَّهِ إِلَّا مَنْ ؟ قَالَ : « إِلَّا مَنْ تَزَهَّدَتْ نَفْسُهُ عَنِ الدُّنْيَا وَأُبْغِضَ اللَّذَّةَ وَاسْتَحَبَّ الْمَذْمَةَ » وهذا شديد جدا

وغاية أمثاله الطمع في الحالة الثانية : وهو أن يضر الفرح والكراهة على الزام والمادح ولا يظهر ذلك بالقول والعمل . فأما الحالة الثالثة : وهي التسوية بين المادح والذام ، فلسنا نطمح فيها . ثم إن طالبنا أنفسنا بعلامة الحالة الثانية ، وثمها لا تقي بها ، لأنها لا بد وأن تتسارع إلى إكرام المادح وقضاء حاجاته ، وتتأفل على إكرام الذام والثناء عليه وقضاء حوائجه . ولا تقدر على أن نسوى بينهما في الفعل الظاهر ، كما لا تقدر عليه في سريرة القلب . ومن قدر على التسوية بين المادح والذام في ظاهر الفعل ، فهو جدير بأن يتخذ قدوة في هذا الزمان إن وجد ، فإنه الكبريت الأحمر يتحدث الناس به ولا يرى ، فكيف بما بعده من المرتبتين

وكل واحدة من هذه الرتب أيضا فيها درجات . أما الدرجات في المدح ، فهو أن من الناس من تمنى المدح والثناء وانتشار الصيت ، فيتوصل إلى نيل ذلك بكل ما يمكن ، حتى يراقى بالعبادات ، ولا يبالي بمقارفة المحظورات ، لا سيما لعلب الناس ، واستنطاق السننهم بالمدح : وهذا من المالكين ومنهم من يريد ذلك ، ويطلبه بالمباحات ، ولا يطلبه بالعبادات ، ولا يباشر المحظورات . وهذا على شفا جرف هار ، فإن حدود الكلام الذي يستعمل به القلوب ، وحدود الأعمال ، لا يمكنه

أن يضبطها . فيوشك أن يقع فيما لا يحل لنيل الحمد . فهو قريب من المالكين جدا . ومنهم من لا يريد للذمة ، ولا يسعى لطلبها ، ولكن إذا مدح سبق السرور إلى قلبه . فإن لم يقابل ذلك بالمجاهدة ، ولم يتكلف الكراهية ، فهو قريب من أن يستجره فرط السرور إلى الرتبة التي قبلها . وإن جاهد نفسه في ذلك ، وكلف قلبه الكراهية ، وبغض السرور إليه بالتفكر في آفات المدح ، فهو في خطر المجاهدة ، فتارة تكون اليأس ، وتارة تكون عليه

ومنهم من إذا سمع المدح لم يسره به ، ولم يتم به ، ولم يؤثر فيه ، وهذا على خير ، وإن كان قد بقي عليه بقية من الإخلاص . ومنهم من يكره المدح إذا سمعه ، ولكن لا ينتهي به إلى أن يبغض على المادح ويكره عليه . وأقصى درجاته أن يكره ، ويبغض ، ويظهر الغضب وهو صادق فيه . لأن يظهر الغضب وقلبه محب له ، فإن ذلك عين للنفاق ، لأنه يريد أن يظهر من نفسه الإخلاص والصدق ، وهو مفلس عنه . وكذلك بالضد من هذا تتفاوت الأحوال في حق الذام .

وأول درجاته إظهار الغضب ، وآخرها إظهار الفرح . ولا يكون الفرح . وإظهاره إلا بمن في قلبه حق وحقد على نفسه لنزدها عليه ، وكثرة عيوبها ، ومواعيدها الكاذبة ، وتليساتها الخبيثة ، فيغضبها بنفس العدو . والإنسان يفرح عن يذم عدوه . وهذا شخص عدوه نفسه ، فيفرح إذا سمع ذمها ، ويشكر الذام على ذلك ، ويعتقد فطنته وذكاه لما وقف على عيوبها ، فيكون ذلك كالتشقي لمن نفسه ، ويكون غنيمة عنده ، إذ صار باللمزة أوضع في أعين الناس ، حتى لا يتلى بفتنة الناس . وإذا سبقت إليه حسنات لم ينصب فيها ، فمساء يكون خيرا لميوه التي هو عاجز عن إماتها . ولوجاهد المريد نفسه طول عمره في هذه الخصلة الواحدة ، وهو أن يستوى عنده ذامه ومادحه ، لكان له شغل شاغل فيه ، لا يفرغ معه لغيره . وبينه وبين السعادة عقبات كثيرة ، هذه إحداها ، ولا يقطع شيئا منها إلا بالمجاهدة الشديدة في العمر الطويل

## السطر الثاني من الكتاب

في طلب الجاه والمنزلة بالعبادات

وهو الرياء . وفيه يان ذم الرياء ، ويان حقيقة الرياء ، وما يرائي به ، ويان درجات الرياء . ويان الرياء الخفي ، ويان ما يحبط العمل من الرياء وما لا يحبط ، ويان دواء الرياء وعلاجه ، ويان الرخصة في إظهار الطاعات ، ويان الرخصة في كتمان الذنوب ، ويان ترك الطاعات خوفا من الرياء والآفات ، ويان ما يصح من نشاط المبدل للعبادات بسبب رؤية الخلق ، ويان ما يجب على المريد أن يلزمه قلبه قبل الطاعة وبمدها ، وهي عشرة فصول ، وبالله التوفيق

## بيان

ذم الرياء

اعلم أن الرياء جرام ، والمرائي عند الله محمقوت ، وقد شهدت لذلك الآيات والأخبار والآثار أما الآيات . فقوله تعالى ( قَوْلَ الْمُصَلِّينَ الَّذِينَ هُمْ عَنْ صَلَاتِهِمْ سَاهُونَ الَّذِينَ هُمْ يُرَاؤُونَ <sup>(١)</sup> ) وقوله عز وجل ( وَالَّذِينَ يَتَّبِعُونَ السَّيِّئَاتِ لَهُمْ عَذَابٌ شَدِيدٌ وَمَكْرُ أُولَئِكَ هُوَ يُبْذَرُ <sup>(٢)</sup> )

(١) للمعون ٤ : ٦٥٥ (٢) طاهر : ١٠

قال مجاهد . م أهل الربا . وقال تعالى ( إِنَّمَا نُطْعِمُكُمْ لِوَجْهِ اللَّهِ لَا نُرِيدُ مِنْكُمْ جَزَاءً وَلَا شُكُورًا <sup>(١)</sup> ) فدح المخلصين بنى كل إرادة سوى وجه الله . والربا ضده . وقال تعالى ( قَنَ كَانَ يَرْجُوا لِقَاءَ رَبِّهِ فَلْيَعْمَلْ عَمَلًا صَالِحًا وَلَا يُشْرِكْ بِعِبَادَةِ رَبِّهِ أَحَدًا <sup>(٢)</sup> ) نزل <sup>(٣)</sup> ذلك فيمن يطلب الأجر والحد بعبادته وأعماله .

وأما الأخبار : فقد قال صلى الله عليه وسلم حين سأله رجل فقال يا رسول الله ، فيم النجاة؟ فقال « أَنْ لَا يَمْلِكَ الْعَبْدُ بِطَاعَةِ اللَّهِ يُرِيدُ بِهَا النَّاسَ » <sup>(٤)</sup> وقال أبو هريرة في حديث الثلاثة ، المقتول في سبيل الله ، والمتصدق بماله ، والقارىء لكتاب الله ، كما أوردناه في كتاب الإخلاص . وإن الله عز وجل يقول لكل واحد منهم كذبت ، بل أردت أن يقال فلان جواد ، كذبت ، بل أردت أن يقال فلان شجاع ، كذبت ، بل أردت أن يقال فلان قارىء . فأخبر صلى الله عليه وسلم أنهم لم يثابوا ، وأن رباهم هو الذى أحبط أعمالهم . وقال ابن عمر رضى الله عنهما ، قال النبي صلى الله عليه وسلم <sup>(٥)</sup> « مَنْ رَأَى رَأَى اللَّهِ بِهِ وَمَنْ تَمَعَ تَمَعَ اللَّهَ بِهِ » وفي حديث آخر طويل ، <sup>(٦)</sup> أن الله تعالى يقول للملائكة ، إن هذا لم يردنى بعمله ، فأجملوه في سبعين . وقال صلى الله عليه وسلم

( ١ ) حديث نزول قوله تعالى من كان يرجو لقاءه الآية فيمن يطلب الآخرة والحد بعبادته وأعماله الحاکم من حديث طاوس قال رجل أتى ألقب اللوقب أبني وجه الله وأحب أن يرى موطنى فلم يرد عليه حتى نزلت هذه الآية هكذا في نسخ من السندوك ولعله سقط منه ابن عباس أو أبو هريرة وللإزار من حديث معاذ بسند ضعيف من صام ربا . فقد أشرك - الحديث : وفيه أنه صلى الله عليه وسلم تلا هذه الآية

( ٢ ) حديث أبي هريرة في الثلاثة للقول في سبيل الله وللتصدق بماله والقارىء لكتابه فإن الله يقول لكل واحد منهم كذبت . رواه مسلم وبيأى في كتاب الإخلاص

( ٣ ) حديث ابن عمر من رأى ربا رأى الله به ومن سمع الله به متفق عليه من حديث جندب بن عبد الله وثنا حديث ابن عمر فرواه الطبراني في الكبير والبيهقي في الشعب من رواية شيخ يكنى أبانيزيد عنه يلفظ من سمع الناس سمع الله به سامع خلقه وحقره وصره وفي الزهد لابن المبارك ومسنده أحمد بن منيع أنه من حديث عبد الله بن عمرو

( ٤ ) حديث أن الله يقول للملائكة إن هذا لم يردنى بعمله فأجملوه في سبعين : ابن المبارك في الزهد ومن طريقه ابن أبي الدنيا في الإخلاص وأبو الشيخ في كتاب الفظة من رواية حمزة بن حبيب مرسله ورواه ابن الجوزى في اللوغات.

«إِنْ أَخُوفَ مَا أَخُوفُ عَلَيْكُمْ الشِّرْكَ الْأَصْفَرُ» قَالَ أَوْ مَا الشِّرْكَ الْأَصْفَرُ يَا رَسُولَ اللَّهِ؟ قَالَ «الرِّيَاءُ»<sup>(١)</sup>  
 يَقُولُ اللَّهُ عَزَّ وَجَلَّ يَوْمَ الْقِيَامَةِ إِذَا جَازَى الْبَيَّادُ بِأَعْمَالِهِمْ أَذْهَبُوا إِلَى الَّذِينَ كُنْتُمْ تَرَاوُنَ فِي  
 الدُّنْيَا فَانْظُرُوا أَهْلَ تَعْبُدُونَ عِنْدَهُمْ الْجَزَاءُ وَقَالَ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ «اسْتَعِيدُوا لِلَّهِ عَزَّ وَجَلَّ  
 مِنْ جِبِّ الْحُزْنِ» قِيلَ وَمَا هُوَ يَا رَسُولَ اللَّهِ؟ قَالَ «وَأَدْفِي جَهَنَّمَ أَعْدَ الْقُرَاءِ الْمُرَاتِينَ»<sup>(٢)</sup>  
 وَقَالَ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ «يَقُولُ اللَّهُ عَزَّ وَجَلَّ مَنْ عَمِلَ لِي عَمَلًا أَشْرَكَ فِيهِ غَيْرِي فَهُوَ  
 لَهُ كُلُّهُ وَأَنَا مِنْهُ بَرِيءٌ وَأَنَا أَغْنِي الْأَغْنِيَاءَ عَنِ الشِّرْكِ» . وَقَالَ عِيسَى الْمَسِيحُ صَلَّى اللَّهُ  
 عَلَيْهِ وَسَلَّمَ : إِذَا كَانَ يَوْمَ صَوْمِ أَحَدِكُمْ ، فَلْيَدْنِ رَأْسَهُ وَلِحْيَتَهُ ، وَبَسِمْ شَفَتَيْهِ ، لِئَلَّا يَرَى  
 النَّاسُ أَنَّهُ صَائِمٌ . وَإِذَا أَعطَى يَمِينَهُ ، فَلْيَخُفْ عَنْ شِمَالِهِ . وَإِذَا صَلَّى فَلْيَخُفْ سِتْرَ بَابِهِ ، فَإِنَّ اللَّهَ  
 يَقْسِمُ النَّشَاءَ كَمَا يَقْسِمُ الرِّزْقَ . وَقَالَ نَبِيْنَا صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ<sup>(٣)</sup> «لَا يَقْبَلُ اللَّهُ عَزَّ وَجَلَّ عَمَلًا  
 فِيهِ مِثْقَالُ ذَرَّةٍ مِنْ رِيَاءٍ» وَقَالَ عُمَرُ لِمَا ذُنَّ جَبَلٌ حِينَ رَأَى بَيْكِي مَا يَكِيكَ؟ قَالَ حَدِيثٌ  
 سَمِعْتُهُ مِنْ صَاحِبِ هَذَا الْقَبْرِ ، يُعْنَى النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ<sup>(٤)</sup> يَقُولُ «إِنْ أَذَى الرِّيَاءُ شِرْكَهُ  
 وَقَالَ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ<sup>(٥)</sup> «أَخُوفُ مَا أَخُوفُ عَلَيْكُمْ الرِّيَاءُ وَالشَّهْوَةُ الْخَلِيقَةُ» وَهِيَ  
 أَيْضًا تَرْجِعُ إِلَى خَطَايَا الرِّيَاءِ وَدَقَائِقِهِ . وَقَالَ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ<sup>(٦)</sup> «إِنْ فِي ظِلِّ الْأَرَشِ  
 يَوْمَ لَا ظِلَّ إِلَّا ظِلُّهُ رَجُلًا تَصَدَّقَ بِسَمِيْنِهِ فَكَأَدَ يُخْفِيَهَا عَنْ شِمَالِهِ»

(١) حديث أن أخوف ما أخوف عليكم الشرك الأصفر - الحديث : أحمد والبيهقي في الشعب من حديث محمود

ابن ليدولة رواية ورجاله ثقات ورواه الطبراني من رواية محمود بن ليد عن رافع بن خديج

(٢) حديث استعيدوا لله من جب الحزن قبل وما هو قال وأدفي جهنم أعد القراء المرأتين : الترمذي وقال

غريب وابن ماجه من حديث أبي هريرة وضعفه ابن عدي

(٣) حديث يقول الله من عمل لي عملاً أشرك فيه غيري فهو له كله - الحديث : مالك واللفظ له من حديث

أبي هريرة دون قوله وإنما يرى توصل مع تقديم وتأخير دونها أيضاً وهي عند ابن ماجه بسند صحيح

(٤) حديث لا يقبل الله عملاً فيه مقدر ذرة من رياء - لم نجد هذا

(٥) حديث معاذ أن أذى الرياء - شرك الطبراني هكذا والحاكم يلفظ أن البير من الرياء شرك وقد تقدم

قبل هذه الورقة

(٦) حديث أخوف ما أخوف عليكم الرياء - الحديث : تقدم في أول هذا الكتاب

(٧) حديث أن في ظل الأرش يوم لا ظل إلا ظل الله رجال تصدق بيمينه فكاد أن يخفيها عن شماله يستحق عليه

من حديث أبي هريرة بنحوه في حديث سبعة يظلهم الله في ظله

ولذلك ورد <sup>(١)</sup> أن فضل عمل السر على عمل الجهر بسبعين ضعفا . وقال صلى الله عليه وسلم <sup>(٢)</sup> « إِنْ الْمَرَأِيَّ يُنَادِي عَلَيْهِ يَوْمَ الْقِيَامَةِ يَا فَاجِرُ يَا فَادِرُ يَا مَرَأِيَّ مِثْلَ عَمَلِكَ وَحَبِطَ أَجْرُكَ أَذْهَبَ فَخَذَ أَجْرِكَ مِمَّنْ كُنْتَ تَعْمَلُ لَهُ » <sup>(٣)</sup> وقال شداد بن أوس : رأيت النبي صلى الله عليه وسلم يبكي ، فقلت ما يبكيك يا رسول الله ؟ قال « إِنِّي تَخَوَّفْتُ عَلَى أُمَّتِي الشُّرَكَ أَمَا لَهُمْ لَا يَمُتُونَ صَمًا وَلَا كُفْمًا وَلَا قَرَأُوا حَجْرًا وَلَكِنَّهُمْ يُرَاوْنُ بِأَعْمَالِهِمْ » وقال صلى الله عليه وسلم <sup>(٤)</sup> « لَمَّا خَلَقَ اللَّهُ الْأَرْضَ مَادَتْ بِأَهْلِهَا فَخَلَقَ الْجِبَالَ فَصَبَّرَهَا أَوْ تَادَا لِلْأَرْضِ فَقَالَتْ أَلَمْ لَا يَكُنْ مَا خُلِقَ رَبُّنَا خَلْقًا هُوَ أَشَدُّ مِنَ الْجِبَالِ فَخَلَقَ اللَّهُ الْحَدِيدَ فَطَقَعَ الْجِبَالَ ثُمَّ خَلَقَ النَّارَ فَأَذَابَتْ الْحَدِيدَ ثُمَّ أَمَرَ اللَّهُ الْمَاءَ بِإِطْلَافِ النَّارِ وَأَمَرَ الرِّيحَ فَكَدَّرَتْ الْمَاءَ فَاخْتَلَقَتْ أَلْمَلَايِكَةُ فَقَالَتْ نَسْأَلُ اللَّهَ تَعَالَى قَالُوا يَا رَبِّ مَا أَشَدُّ مَا خُلِقَتْ مِنْ خَلْقِكَ قَالَ اللَّهُ تَعَالَى لَمْ أَخْلُقْ خَلْقًا هُوَ أَشَدُّ عَلَيَّ مِنْ قَلْبِ ابْنِ آدَمَ حِينَ يَتَصَدَّقُ بِصَدَقَةٍ يَسْبِيحُهُ فَيُخَفِّفُهَا عَنْ شِمَالِهِ هَذَا أَشَدُّ خَلْقِي خَلْقَتُهُ » وروى عبد الله بن المبارك ، بإسناده عن رجل ، أنه قال لمعاد بن جبل : حدثني حديثا سمعته من رسول الله صلى الله عليه وسلم . قال فبكي معاذ ، حتى ظننت أنه لا يسكت ، ثم سكنت . ثم قال ، سمعت النبي صلى الله عليه وسلم قال لي « يَا مُعَاذُ » قلت لبيك بأبي أنت وأمي يا رسول الله . قال « إِنِّي مُخَذِّتُكَ حَدِيثًا إِنْ أَنْتَ حَفِظْتَهُ تَقَمَّكَ وَإِنْ أَنْتَ ضَيَّعْتَهُ »

- ( ١ ) حديث تفضيل عمل السر على عمل الجهر بسبعين ضعفا البيهقي في الشعب من حديث أبي الدرداء ان الرجل يعمل العمل فيكذب له عمل صالح ممول به في السر يضعف أجره سبعين ضعفا قال البيهقي هذا من أفراد بقية عن شيوخه المجهولين وروى ابن أبي الدنيا في كتاب الاخلاص من حديث عائشة بسند ضعيف يفضل الذكر الخفي الذي لا تقسمه الحفظة على الذكر الذي تسهمه الحفظة بسبعين درجة
- ( ٢ ) حديث ان الرائي ينادي يوم القيامة يا فاجر يا فادر يا مرائي مثل عملك وحبط اجرك - الحديث : ابن أبي الدنيا من رواية جيلة البصري عن صحابي لم يسم وزاد يا كافر يا خسر ولم يقل يا مرائي واسناده ضعيف
- ( ٣ ) حديث شداد بن أوس اني تخوفت على أمتي الشرك - الحديث : ابن ماجه والطحاكيموه وقد تقدم قريبا
- ( ٤ ) حديث لما خلق الله الارض مادت بأهلها - الحديث : وفيه لم اخلق خلقا هو أشد من ابن آدم يتصدق
- يعنيه فخفها عن جهالة الترمذي من حديث أبيه مع اختلاف وقال غريب



وَلَمْ تَحْفَظْهُ أَقْطَعْتَ حُجَّتَكَ عِنْدَ اللَّهِ يَوْمَ الْقِيَامَةِ بِمُضَادِّهِ إِنَّ اللَّهَ تَعَالَى خَلَقَ سَبْعَةَ أَمْثَلَكْ  
قَبْلَ أَنْ يَخْلُقَ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ ثُمَّ خَلَقَ السَّمَوَاتِ فَجَعَلَ لِكُلِّ سَمَاءٍ مِنَ السَّبْعَةِ مَلَكًا  
يُؤَيِّبُ عَلَيْهَا قَدْ جَلَّهَا عِظَمًا فَتَمَسَّدُ الْحَفَظَةُ بِعَمَلِ الْعَبْدِ مِنْ حِينَ أَصْبَحَ إِلَى حِينَ أَمْسَى  
لَهُ نُورٌ كَنُورِ الشَّمْسِ حَتَّى إِذَا صَعَدَتْ بِهِ إِلَى السَّمَاءِ الدُّنْيَا زَكَّاهُ فَكَثَّرَتْهُ فَيَقُولُ الْمَلِكُ  
لِلْحَفَظَةِ اضْرِبُوا بِهَذَا الْعَمَلِ وَجْهَ صَاحِبِهِ أَنَا صَاحِبُ النَّبِيَّةِ أَمَرَنِي رَبِّي أَنْ لَا أَدْعَ عَمَلَ  
مَنْ اغْتَابَ النَّاسَ بِمُجَاوِزِي إِلَى غَيْرِي قَالَ ثُمَّ تَأْتِي الْحَفَظَةُ بِعَمَلِ صَالِحٍ مِنْ أَعْمَالِ الْعَبْدِ  
فَقَرَّبَتْهُ بِهَذَا قَرَّبَتْهُ وَتَكَثَّرَتْهُ حَتَّى تَبْلُغَ بِهِ إِلَى السَّمَاءِ الثَّانِيَةِ فَيَقُولُ لَهُمُ الْمَلِكُ أَلْمَوْ كُلُّ  
بِهَا فَقُوا وَاضْرِبُوا بِهَذَا الْعَمَلِ وَجْهَ صَاحِبِهِ إِنَّهُ أَرَادَ بِصَلِّهِ هَذَا عَرْضَ الدُّنْيَا أَمَرَنِي رَبِّي  
أَنْ لَا أَدْعَ عَمَلَهُ بِمُجَاوِزِي إِلَى غَيْرِي إِنَّهُ كَانَ يَفْتَخِرُ بِهِ عَلَى النَّاسِ فِي مَجَالِسِهِمْ قَالَ وَتَمَسَّدُ  
الْحَفَظَةُ بِعَمَلِ الْعَبْدِ يَنْتَهِي نُورًا مِنْ صَدَقَةٍ وَمِيَامٍ وَصَلَاةٍ قَدْ عَجَبَ الْحَفَظَةُ فَيُجَاوِزُونَ  
بِهِ إِلَى السَّمَاءِ الثَّالِثَةِ فَيَقُولُ لَهُمُ الْمَلِكُ أَلْمَوْ كُلُّ بِهَا فَقُوا وَاضْرِبُوا بِهَذَا الْعَمَلِ وَجْهَ  
صَاحِبِهِ أَنَا مَلِكُ الْكَبِيرِ أَمَرَنِي رَبِّي أَنْ لَا أَدْعَ عَمَلَهُ بِمُجَاوِزِي إِلَى غَيْرِي إِنَّهُ كَانَ يَتَكَبَّرُ  
عَلَى النَّاسِ فِي مَجَالِسِهِمْ قَالَ وَتَمَسَّدُ الْحَفَظَةُ بِعَمَلِ الْعَبْدِ زَهْرًا كَمَا يَزْهَرُ السَّكُوكُ  
الذَّرِّيُّ لَهُ دَرَى مِنْ تَسْبِيحٍ وَصَلَاةٍ وَحَجٍّ وَغَمْرَةٍ حَتَّى يُجَاوِزُوا بِهِ السَّمَاءَ الرَّابِعَةَ فَيَقُولُ  
لَهُمُ الْمَلِكُ أَلْمَوْ كُلُّ بِهَا فَقُوا وَاضْرِبُوا بِهَذَا الْعَمَلِ وَجْهَ صَاحِبِهِ اضْرِبُوا بِهِ ظَهْرَهُ وَبَطْنَهُ  
أَنَا صَاحِبُ الْمُنَجِّبِ أَمَرَنِي رَبِّي أَنْ لَا أَدْعَ عَمَلَهُ بِمُجَاوِزِي إِلَى غَيْرِي إِنَّهُ كَانَ إِذَا عَمِلَ عَمَلًا  
أَدْخَلَ الشَّيْءَ فِي عَمَلِهِ قَالَ وَتَمَسَّدُ الْحَفَظَةُ بِعَمَلِ الْعَبْدِ حَتَّى يُجَاوِزُوا بِهِ السَّمَاءَ الْخَامِسَةَ  
كَأَنَّهُ الْقُرُوسُ أُنْزِلُ فَوْقَهُ إِلَى أَهْلِهَا فَيَقُولُ لَهُمُ الْمَلِكُ أَلْمَوْ كُلُّ بِهَا فَقُوا وَاضْرِبُوا بِهَذَا  
الْعَمَلِ وَجْهَ صَاحِبِهِ وَاجْهَوْهُ عَلَى مَا تَحِبُّهُ أَنَا مَلِكُ الْحَسَدِ إِنَّهُ كَانَ يَحْسَدُ النَّاسَ مَنْ يَتَلَمَّ

(١) حديث معاذ الطويل أن الله تعالى خلق سبعه أملاك قبل أن يخلق السموات والأرض لجل لكل سماء  
من السبعة ملكا يواظب عليها - الحديث : يطوله في صعود الحفظة بعمل العبد ورد اللانكاه لمن كل  
سماء ورد الله تعالى له بعد ذلك غزاه للسف إلى ووايه عبد الله بن المبارك بإسناده عن رجل  
عن معاذ وهو كمال رواد في زهد وفي إسناده كذا ذكر من إسم ورواه ابن الجوزي في الموضوعات

وَيَعْمَلُ عَمَلًا عَلَيْهِ وَكُلُّ مَنْ كَانَ يَأْخُذُ قَضًا مِنَ الْعِبَادَةِ يَحْمَدُهُمْ وَيَقَعُ فِيهِمْ أَمْرِي  
رَبِّي أَنْ لَا أَدْعُ عَمَلَهُ يُجَاوِزُنِي إِلَى غَيْرِي قَالَ وَتَصْعَدُ الْخَفْظَةُ يَعْمَلُ الْعَبْدُ مِنَ صَلَاةٍ  
وَزَكَاةٍ وَحَجٍّ وَعُمْرَةٍ وَصِيَامٍ فَيُجَاوِزُونَ بِهَا إِلَى السَّمَاءِ السَّادِسَةِ فَيَقُولُ لَهُمْ الْمَلَكُ الْمُوَكَّلُ  
بَهَا قِفُوا وَاضْرِبُوا بِهَذَا الْعَمَلِ وَجْهَ صَاحِبِهِ إِنَّهُ كَانَ لَا يَرْحَمُ إِنْسَانًا قَطُّ مِنْ عِبَادِ اللَّهِ  
أَصَابَهُ بَلَاءٌ أَوْ ضُرٌّ أَوْ ضَرْبٌ بِهِ بَلَى كَانَ يَشْتَبِي بِهِ أَنَا مَلَكُ الرَّحْمَةِ أَمْرِي رَبِّي أَنْ لَا أَدْعُ  
عَمَلَهُ يُجَاوِزُنِي إِلَى غَيْرِي قَالَ وَتَصْعَدُ الْخَفْظَةُ يَعْمَلُ الْعَبْدُ إِلَى السَّمَاءِ السَّابِعَةِ مِنْ صَوْمٍ  
وَصَلَاةٍ وَتَقَى وَزَكَاةٍ وَاجْتِهَادٍ وَوَرَعَ لَهُ دَوِيٌّ كَدَوِيٌّ الرَّعْدُ وَصَوْتُهُ كَصَوْتِ الشَّمْسِ  
مَعَهُ ثَلَاثَةُ آلَافٍ مَلَكٍ فَيُجَاوِزُونَ بِهِ إِلَى السَّمَاءِ السَّابِعَةِ فَيَقُولُ لَهُمْ الْمَلَكُ الْمُوَكَّلُ  
بَهَا قِفُوا وَاضْرِبُوا بِهَذَا الْعَمَلِ وَجْهَ صَاحِبِهِ اضْرِبُوا بِهِ جَوَارِحَهُ أَفْقِلُوا بِهِ عَلَى قَلْبِهِ إِنِّي  
أَحْبَبُ عَنْ رَبِّي كُلَّ عَمَلٍ لَمْ يَرُدَّ بِهِ وَجْهَ رَبِّي إِنَّهُ أَرَادَ بِعَمَلِهِ غَيْرَ اللَّهِ تَعَالَى إِنَّهُ أَرَادَ  
رَفْعَهُ عِنْدَ الْفُقَهَاءِ وَذِكْرَهُ عِنْدَ الْمُلُكَاءِ وَصِيَّتِي فِي الْمَدَائِنِ أَمْرِي رَبِّي أَنْ لَا أَدْعُ عَمَلَهُ  
يُجَاوِزُنِي إِلَى غَيْرِي وَكُلُّ عَمَلٍ لَمْ يَكُنْ لِلَّهِ خَالِصًا فَهُوَ رِيَاءٌ وَلَا يَقْبَلُ اللَّهُ عَمَلُ الرِّمَانِي  
قَالَ وَتَصْعَدُ الْخَفْظَةُ يَعْمَلُ الْعَبْدُ مِنَ صَلَاةٍ وَزَكَاةٍ وَصِيَامٍ وَحَجٍّ وَعُمْرَةٍ وَخَلَقِي حَسَنٍ  
وَصَنَنْتِ وَذِكْرِي لِلَّهِ تَعَالَى وَتُسَبِّحُهُ مَلَائِكَةُ السَّمَوَاتِ حَتَّى يَنْقَطِعُوا بِهِ الْحُجُبُ كُلُّهَا  
إِلَى اللَّهِ عَزَّ وَجَلَّ فَيَقِفُونَ بَيْنَ يَدَيْهِ وَيَشْهَدُونَ لَهُ بِالْعَمَلِ الصَّالِحِ الْمَخْلُصِ لِلَّهِ قَالَ فَيَقُولُ  
اللَّهُ لَهُمْ أَنْتُمْ الْخَفْظَةُ عَلَى عَمَلِ عَبْدِي وَأَنَا الرَّقِيبُ عَلَى نَفْسِهِ إِنَّهُ لَمْ يَرُدَّ فِي هَذَا الْعَمَلِ  
وَأَرَادَ بِهِ غَيْرِي فَعَمَلِي لَتَنِي فَتَقُولُ الْمَلَائِكَةُ كُلُّهُمْ عَلَيْهِ لَتَنَتِكَ وَلَتَنُنَا وَتَقُولُ السَّمَوَاتُ  
كُلُّهَا عَلَيْهِ لَتَنَةُ اللَّهِ وَلَتَنُنَا وَتَلْمِزُهُ السَّمَوَاتُ السَّبْعُ وَالْأَرْضُ وَمَنْ فِيهِمْ قَالَ مَاذَا  
قُلْتَ يَا رَسُولَ اللَّهِ ، أَنْتَ رَسُولُ اللَّهِ ، وَأَنَا مَاذَا قَالَ « ائْتِدِي وَإِنْ كَانَ فِي عَمَلِكَ تَقْصُرٌ  
يَأْتِيكَ حَافِظٌ عَلَى لِسَانِكَ مِنَ الرَّقِيبَةِ فِي إِخْوَانِكَ مِنْ مَحَلَّةِ الْقُرْبَانِ وَاعْمَلِ ذُنُوبَكَ  
هَلِيكَ وَلَا تَحْمِلْهَا عَلَيْهِمْ وَلَا تَرْكِبْ نَفْسَكَ بِذَمِّهِمْ وَلَا تَرْفَعْ نَفْسَكَ عَلَيْهِمْ وَلَا تُدْخِلَنَّ  
عَمَلُ الدُّنْيَا فِي عَمَلِ الْآخِرَةِ وَلَا تَتَكَبَّرْ فِي تَجَلُّسِكَ لِكَيْ يَحْذَرَ النَّاسُ مِنْ سُوءِ خُلُقِكَ

وَلَا تَبْجَحُ رَجُلًا وَعِنْدَكَ آخَرُ وَلَا تَتَّعِظَ عَلَى النَّاسِ فَيَنْقَطِعَ عَنْكَ خَيْرُ الدُّنْيَا وَلَا تَمَزَّقِ النَّاسَ فَتَشْرَكَكَ كِلَابُ النَّارِ يَوْمَ الْقِيَامَةِ فِي النَّارِ قَالَ تَمَالَى (وَالنَّاسِطَاتُ نَشْطَاتٌ) (١) أَتَدْرِي مَنْ هُنَّ يَا مَعْزُودٌ ؟ قلت ما هن بأبي أنت وأمي يا رسول الله ؟ قال « كِلَابُ فِي النَّارِ تَنْشُطُ اللَّخْمَ وَالْعَظْمَ » قلت بأبي أنت وأمي يا رسول الله فمن يطبق هذه الخصال ؟ ومن ينجو منها ؟ قال « يَا مَعْزُودٌ إِنَّهُ لَيَسِيرٌ عَلَى مَنْ يَسْرُهُ اللَّهُ عَلَيْهِ » قال فما رأيت أكثر تلاوة القرآن من معاذ ، للحذر مما في هذا الحديث

وأما الآثار : فيروى أن عمر بن الخطاب رضى الله عنه ، رأى رجلاً يطأ على رقبته فقال يا صاحب الرقبة ، أرفع رقبتك ، ليس الخشوع في الرقاب ، إنما الخشوع في القلوب . ورأى أبو أمامة الباهلي رجلاً في المسجد يبكي في سجوده ، فقال أنت أنت لو كان هذا في بيتك ؟ وقال على كرم الله وجهه : للرائي ثلاث علامات : يكسل إذا كان وحده ، وينشط إذا كان في الناس . ويزيد في العمل إذا أثنى عليه ، وينقص إذا ذم . وقال رجل لعبادة بن الصامت أقاتل بسيفي في سبيل الله ، أريد به وجهه الله تعالى ومحمدة الناس ؟ قال لا شيء لك . فساءله ثلاث مررات ، كل ذلك يقول لا شيء لك ، ثم قال في الثالثة إن الله يقول أنا أغنى الأغنياء عن الشرك ، الحديث وسأل رجل سعيد بن المسيب فقال : إن أحداً يصطنع المعروف يحب أن يحمديؤجر فقال له أحب أن تغت ؟ قال لا . قال فإذا عملت لله عملاً فأخلصه . وقال الضحاك : لا يقولن أحدكم هذا لوجه الله ولوجهك . ولا يقولن هذا لله وللرحم ، فإن الله تعالى لا شريك له . وضرب عمر رجلاً بالدرّة ثم قال له : اختص مني . فقال لا بئس أذعها الله ولك : فقال له صبر : ما صنعت شيئاً ، إما أن تدعها لي فأعرف ذلك ، أو تدعها لله وحده . فقال ودعها لله وحده فقال فتم أذن . وقال الحسن ، لقد صحبت أقواماً إن كان أحدهم تعرض له الحكمة لو نطق بها لنفثته وتفعت أصحابه ، وما يمنعه منها إلا مخافة الشهرة . وإن كان أحدهم لم ير في الأذى في الطريق ، فما يمنعه أن ينعيه إلا مخافة الشهرة . ويقال إن الرائي ينادي يوم القيامة بأربعة أسماء : يا رائي ، يا غادراً ، يا خاسراً ، يا ناجراً ، اذهب فضناً جرك ممن عملت له فلا أجر لك عندنا .

وقال الفضيل بن عياض كانوا يراءون بما يعملون ، وصاروا اليوم يراءون بما لا يعملون . وقال عكرمة . إن الله يملأ العبد على نيته مالا يملأه على عمله ، لأن النية لا يراها فيها . وقال الحسن رضى الله عنه . المرائي يريد أن يقلب قدر الله تعالى وهو رجل سوء ، يريد أن يقول الناس هو رجل صالح . وكيف يقولون وقد حل من ربه عمل الأردياء ! فلا بد لقلوب المؤمنين أن تعرفه . وقال قتادة . إذا رأى العبد ، يقول الله تعالى انظروا إلى عبدى يستهزئ بى . وقال مالك بن دينار : القراء ثلاثة . قراء الرحمن ، وقراء الدنيا ، وقراء الملوك . وإن محمد ابن واسع من قراء الرحمن . وقال الفضيل . من أراد أن ينظر إلى مرأه فليتنظر إلى . وقال محمد بن المبارك الصوري . أظهر السمات بالليل ، فإنه أشرف من سمات النهار ، لأن السمات بالنهار للمخلوقين ، وسمات الليل لرب العالمين . وقال أبو سليمان : التوق عن العمل أشد من العمل . وقال ابن المبارك . إن كان الرجل ليطوف بالبيت وهو بخير من أن يفتقر له وكيف ذلك ؟ قال يجب أن يذكر أنه مجاور بمكة . وقال إبراهيم بن آدم . ما صدق الله من أراد أن يشهر

## بيان

حقيقة الرياء وما يرمى به

اعلم أن الرياء مشتق من الرؤية ، والسمة مشتقة من السماع . وإنما الرياء أصله طلب المنزلة في قلوب الناس بإبرائهم خصال الخير ، إلا أن الجاه والمنزلة تطلب في القلب بأعمال سوى العبادات ، وتطلب بالعبادات . واسم الرياء مخصوص بحكم المادة بطلب المنزلة في القلوب بالعبادات وإظهارها . فحده الرياء هو إرادة العباد ببطاعة الله . فالرائي هو العابد ، والمراى هو الناس المطلوب رؤيتهم بطلب المنزلة في قلوبهم والمراى به هو الخصال التي قصد المرائي إظهارها والرياء هو قصده إظهار ذلك . والمراى به كثير ، وتجمعه خمسة أقسام ، وهي عجامع ما يتربى به العبد للناس : وهو البدن ، والذى ، والقول ، والعمل ، والأتباع والأشياء الخارجة . وكذلك أهل الدنيا يراءون بهذه الأسباب الخمسة . إلا أن طلب الجاه وقصد الرياء بأعمال ليست من جملة الطاعات ، أهون من الرياء بالطاعات

القسم الأول : الرياء في الدين بالبدن . وذلك بإظهار النحول والصغار ليوم بذلك شدة الاجتهاد ، وعظم الحزن على أمر الدين ، وغلبة خوف الآخرة ، وليلد بالنحول على قلة الأكل ، وبالصغار على سهر الليل ، وكثرة الاجتهاد ، وعظم الحزن على الدين . وكذلك يرأى بتشعيت الشعر ، ليدل به على استغراق الهم بالدين ، وعدم التفريغ لتسريح الشعر . وهذه الأسباب مهما ظهرت ، استدلت الناس بها على هذه الأمور ، فارتاحت النفس لمراقبتهم فلذلك تدعوه النفس إلى إظهارها لنيل تلك الراحة . ويقرب من هذا خفض الصوت ، وإغارة العينين ، وذبول الشفتين ، ليستدل بذلك على أنه مواظب على الصوم . وأن وقار الشرع هو الذي خفض من صوته ، وأضعف الجوع هو الذي ضف من قوته . وعن هذا قال المسيح عليه السلام : إذا صام أحدكم فليدهن رأسه ، ويرجل شعره ، ويكحل عينيه وكذلك روى عن أبي هريرة . وذلك كله لما يخاف عليه من ترغ الشيطان بالرياء . ولذلك قال ابن مسعود : أصبحوا صياماً مدهنتين . فهذه صراة أهل الدين بالبدن فأما أهل الدنيا ، فيأدون بإظهار السنن ، وصفاء اللون واعتدال القامة ، وحسن الوجه ، ونظافة البدن . وقوة الأعضاء وتناسبها الثاني : الرياء بالهيئة والزى أما الهيئة ، فتشعيت شعر الرأس ، وحلق الشارب ، وإطراق الرأس في المشى ، والهدوء في الحركة ، وإبقاء أثر السجود على الوجه ، وغلظ الثياب ، وليس الصوف ، وتشميرها إلى قريب من الساق ، وتقصير الأنكح وترك تنظيف الثوب ، وتركه غرقاً ، كل ذلك يرأى به ليظهر من نفسه أنه متبع للسنة فيه ، ومقتد فيه بعباد الله الصالحين ومن ذلك لبس المرقعة ، والصلاة على السجادة ، ولبس الثياب الزرق تشبها بالصوفية مع الإفلاس من حقائق التصوف في الباطن . ومنه التقنع بالإزار فوق المامة ، وإسبال الرداء على العينين ، ليرى به أنه قد انتهى تقشفه إلى الحذر من غبار الطريق ، ولتنصرف إليه الأعين بسبب تميز تلك الملامة . ومنه الدراعة والطيلسان ، يلبسه من هو خال عن العلم ، ليوم أنه من أهل العلم . والمراءون بالزى على طبقات ، فمنهم من يطلب المنزلة عند أهل الصلاح بإظهار الزهد ، فيلبس الثياب المخرقة ، الوسخة ، القصيرة ، القليظة ، ويرأى بخلطها ، ووسخها ، وقصرها ، وتخرقها ، أنه غير مكترث بالدنيا . ولو كلف أن يلبس ثوباً وسطاً نظيفاً ، مما كان السلف يلبسه ، لكان عنده بمنزلة الذم . وذلك لخوفه أن يقول

الناس قد بهله من الزهد، ورجع عن تلك الطريقة، ورغب في الدنيا . وطبقة أخرى يطلبون القبول عند أهل الصلاح، وعند أهل الدنيا من الملوك، والوزراء، والتجار . ولولبسوا الثياب الفاخرة، ودعم القراء . ولولبسوا الثياب المخزقة البذلة، أزدتهم أعين الملوك والأغنياء . فهم يريدون الجمع بين قبول أهل الدين والدنيا، فذلك يطلبون الأصواف الدقيقة والأكسية الرقيقة، والرقعات المصبوغة، والقوط الرقيقة فليسونها . ولعل قيمة ثوب أحدهم قيمة ثوب أحد الأغنياء، ولونه وهيته لون ثياب الصالحاء . فيلتسسون القبول عند الفريقين . وهؤلاء إن كلفوا لبس ثوب خشن أو وسخ، لكان عندهم كالذبح، خوفا من السقوط من أعين الملوك والأغنياء . ولوكلفوا لبس الديق، والكتان الدقيق الأبيض، وللقصب العلم، وإن كانت قيمته دون قيمة ثيابهم، لمظم ذلك عليهم، خوفا من أن يقول أهل الصلاح قد رغبوا في زى أهل الدنيا . وكل طبقة منهم رأى منزلته في زى مخصوص، فيثقل عليه الانتقال إلى مادونه، أو إلى ما فوقه، وإن كان مباحا . خيفة من المذمة

وأما أهل الدنيا : فرا آتهم بالثياب النفيسة، والمرائب الرقيقة، وأنواع التزنع والتجمل في اللبس، والمسكن، وأثاث البيت، وقره الخيول، وبالثياب المصبغة، والطيايسة النفيسة، وذلك ظاهر بين الناس، فإنهم يلبسون في بيوتهم الثياب الخشنة، ويشدد عليهم لو برزوا للناس على تلك الهيئة، مالم يبالغوا في الزينة

الثالث الرياء بالقول . ورياء أهل الدين بالوعظ، والتذكير، والتعلق بالحكمة، وحفظ الأخبار والآثار لأجل الاستعمال في المحاوراة، وإظهارا لنزارة العلم، ودلالة على شدة العناية بأحوال السلف الصالحين، وتحريك الشفتين بالذكر في محضر الناس، والأمر بالمعروف والنهي عن المنكر بمشهد الخلق، وإظهار الغضب للمنكرات، وإظهار الأسف على مقارفة الناس للمعاصي، وتقسيف الصوت في الكلام، وترقيق الصوت بقراءة القرآن، ليبدل بذلك على الخوف، والحزن، وادعاء حفظ الحديث، ولقاء الشيوخ، والدق على من يروى الحديث بيان خلل في لفظه، ليعرف أنه يصير بالأحاديث والمباذرة إلى أن الحديث صحيح أو غير صحيح، لإظهار الفضل فيه، والمجادلة على قصد إغتمام الخصم، لينظر للناس قوته في علم الدين . والرياء بالقول كثير، وأنواعه لا تنحصر .

وأما أهل الدنيا، فרא آتهم بالقول بحفظ الأسماء والأمثال، والتفاسيح في العبارات، وحفظ النحو  
 القريب، للاغتراب على أهل الفضل، وإظهار التودد إلى الناس لاستمالة القلوب  
 الرابع: الرياء بالعمل. كمرآة المصلي بطول القيام، ومد الظاهر، وطول السجود والركوع  
 وإطراق الرأس، وترك الالتفات، وإظهار الهدوء والسكون، وتسوية القدمين واليدين  
 وكذلك بالصوم، والنزوة، والحج، وبالصدقة، وبإطعام الطعام، وبالإحيات في المشي عند  
 اللقاء، كإرخاء الجفون، وتنكيس الرأس، والوقار في الكلام. حتى أن المرأى قد يسرع  
 في المشي إلى حاجته، فإذا أطلع عليه أحد من أهل الدين، رجع إلى الوقار وإطراق الرأس  
 خوفاً من أن ينسبه إلى المجلة وقلة الوقار. فإن غاب الرجل عاد إلى مجلته، فإذا رآه عاد إلى  
 خشوعه، ولم يحضره ذكر الله حتى يكون يحدد الخشوع له، بل هو لا اطلاع لإنسان عليه،  
 يخشى أن لا يعتقد فيه أنه من العباد والصلحاء. ومهم من إذا سمع هذا استنجباً من  
 أن تخالف مشيته في الخلوة، مشيته برأى من الناس، فيكلف نفسه المشية الحسنة في  
 الخلوة، حتى إذا رآه الناس لم يفتر إلى التغير، ويظن أنه يتخلص به من الرياء، وقد تضاعف  
 به رباؤه، فإنه صار في خلوته أيضاً مرأياً فإنه إنما يحسن مشيته في الخلوة، ليكون كذلك  
 في الملأ، لا لخوف من الله وحياء منه. وأما أهل الدنيا فרא آتهم بالتبخر، والاختيال وتحريك  
 اليدين، وتقريب الخطأ، والأخذ بأطراف الذيل، وإدارة العطفين، ليدلو بذلك على الجاه والحشمة  
 الخامس: المرآة بالأصحاب والزائرين والمخالطين كالذي يكلف أن يستزير حالاً من  
 النساء. ليقال إن فلانا قد زار فلانا. أو عابداً من العباد، ليقال إن أهل الدين يتبركون  
 بزيارته، ويترددون إليه. أو ملكاً من الملوك، أو عاملاً من عمال السلطان، ليقال إنهم  
 يتبركون به لعظم رتبته في الدين. وكالذي يذكر الشيوخ، ليرى أنه تلقى شيوخاً كثيرة  
 واستفاد منهم، فيباهي بشيوخه. ومباهته ومرآته ترشح منه عند مخاطبته بقول لنبيه  
 من لقيت من الشيوخ، وأنا قد لقيت فلانا وفلانا، ودرت البلاد، وخدمت الشيوخ، وما يجري مجراه  
 فهذه مجامع ما يرأى به المرءون. وكلهم يطلبون بذلك الجاه والمنزلة في طلب العباد  
 ومنهم من يشنع بحسن الاعتقادات فيه. فكم من راهب اتزوى إلى ديره سنين كثيرة  
 ولم يكن ما يد اعتزل إلى قلة جبل مدة مديدة، وإنما خبا منه من حيث علمه بقيام جاهه في قلوب الخلق.

ولو عرف أنهم نسبوه إلى جرعة في ديره أو صومته ، لتشوش قلبه ، ولم يتقنع بفلم الله ببراءة ساحته ، بل يشتد لذلك غمه ، ويسعى بكل حيلة في إزالة ذلك من قلوبهم ، مع قطع طمعه من أموالهم ، ولكنه يجب مجرد الجاه ، فإنه لذيذ كما ذكرناه في أسبابه ، فإنه نوع قدرة وكآل في الحال وإن كان سريع الزوال ، لا يفتر به إلا الجاهل . ولكن أكثر الناس جهال ومن المرائين من لا يتقنع بقيام منزلته ، بل يلتمس مع ذلك إطلاق اللسان بالثناء والحمد ومنهم من يريد انتشار الصيت في البلاد ، لتكثر الرحلة إليه . ومنهم يريد الاشتهار عند الملوك ، لتقبل شفاعته ، وتنجز الخواج على يده ، فيقوم له بذلك جاه عند العامة

ومنهم من يقصد التوصل بذلك إلى جمع حطام ، وكسب مال ، ولو من الأوقاف وأموال اليتامى ، وغير ذلك من الحرام ، وهو لا يشرط طبقات المرائين ، الذين براءون بالأسباب التي ذكرناها فهذه حقيقة الرياء وما به يقع الرياء . فإن قلت : فالرياء حرام أم مكروه أم مباح وفيه تفصيل فأقول : فيه تفصيل ، فإن الرياء هو طلب الجاه ، وهو إما أن يكون بالمبادات ، فإن كان بشيئ البادات ، فهو كطلب المال فلا يحرم من حيث إنه طلب منزلة في قلوب البعاد . ولكن كما يمكن كسب المال بتلبسات ، وأسباب محظورة ، فكذلك الجاه . وكأن كسب قليل من المال ، وهو ما يحتاج إليه الإنسان محمود ، فكسب قليل من الجاه ، وهو ما يسلم به عن الآفات أيضا محمود ، وهو الذي طلبه يوسف عليه السلام حيث قال ( إِنِّي حَفِظْتُ عِلْمِي ) (١) . وكأن المال فيه سم نافع ، ودرياق نافع ، فكذلك كثير الجاه بل أشد . وقتة الجاه أعظم من فتنة المال . وكأننا لا نقول والدار الآخرة ، فكذلك كثير الجاه بل أشد . وقتة الجاه أعظم من فتنة المال . وكأننا لا نقول تملك المال الكثير حرام ، فلا نقول أيضا تملك القلوب الكثيرة حرام ، إلا إذا جعلته كثرة للسال وكثرة الجاه على مباشرة مالا يجوز . ثم انصراف الهم إلى سعة الجاه مبدأ الشرور ، كما انصراف الهم إلى كثرة المال . ولا يقدر عيب الجاه والمال على ترك معاصي القلب واللسان وغيرها وأماسة الجاه ، من غير حرص منك على طلبه ، ومن غير اعتناء بزواله إنزال . فلا ضرر فيه ، فلا جاه أوسع من جاه رسول الله صلى الله عليه وسلم ، وجاء الخلفاء الراشدين ، ومن بعدهم من علماء الدين ، ولكن انصراف الهم إلى طلب الجاه نقصان في الدين ، ولا يوصف بالتحريم



فعلی هذا نقول . تحسین الثوب الذى یلبسه الإنسان عند الخروج إلى الناس مرآة . وهو ليس بحرام ، لأنه ليس رياء بالعبادة ، بل بالدنيا . وقس على هذا كل تجمل للناس وترین لهم . والدلیل علیه ما روى عن عائشة رضى الله عنها ، أن رسول الله صلى الله عليه وسلم (١) أراد أن يخرج يوما إلى الصحابة ، فكان ينظر في حجب الماء ، ويسوى عمامته وشعره . فقالت أو تفعل ذلك يا رسول الله ؟ قال « نَمَّ إِنَّ اللَّهَ تَمَّا لِي يُحِبُّ مِنَ الْعَبْدِ أَنْ يَتَزَيَّنَ لِإِخْوَانِهِ إِذَا خَرَجَ إِلَيْهِمْ » نعم : هذا كان من رسول الله صلى الله عليه وسلم عبادة ، لأنه كان مأمورا بدعوة الخلق ، وترغيبهم في الاتباع ، واستمالة قلوبهم . ولو سقط من أعينهم لم يرغبوا في اتباعه . فكان يحب عليه أن يظهر لهم بحسن أحواله ، لئلا ترد به أعينهم . فإن أعين عوام الخلق تمتد إلى الظواهر دون السرائر . فكان ذلك قصد رسول الله صلى الله عليه وسلم . ولكن لو قصد قاصده أن يحسن نفسه في أعينهم ، حذر من ذمهم ولومهم ، واسترواحا إلى توقيرهم واحترامهم ، كان قد قصد أمرا مباحا . إذ للإنسان أن يحتز من ألم المذمة ، ويطلب راحة الأنس بالإخوان . ومهما استقلوه واستقذروا لم يأنس بهم فإذا المرأة بما ليس من العبادات قد تكون مباحة ، وقد تكون طاعة ، وقد تكون مذمومة . وذلك بحسب الغرض المطلوب بها . ولذلك نقول : الرجل إذا اتفق ماله على جماعة من الأغنياء ، لافي معرض العبادة والصدقة ، ولكن ليعتد الناس أنه سخي ، فهذا مرآة ، وليس بحرام . وكذلك أمثاله . أما العبادات ، كالصدقة ، والصلاة ، والصيام والغزو ، والحج ، فله رأي في حالتان : إحداهما أن لا يكون له قصد إلا الرياء المحض دون الأجر ، وهذا يبطل عبادته ، لأن الأعمال بالنيات . وهذا ليس بقصد العبادة . ثم لا يقتصر على إحباط عبادته ، حتى تقول صار كما كان قبل العبادة ، بل يعصى بذلك ويأثم ، كما دلت عليه الأخبار والآيات . والمعنى فيه أمران :

أحدهما : يتعلق بالعباد وهو التلبس والكبر ، لأنه خيل إليهم أنه مخلص مطيع لله ، وأنه من أهل الدين وليس كذلك . والتلبس في أمر الدين أضرار حتى لو فسى دين جماعة ، وخيل للناس أنه متبرع عليهم ليعتقدوا سخاوتهم ، لما فيه من التلبس وتملك القلوب بالمدح والكبر

( ١ ) حديث عائشة أراد أن يخرج على أصحابه . وكان ينظر في حجب الماء ويسوى عمامته وشعره . الحديث : ابن عدى في الكامل وقد تقدم في الطهارة .

والثاني : يتعلق بالله ، وهو أنه مهما قصد بعبادة الله تعالى خلق الله ، فهو مستهزئ بعبادته ولذلك قال قتادة : إذا رآى العبد ، قال الله لئلا نسكته انظروا إليه كيف يستهزئ بى . ومثاله أن يمثل بين يدى ملك من الملوك طول النهار ، كما جرت عادة الخدم ، وإنما وقوفه لملاحظة جارية من جواري الملك ، أو غلام من غلمانه ، فإن هذا استهزاء بالملك ، إذ لم يقصد التقرب إلى الملك بخدمته ؛ بل قصد بذلك عبدا من عبيده . فأى استحقاق يزيد على أن يقصد العبد بطاعة الله تعالى مراآة عبد ضيف ، لا يملك له ضرا ولا نفعا ! وهل ذلك إلا لأنه يظن أن ذلك العبد أقدر على تحصيل أغراضه من الله ؟ وأنه أولى بالتقرب إليه من الله ؟ إذ آثره على ملك الملوك ، فيجعله مقصود عبادته . وأى استهزاء يزيد على رفع العبد فوق الملوك ؟ فهذا من كبائر المهلكات . ولهذا سماه رسول الله صلى الله عليه وسلم <sup>(١)</sup> الشرك الأصغر .

نم : بعض درجات الرياء أشد من بعض ، كما سيأتى يانه فى درجات الرياء إن شاء الله تعالى . ولا يخفى شيء منه عن إثم غليظ أو خفيف ، بحسب ما به المراءاة . ولو لم يكن فى الرياء إلا أنه يسجد ويركع لغير الله ، لكان فيه كفاية ، فإنه وإن لم يقصد التقرب إلى الله ، فقد قصد غير الله . ولعمري لو عظم غير الله بالسجود لكفر ككفر جليا . إلا أن الرياء هو الكفر الخفى ، لأن المرائى عظم فى قلبه الناس ، فانتضت تلك العظمة أن يسجد ويركع ، فكان الناس هم المظمون بالسجود من وجه . ومما زال قصد تمظيم الله بالسجود ، وبقي تمظيم الخلق ، كان ذلك قريبا من الشرك ، إلا أنه قصد تمظيم نفسه فى قلب من عظم عنده ، بإظهاره من نفسه صورة للتمظيم لله . فمن هذا كان شركا خفيا لا شركا جليا ، وذلك غاية الجهل . ولا يقدم عليه إلا من خدعه الشيطان ، وأوهم عنده أن العباد يملكون من ضره ، وقمعه ، ووزقه ، وأجله ، ومصالح حاله ومآله أكثر مما يملكه الله تعالى . فلهذا عدل بوجهه عن الله إليهم ، وأقبل بقلبه عليهم ، ليستميل بذلك قلوبهم . ولو وكله الله تعالى إليهم فى الدنيا والآخرة ، لكان ذلك أقل مكافأة له على صنيعه ، فإن العباد كلهم عاجزون عن أنفسهم ،

( ١ ) حديث سعى الرياء للشرك الأصغر : أحمد من حديث محمود بن زيد وقد تقدم رواه الطبرانى من رواية محمود بن زيد عن رافع بن خديج فجعله من سند واضح وتقدم قريبا والحاكم وصححه إسناده من حديث شعاب بن أوس كنهاندى على عهد رسول الله صلى الله عليه وسلم أن الرياء الشرك الأصغر

لا يعلوكون لأنفسهم تقوا ولا ضرا ، فكيف يعلوكون لغيرهم هذا في الدنيا ! فكيف في يوم لا يحصى والد عن ولده ، ولا مولود هو جاز عن والده شيئا ! بل تقول الأنبياء فيه نفسى . فكيف يستبدل الجاهل عن ثواب الآخرة ، ونيل القرب عند الله ، ما يرتبه بطعمه الكاذب في الدنيا من الناس ، فلا ينبغي أن نشك في أن المرائى بطاعة الله في سخط الله ، من حيث النقل والقياس جميعا . هذا إذا لم يقصد الأجر . فأما إذا قصد الأجر والمجد جميعا في صدقته أو صلاته ، فهو الشرك الذى يناقض الإخلاص ، وقد ذكرنا حكمه في كتاب الإخلاص ويدل على ما نقلناه من الآثار ، قول سعيد بن المسيب ، وعادة بن الصامت إنه لا أجر له فيه أصلا

## بيان

### درجات الرياء

أعلم أن بعض أبواب الرياء أشد وأغلظ من بعض . واختلافه باختلاف أركانه وتقوات الدرجات فيه . وأركانه ثلاثة : المراءى به ، والمراءى لأجله ، ونفس قصد الرياء .

الركن الأول : نفس قصد الرياء . وذلك لا يتخلو إما أن يكون مجردا دون إرادة عبادة الله تعالى والثواب ، وإما أن يكون مع إرادة الثواب . فإن كان كذلك ، فلا يتخلو إما أن تكون إرادة الثواب أقوى وأغلب ، أو أضعف ، أو مساوية لإرادة العبادة . فتكون الدرجات أربعا الأولى : وهى أغلظها ، أن لا يكون مراده الثواب أصلا . كالتى يصلى بين أظهر الناس ولو انفرد لكان لا يصلى . بل ربما يصلى من غير طهارة مع الناس . فهذا جرد قصده إلى الرياء ، فهو الملقوت عند الله تعالى . وكذلك من يخرج الصدقة خوفا من مذمة الناس ، وهو

لا يقصد الثواب ، ولو خلا بنفسه لما أداها . فهذه الدرجة العليا من الرياء الثانية : أن يكون له قصد الثواب أيضا ، ولكن قصد اضعف بحيث لو كان في الخلوة لكان لا يفضل ولا يجعله ذلك القصد على العمل . ولو لم يكن قصد الثواب لكان الرياء بحمله على العمل . فهذا قريب مما قبله ، وما فيه من شائبة قصد ثواب لا يستقل بحمله على العمل لا ينفي عنه المقت والإثم الثالثة : أن يكون له قصد الثواب وقصد الرياء متساويين ، بحيث لو كان كل واحد منهما خاليا عن الآخر لم ينمسه على العمل ، فلما اجتمعا انصبت الرغبة : أو كان كل واحد

منها لو انفرد لاستقل بحمله على العمل . فهذا قد أفسد مثل ما أصلح . فترجو أن يسلم رأساً برأسه ، لاله ولا عليه . أو يكون له من الثواب مثل ما عليه من العقاب . وظواهر الأخبار تدل على أنه لا يسلم ، وقد تكلمنا عليه في كتاب الإخلاص

الرابعة : أن يكون اطلاع الناس مرجحاً ومقوياً لنشاطه ، ولو لم يكن لكان لا يترك البادة : ولو كان قصد الرياء وحده لما أقدم عليه . فالذي نطقه واللم عند الله ، أنه لا يمحط أصل الثواب ، ولكنه ينقص منه ، أو يماقب على مقدار قصد الرياء ، ويثاب على مقدار قصد الثواب . وأما قوله صلى الله عليه وسلم « يَقُولُ اللَّهُ تَعَالَى أَنَا أَغْنِي الْأَغْنِيَاءَ عَنِ الشَّرِكِ » فهو محمول على ما إذا تساوى القصدان ، أو كان قصد الرياء أرجح

الركن الثاني : المراسم به وهو الطاعات . وذلك ينقسم إلى الرياء بأصول المبادات ، وإلى الرياء بأوصافها

التقسيم الأول : وهو الأعظم ، الرياء بالأصول . وهو على ثلاث درجات :

الأولى : الرياء بأصل الإيمان ، وهذا أغلظ أبواب الرياء . وصاحبه شله في النار . وهو الذي يظهر كلمتي الشهادة ، وباطنه مشحون بالكذب ، ولكنه يراني بظاهر الإسلام . وهو الذي ذكره الله تعالى في كتابه في مواضع شتى ، كقوله عز وجل ( إِذَا جَاءَكَ الْمُنَافِقُونَ قَالُوا نَشْهَدُ إِنَّكَ لَرَسُولُ اللَّهِ وَاللَّهُ يَعْلَمُ إِنَّكَ لَرَسُولُهُ وَاللَّهُ يَشْهَدُ إِنَّ الْمُنَافِقِينَ كَاذِبُونَ <sup>(١)</sup> ) أى في دلالتهم بقولهم على ضائرم . وقال تعالى ( وَمِنَ النَّاسِ مَن يُنْجِبُ قَوْلُهُ فِي الْحَيَاةِ الدُّنْيَا وَيُشْهَدُ اللَّهُ عَلَى مَا فِي قَلْبِهِ وَهُوَ أَلَدُ الْخِصَامِ <sup>(٢)</sup> وَإِذَا تَوَلَّى سَعَى فِي الْأَرْضِ لِيُفْسِدَ فِيهَا <sup>(٣)</sup> ) الآية وقال تعالى ( وَإِذَا لَقَوْكُمْ قَالُوا آمَنَّا وَإِذَا خَلَوْا عَصَوْا عَلَيْكُمْ <sup>(٤)</sup> ) الآية وقال تعالى ( يَرَاوُنَ النَّاسَ وَلَا يَدْخُرُونَ اللَّهَ إِلَّا قَلِيلًا <sup>(٥)</sup> مُذَبْذَبِينَ بَيْنَ ذَلِكَ <sup>(٦)</sup> ) والآيات فيهم كثيرة . وكان النفاق يكثر في ابتداء الإسلام ، من يدخل في ظاهر الإسلام ابتداء لغرض . وذلك مما يقل في زماننا . ولكن يكثر نفاق من يسلم عن الدين بأهلنا فيجحد الجنة والنار البار الآخرة ، ميلا إلى قول الملحدة .

(١) المنافقون : (١) المائدة : ٢٤ (٢) آل عمران : ٢٨ (٣) النساء : ١٤٢ ، ١٤٣

أو يعتقد على بساط الشرع والأحكام ، ميلا إلى أهل الإباحة . أو يعتقد كفرا أو بدعة ، وهو يظهر خلافه . فهو لاهن المنافقين والمرائين الخلدن في النار . وليس وراء هذا الرياء ، وحال هؤلاء أشد حال من الكفار الجاهرين ، فإنهم جمعوا بين كفر الباطن ونفاق الظاهر الثانية : الرياء بأصول المبادات ، مع التصديق بأصل الدين . وهذا أيضا عظيم عند الله ولكنه دون الأول بكثير . ومثاله أن يكون مال الرجل في بدعيه ، فيأمره بإخراج الزكاة خوفا من ذمه ، والله يعلم منه أنه لو كان في يده لما أخرجها . أو يدخل وقت الصلاة وهو في جمع ، وعادته ترك الصلاة في الخلوة . وكذلك يصوم رمضان ، وهو يشتهي خلوة من الخلق ليفطر . وكذلك يحضر الجمعة ، ولو لا خوف المذمة لكان لا يحضرها . أو يصل رحمه أو يبر والده ، لا عن رغبة ، ولكن خوفا من الناس ، أو يفرز ، أو يهيج كذلك . فهذا مرآة أصل الإيمان بالله . يعتقد أنه لا معبود سواه ، ولو كلف أن يبدي غير الله ويسجد لغيره لم يفعل ، ولكنه يترك المبادات للكسل ، وينشط عند اطلاع الناس . فتكون منزلته عند الخلق أحب إليه من منزلته عند الخالق ، وخوفه من مذمة الناس أعظم من خوفه من عقاب الله ، ورغبته في محمدتهم أشد من رغبته في ثواب الله . وهذا غاية الجهل ، وما أجدر صاحبه بالقتل ، وإن كان غير منسل عن أصل الإيمان من حيث الاعتقاد

الثالثة : أن لا يراني بالإيمان ولا بالفرائض ، ولكنه يراني بالنوافل والسنن التي لو تركها لا يعصى ، ولكنه يكسل عنها في الخلوة ، لفتور رغبته في ثوابها ، ولا يشاركه الكسل على ما يرجي من الثواب . ثم يعيش الرياء على فعلها . وذلك كحضور الجماعة في الصلاة ، وعيادة المريض ، واتباع الجنائز ، وغسل الميت . وكالتجبد بالليل وصيام يوم عرفة وعاشوراء ، ويوم الاثنين والخميس . فقد يفعل المرائي جملة ذلك خوفا من المذمة أو طلبا للمحمدة ، ويعلم الله تعالى منه أنه لو خلا بنفسه لما زاد على أداء الفرائض . فهذا أيضا عظيم ، ولكنه دون ما قبله . فإن الذي قبله أثر حمد الخلق على حمد الخالق ، وهذا أيضا قد فعل ذلك . واتفق في الخلق دون ذم الخالق ، فكان ذم الخلق أعظم عنده من عقاب الله . وأما هذا فلم يفعل ذلك ، لأنه لم يخف عقابا على ترك النافلة لو تركها ، وكأنه على الشطر من الأول ، وعقابه نصف عقابه . فهذا هو الرياء بأصول المبادات

القسم الثاني: الرياء بأوصاف العبادات لأبصولها ، وهو أيضا على ثلاث درجات :

الأولى : أن يراني بفعل ما في تركه نقصان العبادة ، كالذي غرضه أن يخفف الركوع والسجود ، ولا يطول القراءة ، فإذا رآه الناس أحسن الركوع والسجود ، وترك الالتفات ، وتم القعود بين السجدين . وقد قال ابن مسعود . من فعل ذلك فهو استهانة يستهين بها ربه عز وجل . أي أنه ليس يبالي بإطلاع الله عليه في الخلوة ، فإذا اطلع عليه آدمي أحسن الصلاة . ومن جلس بين يدي إنسان متربعا أو متكئا ، فدخل غلامه فاستوى وأحسن الجلسة ، كان ذلك منه تقدما للغلام على السيد ، واستهانة بالسيد لعمالة . وهذا حال المرائي بتحسين الصلاة في الملاء دون الخلوة . وكذلك الذي يمتد لإخراج الزكاة من الدنانير الرديئة ، أو من الحب الرديء ، فإذا اطلع عليه غيره أخرجه من الجيد خوفا من مذمته وكذلك الصائم يصوم صومه عن النية والرفق لأجل الخلق ، لا إكمال لعبادة الصوم ، خوفا من المذمة . فهذا أيضا من الرياء المحطور ، لأن فيه تقدما للمخلوقين على الخالق ، ولسكنه دون الرياء بأصول التطوعات . فإن قال المرائي إنما فعلت ذلك صيانة لأستهم عن النية ، فإنهم إذا رأوا تخفيف الركوع والسجود ، وكثرة الالتفات ، أطلقوا اللسان بالذم والنية ، وإنما قصدت صيانتهم عن هذه المصيبة ، فيقال له هذه مكيدة للشيطان عندك وتليس . وليس الأمر كذلك ، فإن ضررك من نقصان صلاتك ، وهي خدمة منك لمولايك أعظم من ضررك بنية غيرك . فلو كان باعثك الدين ، لكان شفتك على نفسك أكثر . وما أنت في هذا إلا كمن يهدى وصيفة إلى ملك ، لينال منه فضلا وولاية يتقلدها ، فيمديها إليه وهي عوراء فيحبه مقطوعة الأطراف ، ولا يبالي به إذا كان الملك وحده ، وإذا كان عنده بعض غلمانه امتنع خوفا من مذمة غلمانه . وذلك محال . بل من يراعى جانب غلام الملك ، يبنى أن تكون مراقبته للملك أكثر ، نعم للمرائي فيه حالتان : إحداها . أن يطلب بذلك المنزلة والمحمدة عند الناس ، وذلك حرام قطعا . والثانية أن يقول ليس يحضرني الإخلاص في تحسين الركوع والسجود ، ولو خففت كانت صلاتي عند الله نافعة ، وأذاني الناس بينهم وبخيتهم ، فاستفيد بتحسين الهيئة دفع مذمتهم ، ولأرجوا عليه ثوابا ، فهو خير من أن أتوك تحسين الصلاة ، فيفوت الثواب وتحصل المذمة . فهذا فيه أدنى نظر . والصحيح

أن الواجب عليه أن يحسن ويخلص ، فإن لم تحضره النية ، فينبغي أن يستمر على عاداته في الخلوة فليس له أن يدفع النعم بالمرآة بطاعة الله ، فإن ذلك استهزاء كما سبق .

الدرجة الثانية : أن يرأى بفعل مالا تقصان في تركه ، ولكن فله في حكم التسكعة والتمتع لعبادته . كالتمطويل في الركوع والسجود ، ومد القيام ، وتحسين الهيئة ، ورفع اليدين والمبادرة إلى التكبير الأولى ، وتحسين الاعتدال ، والزيادة في القراءة على السورة المعتادة وكذلك كثرة الخلوة في صوم رمضان ، وطول الصمت . وكاختيار الأجود على الجيد في الزكاة وإعتاق الرقية النالية في الكفارة . وكل ذلك مما لو خلا بنفسه لكان لا يقدم عليه .

الثالثة : أن يرأى بزيادات خارجة عن نفس النوافل أيضا . كحضوره الجماعة قبل القوم وقصده للصف الأول ، وتوجهه إلى بين الإمام ، وما يجري مجراه . وكل ذلك مما يعلم الله منه أنه لو خلا بنفسه لكان لا يبالي أين وقف ، ومتى يحرم بالصلاة .

فهذه درجات الرياء بالإضافة إلى ما يرأى به ، وبمضه أشد من بعض ، والكل مذموم الركن الثالث : المرأى لأجله . فإن للمرأى مقصودا لاحالة ، وإنما يرأى لإدراك المال أو جاه أو غرض من الأغراض لاحالة . وله أيضا ثلاث درجات .

الأولى : وهي أشدها وأعظمها ، أن يكون مقصوده التمكن من معصية . كاللئى يرأى بعبادته ، ويظهر التقوى والورع بكثرة النوافل والامتناع عن أكل الشبهات ، وغرضه أن يعرف بالأمانة ، فيولى القضاء ، أو الأوقاف ، أو الوصايا ، أو مال الأيتام ، فيأخذها . أو يسلم إليه تفرقة الزكاة ، أو الصدقات ، ليستأثر بما قدر عليه منها . أو يودع الودائع فيأخذها ويحدها . أو تسلم إليه الأموال التي تنفق في طريق الحج ، فيختزل بعضها أو كلها

أو يتوصل بها إلى استتباع الحبيب ، ويتوصل بقوتهم إلى مقاصده الفاسدة في المعاصي . وقد يظهر بعضهم زى التصوف ، وهيته المشعشع ، وكلام الحكمة ، على سبيل الوعظ والتذكير وإنما قصده التحنن إلى امرأة أو غلام لأجل الفجور . وقد يحضرون مجالس العلم والتذكير وخلق القراءان ، يظهرون الرغبة في سماع العلم والقراءان ، وغرضهم لاحظة النساء والصبيان أو يخرجوا إلى الحج ، ومقصودهم الظفر بمن في الرفقة من امرأة أو غلام . وهو لا يفيض المرأى إلى الله تعالى ، لأنهم جعلوا طاعة ربهم سائما إلى معصيته ، واتخذوها آلة ومتجرا ، وبضاعة لهم فيفسد

ويقرب من هؤلاء وإن كان دونهم ، من هو مقترف جريمة اتهم بها ، وهو مصر عليها .  
ويريد أن ينفي التهمة عن نفسه ، فيظهر التقوى لنفي التهمة ، كالذى جحد وديمة ، واتهمه  
الناس بها ، فيتصدق بالمال ، ليقال إنه يتصدق بمال نفسه ، فكيف يستحل مال غيره . وكذلك  
من ينسب إلى فجور بامرأة أو غلام ، فيدفع التهمة عن نفسه بالخشوع وإظهار التقوى  
الثانية : أن يكون غرضه نيل حظ مباح من حظوظ الدنيا ، من مال ، أو نكاح امرأة  
جميلة أو شريفة . كالذى يظهر الحزن والبكاء ، ويشتمل بالوعظ والتذكير ، لتبذل له الأموال  
ويرغب في نكاحه النساء . فيقصد إما امرأة يعينها لينكحها ، أو امرأة شريفة على الجملة .  
وكالذى يرغب في أن يتزوج بنت عالم عابد ، فيظهر له العلم والمعبادة ليرغب في تزويجها بنته . فيذارياء  
عظوره ، لأنه يطلب بطاعة الله متاع الحياة الدنيا ، ولكنه دون الأول ، فإن المطلوب بهذا مباح في نفسه  
الثالثة : أن لا يقصد نيل حظ ، وإدراك مال أو نكاح ، ولكن يظهر عبادته خوفاً من  
أن ينظر إليه بين الناس ، ولا يمد من الخاصة والزهاد ، ويمتدق أنهم من جملة العامة . كالذى  
يمشي مستجلاً ، فيطلع عليه الناس ، فيحسن المشى ويترك المجلة ، كيلا يقال إنه من أهل  
اللو والسهول من أهل الوقار . وكذلك إن سبق إلى الضحك ، أو بدامنه المزاح ، فيخاف  
أن ينظر إليه بين الاحتقار ، فيتبع ذلك بالاستغفار وتنفس الصمداء ، وإظهار الحزن ، ويقول  
ها أعظم غفلة الآدمي عن نفسه . والله يعلم منه أنه لو كان في خلوة لما كان يشغل عليه ذلك  
وإنما يخاف أن ينظر إليه بين الاحتقار لبعين التوقير . وكالذى يرى جماعة يصلون التراويح  
أو يتهجدون ، أو يصومون الخمس والإثنين ، أو تصدقون ، فيوافقهم خيفة أن ينسب  
إلى السكسل ، ويلحق بالعوام . ولو خلا بنفسه لكان لا يفعل شيئاً من ذلك . وكالذى يمشى  
يوم حرفة أو عاشوراء ، أو في الأشهر الحرم ، فلا يشرب خوفاً من أن يعلم الناس أنه غير  
صائم . فإذا غلوا به الصوم امتنع عن الأكل لأجله . أو يدعى إلى طعام فيمتنع ليظن إنه  
صائم ، وقد لا يصرح بأن صائم ، ولكن يقول لى عذر . وهو جمع بين خيبتين ، فإنه يرى  
أنه صائم ، ثم يرى أنه مخلص ليس بمراء ، وأنه يحتز من أن يذكر عبادته للناس فيكون  
مرأئياً ، فيريد أن يقال إنه سائر لمبادته . ثم إن اضطر إلى شرب ، لم يصبر عن أن يذكر لنفسه  
فيه عذراً ، تصريحا أو ترميضا ، بأن يعمل بمرض يقتضى فرط العطش ويمنع من الصوم



أو يقول أظفرت تطيبيا للقلب فلا ريب . ثم قد لا يذكر ذلك متصلا بشربه ، كي لا يظن ، به أنه يعتذر رياء ، ولكنه يصبر ، ثم يذكر عذره في معرض حكاية عرضا ، مثل أن يقول إن فلانا يحب للاخوان ، شديد الرغبة في أن يأكل الإنسان من طعامه ، وقد ألح على اليوم ولم أجدها من تطيب قلبه . ومثل أن يقول إن أمي ضيفة القلب ، مشفقة على ، تظن أنني لو صمت يوما مرضت ، فلا تدعني أصوم . فهذا وما يجري مجراه من آفات الرياء ، فلا يسبق إلى اللسان إلا الرسوخ عرق الرياء في الباطن . أما المخلص ، فإنه لا يبالي كيف نظر الخلق إليه . فإن لم يكن له رغبة في الصوم ، وقد علم الله ذلك منه ، فلا يريد أن يمتدح غيره ما يخالف علم الله ، فيكون ملبسا . وإن كان له رغبة في الصوم لله ، قنع بعلم الله تعالى ، ولم يشرك فيه غيره . وقد يخطر له أن في إظهاره اقتداء غيره به ، وتحريك رغبة الناس فيه . وفيه معكيدة وغرور ، وسيأتي شرح ذلك وشروطه

فهذه درجات الرياء ، ومراتب أصناف المرائين ، وجميعهم تحت مقت الله وغضبه ، وهو من أشد المهلكات . وإن من شدته أن فيه شوائب هي أخفى من ديب الحمل ، كما ورد به الخبر ، يزل فيه فحول العلماء ، فضلا عن المباد الجلاء بآفات النفوس وغوائل القلوب ، والله أعلم

## بيان

الرياء الخفي الذي هو أخفى من ديب الحمل

اعلم أن الرياء جلي وخفي فالجلي هو الذي يبعث على العمل ، ويحمل عليه ، ولو قصد الثواب . وهو أجلاء . وأخفى منه قليلا هو ما لا يحمل على العمل بمجرد ، إلا أنه يخفف العمل الذي يريده وجه الله ، كالذي يعتاد التهجد كل ليلة ، ويثقل عليه ، فإذا نزل عنده ضيف تنشيط له ، وخف عليه ، وعلم أنه لو أراجاء الثواب لكان لا يصلح لمجرد رياء الضيفان ، وأخفى من ذلك ما لا يؤثر في العمل ، ولا بالتسهيل والتخفيف أيضا ، ولكنه مع ذلك مستبطن في القلب . ومهما لم يؤثر في الدعاء إلى العمل ، لم يكن أن يعرف إلا بالعلامات وأجل علاماته أن يسر باطلاع الناس على طاعته . فرب عبد يخلص في عمله ، ولا يمتدح

الرياء **بسريره وروحه** ، ويتم العمل كذلك ، ولكن إذا اطلع عليه الناس سره ذلك ،  
 وتراجع له وروح ذلك عن قلبه شدة العبادة . وهذا السرور يدل على رياء خفي ، منه يرشح  
 السرور . ولولا انتفاخ القلب إلى الناس ، لما ظهر سروره عند اطلاع الناس . فلقد كان  
 الرياء مستكنا في القلب ، استكنان النار في الحجر ، فأظهر عنه اطلاع الخلق أثر الفرح  
 والسرور . ثم إذا استشعر لذة السرور بالاطلاع ، ولم يقابل ذلك بكرامية ، فيصير ذلك  
 قوتا وغذاء للمرق الخلق من الرياء ، حتى يتحرك على نفسه حركة خفية ،  
 فيتقاضى تقاضيا خفيا أن يتكلف سببا يطلع عليه ، بالتمريض والقاء الكلام عرضا  
 وإن كان لا يدعو إلى التصريح . وقد يخفى فلا يدعو إلى الأظهار بالنطق تمرضا وتصريحا  
 ولكن بالشائيل ، كأظهار النحول ، والصغار ، وخفض الصوت ، وبيس الشفتين ، وجفاف  
 الريق ، وآثار المموج ، وغلبة الناس الدال على طول التهجيد . وأخفى من ذلك أن  
 أن يخفى بحيث لا يريد الاطلاع ، ولا يسر بظهور طاعته ، ولكنه مع ذلك إذا رأى الناس  
 أحب أن يديموه بالسلام ، وأن يقابلوه بالبشاشة والتوقير ، وأن يثنوا عليه ، وأن ينشطوا  
 في قضاء حوائجه ، وأن يسامحوه في البيع والشراء ، وأن يوسعوا له في المكان . فإن قصر  
 فيه مقصر ثقل ذلك على قلبه ، ووجد لذلك استبعادا في نفسه ، كأنه يتقاضى الاحترام مع  
 الطاعة التي أخفاها مع أنه لم يطلع عليه . ولولم يكن قد سبق منه تلك الطاعة ، لما كان  
 يستبعد تقصير الناس في حقه . ومهما لم يكن وجود العبادة كعدمها في كل ما يتعلق بالخلق  
 لم يكن قد قنع بعلم الله ، ولم يكن خاليا عن شوب خفي من الرياء ، " أخفى من ديب  
 النمل . وكل ذلك يوشك أن يحيط الأجر ، ولا يسلم منه إلا الصديقون

وقد روى عن علي كرم الله وجهه أنه قال : إن الله عز وجل يقول للفراد يوم النيام  
 لم يكن يرخص عليكم السر ؟ ألم تكونوا ابتدون بالسلام ؟ ألم تكونوا تقضى لكم الحوائج ؟  
 وفي الحديث لأجر لكم قد استوفيتم أجوركم . وقال عبد الله بن المبارك روى عن وهب ابن منبه

( ١ ) حديث في الرياء شواهد أخفى من ديب النمل : أحمد والطبراني من حديث أبي موسى الأشعري أنهما  
 اشركا فانه أخفى من ديب النمل ورواه ابن حبان في الضعفاء من حديث أبي بصير الصديق  
 وضحه هو والدارقطني

أنه قال : إنا رجل من السواح قال لأصحابه : إنا إنما فرطنا الأموال والأولاد غفافة  
الطنين . فنخاف أن نكون قد دخل علينا في أمرنا هذا من الطنين أكثر مما دخل على  
أهل الأموال في أموالهم . إن أحدنا إذا لقي أحب أن يعظم لمكان دينه ، وإن اشترى شيئا  
أحب أن يرخص عليه لمكان دينه . فبلغ ذلك ملكهم ، فركب في موكب من الناس ،  
فإذا السهل والجبل قد امتلأ بالناس . فقال السائح ما هذا ؟ قيل هذا الملك قد أطلقك . فقال  
للتلام . اتنى بطعام . فأتاه يئيل ، وزيت ، وقلوب الشجر . فجعل يحوشو شدة ويأكل  
أكلًا عنيفا . فقال الملك . أين صاحبكم ؟ فقالوا هذا . قال كيف أنت ؟ قال كالتاس . وفي  
حديث آخر بخير . فقال الملك ما عند هذا من خير . فالصرف عنه . فقال السائح الحمد لله  
الذي صرفك عني وأنت لى ذام . فلم يزل المخلصون خائفين من الرياء الخفى ، يجهدون  
لذلك في مخادعة الناس عن أعمالهم الصالحة ، يحرصون على إخفائها أعظم مما يحرص الناس  
على إخفاء فواحشهم . كل ذلك رجا أن تخلص أعمالهم الصالحة ، فيجازيهم الله في القيامة  
بإخلاصهم على ملا من الخلق ، إذ علموا أن الله لا يقبل في القيامة إلا الخالص ، وعلموا شدة  
حاجتهم وفاتهم في القيامة ، وأنه يوم لا ينفع فيه مال ولا بنون ، ولا يجزى والد عن ولده  
ويستغل الصديقون بأنفسهم ، فيقول كل واحد قمى نفسى ، فضلا عن غيرم . فكانوا  
كزوار بيت الله إذا توجهوا إلى مكة ، فإنهم يستصحبون مع أنفسهم الذهب المنقوش الخالص  
لهم بأن أبواب البوادي لا يروج عندهم الزائف والنهرج ، والحاجة تشتد في البادية ، ولا  
وطن يفزع إليه ، ولا حميم يتمسك به ، فلا ينجى إلا الخالص من النقد . فكنا يشاهد  
أرباب القلوب يوم القيامة ، والراد الذى يتزودونه له من التقوى .

فإذا شوا رب الرباء الخفى كثيرة لا تحصر ومها أدرك من نفسه تفرقة بين أن يطلع على عبادته  
إنسان أو بهيمة ففيه شعبة من الرباء ، فإنه لما قطع طعمه عن البهائم ، لم يبال حضرة البهائم أو الصبيان  
الرضع أم غابوا ، اطلما على حركته لم لم يطلما . فلو كان خلصا قانا بلم الله ، لاستحقق عقلاه  
المباد كما استحقق صبيانهم وعجائنيهم ، ولم أن المقلد لا يقدرون له على وقوفه ، ولا أجل ،  
ولا زيادة ثواب ونقصان عقاب . كما لا يقدرون عليه البهائم ، والصبيان ، والمجانين . فلو لم يجد  
ذلك ففيه شوب خفى ، ولكن ليس كل شوب عبطا للأجر ، مفسدا للعمل ، بل فيه تفهيل

فإن قلت : فما نرى أحدا يفتك عن السرور إذا عرفت طاعته ، فالسرور مضموم كله ؟  
أو بفضه محمودة وبفضه مضموم ؟ فنقول أولا : كل سرور فليس بمضموم . بل السرور منقسم  
إلى محمود ، وإلى مذموم : فأما محمود ، فأربعة أقسام .

الأول : أن يكون قصده إغناء الطاعة والإخلاص لله ، ولكن لما اطلع عليه الخلق ، علم أن الله  
أطلمهم ، وأظهر الجليل من أحواله فيستدل به على حسن صنع الله به ، ونظيره إليه . وإطمانه به ، فإنه  
يستمر الطاعة والمصيبة ثم الله يستمر عليه المصيبة ويظهر الطاعة . ولا لطف أعظم من ستر القبيح  
وأظهار الجليل فيكون فرحه يجمّل نظر الله له ، لا يحمد الناس ويقام المنزلة في قلوبهم . وقد قال تعالى  
{ قُلْ يَفْعَلُ اللَّهُ بِرَحْمَتِهِ قِيْدًا لِّقَلْبِهِمْ } فكأنه ظهر له أنه عند الله مقبول ففرح به  
الثاني : أن يستدل بإظهار الله الجليل ، وستره القبيح عليه في الدنيا ، أنه كذلك يفعل  
في الآخرة . إذ قال رسول الله صلى الله عليه وسلم <sup>(١)</sup> « مَا سَتَرَ اللَّهُ عَلَى عَبْدٍ ذَنْبًا فِي الدُّنْيَا  
إِلَّا سَتَرَهُ عَلَيْهِ فِي الْآخِرَةِ » فيكون الأول فرحا بالقبول في الحال ، من غير ملاحظة  
المستقبل ، وهذا التفت إلى المستقبل .

الثالث : أن يظن رغبة المطلقين على الاقتداء به في الطاعة ، فيتضاعف بذلك أجره ،  
فيكون له ثمر الطاعة بما أظهر آخرا ، وأجر السربا قصيده أولا . ومن اقتدى به في طاعة  
فله مثل أجر أعمال المقتدين به ، من غير أن ينقص من أجورهم شيء . وتوقع ذلك جدير  
بأن يكون سبب السرور ، فإن ظهور تخاليل الربح لذيذ ، وموجب السرور لاعمالة .

الرابع : أن يحمده المطلقون على طاعته ، فيفرح بطاعتهم لله في مدحهم ، وبمحبهم للطبع  
ورغبتهم إلى الطاعة ، إذ من أهل الإيمان من يرى أهل الطاعة فيمقتو ويحمده ، أو يذمه  
ويهزأ به ، فوينسب إلى الرياء ولا يحمده عليه . فهذا فرح بحسن إيمان عباد الله ، وعلامة  
الإخلاص في هذا النوع أن يكون فرحه بمحدهم غيره ، مثل فرحه بمحدهم إياه  
وأما المذموم وهو الخامس : فهو أن يكون فرحه لقيام منزلته في قلوب الناس ،

( ١ ) حديث ماسن الله على عبد في الدنيا لا يستقر عليه في الآخرة . مسلم من حديث أبي هريرة

حتى يمدحوه، ويظموه، ويقوموا بقضاء حوائجه، ويقابلوه بالإكرام في مصادره وموارده، فهذا مكروه والله تعالى أعلم.

## بيان

ما يحيط بالعمل من الرياء الخفى والجلى وما لا يحيط

ف نقول فيه : إذا عقد العبد العبادة على الإخلاص، ثم ورد عليه وارد الرياء، فلا يخلو إما أن يرد عليه بعد فراغه من العمل، أو قبل الفراغ. فإن ورد بعد الفراغ سرور مجرد بالظهور من غير إظهار، فهذا لا يفسد العمل. إذ العمل قد تم على نية الإخلاص، سالماً عن الرياء، فأي طرأ بعده فترجو أن لا ينطف عليه أثره، لاسيما إذا لم يتكلف هو إظهاره والتحدث به، ولم يمتحن إظهاره وذكره، ولكن اتفق ظهوره بإظهار الله، ولم يكن منه إلا ما دخل من السرور والارتياح على قلبه. نعم : لو تم العمل على الإخلاص من غير عقد رياء، ولكن ظهرت له بعده رغبة في الإظهار، فتحدث به وأظهره، فهذا يخوف في وفي الآثار والأخبار ما يدل على أنه يحيط. فقد روى عن ابن مسعود أنه سمع رجلاً يقول: قرأت البارحة البقرة، فقال ذلك حظه منها. وروى عن رسول الله صلى الله عليه وسلم<sup>(١)</sup>، أنه قال لرجل قال له صمت الدهر يا رسول الله فقال له « مَا صُمْتَ وَلَا أَفْطَرْتَ » فقال بعضهم إننا قال ذلك لأنه أظهره، وقيل هو إشارة إلى كراهة صوم الدهر. وكيفما كان فيحتل أن يكون ذلك من رسول الله صلى الله عليه وسلم، ومن ابن مسعود، استدلالاً على أن قلبه عند العبادة لم يخل عن عقد الرياء وقصده له، لما أن ظهر منه التحدث به. إذ يبعد أن يكون ما طرأ بعد العمل مبطلاً لتوابع العمل. بل الأقيس أن يقال إنه مثاب على عمله الذي مضى، وبما ثاب على صراحته بطاعة الله بعد الفراغ منها. بخلاف ما لو تغير عقده إلى الرياء

(١) حديث قال لرجل قال صمت الدهر ما صمت ولا أفطرت بمعلم من حديث أبي قتادة قال: سمع رسول الله كيف يصوم الدهر قال لا صام ولا أفطر ولا طيراني من حديث أسباط بنت يزيد في أثناء حديث فيه قال رجل إن صمت قال يعني اليوم أما لا يظهر أنه يصوم كل يوم قال النبي صلى الله عليه وسلم لا يصوم ولا أفطر من صام إلا بد ولا أجبه بلفظه المصطلح

قبل الفراغ من الصلاة ، فإن ذلك قد يطل الصلاة ، ويحبط العمل . وأما إذا ورد واردا  
الرياء قبل الفراغ من الصلاة مثلا ، وكان قد عقد على الإخلاص ، ولكن ورد في أثناءها  
وارد الرياء ، فلا يخلو إما أن يكون مجرد سرور لا يؤثر في العمل ، وإما أن يكون رياء بائنا  
على العمل ، فإن كان بائنا على العمل وختم العبادة به ، حبط أجره ومثاله أن يكون في تطوع ، فتجددت  
له نظارة ، أو حضر ملك من الملوك ، وهو يشتهي أن ينظر إليه ، أو يذكر شيئا نسيه من  
ماله ، وهو يريد أن يطلبه ، ولو لا الناس لقطع الصلاة ، فاستتمها خوفا من مذمة الناس ،  
فقد حبط أجره . وعليه الإعادة إن كان في فريضة . وقد قال صلى الله عليه وسلم : " **وَأَتَمَلُّ**  
**كَأَنِّي عَاهِدٌ إِذَا طَلَبَ آخِرُهُ طَلَبَ أَوَّلُهُ** ، أى النظر إلى خاتمة . وروى أنه " **من رآه يسله**  
**ساعة ، حبط عمله الذي كان قبله** . وهذا منزل على الصلاة في هذه الصورة لأعلى الصدقة ،  
ولا على القراءة . فإن كل جزء من ذلك مفرد ، فإي طرأ يفسد الباقي دون الماضي والمصوم  
والحج من قبيل الصلاة . وأما إذا كان واردا الرياء بحيث لا ينغم من قصد الإتمام لأجل  
الثواب ، كما لو حضر جماعة في أثناء الصلاة ، ففرح بحضورهم وعقد الرياء ، وقصد تحسين  
الصلاة لأجل نظرم ، وكان لولا حضورهم لكان يتمها أيضا ، فهذا رياء قد أثر في العمل ،  
وانتهى بائنا على الحركات . فإن غلب حتى انمحق معه الإحساس بقصد العبادة والثواب ،  
وصار قصد العبادة مغمورا ، فهذا أيضا ينبغي أن يفسد العبادة مهما مضى ركن من أركانها  
على هذا الوجه . لأننا نكتفي بالنية السابقة عند الإحرام ، بشرط أن لا يطرأ عليها ما يفسد  
ويغيرها . ويحتمل أن يقال لا يفسد العبادة نظرا إلى حالة المقد ، وإلى بقاء قصد أصل الثواب  
وإن ضيف بهجوم قصد هو أغلب منه . ولقد ذهب الحارث الحاسبي رحمه الله تعالى إلى  
الإحباط في أمر هو أهون من هذا ، وقال : إذا لم يرد إلا مجرد السرور بإطلاع الناس ، يبنى  
سروره هو كحُبِّ المنزل والجاء ، قال قد اختلف الناس في هذا ، فصارت فرقة إلى أنه يحبط  
لأنه قُصَّ الزم الأول ، ووركن إلى حمد الخلق ، ولم يحتم عمله بالإخلاص ، وإقامته العمل بمخاتمه

( ١ ) حديث العمل كالقراءة . انطاب آخره طلب أوله : ابن ماجه من حديث معاوية بن أبي سفيان بلفظ : انطاب  
أخيره طلب أوله . وقيل : نعم

( ٢ ) حديث : من رآه يسله ساعة حبط عمله الذي كان قبله . لم يجدوه بهذا اللفظ . والشيخان من حديث جندب  
من سمع سمع الله . ومن رآه يسله ساعة حبط عمله الذي كان قبله . مسلم من حديث ابن عباس .

ثم قال : ولا أقطع عليه بالحبط وإن لم يتزيد في العمل ، ولا آمن عليه . وقد كنت أفت فيه باختلاف الناس ، والأغلب على قلبي أنه يحبط إذا ختم عمله بالرياء . ثم قال : فإن قيل قد قال الحسن رحمه الله تعالى إنها حالتان ، فإذا كانت الأولى قد لم تضره الثانية ، وقد روى أن رجلا قال لرسول الله صلى الله عليه وسلم ، يا رسول الله <sup>(١)</sup> ، أسر العمل لأحب أن يطلع عليه ، فيطلع عليه ، فيفسرني . قال : « لك أجران أجر الشر وأجر العلانية » ثم تكلم على الخبر والأثر فقال : أما الحسن فإنه أراد بقوله لا يضره أي لا يبدع العمل ، ولا تضره الخطرة وهو يريد الله . ولم يقل إذا عقد الرياء بعد عقد الإخلاص لم يضره . وأما الحديث فتكلم عليه بكلام طويل ، يرجع حاصله إلى ثلاثة أوجه :

أحدها : أنه يحتمل أنه أراد ظهور عمله بعد الفراغ ، وليس في الحديث أنه قبل الفراغ الثاني : أنه أراد أن يسره للاقتداء به أو لسرور آخر محمود مما ذكرناه قبل ، لاسرورا بسبب حب الحمد والمنزلة ، بدليل أنه جعل له به أجرا ، ولا ذهاب من الأمة إلى أن لا للسرور بالحمد أجرا ، وغايته أن يبنى عنه ، فكيف يكون للمخلص أجر والفرائي أجران ؟ والثالث . أنه قال أكثر من يروي الحديث يرويه غير متصل إلى أبي هريرة ، بل أكثرهم يوقفه على أبي صالح . ومنهم من يرفعه . فالحكم بالمعومات الواردة في الرياء أولى . هذا ما ذكره ، ولم يقطع به ، بل أظهر ميلا إلى الإحباط . والأقرب عندنا أن هذا التقدير إذا لم يظهر أثره في العمل ، بل بقي العمل صادرا عن باعث الدين ، وإنما انضاف إليه السرور بالاطلاع ، فلا يفسد العمل ، لأنه لم يتعلم به أصل نيته ، وبقيت تلك النية باعثة على العمل ، وحاملة على الإتمام . وأما الأخبار التي وردت في الرياء فهي محمولة على ما إذا لم يرد به إلا الخلق . وأما ما ورد في الشركة فهو محمول على ما إذا كانت قصد الرياء مساويا لقصد الثواب ، أو أغلب منه . أما إذا كان متعيفا بالإضافة إليه ، فلا يحبط بالكلية ثواب الصدقة وسائر الأعمال . ولا يبنى أن يفسد الصلاة . ولا يبعد أيضا أن يقال إن الذي أوجب عليه صلاة خالصة لوجه الله ، والخالص ما لا يشوبه شيء ، فلا يكون مؤثرا للواجب

(١) حديث ابن رجلا قال أسر العمل لأحب أن يطلع عليه فيفسرني فقال لك أجران - الحديث : البني في شمع الإيمان من رواية ذكران عن ابن مسعود ورواه الترمذي وابن حبان من رواية ذكران عن أبي هريرة الرجل يعمل العمل بغيره . فلذا يطلع عليه أمجد قال له أهر السرور العلانية

مع هذا الشوب والعلم عند الله فيه . وقد ذكرنا في كتاب الإخلاص كلاما أوفى مما أوردناه الآن ، فليرجع إليه ، فهذا حكم الرياء الطارئ بعد عقد العبادة ، إما قبل الفراغ أو بعد الفراغ القسم الثالث : الذي يقارن حال المقد ، بأن يتبدى الصلاة على قصد الرياء . فإن استمر عليه حتى سلم ، فلا خلاف في أنه يقضى ، ولا يعتد بصلاته . وإن ندم عليه في أثناء ذلك ، واستغفر ورجع قبل التمام ، فنبأ يلزمه ثلاثة أوجه . قالت فرقة لم تنقذ صلاته مع قصد الرياء فليستأنف . وقالت فرقة تلزمه إعادة الأفعال كالركوع والسجود ، وتفسد أفعاله دون تحريم الصلاة ، لأن التحريم عقد ، والرياء خاطر في قلبه لا يخرج التحريم عن كونه عقدا . وقالت فرقة لا يلزمه إعادة شيء ، بل يستغفر الله بقلبه ، ويتم العبادة على الإخلاص والنظر إلى خاتمة العبادة ، كالمو ابتداء بالإخلاص وختم بالرياء لكان يفسد عمله . وشبهوا ذلك بثوب أبيض لطخ بشجاسة عارضة ، فإذا أزيل العارض عاد إلى الأصل . فقالوا إن الصلاة والركوع والسجود لا تكون إلا لله . ولوسجد لنير الله لكان كافرا . ولكن اقترن به عارض الرياء ، ثم زال بالندم والتوبة ، وصار إلى حالة لا يبالي بحمد الناس وذمهم ، فتصح صلاته ومذهب الفريقين الآخرين خارج عن قياس الفقه جدا ، خصوصا من قال يلزمه إعادة الركوع والسجود ، دون الافتتاح ، لأن الركوع والسجود إن لم يصح صارت أفعالا زائدة في الصلاة ، تفسد الصلاة . وكذلك قول من يقول لو ختم بالإخلاص صح نظرا إلى الآخر فهو أيضا ضعيف ، لأن الرياء يقدح في النية ، وأولى الأوقات بمراجعة أحكام النية حالة الافتتاح فالذي يستقيم على قياس الفقه هو أن يقال . إن كان باعشه مجرد الرياء في ابتداء المقد دون طلب الثواب وامتنال الأمر ، لم ينقذ افتتاحه ، ولم يصح ما بعده . وذلك فيمن إذا خلا بنفسه لم يصل ، ولما رأى الناس تحرم بالصلاة ، وكان بحيث لو كان ثوبه نجسا أيضا كان يصلي لأجل الناس ، فهذه صلاة لانية فيها إذلالية عبارة عن إجابة باعثة الدين ، وههنا لا باعثة ولا إجابة فأما إذا كان بحيث لو لا الناس أيضا لكان يصلي ، إلا أنه ظهر له الرغبة في الحمد أيضا فاجتمع الباعثان ، فهذا إما أن يكون في صدقة وقراءة وما ليس فيه تحليل وتحريم ، أوفى هذه صلاة وصال . فإن كان في صدقة ، فقد عصى بإجابة باعثة الرياء ، وأطاع بإجابة باعثة الثواب



( قَنْ يَمَعْلَ مِثْقَالَ ذَرَّةٍ خَيْرًا يَرَهُ \* وَمَنْ يَمَعْلَ مِثْقَالَ ذَرَّةٍ شَرًّا يَرَهُ ) (١) فله ثواب

بقدر قصده الصحيح ، وعقاب بقدر قصده الفاسد ، ولا يحجب أحدهما الآخر

وإن كان في صلاة تقبل الفساد بطرق خلل إلى النية ، فلا يخلو إما أن تكون فرضا أو قفلا . فإن كانت قفلا فحكمها أيضا حكم الصدقة . فقد عصى من وجه ، وأطاع من وجه إذا اجتمع في قلبه الباعثان . ولا يمكن أن يقال صلاته فاسدة ، والاعتداء به باطل . حتى أن من صلى التراويح ، وتبين من قرائن حاله أن قصده الرياء ، بإظهار حسن القراءة ، ولولا اجتماع الناس خلفه ، وخلا في بيت وحده لما صلى ، لا يصح الاعتداء به . فإن المصير إلى هذا بعيد جدا . بل يظن بالمسلم أنه يقصد الثواب أيضا بتطوعه ، فتصح باعتبار ذلك القصد صلاته ، ويصح الاعتداء به ، وإن اقترن به قصد آخر وهو به عاص .

فأما إذا كان في فرض واجتمع الباعثان ، وكان كل واحد لا يستقل ، وإنما يحصل الانبعاث بمجموعهما ، فهذا لا يسقط الواجب عنه . لأن الإيجاب لم يتبعض باعثا في حقه بمجرد واستقلاله . وإن كان كل باعث مستقلا ، حتى لو لم يكن باعث الرياء لأدى الفراض ولو لم يكن باعث الفرض لأنشأ صلاة تطوعا لأجل الرياء ، فهذا محل النظر ، وهو محتمل جدا فيحتمل أن يقال إن الواجب صلاة خالصة لوجه الله ، ولم يؤد الواجب الخالص . ويحتمل أن يقال الواجب امتثال الأمر ببيعته مستقلا بنفسه وقد وجد ، فاقتران غيره به لا يمنع سقوط الفرض عنه . كالمولى في دار منصوبة ، فإنه وإن كان عاصيا بإيقاع الصلاة في الدار المنصوبة ، فإنه مطيع بأصل الصلاة ومسقط للفرض عن نفسه . وتعارض الاحتمال في تمارض البواعث في أصل الصلاة أما إذا كان الرياء في المبادرة مثلا دون أصل الصلاة ، مثل من بادى إلى الصلاة في أول الوقت لحضور جماعة ؛ ولو خلا لأخر إلى وسط الوقت ، ولو لا الفرض لكان لا يتبدىء صلاة لأجل الرياء ، فهذا مما يقطع بصحة صلاته ، وسقوط الفرض به ، لأن باعث أصل الصلاة من حيث إنها صلاة لم يمارضه غيره . بل من حيث تعيين الوقت ، فهذا أبعد عن القدر في النية فهذا في رياء يكون باعثا على الفعل ، وحاملا عليه . . . وأما مجرد السرور بإطلاع الناس

عليه ، إذ لم يبلغ أثره إلى حيث يؤثر في العمل ، فبعيد أن يفسد الصلاة  
فهذا ما نراه لأثاقا ، بقانون الفقه . والمسألة غامضة من حيث إن الفقهاء لم يتعرضوا  
لها في فن الفقه . والذين خاضوا فيها وتصرفوا لم يلاحظوا قوانين الفقه ، ومقتضى فتاوى  
الفقهاء في صحة الصلاة وفسادها ، بل حملهم الحرص على تصفية القلوب وطلب الإخلاص  
على إفساد العبادات ، بأن الخواطر وما ذكرناه هو الأفسد فيها نراه ، والعلم عند الله عز وجل  
فيه ، وهو عالم الغيب والشهادة ، وهو الرحمن الرحيم

## بيان

دواء الرياء وطريق معالجة القلب فيه

قد عرفت مما سبق أن الرياء يحبط للأعمال ، وسبب للمقت عند الله تعالى ، وأنه من  
كبار المهلكات . وما هذا وصفه فجدير بالتشهير عن ساق الجدي في إزالته ، ولو بالجاهدة  
وتحمل المشاق ، فلا شفاء إلا في شرب الأدوية المرة البشعة . وهذه مجاهدة يضطر إليها  
المبادكلهم . إذ الصبي يخلق ضعيف العقل والتمييز ممتد الدين إلى الخلق ، كثير الطمع فيهم  
فيرى الناس يصنع بعضهم لبعض ، فيغلب عليه حب التصنع بالضرورة ، ويرسخ ذلك  
في نفسه وإنما يشعر بكونه مهلكا بعد كمال عقله ، وقد انفرس الرياء في قلبه وترسخ فيه ،  
فلا يقدر على قومه إلا بالمجاهدة شديدة ، ومكابدة لقوة الشهوات . فلا ينفك أحد عن الحاجة  
إلى هذه المجاهدة ولكنها تشق أولا وتخف آخرها . وفي علاجه مقامان : أحدهما علاج عروقه  
وأصوله التي منها انتشابه ، والثاني : دفع ما يخطر منه في الحال

المقام الأول : في قطع عروقه واستئصال أصوله . وأصله حب النزلة والمجاهة . وإذا فصل  
رجع إلى ثلاثة أصول . وهي لذة الحمدة ، والفرار من ألم القم ، والطمع فيما في أيدي الناس  
ويشهد للرياء بهذه الأسباب ، وأنها الباعثة للمرائي ، ما روى أبو موسى أن أعرايا سأل  
النبي صلى الله عليه وسلم <sup>(١)</sup> فقال . يا رسول الله ، الرجل يقاتل حمية . ومعناه أنه يأنف أن  
يقهر ، أو ينم بأنه مقهور منلوب . وقال : والرجل يقاتل ليرى مكانه . وهذا هو طلب لذة الجاه

(١) حديث أبي موسى أنا أعرايا قال يا رسول الله الرجل يقاتل حمية . الحديث : متفق عليه

والقدر في القلوب . والرجل يقاتل للذكر . وهذا هو الحمد باللسان . فقال صلى الله عليه وسلم  
 « مَنْ قَاتَلَ لِحَاكُونَ كَلِمَةُ اللَّهِ هِيَ الْعُلْيَا فَهُوَ فِي سَبِيلِ اللَّهِ » وقال ابن مسعود . إذا التقى  
 الصفان نزلت الملائكة ، فكتبوا الناس على مراتبهم . فلان يقاتل للذكر . وفلان يقاتل للملك  
 والقتال للملك إشارة إلى الطمع في الدنيا . وقال عمر رضى الله عنه . يقولون فلان شهيد ،  
 ولمله يكون قد ملأ دفتى راحلته ورقا . وقال صلى الله عليه وسلم <sup>(١)</sup> « مَنْ غَزَا  
 لَا يَبْنِي إِلَّا عَقَالًا فَلَهُ مَا تَوَى » فهذا إشارة إلى الطمع . وقد لا يشتهى الحمد  
 ولا يطمع فيه ، ولكن يحذر من ألم النهم ، كالخبيل بين الأسخياء وهم يتصدقون بالمال  
 الكثير ، فإنه يتصدق بالقليل كي لا يتخل . وهو ليس يطمع في الحمد وقد سبقه غيره .  
 وكالجبان بين الشجعان ، لا يفر من الزحف خوفا من النهم ، وهو لا يطمع في الحمد وقد هجم  
 غيره على صف القتال . ولكن إذا أيس من الحمد كره النهم . وكالرجل بين قوم يصلون  
 جميع الليل ، فيصلى ركعات معدودة حتى لا يذم بالكسل ، وهو لا يطمع في الحمد . وقد  
 يقدر الإنسان على الصبر عن لذة الحمد ، ولا يقدر على الصبر على ألم النهم . ولذلك قد  
 يترك السؤال عن علم هو محتاج إليه ، خيفة من أن يذم بالجهل . ويقتى بفسير علم ، ويدعى  
 العلم بالحديث وهو به جاهل ، كل ذلك حذرا من النهم

فهذه الأمور الثلاثة هي التي تحرك المرائي إلى الرياء . وعلاجه ما ذكرناه في الشطر  
 الأول من الكتاب على الجلة . ولكننا نذكر الآن ما ينص الرياء . وليس يخفى أن الإنسان  
 إنما يقصد الشيء ويرغب فيه لظنه أنه خير له ونافع ولذيذ ، إما في الحال ، وإما في المآل . فإن علم  
 أنه لذيق في الحال ، ولكنه صار في المآل ، سهل عليه قطع الرغبة عنه . كمن يعلم أن المسل لذيق ،  
 ولكن إذا بان له أن فيه صما أضر عنه . فتكذلك طريق قطع هذه الرغبة أن يعلم ما فيه من المضرة  
 ومبها عرف المبد مضرة الرياء ، وما يفوته من صلاح قلبه ، وما يجرم عنه في الحال من  
 التوفيق ، وفي الآخرة من المنزلة عند الله ، وما يترص له من المقاب للمطعم ، والمقنة  
 الشديدة ، والخزى الظاهر ، حيث ينادى على رموس الخلائق يا فاجر ، يا غادر . يا مرائي .  
 أما استحسنت إذ اشتريت بطاعة الله عرض الدنيا عور اقتبت قلوب الباطل ، واستهزأت بطاعة الله

(١) حديث من غزا لا يبنى إلا عقالا لظله ماوى: النفاق وقد تقدم

وتحبيبت إلى العباد بالتبضع إلى الله ، وترينت لهم بالشين عند الله ، وتقربت إليهم  
بالبعد من الله ، وتحمدت إليهم بالتذم عند الله ، وطلبت رضام بالتعرض لسخط الله . أما كان  
أحد أبون عليك من الله ؟ فهما تفكر المبد في هذا الخزي ، وقابل ما يحصل له من العباد  
والترين لهم في الدنيا ، بما يفوته في الآخرة ، وبما يحبط عليه من ثواب الأعمال ، مع أن  
المعمل الواحد ربما كان يرجع به ميزان حسناته لو خلص ، فإذا فسد بالرياء حول إلى كفة  
السيئات فترجع به ، ويهوى إلى النار . فلو لم يكن في الرياء إلا إحباط عبادة واحدة لكان  
ذلك كافيا في معرفة ضرره . وإن كان مع ذلك سائر حسناته راجحة ، فقد كان ينال بهذه  
الحسنة علو الرتبة عند الله في زمرة النبيين والصديقين ، وقد حط عنهم بسبب الرياء ، وردَّ  
إلى صف النمل من مراتب الأولياء ، هذا مع ما يتعرض له في الدنياهن تشتت لهم بسبب  
ملاحظة قلوب الخلق . فإن رضا الناس غاية لا تدرك . فكل ما يرضى به فريق يسخط به  
فريق . ورضا بعضهم في سخط بعضهم . ومن طلب رضام في سخط الله يسخط الله عليه ،  
وأسخطهم أيضا عليه . ثم أي غرض له في مدحهم ، وإظهار ذم الله لأجل حمدهم ، ولا يزيده  
حسدا زقا ولا أجلا ، ولا ينفعه يوم فقره وفاقته وهو يوم القسيمة  
وأما الطمع فيما في أيديهم فإن الله تعالى هو المسخر للقلوب بالمنع والإعطاء ،  
وأن الخلق مضطرون فيه ، ولا رازق إلا الله . ومن طمع في الخلق لم يحل من الذل والخيبة  
وإن وصل إلى المراد لم يحل عن المنه والمهانة . فكيف يترك ما عند الله بجاه كاذب ، ووجه فاسد  
قد يصيب وقد يخطيء ؟ وإذا أصاب فلا تقي لذته بألم منته ومذله  
وأما ذمهم فلم يحذر منه ، ولا يزيده ذمهم شيئا مالم يكتبه عليه الله ، ولا يجعل أجله ،  
ولا يؤخر رزقه ، ولا يجعله من أهل النار إن كان من أهل الجنة ، ولا يفضي إلى الله إن كان  
مخوفا عند الله ، ولا يزيده مقتا إن كان محبوقا عند الله ؟ فالعباد كلهم محبة لا يعلكون لأنفسهم  
ضرا ولا قضا ، ولا يعلكون موتا ولا حياة ولا نشورا . فإذا قرر في قلبه آفة هذه الأسباب  
وضررها ، قدرت رغبته ، وأقبل على الله قلبه ، فإن المائل لا يرغب فيما يكثر ضرره ويقل  
نفعه ، ويكتفي أن الناس لو علموا على باطنه من قصد الرياء وإظهار الإخلاص ، لمقتوه .  
وبكشف الله عن سره حتى يفضي إلى الناس ، ويسرقهم أنه مرء ومحموت عند الله .

ولو أخلص الله لكشف الله لهم إخلاصه ، وحببه إليهم ، وسخرهم له ، وأطلق ألسنتهم بالمدح والثناء عليه ، مع أنه لا كمال في مدحهم . ولا نقصان في ذمهم ، كما قال شاعر من عجم <sup>(١)</sup> إن مدحى زين ، وإن ذمى شين . فقال له رسول الله صلى الله عليه وسلم : كَذَبْتَ ذَاكَ اللَّهُ الَّذِي لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ . إذ لا زين إلا في مدحه ، ولا شين إلا في ذمه . فأى خير لك في مدح الناس وأنت عند الله مذموم ومن أهل النار ؟ وأى شر لك من ذم الناس ، وأنت عند الله محمود في زمرة المقرين فن أحضر في قلبه الآخرة ونعيمها المؤبد ، والمنازل الرفيعة عند الله ، استحق ما يثقل بالخلق أيام الحياة ، مع ما فيه من الكدورات والمنفصات ، واجتمع همه ، وانصرف إلى الله قلبه ، وتخلص من مذلة الرياء ، ومقاساة قلوب الخلق ، وانعطف من إخلاصه أنوار على قلبه ، ينشرح به صدره ، ويفتح بهال من لطائف المكاشفات ما يزيد به أنسه بالله ، ووحشته من الخلق ، واستحقاقه للديار واستقامته للآخرة ، وسقط محل الخلق من قلبه ، وانحل عنه داعية الرياء وتذلل له منهج الإخلاص فهذا وما قدمناه في الشطر الأول ، هى الأدوية العلمية القالمة منارس الرياء

وأما الدواء العملى . فهو أن يمود نفسه إخفاء العبادات ، وإغلاق الأبواب دونها ، كما تنلق الأبواب دون الفواحش ، حتى يقنع قلبه بعلم الله ، وإطلاعه على عباداته ، ولا تنازع النفس إلى طلب علم غير الله به . وقد روى أن بعض أصحاب أبى حفص الحداد ذم الدنيا وأهلها ، فقال أظهرت ما كان سينيك أن تخفيه ، لا تجالسنا بعد هذا . فلم يرخص في إظهار هذا القدر ، لأن في ضمن ذم الدنيا دعوى الزهد فيها . فلا دواء للرياء مثل الإخفاء ، وذلك يشق في بداية المجاهدة . وإذا صبر عليه مدة بالتكلف سقط عنه ثقله ، وهان عليه ذلك بتواصل أنطاف الله ، وما يمد به عباده من حسن التوفيق والتأييد والتسديد . ولكن الله لا يغير ما بقوم حتى يغيروا ما بأنفسهم . فن العبد المجاهدة ، ومن الله الهداية . ومن العبد قورع الباب ، ومن الله فتح الباب . والله لا يضع أجر المحسنين ، وإن تلك حسنة يضاعفها ، ويؤت من لدنه أجرا عظيما

( ١ ) حديث قال شاعر من بني عجم إن مدحى زين . إن ذمى شين فقال كذبت ذلك الله . ومن حديث الأقرع ابن حابس وهو قائل ذلك دون قوله كذبت ورجاله قاتل الآتى لا يعرفه لأبى سلمة بن عبدالرحمن بن عاتق الأقرع ورواه الترمذى من حديث البراء وحسنه بإفظه قال رجل إن حمدي

المقام الثاني : في دفع المارض منه في أثناء العبادة . وذلك لا بد من تعلمه أيضا . فإن من جاهد نفسه ، وقنع مغارس الرياء من قلبه بالقناعة ، وقطع الطمع ، وإسقاط نفسه من أعين الخلقين ، واستحقار مدح الخلقين وذمهم ، فالشيطان لا يتركه في أثناء العبادات ، بل يمارسه بمخاطر الرياء . ولا تنقطع عنه ترغاته . وهوى النفس وميلها إلا بمنحى بالسكية . فلا بد وأن يشمر لدفع ما يمرض من خاطر الرياء . وخواطر الرياء ثلاثة . قد نخطر دفعة واحدة كالخاطر الواحد ، وقد تترادف على التدرج

فالأول : العلم باطلاع الخلق ، ورجاء اطلاعهم . ثم يتلوه هيجان الرغبة من النفس في حمدهم وحصول المنة عندهم . ثم يتلوه هيجان الرغبة في قبول النفس له ، والركون إليه ، وعقد الضمير على تحقيقه . فالأول معرفة . والثاني حالة تسمى الشهوة والرغبة . والثالث فعل يسمى العزم وتصميم المقدر . وإنما كمال القوة في دفع الخاطر الأول ورده قبل أن يتلوه الثاني فإذا خطر له معرفة اطلاع الخلق ، أو رجاء اطلاعهم ، دفع ذلك بأن قال مالك وللخلق علموا أولم يعلموا ، والله عالم بحالك ؟ فأى فائدة في علم غيره ؟ فإن حاجت الرغبة إلى لذة الحمد ، يذكر ما رسخ في قلبه من قبل من آفة الرياء ، وتعرضه للمقت عند الله في القيامة ، وخيبته في أحوج أوقاته إلى أعماله . فكذا معرفة اطلاع الناس تثير شهوة ورغبة في الرياء فمعرفة آفة الرياء تثير كراهة له تقابل تلك الشهوة . إذ يتفكر في تعرضه لمقت الله وعقابه الأليم والشهوة تدعوه إلى القبول ، والكراهة تدعوه إلى الإيذاء والنفس تطاوع بالحالة أقواها وأغلبها فإذا لا بد في رد الرياء من ثلاثة أمور . المعرفة ، والكراهة ، والإيذاء . وقد يشرع التبدد في العبادة على عزيم الإخلاص ، ثم يرد خاطر الرياء فيقبله ، ولا تحضره المعرفة ولا الكراهة التي كان الضمير منطويا عليها . وإنما سبب ذلك امتلاء القلب بخوف الذم وحب الحمد ، واستيلاء الحرص عليه ، بحيث لا يبق في القلب متسع لنسيه ، فيعزب عن القلب المعرفة السابقة بآفات الرياء وشؤم عاقبتها ، إذ لم يبق موضع في القلب خال عن شهوة الحمد أو خوف الذم . وهو كالتى يحدث نفسه بالحلم وذم النضب ، ويمزم على التحلم عند جريان سبب للنضب ، ثم يجري من الأنساب ما يشتد به غصبه ، فينسى حماقة عزمه ، ويغفل قلبه فخطأ يقع من تذكر آفة النضب ، ويشغل قلبه عنه فكذلك خلاوة الشهوة تملأ القلب ،

وتدفع نور المعرفة مثل مرارة الفضب . وإليه أشار جابر بقوله .<sup>(١)</sup> بإينا رسول الله صلى الله عليه وسلم تحت الشجرة على أن لا نقر ، ولم نبأ به على الموت ، فأسنيناها يوم حنين حتى نودى بأصحاب الشجرة ، فرجعوا . وذلك لأن القلوب امتلأت بالخوف ، فقتيت المهد السابق ، حتى ذكروا ، وأكثر الشهوات التي تهجم فجأة هكذا تكون ، إذ تنسى معرفة مضرة الداخلة في عقد الإيمان ومهائسى المعرفة لم تظهر الكراهة . فإن الكراهة ثمرة للمعرفة وقد يتذكر الإنسان ، فيعلم أن الخاطر الذي خطره هو خاطر الرياء الذي يرضه لسخط الله ، ولكن يستمر عليه لشدة شهوته ، فينلّب هواه عقله ، ولا يقدر على ترك لذة الحال فيسوف بالتوبة ، أو يتشاغل عن التفكير في ذلك لشدة الشهوة ، فكيف من عالم بمضرة كلام لا يدعوه إلى فعله إلا رياء الخلق ، وهو يعلم ذلك ولكنه يستمر عليه ، فتكون الحجة عليه أوكد ، إذ قبل داعى الرياء مع علمه بئائله ، وكونه مذموما عند الله . ولا تنفبه معرفته ، إذا خلت المعرفة عن الكراهة . وقد تحضر المعرفة والكراهة ، ولكن مع ذلك يقبل داعى الرياء ويعمل به ، لكون الكراهة ضعيفة بالإضافة إلى قوة الشهوة . وهذا أيضا لا ينفع بكراهته ، إذ الغرض من الكراهة أن تصرف عن الفعل فإذا لا فائدة إلا في اجتماع الثلاث ، وهى المعرفة ، والكراهة والإباء . فالإباء ثمرة الكراهة ، والكراهة ثمرة للمعرفة ، وقوة المعرفة بحسب قوة الإيمان ونور العلم ، وضعف للمعرفة بحسب الغفلة ، وحب الدنيا ، ونسيان الآخرة ، وقلة التفكير فيها عند الله ، وقلة التأمل في آفات الحياة الدنيا وعظيم نعيم الآخرة . وبعض ذلك ينتج بمضاوشره ، وأصل ذلك كله حب الدنيا وغلبة الشهوات ، فهو رأس كل خطيئة ، ومنبع كل ذنب ، لأن حلاوة حب الجاه والمنزلة ونعيم الدنيا ، هى التى تغضب القلب وتسلبه ، وتحول بينه وبين التفكير فى العاقبة ، والاستضاء بنور الكتاب ، والسنة ، وأتوار العلوم . فإن قلت : فمن صنادف من نفسه كراهة الرياء ، وحليته الكراهة على الإباء ، ولكنه مع ذلك غير خال عن ميل الطمع إليه ، وحبّه ، ومنازعتة إياه ، إلا أنه كاره لحيه وإليه إليه ، وغور محبب إليه فهل يكون في ذم مرة للرائين ؟

( ١ ) حديث جابر بإينا رسول الله صلى الله عليه وسلم تحت الشجرة على أن لا نقر : مسلم مختصرا

عنه ذكر يوم حنين فرواه مسلم من حديث العباس .

فاعلم أنت الله لم يكلف المباد إلا ما تطيق ، وليس في طاقة الببد منع الشيطان من نزقاته ، ولا قمع الطبع حتى لا يعيل إلى الشهوات ولا ينزع إليها . وإنما غاية أنه يقابل شهوته بكراهة استنارها من معرفة المواقب وعلم الدين ، وأصول الإيمان بالله واليوم الآخر . فإذا قيل ذلك فهو الغاية في أداء ما كلف به . ويدل على ذلك من الأخبار ما روى أن أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم <sup>(١)</sup> شكوا إليه وقالوا : تعرض لقلوبنا أشياء لأن نغز من السماء فتخططنا الطير ، أو تهوى بنا الريح في مكان سحيق ، أحب إلينا من أن نتكلم بها . فقال عليه السلام « أَوْ قَدْ وَجَدْتُمُوهُ ؟ » قالوا نعم قال « ذَلِكَ صَرِيحُ الْإِيمَانِ » ولم يحدوا إلا الوسواس والكراهة له . ولا يمكن أن يقال أراد بصريح الإيمان الوسوسة فلم يبق إلا حمله على الكراهة للمساواة للوسوسة . والرياء وإن كان عظيماً فهو دون الوسوسة في حق الله تعالى . فإذا اندفع ضرر الأعظم بالكراهة ، فبأن يندفع بها ضرر الأصغر أولى وكذلك يروى عن النبي صلى الله عليه وسلم في حديث ابن عباس أنه قال <sup>(٢)</sup> « الْجَسَدُ لِشَيْءٍ النَّبِيُّ رَدَّ كَيْدَ الشَّيْطَانِ إِلَى الْوَسْوَسَةِ » وقال أبو حازم : ما كان من نفسك ، وكرهته نفسك لنفسك ، فلا يضرك ما هو من عدوك . وما كان من نفسك ، فرضيته لنفسك مرادها بالإباء والكراهة . والخواطر التي هي العلوم ، والتذكريات ، والتخييلات للأسباب المبهجة للرياء ، هي من الشيطان . والرغبة والميل بمد تلك الخواطر من النفس . والكراهة من الإيمان ومن آثار العقل . إلا أن للشيطان ههنا مكيدة ، وهي أنه إذا عجز عن حمله على قبول الرياء ، خيل إليه أن صلاح قلبه في الاشتغال بمجادلة الشيطان ومطاولته في الرد والجدال ، حتى يسلبه ثواب الإخلاص وحضور القلب . لأن الاشتغال بمجادلة الشيطان ومداافته انصراف عن سر المناجاة مع الله ، فيوجب ذلك نقصاناً في منزلته عند الله

(١) حديث شكوى الصحابة ما يمرض في قلوبهم وقوله ذلك صريح الإيمان : مسلم من حديث ابن مسعود هـ  
سئل النبي صلى الله عليه وسلم عن الوسوسة فقال ذلك عَنِ الْإِيمَانِ وَالنَّسْلَةِ فِي الْيَوْمِ وَاللَّيْلَةِ .  
هـ . <sup>(٢)</sup> <sup>(٣)</sup> <sup>(٤)</sup> <sup>(٥)</sup> <sup>(٦)</sup> <sup>(٧)</sup> <sup>(٨)</sup> <sup>(٩)</sup> <sup>(١٠)</sup> <sup>(١١)</sup> <sup>(١٢)</sup> <sup>(١٣)</sup> <sup>(١٤)</sup> <sup>(١٥)</sup> <sup>(١٦)</sup> <sup>(١٧)</sup> <sup>(١٨)</sup> <sup>(١٩)</sup> <sup>(٢٠)</sup> <sup>(٢١)</sup> <sup>(٢٢)</sup> <sup>(٢٣)</sup> <sup>(٢٤)</sup> <sup>(٢٥)</sup> <sup>(٢٦)</sup> <sup>(٢٧)</sup> <sup>(٢٨)</sup> <sup>(٢٩)</sup> <sup>(٣٠)</sup> <sup>(٣١)</sup> <sup>(٣٢)</sup> <sup>(٣٣)</sup> <sup>(٣٤)</sup> <sup>(٣٥)</sup> <sup>(٣٦)</sup> <sup>(٣٧)</sup> <sup>(٣٨)</sup> <sup>(٣٩)</sup> <sup>(٤٠)</sup> <sup>(٤١)</sup> <sup>(٤٢)</sup> <sup>(٤٣)</sup> <sup>(٤٤)</sup> <sup>(٤٥)</sup> <sup>(٤٦)</sup> <sup>(٤٧)</sup> <sup>(٤٨)</sup> <sup>(٤٩)</sup> <sup>(٥٠)</sup> <sup>(٥١)</sup> <sup>(٥٢)</sup> <sup>(٥٣)</sup> <sup>(٥٤)</sup> <sup>(٥٥)</sup> <sup>(٥٦)</sup> <sup>(٥٧)</sup> <sup>(٥٨)</sup> <sup>(٥٩)</sup> <sup>(٦٠)</sup> <sup>(٦١)</sup> <sup>(٦٢)</sup> <sup>(٦٣)</sup> <sup>(٦٤)</sup> <sup>(٦٥)</sup> <sup>(٦٦)</sup> <sup>(٦٧)</sup> <sup>(٦٨)</sup> <sup>(٦٩)</sup> <sup>(٧٠)</sup> <sup>(٧١)</sup> <sup>(٧٢)</sup> <sup>(٧٣)</sup> <sup>(٧٤)</sup> <sup>(٧٥)</sup> <sup>(٧٦)</sup> <sup>(٧٧)</sup> <sup>(٧٨)</sup> <sup>(٧٩)</sup> <sup>(٨٠)</sup> <sup>(٨١)</sup> <sup>(٨٢)</sup> <sup>(٨٣)</sup> <sup>(٨٤)</sup> <sup>(٨٥)</sup> <sup>(٨٦)</sup> <sup>(٨٧)</sup> <sup>(٨٨)</sup> <sup>(٨٩)</sup> <sup>(٩٠)</sup> <sup>(٩١)</sup> <sup>(٩٢)</sup> <sup>(٩٣)</sup> <sup>(٩٤)</sup> <sup>(٩٥)</sup> <sup>(٩٦)</sup> <sup>(٩٧)</sup> <sup>(٩٨)</sup> <sup>(٩٩)</sup> <sup>(١٠٠)</sup> <sup>(١٠١)</sup> <sup>(١٠٢)</sup> <sup>(١٠٣)</sup> <sup>(١٠٤)</sup> <sup>(١٠٥)</sup> <sup>(١٠٦)</sup> <sup>(١٠٧)</sup> <sup>(١٠٨)</sup> <sup>(١٠٩)</sup> <sup>(١١٠)</sup> <sup>(١١١)</sup> <sup>(١١٢)</sup> <sup>(١١٣)</sup> <sup>(١١٤)</sup> <sup>(١١٥)</sup> <sup>(١١٦)</sup> <sup>(١١٧)</sup> <sup>(١١٨)</sup> <sup>(١١٩)</sup> <sup>(١٢٠)</sup> <sup>(١٢١)</sup> <sup>(١٢٢)</sup> <sup>(١٢٣)</sup> <sup>(١٢٤)</sup> <sup>(١٢٥)</sup> <sup>(١٢٦)</sup> <sup>(١٢٧)</sup> <sup>(١٢٨)</sup> <sup>(١٢٩)</sup> <sup>(١٣٠)</sup> <sup>(١٣١)</sup> <sup>(١٣٢)</sup> <sup>(١٣٣)</sup> <sup>(١٣٤)</sup> <sup>(١٣٥)</sup> <sup>(١٣٦)</sup> <sup>(١٣٧)</sup> <sup>(١٣٨)</sup> <sup>(١٣٩)</sup> <sup>(١٤٠)</sup> <sup>(١٤١)</sup> <sup>(١٤٢)</sup> <sup>(١٤٣)</sup> <sup>(١٤٤)</sup> <sup>(١٤٥)</sup> <sup>(١٤٦)</sup> <sup>(١٤٧)</sup> <sup>(١٤٨)</sup> <sup>(١٤٩)</sup> <sup>(١٥٠)</sup> <sup>(١٥١)</sup> <sup>(١٥٢)</sup> <sup>(١٥٣)</sup> <sup>(١٥٤)</sup> <sup>(١٥٥)</sup> <sup>(١٥٦)</sup> <sup>(١٥٧)</sup> <sup>(١٥٨)</sup> <sup>(١٥٩)</sup> <sup>(١٦٠)</sup> <sup>(١٦١)</sup> <sup>(١٦٢)</sup> <sup>(١٦٣)</sup> <sup>(١٦٤)</sup> <sup>(١٦٥)</sup> <sup>(١٦٦)</sup> <sup>(١٦٧)</sup> <sup>(١٦٨)</sup> <sup>(١٦٩)</sup> <sup>(١٧٠)</sup> <sup>(١٧١)</sup> <sup>(١٧٢)</sup> <sup>(١٧٣)</sup> <sup>(١٧٤)</sup> <sup>(١٧٥)</sup> <sup>(١٧٦)</sup> <sup>(١٧٧)</sup> <sup>(١٧٨)</sup> <sup>(١٧٩)</sup> <sup>(١٨٠)</sup> <sup>(١٨١)</sup> <sup>(١٨٢)</sup> <sup>(١٨٣)</sup> <sup>(١٨٤)</sup> <sup>(١٨٥)</sup> <sup>(١٨٦)</sup> <sup>(١٨٧)</sup> <sup>(١٨٨)</sup> <sup>(١٨٩)</sup> <sup>(١٩٠)</sup> <sup>(١٩١)</sup> <sup>(١٩٢)</sup> <sup>(١٩٣)</sup> <sup>(١٩٤)</sup> <sup>(١٩٥)</sup> <sup>(١٩٦)</sup> <sup>(١٩٧)</sup> <sup>(١٩٨)</sup> <sup>(١٩٩)</sup> <sup>(٢٠٠)</sup> <sup>(٢٠١)</sup> <sup>(٢٠٢)</sup> <sup>(٢٠٣)</sup> <sup>(٢٠٤)</sup> <sup>(٢٠٥)</sup> <sup>(٢٠٦)</sup> <sup>(٢٠٧)</sup> <sup>(٢٠٨)</sup> <sup>(٢٠٩)</sup> <sup>(٢١٠)</sup> <sup>(٢١١)</sup> <sup>(٢١٢)</sup> <sup>(٢١٣)</sup> <sup>(٢١٤)</sup> <sup>(٢١٥)</sup> <sup>(٢١٦)</sup> <sup>(٢١٧)</sup> <sup>(٢١٨)</sup> <sup>(٢١٩)</sup> <sup>(٢٢٠)</sup> <sup>(٢٢١)</sup> <sup>(٢٢٢)</sup> <sup>(٢٢٣)</sup> <sup>(٢٢٤)</sup> <sup>(٢٢٥)</sup> <sup>(٢٢٦)</sup> <sup>(٢٢٧)</sup> <sup>(٢٢٨)</sup> <sup>(٢٢٩)</sup> <sup>(٢٣٠)</sup> <sup>(٢٣١)</sup> <sup>(٢٣٢)</sup> <sup>(٢٣٣)</sup> <sup>(٢٣٤)</sup> <sup>(٢٣٥)</sup> <sup>(٢٣٦)</sup> <sup>(٢٣٧)</sup> <sup>(٢٣٨)</sup> <sup>(٢٣٩)</sup> <sup>(٢٤٠)</sup> <sup>(٢٤١)</sup> <sup>(٢٤٢)</sup> <sup>(٢٤٣)</sup> <sup>(٢٤٤)</sup> <sup>(٢٤٥)</sup> <sup>(٢٤٦)</sup> <sup>(٢٤٧)</sup> <sup>(٢٤٨)</sup> <sup>(٢٤٩)</sup> <sup>(٢٥٠)</sup> <sup>(٢٥١)</sup> <sup>(٢٥٢)</sup> <sup>(٢٥٣)</sup> <sup>(٢٥٤)</sup> <sup>(٢٥٥)</sup> <sup>(٢٥٦)</sup> <sup>(٢٥٧)</sup> <sup>(٢٥٨)</sup> <sup>(٢٥٩)</sup> <sup>(٢٦٠)</sup> <sup>(٢٦١)</sup> <sup>(٢٦٢)</sup> <sup>(٢٦٣)</sup> <sup>(٢٦٤)</sup> <sup>(٢٦٥)</sup> <sup>(٢٦٦)</sup> <sup>(٢٦٧)</sup> <sup>(٢٦٨)</sup> <sup>(٢٦٩)</sup> <sup>(٢٧٠)</sup> <sup>(٢٧١)</sup> <sup>(٢٧٢)</sup> <sup>(٢٧٣)</sup> <sup>(٢٧٤)</sup> <sup>(٢٧٥)</sup> <sup>(٢٧٦)</sup> <sup>(٢٧٧)</sup> <sup>(٢٧٨)</sup> <sup>(٢٧٩)</sup> <sup>(٢٨٠)</sup> <sup>(٢٨١)</sup> <sup>(٢٨٢)</sup> <sup>(٢٨٣)</sup> <sup>(٢٨٤)</sup> <sup>(٢٨٥)</sup> <sup>(٢٨٦)</sup> <sup>(٢٨٧)</sup> <sup>(٢٨٨)</sup> <sup>(٢٨٩)</sup> <sup>(٢٩٠)</sup> <sup>(٢٩١)</sup> <sup>(٢٩٢)</sup> <sup>(٢٩٣)</sup> <sup>(٢٩٤)</sup> <sup>(٢٩٥)</sup> <sup>(٢٩٦)</sup> <sup>(٢٩٧)</sup> <sup>(٢٩٨)</sup> <sup>(٢٩٩)</sup> <sup>(٣٠٠)</sup> <sup>(٣٠١)</sup> <sup>(٣٠٢)</sup> <sup>(٣٠٣)</sup> <sup>(٣٠٤)</sup> <sup>(٣٠٥)</sup> <sup>(٣٠٦)</sup> <sup>(٣٠٧)</sup> <sup>(٣٠٨)</sup> <sup>(٣٠٩)</sup> <sup>(٣١٠)</sup> <sup>(٣١١)</sup> <sup>(٣١٢)</sup> <sup>(٣١٣)</sup> <sup>(٣١٤)</sup> <sup>(٣١٥)</sup> <sup>(٣١٦)</sup> <sup>(٣١٧)</sup> <sup>(٣١٨)</sup> <sup>(٣١٩)</sup> <sup>(٣٢٠)</sup> <sup>(٣٢١)</sup> <sup>(٣٢٢)</sup> <sup>(٣٢٣)</sup> <sup>(٣٢٤)</sup> <sup>(٣٢٥)</sup> <sup>(٣٢٦)</sup> <sup>(٣٢٧)</sup> <sup>(٣٢٨)</sup> <sup>(٣٢٩)</sup> <sup>(٣٣٠)</sup> <sup>(٣٣١)</sup> <sup>(٣٣٢)</sup> <sup>(٣٣٣)</sup> <sup>(٣٣٤)</sup> <sup>(٣٣٥)</sup> <sup>(٣٣٦)</sup> <sup>(٣٣٧)</sup> <sup>(٣٣٨)</sup> <sup>(٣٣٩)</sup> <sup>(٣٤٠)</sup> <sup>(٣٤١)</sup> <sup>(٣٤٢)</sup> <sup>(٣٤٣)</sup> <sup>(٣٤٤)</sup> <sup>(٣٤٥)</sup> <sup>(٣٤٦)</sup> <sup>(٣٤٧)</sup> <sup>(٣٤٨)</sup> <sup>(٣٤٩)</sup> <sup>(٣٥٠)</sup> <sup>(٣٥١)</sup> <sup>(٣٥٢)</sup> <sup>(٣٥٣)</sup> <sup>(٣٥٤)</sup> <sup>(٣٥٥)</sup> <sup>(٣٥٦)</sup> <sup>(٣٥٧)</sup> <sup>(٣٥٨)</sup> <sup>(٣٥٩)</sup> <sup>(٣٦٠)</sup> <sup>(٣٦١)</sup> <sup>(٣٦٢)</sup> <sup>(٣٦٣)</sup> <sup>(٣٦٤)</sup> <sup>(٣٦٥)</sup> <sup>(٣٦٦)</sup> <sup>(٣٦٧)</sup> <sup>(٣٦٨)</sup> <sup>(٣٦٩)</sup> <sup>(٣٧٠)</sup> <sup>(٣٧١)</sup> <sup>(٣٧٢)</sup> <sup>(٣٧٣)</sup> <sup>(٣٧٤)</sup> <sup>(٣٧٥)</sup> <sup>(٣٧٦)</sup> <sup>(٣٧٧)</sup> <sup>(٣٧٨)</sup> <sup>(٣٧٩)</sup> <sup>(٣٨٠)</sup> <sup>(٣٨١)</sup> <sup>(٣٨٢)</sup> <sup>(٣٨٣)</sup> <sup>(٣٨٤)</sup> <sup>(٣٨٥)</sup> <sup>(٣٨٦)</sup> <sup>(٣٨٧)</sup> <sup>(٣٨٨)</sup> <sup>(٣٨٩)</sup> <sup>(٣٩٠)</sup> <sup>(٣٩١)</sup> <sup>(٣٩٢)</sup> <sup>(٣٩٣)</sup> <sup>(٣٩٤)</sup> <sup>(٣٩٥)</sup> <sup>(٣٩٦)</sup> <sup>(٣٩٧)</sup> <sup>(٣٩٨)</sup> <sup>(٣٩٩)</sup> <sup>(٤٠٠)</sup> <sup>(٤٠١)</sup> <sup>(٤٠٢)</sup> <sup>(٤٠٣)</sup> <sup>(٤٠٤)</sup> <sup>(٤٠٥)</sup> <sup>(٤٠٦)</sup> <sup>(٤٠٧)</sup> <sup>(٤٠٨)</sup> <sup>(٤٠٩)</sup> <sup>(٤١٠)</sup> <sup>(٤١١)</sup> <sup>(٤١٢)</sup> <sup>(٤١٣)</sup> <sup>(٤١٤)</sup> <sup>(٤١٥)</sup> <sup>(٤١٦)</sup> <sup>(٤١٧)</sup> <sup>(٤١٨)</sup> <sup>(٤١٩)</sup> <sup>(٤٢٠)</sup> <sup>(٤٢١)</sup> <sup>(٤٢٢)</sup> <sup>(٤٢٣)</sup> <sup>(٤٢٤)</sup> <sup>(٤٢٥)</sup> <sup>(٤٢٦)</sup> <sup>(٤٢٧)</sup> <sup>(٤٢٨)</sup> <sup>(٤٢٩)</sup> <sup>(٤٣٠)</sup> <sup>(٤٣١)</sup> <sup>(٤٣٢)</sup> <sup>(٤٣٣)</sup> <sup>(٤٣٤)</sup> <sup>(٤٣٥)</sup> <sup>(٤٣٦)</sup> <sup>(٤٣٧)</sup> <sup>(٤٣٨)</sup> <sup>(٤٣٩)</sup> <sup>(٤٤٠)</sup> <sup>(٤٤١)</sup> <sup>(٤٤٢)</sup> <sup>(٤٤٣)</sup> <sup>(٤٤٤)</sup> <sup>(٤٤٥)</sup> <sup>(٤٤٦)</sup> <sup>(٤٤٧)</sup> <sup>(٤٤٨)</sup> <sup>(٤٤٩)</sup> <sup>(٤٥٠)</sup> <sup>(٤٥١)</sup> <sup>(٤٥٢)</sup> <sup>(٤٥٣)</sup> <sup>(٤٥٤)</sup> <sup>(٤٥٥)</sup> <sup>(٤٥٦)</sup> <sup>(٤٥٧)</sup> <sup>(٤٥٨)</sup> <sup>(٤٥٩)</sup> <sup>(٤٦٠)</sup> <sup>(٤٦١)</sup> <sup>(٤٦٢)</sup> <sup>(٤٦٣)</sup> <sup>(٤٦٤)</sup> <sup>(٤٦٥)</sup> <sup>(٤٦٦)</sup> <sup>(٤٦٧)</sup> <sup>(٤٦٨)</sup> <sup>(٤٦٩)</sup> <sup>(٤٧٠)</sup> <sup>(٤٧١)</sup> <sup>(٤٧٢)</sup> <sup>(٤٧٣)</sup> <sup>(٤٧٤)</sup> <sup>(٤٧٥)</sup> <sup>(٤٧٦)</sup> <sup>(٤٧٧)</sup> <sup>(٤٧٨)</sup> <sup>(٤٧٩)</sup> <sup>(٤٨٠)</sup> <sup>(٤٨١)</sup> <sup>(٤٨٢)</sup> <sup>(٤٨٣)</sup> <sup>(٤٨٤)</sup> <sup>(٤٨٥)</sup> <sup>(٤٨٦)</sup> <sup>(٤٨٧)</sup> <sup>(٤٨٨)</sup> <sup>(٤٨٩)</sup> <sup>(٤٩٠)</sup> <sup>(٤٩١)</sup> <sup>(٤٩٢)</sup> <sup>(٤٩٣)</sup> <sup>(٤٩٤)</sup> <sup>(٤٩٥)</sup> <sup>(٤٩٦)</sup> <sup>(٤٩٧)</sup> <sup>(٤٩٨)</sup> <sup>(٤٩٩)</sup> <sup>(٥٠٠)</sup> <sup>(٥٠١)</sup> <sup>(٥٠٢)</sup> <sup>(٥٠٣)</sup> <sup>(٥٠٤)</sup> <sup>(٥٠٥)</sup> <sup>(٥٠٦)</sup> <sup>(٥٠٧)</sup> <sup>(٥٠٨)</sup> <sup>(٥٠٩)</sup> <sup>(٥١٠)</sup> <sup>(٥١١)</sup> <sup>(٥١٢)</sup> <sup>(٥١٣)</sup> <sup>(٥١٤)</sup> <sup>(٥١٥)</sup> <sup>(٥١٦)</sup> <sup>(٥١٧)</sup> <sup>(٥١٨)</sup> <sup>(٥١٩)</sup> <sup>(٥٢٠)</sup> <sup>(٥٢١)</sup> <sup>(٥٢٢)</sup> <sup>(٥٢٣)</sup> <sup>(٥٢٤)</sup> <sup>(٥٢٥)</sup> <sup>(٥٢٦)</sup> <sup>(٥٢٧)</sup> <sup>(٥٢٨)</sup> <sup>(٥٢٩)</sup> <sup>(٥٣٠)</sup> <sup>(٥٣١)</sup> <sup>(٥٣٢)</sup> <sup>(٥٣٣)</sup> <sup>(٥٣٤)</sup> <sup>(٥٣٥)</sup> <sup>(٥٣٦)</sup> <sup>(٥٣٧)</sup> <sup>(٥٣٨)</sup> <sup>(٥٣٩)</sup> <sup>(٥٤٠)</sup> <sup>(٥٤١)</sup> <sup>(٥٤٢)</sup> <sup>(٥٤٣)</sup> <sup>(٥٤٤)</sup> <sup>(٥٤٥)</sup> <sup>(٥٤٦)</sup> <sup>(٥٤٧)</sup> <sup>(٥٤٨)</sup> <sup>(٥٤٩)</sup> <sup>(٥٥٠)</sup> <sup>(٥٥١)</sup> <sup>(٥٥٢)</sup> <sup>(٥٥٣)</sup> <sup>(٥٥٤)</sup> <sup>(٥٥٥)</sup> <sup>(٥٥٦)</sup> <sup>(٥٥٧)</sup> <sup>(٥٥٨)</sup> <sup>(٥٥٩)</sup> <sup>(٥٦٠)</sup> <sup>(٥٦١)</sup> <sup>(٥٦٢)</sup> <sup>(٥٦٣)</sup> <sup>(٥٦٤)</sup> <sup>(٥٦٥)</sup> <sup>(٥٦٦)</sup> <sup>(٥٦٧)</sup> <sup>(٥٦٨)</sup> <sup>(٥٦٩)</sup> <sup>(٥٧٠)</sup> <sup>(٥٧١)</sup> <sup>(٥٧٢)</sup> <sup>(٥٧٣)</sup> <sup>(٥٧٤)</sup> <sup>(٥٧٥)</sup> <sup>(٥٧٦)</sup> <sup>(٥٧٧)</sup> <sup>(٥٧٨)</sup> <sup>(٥٧٩)</sup> <sup>(٥٨٠)</sup> <sup>(٥٨١)</sup> <sup>(٥٨٢)</sup> <sup>(٥٨٣)</sup> <sup>(٥٨٤)</sup> <sup>(٥٨٥)</sup> <sup>(٥٨٦)</sup> <sup>(٥٨٧)</sup> <sup>(٥٨٨)</sup> <sup>(٥٨٩)</sup> <sup>(٥٩٠)</sup> <sup>(٥٩١)</sup> <sup>(٥٩٢)</sup> <sup>(٥٩٣)</sup> <sup>(٥٩٤)</sup> <sup>(٥٩٥)</sup> <sup>(٥٩٦)</sup> <sup>(٥٩٧)</sup> <sup>(٥٩٨)</sup> <sup>(٥٩٩)</sup> <sup>(٦٠٠)</sup> <sup>(٦٠١)</sup> <sup>(٦٠٢)</sup> <sup>(٦٠٣)</sup> <sup>(٦٠٤)</sup> <sup>(٦٠٥)</sup> <sup>(٦٠٦)</sup> <sup>(٦٠٧)</sup> <sup>(٦٠٨)</sup> <sup>(٦٠٩)</sup> <sup>(٦١٠)</sup> <sup>(٦١١)</sup> <sup>(٦١٢)</sup> <sup>(٦١٣)</sup> <sup>(٦١٤)</sup> <sup>(٦١٥)</sup> <sup>(٦١٦)</sup> <sup>(٦١٧)</sup> <sup>(٦١٨)</sup> <sup>(٦١٩)</sup> <sup>(٦٢٠)</sup> <sup>(٦٢١)</sup> <sup>(٦٢٢)</sup> <sup>(٦٢٣)</sup> <sup>(٦٢٤)</sup> <sup>(٦٢٥)</sup> <sup>(٦٢٦)</sup> <sup>(٦٢٧)</sup> <sup>(٦٢٨)</sup> <sup>(٦٢٩)</sup> <sup>(٦٣٠)</sup> <sup>(٦٣١)</sup> <sup>(٦٣٢)</sup> <sup>(٦٣٣)</sup> <sup>(٦٣٤)</sup> <sup>(٦٣٥)</sup> <sup>(٦٣٦)</sup> <sup>(٦٣٧)</sup> <sup>(٦٣٨)</sup> <sup>(٦٣٩)</sup> <sup>(٦٤٠)</sup> <sup>(٦٤١)</sup> <sup>(٦٤٢)</sup> <sup>(٦٤٣)</sup> <sup>(٦٤٤)</sup> <sup>(٦٤٥)</sup> <sup>(٦٤٦)</sup> <sup>(٦٤٧)</sup> <sup>(٦٤٨)</sup> <sup>(٦٤٩)</sup> <sup>(٦٥٠)</sup> <sup>(٦٥١)</sup> <sup>(٦٥٢)</sup> <sup>(٦٥٣)</sup> <sup>(٦٥٤)</sup> <sup>(٦٥٥)</sup> <sup>(٦٥٦)</sup> <sup>(٦٥٧)</sup> <sup>(٦٥٨)</sup> <sup>(٦٥٩)</sup> <sup>(٦٦٠)</sup> <sup>(٦٦١)</sup> <sup>(٦٦٢)</sup> <sup>(٦٦٣)</sup> <sup>(٦٦٤)</sup> <sup>(٦٦٥)</sup> <sup>(٦٦٦)</sup> <sup>(٦٦٧)</sup> <sup>(٦٦٨)</sup> <sup>(٦٦٩)</sup> <sup>(٦٧٠)</sup> <sup>(٦٧١)</sup> <sup>(٦٧٢)</sup> <sup>(٦٧٣)</sup> <sup>(٦٧٤)</sup> <sup>(٦٧٥)</sup> <sup>(٦٧٦)</sup> <sup>(٦٧٧)</sup> <sup>(٦٧٨)</sup> <sup>(٦٧٩)</sup> <sup>(٦٨٠)</sup> <sup>(٦٨١)</sup> <sup>(٦٨٢)</sup> <sup>(٦٨٣)</sup> <sup>(٦٨٤)</sup> <sup>(٦٨٥)</sup> <sup>(٦٨٦)</sup> <sup>(٦٨٧)</sup> <sup>(٦٨٨)</sup> <sup>(٦٨٩)</sup> <sup>(٦٩٠)</sup> <sup>(٦٩١)</sup> <sup>(٦٩٢)</sup> <sup>(٦٩٣)</sup> <sup>(٦٩٤)</sup> <sup>(٦٩٥)</sup> <sup>(٦٩٦)</sup> <sup>(٦٩٧)</sup> <sup>(٦٩٨)</sup> <sup>(٦٩٩)</sup> <sup>(٧٠٠)</sup> <sup>(٧٠١)</sup> <sup>(٧٠٢)</sup> <sup>(٧٠٣)</sup> <sup>(٧٠٤)</sup> <sup>(٧٠٥)</sup> <sup>(٧٠٦)</sup> <sup>(٧٠٧)</sup> <sup>(٧٠٨)</sup> <sup>(٧٠٩)</sup> <sup>(٧١٠)</sup> <sup>(٧١١)</sup> <sup>(٧١٢)</sup> <sup>(٧١٣)</sup> <sup>(٧١٤)</sup> <sup>(٧١٥)</sup> <sup>(٧١٦)</sup> <sup>(٧١٧)</sup> <sup>(٧١٨)</sup> <sup>(٧١٩)</sup> <sup>(٧٢٠)</sup> <sup>(٧٢١)</sup> <sup>(٧٢٢)</sup> <sup>(٧٢٣)</sup> <sup>(٧٢٤)</sup> <sup>(٧٢٥)</sup> <sup>(٧٢٦)</sup> <sup>(٧٢٧)</sup> <sup>(٧٢٨)</sup> <sup>(٧٢٩)</sup> <sup>(٧٣٠)</sup> <sup>(٧٣١)</sup> <sup>(٧٣٢)</sup> <sup>(٧٣٣)</sup> <sup>(٧٣٤)</sup> <sup>(٧٣٥)</sup> <sup>(٧٣٦)</sup> <sup>(٧٣٧)</sup> <sup>(٧٣٨)</sup> <sup>(٧٣٩)</sup> <sup>(٧٤٠)</sup> <sup>(٧٤١)</sup> <sup>(٧٤٢)</sup> <sup>(٧٤٣)</sup> <sup>(٧٤٤)</sup> <sup>(٧٤٥)</sup> <sup>(٧٤٦)</sup> <sup>(٧٤٧)</sup> <sup>(٧٤٨)</sup> <sup>(٧٤٩)</sup> <sup>(٧٥٠)</sup> <sup>(٧٥١)</sup> <sup>(٧٥٢)</sup> <sup>(٧٥٣)</sup> <sup>(٧٥٤)</sup> <sup>(٧٥٥)</sup> <sup>(٧٥٦)</sup> <sup>(٧٥٧)</sup> <sup>(٧٥٨)</sup> <sup>(٧٥٩)</sup> <sup>(٧٦٠)</sup> <sup>(٧٦١)</sup> <sup>(٧٦٢)</sup> <sup>(٧٦٣)</sup> <sup>(٧٦٤)</sup> <sup>(٧٦٥)</sup> <sup>(٧٦٦)</sup> <sup>(٧٦٧)</sup> <sup>(٧٦٨)</sup> <sup>(٧٦٩)</sup> <sup>(٧٧٠)</sup> <sup>(٧٧١)</sup> <sup>(٧٧٢)</sup> <sup>(٧٧٣)</sup> <sup>(٧٧٤)</sup> <sup>(٧٧٥)</sup> <sup>(٧٧٦)</sup> <sup>(٧٧٧)</sup> <sup>(٧٧٨)</sup> <sup>(٧٧٩)</sup> <sup>(٧٨٠)</sup> <sup>(٧٨١)</sup> <sup>(٧٨٢)</sup> <sup>(٧٨٣)</sup> <sup>(٧٨٤)</sup> <sup>(٧٨٥)</sup> <sup>(٧٨٦)</sup> <sup>(٧٨٧)</sup> <sup>(٧٨٨)</sup> <sup>(٧٨٩)</sup> <sup>(٧٩٠)</sup> <sup>(٧٩١)</sup> <sup>(٧٩٢)</sup> <sup>(٧٩٣)</sup> <sup>(٧٩٤)</sup> <sup>(٧٩٥)</sup> <sup>(٧٩٦)</sup> <sup>(٧٩٧)</sup> <sup>(٧٩٨)</sup> <sup>(٧٩٩)</sup> <sup>(٨٠٠)</sup> <sup>(٨٠١)</sup> <sup>(٨٠٢)</sup> <sup>(٨٠٣)</sup> <sup>(٨٠٤)</sup> <sup>(٨٠٥)</sup> <sup>(٨٠٦)</sup> <sup>(٨٠٧)</sup> <sup>(٨٠٨)</sup> <sup>(٨٠٩)</sup> <sup>(٨١٠)</sup> <sup>(٨١١)</sup> <sup>(٨١٢)</sup> <sup>(٨١٣)</sup> <sup>(٨١٤)</sup> <sup>(٨١٥)</sup> <sup>(٨١٦)</sup> <sup>(٨١٧)</sup> <sup>(٨١٨)</sup> <sup>(٨١٩)</sup> <sup>(٨٢٠)</sup> <sup>(٨٢١)</sup> <sup>(٨٢٢)</sup> <sup>(٨٢٣)</sup> <sup>(٨٢٤)</sup> <sup>(٨٢٥)</sup> <sup>(٨٢٦)</sup> <sup>(٨٢٧)</sup> <sup>(٨٢٨)</sup> <sup>(٨٢٩)</sup> <sup>(٨٣٠)</sup> <sup>(٨٣١)</sup> <sup>(٨٣٢)</sup> <sup>(٨٣٣)</sup> <sup>(٨٣٤)</sup> <sup>(٨٣٥)</sup> <sup>(٨٣٦)</sup> <sup>(٨٣٧)</sup> <sup>(٨٣٨)</sup> <sup>(٨٣٩)</sup> <sup>(٨٤٠)</sup> <sup>(٨٤١)</sup> <sup>(٨٤٢)</sup> <sup>(٨٤٣)</sup> <sup>(٨٤٤)</sup> <sup>(٨٤٥)</sup> <sup>(٨٤٦)</sup> <sup>(٨٤٧)</sup> <sup>(٨٤٨)</sup> <sup>(٨٤٩)</sup> <sup>(٨٥٠)</sup> <sup>(٨٥١)</sup> <sup>(٨٥٢)</sup> <sup>(٨٥٣)</sup> <sup>(٨٥٤)</sup> <sup>(٨٥٥)</sup> <sup>(٨٥٦)</sup> <sup>(٨٥٧)</sup> <sup>(٨٥٨)</sup> <sup>(٨٥٩)</sup> <sup>(٨٦٠)</sup> <sup>(٨٦١)</sup> <sup>(٨٦٢)</sup> <sup>(٨٦٣)</sup> <sup>(٨٦٤)</sup> <sup>(٨٦٥)</sup> <sup>(٨٦٦)</sup> <sup>(٨٦٧)</sup> <sup>(٨٦٨)</sup> <sup>(٨٦٩)</sup> <sup>(٨٧٠)</sup> <sup>(٨٧١)</sup> <sup>(٨٧٢)</sup> <sup>(٨٧٣)</sup> <sup>(٨٧٤)</sup> <sup>(٨٧٥)</sup> <sup>(٨٧٦)</sup> <sup>(٨٧٧)</sup> <sup>(٨٧٨)</sup> <sup>(٨٧٩)</sup> <sup>(٨٨٠)</sup> <sup>(٨٨١)</sup> <sup>(٨٨٢)</sup> <sup>(٨٨٣)</sup> <sup>(٨٨٤)</sup> <sup>(٨٨٥)</sup> <sup>(٨٨٦)</sup> <sup>(٨٨٧)</sup> <sup>(٨٨٨)</sup> <sup>(٨٨٩)</sup> <sup>(٨٩٠)</sup> <sup>(٨٩١)</sup> <sup>(٨٩٢)</sup> <sup>(٨٩٣)</sup> <sup>(٨٩٤)</sup> <sup>(٨٩٥)</sup> <sup>(٨٩٦)</sup> <sup>(٨٩٧)</sup> <sup>(٨٩٨)</sup> <sup>(٨٩٩)</sup> <sup>(٩٠٠)</sup> <sup>(٩٠١)</sup> <sup>(٩٠٢)</sup> <sup>(٩٠٣)</sup> <sup>(٩٠٤)</sup> <sup>(٩٠٥)</sup> <sup>(٩٠٦)</sup> <sup>(٩٠٧)</sup> <sup>(٩٠٨)</sup> <sup>(٩٠٩)</sup> <sup>(٩١٠)</sup> <sup>(٩١١)</sup> <sup>(٩١٢)</sup> <sup>(٩١٣)</sup> <sup>(٩١٤)</sup> <sup>(٩١٥)</sup> <sup>(٩١٦)</sup> <sup>(٩١٧)</sup> <sup>(٩١٨)</sup> <sup>(٩١٩)</sup> <sup>(٩٢٠)</sup> <sup>(٩٢١)</sup> <sup>(٩٢٢)</sup> <sup>(٩٢٣)</sup> <sup>(٩٢٤)</sup> <sup>(٩٢٥)</sup> <sup>(٩٢٦)</sup> <sup>(٩٢٧)</sup> <sup>(٩٢٨)</sup> <sup>(٩٢٩)</sup> <sup>(٩٣٠)</sup> <sup>(٩٣١)</sup> <sup>(٩٣٢)</sup> <sup>(٩٣٣)</sup> <sup>(٩٣٤)</sup> <sup>(٩٣٥)</sup> <sup>(٩٣٦)</sup> <sup>(٩٣٧)</sup> <sup>(٩٣٨)</sup> <sup>(٩٣٩)</sup> <sup>(٩٤٠)</sup> <sup>(٩٤١)</sup> <sup>(٩٤٢)</sup> <sup>(٩٤٣)</sup> <sup>(٩٤٤)</sup> <sup>(٩٤٥)</sup> <sup>(٩٤٦)</sup> <sup>(٩٤٧)</sup> <sup>(٩٤٨)</sup> <sup>(٩٤٩)</sup> <sup>(٩٥٠)</sup> <sup>(٩٥١)</sup> <sup>(٩٥٢)</sup> <sup>(٩٥٣)</sup> <sup>(٩٥٤)</sup> <sup>(٩٥٥)</sup> <sup>(٩٥٦)</sup> <sup>(٩٥٧)</sup> <sup>(٩٥٨)</sup> <sup>(٩٥٩)</sup> <sup>(٩٦٠)</sup> <sup>(٩٦١)</sup> <sup>(٩٦٢)</sup> <sup>(٩٦٣)</sup> <sup>(٩٦٤)</sup> <sup>(٩٦٥)</sup> <sup>(٩٦٦)</sup> <sup>(٩٦٧)</sup> <sup>(٩٦٨)</sup> <sup>(٩٦٩)</sup> <sup>(٩٧٠)</sup> <sup>(٩٧١)</sup> <sup>(٩٧٢)</sup> <sup>(٩٧٣)</sup> <sup>(٩٧٤)</sup> <sup>(٩٧٥)</sup> <sup>(٩٧٦)</sup> <sup>(٩٧٧)</sup> <sup>(٩٧٨)</sup> <sup>(٩٧٩)</sup> <sup>(٩٨٠)</sup> <sup>(٩٨١)</sup> <sup>(٩٨٢)</sup> <sup>(٩٨٣)</sup> <sup>(٩٨٤)</sup> <sup>(٩٨٥)</sup> <sup>(٩٨٦)</sup> <sup>(٩٨٧)</sup> <sup>(٩٨٨)</sup> <sup>(٩٨٩)</sup> <sup>(٩</sup>



والتخلصون من الرياء في دفع خواطر الرياء على أربع مراتب

الأولى: أن يردده على الشيطان فيكذبه، ولا يقتصر عليه، بل يشتغل بمجادلته، ويغلب الجدل منه، لظنه أن ذلك أسلم لقلبه. وهو على التحقيق نقصان، لأنه اشتغل عن مناجاة الله، وعن الخير الذي هو بمصدده، وانصرف إلى قتال قطاع الطريق، والتعرج على قتال قطاع الطريق نقصان في السلوك.

الثانية: أن يعرف أن الجدل والقتال نقصان في السلوك، فيقتصر على تكذيبه ودفعه، ولا يشتغل بمجادلته

الثالثة: أن لا يشتغل بتكذيبه أيضا، لأن ذلك وقفة. وإن قلت بل يكون قد قرر في عقد ضميره كراهة الرياء وكذب الشيطان، فيستمر على ما كان عليه مستصحيا للكرامة غير مشغل بالكذب ولا بالمخاصمة

الرابعة: أن يكون قد علم أن الشيطان سيحسده عند جريان أسباب الرياء، فيكون قد عزم على أنه مهما ترغ الشيطان زاد فيها هو فيه من الإخلاص، والاشتغال بالله، وإخفاء الصدقة والمباذاة، غيظا للشيطان. وذلك هو الذي يغيظ الشيطان ويقمعه، ويوجب بأسه وقنوطه حتى لا يرجع. يروى عن الفضيل بن غزوان أنه قيل له إن فلانا يذكرك. فقال والله لأغيظن من أمره. قيل ومن أمره؟ قال الشيطان. اللهم اغفر له. أي لأغيظنه بأن أطيع الله فيه ومهما عرف الشيطان من عبد هذه المادة، كف عنه خيفة من أن يزيد في حسنةاته وقال إبراهيم التيمي: إن الشيطان يدعو العبد إلى الباب من الإثم، فلا يطعه، ولا يحدث عند ذلك خيرا. فإذا رآه كذلك تركه. وقال أيضا: إذا رآك الشيطان مترددا طمع فيك وإذا رآك مداوما ملك وتلاك. وضرب الحارث المحاسبي رحمه الله لهذه الأربعة مثلا أحسن فيه فقال: مثالمهم كأربعة قصودا عجلسا من العلم والحديث، لينالوا به فائدة وفضلا وهداية وورشدا. فحسدتم على ذلك حال مبتدع، وخاف أن يرفوا الحق، فتقدم إلى واحد فتمعه وصرفه عن ذلك، ودعاه إلى مجلس متلذذ فأبى، فلما عرف إمامه شغله بالمجادلة فاشتغل منه ليرد ضلاله، وهو يظن أن ذلك مصلحة له، وهو غرض الضال ليفوت عليه بقدر

تأخره . فلما مر الثاني عليه نهاء واستوقفه فوقف ، فدفع في نحر الضال ، ولم يشتغل بالقتال واستعجل ، ففرح منه الضال بقدر توقفه للدفع فيه . ومر به الثالث ، فلم يلتفت إليه ، ولم يشتغل بذمفه ولا بقتاله ، بل استمر على ما كان ، فغاب عنه رجاؤه بالكلية . فر الرابع ، فلم يتوقف له ، وأراد أن ينيظه فزاد في مجلته ، وترك الثاني في المشى . فبوشك إن عادوا ومروا عليه مرة أخرى أن يماود الجميع إلا هذا الأخير ، فإنه لا يماوده خيفة من أن يزداد فائدة باستعماله فإن قلت : فإذا كان الشيطان لا تؤمن زغانه ، فهل يجب التردد قبل حضوره للعذر منه إلتظار الوروده ، أم يجب التوكل على الله ليكون هو الدافع له أو يجب الاشتغال بالمبادء والنفلة عنه ؟ قلنا : اختلف الناس فيه على ثلاثة أوجه : فذهب فرقة من أهل البصرة إلى أن الأقوياء قد استغنوا عن الحذر من الشيطان ، لأنهم أقطعوا إلى الله ، واشتغلوا بحبه ، فاعتزلهم الشيطان وأيس منهم ، وخس عنهم ، كما أيس من ضعفاء المبادء في الدعوة إلى الجور والزنا ، فصارت ملاذ الدنيا عندهم ، وإن كانت مباحة ، كالخمر والخزير ، فارتحلوا من حبها بالكلية ، فلم يبق للشيطان إليهم سبيل ، فلا حاجة بهم إلى الحذر . وذهب فرقة من أهل الشام إلى أن التردد للحذر منه إنما يحتاج إليه من قل يقينه ، ونقص توكله . فمن أيقن بأن لا شريك لله في تديره فلا يحذر غيره . ويدل أن الشيطان ذليل مخلوق ليس له أمر ، ولا يكون إلا ما أراه الله ، فهو الضار والنافع ، والمارف يستحي منه أن يحذر غيره . فاليقين بالوحدانية يفتنيه عن الحذر وقالت فرقة من أهل العلم لا بد من الحذر من الشيطان . وما ذكره البصريون من أن الأقوياء قد استغنوا عن الحذر ، وخلت قلوبهم عن حب الدنيا بالكلية ، فهو وسيلة الشيطان يكاد يكون غرورا . إذ الأنبياء عليهم السلام لم يتخلصوا من وسواس الشيطان وزغانه فكيف يتخلص غيرهم ! وليس كل وسواس الشيطان من الشهوات وحب الدنيا . بل في صفاته الله تعالى وأسمائه ، وفي تحسني البديع والصلال وغير ذلك . ولا ينجو أحد من الخطر فيه . ولذلك قال تعالى ( وَمَا أَرْسَلْنَا مِنْ قَبْلِكَ مِنْ رَسُولٍ وَلَا نَبِيٍّ إِلَّا إِذَا تَمَنَّى أَلْقَى الشَّيْطَانُ فِي أُمْنِيَّتِهِ فَيَنْسِفُ اللَّهُ مَا بَلَغَ الشَّيْطَانُ ثُمَّ يَحْكُمُ اللَّهُ أَمَّا تَوَّابٌ ) (سورة النجم) وقال النبي صلى الله عليه وسلم

(١) « إِنَّهُ كَيْفَانٌ عَلَى قَلْبِي » مع أن شيطانه قد أسلم ولا يأمره إلا بخير . فمن ظن أن اشتغاله بحب الله أكثر من اشتغال رسول الله صلى الله عليه وسلم وسائر الأنبياء عليهم السلام فهو مغرور . ولم يؤمنهم ذلك من كيد الشيطان . ولذلك لم يسلم منه آدم وحواء في الجنة التي هي دار الأمن والسور ، بعد أن قال الله لهما (إِنَّ هَذَا عَدُوٌّ لَكَ وَلِرِزْوَجِكَ فَلَا يُخْرِجُكَ مِنَ الْجَنَّةِ فَتَشْقَى • إِنَّ لَكَ أَنْ لَا تَجُوعَ فِيهَا وَلَا تَعْرَى • وَأَنْتَ لَا تَطْمَأِنُّ فِيهَا وَلَا تَضْحَى ) (٢) ومع أنه لم ينه إلا عن شجرة واحدة ، وأطلق له وراء ذلك ما أراد . فإذا لم يأمن نبي من الأنبياء وهو في الجنة دار الأمن والسعادة من كيد الشيطان ، فكيف يجوز لغيره أن يأمن في دار الدنيا ، وهي منبع الحزن والفتن ، ومعدن للملاذ والشهوات المنهى عنها ! وقال موسى عليه السلام ، فيما أخبر عنه تعالى ( هَذَا مِنْ عَمَلِ الشَّيْطَانِ ) (٣) ولذلك حذر الله منه جميع الخلق فقال تعالى ( يَا بَنِي آدَمَ لَا يَفْتِنَنَّكُمُ الشَّيْطَانُ كَمَا أَخْرَجَ أَبَوَيْكُمْ مِنَ الْجَنَّةِ ) (٤) وقال عز وجل ( إِنَّهُ يَرَاكُمْ هُوَ وَقَبِيلُهُ مِنْ حَيْثُ لَا تَرَوْنَهُمْ ) (٥) والقرآن من أوله إلى آخره تحذير من الشيطان ، فكيف يدع الأمن منه ؟ . وأخذ الحذر من حيث أمر الله به لا ينافي الاشتغال بحب الله . فإن من الحب له إشتال أمره . وقد أمر بالحذر من العدو ، كما أمر بالحذر من الكفار . فقال تعالى ( وَلْيَأْخُذُوا حِذْرَهُمْ وَأَسْلِحَتَهُمْ ) (٦) وقال تعالى ( وَأَعِذُوا لَهُمْ مَا اسْتَقْلَسْتُمْ مِنْ قُوَّةٍ وَمِنْ رِبَاطِ الْخَيْلِ ) (٧) فإذا أزمك بأمر الله الحذر من العدو الكافر وأنت تراه فبأن يلزمك الحذر من عدو يراك ولا تراه أولى . ولذلك قال ابن عبيد رز : صيد تراه ولا يراك يوشك أن تظفر به . وصيد يراك ولا تراه يوشك أن يظفر بك . فأشار إلى الشيطان فكيف وليس في الغفلة عن عداوة الكافر إلا قتل هو شهادة ؛ وفي إهمال الحذر من الشيطان التعرض للنار والمقاب الأليم ؟ فليس من الاشتغال بالله الإعراض عما حذر الله . وبه يطل مذهب الفرقة الثانية في ظنهم أن ذلك قاذح في التوكل . فإن أخذ الترس والسلاح ، وجمع الجنود ، وحفر الخندق ، لم يقدح في توكل رسول الله صلى الله عليه وسلم . فكيف يقدح

(١) حديث أنه كيفان على قلبي : تقدم

(٢) - (٣) - حديث أن شيطانه أسلم فلا يأمر إلا بخير : تقدم أيضاً .

(١) طه : ١١٧ • ١١٨ • ١١٩ • (٢) القصص : ١٥ • (٣) الأعراف : ٢٧ • (٤) النساء : ١٠٢ • (٥) الحديد : ٢٠ •

فى التوكل الخوف مما خوف الله به ، والحذر مما أمر بالحذر منه ! . وقد ذكرنا فى كتاب التوكل ما بين غلط من زعم أن معنى التوكل النزوع عن الأسباب بالكلية . وقوله تعالى ( وَأَعِذُوا لَهُمْ مَا اسْتَطَعْتُمْ مِنْ قُوَّةٍ وَمِنْ رِبَاطِ الْحَبْلِ <sup>(١)</sup> ) لا يناقض امتثال التوكل ، مهما اعتقد القلب أن الضر والنافع ، والحبي ، والميت هو الله تعالى . فكذلك يحذر الشيطان ويمتقد أن الهادى والمضل هو الله ، ويرى الأسباب وسائط مسخرة كما ذكرناه فى التوكل وهذا ما اختاره الحارث المحاسبى رحمه الله ، وهو الصحيح الذى يشهده نور العلم . وما قبله يشبه أن يكون من كلام المباد الذين لم يغزر علمهم ، ويظنون أن ما يهجم عليهم من الأحوال فى بعض الأوقات من الاستفراق بالله يستمر على الدوام ، وهو بعيد .

ثم اختلفت هذه الفرقة على ثلاثة أوجه فى كيفية الحذر . فقال قوم : إذا حذرنا الله تعالى العدو ، فلا يبنى أن يكون شيء أغلب على قلوبنا من ذكره ، والحذر منه ، والترصده فإننا إن غفلنا عنه لحطة ، فيوشك أن يهلكنا . وقال قوم : إن ذلك يؤدي إلى خلو القلب عن ذكر الله ، واشتغالهم كله بالشيطان ، وذلك مراد الشيطان منا ، بل نشغل بالعبادة وبذكر الله تعالى ، ولا نلصق بالشيطان وعداوته ، والحاجة إلى الحذر منه . فنجمع بين الأمرين فإننا إن نسينا ما عارض من حيث لا نختسب ، وإن تجردنا لذكره كنا قد أهملنا ذكر الله . فالجمع أولى وقال العلماء المحققون : غلط الفريقان . أما الأول فقد تجرد لذكر الشيطان ونسي ذكر الله ، فلا ينجى غلطه . وإنما أمرنا بالحذر من الشيطان كيلا يصدنا عن الذكر ، فكيف نجعل ذكره أغلب الأشياء على قلوبنا ، وهو منتهى ضرر العدو ؟ ثم يؤدي ذلك إلى خلو القلب عن نور ذكر الله تعالى . فإذا قصد الشيطان مثل هذا القلب ، وليس فيه وذكّر الله تعالى وقوة الاشتغال به ، فيوشك أن يظفر به ، ولا يقوى على دفعه . فلم يأمرنا بتتظار الشيطان ، ولا بإدما نذكره وأما الفرقة الثانية : فقد شاركت الأولى ، إذ جمعت فى القلب بين ذكر الله والشيطان ويفدر ما يشتغل القلب بذكر الشيطان ينقص من ذكر الله . وقد أمر الله الخلق بذكره ونسيان ما عداه ، إبليس وغيره . فالخلق أن يلزم المبدأ قلبه بالحذر من الشيطان ، ويقر على نفسه عداوته ، فإذا اعتقد ذلك وصدق به ، وسكن الحذر فيه ، فيشتغل بذكر الله ، ويكسب

عليه بكل الهمة ، ولا يخطر بباله أمر الشيطان . فإنه إذا اشتغل بذلك بعد معرفة عداوته ، ثم خطر الشيطان له تنبيه له : وعند التنبيه يشتغل بدفعه . والاشتغال بذكر الله لا يمنع من التيقظ عند نزغة الشيطان . بل الرجل ينام وهو خائف من أن يفوته مهم عند طلوع الصبح ، فيأزم نفسه الحذر ، وينام على أن يتنبه في ذلك الوقت ، فيتنبه في الليل مرات قبل أوانه ، لما أسكن في قلبه من الحذر . مع أنه بالنوم غافل عنه . فاشتغاله بذكر الله كيف يمنع تنبيهه ! ومثل هذا القلب هو الذي يقوى على دفع العدو ، إذا كان اشتغاله بمجرد ذكر الله تعالى قد أمات منه الهوى ، وأحيا فيه نور العقل والعلم ، وأماط عنه ظلمة الشهوات فأهل البصيرة أشعروا قلوبهم عداوة الشيطان وترصده ، وأزموها الحذر ، ثم لم يشتغلوا بذكره بل بذكر الله ، ودفعوا بالذكر شر العدو ، واستضاءوا بنور الذكر حتى صرفوا خواطر العدو . فمثال القلب مثال بئر أريد تطهيرها من الماء القذر ليفجر منها الماء الصافي . فاشتغل بذكر الشيطان قد ترك فيها الماء القذر . والذي جمع بين ذكر الشيطان وذكر الله قد ترح الماء القذر من جانب ، ولكنه تركه جاريا إليها من جانب آخر ، فيطول تنبيهه ، ولا تجف البئر من الماء القذر . والبصير هو الذي جعل لجري الماء القذر سدا ، وملاها بالماء الصافي فإذا جاء الماء القذر دفعه بالسكر والسد من غير كلفة ، ومؤنة ، وزيادة تنبيه

## بيان

الرخصة في قصد إظهار الطاعات

أعلم أن في الإسرار للأعمال فائدة الإخلاص ، والنجاة من الرياء . وفي الإظهار فائدة الاقتداء ، وترغيب الناس في الخير . ولكن فيه آفة الرياء . قال الحسن : قد علم المسلمون أن السر أحرز المعلن . ولكن في الإظهار أيضا فائدة . ولذلك أنى الله تعالى على السر والملاينة فقال ( **إِنْ تَبَدُّواْ الْمَدَقَاتِ فَنَبِّئْهُم بِإِنْ تُخْفَوْنَ أَوْ تُنْفِئُونَهَا الْفَرَّاءُ هُمْ خَيْرٌ لَّكُمْ** )<sup>(١)</sup> والإظهار قسمان . أحدهما في نفس العمل ، والآخر بالتحدث بما عمل . القسم الأول : إظهار نفس العمل ، كالصدقة في الملا لترغيب الناس فيها . كما روى عن الأنصاري

الذى جاء بالصرة ، فتابع الناس بالمطية لما رأوه ، فقال النبي صلى الله عليه وسلم  
 « مَنْ سَنَّ سُنَّةً حَسَنَةً فَعَمِلَ بِهَا كَانَ لَهُ أَجْرُهَا وَأَجْرُ مَنْ اتَّبَعَهُ » وتجري سائر  
 الأعمال هذا الجرى من الصلاة ، والصيام ، والحج ، والنزوة وغيرها ، ولكن الاقتداء  
 في الصدقة على الطبايع أغلب . نعم التاوى إذا هم بالخروج ، فاستعد وشد الرحل قبل القوم ،  
 تحريضا لهم على الحركة ، فذلك أفضل له . لأن النزوة في أصله من أعمال العالانية لا يمكن  
 إسراره . فالبادرة إليه ليست من الإعلان ، بل هو تحريض مجرد . وكذلك الرجل قد يرفع  
 صوته في الصلاة بالليل ، لينبه جيرانه وأهله ، فيقتدى به . فكل عمل لا يمكن إسراره كالحج والجهاد  
 والجمعة ، فالأفضل للبادرة إليه وإظهار الرغبة فيه للتحريض بشرط أن لا يكون فيه شوائب الرياء  
 وأما ما يمكن إسراره كالصدقة والصلاة ، فإن كان إظهار الصدقة يؤذى للتصدق عليه ،  
 ويرغب الناس في الصدقة ، فالسر أفضل . لأن الإيذاء حرام . فإن لم يكن فيه إيذاء ، فقد  
 اختلف الناس في الأفضل . فقال قوم السر أفضل من العالانية ، وإن كان في العالانية قدوة  
 وقال قوم السر أفضل من علانية لاقدوة فيها . أما العالانية للقدوة فأفضل من السر .  
 ويدل على ذلك أن الله عز وجل أمر الأنبياء بإظهار العمل للاقتداء ، وخصهم بنصب النبوة  
 ولا يجوز أن يظن بهم أنهم حرموا أفضل العملين ، ويدل عليه قوله عليه السلام « لَهُ أَجْرُهَا  
 وَأَجْرُ مَنْ عَمِلَ بِهَا » وقد روى في الحديث (١) أن عمل السر يضاعف على عمل العالانية  
 سبعين ضعفا . ويضاعف عمل العالانية إذا استن بمامله على عمل السر سبعين ضعفا . وهذا  
 لأوجه للخلاف فيه ، فإنه مهما أثقل القلب عن شوائب الرياء ، وتم الإخلاص على وجه

( ١ ) حديث من سن سنة حسنة فعمل بها كان له أجرها وأجر من اتبعه . وفي أول قصة مسلم من حديث

جرير بن عبد الله البجلي

( ٢ ) حديث أن عمل السر يضاعف على عمل العالانية سبعين ضعفا ويضاعف عمل العالانية إذا استن به على عمل

السر سبعين ضعفا : الباقى في الشعب من حديث أبي هريرة مقتصر على الشطر الأول بنحوه وقال  
 هذا من أفراد بقية عن شيوخه المجهولين وقد تقدم قبل هذا بنحوين ولهم حديث ابن عمر  
 عمل السر أفضل من عمل العالانية والعالانية أفضل لمن أراد الاقتداء وقال تفرد به بقية عن  
 عبد الملك بن مهران ولهم حديث عائشة يضاعف أو يضاعف الذكر الحنفى الذى لا يسمعه الحنفية على

الذى تسمعه سبعين ضعفا وقال تفرد به معاوية بن يحيى الصديق وهو ضعيف

واحد في الحالتين ، فما يقتدى به أفضل لأعماله . وإنما يخاف من ظهور الرياء ؛ ومما حصلت شائبة الرياء ، لم ينفعه اقتداء غيره ، وهلك به ، فلا خلاف في أن السر أفضل منه ولكن على من يظهر العمل وظيفتنا

إحداها : أن يظهره حيث يعلم أنه يقتدى به ، أو يظن ذلك ظنا . ورب رجل يقتدى به أهله دون جيرانه . وربما يقتدى به جيرانه دون أهل السوق . وربما يقتدى به أهل محله . وإنما العالم المعروف هو الذي يقتدى به الناس كافة . فغير العالم إذا ظهر بعض الطاعات ربما نسب إلى الرياء والنفاق ، وذموه ولم يقتدوا به . فليس له الإظهار من غير فائدة . وإنما يصح الإظهار بنية القدوة ، ممن هو في محل القدوة على من هو في محل الاقتداء به .

والثانية : أن يراقب قلبه . فإنه ربما يكون فيه حب الرياء الخفي ، فيدعوه إلى الإظهار بمذر الاقتداء ، وإنما شهوته التجميل بالعمل ، وبكونه يقتدى به . وهذا حال كل من يظهر أعماله ، إلا الأقوياء المخلصين ، وقليل مأم . فلا ينبغي أن يخدع الضعيف نفسه بذلك فيهلك وهو لا يشعر . فإن الضعيف مثاله مثال النريق الذي يحسن سباحة ضعيفة ، فنظر إلى جماعة من الترقى فرحمهم ، فأقبل عليهم حتى تشبهوا به ، فهلكوا وهلك . والترك بالماء في الدنيا أمله ساعة . وليست كان الهلاك بالرياء مثله . لا بل عذابه دائم مدة مديدة . وهذه مزية أقدام المباد والمماء . فإنهم يتشبهون بالأقوياء في الإظهار ، ولا تقوى قلوبهم على الإخلاص ، فتجسط أجورهم بالرياء . والتفتن لذلك غامض . ومحك ذلك أن يمرض على نفسه أنه لو قيل له أخف العمل حتى يقتدى الناس بعباد آخر من أقرائك ، ويكون لك في السر مثل أجر الإعلام . فإن مال قلبه إلى أن يكون هو المقتدى به ، وهو المظهر للعمل ، فباعته الزيادة دون طلب الأجر ، واقتداء الناس به ، ورغبتهم في الخير . فأنهم قدر غبوا في الخير بالنظر إلى غيره وأجره قد توفر عليه مع أسراره ، فأبال قلبه يميل إلى الإظهار ، ولو لا ملاحظته لأعين الخلق ومرآتهم . فليحذر العبد خدع النفس فإن النفس خدوع ، والشيطان مترصد ، وحب الجاه على القلب غالب . وقلبا تسلم الأعمال الظاهرة عن الآفات ، فلا ينبغي أن يمدل بالسلامة شيئا والسلامة في الإخفاء وفي الإظهار من الأخطار ما لا يقوى عليه أمثالنا . فالخذر من الإظهار أولى بنا وبجميع الضعفاء

التقسيم الثاني : أن يتحدث بما ضله بعد الفراغ . وحكمه حكم إظهار العمل نفسه . والمخطر في هذا أشد ، لأن مؤنة النطق خفيفة على اللسان ، وقد تجرى في الحكاية زيادة ومبالغة والنفس لثة في إظهار التعاوى عظيمة ، إلا أنه لو تطرق إليه الزيادة ، لم يؤثر في إفساد العبادة للخاصية بعد الفراغ منها ، فهو من هذا الوجه أهون . والحكم فيه أن من قوى قلبه ، وتم إخلاصه ، وصبر الناس في عينه ، واستوى عنده مدحهم وذمهم ، وذكر ذلك عند من يرجو الاقتداء به ، والرغبة في الخير بسببه ، فهو جائز . بل هو مندوب إليه إن صفت النية وسلت عن جميع الآفات . لأنه ترغيب في الخير ، والترغيب في الخير خير

وقد نقل مثل ذلك عن جماعة من السلف الأقوياء . قال سعد بن معاذ . ماصليت صلاة منذ أسلمت خدعت نفسي بغيرها ، ولا تبعت جنازة خدعت نفسي بغير ما هي قائمة وما هو مقول لها ، وما سمعت النبي صلى الله عليه وسلم يقول قولاً قط إلا علمت أنه حق

وقال عمر رضي الله عنه : ما أبالي أصبحت على عسر أو يسر ، لأني لأدري أيهما خير لي وقال ابن مسعود : ما أصبحت على حال فتنبئت أن أكون على غيرها . وقال عثمان رضي الله عنه <sup>(١)</sup> ما تنبئت ، ولا تنبئت ، ولا مسست ذكرى يميني منذ بايعت رسول الله صلى الله عليه وسلم . وقال شداد بن أوس : ما تكلمت بكلمة منذ أسلمت حتى أزمها وأخطئها غير هذه . وكان قد قال لتلامه : اتنا بالسفرة لنبحث بها حتى ندرك الغداة . وقال أبو سفيان لأهله حين حضره الموت : لا تبكوا علي ، فإني ما أحدثت ذنباً منذ أسلمت . وقال عمر بن عبد العزيز رحمه الله تعالى : ما قضى الله في بقضاء قط فسرني أن يكون قضى لي بغيره . وما أصبح لي هوى إلا في مواقع قدر الله فهذا كله إظهار لأحوال شريفة ، وفيها غاية المראה إذا صدرت ممن يراني بها ، وفيها غاية الترغيب إذا صدرت ممن يقتدى به . فذلك على قصد الاقتداء جائز للأقوياء بالشروط التي ذكرناها . فلا ينبغي أن يسد باب إظهار الأعمال ، والطباع بمجولة على حب التشبه والاقتداء . بل إظهار المرائي للعبادة إذا لم يعلم الناس أنه رياء ، فيه خير كثير للناس ، ولكنه مشر للرائي .

( ١ ) حديث عثمان قوله ما تنبئت ولا تنبئت ولا مسست ذكرى يميني منذ بايعت رسول الله صلى الله عليه وسلم

أبو يعلى اللؤلؤي في معجمه بإسناد ضعيف من رواية أنس عنه في أثناء حديثه وإن عثمان قال  
بارسول الله فذكره بلفظ منذ بايعتك قال هو ذلك باعتهان .



فكم من مخلص كان سبب إخلاصه الاقتداء بمن هو مرء عند الله . وقد روي أنه كان يجتاز الإنسان في سكك البصرة عند الصبح ، فيسمع أصوات المصلين بالقرآن من البيوت . فصنف بعضهم كتابا في دقائق الرياء ، فتركوا ذلك ، وترك الناس الرغبة فيه فكانوا يقولون ليت ذلك الكتاب لم يصنف . فإظهار المرأى فيه خير كثير لغيره إذا لم يعرف رباؤه .<sup>(١)</sup> وإن الله يؤيد هذا الدين بالرجل الفاجر ، وبأقوام لاخلاق لهم ، كما ورد في الأخبار . وبعض المرأين ممن يقتدى به منهم ، والله تعالى أعلم

## بيان

الرخصة في كتمان الذنوب وكراهة اطلاع الناس عليه وكراهة فهم له

إعلم أن الأصل في الإخلاص استواء السريرة والملاية ، كما قال عمر رضي الله عنه لرجل : عليك بعمل الملاية . قال يا أمير المؤمنين وما عمل الملاية ؟ قال ما إذا اطلع عليك لم تستحي منه . وقال أبو مسلم الخولاني : ما عملت عملا أبالي أن يطلع الناس عليه ، إلا إتياني أهلي ، والبول ، والنائط ، إلا أن هذه درجة عظيمة لا ينالها كل واحد . ولا يغفل الإنسان عن ذنوب يقلبه أو يحوارحه ، وهو يخفيها ، ويكره اطلاع الناس عليها ، لاسيما ما تختلج به الخواطر في الشهوات والأمانى . والله مطلع على جميع ذلك . فأرادة العبد لإخفائها عن العبد وعما يظن أنه رياء محظور ، وليس كذلك . بل المحظور أنه يستر ذلك ليرى الناس أنه ورع خائف من الله تعالى ، مع أنه ليس كذلك . فهذا هو ستر المرأى . وأما الصادق الذي لا يرأى ، فله ستر المعاصي ، ويصح قصده فيه ، ويصح اغتماه باطلاع الناس عليه من ثمانية أوجه

الأول : أن يخرج بستر الله عليه . وإذا افتضح انغم يترك الله ستره ، وخاف أن يترك ستره في القيامة . إذ ورد في الخبر<sup>(٢)</sup> أن من ستر الله عليه في الدنيا ذنبا ، ستره الله عليه في الآخرة . وهذا غم ينشأ من قوة الإيمان

(١) حديث إن الله يؤيد هذا الدين بالرجل الفاجر وبأقوام لاخلاق لهم : بها جعل بيان الأول متفق عليه من حديث أبي هريرة وقد تنقل في العلم والثاني رواه الناس من حديث أنس بن مالك وغيرهم أيضا  
(٢) حديث أن من ستر الله في الدنيا ستره عليه في الآخرة : تقدم قبل هذا بورقة

الثاني: أنه قد علم أن الله تعالى يكره ظهور المعاصي، ويحب سترها، كما قال صلى الله عليه وسلم <sup>(١)</sup> «مَنْ ارْتَكَبَ شَيْئًا مِنْ هَذِهِ الْقَادُورَاتِ فَلَيْسَتْ بِسِتْرٍ لِسِتْرِ اللَّهِ» فهو وإن عمى الله بالذنوب، فلم يحل قلبه عن حجة ما أحبه الله. وهذا ينشأ من قوة الإيمان بكرهه الله لظهور المعاصي. وأثر الصدق فيه أن يكره ظهور الذنوب من غيره أيضا، ويتم بسببه الثالث: أن يكره ذم الناس له به، من حيث أن ذلك يشمه، ويشغل قلبه وعقله عن طاعة الله تعالى. فإن الطبع يتأذى بالذم، وينازع العقل، ويشغل عن الطاعة. وبهذه الالة أيضا ينبغي أن يكره الحمد الذي يشغله عن ذكر الله تعالى، ويستغرق قلبه، ويصرفه عن الذكر. وهذا أيضا من قوة الإيمان. إذ صدق الرغبة في فراغ القلب لأجل الطاعة من الإيمان الرابع: أن يكون ستره ورغبته فيه لكرهته لذنم الناس من حيث يتأذى بطبعه. فإن الذم مؤلم للقلب، كما أن الضرب مؤلم للبدن. وخوف تألم القلب بالذم ليس بحرام، ولا الإنسان به عاص. وإنما يصح إذا جرعت نفسه من ذم الناس، ودعت إلى ما لا يجوز حذرا من ذمهم. وليس يجب على الإنسان أن لا يتم بدم الخلق ولا يتألم به، نعم: كمال الصدق في أن تقول عنه روثته للخلق، فيستوى عنده ذامه ومادحه، لعله أن النصار والتافع هو الله وأن المباد كلهم عاجزون. وذلك قليل جدا. وأكثر الطباع تألم بالذم، لما فيه من الشعور بالنقصان. وذب تألم بالذم محمود، إذا كان الذام من أهل البصيرة في الدين، فإنهم شهداء الله وذمهم يدل على ذم الله تعالى، وعلى نقصان في الدين. فكيف لا يتم به! نعم: الذم المذموم هو أن يتم لقوات الحمد بالورع، كأنه يجب أن يحمد بالورع. ولا يجوز أن يجب أن يحمد بطاعة الله، فيكون قد طلب بطاعة الله ثوبا من غيره. فإن وجد ذلك في نفسه وجب عليه أن يقابله بالكره والرد. وأما كراهة الذم بالمصيبة من حيث الطبع، فليس بمذموم. فله الستر حذرا من ذلك. ويتصور أن يكون البديع لا يجب الحمد، ولكن يكره الذم. وإنما مراده أن يتركه الناس حمدا وذما. فكيف من صابر عن لذة الحمد لا يصبر على ألم الذم، إذ الحمد يطلب اللذة، وعدم اللذة لا يؤلم. وأما الذم فإنه مؤلم. فحب الحمد على الطاعة طلب ثواب على الطاعة في الحال. وأما كراهة الذم على المصيبة فلا محذور فيه إلا الأمر واحد

(١) حديث من ارتكب من هذه القادورات شيئا فليستره بستر الله: الحاكم في المستدرک وقد تقدم

وهو أن يشغله غمه باطلاع الناس على ذنبه عن اطلاع الله . فإن ذلك غاية نقصان في الدين بل ينبغي أن يكون غمه باطلاع الله وذمه له أكثر

الخامس: أن يكره الذم من حيث أن الذم قد عصى الله تعالى به . وهذا من الإيمان ، وعلمته أن يكره ذمه لنفسه أيضاً ، فهذا التوجع لا يغرق بينه وبين غيره ، بخلاف التوجع من جهة الطبع السادس: أن يستر ذلك كيلا يقصد بشر إذا عرف ذنبه . وهذا وراء ألم الذم . فإن الذم مؤلم من حيث يشعر القلب بنقصانه وخسته ، وإن كان ممن يؤمن شره . وقد يخاف شر من يطلع على ذنبه بسبب من الأسباب ، فله أن يستر ذلك حذراً منه

السابع: مجرد الحياء ، فإنه نوع ألم وراء ألم الذم والقصد بالشر . وهو خلق كريم يحدث في أول الصبا مهما أشرق عليه نور العقل ، فيستحي من الفبايح إذا شوهدت منه . وهو وصف محمود ، إذ قال رسول الله صلى الله عليه وسلم <sup>(١)</sup> « الحياء خير كله » وقال صلى الله عليه وسلم <sup>(٢)</sup> « الحياء شعبة من الإيمان » وقال صلى الله عليه وسلم <sup>(٣)</sup> « الحياء لا يأتي إلا بخير » وقال صلى الله عليه وسلم <sup>(٤)</sup> « إن الله يحب الحي الحليم » فالتى يفسق ولا يزال أن يظهر فسقه للناس ، جمع إلى الفسق التهنك ، والوقاحة ، وقد الحياء . فهو أشد حالا ممن يستتر ويستحي . إلا أن الحياء ممتزج بالرياء ، ومشبه به اعتبارها عظما ، قل من يفتن له . ويدعى كل مراد أنه مستحي ، وأن سبب تحسينه المبادات هو الحياء من الناس وذلك كذب . بل الحياء خلق ينبعث من الطبع الكريم ، وتهيج عقبيه داعية الرياء وداعية الإخلاص ، ويتصور أن يخلص معه ، ويتصور أن يراني معه . ويانه أنه الرجل يطلب من صديق له قرصاً ، ونفسه لا تسخو بإفراضه ، إلا أنه يستحي من رده . وعلم أنه لو راسله على لسان غيره لكان لا يستحي ، ولا يقرض رياء ولا لطلب الثواب . فله عند ذلك أحوال أحدها: أن يشافه بالرد الصريح ولا يبالى ، فينسب إلى قلة الحياء وهذا فعل من لاهياء له

(١) حديث الحياء خير كله: مسلم من حديث عمران بن حصين وقد تقدم

(٢) حديث الحياء شعبة من الإيمان: متفق عليه من حديث أبي هريرة وقد تقدم

(٣) حديث الحياء لا يأتي إلا بخير: متفق عليه من حديث عمران بن حصين وقد تقدم

(٤) حديث إن الله يحب الحي الحليم: الطبراني من حديث فاطمة واليزار من حديث أبي هريرة إن الله يحب الحي

الحليم للتحقق وفيه لث بن أبي سلمة يختلف فيه

فإن المستحي إما أن يملأ أو يقرض . فإن أعطى فيتصور له ثلاثة أحوال . أحدها : أن يعجز الرياء بالحياة ، بأن يهيج الحياء فيجبع عنده الرد ، فيهب خاطر الرياء ويقول ينبغي أن تعطى حتى يشنى عليك ، ويمحى بك ، وينشر اسمك بالسخاء . أو ينبغي أن تعطى حتى لا يذمك ولا ينسبك إلى البخل . فإذا أعطى فقد أعطى بالرياء ، وكان المحرك للرياء هو هيجان الحياء

الثاني : أن يتعذر عليه الرد بالحياء . ويبقى في نفسه البخل ، فيتعذر الإعطاء . فيهبج داعي الإخلاص ويقول له : إن الصدقة واحدة ، والقرض ثمان عشرة ، ففيه أجر عظيم ، وإدخال سرور على قلب صديق . وذلك محمود عند الله تعالى ، فتسخر النفس بالإعطاء لذلك ، فهذا مخلص هيج الحياء بإخلاصه الثالث : أن لا يكون له رغبة في الثواب ، ولا خوف من مذمته ، ولا حب لمحمدته ، لأنه لو طلبه من أجله لكان لا يعطيه ، فأعطاه بمحض الحياء ، وهو ما يحمده في قلبه من ألم الحياء ولو لا الحياء لردده . ولو جاءه من لا يستحي منه من الأجانب أو الأراذل ، لكان يرده وإن كثرت الحمد والثواب فيه . فهذا مجرد الحياء ، ولا يكون هذا إلا في القبايح ، كالبخل ومقارفة الذنوب . والمرائي يستحي من المباحات أيضا ، حتى أنه يرى مستجلا في المشى فيعود إلى الهدوء ، أو صاحكا فيرجع إلى الاتقاض ، ويزعم أن ذلك حياء ، وهو عين الرياء . وقد قيل إن بعض الحياء ضعف ، وهو صحيح . والمراد به الحياء مما ليس بقبيح ، كالحياء من وعظ الناس ، وإمامة الناس في الصلاة . وهو في الصبيان والنساء محمود ، وفي البقلاء غير محمود وقد تشاهد ممصية من شيخ ، فتستحي من شيبته أن تنكر عليه ، لأن من إجلال الله إجلال ذي الشيبة للسلم . وهذا الحياء حسن . وأحسن منه أن تستحي من الله ، فلا تضعي الأمر بالمعروف ، فالقوى يؤثر الحياء من الله على الحياء من الناس ، والضعيف قد لا يقدر عليه . فهدى هي الأسباب التي يجوز لأجلها ستر القبايح والذنوب

الثامن : أن يخلف من ظهور ذنبه أن يستجري عليه غيره ، ويقتدى به . وهذه العلة الواحدة فقط هي الجارية في إظهار الطاعة ، وهو التقوى ويختص ذلك بالأمّة أو بمن يقتدى به . وبهذه العلة ينبغي أيضا أن يخفى الهامى أيضا ممصيته من أهله وولده ، لأنهم يعملون منه في ستر الذنوب بهذه الأعذار الثمانية . وليس في إظهار الطاعة عذر إلا هذا العذر الواحد ونحوه . ستر للمصية بأن يخفى إلى القاصي أن يعرفه كان من الدنيا . كما إذا قصد ذلك إظهار الطاعة

فإن قلت : فهل يجوز للعبد أن يحب حمد الناس له بالصالح ، وحبهم إياه بسببه ، وقد قال رجل للنبي صلى الله عليه وسلم <sup>(١)</sup> . دلتني على ما يحبني الله عليه ، ويحبني الناس ، قال : اهزهذه في الدنيا يحبك الله ، وابتدئ إليهم هذا الخطأ ، يحبوك .

فتقول حبك لحب الناس لك قد يكون مباحا ، وقد يكون محمدا ، وقد يكون مذموما فالمحمود أن تحب ذلك لتعرف به حب الله لك . فإنه تعالى إذا أحب عبدا حبه في قلوب عباده . والمذموم أن تحب حبهم وحمدهم على حبك ، وغزوك ، وصلاتك ، وعلى طاعة يمينها ، فإن ذلك طلب عوض على طاعة الله عاجل سوى ثواب الله . والمباح أن تحب أن يحبوك لصفات محمودة سوى الطاعات المحمودة المينة . فحبك ذلك كحبك المال لأن ملك القلوب وسيلة إلى الأغراض كملك الأموال ، فلا فرق بينهما

## بيان

ترك الطاعات خوفاً من الرياء ودعوى الآفات

أعلم أن من الناس من يترك العمل خوفاً من أن يكون مرآيا به . وذلك غلط وموافقة للشيطان . بل الحق فيما يترك من الأعمال وما لا يترك لخوف الآفات ما ذكره . وهو أن الطاعات تنقسم إلى مالا لئ في عينه ، كالصلاة ، والصوم ، والحج ، والزكو ، فإنها مقاسة ومجاهدات ، إنما تصير لذينة من حيث إنها توصل إلى حمد الناس ، وحمد الناس لذينة ، وذلك عند اطلاع الناس عليه . وإلى ما هو لذينة ، وهو أكثر ما لا يقتصر على البدن ، بل يتعلق بالخلق ، كالخلافة ، والقضاء ، والولايات ، والحسبة ، وإمامة الصلاة ، والتذكير والتدريس ، وإتفاق المال على الخلق ، وغير ذلك مما تنظم الآفة فيه لتعلقه بالخلق ، ولما فيه من اللذة لتقسم الأول ، الطاعات اللازمة للبدن التي لا تتعلق بالنير ، ولالذنة في عينها كالصوم ، والصلاة ، والحج . فخطرات الرياء فيها ثلاث : إحداها ما يدخل قبل العمل ، فيمت على الابتداء لرؤية الناس ، وليس معه باعث الدين ، فهذا مما ينبغي أن يترك لأنه بمصيبة لا طاعة فيه .

(١) حديث قال رجل للنبي صلى الله عليه وسلم دلتني على ما يحبني الله عليه ، ويحبني الناس ، قال اهزهذه

من حديث سهل بن سعد بلفظ أوله ههنا في أيدي الناس وقد تقدم

فإنه تدبر بصورة الطاعة إلى طلب المنزلة . فإن قدر الإنسان على أن يدفع عن نفسه باعث الرياء ، ويقول لها : ألتسحين من مولاك ، لانسحين بالعمل لأجله ، وتسحين بالعمل لأجل عباده ، حتى يدفع باعث الرياء ، وتسخو النفس بالعمل لله ، عقوبة للنفس على خاطر الرياء ، وكفارة له ، فليستغل بالعمل

الثانية : أن ينمى لأجل الله ، ولكن يفترض الرياء مع عقد العبادة وأولها . فلا ينبغي أن يترك العمل ، لأنه وجد باعثا دينيا ، فليشرع في العمل ، وليجاهد نفسه في دفع الرياء ، وتحصيل الإخلاص بالمعاملات التي ذكرناها ، من إلزام النفس كراهة الرياء والإياء عن القبول الثالثة : أن يمدد على الإخلاص ، ثم يطرأ الرياء ودواعيه . فينبغي أن يجاهد في الدفع ، ولا يترك العمل لكي يرجع إلى عقد الإخلاص . ويرد نفسه إليه قهرا حتى يتم العمل . لأن الشيطان يدعوك أولا إلى ترك العمل ، فإذا لم تجب واشتغلت ، فيدعوك إلى الرياء . فإذا لم تجب ودفعت ، بقي يقول لك . هذا العمل ليس بخالص ، وأنت مرء ، وتميك صنائع قاي فائدة لك في عمل لا إخلاص فيه ؟ حتى يملك بذلك على ترك العمل . فإذا تركته فقد حصلت غرض ومثال من يترك العمل خوفا أنه يكون مرثيا ، كمن سلم إليه مولاة حنطة فيها زؤان وقال خلصها من الزؤان ونقاها منه تنقية بالغة ، فيترك أصل العمل ، ويقول أخاف إن اشتغلت به لم تخلص خلاصا فيا تقيا فترك العمل من أجله ، وهو ترك الإخلاص مع أصل العمل ، فلامني له ومن هذا القليل أن يترك العمل خوفا على الناس أن يقولوا إنه مرء ، فيمضون الله به فهذا من مكاييد الشيطان . لأنه أولا أساء الظن بالمسلمين ، وما كان من حقه أن يظن بهم ذلك ثم إن كان فلا يضره قولهم ، ويغوثه ثواب العبادة . وترك العمل خوفا من قولهم إنه مرء هو عين الرياء ، فلولا حبه لمحدثهم ، وخوفه من ذمهم ، فإله ولقولهم قالوا إنه مرء وقالوا إنه خلص ؟ وأي فرق بين أن يترك العمل خوفا من أن يقال إنه مرء ، وبين أن يحسن العمل خوفا من أن يقال إنه غافل مقصر ، بل ترك العمل أشد من ذلك

فهذه كلها مكاييد الشيطان على العباد الجاهل . ثم كيف بطمع في أن يتخلص من الشيطان بأن يترك العمل ، والشيطان لا يخليه ، بل يقول له الآن يقول الناس إنك تركت العمل ليقال إنه خلص لا يشبهني الشهرة . فيطهر بك بذلك إلى أن تهرب . فإن هربت ودخلت

مر باحت الأرض ، أتى في قلبك حلاوة معرفة الناس لتزهدك وهربك منهم ، وتظيمهم لك بقلوبهم على ذلك . فكيف تتخلص منه ؟ بل لانجاة منه إلا بأن تلزم قلبك معرفة آفة الرياء ، وهو أنه ضرر في الآخرة ، ولا تقع فيه في الدنيا ، لتلزم الكراهة والإباء قلبك وتستمر مع ذلك على العمل ولا تبالي ، وإن ترغ المدون نازغ الطبع ، فإن ذلك لا ينقطع . وترك العمل لأجل ذلك يجر إلى البطالة وترك الخيرات

فأدمنت تجرد باعنا دنيا على العمل ، فلا تترك العمل ، وجاهد خاطر الرياء ، وألزم قلبك الحياء من الله إذا دعتك نفسك إلى أن تستبدل بمحمد حمد المخلوقين ، وهو مطلع على قلبك ولو أطلع الخلق على قلبك وأنت تريد حمدهم لمقتوك . بل إن قدرت على أن تريد في العمل حياء من ربك ، وعقوبة لنفسك ، فافعل . فإن قال لك الشيطان أنت مرء ، فاعلم كذبه وخذعه بما تصادف في قلبك من كراهة الرياء ، وإيائه ، وخوفك منه ، وحيائك من الله تعالى . وإن لم تجد في قلبك له كراهية ، ومنه خوفا ، ولم يبق باعث ديني ، بل تجرد باعث الرياء فترك العمل عند ذلك وهو بعيد ، فمن شرع في العمل لله فلا بد أن يبقى معه أصل قصد الثوابه فإن قلت : فقد نقل عن أقوام ترك العمل مخافة الشهرة . روى أن إبراهيم النخعي دخل عليه إنسان وهو يقرأ ، فأطبق المصحف وترك القراءة ، وقال ، لا يرى هذا أنا نقرأ كل ساعة . وقال إبراهيم التيمي : إذا أعجبت الكلام فاسكت . وإذا أعجبت السكوت فتكلم وقال الحسن : إن كان أحدم ليمر بالأذى ما يمنه من دفعه إلا كراهة الشهرة . وكان أحدم يأتية البكاء فيصرفه إلى الضحك مخافة الشهرة . وقد ورد في ذلك آثار كثيرة

فلنا هذا يمارضه ما ورد من إظهار الطاعات من لا يحصى وإظهار الحسن البصري هذا الكلام في معرض الوعظ ، أقرب إلى خوف الشهرة من البكاء ، وإمالة الأذى عن الطريق ثم لم يتركه . وبالجملة ترك الأنوافل جائز . والكلام في الأفضل . والأفضل إنما يقدر عليه الأقوياء دون الضعفاء : فالأفضل أن يتم العمل ويجتهد في الإخلاص ، ولا يتركه . وأرباب الأعمال قد يعالجون أنفسهم بخلاف الأفضل لشدة الخوف . فالاعتداء يبنين أن يكون بالأقوياء . وأما إطباق إبراهيم النخعي المصحف ، فيمكن أن يكون لعله بأنه سيحتاج إلى ترك القراءة عند دخوله ، واستثنائه بعد غروجه للاشتغال بمكملته . فرأى أن لا يراه في القراءة

أبعد عن الرياء ، وهو لازم على الترك للاشتغال به حتى يعود إليه بعد ذلك . وأما ترك دفع الأذى فذلك من يخاف على نفسه آفة الشهرة ، وإقبال الناس عليه ، وشغلهم إياه عن عبادات هي أكبر من رفع خشبة من الطريق . فيكون ترك ذلك للمحافظة على عبادات هي أكبر منها ، لا مجرد خوف الرياء . وأما قول النبي إذا أعجبك الكلام فاسكت ، يجوز أن يكون قد أراد به مباحات الكلام ، كالفصاحة في الحكايات وغيرها ، فإن ذلك يورث العجب ، وكذلك العجب بالسكوت المباح محذور . فهو عدول عن مباح إلى مباح حذراً من العجب . فأما الكلام الحق المندوب إليه فلم ينص عليه على أن الآفة مما تنظم في الكلام فهو واقع في القسم الثاني . وإنما كلامنا في المبادات الخاصة بيدن المبد مما لا يتعلق بالناس ولا تنظم فيه الآفات . ثم كلام الحسن في تركهم البكاء وإمالة الأذى لحوف الشهرة ، ربما كان حكاية أحوال الضمفاء الذين لا يعرفون الأفضل ، ولا يدركون هذه الدقائق ، وإنما ذكره تحويفاً للناس من آفة الشهرة ، وزجراً عن طلبها .

القسم الثاني : ما يتعلق بالخلق ، وتنظم فيه الآفات والأخطار . وأعظمها المخالفة ، ثم القضاء ، ثم التذكير والتدريس والفتوى ، ثم إتفاق المال .

أما المخالفة والإمارة فهي من أفضل المبادات إذا كان ذلك مع العدل والإخلاص . وقد قال النبي صلى الله عليه وسلم <sup>(١)</sup> « لَيَوْمٍ مِنْ إِمَامٍ عَادِلٍ خَيْرٌ مِنْ عِبَادَةِ الرَّجُلِ وَخَدْعُهُ سِتِّينَ عَامًا » فأعظم بمباداة يوازي يوم منها عبادة ستين سنة . وقال صلى الله عليه وسلم <sup>(٢)</sup> « أَوْلَى مَنْ يَدْخُلُ الْجَنَّةَ ثَلَاثَةَ الْإِمَامِ الْمُقْسَطِ » أحدهم . وقال أبو هريرة ، قال رسول الله صلى الله عليه وسلم <sup>(٣)</sup> « ثَلَاثَةٌ لَا تُرَدُّ دَعْوَتُهُمُ الْإِمَامُ الْعَادِلُ » أحدهم . وقال صلى الله عليه وسلم <sup>(٤)</sup> « أَقْرَبُ النَّاسِ مِنِّي مَجْلِسًا يَوْمَ الْقِيَامَةِ إِمَامٌ عَادِلٌ » رواه أبو سعيد الخدري

( ١ ) حديث يوم من إمام عادل خير من عبادة الرجل وحده ستين عاماً : الطبراني والبيهقي من حديث ابن عباس وقد تقدم

( ٢ ) حديث أول من يدخل الجنة ثلاثة الأمام المقسط : مسلم من حديث عياض بن حماد أهل الجنة ثلاث ذو سلطان مقسط ~ الحديث : ولم أره في ذكر الأول

( ٣ ) حديث أبي هريرة ثلاثة لا ترد دعوتهم الإمام العادل : تقدم

( ٤ ) حديث أبي سعيد الخدري أقرب الناس مني مجلساً يوم القيامة إمام عادل : الأصبهاني في الترغيب والترهيب . من رواية عطية السلمي وهو ضعيف عنه وقوله أيضاً إسحاق بن إبراهيم الهياجى ضعيف أيضاً



فالإمارة والخلافة من أعظم العبادات . ولم يزل المتقون يتركونها ، ويحتزون منها ، ويهربون من تقلدها ، وذلك لما فيه من عظم الخطر ، إذ تتحرك بها الصفات الباطنة ، وينب على النفس حب الجاه ولذة الاستيلاء ونفاذ الأمر ، وهو أعظم ملاذ الدنيا . فإذا صارت الولاية محبوبة ، كان الوالى ساعيا في حفظ نفسه ، ويوشك أن يقيم هواه ، فيمتنع من كل ما قدح في جاهه وولايته وإن كان حقا . ويقدم على ما يزيد في مكاته وإن كان باطلا . وعند ذلك يهلك ، ويكون يوم من سلطان جائر شرا من فسق ستين سنة ، بفهم الحديث الذي ذكرناه . ولهذا الخطر العظيم كان عمر رضى الله عنه يقول ما يأخذها بما فيها . وكيف لا وقد قال النبي صلى الله عليه وسلم <sup>(١)</sup> « مامن والى عشرة إلا جاء يوم القيامة مخلوطة يده إلى عنقه أطفله عدله أو أوميقه جوزه » رواه معقل بن يسار . وولاه عمر ولاية ، فقال يأمر المؤمنين أمر على ، قال اجلس واكنم على وروى الحسن ، أن رجلا ولاه النبي صلى الله عليه وسلم <sup>(٢)</sup> ، فقال للنبي خرى ، قال « اجلس » وكذلك حديث عبد الرحمن بن سمرة إذ قال له النبي صلى الله عليه وسلم <sup>(٣)</sup> « يا عبد الرحمن لا تسأل الإمارة فإنك إن أوتيتها من غير مسألة أعنت عليها وإن أوتيتها عن مسألة وكلت إليها » وقال أبو بكر رضى الله عنه لافع بن عمر . لا تأمر على اثنين ، ثم ولى هو الخلافة فقام بها . فقال له ارفع

( ١ ) حديث مامن والى عشرة الاجاء يوم القيامة يده مخلوطة الى عنقه لا يهلكه إلا عدله : أحمد بن حنبل ، حديث عباد بن الصامت ورواه أحمد والبخاري من رواية رجل باسم عن سعد بن عباد وفيها يزيد بن أبي زياد متكلم فيه ورواه أحمد والبخاري وأبو يعلى والطبراني في الأوسط من حديث أبي هريرة ورواه البخاري والطبراني من حديث يزيد بن أبي طير الطبراني في الأوسط من حديث ابن عباس وثوبان وله من حديث أبي الدرداء مامن والى ثلاثة إلا نقي الله - مخلوطة يده - الحديث : وقد عزي الصنف هذا الحديث : لرواية معقل بن يسار والمعروف من حديث معقل بن يسار مامن عبد يستعذ الله رعية لم يعطها بصيغة إلا ليربح راحة الجنة : متفق عليه

( ٢ ) حديث الحسن . إن رجلا ولاه النبي صلى الله عليه وسلم فقال للنبي صلى الله عليه وسلم خرى قال اجلس الطبراني موصولا من حديث عصمة هو ابن مالك وفيه النقل بن المختار وأحاديثه منكورة يحدث بالأباطيل قاله أبو حاتم ورواه أيضا من حديث ابن عمر يلفظ الزم بيتك وفيه التراب بن أبي الغراب ضمه ابن معين وابن عدى وقال أبو حاتم صدوق

( ٣ ) حديث عبد الرحمن بن سمرة لا تسأل الإمارة - الحديث : متفق عليه

لَمْ يَقُلْ لِي لَأَتَأْمُرَ عَلَى اثْنَيْنِ، وَأَنْتَ قَدْ وَلَيْتَ أَمْرَ أُمَّةٍ مُحَمَّدٌ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ؟ فَقَالَ بَلَى  
وَأَنَا أَقُولُ لَكَ ذَلِكَ، فَمَنْ لَمْ يَمْدَدْ فِيهَا فَعَلَيْهِ بَلَاءُ اللَّهِ. يَعْنِي لَعْنَةُ اللَّهِ. وَلِلَّهِ الْقَابِلُ الْبَصِيرَةُ  
بِرَى مَا وَرَدَ مِنْ فَضْلِ الْإِمَارَةِ مَعَ مَا وَرَدَ مِنَ التَّهْيِ عَنْهَا مُتَنَاقِضًا، وَلَيْسَ كَذَلِكَ. بَلِ الْحَقُّ  
يُخْبِرُ أَنَّ الْخَوَاصَّ الْأَقْرَبَاءَ فِي الدِّينِ، لَا يَنْبَغِي أَنْ يَتَّبَعُوا مِنْ تَقْلِيدِ الْوَلَايَاتِ. وَأَنَّ الضَّعْفَاءَ  
لَا يَنْبَغِي أَنْ يَدُورُوا بِهَا فَيَهْلِكُوا. وَأَعْنَى بِالْقَوَى الَّذِي لَا تَعْمَلُهُ الدُّنْيَا، وَلَا يَسْتَفْزُهُ الطَّمَعُ  
وَلَا تَأْخُذُهُ فِي اللَّهِ لُومَةُ لَائِمٍ، وَمَنْ الَّذِينَ سَقَطَ الْخَلْقُ عَنْ أَعْيُنِهِمْ، وَزَهَدُوا فِي الدُّنْيَا، وَتَبَرَّمُوا  
بِهَا، وَبَخَالُوا الْخَلْقَ، وَقَبَرُوا أَنْفُسَهُمْ وَمَلَكُوهَا، وَقَمَعُوا الشَّيْطَانَ فَأَبَسَ مِنْهُمْ. فَهَؤُلَاءِ  
لَا يَحْرُكُهُمُ إِلَّا الْحَقُّ، وَلَا يَسْكُنُهُمْ إِلَّا الْحَقُّ، وَلَوْ زَهَقَتْ فِيهِمْ أَرْوَاحُهُمْ. فَهَمْ أَهْلُ نَيْلِ الْفَضْلِ  
فِي الْإِمَارَةِ وَالْخَلِيفَةِ. وَمَنْ عَلِمَ أَنَّهُ لَيْسَ بِهَذِهِ الصِّفَةِ فَحَرَّمَ عَلَيْهِ الْخَوْضَ فِي الْوَلَايَاتِ  
وَمَنْ جَرَّبَ نَفْسَهُ فَرَأَاهَا صَابِرَةً عَلَى الْحَقِّ، كَافَةً عَنِ الشَّهَوَاتِ فِي غَيْرِ الْوَلَايَاتِ، وَلَكِنْ  
اعْتَابَ عَلَيْهَا أَنْ تَتَغَيَّرَ إِذَا ذَاقَتْ لَذَّةَ الْوَلَايَةِ، وَأَنْ تَسْتَحِلَّ الْجَاهَ، وَتَسْتَلْذِقَ نَاقِذَ الْأَمْرِ، فَتُكْرَهُ  
الْعَزْلُ، فَيُدَاهِنُ خِيفَةً مِنَ الْعَزْلِ، فَهَذَا قَدْ اخْتَلَفَ الْعُلَمَاءُ فِي أَنَّهُ هَلْ يُلْزَمُ الْمَرْبُ مِنْ تَقْلِيدِ  
الْوَلَايَةِ. فَقَالَ قَائِلُونَ لَا يَجِبُ، لِأَنَّ هَذَا خَوْفٌ أَمْرٌ فِي الْمُسْتَقْبَلِ، وَهُوَ فِي الْحَالِ لَمْ يَمُحِدْ نَفْسَهُ  
إِلَّا قُوَّةً فِي مَلَازِمَةِ الْحَقِّ وَتَرْكِ لَذَاتِ النَّفْسِ. وَالصَّحِيحُ أَنَّ عَلَيْهِ الْإِحْتِرَازَ، لِأَنَّ النَّفْسَ  
تُخَادَعُ، مَدْعِيَةُ الْحَقِّ، وَاعِدَةُ الْخَلْبِ. فَلَوْ وَعَدَتْ بِالْخَلْبِ جِزْمًا لَكُنَّ يَخَافُ عَلَيْهَا أَنْ تَتَغَيَّرَ  
عِنْدَ الْوَلَايَةِ. فَكَيْفَ إِذَا أَظْهَرَتْ التَّرَدُّدَ؟ وَالْإِمْتِنَاعُ عَنْ قَبُولِ الْوَلَايَةِ أَهْوَنُ مِنَ الْعَزْلِ بَعْدَ  
الشَّرُوعِ. فَالْعَزْلُ مُؤَلِّمٌ. وَهُوَ كَمَا قِيلَ: الْعَزْلُ طَلَاقُ الرِّجَالِ. فَإِذَا شَرَعَ لَا تَسْمَحُ نَفْسُهُ بِالْعَزْلِ  
وَيُقِيلُ نَفْسَهُ إِلَى الْمُدَاهَنَةِ وَإِهْمَالِ الْحَقِّ، وَتَهْوِي بِهِ فِي قَمَرِ جَهَنَّمَ. وَلَا يَسْتَطِيعُ الزَّوْجُ مِنْهُ  
إِلَّا الْمَوْتَ، إِلَّا أَنْ يَمُزِلَ قَهْرًا. وَكَانَ فِيهِ عَذَابٌ عَاجِلٌ عَلَى كُلِّ حُبِّ الْوَلَايَةِ. وَمِمَّا مَالَتِ  
النَّفْسُ إِلَى طَلَبِ الْوَلَايَةِ، وَحَمَلَتْ عَلَى السُّؤَالِ وَالطَّلَبِ، فَهُوَ إِمَارَةُ الشَّرِّ. وَلِذَلِكَ قَالَ صَلَّى اللَّهُ  
عَلَيْهِ وَسَلَّمَ <sup>(١)</sup> «إِنَّا لَا نُؤَلِّمُ أَمْرًا نَأْمُرُ نَا مَنْ سَأَلَنَا، فَإِذَا فَهِمْتَ اخْتِلَافَ حُكْمِ الْقَوَى وَالضَّعِيفِ،  
عَلِمْتَ أَنَّ نَهْيَ أَبِي بَكْرٍ رَافِعًا عَنِ الْوَلَايَةِ، ثُمَّ تَقْلِيدَهُ لَهَا لَيْسَ بِمُتَنَاقِضٍ

(١) حَدِيثُ إِبْنِ أَبِي نَازٍ عَنْ أَبِي سَالَمَةَ يَتَّفِقُ عَلَيْهِ مِنْ حَدِيثِ أَبِي مُوسَى

وأما القضاء : فهو وإن كان دون الخلافة والإمارة ، فهو في معناها . فإن كل ذى ولاية أمير . أى له أمر نافذ . والإمارة محبوبة بالطبع . والثواب في القضاء عظيم مع اتباع الحق . والمقاب فيه أيضا عظيم مع العدول عن الحق . وقد قال النبي صلى الله عليه وسلم <sup>(١)</sup> : « الْقَضَاءُ ثَلَاثَةٌ قَامِعَانِ فِي النَّارِ وَقَاضٍ فِي الْجَنَّةِ » وقال عليه السلام <sup>(٢)</sup> : « مَنْ اسْتَقْفَى فَقَدْ ذُبِحَ بِقَبْرِ سَكِينٍ » فحكمه حكم الإمارة ، ينبئ أن يتركه الضملاء ، وكل من للدنيا ولذاتها وزن في عينه . ولتقلده الأخوياء ، الذين لا تأخذهم في الله لومة لائم . وبها كان السلاطين ظالمة ، ولم يقدر القاضي على القضاء إلا بمداهمتهم ، وإهمال بعض الحقوق لأجلهم ، ولأجل المتلعنين بهم ، إذ يعلم أنه لو حكم عليهم بالحق لعزلوه ، أو لم يعطوه . فليس له أن يتقلد القضاء . وإن تقلده فليعلم أن يطالبهم بالحقوق ، ولا يكون خوف العزل عذرا مرخصا له في الإهمال أصلا بل إذا عزل سقطت المهدة عنه ، فينبئ أن يفرح بالزول إن كان يقضى الله . فإن لم تسمح نفسه بذلك ، فهو إذا قضى لاتباع الهوى والشیطان ، فكيف يرتقب عليه ثوابا ، وهو مع الظلمة في الدرك الأسفل من النار ؟ . وأما الوعظ ، والتدريس ، ورواية الحديث ، وجمع الأسانيد المالية ، وكل ما يتسع بسببه الجاه ، ويعظم به القدر ، فآفته أيضا عظيمة مثل آفة الولايات . وقد كان الخائفون من السلف يتدافعون الفتوى ما وجدوا إليه سبيلا ، وكانوا يقولون حدثنا باب من أبواب الدنيا . ومن قال حدثنا فقد قال أوسعوا لي ودفن كذا وكذا فاقطر من الحديث ، وقال بمعنى من الحديث أني أشتي أن أحدث ولو اشتيت أن لا أحدث لحديث والواعظ يجد في وعظه وتأثر قلوب الناس به ، وتلاحق بكائهم ، وزعقاتهم ، وإقبالهم عليه ، لذة لا توازيها لذة . فإذا غلب ذلك على قلبه ، مال طبعه إلى كل كلام مزخرف يروج عند العوام ، وإن كان باطلا . ويفر عن كل كلام يستثقله العوام : وإن كان حقا . ويصير مصروف الهمة بالكلية إلى ما يحرك قلوب العوام ، ويعظم منزلته في قلوبهم ، فلا يسمع حديثا وحكمة إلا ويكون فرح به من حيث إنه يصلح لأن يذكره على رأس المنبر . وكان ينبئ أن يكون فرح به من حيث إنه عرف طريق السعادة ، وطريق سلوك سبيل الدين ، ليحمل به أولا

(١) حديث القضاء ثلاثة - الحديث : أصحاب السنن من حديث بريدة ويخدم في العلم وإستاده جميع

(٢) حديث من استقضى فقد دبح بقبر سكين : أصحاب السنن من حديث أبي هريرة يلقظ من جعل قاضيا

وفي رواية عن علي بن أبي حمزة : يلقظ من جعل قاضيا

ثم يقول : إذا أتم الله على هذه النعمة ، ونفعني بهذه الحكمة ، فأقصها ليشاركني في نعمها إخواني المسلمون . فهذا أيضا مما يعظم فيه الخلف والفتنة ، فتحكمه حكم الولايات . فمن لا باعث له إلا طلب الجاه والمنزلة ، والأكل بالدين ، والتفاخر والتكثار . فينبغي أن يتركه ويخالف الهوى فيه . إلى أن ترأض نفسه ، وتقوى في الدين همته ، ويأمن على نفسه الفتنة . فعند ذلك يعود إليه .

فإن قلت : مهاجم بذلك على أهل العلم تمطلت العلوم واندرست ، وعم الجمل كافة الخلق فنقول : قد نبه رسول الله صلى الله عليه وسلم<sup>(١)</sup> عن طلب الإمارة ، وتوعد عليها ، حتى قال<sup>(٢)</sup> : « إِنَّا نَحْمِلُكُمْ تَحْمِيلَ الْحَصَى عَلَى الْإِمَارَةِ وَإِنَّهَا حَصْرَةٌ وَتَدَامَةُ يَوْمَ الْقِيَامَةِ إِلَّا مَنْ أَخَذَهَا بِحَبِّهَا » وقال<sup>(٣)</sup> : « نِعْمَتُ الرُّضْعَةِ وَبِئْسَتِ الْفَاطِمَةُ » ومعلوم أن السلطنة والإمارة لو تمطلت لبطل الدين والدنيا جميعا ، وثار القتال بين الخلق ، وزال الأمن ، وخربت البلاد وتمطلت المائتس . فلم نهى عنها مع ذلك ؟ وضرب عمر رضى الله عنه أبى بن كعب حين رأى قوما يتبعونه ، وهو في ذلك يقول أبى سيد المسلمين ، وكان يقرأ عليه القرآن ، فنع من أن يتبعوه وقال : ذلك فتنة على المتبوع ، ومذلة على التابع . وعمر كان بنفسه يخطب ويعظ ولا يمنع منه واستأذن رجل عمر أن يعظ الناس إذا فرغ من صلاة الصبح ، فنهى . فقال أتمننى من نصيح الناس ؟ فقال أحتشأ أنت تنفخ حتى تبلغ الثريا ، أذكرى فيه غايل الرغبة في جاه الوعظ وقبول الخلق . والقضاء والخلافة مما يحتاج الناس إليه في دينهم ، كالوعظ والتدريس والفتوى . وفي كل واحد منهما فتنة ولذة ، فلا فرق بينهما

فأما قول القائل نهيك عن ذلك يؤدي إلى اندراس العلم ، فهو غلط . إذ نهى رسول الله صلى الله عليه وسلم<sup>(٤)</sup> عن القضاء لم يؤدي إلى تعطيل القضاء . بل الرياسة وجها يضطر الخلق

( ١ ) حديث النهى عن طلب الإمارة : وهو حديث عبد الرحمن بن حمزة لائل الإمارة وقد تقدم قبله بثلاثة أحاديث

( ٢ ) حديث أنكم تحمسون على الإمارة وإنها حصرة وندامة يوم القيامة الامن أخذها بعنفها : البخارى من حديث

أبي هريرة دون قوله الامن أخذها بعنفها وزاد في آخره فتعنت للرصة وبئست الفاطمة ودون

قوله حصرة وهي في صحيح ابن حبان

( ٣ ) حديث نعمت الرضعة وبئست الفاطمة : البخارى من حديث أبي هريرة وهو فيه الحديث الذى قبله

ورواه ابن حبان بلفظ فيبئست الرضعة وبئست الفاطمة

( ٤ ) حديث النهى عن القضاء : مسلم من حديث أبي ذر يؤمرن على اثنين ولاثنين مال يتيم

إلى طلبها . وكذلك حب الرياسة لا يترك العلوم تدرس . بل لو حبس الخلق وقيدوا بالسلاسل والأغلال من طلب العلوم التي فيها القبول والرياسة ، لأقتوا من الحبس وقطعوا السلاسل وطلبوها . وقد وعد الله أن يؤيد هذا الدين بأقوام لا خلاق لهم . فلا تشغل قلبك بأمر الناس ، فإن الله لا يضيعهم . وانظر لنفسك . ثم إني أقول مع هذا إذا كان في البلد جماعة يقومون بالوعظ مثلاً ، فليس في النهي عنه إلا امتناع بعضهم . وإلا فيعلم أن كلهم لا يمتنعون ، ولا يتركون لذة الرياسة . فإن لم يكن في البلد إلا واحد ، وكان وعظه نافعا للناس من حيث حسن كلامه . وحسن سمته في الظاهر ، ونحيله إلى العوام أنه إن غاب يد الله به وعظه وأنه تارك للدنيا ومعرض عنها ، فلا تمنعه منه ، وقول له اشتغل وجاهد نفسك . فإن قال لست أقدر على نفسي ، فنقول اشتغل وجاهد ، لأننا نعلم أنه لو ترك ذلك لهلك الناس كلهم إذ لا قائم به غيره . ولو واظب وعرضه الجاه ، فهو الهالك وحده . وسلامة دين الجميع أحب عندنا من سلامة دينه وحده ، فنجعله فداء للقوم ، وقول لمل هذا هو النسب قال فيه رسول الله صلى الله عليه وسلم <sup>(١)</sup> « إِنَّ اللَّهَ يُؤَيِّدُ هَذَا الدِّينَ بِأَقْوَامٍ لَا خَلَاقَ لَهُمْ » . ثم الواعظ هو الذي يرغب في الآخرة ، ويزهّد في الدنيا بكلامه ، ويظهر سيزته . فأما ما أحدثه الوعاظ في هذه الأعصار ، من الكلمات الزخرفة ، والأنفاظ المسجعة المقرونة بالأشعار ، مما ليس فيه تعظيم لأمر الدين ، وتخويف للمسلمين ، بل فيه الترجية والتجربة على المعاصي بطيرات النكث ، فيجب إخلاء البلاد منهم ، فإنهم نواب الدجال وخلفاء الشيطان وإنما كلامنا في واعظ حسن الوعظ ، جميل الظاهر ، يبتلع في نفسه حب القبول ولا يقصد غيره . وفيها أوردناه في كتاب العلم من الوعيد الوارد في حق علماء السوء ، ما يبين لزوم الحذر من فتن العلم وغوائله . ولهذا قال المسيح عليه السلام : يا علماء السوء ، تصومون وتصلون ، وتتصدقون ، ولا تعلمون ما تأمرون ، وتدرسون ما لا تعلمون ، فإسوموا بما تحكمون تنوبون بالقول والأمانى ، وتعملون بالهوى ، وما ينهى عنكم أن تقوا جلودكم ، وقلوبكم دنسة . بحق أقول لكم ، لا تكونوا كالمخلخل يخرج منه الدقيق الطيب ويبقى فيه النخاله

(١) حديث أن الله يؤيد هذا الدين بأقوام لا خلاق لهم : السائق وقد تقدم قريبا

كذلك أتم تخرجون الحكم من أفواهكم ، ويبقى النل في صدوركم . يا عبيد الدنيا ، كيف يدرك الآخرة من لا تنفضي من الدنيا شهوته ، ولا تنقطع منها رغبته . بحق أقول لكم إن فلوبكم تبسكي من أعمالكم . جعلتم الدنيا تحت أنستكم ، والعمل تحت أقدامكم بحق أقول لكم ، أفسدتم آخركم بصلاح دنياكم . فصلاح الدنيا أحب إليكم من صلاح الآخرة . فأى ناس أحسن منكم ؟ لو تعلمون ويلكم حتى متى تصفون الطريق للمدجلين ، وتقيمون في حلة للتجبرين ، كأنكم تدعون أهل الدنيا ليتركوها لكم ، مهلا مهلا ويلكم ماذا ينشئ عن البيت المظلم أن يوضع السراج فوق ظهره ، وجوفه وحش مظلم ؟ كذلك لا ينشئ عنكم أن يكون نور العلم بأفواهكم ، وأجوافكم منه وحشة معطلة . يا عبيد الدنيا ، لا كسيدا تقياء ، ولا كأحرار كرام . توشك الدنيا أن تقلعكم عن أصولكم فتلقيكم على وجوهكم ، ثم تكبكم على مناخركم ، ثم تأخذ خطاياكم بنواصيكم ، ثم يدفعكم العلم من خلفكم ، ثم يسلمكم إلى الملك الديان حفاة عراة فرادى . فيوقفكم على سواترهم ، ثم يجزيكم بسوء أعمالكم وقد روى الحارث المحاسبي هذا الحديث في بعض كتبه ، ثم قال . هؤلاء علماء السوء شياطين الإنس ، وفتنة على الناس ، رغبوا في عرض الدنيا ورفعها ، وآثروها على الآخرة وأذأوا الدين للدنيا . فهم في العاجل عار وشين ، وفي الآخرة هم الخاسرون

فإن قلت : فهذه الآفات ظاهرة ، ولكن ورد في العلم والوعظ رغائب كثيرة ، حتى قال رسول الله صلى الله عليه وسلم <sup>(١)</sup> « لَأَنْ يَهْدِيَ اللَّهُ بِكَ رَجُلًا خَيْرٌ لَكَ مِنَ الدُّنْيَا وَمَا فِيهَا » وقال صلى الله عليه وسلم <sup>(٢)</sup> « أَيْمَادَاعٍ دَعَا إِلَى هُدًى وَاتَّبَعَ عَلَيْهِ كَانَ لَهُ أَجْرُهُ وَأَجْرُ مَنْ اتَّبَعَهُ » إلى غير ذلك من فضائل العلم ، فينبغي أن يقال للعالم اشتغل بالعلم وارتكع آفة الخلق كما يقال لمن خالجه الرياء في الصلاة لا تترك العمل ، ولكن أعمم العمل وجاهد نفسك فاعلم أن فضل العلم كبير ، وخطره عظيم . كفضل الخلافة والإمامة . ولا نقول لأحد

( ١ ) حديث لا يهدي الله بك رجلا واحدا خير لك من الدنيا وحظيلا حفظ علي من حديث سهل بن سعد بسقط خير لك من حمر النعم وقد تضمن في العلم

( ٢ ) حديث أيماداع دعا إلى هدى واتبع عليه كان له أجره وأجر من اتبعه من اتبعه من حديث أنس زيادة في أوله ولمسلم من حديث أبي هريرة ومحمد بن الفضل بن عيسى كذا في معنى الأجر مثل أجور من تبعه الحديث :

من عباد الله ترك العلم ، إذ ليس في نفس العلم آفة . وإنما الآفة في إظهاره بالتصدي للوعظ والتدريس ورواية الحديث . ولا نقول له أيضا تركه مادام يجد في نفسه باعثا دينيا معنويا يباعث الرياء ، أما إذا لم يحركه إلا الرياء ، فترك الإظهار أنفع له وأسلم . وكذلك نوافل الصلوات إذا تجرد فيها باعث الرياء وجب تركها . أما إذا خطر له وسوس الرياء في أثناء الصلاة وهو لها كاره ، فلا يترك الصلاة ، لأن آفة الرياء في العبادات ضعيفة ، وإنما تعظم في الولايات ، وفي التصدي للمناصب الكبيرة في العلم ، وبالجملة فالمراتب ثلاث :

الأولى : الولايات ، والآفات فيها عظيمة . وقد تركها جماعة من السلف خوفا من الآفة .  
الثانية : الصوم ، والصلاة ، والحج ، والتزوي . وقد تعرض لها أنبياء السلف وضعاؤهم ولم يؤثر عنهم ترك لحوف الآفة ، وذلك لضعف الآفات الداخلة فيها ، والقدرة على قمعها مع إتمام العمل لله بأدنى قوة .

الثالثة : وهي متوسطة بين الرتبين ، وهو التصدي لمنصب الوعظ والفتوى ، والرواية والتدريس . والآفات فيها أقل مما في الولايات ، وأكثر مما في الصلاة . فالصلاة يبنى أن لا يتركها الضعيف والقوى ، ولكن يدفع خاطر الرياء . والولايات يبنى أن يتركها الضعفاء وأسا دون الأقوياء . ومناصب العلم ينهبها . ومن جرب آفات منصب العلم علم أنه بالولاية أشبه ، وأن الحذر منه في حق الضعيف أسلم ، والله أعلم

وهنا رتبة رابعة ، وهي جمع المال ، وأخذته للفرقة على المستحقين . فإن في الاتفاق وإظهار السخاء استجلابا للشقاء ، وفي إدخال السرور على قلوب الناس لذة للنفس . والآفات فيها أيضا كثيرة . ولذلك سئل الحسن عن رجل طلب القوت ثم أمسك ، وآخر طلب فوق قوته ثم تصدق به ، فقال القاعد أفضل . لما يعرفون من قلة السلامة في الدنيا ، وأن من الزهد تركها قربا إلى الله تعالى . وقال أبو الدرداء ما يسرني أني أقت على درج مسجد دمشق أصيب بكل يوم خمسين دينارا أن تصدق بها . أما إنى لأجرم البيع والشراء ولكني أريد أن أكون من الذين لا تلبيهم تجارة ولا بيع عن ذكر الله . وقد اختلف العلماء ، فقال قوم إذا طلب الدنيا من الحلال ، وسلم منها ، وتصدق بها ، فهو أفضل من أن يشتغل بالعبادات والتواضع . وقال قوم : الجلوس في دوام ذكر الله أفضل ، والأخذ والإعطاء يشتغل عن الله .

وقد قال المسيح عليه السلام : يا طالب الدنيا ليبر بها ، تركك لها أبر . وقال : أكل ما فيه أن يشغله إصلاحه عن ذكر الله ، وذكر الله أكبر وأفضل . وهذا فيمن سلم من الآفات فأما من يتعرض لآفة الرياء ، فتركها لها أبر ، والاشتغال بالذكر لا خلاف في أنه أفضل وبالجملة ما يتعلق بالخلق وللنفس فيه لذة فهو مثار الآفات . والأحب أن يعمل ويدفع الآفات فإن عجز فلينظر ، وليجهد ، وليستفت قلبه ، وليزن ما فيه من الخير بما فيه من الشر ، وليفعل ما يدل عليه نور العلم دون ما يميل إليه الطبع . وبالجملة ما يجده أخف على قلبه فهو في الأكثر أضر عليه ، لأن النفس لا تشير إلا بالشر ، ولما تستلذ الخير وتميل إليه ، وإن كان لا يبدد ذلك أيضا في بعض الأحوال . وهذه أمور لا يمكن الحكم على تفاصيلها بنى وإثبات . فهو موكل إلى اجتهاد القلب لينظر فيه لذته ، ويدع ما يريه إلى ما لا يريه ثم قد يقع مما ذكرناه غرور للجاهل ، فيمسك المال ولا يتفقه خيفة من الآفة ، وهو عين البخل . ولا خلاف في أن تفرقة المال في المباحات فضلا عن الصدقات أفضل من إمساكه وإنما الخلاف فيمن يحتاج إلى الكسب أن الأفضل ترك الكسب والإنفاق ، أو التجرد للذكر وذلك لما في الكسب من الآفات فأما المال الحاصل من الحلال ، فتفرقه أفضل من إمساكه بكل حال فإن قلت فبأي علامة تعرف العالم والواعظ أنه صادق مخلص في وعظه غير مريد رياء الناس ؟ . فاعلم أن لذلك علامات

إحداها : أنه لو ظهر من هو أحسن منه وعظا ، أو أغزر منه علما ، والناس له أشد قبولا فرح به ولم يحسده . ثم : لا يأس بالنسيطة ، وهو أن يتنى لنفسه مثل علمه والأخرى : أن الأكاثر إذا حضروا مجلسه ، لم يتغير كلامه . بل يتي بما كان عليه . فينظر إلى الخلق بعين واحدة . والأخرى أن لا يحب اتباع الناس له في الطريق والمشى خلفه في الأسواق ولذلك علامات كثيرة يطول إحصاؤها . وقد روى عن سعيد بن أبي مروان قال كنت جالسا إلى جنب الحسن ، إذ دخل علينا الحاج من بعض أبواب المسجد ومعه الحسن وهو على بردون أصفر . فدخل المسجد على بردونه ، فبخل يلتفت في المسجد ، فلم ير خلقه أحظ من حلقه الحسن ، فتوجه نحوه حتى بلغ قريبا منها ، ثم ثني ورده فزل ومشى نحوه الحسن . فلما رآه الحسن متوجها إليه ، تجأ إلى عن ناحية مجلسه . قال سعيد : وتجايفت له أيضا



عن ناحية مجلسي ، حتى صار بيني وبين الحسن فرجة ومجلس للحجاج . فجاء الحجاج حتى جلس بيني وبينه ، والحسن يتكلم بكلام له يتكلم به في كل يوم فاقطع الحسن كلامه قال سعيد : فقلت في نفسي لا بلون الحسن اليوم ، ولا نظرنهل يحمل الحسن جالس الحجاج إليه أن يزيد في كلامه بقرب إليه ، أو يحمل الحسن هيئة الحجاج أن ينقص من كلامه . فتكلم الحسن كلاما واحدا ، نحو ما كان يتكلم به في كل يوم ، حتى انتهى إلى آخر كلامه . فلما فرغ الحسن من كلامه وهو غير مكترب به ، رفع الحجاج يده ففرب به على منكب الحسن ثم قال . صدق الشيخ وبر . فليكن بهذه المجالس وأشبهاتها ، تأخذوها حلقا وعادة ، فإنه يلين عن رسول الله صلى الله عليه وسلم ، <sup>(١)</sup> أن يجالس الذكر رياض الجنة . ولولا ما علمناه من أمر الناس ما غلبتمونا على هذه المجالس ، لمرفتنا بفضلها . قال ثم اقتر الحجاج ، فتكلم حتى عجب احسن ومن حضر من بلاغته . فلما فرغ طفق ققام . فجاء رجل من أهل الشام إلى مجلس الحسن حين قام الحجاج ، فقال عباد الله المسلمين ، ألا تعجبون أني رجل شيخ كبير ، وأني أغزو فأكلف فرسا وبطلا ، وأكلف فسطاطا ، وأن لي ثمانية درهم من العطاء ، وأن لي سبع بنات من العيال ! فشكا من حاله حتى رق الحسن له وأصحابه ، والحسن مكب . فلما فرغ الرجل من كلامه رفع الحسن رأسه ، فقال ما لهم قائلهم الله اتخذوا عباد الله خولا ، وما لله دولا ، وقتلوا الناس على الدينار والدرهم . فإذا غزا عدو الله غزا في الفساطيط الهبابية ، وعلى البغال السبابة . وإذا أغزى أخاه أغزاه طاويا راجلا . فاقتر الحسن حتى ذكرهم بأفيع العيب وأشدّه . فقام رجل من أهل الشام كان جالسا إلى الحسن ، فسي به إلى الحجاج وحكى له كلامه . فلم يلبث الحسن أن أتته رسل الحجاج ، فقالوا أجب الأمير . فقام الحسن ، وأشفقنا عليه من شدة كلامه الذي تكلم به . فلم يلبث الحسن أن رجع إلى مجلسه وهو يتبسم ، وقلنا رأيته فاغرا فاه يضحك ، إنما كان يتبسم . فأقبل حتى قعد في مجلسه ، فظم الأمانة ، وقال إنما تجالسون بالأمانة ، كأنكم تظنون أن الحماية ليست إلا في الدينار والدرهم . إن الحماية أشد الحماية أن يجالسا الرجل ، فنطعن إلى جانبه ، ثم يتطلق فيسعى بنا إلى شرارة من نار

(١) حديث أن يجالس الذكر رياض الجنة : تقدم في الأذكار والمعوذات

إني أنيت هذا الرجل ، فقال أقصر عليك من لسانك وقولك : إذا غزا عدو الله كذا وكذا وإذا أغزى أخاه أغزاه كذا ، لا أبالك ، تحرض علينا الناس ؟ أما إنا على ذلك لانهم نصيحتك فأقصر عليك من لسانك . قال فدفعه الله عنى . وركب الحسن حمارا يريد المنزل ، فيمنما هو يسير إذ التفت فرأى قوما يتبعونه ، فوقف فقال : هل لكم من حاجة ؟ أو تسألون عن شيء ؟ أو إلا فارجموا ، فما يبقى هذا من قلب العبد . فبهذه العلامات وأمثالها تبين سريرة الباطن . ومهما رأيت العلماء يتنايرون ويتحاسدون ، ولا يتوانسون ولا يتعاونون ، فاعلم أنهم قد اشتروا الحياة الدنيا بالآخرة فهم الخاسرون . اللهم ارحمنا بلطفك يا أرحم الراحمين

## بيان

ما يصح من نشاط العبد للعبادة بسبب رؤية الخلق وما لا يصح

اعلم أن الرجل قد يبيت مع القوم في موضع ، فيقومون للتهجد ، أو يقوم بعضهم فيصلون الليل كله أو بعضه ، وهو ممن يقوم في بيته ساعة قريبة ، فإذا رآهم انبت نشاطه للموافقة حتى يزيد على ما كان يبتاده . أو يصلى ، مع أنه كان لا يبتاد الصلاة بالليل أصلا . وكذلك قد يقع في موضع يصوم فيه أهل للموضع ، فينبعث له نشاط في الصوم ، ولو لا ما انبت هذا النشاط . فهذا ربما يظن أنه رياء ، وأن الواجب ترك الموافقة ، وليس كذلك على الإطلاق بل له تفصيل ، لأن كل مؤمن راغب في عبادة الله تعالى ، وفي قيام الليل وصيام النهار . ولكن قد تمويه الموائق ، ويمنع الاشتغال ، ويثلبه التمكن من الشهوات . أو تستهويه النفقة فربما تكون مشاهدة الغير بسبب زوال النفقة ، أو تندفع الموائق والأشغال في بعض المواضع فينبعث له النشاط ، فقد يكون الرجل في منزله ، فقطعه الأسباب عن التهجد ، مثل تمكنه من النوم على فراش وثير ، أو تمكنه من التمتع بزوجه ، أو المحادثة مع أهله وأقربيه ، أو الاشتغال بأولاده ، أو مطالعة حساب له مع معامليه . فإذا وقع في منزل غريب ، اندفعت منه هذه الشواغل التي تفر دغيته عن الخير ، وحصلت له أسباب باعثة على الخير ، كشاهدته أيام وقد أقبلوا على الله ، وأعرضوا عن الدنيا ، فإنه ينظر إليهم فينافسهم ، ويشق عليه أن يسبقوه بطاعة الله ، فتجرك داعيته للدين لا للرياء . أو ربما يقارقه النوم لاستنكاره الموضع ،

أو سبب آخر ، فيفتنم زوال النوم ، وفي منزله رعبا يفلبه النوم . وربما ينضاف إليه أنه في منزله على الدوام ، والنفس لا تسمح بالتهجد دائما ، وتسمح بالتهجد وقتا قليلا ، فيكون ذلك سبب هذا النشاط ، مع اندفاع سائر الموانع . وقد يعسر عليه الصوم في منزله ومعه أطايب الأطعمة ، ويشق عليه الصبر عنها . فإذا أعوزته تلك الأطعمة لم يشق عليه ، فتنبعث داعية الدين للصوم ، فإن الشهوات الحاضرة عوائق ودوافع تنلب باعث الدين . فإذا سلم منها قوى الباعث . فهذا وأمثاله من الأسباب يتصور وقوعه ، ويكون السبب فيه مشاهدة الناس وكونه معهم . والشيطان مع ذلك ربما يصد عن العمل ويقول : لا تفعل فإنك تكون مرأيا ، إذ كنت لا تفعل في بيتك ، ولا ترد على صلاتك المعتادة

وقد تكون رغبته في الزيادة لأجل رؤيتهم ، وخوفا من ذمهم وتسببهم إياه إلى الكسل لاسيا إذا كانوا يظنون به أنه يقوم الليل ، فإن نفسه لا تسمح بأن يسقط من أعينهم ، فيريد أن يحفظ منزله . وعند ذلك قد يقول الشيطان : صل فإنك تخلص ؛ ولست تصل لأجلهم بل لله ، وإنما كنت لا تصل كل ليلة لكثرة الموانع ، وإنما عشت لزوال الموانع لا لأطاعهم وهذا أمر مشتبه إلا على ذوى البصائر . فإذا عرف أن المحرك هو الرياء ، فلا ينبغي أن يزيد على ما كان يعتاده ولا ركة واحدة ، لأنه يمسى الله بطلب محمد الناس بطاعة الله . وإن كان ابتاعه لدفع الموانع ، وتحرك النقطة والمنافسة بسبب عبادتهم ، فليوافق . وعلامة ذلك أن يعرض على نفسه أنه لو رأى هؤلاء يصلون من حيث لا يرونه ، بل من وراء حجاب ، وهو في ذلك الموضع بعينه هل كانت نفسه تسخو بالصلاة ولم لا يرونه ، فإن سخطت نفسه فليصل ، فإن باعته الحق وإن كان ذلك يشغل على نفسه لو غاب عن أعينهم فليترك ، فإن باعته الرياء .

وكذلك قد يحضر الإنسان يوم الجمعة في الجامع من نشاط لصلاة ما لا يحضره كل يوم ويمكن أن يكون ذلك لحب حدم ، ويمكن أن يكون نشاطه بسبب نشاطهم ، وزوال غفلته بسبب إقبالهم على الله تعالى . وقد يتحرك بذلك باعث الدين ، ويقارنه تزوغ النفس إلى حب الحمد . فهما علم أن الغالب على قلبه إرادة الدين ، فلا ينبغي أن يترك العمل بما يحبه من حب الحمد . بل ينبغي أن يرد ذلك على نفسه بالكراهية ، ويشغل بالمبادأة . وكذلك قد يبكي جماعة ، فينظر إليهم ، فيحضره البكاء خوفا من الله تعالى ، لامن الرياء ، ولو سمع

ذلك الكلام وحده لما بكى . ولكن بكاء الناس يؤثر في ترقيق القلب . وقد لا يحضره  
البكاء فينبأ كي تارة رياء وتارة مع الصدق ، إذ يخشى على نفسه قساوة القلب حين يكون  
ولا يسمع عنه ، فيبأ كي تكلفا . وذلك محمود ، وعلامة الصدق فيه أن يرض على نفسه  
أنه لو سمع بكاءهم من حيث لا يرونه ، هل كان يخاف على نفسه القساوة فينبأ كي أم لا ؟  
فإن لم يجد ذلك عند تقدير الاختفاء عن أعينهم ، فإنما خوفه من أن يقال إنه قاسى القلب  
فينبأ كي أن يترك التبا كي . قال لقمان عليه السلام لأبنته : لا ترى الناس أنك تخشى الله ليكرموك  
وقلبك فاجر . وكذلك الصبيحة ، والتنفس ، والأئين عند القراءة أو الذكر ، وأبعض عبارى  
الأحوال ، تارة تكون من الصدق ، والحزن والخوف ، والندم ، والتأسف ، وتارة تكون  
لمشاهدته حزن غيره ، وقساوة قلبه ، فيتكلف التنفس والأئين ويتحازن . وذلك محمود .  
وقد تقترب به الرغبة فيه لدلالته على أنه كثير الحزن ، ليعرف بذلك . فإن تجردت هذه  
الداعية فهى الرياء . وإن اقترنت بداعية الحزن ، فإن أباهما ولم يقبلها وكرها سلم بكاءه  
وتباكيه . وإن قبل ذلك وركن إليه قلبه حبطا أجره ، وصانع سميته ، وتعرض لسخط الله تعالى به .  
وقد يكون أصل الأئين عن الحزن ، ولكن يمدد وزيد في رفع الصوت . فتلك الزيادة  
رياء وهو محذور . لأنها في حكم الابتداء لجرد الرياء . فقد يهيج من الخوف ما لا يملك المبد  
معه نفسه ، ولكن يسبقه خاطر الرياء فيقبله ، فيدعو إلى زيادة تحزين للصوت ، أو رفع له  
أو حفظ الدعة على الوجه حتى تبصر بعد أن استرسلت غشية الله ، ولكن يحفظ أثرها  
على الوجه لأجل الرياء . وكذلك قد يسمع الذكر فتضفف قواه من الخوف فيسقط ، ثم  
يسعى أن يقال له إنه سقط من غير زوال عقل وحالة شديدة فيزعم ويتواجد تكلفا ، ليرى  
أنه سقط لكونه متشبها عليه ، وقد كان ابتداء السقطة عن صدق . وقد يزول عقله ،  
فيسقط ، ولكن يبق سرىما ، فتجزع نفسه أن يقال حاله غير ثابتة ، وإنما هى كبرق  
خاطف ، فيستديم الزفة والرقت ليرى دوام حاله . وكذلك قد يثق بعد الضعف  
ولكن يزول ضعفه سرىما ، فيجزع أن يقال لم تكن غشيتة صبيحة ، ولو كان لدوام ضعفه .  
فيستديم إظهار الضعف والأئين ، فيتكى . على غيره ، يرى أنه يضمف عن القيام . ويتمايل  
فى المشى ، ويقررب الخطا ليطهر أنه ضعيف من سرعة المشى . فبهذه كلها مكابدة الشيطان .

وترغبات النفس . فإذا خطرت فملاجئها أن يتذكر أن الناس لو عرفوا ثقافته في الباطن ، واطلعوا على ضميره لمقتوه ، وأن الله مطلع على ضميره ، وهو له أشد مقتا . كما روى عن ذي النون رحمه الله أنه قام وزعق ، فقام معه شيخ آخر رأى فيه أثر التكلف ، فقال بلسيخ الذي يراك حين تقوم ، فجلس الشيخ . وكل ذلك من أعمال المنافقين . وقد جاء في الخبر « تَمَوَّدُوا » بالله من خُشُوعِ النَّفَاقِ ، وإِنَّمَا خُشُوعُ النَّفَاقِ أَنْ تَخْشَعَ الْجَوَارِحَ وَالْقَلْبَ غَيْرَ خَاشِعٍ وَمِنْ ذَلِكَ الِاسْتِفْهَارُ وَالِاسْتِمَادَةُ بِاللَّهِ مِنْ غَضَبِهِ وَغَضْبِهِ ، فَإِنْ ذَلِكَ قَدْ يَكُونُ خَاطِرَ خَوْفٍ ، وَتَذَكُّرَ ذَنْبٍ وَتَنْدَمٍ عَلَيْهِ : وَقَدْ يَكُونُ لِلْمَرَأَةِ . فهذه خواطر ترد على القلب متضادة مترادفة متقاربة ، وهي مع تقاربها متشابهة . فراقب قلبك في كل ما يخطر لك وانظر ماهو ، ومن اين هو . فإن كان لله فأمضه ، واحذر مع ذلك أن يكون قد خدغ عليك شيء من الرياء الذي هو كديب الخلل ، وكن على وجل من عبادتك أي مقبولة أم لا ؛ لخوفك على الإخلاص فيها . واحذر أن يتجدد لك خاطر الركون إلى حدهم بعد الشروع بالإخلاص فإن ذلك مما يكثر جدا . فإذا خطر لك ففكر في اطلاع الله عليك ، ومقتته لك ، وتذكر ما قاله أحد الثلاثة الذين حاجوا أيوب عليه السلام ، إذ قال يا أيوب : أما علمت أن العبيد فضل عنه علانيته التي كان يخادع بها عن نفسه ، ويمجى بسريره ، ويقول بعضهم : أعوذ بك أن يرى الناس أنني أخشاك وأنت لي ماقت . وكان من دعاء علي بن الحسين رضي الله عنهما اللهم إني أعوذ بك أن تحسن في لامة العيون علانيتي ، وتفتح لك فيها أخلاؤا سريري ، تحافظا على رياء الناس من نفسي ، ومضيا لما أنت مطلع عليه مني ؛ أبدي الناس أحسن أمرى ، وأفضى إليك بأسوأ عملى ، تقربا إلى الناس بحسناتي ، وفرارا منهم إليك بسئأتي فيخيلن مقتك ، ويحب على غضبك . أعذني من ذلك يارب العالمين

وقد قال أحد الثلاثة تهر لأيوب عليه السلام : يا أيوب ، ألم تعلم أن الذين حفظوا علانيتهم وأصنعوا سرائرهم عند طلب الحاجات إلى الرحمن ، تسود وجوههم ؟

( ١ ) حديث تَمَوَّدُوا بالله من خُشُوعِ النَّفَاقِ : البَيْهَقِيُّ فِي الشَّامِ مِنْ حَدِيثِ أَبِي بَكْرٍ الصِّدِّيقِ وَفِيهِ الْخَارِثُ بْنُ عُبَيْدٍ

الْأَدَبِيُّ ضَمَّنَهُ أَحْمَدُ وَابْنُ مَعِينٍ

فهذه جمل آفات الرياء، فليراقب العبد قلبه ليقف عليها، ففي الخبر <sup>(١)</sup> إن للرياء سبعين باباً، وقد عرفت أن بعضه أنعمض من بعض، حتى أن بعضه مثل ديب النمل، وبعضه أخفى من ديب النمل. وكيف يدرك ما هو أخفى من ديب النمل إلا بشدة التفقد والمراقبة. وليته أدرك بعد بذل المجهود. فكيف يطمع في إدراكه من غير تفقد للقلب، وامتحان للنفس، يوقتيش عن خدعها، تسأل الله تعالى العافية عنه وكرمه وإحسانه

## بيان

ما يلزم للعبد أن يلزم نفسه قبل العمل ويعده وفيه

اعلم أن أولى ما يلزم المرء قلبه في سائر أوقاته، القناعة بعلم الله في جميع طاعاته، ولا يقنع بعلم الله إلا من لا يخاف إلا الله، ولا يرجو إلا الله. فأما من خاف غيره وارتجأه، اشتبهه بالخلاعة على محاسن أحواله. فإن كان في هذه الرتبة فللزم قلبه كراهة ذلك من جهة العقل والإيمان، لما فيه من خطر التعرض للمقت، وليراقب نفسه عند الطاعات المظيمة الشاقة التي لا يقدر عليها غيره، فإن النفس عند ذلك تسكاد تنلى حرصاً على الإقضاء، وتقول مثل هذا العمل العظيم، أو الخوف العظيم، أو البكاء العظيم، لو عرفه الخلق منك لسجدوا لك. فإني في الخلق من قدر على مثله. فكيف ترضى بإخفائه. فيجهل الناس محلك، وينكرون قدرك، ويحرمون الاقتداء بك! ففي مثل هذا الأمر ينبغي أن يثبت قدمه، ويتذكر في مقابلة عظم عمله عظم ملك الآخرة ونعيم الجنة، ودوامه أبد الآباد، وعظم غضب الله ومقته على من طلب بطاعته ثواباً من عباده. ولعلم أن إظهاره لغيره محبب إليه، وسقوط عند الله،

(١) حديث الرياء سبعون باباً هكذا ذكر للصف هذا - الحديث: هنا وكأنه تصحف عليه أو على من نقله

من كلامه أنه الرياء ثلاثون وألفها الرياء بالوحدة وللرسوم كتابته بالواو والحديث رواه ابن ماجه من حديث أبي هريرة بلفظ الرياسيون جواباً يسرها أن ينكح الرجل أمه وفي إسناده أبو معشر وأسمه جميع مختلف فيهم وروى ابن ماجه أيضاً من حديث ابن مسعود عن النبي صلى الله عليه وسلم قال الرياء ثلاثة وسبعون باباً وإسناده صحيح هكذا ذكر ابن ماجه الحديثين في أبواب التجارات وقد روى البيهقي حديث ابن مسعود بلفظ الرياء بضع وستون باباً والشرك حل ذلك وهذه الزيادة قد يستدل بها على أنه الرياء ثلاثون لا ثمانية عشر مع الشرك والله أعلم

واجباط للعمل العظيم . فيقول وكيف أتبع مثل هذا العمل بمحمد لخلق ، وم عاجزون لا يقدرولن على رزق ولا أجل ؟ فيلزم ذلك قلبه -

ولا ينبغي أن يأس عنه ، فيقول إنما يقدر على الإخلاص الأقوياء ، فأما المخلطون فليس ذلك من شأنهم . فيترك المجاهدة في الإخلاص . لأن المخلط إلى ذلك أحوج من المتقي ، لأن المتقي إن فسدت نوافله . بقيت فرائضه كاملة تامة . والمخلط لا يتخوف فرائضه عن نقصان ، والحاجة إلى الجبران بالنوافل . فإن لم تسلم صار مأخوذاً بالفرائض ، هلك به . فالمخلط إلى الإخلاص أحوج وقد روى تميم الناري عن النبي صلى الله عليه وسلم (١) أنه قال « يُحْكَبُ أَنْ تَبْدُ يَوْمَ الْقِيَامَةِ فَإِنْ نَقَصَ فَرَضُهُ قِيلَ أَنْظِرُوا هَلْ لَهُ مِنْ تَطَوُّعٍ فَإِنْ كَانَ لَهُ تَطَوُّعٌ أُكْمِلَ بِهِ فَرَضُهُ وَإِنْ لَمْ يَكُنْ لَهُ تَطَوُّعٌ أُخِذَ بِطَرَفَيْهِ فَأُلْتِيَ فِي النَّارِ » فيأتي المخلط يوم القيامة وفرضه ناقص ، وعليه ذنوب كثيرة ، فاجتهاده في جبر الفرائض وتكثير السيئات ، ولا يمكن ذلك إلا بخلوص النوافل . وأما المتقي ، فجهده في زيادة الدرجات . فإن حبط تطوعه بقي من حسنة ما يترجع على السيئات ، فيدخل الجنة . - فإذا ينبغي أن يلزم قلبه خوف اطلاع غير الله عليه ، لتصح نوافله . ثم يلزم قلبه ذلك بعد الفراغ ، حتى لا يظهره ولا يتحدث به . وإذا فعل جميع ذلك . فينبى أن يكون وجلا من عمله ، خائفا أنه ربما داخله من الرياء الخفى ما لم يقف عليه ، فيكون شاكا في قبوله ورده ، يجوز أن يكون الله قد أحصى عليه من نيته الخفية ما ممتعه بها ، ورد عمله بسببها . ويكون هذا الشك والخوف في دوام عمله وبعده لافي ابتداء المقد . بل ينبغي أن يكون متيقنا في الابتداء أنه مخلص ، ما يريد بعمله إلا الله ، حتى يصح عمله . فإذا شرع ومضت لحظة يمكن فيها الغفلة والنسيان ، كان الخوف من الغفلة عن شائبة خفية أجهلت عمله ، من رياء أو عجب أولى به . ولكن يكون رجاؤه أغلب من خوفه لأنه استيقن أنه دخل بالإخلاص ، وشك في أنه هل أفسده رياء ، فيكون رجاؤه القبول أغلب وبذلك تعظم لذته في المناجاة والطاعات ، فالإخلاص يقين والرياء شك . وخوفه لذلك الشك جدير . بأن يكفر خاطر الرياء إن كان قد سبق وهو غافل عنه . والذي يقرب إلى الله باليسر في جوائح الناس وإفادة العلم ، فينبى أن يلزم تضرع التوابع على دخول السرود

(١) حديث تميم الناري في كمال فريضة الصلاة بالطوط : أبو داود وابن ماجه وهدى في الصلاة





إن كان يريد أن يكون تلمه مطاعة . فإن المباد أمروا أن لا يبدوا إلا الله ، ولا يزدوا بطاعتهم غيره . وكذلك من يخدم أبويه ، لا ينبغي أن يخدمهما لطلب اللذة عندهما ، إلا من حيث أن رضا الله عنه في رضا الوالدين . ولا يجوز له أن يرأى بطاعته لينال بها منزلة عند الوالدين فإن ذلك معصية في الحال ، وميكشف الله عن ذنابه ، وتسقط منزلته من قلوب الوالدين أيضا . وأما الزاهد المعتزل عن الناس ، فينبغي له أن يلزم قلبه ذكر الله والقناعة بعله ، ولا يخطر بقلبه معرفة الناس زهده واستمظامهم محله . فإن ذلك يفرس الزيادة في صدره حتى تيسر عليه العبادات في خلوته به . وإنما سكونه لمعرفة الناس باعتزاله واستمظامهم محله ، وهو لا يدري أنه انخفض للملل عليه . قال إبراهيم بن آدم رحمه الله : تعلمت للمعرفة من راهد يقال له سمان ، دخلت عليه في صومته ، فقلت يا سمعان منذ كم أنت في صومتك ؟ قال منذ سبعين سنة . قلت فما طعامك ؟ قال يا حنفي وما دعاك إلى هذا ؟ قلبي أحببت أن أعلم . قال في كل ليلة حصص . قلت فما الذي يهيج من قلبك حتى تكفيك هذه الحصص ؟ قال ترى الدير الذي بمحاذائك ؟ قلت نعم . قال إنهم يأتوني في كل سنة يوما واحدا ، فيزينون صومتي ، ويطوفون حواها ويظلموني . فكلما تناقلت نفسي عن العبادة ذكرت ما عز تلك الساعة . فأنا أحتمل جهنمة لمن ساعة . فاحتمل يا حنفي جهد ساعة لمن الأبد . فوفر في قلبك للمعرفة . فقال حسبك أو أزيدك ؟ قلت بلى . قال انزل عن الصومعة . فنزلت . فأدلى لي ركوة فيها عشرون حصصا فقال لي : ادخل الدير فقد رأوا ما أدليت إليك . فلما دخلت الدير اجتمع على النصارى فقالوا يا حنفي ، ما الذي أدلى إليك الشيخ ؟ قلت من قوته . قالوا فما تصنع به ونحن أحق به ؟ ثم قالوا سامم . قلت عشرون دينارا . فأعطوني عشرين دينارا . فرجعت إلى الشيخ ، فقال يا حنفي ما الذي صنعت ؟ قلت بعته منهم . قال بهم ؟ قلت بعشرين دينارا . قال أخطأت ، لو عاوتهم بعشرين ألف دينار لأعطوك . هذا عز من لا تبده . فانظر كيف يكون عز من تبشده يا حنفي أقبل على ربك ، ودع الذهب والفضة . والمقصود أن استعثار النفس عز العظمة في القلوب يكون باعثا في الخلوة ، وقد لا يشعر البدي . فينبغي أن يلزم نفسه الخلوة منه . وعلامة سلامته أن يكون الخلق عنده والبهائم بمثابة واحدة . فلو تميزوا عن اعتقادهم له لم يمزج ، ولم يفتق به ذمرا ، إلا كرامة ضئيلة . إن وحدها في قلبه ويرى في الحال بقله وإيمانه ،

فإنه لو كانت في عبادة واطلع الناس كمهم عليه ، لم يزد ذلك خشوعا ، ولم يداخله سرور بسبب اطلاعهم عليه . فإن دخل سرور يسير فهو دليل ضعفه ، ولكن إذا قدر على رده بكرامة العقل والإيمان ، وبأدب إلى ذلك ، ولم يقبل ذلك السرور بالركون إليه ، فبرحى له أن لا ينجيب سعيه ، إلا أن يزيد عند مشاهدتهم في الخشوع والانتباض كي لا ينسطوا إليه ، فذلك لأبأس به ، ولكن فيه غرور . إذ النفس قد تكون شهوتها الخفية إظهار الخشوع وتمثل بطلب الانتباض ، فيطالبها في دعواها قصد الانتباض بموتق من الله غليظ ، وهو أنه لو علم أن اتقيانهم عنه إنما حصل بأن يمدو كثيرا ، أو يضحك كثيرا ، أو يأكل كثيرا فتسمح نفسه بذلك . فإذا لم تسمح وسمحت بالمباداة ، فيشبه أن يكون مرادها المنزلة عندهم ولا ينجو من ذلك إلا من تقرر في قلبه أنه ليس في الوجود أحد سوى الله ، فيعمل عمل من لو كان على وجه الأرض وحده لكان يعمل ، فلا يلتفت قلبه إلى الخلق إلا خطرات ضئيلة لا يشق عليه إراتها . فإذا كان كذلك لم يتغير بمشاهدة الخلق . ومن علامة الصدق فيه أنه لو كان له صاحبان ، أحدهما غنى والآخر فقر ، فلا يجد عند إقبال الغنى زيادة هزلة في نفسه لا كرامة ، إلا إذا كان في الغنى زيادة علم أو زيادة ورع ، فيكون مكرما له بذلك الوصف لا بالغنى . فمن كان استرواحه إلى مشاهدة الأغنياء أكثر ، فهو مرء أو طماع . وإلا فالنظر إلى الفقراء يزيد في الرغبة إلى الآخرة ، ويحبب إلى القلب المسكنة . والنظر إلى الأغنياء بخلافه . فكيف استروح بالنظر إلى الغنى أكثر مما يستروح إلى الفقر !

وقد حكى أنه لم ير الأغنياء في مجلس أذل منهم فيه في مجلس سفيان الثوري كان يجلسهم وراء المصف ويقدم الفقراء حتى كانوا يمتنون أنهم فقراء في مجلسه . نعم لك زيادة إكرام الغنى إذا كان أقرب إليك أو كان بينك وبينه حق وصداقة سابقة ، ولكن يكون بحيث لو وجدت تلك العلاقة في فقير ، لكنت لا تقدم الغنى عليه في إكرام وتوقير ألبتة ، فإن الفقير أكرم على الأعمى الغنى فيشارك له لا يكون إلا طمعا في غناه ، ورياء له . ثم إذا سويت بينهما في المجالسة ، فيخشى عليك أن تظهر الحكمة والخشوع للغنى أكثر مما تظهره للفقير ، وإنما ذلك رياء خفى ، أو طمع خفى . كما قال ابن السالك الجارية له : مالي إذا أتيت بغداد فتحت لي الحكمة ؟ فقلت الطمع يشحن لسائلك . وقد صدقت . فإن اللسان ينطلق عند الغنى بما لا ينطلق به عند الفقير وكذلك محضر من الخشوع عنده ما لا يحضر عند الفقير

ومكاييد النفس وخفاياها في هذا الفن لا تنحصر ولا ينحيك منها إلا أن تخرج ماسوى الله من قلبك ، وتتجرد بالشفقة على نفسك بقية عمرك ، ولا ترضى لها النار بسبب شهوات منفضة في أيام متقاربة ، وتكون في الدنيا كملك من ملوك الدنيا قد أمسكت الشهوات ، وساعدته اللذات ، ولكن في بدنه سقم ، وهو يخاف الهلاك على نفسه في كل ساعة واتسع في الشهوات . وعلم أنه لو احتسى وجاهد شهوته ، عاش ودام ملكه . فلما عرف ذلك جالس الأطباء ، وحارف الصيادلة ، وعود نفسه شرب الأدوية المرة ، وصبر على بشاعتها وهجر ينبيغ اللذات ، وصبر على مفارقتها . فبدنه كل يوم يزداد تحولاً لقلته أكله ، ولكن سقمه يزداد كل يوم نقصاناً لشدة أحباته . فهما نازعه نفسه إلى شهوة تفكر في توالي الأوجاع والآلام عليه ، وأداء ذلك إلى الموت المفرق بينه وبين مملكته ، للموجب لثماته الأعداء به . ومهما اشتد عليه شرب دواء تفكر فيها يستفيد منه من الشفاء ، الذي هو سبب التمتع بملكه ونعيمه ، في عيش هنيء ، وبدن صحيح ، وقلب رخي ، وأمر نافذ ، فيخفف عليه مهاجرة اللذات ، ومصايرة للكروحات . فكذلك المؤمن المريد لملك الآخرة احتسب من كل مهلك له في آخرته ، وهى لذات الدنيا وزهرتها ، فاجتزى منها بالقليل ، واختار التحول والذبول ، والوحشة ، والحزن ، والخوف ، وترك المؤانسة بالخلق ، خوفاً من أن يحل عليه غضب من الله فيهلك ، ورجاء أن ينجو من عذابه . فحفف ذلك كله عليه عند شدة يقينه ، وإعانة بماقية أمره ؛ وبما أعد له من النعيم المقيم في رضوان الله أبد الآباد . ثم علم أن الله كريم رحيم ، لم يزل لعباده المرئدين لمرضاته عوناً ، وبهم رعوفاً ، وعليهم عطوفاً . ولو شاء لأغنام عن التعب ، ولكن أراد أن يلوهم ، ويعرف صدق إرادتهم ، حكمة منه وعدلاً . ثم إذا تحمل التعب في بدايته ؛ أقبل الله عليه بالمونة واليسير وحط عنه الأعباء ، وسهل عليه الصبر ، وجلب إليه اللطافة ، ورزقه فيها من لذة للمناجاة ما يليه عن سائر اللذات . ويقويه على إماتة الشهوات ، ويتولى سياسته وتقوته ، وأمدب بمجوته . فإن الكريم لا يضيع سعى الراجي ، ولا يخيب أمل المحب ، وهو الذى يقول . من تقرب إلى شبرا تقربت إليه ذارعا ؛ ويقول تعالى . لقد طالع شوق الأبرار إلى لقائي ، وإنى إلى لقائهم أشد شوقاً . فليظهر العبد في البداية جده وصدقه وإخلاصه ، فلا يمزج من الله تعالى على القرب ما هو اللائق ، بعبودته ، وكرمه ، ورأفته ، ورحمته . ثم كتاب ثم الجاه والرياء والحمد لله وحده



## فهرست الجزء العاشر

الصفحة	المصنف	الصفحة	المصنف
١٧٧٢	عز النفس في القناعة	١٧٥٣	وَذَمُّ حُبِّ الْمَالِ
	السبب بالصالحين	١٧٥٥	بيان ذم المال وكراهة حبه
١٧٧١	سرف النظر عن هو فومه الى من هو دونه في المال	١٧٥٦	الاحاديث الواردة في ذم المال
	بيان فضيلة السخاء	١٧٥٨	الآثار الواردة في ذم المال
١٧٧٥	السخاء	١٧٥٩	بيان مدح المال والجمع بينه وبين الدم
١٧٧٦	السخاء سجرة في الجنة	١٧٦٠	منزلة المال في الدنيا
١٧٧٧	سخاء المرء يحق دمه	١٧٦٢	بيان تفصيل آفات المال وقوائده
١٧٧٦	الآثار الواردة في فضل السخاء		فوائد المال الدينية
	منهني الكرم كرم الحسن بن علي		الاسمات به على العبادة
١٧٨٠	رضي الله عنهما		المصدقة
١٧٨١	حكايات الاسخياء	١٧٦٣	المرددة
	سخاء عائشة رضي الله عنها		وقاية العرض
	سخاء عبيد الله بن عباس		الاستخدام
	سخاء معاوية		الخيرات العامة
١٧٨٢	سخاء الامامون		آفات المال
	سخاء الحسن		تسهيل سبل الماصي
١٧٨٣	سخاء ابن عباس وتواضعة	١٧٦٤	التنعم وما يترتب عليه
	سخاء عبد الحميد بن سعد		الانفسال بالمال عن ذكر الله تعالى
	سخاء ابي طاهر بن كثير		بيان ذم الحرص والطمع ومدح
	سخاء ابي مرثد		القناعة واليساس مما في ايدي
	سخاء معن بن زائدة	١٧٦٥	الناس
	سخاء الحسن والحسين وعبد الله		طمع الانسان
١٧٨٤	ابن جعفر	١٧٦٦	مدح القناعة
	سخاء عبد الله بن عامر		النهي عن شدة الحرص
١٧٨٥	سخاء الليث بن سعد	١٧٦٧	النهي عن الطمع
١٧٨٩	بيان ذم البخل		الآثار الواردة في الطمع والقناعة
١٧٩٠	الاحاديث في ذم البخل	١٧٦٩	مثال لطمع الادمي على لسان الطيور
١٧٩١	تموده صلى الله عليه وسلم من البخل	١٧٧٠	طمع المالك يذهب علمه
١٧٩٢	البخل يذهب كرامة المرء بين قومه		بيان علاج الحرص والطمع والدواء
١٧٩٣	سخاء البخيل عند موته لا ينفع		الذي يكتسب به صفة القناعة
		١٧٧١	الانفساد في الميضية باب للقناعة
			علم التفكير في زرق القند

١٨٢٧	<b>كتاب ذم الجاه والرياء</b>
١٨٣٠	يبين ذم الشهرة وانتشار الصيت
١٨٣١	يبين فضيلة الخمول
١٨٣٤	يبين ذم حب الجاه
١٨٣٥	يبين معنى الجاه وحقيقته
	يبين سبب كون الجاه محبوبا بالطبع
	حتى لا يخلو عنه قلب الا بسنديد
١٨٣٦	المجاهدة
	ترجيح الجاه على المال
	يبين الكمال الحقيقي والكمال الوهمي
١٨٤٢	الذي لا حقيقة له
	المعلومات المتغيرة
	المعلومات الأزلية
١٨٤٥	يبين ما يحمى من حب الجاه وما يدمر
	يبين السبب في حب المدح والتثناء
	وإرتياح النفس به وميل الطبع
١٨٤٧	اليه ويشفيها للدم ونفرتها منه
١٨٤٩	يبين علاج حب الجاه
	يبين وجه العلاج لحب المدح وكراهة
١٨٥٢	الدم
١٨٥٤	يبين علاج كراهة الدم
١٨٥٥	الدم بقصد التمتع
	الدم بشر حق
	يبين اختلاف احوال الناس في المدح
١٨٥٦	والدم
١٨٥٨	درجات الناس بالنسبة للمدح
١٨٥٩	<b>الشطر الثاني من الكتاب</b>
	في طلب الجاه والمثزلة بالعبادات
	يبين ذم الرياء - آيات ذم الرياء
١٨٦٠	أحاديث ذم الرياء
١٨٦٥	الآثار الواردة في ذم الرياء
١٨٦٦	يبين حقيقة الرياء وما يراعى به
١٨٦٧	الرياء بالبدن - الرياء بالهيشة والزي
١٨٦٨	الرياء بالقول
	الرياء بالعمل - الرياء بالأصحاب
١٨٦٩	والرائين

١٧٦٤	الآثار الواردة في ذم البخل
١٧٦٦	حكايات البخل
١٧٦٧	يبين الأثر املى وفضله
	الأثر املى درجات السخاء
١٧٦٨	بعض أمثلة الأثر
	أثر على كرم الله وجهه ومباهاة الله
١٧٦٩	به ملائكته
١٨٠٠	يبين حد السخاء والبخل وحقيقتهما
١٨٠١	حد البخل
	حد الجود
	حد البخل والجود للفرزالي
١٨٠٤	السخاء في الدين
	يبين علاج البخل
	حب المال كوسيلة لقضاء الشهوات
١٨٠٥	حب المال لذاته
١٨٠٦	علاج البخل بالرياء
	يبين مجموع الوظائف التي على العبد
١٨٠٨	في ماله
	معرفة قيمته
	اكتسابه من الحلال
	اكتساب قدر الحاجة
١٨٠٩	اتفاقه في الحلال
	لية الاستعانة على العبادة به
١٨١٠	يبين ذم الفنى ومدح الفقر
	كلام المحاسبى في افناء علماء السوء
١٨١٤	موازنة بين السلف والخلف
١٨٢٤	قصة عملة بن حاطب
	انغماسه في جمع المال ليهيمه
	من الفرائض
١٨٢٥	يعلم الله فيه
	عدم قبول ثوبته
١٨٢٥	حب المال يقتل صاحبه

الصفحة	المصفاة
١٨٩٦	حكم الرياء
١٨٩٧	بيان درجات الرياء - قصة الرياء
١٨٩٨	الرياء بأصل الإيمان
١٨٩٩	الرياء بالعبادات المفروضة
١٩٠٠	الرياء بالنوافل
١٨٩٦	الرياء بأوصاف العبادات
١٨٩٧	الرياء بالكمالات في العبادة
	الرياء بالزيادات في العبادة
	الرياء بالطاعة للتمكن من المعصية
	الرياء بالطاعة لتبيل حفظ مباح من
١٨٩٨	حفظ الدين
	الرياء بالطاعة دفعا للملحة
	بيان الرياء الخفى الذى هو أخفى من
١٨٩٩	دينب العمل
	بيان ما يحيط العمل من الرياء الخفى
١٨٨٣	والجلى وما لا يحيط
	وارد الرياء بعد الفراغ من العمل
	بيان ذوام الرياء وطريق معالجة
١٨٨٨	القلب فيه
	استئصال الرياء
١٨٨٩	علاج طلب المحمدة عند الناس
١٨٩٠	علاج الطمع فيما أبدى الناس
	علاج خوف ملحة الخلق
	بيان الرخصى بعد الفراغ منه
١٩٠٢	بيان الرخصى فى ضمان اللئوب
١٩٠٣	وكراهه اطلاع الناس عليه وذمهم له
	الفرح بالسر وكراهية الفضيحة
١٩٠٤	الأمر بسر اللئوب
	كراهية الدم
	التأذى بالدم
١٩٠٥	كراهية الدم لمصيان اللام به
	ستر اللئوب خوفا من عاقبته
	ستر اللئوب حياة
	بيان ترك الطاعات خوفا من الرياء
١٩٠٧	ودخول الآفات
١٩١٣	القضاء
	الوعظ والتوى
١٩١٥	صفة الواعظ
١٩١٨	علامات الواعظ الصادق
	الحسن والحجاج
	بيان ما يصح من نشاط العبد للعبادة
١٩٢٠	بسبب رؤية الخلق وما لا يصح
١٩٢١	أمثلة من خشوع النفاق
	بيان ما ينبغي للمريد أن يلزم نفسه
١٩٢٤	قبل العمل وبعده وفيه





كتاب الشعب

# إحياء علوم الدين

للإمام أبي حامد الغزالي

الجزء الحادي عشر

دار الشعب

١٤ شارع نوفمبر، القاهرة ١١٤١٠



كتاب ذم الكبر والعجب

## كتاب ذم الكبير والعجب

وهو الكتاب التاسع من ربيع المهلكات

من كتاب إحياء علوم الدين

### بسم الرحمن الرحيم

الحمد لله الخالق ، الباري ، المصور ، العزيز ، الجبار ، المتكبر ، العلي الذي لا يضعه عن مجده واضح ، الجبار الذي كل جبار له ذليل خاضع ، وكل متكبر في جناب عزه مسكين متواضع . فهو القهار الذي لا يدفعه عن مراده دافع ، الغني الذي ليس له شريك ولا منازع ، القادر الذي بهر أبصار الخلائق جلاله وبهاؤه ، وقهر العرش المجيد استواؤه واستلاؤه واستيلاؤه ، وحصر ألسن الأنبياء وصفه وثناؤه ، وارتفع عن حد قدرتهم إحياءؤه واستقصاؤه . فاعترف بالعجز ههنا وصف كنه جلاله ملائكته وأنبياءؤه وكسر ظهور الأكاسرة عزه وعلاؤه ، وقصص أيدى القياصرة عظمته وكبرياؤه . فالعظمة إزاره والكبرياء رداؤه ، ومن نازعه فيها قصمه بداه الموت فأعجزه دواؤه . جل جلاله وتقدست أسمائه . والصلاة على محمد الذي أنزل عليه النور المنتشر ضياؤه ، حتى أشرقت بنوره أكناف العالم وأرجاؤه ، وعلى آله وأصحابه الذين هم أحياء الله وأولياؤه ، وخيرته وأصفياءؤه ، وسلم تسليما كثيرا

أما بعد فقد قال رسول الله صلى الله عليه وسلم <sup>(١)</sup> « قَالَ اللَّهُ تَعَالَى الْكِبْرِيَاءُ رَدَائِي وَالْعِظَةُ لِإِزَارِي قَدْ نَازَعَنِي فِيهَا قَسَمْتُ » وقال صلى الله عليه وسلم <sup>(٢)</sup> « ثَلَاثٌ مَهْلَكَاتٌ شُعْطُ مَطْلَعٍ وَهُوَ مِثْبَعٌ وَإِعْجَابُ الْمُرَةِ بِنَفْسِهِ » فالكبر والعجب داءان مهلكان . والمتكبر

( كتاب ذم الكبير والعجب )

(١) حديث قال الله تعالى الكبيرياء رداي والعظمة إزاراي فمن نازعني فيها قصمت : الحاكم في المستدرک دون

ذكر العظمة وقال صحيح على شرط مسلم وتقدم في العلم وسيأتي بعد حديثين بلفظ آخر

(٢) حديث ثلاث مهلكات - الحديث : البرار والطربان والبيق في الشعب من حديث أنس بسند

ضعيف وتقدم فيه أيضا .

والمعجب سقنآن مرىضان ؛ وهما عند الله ممقوتان بئىضان . وإذا كان القصد فى هذا الربع من كتاب إحياء علوم الدين شرح الملكات ، وجب إيضاح الكبر والعجب فإنهما من قبائح المردبات ونحن نستقصى يانها من الكتاب فى شطرين مشطرى فى الكبر ، وشطرى فى المعجب

## الشطرا الأول

من الكتاب فى الكبر

وفى بيان ذم الكبر ، وبيان ذم الاختيال ، وبيان فضيلة التواضع ، وبيان حقيقة التكبر وآفته ، وبيان من يتكبر عليه ودرجات التكبر ، وبيان مابه التكبر ، وبيان البواعث على التكبر ، وبيان أخلاق المتواضعين وما فى به يظهر الكبر ، وبيان علاج الكبر ، وبيان امتحان النفس فى خلق الكبر ، وبيان الممود من خلق التواضع والذموم منه

## بيان

ذم الكبر

قد ذم الله الكبر فى مواضع من كتابه ، وذم كل جبار متكبر ، فقال تعالى (سَأَسْرِفُهُ عَنْ آيَاتِي الَّذِينَ يَتَكَبَّرُونَ فِي الْأَرْضِ بِبَيْتِهِ الْحَقِّ<sup>(١)</sup>) وقال عز وجل (كَذَلِكَ يَطْبَعُ اللَّهُ عَلَى كُلِّ قَلْبٍ مُتَكَبِّرٍ جَبَّارٍ<sup>(٢)</sup>) وقال تعالى (وَأَسْتَغْفِرُوا وَخَابَ كُلُّ جَبَّارٍ عَنِيدٍ<sup>(٣)</sup>) وقال تعالى (إِنَّهُ لَا يُحِبُّ الْمُتَكَبِّرِينَ<sup>(٤)</sup>) وقال تعالى (لَقَدْ اسْتَكْبَرُوا فِي أَنْفُسِهِمْ وَعَتَوْا عُتُوًّا كَبِيرًا<sup>(٥)</sup>) وقال تعالى (إِنَّ الَّذِينَ يَسْتَكْبِرُونَ عَنْ عِبَادَتِي سَيَدْخُلُونَ جَهَنَّمَ دَاخِرِينَ<sup>(٦)</sup>) وذم الكبر فى القرآن كثير . وقد قال رسول الله صلى الله عليه وسلم<sup>(٧)</sup> : « لَا يَدْخُلُ الْجَنَّةَ مَنْ كَانَ فِي قَلْبِهِ مِثْقَالُ حَبَّةٍ مِنْ خَرْدَلٍ مِنْ كِبَرٍ وَلَا يَدْخُلُ النَّارَ مَنْ كَانَ فِي قَلْبِهِ مِثْقَالُ حَبَّةٍ مِنْ خَرْدَلٍ مِنْ إِيْمَانٍ » وقال أبو هريرة رضى الله عنه : قال رسول الله صلى الله عليه وسلم

(١) حديث لا يدخل الجنة من كان فى قلبه مثقال حبة من خردل من كبر ولا يدخل النار رجل فى قلبه مثقال

حبة من إيمان : مسلم من حديث ابن مسعود

(٢) الاعراف : ١٤٦ (٣) غافر : ٣٥ (٤) إبراهيم : ١٥ (٥) النحل : ٢٣٣ (٦) الفرقان : ٢١ (٧) البخارى : ٦٠





وقال صلى الله عليه وسلم <sup>(١)</sup> « إِنَّ أَحَبَّكُمْ إِلَيْنَا وَأَقْرَبُكُمْ مِنَّا فِي الْآخِرَةِ أَحْسَنُكُمْ أَخْلَاقًا وَإِنْ أَنْفَضَكُمْ إِلَيْنَا وَأَبْعَدَكُمْ مِنَّا الثَّرَاوُونَ وَالتَّشَدُّقُونَ وَالتَّقِيهُمُونَ » قالوا يارسول الله قد علمنا الثرارون والتشددون ، فما التقيهمون ؟ قال « الْمُتَكَبِّرُونَ » وقال صلى الله عليه وسلم <sup>(٢)</sup> « يُحْتَرُّ الْمُتَكَبِّرُونَ يَوْمَ الْقِيَامَةِ فِي مِثْلِ صُورِ الذَّرِّ تَطَوُّهُمْ النَّاسُ ذَرًّا فِي مِثْلِ صُورِ الرِّجَالِ يَعْلُوهُمْ كُلُّ مَتَىٍّ مِنَ الصَّغَارِ ثُمَّ يُسَاقُونَ إِلَى سِجْنٍ فِي جَهَنَّمَ يُقَالُ لَهُ بُؤْسٌ يَعْلُوهُمْ نَارُ الْأَنْبَارِ يُسْقَوْنَ مِنْ طِينِ الْخَبَالِ عَصَاةُ أَهْلِ النَّارِ » . وقال أبو هريرة . قال النبي صلى الله عليه وسلم <sup>(٣)</sup> « يُحْتَرُّ الْجَبَّارُونَ وَالْمُتَكَبِّرُونَ يَوْمَ الْقِيَامَةِ فِي صُورِ الذَّرِّ تَطَوُّهُمْ النَّاسُ هَوَانِهِمْ عَلَى اللَّهِ تَكَالَى » وعن محمد بن واسع قال . دخلت على بلال بن أبي ردة ، فقلت له يا بلال إن أباك حدثني عن أبيه عن النبي صلى الله عليه وسلم <sup>(٤)</sup> أنه قال « إِنْ فِي جَهَنَّمَ وَاِدِيَا يُقَالُ لَهُ هَبَبٌ حَتَّى عَلَى اللَّهِ أَنْ يُسَكَّنَهُ كُلَّ جَبَّارٍ فَلْيَاك يَابِلُ أَنْ تَكُونَ مِنْ يَسَكَنِهِ » وقال صلى الله عليه وسلم <sup>(٥)</sup> « إِنْ فِي النَّارِ قَصْرٌ يُجْعَلُ فِيهِ الْمُتَكَبِّرُونَ وَيُطَبَّقُ عَلَيْهِمْ » وقال صلى الله عليه وسلم <sup>(٦)</sup> « اللَّهُمَّ إِنِّي أَعُوذُ بِكَ مِنْ فِتْنَةِ الْكِبَرِيَاءِ »

- (١) حديث إن أحبكم إلينا وأقربكم منا في الآخرة أحسنكم أخلاقا - الحديث : أحمد من حديث أبي ثعلبة الحنفي بلفظي ومثي وفيه انقطاع ومكحول لم يسمع من أبي ثعلبة وقد هدم في روضة النفس أول الحديث
- (٢) حديث يحترُّ المتكبرون يوم القيامة ذرا في صور الرجال - الحديث : الترمذي من رواية عمرو بن شعيب عن أبيه عن جده وقال حسن غريب
- (٣) حديث أبي هريرة يحتر الجبارون والمتكبرون يوم القيامة في صور القبر - الحديث : الزائر هكذا مختصرا دون قوله الجبارون واسناده حسن
- (٤) حديث أبي موسى إن في جهنم وادي يقال له هبيب حتى على الله أن يسكنه كل جبار : أبو يعلى والعلماؤن والحاكم وقال صحيح الإسناد قلت فيه أزهر بن سنان ضعه ابن معين وابن جبان وأورد له في النضاء هذا الحديث
- (٥) حديث إن في النار قصرا يجعل فيه المتكبرون يطبق عليهم : البيهقي في الشعب من حديث أنس وقال تواتر مكان قصرا وقال فيقتل مكان يطبق وفيه أبان بن أبي عياش وهو ضعيف
- (٦) حديث اللهم إني أعوذ بك من فتنة الكبرياء : لم أره بهذا اللفظ وروى أبو داود وابن ماجه من حديث جابر ابن مطعم عن النبي صلى الله عليه وسلم في أثناء حديث أعوذ بالله من الشيطان من شفه ونفثه وهمزته قال شفه الشعر ونفثه الكبر وهمزته للزفة ولأصحاب السنن من حديث أبي سعيد الخدري نحوه تكلم فيه أبو داود وقال الترمذي هو أشهر حديث في هذا الباب .



وقال<sup>(١)</sup> «مَنْ فَارَقَ رَوْحَهُ جَسَدَهُ وَهُوَ يَرَى مِنْ ثَلَاثَ دَخَلَ الْجَنَّةَ الْكَبِيرَ وَاللَّهُ يُنْزِلُ عَلَيْهِ الْآثَارَ» قال أبو بكر الصديق رضى الله عنه «لا يحقرن أحد أحدا من المسلمين ، فإنه صميم المسلمين عند الله كبير» وقال وهب : لما خلق الله جنة عدن ، نظر إليها فقال : أنت حرام على كل متكبر . وكان الأخنف بن قيس يجلس مع مصعب بن الزبير على سريره فجاء يوما ومصعب ماذرجليه ، فلم يقبضها ، وقعد الأخنف فزجه بعض الزحمة ، فرأى أثر ذلك في وجهه ، فقال : عيايا بن آدم يتكبر وقد خرج من مجرى البول مرتين . وقال الحسن : المجب من ابن آدم ينسل الخراء بيده كل يوم مرة ومرتين ، ثم يمارض جبار السموات وقد قيل في ( وَفِي أَنْفُسِكُمْ أَفَلَا تُبْصِرُونَ<sup>(٢)</sup> ) هو سبيل النائط والبول . وقد قال محمد بن الحسين بن على . ما دخل قلب امرئ شيء من الكبر قط إلا نقص من عقله بقدر ما دخل من ذلك ، قل أوكثر . وسئل سليمان عن السيئة التي لا تنفع معها حسنة ، فقال الكبر . وقال النعمان بن بشير على النبر . إن للشيطان مصالى وفخوخا ، وإن من مصالى الشيطان وفخوخه البطر بأنهم الله ، والفخر بإعطاء الله ، والكبر على عباد الله ، واتباع الجوى في غير ذات الله . نسأل الله تعالى المفو والمافية في الدنيا والآخرة بمنه وكرمه

## بيان

ثم الاعتيال وإظهار آثار الكبر في المشى وجر الثياب

قال رسول الله صلى الله عليه وسلم<sup>(٣)</sup> «لَا يَنْظُرُ اللَّهُ إِلَى رَجُلٍ يَمْشِي إِزَارَهُ بَطْرًا» وقال صلى الله عليه وسلم<sup>(٤)</sup> «يُنْشَأُ رَجُلٌ يَنْبَحُثُ فِي بُرْدَتِهِ إِذْ أُعْجِبَتْهُ نَفْسُهُ فَخَفَّ اللَّهُ بِهِ الْأَرْضَ

( ١ ) حديث من فارق روحه جسده وهو يرى من ثلاثة دخل الجنة الكبير واليهين والفلول : الترمذي والنسائي

وابن ماجه من حديث ثوبان وذكر للصف لمذا الحديث هنا موافق للشهور في الرواية

فانه الكبر بالوحدة والراء لكن ذكر ابن الجوزي في جامع السائدين عن الصادق عليه السلام قال انما هو الكبر

بالنور والراى وكذلك أيضا ذكر ابن مردويه الحديث في تفسيره والذين يكبرون الذهب والفضة

( ٢ ) حديث لا ينظر الله الى من جر ازاره بطرا : متفق عليه من حديث أبي هريرة

( ٣ ) حديث بينا رجل يتبعتم في برده قد أعجبت نفسه الحديث : متفق عليه من حديث أبي هريرة

فَهُوَ تَجَلُّلٌ فِيهَا إِلَى يَوْمِ الْقِيَامَةِ ۝ وَقَالَ صَلي الله عليه وسلم ۝ « مَنْ جَرَّ ثَوْبَهُ خِيَلًا لَا يَنْظُرُ اللهُ إِلَيْهِ يَوْمَ الْقِيَامَةِ » وقال زيد بن أسلم : دخلت على ابن عمر ، فربه عبد الله بن واقد وعليه ثوب جديد ، فسمعتة يقول . أى بنى ارفع إزارك ، فإنى سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم <sup>(١)</sup> يقول ۝ « لَا يَنْظُرُ اللهُ إِلَى مَنْ جَرَّ إِزَارَهُ خِيَلًا » وروى أن رسول الله صلى الله عليه وسلم <sup>(٢)</sup> « بَصُقْ يَوْمًا عَلَى كَفِّهِ » ووضع أصبعه عليه وقال ۝ يَقُولُ اللهُ تَعَالَى ابْنُ آدَمَ أَتَعِزُّنِي وَقَدْ خَلَقْتُكَ مِنْ مِثْلِ هَذِهِ حَتَّى إِذَا سَوَّيْتُكَ وَعَدَلْتُكَ مَشَيْتَ بَيْنَ بُرْدَيْنِ وَبِالْأَرْضِ مِنْكَ وَتَيْدٌ جَمَعَتْ وَتَمَتَّتْ حَتَّى إِذَا بَلَغْتَ التَّرَائِي قُلْتَ أَتَصَدَّقُ وَأَنَا أَوْأَنُ الصَّدَقَةِ ۝ وقال صلى الله عليه وسلم <sup>(٣)</sup> ۝ « إِذَا مَشَتْ أُمَّتِي الْمُطِيطَاءُ وَخَدَمَتْهُمْ فَارِسُ وَالرُّومُ سَلَطَ اللهُ بِمَعْصُومٍ عَلَى بَعْضٍ » قال ابن الأعرابي . هى مشية فيها اختيال وقال صلى الله عليه وسلم <sup>(٤)</sup> ۝ « مَنْ تَعَطَّمَ فِي نَفْسِهِ وَاخْتَالَ فِي مِشْيَتِهِ لَقِيَ اللهُ وَهُوَ عَلَيْهِ غَضَبَانٌ » الآثار : عن أبى بكر الهذلى قال : بينما نحن مع الحسن ، إذ مر علينا ابن الأهمم يريد المنصورة ، وعليه جباب خز قد نضد بعضها فوق بعض على ساقه ، وانفرج عنها بقاؤه ، وهو يمشى يتبختر . إذ نظر إليه الحسن نظرة فقال : أف أف ، شامخ بأفقه ، ثاقى عطفيه ، مصر خده ، ينظر فى عطفيه . أى حميق أنت ، تنظر فى عطفيك ، فى نم غير مشكورة ولا مذكورة ، غير المأخوذ بأمر الله فيها ، ولا المؤدى حق الله منها ! والله أن يمشى أحد طبيعته يتخلج تخلج المجنون ، فى كل عضو من أعضائه لله نعمة ، وللشيطان به لفة . فسمع ابن الأهمم فرجع يمتد إلى . فقال لا تمرد إلى وتب إلى ربك . أما سمعت قول الله تعالى

- (١) حديث ابن عمر لا ينظر الله إلى من جر إزاره خيلا : رواه مسلم مقتصرا على المرفوع دون ذكر مرور عبد الله بن واقد على ابن عمر وهو رواية مسلم أن اللار رجل من بني ليث غير مسمى
- (٢) حديث ابن رسول الله صلى الله عليه وسلم بصبغ يوما على كفه ووضع أصبعه عليه قال يقول ابن آدم أتعجزون وقد خلقتك من مثل هذه - الحديث : ابن ماجه والحاكم وصححه استاده من حديث بشر بن حجاج
- (٣) حديث اذا مشت أمي الطيطاء الحديث : الترمذى وابن حبان فى صحيحه من حديث ابن عمر - الطيطاء بضم الليم وفتح الطاءين للهنئتين بينهما طكاة من تحت مصغرا ولم يستعمل مكبرا
- (٤) حديث من تعظم فى نفسه واختال فى مشيته لقي الله وهو عليه غضبان : أحمد والعلبرابى والحاكم وصححه والبيهقى فى الشعب من حديث ابن عمر

(وَلَا تَمْشِ فِي الْأَرْضِ مَرَحًا إِنَّكَ لَنَ تَخْرِقَ الْأَرْضَ وَلَنَ تَبْلُغَ الْجِبَالَ طُولًا<sup>(١)</sup>)

ومر بالحسن شاب عليه بزة له حسنة ، فدعاه فقال له : ابن آدم معجب بشبابه ، محب لثيائه ، كأن القبر قد وارى بدنك ، وكأنك قد لافيت عملك . ويحك داو قلبك ، فإن حاجة الله إلى العباد صلاح قلوبهم . وروى أن عمر بن عبد العزيز حج قبل أن يستخلف فنظر إليه طاوس وهو يختال في مشيته ، فتمنن جنبه بأصبعه ثم قال : ليست هذه مشية من في بطنه خرة . فقال عمر كالمعتذر : يا عم لقد ضرب كل عضو منى على هذه المشية حتى تملتها . ورأى محمد بن واسع ولده يختال ، فدعاه وقال : أتدري من أنت ؟ أما أمك فأشترىها بمائتي درهم ، وأما أبوك فلا أكثر الله في المسلمين مثله . ورأى ابن عمر رجلا يخر إزاره فقال : إن للشيطان إخوانا كرهها مرتين أو ثلاثا . ويروى أن مطرف بن عبد الله ابن الشخير رأى الملب وهو يتبختر في جبة خز ، فقال : يا عبد الله ، هذه مشية ينفضا الله ورسوله . فقال له الملب : أما تعرفني ؟ فقال بلى أعرفك ، أولك لطفة مذرة . وآخرك جيفة فذرة . وأنت بين ذلك تحمل المذرة . فغضى الملب وترك مشيته تلك . وقال مجاهد في قوله تعالى ( ثُمَّ ذَهَبَ إِلَى أَهْلِهِ يَمْتَطِي<sup>(٢)</sup> ) أى يتبختر

وإذ قد ذكرنا ذم الكبر والاختيال ، فلنذكر فضيلة التواضع والله تعالى أعلم

## بيان

### فضيلة التواضع

قال رسول الله صلى الله عليه وسلم<sup>(١)</sup> : « مَا زَادَ اللَّهُ عَبْدًا بِمَفْعٍ إِلَّا عِزًّا وَمَا تَوَاضَعَ أَحَدٌ لِلَّهِ إِلَّا رَفَعَهُ اللَّهُ » وقال صلى الله عليه وسلم<sup>(٢)</sup> : « مَا مِنْ أَحَدٍ إِلَّا أَوْمَةٌ مَلَكَانِ وَعَلَيْهِ حِكْمَةٌ يُمَكِّنُكَا بِهَا فَإِنْ هُوَ رَفَعَ نَفْسَهُ جَبَدَاهَا ثُمَّ قَالَ اللَّهُمَّ ضَعِّفْهُ وَإِنْ وَضَعَّ

- (١) حديث مازاد الله عبدا بمفعول اعززا - الحديث : مسلم من حديث أبي هريرة وقد تقدم  
(٢) حديث ما من أحد الا ومة ملكان وعليه حكمة يمكنا به - الحديث : الترمذي في النخاء والبيهقي في الشعب من حديث أبي هريرة والبيهقي أيضا من حديث ابن عباس وكلاهما ضعيف

قَسَمَهُ قَالَا اللَّهُمَّ أَرْفَعَهُ ، وقال صلى الله عليه وسلم <sup>(١)</sup> « طُوبَى لِمَنْ تَوَاضَعَ فِي غَيْرِ مُسْكَنَةٍ وَأَتَقَى مَالَ جَمْعَةٍ فِي غَيْرِ مَقْصِيَةٍ وَرَحِمَ أَهْلَ الدُّلَى وَالْمُسْكِنَةَ وَخَالَطَ أَهْلَ الْفَقْرِ وَالْحِكْمَةَ » وعن أبي سلمة الديني ، عن أبيه ، عن جده قال : كان رسول الله صلى الله عليه وسلم <sup>(٢)</sup> عندنا بقاء ، وكان صائما . فأَتَيْنَاهُ عِنْدَ إِفْطَارِهِ بِقَدَحٍ مِنْ لَبَنٍ ، وَجَعَلْنَا فِيهِ شَيْئًا مِنْ عَسَلٍ . فَلَمَّا رَفَعَهُ وَذَاقَهُ وَجَدَ حَلَاوَةَ الْعَسَلِ ، فَقَالَ « مَا هَذَا ؟ » قُلْنَا يَا رَسُولَ اللَّهِ جَعَلْنَا فِيهِ شَيْئًا مِنْ عَسَلٍ . فَوَضَعَهُ وَقَالَ « أَمَا إِنِّي لَا أَحْرَمُهُ وَمَنْ تَوَاضَعَ لِلَّهِ رَفَعَهُ اللَّهُ وَمَنْ تَكَبَّرَ وَضَعَهُ اللَّهُ وَمَنْ أَقْصَدَ أَغْنَاهُ اللَّهُ وَمَنْ بَذَرَ أَفْقَرَهُ اللَّهُ وَمَنْ أَكْثَرَ ذَكَرَ اللَّهُ أَحَبَّهُ اللَّهُ » وروى أن النبي صلى الله عليه وسلم <sup>(٣)</sup> كان في نفر من أصحابه في بيته يأكلون ، فقام سائل على الباب ، وبه زمانة يتكره منها . فأذن له . فلما دخل أجلسه رسول الله صلى الله عليه وسلم على فخذه ، ثم قال له « اطعم » فكَانَ رَجُلَانِ مِنْ قُرَيْشٍ أَشْعَارَ مِنْهُ وَتَكَرَّهَ فَامَاتَ ذَلِكَ الرَّجُلُ حَتَّى كَانَتْ بِهِ زِمَانَةٌ مِثْلَهَا . وَقَالَ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ <sup>(٤)</sup> « خَيْرٌ لِي رَبِّي بَيْنَ أَمْرَيْنِ أَنْ أَكُونَ عَبْدًا رَسُولًا أَوْ مَلِكًا نَبِيًّا فَلَمْ أَذَرُ أَيُّهُمَا اخْتَارَ وَكَانَ صَفِيًّا مِنَ الْمَلَائِكَةِ جِبْرِيلُ فَرَفَعْتُ رَأْسِي إِلَيْهِ فَقَالَ تَوَاضَعَ لِرَبِّكَ فَقُلْتُ عَبْدًا رَسُولًا »

( ١ ) حديث طوبى لمن تواضع في غير مسكنة - الحديث : البغوي وابن قانع والطبراني من حديث ركب الصري والبزار من حديث أنس وقد تقدم بعضه في العلم وبعضه في آفات اللسان

( ٢ ) حديث أبي سلمة الديني عن أبيه عن جده قال كان رسول الله صلى الله عليه وسلم عندنا بقاء وكان صائما - الحديث : وفيه من تواضعه لله - الحديث : رواه البزار من رواية طلحة بن يحيى ابن طلحة بن عبيد الله عن أبيه عن جده طلحة فذكر نحوه دون قوله ومن أكثر من ذكر الله أحب الله ولم يقل بقاء وقال الذهبي في الميزان انه خبر متكرر وقد تقدم ورواه الطبراني في الأوسط من حديث عائشة قالت أرى رسول الله صلى الله عليه وسلم يقدح فيه لبن وعسل - الحديث : وفيه أماني لأرفعهم أحرام - الحديث : وفيه من أكثر ذكر الله أحب الله وروى للرفوع منه أحمد وأبو يعلى من حديث أبي سعيد دون قوله ومن يذر أفقره الله وذكر أنه يوفى له ومن أكثر ذكر الله أحب الله ونظم في ذم الدنيا

( ٣ ) حديث السائل الذي كان يرمي مسكرا وأنه صلى الله عليه وسلم أجلسه على فخذه ثم قال اطعم. الحديث : لم أجده أصلا والوجود حديث أكل مع عديم رواه أبو داود والترمذي وابن ماجه من حديث جابر وقال الترمذي غريب

( ٤ ) حديث بن نير بن أبي نعيم عن عبد الله بن مسعود رواه أبو داود والترمذي وابن ماجه من حديث جابر وقال الترمذي غريب

من حديث ابن عباس وكلا الحديثين ضعيف

وأوحى الله تعالى إلى موسى عليه السلام ، إننا أقبل صلاة من تواضع لخطيئته ، ولم يتعاطل على خلقه ، وأزيم قلبه خوفاً ، وقطع نهاره بذكرى ، وكف نفسه عن الشهوات من أجله وقال صلى الله عليه وسلم <sup>(١)</sup> « أَلْكَرُمُ التَّوَّابُ وَالْشَّرَفُ التَّوَّاعُ وَالْيَقِينُ الْيَقْنَى » وقال المسيح عليه السلام : طوبى للمتواضعين فى الدنيا ، هم أصحاب المنابر يوم القيامة . طوبى للمصلحين بين الناس فى الدنيا ، هم الذين يرثون الفردوس يوم القيامة طوبى للمطهرة قلوبهم فى الدنيا ، هم الذين ينظرون إلى الله تعالى يوم القيامة . وقال بعضهم - بلنى أن النبى صلى الله عليه وسلم <sup>(٢)</sup> قال « إِذَا هَدَى اللَّهُ عَبْدًا لِلْإِسْلَامِ وَحَسَّنَ صُورَتَهُ وَجَعَلَهُ فِي مَوْضِعٍ غَيْرِ شَاتِنٍ لَهُ وَرَزَقَهُ مَعَ ذَلِكَ تَوَاضُعًا فَذَلِكَ مِنْ صَفْوَةِ اللَّهِ » وقال صلى الله عليه وسلم <sup>(٣)</sup> « أَرْبَعٌ لَا يُعْطِيهِمُ اللَّهُ إِلَّا مَنْ أَحَبَّ : الصَّمْتُ وَهُوَ أَوَّلُ الْعِبَادَةِ وَالْتَوَكُّلُ عَلَى اللَّهِ وَالتَّوَاضُّعُ وَالزَّهْدُ فِي الدُّنْيَا » . وقال ابن عباس : قال رسول الله صلى الله عليه وسلم <sup>(٤)</sup> « إِذَا تَوَاضَعَ الْعَبْدُ رَبَّهُ اللَّهُ إِلَى السَّمَاءِ السَّائِيَةِ » وقال صلى الله عليه وسلم <sup>(٥)</sup> « التَّوَاضُّعُ لَا يَزِيدُ الْعَبْدَ إِلَّا رِفْعَةً فَتَوَاضَعُوا يَرْحَمَكُمُ اللَّهُ » ، ويروى أن رسول الله صلى الله عليه وسلم

( ١ ) حديث الكرم التوى والتشرف التواضع واليقين المنى : ابن أبي الدنيا فى كتاب اليقين مرسلًا وأسنده

الحاكم أوله من رواية الحسن عن سمرة وقال صحيح الإسناد

( ٢ ) حديث إذا هدى الله عبدا للإسلام وحسن صورته - الحديث : الطبرانى موقفا على ابن مسعود نحوه وفيه السعدى مختلف فيه

( ٣ ) حديث أربع لا يعطيهن الله إلا لمن يحب الصمت وهو أول العبادات والتوكل على الله والتواضع والزهد فى الدنيا : الطبرانى والحاكم من حديث أنس أربع لا يصبى إلا بعباد الصمت وهو أول العبادات والتواضع وذكر الله وقته النبى : قال الحاكم صحيح الإسناد قلت فيه التوام بن جويرية قال ابن جبان يروى للوضوعات ثم روى له هذا الحديث

( ٤ ) حديث ابن عباس إذا تواضع العبد رفع الله رأسه إلى السماء السابعة : البيهقى فى الشعب نحوه وفيه زمة ابن صالح ضعه الجمهور

( ٥ ) حديث إن التواضع لا يزيد العبد إلا رفعة - الحديث : الأصفهاني فى الترغيب والترهيب من حديث أنس وفيه بشر بن الحسين وهو ضعيف جدا ورواه ابن عدى من حديث ابن عمرو وفيه الحسن بن

عبد الرحمن الاحتياضى وخارجه بن مصعب وكلامهما ضعيف

(١) كان يطعم ، فجاء رجل أسود به جدرى قد تقشر ، فجعل لا يجلس إلى أحد إلا قام من جنبه ، فأجلسه النبي صلى الله عليه وسلم إلى جنبه . وقال صلى الله عليه وسلم (٢) « إِنَّهُ لَيُتِمِّجُنِي أَنْ يَحْمِلَ ارْتَجُلُ النَّاسِ فِي يَدِهِ يَكُونُ مَهْنَةً لِأَهْلِهِ يَدْفَعُ بِهِ السَّكْبَرُ عَنْ نَفْسِهِ » وقال النبي صلى الله عليه وسلم (٣) لأصحابه يوما « مَا لِي لَا أَرَى عَلَيْكُمْ حَلَاوَةَ الْعِبَادَةِ ؟ » قالوا وما حلاوة العبادة ؟ قال « التَّوَاضُّعُ » قال صلى الله عليه وسلم (٤) « إِذَا رَأَيْتُمُ الْمُتَوَاضِعِينَ مِنْ أُمَّتِي فَتَوَاضَعُوا لَهُمْ وَإِذَا رَأَيْتُمُ السَّكْبَرِينَ فَتَكَبَّرُوا عَلَيْهِمْ فَإِنَّ ذَلِكَ مَذَلَّةٌ لَهُمْ وَصَغَارَةٌ الْآثَارِ » قال عمر رضي الله عنه : إن البعد إذا تواضع لله رفع الله حكمته . وقال انتشرفك الله . وإذا تكبر وعدا طوره رخصه الله في الأرض ، وقال اخسأ خسأك الله . فهو في نفسه كبير ، وفي أعين الناس حقير ، حتى أنه لأحقر عندهم من الخنزير . وقال جرير ابن عبد الله : أنهيت مرة إلى شجرة تحتها رجل نائم ، قد استظل بنطع له ، وقد جاوزت الشمس النطع ، فسوته عليه . ثم إن الرجل استيقظ ، فإذا هو سلمان الفارسي . فذكرت له ما سمعت . فقال لي : يا جرير ، تواضع لله في الدنيا ، فإنه من تواضع لله في الدنيا رفعه الله يوم القيامة . يا جرير ، أتدري ما ظلمة النار يوم القيامة ؟ قلت لا قال إنه ظلم الناس بعضهم بعضا في الدنيا . وقالت عائشة رضي الله عنها : إنكم لتتفرون عن أفضل العبادات التواضع . وقال يوسف بن أسباط : يميز قليل الورع من كثير العمل ، ويميز قليل التواضع من كثير الاجتهاد ، وقال الفضيل ، وقد سئل عن التواضع ما هو فقال : أنت تخضع للحق وتقادله ، ولو سمعته من صبي قبلته ، ولو سمعته من أجهل الناس قبلته . وقال ابن المبارك رأس التواضع أن تضع نفسك عند من دونك في نعمة الدنيا ، حتى تعلم أنه ليس لك بدنياك

(١) حديث كان يطعم فجاء رجل أسود به جدرى فجعل لا يجلس إلى أحد إلا قام من جنبه فأجلسه النبي

صلى الله عليه وسلم إلى جنبه : لم أجده هكذا والعروف أكله مع عبدهم وراه أبو داود والترمذي

وقال غريب وابن ماجه من حديث جابر كاهنهم

(٢) حديث (له يمججني أن يحمل الرجل الناس في يده فيكون مهنة لأهله يدفع به السكبر عن نفسه : غريب

(٣) حديث مالي لا أرى عليكم حلاوة العبادة قالوا وما حلاوة العبادة قال التواضع : غريب أيضا

(٤) حديث إذا رأيتم المتواضعين من أمتي فتواضعوا لهم وإذا رأيتم السكبرين فتكبروا عليهم فإن ذلك

لهم مذلة وصغار : غريب أيضا

عليه فضل . وأن ترفع نفسك عن هو فورك في الدنيا ، حتى تعلم أنه ليس له بدنياء عليك فضل . وقال قتادة : من أعطى مالا ، أو جمالا ، أو ثيابا ، أو عسلا ، ثم لم يتواضع فيه ، كان عليه وبالايوم القيامة . وقيل أوحى الله تعالى إلى عيسى عليه السلام ، إذا أنعمت عليك بصفة فاستقبلها بالاستكانة أتعها عليك ، وقال كعب : ما أنعم الله على عبد من نعمة في الدنيا فشكر الله ، وتواضع بها لله ، إلا أعطاه الله نفعها في الدنيا ، ورفع به درجة في الآخرة . وما أنعم الله على عبد من نعمة في الدنيا فلم يشكرها ؛ ولم يتواضع بها لله ، إلا منعه الله نفعها في الدنيا ، وفتح له طبقا من النار ، يذيقه إن شاء الله أو يتجاوز عنه . وقيل لعبد الملك بن مروان ، أى الرجل أفضل ؟ قال من تواضع عن قدرة ، وزهد عن رغبة ، وترك النصرة عن قوة . ودخل ابن التناك على هارون فقال يأمر المؤمنين ، إن تواضعك في شرفك أشرف لك من شرفك . فقال ما أحسن ما قلت فقال يأمر المؤمنين ، إن امرأ آناه الله جمالا في خلقته ، وموضعا في حسبه ، وبسط له في ذات يده ، ففح في جماله ، وواسى من ماله ، وتواضع في حسبه ، كتب في ديوان الله من خالص أولياء الله . فدعا هارون بدواة وقرطاس وكتبه يده . وكان سليمان بن داود عليه السلام إذا أصبح ، تصفح وجوه الأغنياء والأشراف ، حتى يجرى إلى السأكين فيقصد بهم ويقول مسكين مع مساكين . وقال بعضهم . كما تكره أن يراك الأغنياء في الثياب الدونه فكذلك فأكره أن يراك الفقراء في الثياب المرتفعة . وروى أنه خرج يونس وأيوب والحسن يتذاكرون التواضع ، فقال لهم الحسن . أتدرون ما التواضع ؟ التواضع أن تخرج من منزلك ولا تلقى مسلما إلا رأيت له عليك فضلا . وقال مجاهد . إن الله تعالى لما أغرق قوم نوح عليه السلام . شمتت الجبال وتناولت ، وتواضع الجودى ، ورفعه الله فوق الجبال وجعل قرار السفينة عليه . وقال أبو سليمان . إن الله عن وجل اطلع على قلوب الآدميين ، فلم يجد قلبا أشد تواضعا من قلب موسى عليه السلام ، فخصه من بينهم بالكلام . وقال يونس بن عبيد . وقد انصرف من عرفات . لم أشك في الرحمة لولا أنى كنت معهم أى أخشى أنهم حرموا بسببى . ويقال . أرفع ما يكون المؤمن عند الله ، أوضع ما يكون عند نفسه . وأوضع ما يكون عند الله ، أرفع ما يكون عند نفسه . وقال زياد النخعي : الزاهد بنير تواضع كالشجرة التى لا تنس . وقال مالك بن دينار . لو أن متاديا نادى باب المسجد ليخرج شرك

وجلا ، والله ما كان أحد يسبقني إلى الباب ، إلا رجلا بفضل قوة أوسنى . قال فلما بانغ  
لبن المبارك قوله قال : بهذا صار مالك مالكا . وقال الفضيل . من أحب الرياسة لم يطلع أبدا  
وقال موسى بن القاسم : كانت عندنا زلة وريح حمراء ، فذهبت إلى محمد بن مقاتل  
فقلت يا أبا عبد الله ، أنت إمامنا فادع الله عز وجل لنا . فبكى ثم قال : ليتني لما كن سبب  
هلاككم . قال فرأيت النبي صلى الله عليه وسلم في النوم فقال : إن الله عز وجل رفع  
عنكم بدعاء محمد بن مقاتل . وجاء رجل إلى الشبل رحمه الله فقال له : ما أنت ؟ وكانت  
هذا دأبه وعادته ، فقال : أنا للنقطة التي تحت الباء . فقال له الشبل . أباد الله شاهدك  
أو تجعل لنفسك موضعا . وقال الشبل في بعض كلامه : ذل عطل ذل اليهود . ويقال من  
يرى لنفسه قيمة فليس له من التواضع نصيب . وعن أبي الفتح بن شخرف قال : رأيت  
على بن أبي طالب رضي الله عنه في المنام ، فقلت له يا أبا الحسن عظمي . فقال لي : ما أحسن  
التواضع بالأغنياء في مجالس الفقراء ، رغبة منهم في ثواب الله . وأحسن من ذلك تيه الفقراء  
على الأغنياء ، فنة منهم بالله عز وجل . وقال أبو سليمان : لا يتواضع العبد حتى يعرف نفسه  
وقال أبو يزيد : مادام العبد يظن أن في الخلق من هو شر منه فهو متكبر . فقبل  
له فتى يكون متواضعا ؟ قال إذا لم ير لنفسه مقاما ولا حالا ، وتواضع كل إنسان على قدر  
معرفة بربه عز وجل ، ومعرفة بنفسه . وقال أبو سليمان . لو اجتمع الخلق على أن يضمنوني  
كانت أضعى عند نفسي ما قدروا عليه . وقال عروة بن الورد : التواضع أحد مصايد الشرف  
وكل نعمة محمود عليها صاحبها إلا التواضع . وقال يحيى بن خالد البرمكي . الشريف إذا تنسك  
تواضع ، والسفيه إذا تنسك تعاظم . وقال يحيى بن معاذ . التكبر على ذوي التكبر عليك بما له تواضع  
ويقال التواضع في الخلق كلهم حسن ، وفي الأغنياء أحسن . والتكبر في الخلق  
كلهم قبيح ، وفي الفقراء أنجح . ويقال لا عز إلا من تذلل لله عز وجل ، ولا رفة إلا لمن  
تواضع لله عز وجل ، ولا أمن إلا لمن خاف الله عز وجل ، ولا ربح إلا لمن ابتاع نفسه  
من الله عز وجل . وقال أبو علي الجوزجاني . النفس معجونة بالكبر ، والحرص ،  
والحسد ، فمن أراد الله تعالى هلاكه منعه من التواضع ، والنفيضة ، والقناعة . وإذا أراد  
الله تعالى به خيرا لطف به في ذلك : فإذا نجاك في قننه نار الكبر أذكركم التواضع ،



مع نصرة الله تعالى . وإذا حاجت نار الحسد في نفسه أدركتها النصيحة مع توفيق الله عز وجل  
وإذا حاجت في نفسه نار الحرص أدركتها التقاة ، مع عون الله عز وجل .

وعن الجند رحمه الله ، أنه كان يقول يوم الجمعة في مجلسه ، لولا أنه روى عن النبي صلى الله  
عليه وسلم (١) أنه قال « يَكُونُ في آخِرِ الزَّمانِ زَعِيمُ القومِ أرْذلُهُمْ » ما تكلمت عليكم  
وقال الجنيد أيضا : التواضع عند أهل التوحيد تكبر . ولعل مراده أن التواضع يثبت  
نفسه ثم يضعها ، والموحد لا يثبت نفسه ولا يراها شيئا حتى يضعها أو يرفضها

وعن عمرو بن شبة قال : كنت بمكة بين الصفا والمروة ، فرأيت رجلا راكبا بئلة  
وبين يديه غلمان ، وإذا هم ينفون الناس . قال ثم عدت بعد حين ، فدخلت ببنداد ، فكنت  
على الجسر ، فإذا أنا برجل حاف حاسر طويل الشعر ، قال فجعلت أنظر إليه وأتأمله ،  
فقال لي مالك تنظر إلى ؟ فقلت له شبهتك برجل رأيته بمكة ، ووصفت له الصفة . فقال له  
إنّا ذلك الرجل . فقلت ما فعل الله بك ؟ فقال لي ترفعت في موضع يتواضع فيه الناس  
فوضعتني الله حيث يرفع الناس . وقال المفيرة : كنا نهاب إبراهيم النخعي هيبة الأمير  
وكان يقول إن زمانا صرت فيه فقيه الكوفة لزمان سوء ، وكان عطاء السلمي إذا سمع صوت  
الزعد قام وقعد ، وأخذ به بطنه كأنه امرأة ماخض ، وقال هذا من أجل يصيبكم ، لومات  
عطاء لاستراح الناس . وكان بشر الحافي يقول : سلموا على أبناء الدنيا بترك السلام عليهم  
ودعوا رجلا لمبدأقه بن المبارك فقال : أعطاك الله ما ترجوه . فقال إن الرجا يكون بعد المعرفة  
فأين المعرفة ؟ وتفاخرت قريش عند سلمان الفارسي رضي الله عنه يوما ، فقال سلمان :  
لكنني خلقت من نقطة قفرة ، ثم أعود جيفة منتنة ، ثم أتى اليزان فإن ثقل فأنا كريم ،

( ١ ) حديث يكون في آخر الزمان زعيم القوم أرذلهم : الترمذي من حديث أبي هريرة إذا اتخذا في دولا

الحديث : وفيه كان زعيم القوم أرذلهم - الحديث : وقال غريب وله من حديث علي بن أبي طالب  
إذا دخلت أمي خمس عشرة خصلة حل بها البلاد فذكر منها وكان زعيم القوم أرذلهم ولأبي يعين  
في الحلية من حديث حذيفة من اقتراب الساعة أثنان وسبعون خصلة فذكرها منها وفيها  
فرج بين فضالة ضيف

وإن خف فأننا لنم، وقال أبو بكر الصديق رضى الله عنه : وجدنا الكرم في التقوى ،  
والتقى في اليقين ، والشرف في التواضع . نسأل الله الكريم حسن التوفيق

## بيان

حقيقة الكبر وآفته

أعلم أن الكبر ينقسم إلى باطن وظاهر . فالباطن هو خالق في النفس ، والظاهر هو  
أعمال تصدر عن الجوارح . واسم الكبر بالخلق الباطن أحق . وأما الأعمال فإنها ثمرات  
لذلك الخلق . وخلق الكبر موجب للأعمال . ولذلك إذا ظهر على الجوارح يقال متكبر  
وإذا لم يظهر يقال في نفسه كبر . فالأصل هو الخلق الذي في النفس ، وهو الاسترواح  
والركون إلى رؤية النفس فوق المتكبر عليه . فإن الكبر يستدعي متكبرا عليه ، ومتكبرا به  
وبه يفصل الكبر عن المعجب كما سيأتى . فإن المعجب لا يستدعي غير المعجب . بل لو لم  
يحتاج الإنسان إلا وحده تصور أن يكون معجبا ، ولا يتصور أن يكون متكبرا ، إلا أن  
يكون مع غيره ، وهو يرى نفسه فوق ذلك الغير في صفات الكمال ، فمئذ ذلك يسكون  
متكبرا . ولا يكفي أن يستعظم نفسه ليكون متكبرا ، فإنه قد يستعظم نفسه ، ولكنه  
يرى غيره أعظم من نفسه ، أو مثل نفسه ، فلا يتكبر عليه . ولا يكفي أن يستحق غيره  
فأنه مع ذلك لورأى غيره مثل نفسه لم يتكبر . بل ينبغي أن يرى لنفسه مرتبة ، ولغيره  
مرتبة ، ثم يرى مرتبة نفسه فوق مرتبة غيره . فمئذ هذه الاعتقادات الثلاثة يحصل  
فيه خلق الكبر ، لا أن هذه الرؤية تنفى الكبر . بل هذه الرؤية وهذه المقيدة تفتخ  
فيه ، فيحصل في قلبه اعتداد ، وهزة ، وفرح ، وركون إلى ما اعتقده ، وعز في نفسه بسبب  
ذلك . فذلك الغزة ، والهزة ، والركون إلى المقيدة هو خلق الكبر . ولذلك قال النبي  
صلى الله عليه وسلم <sup>(١)</sup> : «أَعُوذُ بِكَ مِنْ نَفْثَةِ الشَّكْبَرِيَاءِ» وكذلك قال عمر . أخشى أن  
تفتخ حتى تبلغ الثريا ، الذى استأذنه أن يعط بعد صلاة الصبح

(١) حديث أعوذ بك من نفثة الشكبرية تقدم فيه

فكان الإنسان مهما رأى نفسه بهذه المين ، وهو الاستظام ، كبر وانتفخ وتورز .  
فالكبر عبارة عن الحالة الحاصلة في النفس من هذه الاعتقادات ، وتسمى أيضا عزة وتعلها  
ولذلك قال ابن عباس في قوله تعالى ( إِنَّ فِي صُدُورِهِمْ إِلَّا كِبْرًا مَّا هُمْ بِيَاكِينِينَ )  
قال عظمة لم ينفوها . ففسر الكبر بتلك العظمة . ثم هذه العزة تقتضي أعمالا في الظاهر  
والباطن هي ثمرات . ويسمى ذلك تكبرا . فإنه مهما عظم عنده قدره بالإضافة إلى غيره  
حق من دونه ، وازدراه ، وأقصاه عن نفسه ، وأبعد ، ورفع عن مجالسته ومؤاكلته  
ورأى أن حقه أن يقوم مائلا بين يديه إن اشتد كبره . فإن كان أشد من ذلك استنكف  
عن استخدامه ، ولم يجعل أهلا للقيام بين يديه ، ولا بخدمة عتبه . فإن كان دون ذلك فإتلف  
من مساواته ، وتقدم عليه في مضائق الطرق ، وارتفع عليه في المحافل ، وانتظر أن يبدأ  
بالسلام ، واستبعد تصغيره في قضاء حوائجه وتعب منه . وإن حاج أو ناظر أنف أن يره  
عليه ، وإن وعظ استنكف من القبول . وإن وعظ عنف في النصيح ، وإن رد عليه شيء  
من قوله غضب ، وإن علم لم يرفق بالمتعلمين ، واستفهم ، واتهم ، واستن عليهم ، واستخدمهم  
وينظر إلى العامة كأنه ينظر إلى الخير ، استجبالا لهم واستحقارا . والأعمال الصادرة  
من خلق الكبر كثيرة ، وهي أكثر من أن تحصى ، فلا حاجة إلى تعدادها فإنها مشهورة  
فهذا هو الكبر ، وآفته عظيمة ، وغائلته هائلة ، وفيه يهلك الخواص من الخلق ، وفلما  
يفتلك عنه العباد ، والزهاد ، والعلماء ، فضلا عن عوام الخلق . وكيف لا تعظم آفته وقد  
قال صلى الله عليه وسلم (١) « لَا يَدْخُلُ الْجَنَّةَ مَنْ فِي قَلْبِهِ مِثْقَالُ ذَرَّةٍ مِنْ كِبَرٍ » وإنما  
صار حجابا دون الجنة لأنه يحول بين العبد وبين أخلاق المؤمنين كلها ، وتلك الأخلاق  
هي أبواب الجنة والكبر وعزة النفس يثقل تلك الأبواب كلها ، لأنه لا يقدر على أن يحب  
للمؤمنين ما يحب لنفسه وفيه شيء من العز . ولا يقدر على التواضع وهو رأس أخلاق المؤمنين  
وفيه العز . ولا يقدر على ترك الحق وفيه العز . ولا يقدر أن يدوم على الصدق وفيه العز  
ولا يقدر على ترك النصب وفيه العز . ولا يقدر على كظم النبط وفيه العز . ولا يقدر على

(١) حديث لا يدخل الجنة من في قلبه مثقال ذرة من كبر . يجمع فيه

ترك الحمد وفيه العز . ولا يقدر على النصيح اللطيف وفيه العز . ولا يقدر على قبول النصيح وفيه العز . ولا يسلم من الإضرار بالناس ومن اغتياهم وفيه العز . ولا معنى للتطويل ، فإنا خلقنا ذميم إلا وصاحب العز والكبر مضطراً إليه ، ليحفظ به عزه . وما من خلق محمود إلا وهو عاجز عنه ، خوفاً من أن يفوته عزه . فمن هذا لم يدخل الجنة من في قلبه مثقال حبة منه والأخلاق النعمية متلازمة ، والبعض منها داع إلى البعض لاحتالة . وشر أنواع الكبر ما يمنع من استفادة العلم ، وقبول الحق ، والالتقاض له . وفيه وردت الآيات التي فيها ذم الكبر والتكبرين . قال الله تعالى ( وَأَنذَرْتُكَ بَاسِطُوا أَيْدِيهِمْ <sup>(١)</sup> ) إلى قوله ( وَكُتِبَ لَهُنَ آيَاتُهُ تُسْتَكْبَرُونَ <sup>(٢)</sup> ) ثم قال ( اذْخُلُوا أَبْوَابَ جَهَنَّمَ خَالِدِينَ فِيهَا فَبِئْسَ مَثْوًى لِّلْمُتَكَبِّرِينَ <sup>(٣)</sup> ) ثم أخبر أن أشد أهل النار عذاباً أشدُّهم عتياً على الله تعالى فقال ( ثُمَّ كُنْزَعَنَ مِنْ كُلِّ سَيِّئَةٍ أَهْلُهَا أَشَدُّ عَلَى الرَّحْمَنِ عِتِيًّا <sup>(٤)</sup> ) وقال تعالى ( فَالَّذِينَ لَا يُؤْمِنُونَ بِالْآخِرَةِ قُلُوبُهُمْ مُنْكَرَةٌ وَهُمْ مُسْتَكْبِرُونَ <sup>(٥)</sup> ) وقال عز وجل ( يَقُولُ الَّذِينَ اسْتَضَعِفُوا لِلَّذِينَ اسْتَكْبَرُوا لَوْلَا أَنَّهُمْ لَكِنَّا مُؤْمِنِينَ <sup>(٦)</sup> ) وقال تعالى ( إِنَّ الَّذِينَ يَسْتَكْبِرُونَ عَنْ عِبَادَتِي سَيَدْخُلُونَ جَهَنَّمَ ذَآخِرِينَ <sup>(٧)</sup> ) وقال تعالى ( سَأَصْرِفُ عَنْ آيَاتِيَ الَّذِينَ يَتَكَبَّرُونَ فِي الْأَرْضِ بِبَيْتِ الْحَقِّ <sup>(٨)</sup> ) قيل في التفسير سأرفع فهم القرآن عن قلوبهم . وفي بعض التفاسير سأحجب قلوبهم عن الملوك . وقال ابن جرير سأصرفهم عن أن يفكروا فيها ويعتبروا بها . ولذلك قال المسيح عليه السلام . إن الزرع ينبت في السهل ولا ينبت على الصفا . كذلك الحكمة تعمل في قلب المتواضع ولا تعمل في قلب المتكبر . الأتروون أن من شمع برأسه إلى السقف شجوه ، ومن طأطأ أظله وأكته ؟ فهذا مثل ضربه للمتكبرين وأنهم كيف يجرمون الحكمة . ولذلك ذكر رسول الله صلى الله عليه وسلم جحود الحق في حده الكبر والكشف عن حقيقته وقال <sup>(٩)</sup> « مَنْ سَفِهَ الْحَقَّ وَغَمَصَ النَّاسَ »

(١) حديث الكبر من سفة الحق وغمص الناس : مسلم من حديث ابن مسعود في أثناء حديث وقال بطر الحق وغمص الناس ورواه الترمذي فقال من بطر الحق وغمص الناس وقال حسن صحيح ورواه أحمد بن حنبل حديث عتبة بن عامر بلقيط الصنف ورواه البيهقي في الشعب من حديث ابن عباس هكذا

(٢٠١) (١) الامعاء : ٩٣ (٢) الزمر : ٧٣ (٣) مريم : ٦٩ (٤) النحل : ٢٢ (٥) أسفا : ٣١ (٦) فاطر : ٦٠ (٧) الاعراف : ١٤

## بيان

التكبر عليه وجراته وأسمائه وثمرات الكبر فيه

لأعلم أن التكبر عليه هو الله تعالى ، أو رسله ، أو سائر خلقه . وقد خلق الإنسان ظالوماً جبرولاً ، فتارة يتكبر على الخلق ، وتارة يتكبر على الخالق . فإذا التكبّر باعتبار التكبر عليه ثلاثة أقسام . الأول : التكبر على الله . وذلك هو أخس أنواع الكبر ، ولا مثار له إلا الجهل المحض والظنّيان . مثل ما كان من عمروذ ، فإنه كان يحدث نفسه بأن يقاتل رب السماء . وبما يحكى عن جماعة من الجهلة ، بل ما يحكى عن كل من ادعى الربوبية ، مثل فرعون وغيره . فإنه لتكبره قال ( أُنَارِبُكُمْ الْأَعْلَى <sup>(١)</sup> ) إذ استنكف أن يكون عبداً لله . ولذلك قال تعالى ( إِنَّ الَّذِينَ يَسْتَكْبِرُونَ عَنْ عِبَادَتِي سَيَدْخُلُونَ جَهَنَّمَ دَاخِرِينَ <sup>(٢)</sup> ) وقال تعالى ( لَنْ يَسْتَكْفِرَ الْمَسِيحُ أَنْ يَكُونَ عَبْدًا لِلَّهِ وَلَا الْمَلَائِكَةُ الْمُقَرَّبُونَ <sup>(٣)</sup> ) الآية وقال تعالى ( وَإِذْ قِيلَ لَهُمْ اسْجُدُوا لِلرَّحْمَنِ قَالُوا وَمَا الرَّحْمَنُ أَنْسَجِدُ لِمَا نَأْمُرُنَا وَزَادَهُمْ نُفُورًا <sup>(٤)</sup> )

فالقسم الثانى : التكبر على الرسل ، من حيث تمزق النفس وترفعها عن الاتقياد لبشر مثل سائر الناس . وذلك تارة بصرف عن الفكر والاستبصار ، فيبقى فى ظلمة الجهل بكبره ، فيمتنع عن الاتقياد وهو ظان أنه حق فيه . وتارة يمتنع مع المعرفة ، ولكن لانطاوعه نفسه للاتقياد للحق ، والنواضع للرسل ، كما حكى الله عن قولهم ( أَنْؤْمِنُ بِبَشَرٍ مِثْلًا <sup>(٥)</sup> ) وقولهم ( إِنْ أَنْتُمْ إِلَّا بَشَرٌ مِثْلُنَا <sup>(٦)</sup> ) ( وَلَنْ أَطِيعَ بَشَرًا مِثْلَكُمْ أَنْتُمْ إِذَا تَخَافُونَ <sup>(٧)</sup> ) ( وَقَالَ الَّذِينَ لَا يَرْجُونَ لِقَاءَنَا لَوْلَا أُنْزِلَ عَلَيْنَا الْمَلَايِكَةُ أَوْ نَرَى رَبَّنَا لَقَدِ اسْتَكْبَرُوا فِي أَنْفُسِهِمْ وَعَتَوْا عُتْوًا كَبِيرًا <sup>(٨)</sup> ) ( وَقَالُوا لَوْلَا أُنْزِلَ عَلَيْهِ مَلَكٌ <sup>(٩)</sup> ) وقال فرعون فيما أخبر الله عنه ( أَوْجَاءَ مَعَهُ الْمَلَايِكَةُ مُقَرَّرِينَ <sup>(١٠)</sup> ) وقال الله تعالى ( وَاسْتَكْبَرَ هُوَ وَيَجُودُهُ فِي الْأَرْضِ بِبَغْيٍ مُخْتَرٍ <sup>(١١)</sup> ) فتكبر هو على الله وعلى رسله جميعاً . قال وهب . قال له موسى عليه السلام آمن ولك مملكتك . قال حتى أشاور هامان فشاور هامان فقال هامان

(١) النازعات : ٢٤ ( ٢ ) غافر : ٦ ( ٣ ) النساء : ١٧٢ ( ٤ ) الفرقان : ٦٠ ( ٥ ) المؤمنون : ٤٧ ( ٦ ) إبراهيم : ١٠

( ٧ ) المؤمنون : ٤٤ ( ٨ ) الفرقان : ٢١ ( ٩ ) الانعام : ٨ ( ١٠ ) الزخرف : ٥٣ ( ١١ ) القصص : ٢٩

فينا أنتم بعبادة إله صرت عبداً تبداً فاستكف عن عبودية الله، وعن اتباع موسى عليه السلام  
وقالت قريش فيما أخبر الله تعالى عنهم ( لَوْلَا نَزَلَ هَذَا الْقُرْآنُ عَلَى رَجُلٍ مِنَ  
الْقُرَيْشِ لَكُنَّا بِكَ عَظِيمٌ )<sup>(١)</sup> قال قتادة . عظيم التقرينين هو الوليد بن المغيرة وأبي مسعود الثقفي  
طلبوا من هو أعظم رياسة من النبي صلى الله عليه وسلم ، إذ قالوا غلام يتيم كيف بعثه  
الله إلينا . فقال تعالى ( أَمْ يَقْسِمُونَ رَحْمَةَ رَبِّكَ )<sup>(٢)</sup> وقال الله تعالى ( لِيَقُولُوا أَهْؤُلَاءِ  
مِنَ اللَّهِ عَلَيْهِمْ مِنْ بَيِّنَاتٍ )<sup>(٣)</sup> أي استعقارهم واستعباداً لتقديمهم . وقالت قريش لرسول الله  
صلى الله عليه وسلم .<sup>(٤)</sup> كيف نجلس إليك وعندك هؤلاء ! أشاروا إلى فقراء المسلمين ،  
فازدروهم بأعينهم لفقهم ، وتكبروا عن مجالستهم ، فأنزل الله تعالى ( وَلَا تَطْرُدِ الَّذِينَ  
يَدْعُونَ رَبَّهُمْ بِالْغَدَاةِ وَالْعَشِيِّ )<sup>(٥)</sup> إلى قوله ( مَا عَلَيْكَ مِنْ حِسَابِهِمْ )<sup>(٦)</sup> وقال تعالى  
( وَأَصْبِرْ نَفْسَكَ مَعَ الَّذِينَ يَدْعُونَ رَبَّهُمْ بِالْغَدَاةِ وَالْعَشِيِّ يُرِيدُونَ وَجْهَهُ وَلَا تَعْدُ عَيْنَاكَ  
بِهِمْ تُرِيدُونَ زِينَةَ الدُّنْيَا )<sup>(٧)</sup> ثم أخبر الله تعالى عن تعجبهم حين دخلوا جهنم ، إذ لم  
يروا الذين ازدروهم ، فقالوا مالنا لا نرى رجالاً كنا نمدحهم من الأشرار ؟ قبل يمنون عمارا  
وبلالا ، وصبيها ، والتقداد رضي الله عنهم . ثم كان منهم من منعه الكبر عن الفكر والمعرفة  
فجعل كونه صلى الله عليه وسلم محققاً . ومنهم من عرف ومنعه الكبر عن الاعتراف . قال  
الله تعالى مخبراً عنهم ( فَلَمَّا جَاءَهُمْ مَا عَرَفُوا كَفَرُوا بِهِ )<sup>(٨)</sup> وقال ( وَجَحَدُوا بِهَا وَاسْتَيْقَنَتْهَا  
أَنْفُسُهُمْ ظُلُمًا وَعُغُلًا )<sup>(٩)</sup> وهذا الكبر قريب من التكبر على الله عز وجل ، وإنه كان  
دونه ، ولكنه تكبر على قبول أمر الله ، والتواضع لرسوله

القسم الثالث : التكبر على العباد . وذلك بأن يستعظم نفسه ، ويستحققر غيره ، فتأبى  
نفسه عن الانقياد لهم ، وتدعوه إلى الترفع عليهم ، فيزدريهم ويستصغرهم ، ويأبى من  
من مساواتهم . وهذا وإن كان دون الأول والثاني ، فهو أيضاً عظيم من وجبهين .

( ١ ) حديث قالت قريش لرسول الله صلى الله عليه وسلم كيف نجلس إليك وعندك هؤلاء . الحديث :  
في نزول قوله تعالى - ولا تطرد الذين يدعون ربهم - مسلم من حديث سعد بن أبي وقاص إلا أنه  
قال فقال للشركون وقال ابن ماجه قالت قريش

(٢) الفرقان : ٣١ (٣) الفرقان : ٣٣ (٤) الانعام : ٥٣ (٥) الانعام : ٥٣ (٦) الكهف : ٢٨  
(٨) البقرة : ٨٩ (٩) النحل : ١٤٠

أحدهما : الكبر ، والعز ، والمظنة ، والملاء ، لا يليق إلا بالملك المتأدب . فاما السيد المملوك الضعيف ، العاجز ، الذى لا يقدر على شئ ، فمن أين يليق بحاله الكبر ! فيها تكبر المبد فقد نازع الله تعالى فى صفة لا تليق إلا بجلاله . ومثاله أن يأخذ النعام قانسوة الملك ، فيضعها على رأسه ، ويجلس على سريره . فما أعظم استحقاقه للمقت ! وما أعظم تهدفه للخزى والنكال وما أشد استجراؤه على مولاه ! وما أقيح ما تمطاه . وإلى هذا المعنى الإشارة بقوله تعالى : المظنة إزارى ، والكبرياء ردائى ، فمن نازعنى فيها قصصته . أى أنه خاص صفتى ، ولا يليق إلا بى . والمنازع فيه منازع فى صفة من صفاتى . وإذا كان الكبر على عباده لا يليق إلا به فمن تكبر على عباده فقد جنى عليه ، إذ الذى يسترذل خواص غلمان الملك ، ويستخدمهم ويرفع عليهم ، ويستأثر بما حق الملك أن يستأثر به منهم ، فهو منازع له فى بعض أمره ، وإن لم تبلغ درجته درجة من أراد الجلوس على سريره ، والاستبداد بملكه . فالخلق كلهم عباد الله ، وله المظنة والكبرياء عليهم . فمن تكبر على عبد من عباد الله فقد نازع الله فى حقه . ثم الفرق بين هذه المنازعة وبين منازعة عرود وفرعون ، ما هو الفرق بين منازعة الملك فى استئثار بعض عبيده واستخدامهم ، وبين منازعته فى أصل الملك

الوجه الثانى : الذى تعظم به رذيلة الكبر ، أنه يدعو إلى مخالفة الله تعالى فى أوامره ، لأن للتكبر إذا سمع الحق من عبد من عباد الله استنكف عن قبوله ، وتشمر لجحده . ولذلك ترى المناظرين فى مسائل الدين يزعمون أنهم يتباحثون عن أسرار الدين ، ثم إنهم يتجادلون بجحد التكبرين ، ومهما اتضح الحق على لسان واحد منهم أنف الآخر من قبوله ، وتشمر لجحده ، واحتال لدفعه بما يقدر عليه من التليس . وذلك من أخلاق الكافرين والمنافقين إذ وصفهم الله تعالى فقال ( وَقَالَ الَّذِينَ كَفَرُوا لَا تَسْمَعُوا لِهَذَا الْقُرْآنِ وَالْقَوَايِىْه تَلَكُمُ نَعْلَيُوتٌ <sup>(١)</sup> ) فكل من يناظر للتلبؤ والإطام لا يفتنم الحق إذا ظفر به ، فقد شاركهم فى هذا الخلق وكذلك يحمل ذلك على الأنفة من قبول الوعظ ، كما قال الله تعالى ( وَإِذَا قِيلَ لَهُ اتَّقِ اللَّهَ أَخَذَتْهُ الْعِزَّةُ بِالْإِثْمِ <sup>(٢)</sup> ) وروى عن عمر رضى الله عنه أنه قرأها فقال : إنا لله وإنا إليه راجعون قام رجل أمر بالمروق فقتل ، فقام آخر فقال تقتلون الذين يأمرون بالقسط من الناس

فقتل التكبر الذي خالقه ، والذي أمره بكبراً . وقال ابن مسعود: كنى بالرجل إثماً إذا قيل له اتق الله قال عليك نفسك ، وقال صلى الله عليه وسلم (١) «لرجل فكلَّ يمينك» قال لا أستطيع . فقال للنبي صلى الله عليه وسلم «لا استطعت» فأمّنه إلا كبره . قال فافهم بعد ذلك أى اعتلت بدّه . فإذا تكبره على الخلق عظيم ، لأنه سيدعوه إلى التكبر على أمر الله . وإعاضب إبليس مثلاً لهذا ، وما حكاه من أحواله إلا ليعتبر به ، فإنه قال (أنا خير منه<sup>(١)</sup>) وهذا الكبر بالنسب ، لأنه قال (أنا خير منه خلقتي من نار وخلقته من طين<sup>(٢)</sup>) فحمل ذلك على أن يتمتع من السجود الذي أمره الله تعالى به ، وكان مبدؤه الكبر على آدم ، والحسد له . فجره ذلك إلى التكبر على أمر الله تعالى ، فكان ذلك سبب هلاكه أبداً . فهذه آفة من آفات الكبر على المبادع عظمية ، ولذلك شرح رسول الله صلى الله عليه وسلم الكبر بهاتين الآفتين ، إذ سأله ثابت بن قيس بن شماس فقال : يا رسول الله ،<sup>(١)</sup> إني امرؤ قد حجب إلى من الجلال ما ترى ، أفن الكبر هو ؟ فقال صلى الله عليه وسلم «لا ولكن الكبر من بطر الحق وغمص الناس» وفي حديث آخر<sup>(٢)</sup> «من سفه الحق» وقوله وغمص الناس ، أى ازدراهم واستحقروهم وهم عباد الله أمثاله ، أو خير منه ، وهذه الآفة الأولى . وسفه الحق هو رده ، وهى الآفة الثانية .

فكل من رأى أنه خير من أخيه ، واحتقر أخاه وازدراه ، ونظر إليه بعين الاستهانة ، أو رده الحق وهو يعرفه ، فقد تكبر فيما بينه وبين الحق ، ومن أنف من أن يخضع لله تعالى ، ويتواضع لله بطاعته واتباع رسله ، فقد تكبر فيما بينه وبين الله تعالى ورسله

## بيان

ما به التكبر

اعلم أنه لا يتكبر إلا متى استعظم نفسه ، ولا يستعظمها إلا وهو يمتدحها صفة من صفات الكمال

(١) حديث قال رجل كل يمينك قال لا أستطيع - الحديث : مسلم من حديث سلمة بن الأكوع

(٢) حديث قول ثابت بن قيس بن شماس إني امرؤ قد حجب إلى من الجلال ما ترى - الحديث : وفيه الكبر من بطر الحق وغمص الناس مسلم والترمذي وقد تقدم قبله بحديثين

(٣) حديث الكبر من سفه الحق وغمص الناس : تقدم معه



وجامع ذلك يرجع الى كمال دينى أو دنيوى . فالدينى هو العلم والعمل . والدنيوى هو النسب ، والجمال ، والقوة ، والمال ، وكثرة الأنصار . فهذه سبعة أسباب

الأول : العلم . وما أسرع الكبر الى العلماء . ولقد قال صلى الله عليه وسلم <sup>(١)</sup> « دَافَةُ الْعِلْمِ الْخِيَلَةُ » فلا يلبث العالم أن يتزينة العلم ، ويستشعر في نفسه جمال العلم وكماله ، ويستعظم نفسه ، ويستحققر الناس ، وينظر إليهم نظره الى البهائم ، ويستجملهم ، ويتوقع أن يبدوهه بالسلام . فإن بدأ واحدا منهم بالسلام ، أورد عليه بيشر ، أو قام له ، أو أجاب له دعوة ، رأى ذلك صنعة عنده ، ويداعليه يلزمه شكرها واعتقد أنها كرمهم ، وفعل بهم ما لا يستحقون من مثله ، وأنه ينبغي أن يرقوا له ويحمدوه ، شكره على صنيعه . بل الغالب أنهم يبرونه فلا يبرهم ، ويوزرونه فلا يزورهم ، ويمودونه فلا يمدوهم ، ويستخدمونهم من خالطهم منهم ويستسخرونه من خواصهم ، فإن قصر فيه استنكره ، كأنهم عبيده أو أجراءؤه ، وكان تسليمه العلم صنعة منه إليهم ، ومعروف لديهم ، واستحقاق حق عليهم . هذا فيما يتلاق بالدين . أما في أمر الآخرة ، فتكبره عليهم بأن يرى نفسه عند الله تعالى أعلى وأفضل منهم ، فيخاف عليهم أكثر مما يخاف على نفسه ، ويرجو لنفسه أكثر مما يرجو لهم . وهذا بأن يسمى جاهلا أولى من أن يسمى عالما . بل العلم الحقيقى هو الذى يعرف الإنسان به نفسه وربه ، وخطر الخاتمة ، وحجة الله على العلماء وعظم خطر العلم فيه ، كما سيأتى فى طريق معالجة الكبر بالعلم . وهذا العلم يزيد خوفا ، وتواضعا ، وتخشعا ، ويقضى أن يرى كل الناس خيرا منه ، لعظم حجة الله عليه بالعلم ، وتقصيره فى القيام بشكر نعمة العلم ، ولهذا قال أبو الدرداء : من ازداد علما ازداد جمعا . وهو كما قال فإن قلت فما بال بعض الناس يزداد بالعلم كبرا وأمنا ، فاعلم أن لذلك سببين :

أحدهما : أن يكون اشتغاله بما يسمى علما ، وليس علما حقيقيا . وإعالم العالم الحقيقى ما يعرف به المبدربه ونفسه ، وخطر أمره فى لقاء الله والحجاب منه . وهذا يورث الخشية والتواضع دون الكبر ، والأمن . قال الله تعالى ( إِنَّمَا يَخْشَى اللَّهَ مِنْ عِبَادِهِ الْعُلَمَاءُ <sup>(٢)</sup> ) فأما لو راع ذلك

(١) حديث آفة العلم الخيلاء : قلت هكذا ذكره الصنف والعروف آفة العلم النسيان وآفة الجمال الخيلاء هكذا رواه الفضائى فى مسند الشهاب من حديث حلى بسند ضعيف . وروى عنه أبو منصور الديلمى فى مسند الفردوس آفة الجمال الخيلاء . وفيه الحسن بن عبد الحميد السكونى لا يدرى من هو حديث عن أبيه بحديث موضوع قاله صاحب اللبثان

كعلم الطب ، والحساب ، واللغة ، والشعر ، والنحو ، وفصل الخصومات ، وطرق المجادلات  
 فإذا تجاوز الإنسان لما احتج امتلائها ، امتلائها كبر أو نفاقا . وهذه بأن تسمى صناعات أولى من أن  
 تسمى علوما . بل العلم ومعرفة العبودية ، والربوبية ، وطريق العبادة وهذه تورث التواضع غالبا  
 للسبب الثاني : أن يخوض العبد في العلم وهو خبيث الدخلة ، ردى النفس ، سيء الأخلاق . فإنه لم  
 يشغل أولا بهذب نفسه ، وتركه قلبه بأنواع المجاهدات ، ولم يرض نفسه في عبادة ربه ، فبقى خبيث  
 الجواهر . فإذا خاض في العلم أى علم كان ، صادف العلم من قلبه منزلا خبيثا . فلم يطلب ثمره ولم يظهر  
 في الخير أثره . وقد ضرب وهب لهذا مثالا فقال . العلم كالنبت ينزل من السماء حلوا صافيا ، فيتشربه  
 الأشجار ببروقها ، فتحوله على قدر طموحها . فيزداد المر مرارة ، والحلو حلاوة فكذلك العلم يحفظه  
 الرجال ، فتحوله على قدر همها وأهوائها ، فيزيد التكبر كبرا ، والتواضع تواضعا . وهذا لأن من  
 كانت همته الكبر وهو جاهل ، فإذا حفظ العلم وجدا ما يتكبر به ، فازداد كبرا . وإذا كان الرجل خائفا  
 مع جهله ، فازداد علما ، علم أن الحجة قد تأكدت عليه ، فيزداد خوفا وإشفاقا ، وبذلا وتواضعا .  
 فالعلم من أعظم ما يتكبر به . ولذلك قال تعالى لنبيه عليه السلام ( وَأَخْفِصْ جَنَاحَكَ لِمَنِ اتَّبَعَكَ  
 مِنَ الْمُؤْمِنِينَ ) (١) وقال عز وجل ( وَلَوْ كُنْتَ قَطْعًا غَلِيظَ الْقَلْبِ لَأَخَفُّوا مِنْ حَوْلِكَ ) (٢) ووصف  
 أولياءه فقال ( أَذِلَّةٌ عَلَى الْمُؤْمِنِينَ أَعِزَّةٌ عَلَى الْكَافِرِينَ ) (٣) وكذلك قال صلى الله عليه وسلم : فيما رواه  
 العباس رضي الله عنه (٤) « يَكُونُ قَوْمٌ يَقْرَءُونَ الْقُرْآنَ لَا يُجَاوِزُ حَنَاجِرَهُمْ يَقُولُونَ قَدْ قَرَأْنَا  
 الْقُرْآنَ قَدْ أَقْرَأْنَا وَمَنْ أَعْلَمَ مِنَّا هُمْ التفت إلى أصحابه وقال « أُولَئِكَ مِنْكُمْ أُولَئِكَ أُولَئِكَ  
 هُمْ وَقَوْمُ النَّارِ » . ولذلك قال عمر رضي الله عنه . لا تنكونوا جبابرة العلماء . فلا يفي علمكم بمجهلكم  
 ولذلك استأذن نعيم الدار عمر رضي الله عنه في التخصص ، فأبى أن يأذنه ، وقال له : إنه الذي  
 واستأذنه وجل كان إمام قوم أنه إذا سلم من صلاته ذكرهم ، فقال . إني أخاف أن تنتفع حتى  
 تبلغ الثريا . وصلى حذيفة بقوم ، فلما سلم من صلاته قال . لتتسبن إماما غيري ، أو لتصلن  
 وحدانا ، فلا يرى أيت في نفسي أنه ليس في القوم أفضل مني . فإذا كان مثل حذيفة لا يسلم

(١) حديث العباس . يكون قوم يقرءون القرآن لا يجاوز حناجرهم يقولون قد قرأنا القرآن فمن أقرأنا الحديث :

ابن المبارك في الزهد والرقائق

(٢) الشعراء : ٢١٥ (٣) آل عمران : ١٥٩ (٤)

فكيف يسلم الضعفاء من متاعى هذه الأمة . فأعز على بسط الأرض ما لا يستحق أن يقال له عالم، ثم إنه لا يجر كعز العلم وخيالاته فإن وجد ذلك فهو صدق زمانه فلا يبنى أن يقول بل يكون النظر إليه عبادة، فضلا عن الاستفادة من أفعاله وأحواله لומר فذاك ولو فى أقصى الصين لسعينا إليه ، وجاء أن تشملنا بركته ، وتسرى إلينا سيرته وسجيته وهيبات، فأرى يسبح آخر الزمان مثلهم، فهم أرباب الإقبال وأصحاب الدول، قد اقرضوا فى القرن الأول ومن يليهم بل ينز فى زماننا عالم يحتاج فى نفسه الأسف والحزن على فوات هذه الخلقة ، فذلك أيضا إمام مدموم وإمام عزيز. ولولا بشارت رسول الله صلى الله عليه وسلم بقوله "سَيَأْتِي عَلَى النَّاسِ زَمَانٌ مِّنْ تَمَسَّكَ فِيهِ بَعْشَرٌ مَا أَتَمَّ عَلَيْهِ نَجَاءٌ لِّكَانَ جَدِيرًا بِأَنْ تَقْتَحِمَ وَالْيَاذِلَّةُ تَعَالَى. وَرِطْلَةُ النَّاسِ وَالْقَنُوطُ، مَعَ مَا نَحْنُ عَلَيْهِ مِنْ سُوءِ أَعْمَالِنَا. وَمِنْ لَنَا أَيْضًا بِاتِّمَسَّكَ بَعْشَرٌ مَا كَانَ أَوْ عَلِيهِ؟ وَلَيْتَنَا عَسَكْنَا بَعْشَرٌ عَشْرَهُ، فَتَسْأَلُ اللَّهُ تَعَالَى أَنْ يَمْلَأَنَا عَاهُو أَهْلِهِ وَيُسْتَرِعِلَنَا قِبَاعَ أَعْمَالِنَا كَمَا يَقْتَضِيهِ كَرَمُ فَضْلِهِ

الثانى : العمل والعبادة . وليس يخلو عن رذيلة المزى والكبر واستمالة قلوب الناس الزهاد والعباد . ويترواح الكبر منهم فى الدين والدنيا . أما فى الدنيا، فهو أنهم يرون غيرهم يزورهم أولى منهم بزيارة غيرهم ويتوقون قيام الناس بقضاء حوائجهم ، وتوقيهم ، والتوسع لهم فى المجالس، وذكركم بالورع والتقوى، وتقديمهم على سائر الناس فى المخطوط ، إلى جميع ما ذكرناه فى حق العلماء . وكأنهم يرون عبادتهم منة على الخلق . وأما فى الدين، فهو أن يرى الناس هالكين، ويرى نفسه ناجيا وهو الهالك تحقيقا لما رأى ذلك . قال صلى الله عليه وسلم "إِذَا سَمِعْتُمُ الرَّجُلَ يَقُولُ هَلَكَ النَّاسُ فَهُوَ أَهْلُكُمْ" ، وإنا قال ذلك لأن هذا القول منه يدل على أنه مزدور بخلق الله ، معتز بالله ، آمن من مكروه ، غير خائف من سطوته . وكيف لا يخاف ويكفيه شرا احتقاره لنفسه . قال صلى الله عليه وسلم "كَفَى بِالْمَرْءِ شَرًّا أَنْ يَحْتَفِرَ أَخَاهُ الْإِسْلَامِ" ، وكمن الفرق بينه وبين من يحب الله ، ويعظمه لعبادته ويستعظمه ، ويوجوه له ما لا يوجوه لنفسه فالخلق يدركون النجاة بتعظيمهم بإمام الله ، فهم يهربون إلى الله تعالى بالدنونه ، وهو يتقرب إلى الله بالتره والتباعد منهم ، كأنه مترفع عن مجالستهم فأجدرهم إذا أجوه

(١) حديث سياتى على الناس زمان من تمسك بشارتهم عليه نجاتهم عليه نجاتهم عليه نجاتهم عليه نجاتهم

(٢) حديث إذا سمع الرجل يقول هلك الناس فهو أهلكهم: مسلم من حديث أبيه هريفة

(٣) حديث كفى بالمرء شرا أن يحضر أخاه المسلم يصلى من حديث أبي هريرة بلفظه آخره من الترمذى

فصله ، أن يقتلهم الله إلى درجته في العمل ، وما أجدره إذا أزداهم بعينه ، أن ينقله الله إلى حد  
 لأجل ، كما روي أن رجلا في بني إسرائيل كان يقال له خليف بن إسرائيل ، لكنة فساد مر برجل  
 كافر يقال له عابد بن إسرائيل . وكان على رأس العابد غمامة تظله فلما مر الخليف به ، فقال الخليف  
 في نفسه أن الخليف بن إسرائيل ، وهذا عابد بن إسرائيل . فلو جلست إليه لعل الله يرحمي . فجلس إليه .  
 فقال العابد . أنا عابد بن إسرائيل ، وهذا خليف بن إسرائيل ، فكيف يجلس إلى أقاتف منه ،  
 وقال له ثم من فأوحى الله إلى نبي ذلك الزمان ، سرهما فليستأثما العمل ، فقد غفرت للخليف ،  
 ولجعلت محل العابد موق في رواية أخرى ، فتحولت النمامة إلى رأس الخليف . وهذا سر فك أن  
 الله تعالى إظهار بمن العبد قلوبهم ، فالجاهل العاصي إذا تواضع هيبة الله ، وذل خوفاته ، فقد أطلع  
 الله بقلبه ، فهو أطلع الله من العالم الكبير ، والعابد المعجب . وكذلك روي أن رجلا في  
 بني إسرائيل ، أتى عابدا من بني إسرائيل ،<sup>(١)</sup> فوطى على رقبته وهو ساجد . فقال ارفع فوالله لا ينفر الله  
 لك فأوحى الله إليه أي التالي على ، بل أنت لا ينفر الله لك . وكذلك قال الحسن . وحتى أن صاحب  
 الصف أخذ كبرا من صاحب المطر الخز أي أن صاحب الخز يذل لصاحب الصف ، ويرى  
 الفضل له ، وصاحب الصف يرى الفضل لنفسه . وهذه الأقايف أيضا لما ينفك عنها كثير من  
 العباد هو أنه لو استخف به مستخف أو آذاه مؤذ ، استبد أن ينفر الله له ، ولا يشك في أنه صار  
 محقورا عند الله . ولو آذى مسلما آخر لم يستنكر ذلك الاستنكار . وذلك لعظم قدر نفسه عنده  
 وهو جليل ، وجمع بين السكبر ، والعجب ، والاعتزاز بالله . وقد ينهي الحق والنبوة بعضهم  
 إلى أن يتعدي ويقول : ستخرج ما يجرى عليه . وإذا أصيب بنكبة زعم أن ذلك من كراماته  
 وأن الله يثوابه به لإشفاء غلبه ، والانتقام له منه . مع أنه يرى طبقات من الكفار يسبون الله  
 ورسوله ، وعرف جماعة آذوا الأنبياء صلوات الله عليهم ، قتلهم من قتلهم ، ومنهم من ضربهم  
 ثم إن الله لم يهلكهم ، وأكرمهم ولم يسلطهم في الدنيا ، بل ربما أسلم بعضهم فلم يصبه مكروه في الدنيا  
 ولا في الآخرة . ثم لجاهل المنور يظن أنه أكرم على الله من أنبيائه ، وأنه قد آتته له بما  
 لا ينتقم لأنبيائه به ، ولهذا في مقت الله بإعجابه وكبره وهو غافل عن هلاك نفسه فهذه عقيدة المعتزين

(١) سميت الرجل من بني إسرائيل الذي وطى على رقبته عابد من بني إسرائيل وهو ساجد فقال ارفع فوالله  
 لا ينفر الله لك - الحديث : ليو داود والحاكم من حديث أبي هريرة في قصة العابد الذي قال للعاصي  
 والله لا ينفر الله لك أيها وهو يغير هذه الساقطة وإسناده حسن

وأما الأكياس من العباد ، فيقولون ما كان يقوله عطاء السلى حين كان تهريج أو تقع صاعقة بما يصيب الناس ما يصيبهم إلا بسبى ، ولومات عطاء لتخلصوا . وما قاله الآخر بعد انصرافه من عرفات : كنت أرجو الرحمة لجميعهم لولا كوثى فيهم . فانظر إلى الفرق بين الرجلين ، هذا يتقى الله ظاهرا وباطنا وهو وجل على نفسه ، مزد لعله وسعيه ، وذلك ربما يضم من الرياء ، والكبر ، والحسد ، والنبل ، ماهو ضحكة للشيطان به ، ثم إنه يمتن على الله بعمله ومن اعتقد جزم أنه فوق أحد من عباد الله ، فقد أحبط بحبله جميع عمله . فإن الجبل أخش الماصى وأعظم شيء يبعد العبد عن الله ، وحكمه لنفسه بأنه خير من غيره جبل محض ، وأمن من مكر الله ولا يأمن مكر الله إلا القوم الخاسرون . ولذلك روى أن رجلا ذكر بخير النبي صلى الله عليه وسلم (١) فأقبل ذات يوم ، فقالوا يا رسول الله هذا الذى ذكرناه لك . فقال : « لئن أرى فى وجهه سفة من الشيطان » فسلم ووقف على النبي صلى الله عليه وسلم ، فقال له النبي صلى الله عليه وسلم : « أخاك بك بالله حدت لك نفسك أن ليس فى القوم أفضل منك ؟ » قال اللهم نعم . فرأى رسول الله صلى الله عليه وسلم بنور النبوة ما استكن فى قلبه سفة فى وجهه . وهذه آفة لا يفتك عنها أحد من العباد إلا من عصمه الله . لكن العلماء والعباد فى الكبر على ثلاث درجات : الدرجة الأولى : أن يكون الكبر مستقرا فى قلبه ، يرى نفسه خيرا من غيره ، إلا أنه يمتهد ويتواضع ، وفعل فعل من يرى غيره خيرا من نفسه . وهذا قد رسخ فى قلبه شجرة الكبر ولكنه قطع أغصانها بالكلىة

الثانية : أن يظهر ذلك على أفعاله ، بالترفع فى المجالس ، والتقدم على الأقران ، وإظهار الإنكار على من يقصر فى حقّه . وأدنى ذلك فى العالم أن يصغر خده للناس كأنه معرض عنهم وفى المابد أن يمس وجهه ؛ ويقطب جبينه ، كأنه متنزه عن الناس ومستدر لهم ، أو غصبان عليهم . وليس يعلم المسكين أن الورع ليس فى الجبهة حتى تقطب ، ولا فى الوجه حتى يمس ، ولا فى الخد حتى يصغر ، ولا فى الرقبة حتى تطأ ، ولا فى الذيل حتى يضم ، إنما الورع فى القلوب . قال رسول الله صلى الله عليه وسلم (٢) « التقوى ههنا » وأشار إلى صدره . فقد كان رسول الله

(١) حديث ابن جرير ذكر بخير النبي صلى الله عليه وسلم ، فأقبل ذات يوم فقالوا يا رسول الله هذا الذى ذكرناه لك فقال لى أرى فى وجهه سفة من الشيطان . الحديث : أحمد والترمذى والنسائى وابن ماجه وابن جرير .

(٢) حديث التقوى ههنا وأشار إلى صدره : مسلم من حديث أبي هريرة . وقد نقله .

صلى الله عليه وسلم<sup>(١)</sup> أكرم الخلق وأتقاهم، وكان أوسعهم خلقاً وأكثرهم بشراً وتسبوا وتسبوا  
ولذلك قال الحارث بن جزء الزمدي صاحب رسول الله صلى الله عليه وسلم: يجني من القراء كل  
طابق مضحك، فأما الذي تلقاه يشرو يلقاك بسوس، وعن عليك بعله، فلا أكثر الله في المسلمين  
مثله، ولو كان الله سبحانه وتعالى يرضى ذلك لما قال لنبيه صلى الله عليه وسلم (واخفض جناحك  
لن ابنك من المؤمنين<sup>(٢)</sup>)

وهؤلاء الذين يظهر أثر الكبر على شمائلهم، فأحوالهم أخف حالاً ممن هو في الرتبة  
الثالثة، وهو الذي يظهر الكبر على لسانه، حتى يدعو إلى الدعوى، والمفاخرة، والمباهاة  
وتزكية النفس، وحكايات الأحوال والمقامات، والتشمر لنبلة النير في العلم والعمل  
أما الباذف فإنه يقول في مرض التفاخر لغيره من العباد: من هو؟ وما عمله؟ ومن أين  
زهده؟ فيطول اللسان فيهم بالتقص، ثم يثنى على نفسه ويقول، إني لم أفطر منذ كنا وكنا  
ولا أنام الليل، وأختم التمران في كل يوم، وفلان ينام سحراً، ولا يكثر القراءة، وما يجري  
عجراه. وقد يركى نفسه صنفاً فيقول. قصدني فلان بسوء فهلك ولده، وأخذماله، وأمرض  
أوما يجري عجراه، يدمى الكرامة لنفسه. وأما مباهاة، فهو أنه لو وقع مع قوم يصادون  
بالليل، قام وصلى أكثر مما كان يصلى. وإن كانوا يصبرون على الجوع، فيكلف نفسه  
الصبر لينظروا، ويظهر لهم قوته وعجزهم. وكذلك يشتد في العبادة خوفاً من أن يقال غيره  
أعبد منه، أو أقوى منه في دين الله. وأما العالم فإنه يتفاخر ويقول. أنا متفان  
في العلوم، ومطلع على الحقائق، ورأيت من الشيوخ فلانا وفلانا. ومن أنت؟ وما فضلك  
ومن لقيت؟ وما الذي سمعت من الحديث؟ كل ذلك ليصنره ويمظم نفسه. وأما مباهاة  
فبأنه يمتد في المناظرة أن يتلب ولا يتلب. ويسهر طول الليل والتمار في تحصيل  
علوم يتجمل بها في المحافل، كالمنظرة، والجدل وتحسين العبارة. وتسجيل الألفاظ. وحفظ  
الأمور التريفة لينتوب بها على الأقران، ويمظم عليهم، ويحفظ الأحاديث ألقاها وأسانيدها  
حتى يرد على من أخطأ فيها. فيظهر فضله وقصان أثراته، ويغري مهلاً لخطأ واحد منهم

(١) حديث كان أكرم الخلق وأتقاهم - الحديث: تدم في كتب لخلق النبوة

ليرد عليه ، ويسوء إذا أصاب وأحسن خيفة من أن يرى أنه أعطى منه  
فهذا كله أخلاق الكبر وآثاره التي يشرها التعزز بالعلم والعمل . وأين من يخلو من  
جميع ذلك أو عن بعضه ؟ ظلت شرى من التي عرف هذه الأخلاق من نفسه ، وسمع  
قول رسول الله صلى الله عليه وسلم <sup>(١)</sup> « لَا يَدْخُلُ الْجَنَّةَ مَنْ فِي قَلْبِهِ مِثْقَالُ حَبَّةٍ مِنْ  
خَرْدٍ مِنْ كِبَرٍ » ، كيف يستعظم نفسه ، ويتكبر على غيره ، ورسول الله صلى الله عليه وسلم  
يقول إنه من أهل النار . وإنما العظيم من خلا عن هذا . ومن خلا عنه لم يكن فيه تعظم  
وتكبر . والعالم هو الذي فهم أن الله تعالى قال له إن لك عندنا قدرا لم تعلم تر لنفسك قدرا  
فإن رأيت لها قدرا فلا قدر لك عندنا . ومن لم يعلم هذا من الدين فسلم العالم عليه كذب ،  
ومن علمه لزمه أن لا يتكبر ولا يرى لنفسه قدرا . فهذا هو التكبر بالعلم والعمل

الثالث . التكبر بالحسب والنسب . فالتى له نسب شريف يستحق من ليس له ذلك  
النسب ، وإن كان أرفع منه عملا وعلما وقد يتكبر بعضهم فيرى أن الناس لهم أموال وعيبدوأف  
من غاظتهم وغباظهم . ونعته على اللسان التفاخر به ، فيقول لتبره يابنطى ، وهاهنتى ،  
وياأرمنى ، من أنت ؟ ومن أبوك فأنا فلان بن فلان ، وأين لك أن يكلمنى أو ينظر إلى أوسع  
مثلى تتكلم ! ومايمجرى مجراه وذلك عرق دفين فى النفس ، لا ينفك عنه نسب ، وإن كان ملجأ  
وعاقلا ، إلا أنه قد لا يترشح منه ذلك عند اعتدال الأحوال . فإن غلبه غضباً طفا ذلك غور  
بصيرته ، وترشح منه ، كما روى عن أبي ذر أنه قال : قالوا رجلا عند النبي صلى الله عليه وسلم <sup>(٢)</sup>  
فقلت له يا ابن السوداء . فقال النبي صلى الله عليه وسلم « يَا أَبَا ذَرٍّ طَفُ الصَّاحِ طَفُ الصَّاحِ  
لَيْسَ لِابْنِ الْبَيْضَاءِ عَلَى ابْنِ السَّوْدَاءِ فَضْلٌ » فقال أبو ذر رحمه الله : فاضطجعت وقلت الرجل  
قم فطأ على خدى ، فانظر كيف نهى رسول الله صلى الله عليه وسلم أنه رأى لنفسه فضلا يكون  
ابن بيضاء ، وأن ذلك خطأ وجهل . وانظر كيف تاب وقطع من نفسه شجرة الكبر بأعصى قدم  
من تكبر عليه ، إذ عرف أن المر لا يقيمه إلا الذل . ومن ذلك ما روى أن رجلا تظفرا

(١) حديث لا يدخل الجنة من فى قلبه مثقال حبة من خردل من كبر .

(٢) حديث أبي ذر قالوا رجلا عند النبي صلى الله عليه وسلم فقلت له يا ابن السوداء . الحديث . وابن البراء  
فى البر وأما لسمع اختلاف لأحمد من حديث ابن النبي صلى الله عليه وسلم قال لا ينظر لك انظر فانك لست  
بخير من أحمى ولا أسود فلان نفسه يتقوى

عند النبي صلى الله عليه وسلم ، فقال أحدهما للآخر : أنا فلان بن فلان ، فمن أنت لأم لك ؟ فقال النبي صلى الله عليه وسلم : افتخر رجلان عند موسى عليه السلام فقال أحدهما أنا فلان بن فلان حتى عدت ثمة فأوحى الله تعالى إلى موسى عليه السلام قل للذي افتخر ببل التثمة من أهل النار وأنت عاشرهم ، وقال رسول الله صلى الله عليه وسلم : « ليدعن قوم الفخر بآبائهم وقد صاروا فخما في جهنم أو ليكونن أهون على الله من الجملان التي تدرف بآنفها القذر »

الراجح : التفاخر بالجمال ، وذلك أكثر ما يجري بين النساء ؛ ويدعو ذلك إلى التنقص ، والثلب ، والغبية ، وذكر عيوب الناس . ومن ذلك ما روى عن عائشة رضي الله عنها أنها قالت دخلت امرأة على النبي صلى الله عليه وسلم ، فقالت يدي هكذا ، أي إنها قصيرة . فقال النبي صلى الله عليه وسلم : قد اغتنيها ، وهذا من شؤم خفاء الكبر ، لأنها لو كانت أيضا قصيرة قلما ذكرتها بالقصر ، فكانها أعجبت بقامتها ، واستقصرت المرأة في جنب نفسها ، فقالت ما قالت

الخامس : الكبر بالمال . وذلك يجري بين الملوك في خزاياهم ، وبين التجار في بضائعهم ، وبين الداهين في أراضيتهم ، وبين المتجملين في لباسهم ، وخبولهم ، ومراكبهم . فيستحقق الغنى الفقير ويتكبر عليه ويقول له : أنت مكد ومسكين ، وأنا لو أردت لا اشتريت مثلك ، واستخدمت من هو فوقك . ومن أنت ؟ وما معك ؟ وأساس بيتي يساوي أكثر من جميع مالك وأنا أنفق في اليوم مالا تأكله في سنة . وكل ذلك لاستعظامه للغنى واستحقاره للفقير وكل ذلك جهل منه بفضيلة الفقر وآفة الغنى . وإليه الإشارة بقوله تعالى ( فقال لصاحبه وهو يحاوره أنا أكثر منك مالا وأعز نفرا<sup>(١)</sup> ) حتى أجابه فقال ( إن ربنا أفل منك مالا وولدا<sup>(٢)</sup> )

( ١ ) حديث ابن جرير تناخرا عند النبي صلى الله عليه وسلم فقال أحدهما للآخر أنا فلان بن فلان فمن أنت لأب لك - الحديث : عبدالله بن أحمد في زوائد السنن حديث أبي بن كعب بإسناد صحيح ورواه أحمد موقوفا على معاذ بقصة موسى فقط

( ٢ ) حديث يدين قوم الفخر بآبائهم وقد صاروا فخما في جهنم أو يكونن أهون على الله من الجملان - الحديث : أبو داود والترمذي وحسنه وابن حبان من حديث أبي هريرة

( ٣ ) حديث عائشة دخلت امرأة على النبي صلى الله عليه وسلم فقالت يدي هكذا أي إنها قصيرة - الحديث : تقدم في آفات اللسان



فَمَسَى رَبِّى أَنْ يُؤْتِيَنِى خَيْرًا مِنْ جَنَّتِكَ وَيُرْسِلَ عَلَيْهَا حُسْبَانًا مِنَ السَّمَاءِ فَتُصْبِحَ صَعِيدًا زَلَقًا أَوْ يُصْبِحَ مَأْوَاهَا غَوْرًا فَلَنْ تَسْتَطِيعَ لَهُ طَلَبًا<sup>(١)</sup> وكان ذلك منه تكبراً بالمال والولد . ثم بين الله عاقبة أمره بقوله ( يَا لَيْتَنِى لَمْ أَشْرِكْ بِرَبِّى أَحَدًا<sup>(٢)</sup> ) .

ومن ذلك تكبر قارون ، إذ قال تعالى إخباراً عن تكبره ( فَخَرَجَ عَلَى قَوْمِهِ فِي زِينَتِهِ قَالَ الَّذِينَ يُرِيدُونَ الْحَيَاةَ الدُّنْيَا يَا لَيْتَ لَنَا مِثْلَ مَا أُوتِىَ قَارُونُ إِنَّهُ لَذُو حَظٍّ عَظِيمٍ<sup>(٣)</sup> )

السادس : التكبر بالقوة وشدة البطش ، والتكبر به على أهل الضعف

السابع : التكبر بالاتباع ، والأناصير ، والتلامذة ، والتلمذ ، وبالشيرة ، والأقارب ، والبنين ويمجرى ذلك بين الملوك فى المسكارة بالجنود ، وبين العلماء فى المسكارة بالمستفيدين

وبالجملة فكل ما هو نعمة ، وأمكن أن يعتقد كمالاً ، وإن لم يكن فى نفسه كمالاً ، أمكن أن يتكبر به . حتى أن المحدث ليتكبر على أقرانه بزيادة معرفته وقدرته فى صنعة المحدثين ، لأنه يرى ذلك كمالاً فيفتخر به ، وإن لم يكن فعله إلا نكالا . وكذلك الفاسق قد يفتخر بكثرة الشرب ، وكثرة الفجور بالنسوان والتلمان ، ويتكبر به ، لظنه أن ذلك كمال ، وإن كان خطأ فيه فهذه مجامع ما يتكبر به العباد بعضهم على بعض ، فيتكبر من يدلى بشئ منه على من لا يدلى به ، أو على من يدلى بما هو دونه فى اعتقاده ، وربما كان مثله أوفوقه عند الله تعالى كالعالم الذى يتكبر بعلومه على من هو أعلم منه ، لظنه أنه هو الأعلم ، ولحسن اعتقاده فى نفسه نسأل الله العون بلطفه ورحمته ، إنه على كل شيء قدير

## بيان

البواعث على التكبر وأسبابه المهيجة له

اعلم أن التكبر خلق باطن وأما ما يظهر من الأخلاق والأفعال فهو ثمرة ونتيجة . وينبئ أن نسمى تكبرا . ويخص اسم التكبر بالمعنى الباطن الذى هو استعظام النفس ، ورؤية قدرها فوق قدر الغير . وهذا الباطن له موجب واحد ، وهو العجب الذى يتعلق بالتكبر كإساقى ممناه

(١) التكوت : ٣٩ ، ٤٠ ، ٤١ (٢) التكوت : ٢٢ (٣) القصص : ٧٩

فإنه إذا أعجب بنفسه ، وبعلمه ، وبسله ، أو بشيء من أسبابه ، استعظم نفسه وتكبر .  
وأما التكبر الظاهر ، فأسبابه ثلاثة . سبب في التكبر ، وسبب في التكبر عليه ، وسبب  
فيما يتعلق بهرهما . أما السبب الذي في التكبر ، فهو العجب . والذي يتعلق بالتكبر عليه ،  
هو الحقد والحسد . والذي يتعلق بهرهما ، هو الرياء . فتصير الأسباب بهذا الاعتبار أربعة :  
العجب ، والحقد ، والحسد ، والرياء . أما العجب ، فقد ذكرنا أنه يورث التكبر الباطن ،  
والتكبر الباطن يثمر التكبر الظاهر في الأعمال ، والأقوال والأحوال . وأما الحقد ، فإنه  
يحمل على التكبر من غير عجب ، كالذي يتكبر على من يرى أنه مثله أو فوقه ، ولكن قد  
غضب عليه بسبب سبق منه ، فأورثه الغضب حقدا ، وورس في قلبه بغضه . فهو لذلك لا تطاوعه  
نفسه أن يتواضع له ، وإن كان عنده مستحقا للتواضع . فكم من رذل لا تطاوعه نفسه على التواضع  
لواحد من الأكابر لحقده عليه ، أو بغضه له . ويحمله ذلك على رد الحق إذا جاء من جهة ، وعلى الألفة  
من قبول نصحه . وعلى أن يجتهد في التقدم عليه وإن علم أنه لا يستحق ذلك ، وعلى أن لا يستحله  
وإن ظلمه . فلا يتذلل إليه وإن جنى عليه ، ولا يسأله عما هو جاهل به . وأما الحسد فإنه أيضا  
يوجب البغض المحسود ، وإن لم يكن من جهة إيذاء وسبب يقتضي الغضب والحقد . ويدعو  
الحسد أيضا إلى جحد الحق ، حتى يمنع من قبول النصيحة وتعلم العلم . فكم من جاهل يشاق  
إلى العلم ، وقد قى في رذيلة الجهل لاستنكافه أن يستفيد من واحد من أهل بلده أو أقاليمه ، حسدا  
وبغيا عليه ، فهو يرض عنه ، ويتكبر عليه ، مع معرفته بأنه يستحق التواضع بفضل علمه . ولكن  
الحسد يمتعه على أن يعامله بأخلاق المتكبرين ، وإن كان في باطنه ليس يرى نفسه فوته  
وأما الرياء فهو أيضا يدعو إلى أخلاق المتكبرين ، حتى أن الرجل لينظر من يعلم أنه أفضل  
منه ، وليس بينه وبينه معرفة ، ولا حاسدة ، ولا حقد ، ولكن يتمتع من قبول الحق منه ،  
ولا يتواضع له في الاستفادة ، خيفة من أن يقول الناس إنه أفضل منه . فيكون بائنه على التكبر عليه  
الرياء المجرد ولو خلاصه بنفسه لكان لا يتكبر عليه . وأما الذي يتكبر بالعجب ، أو الحسد ،  
أو الحقد ، فإنه يتكبر أيضا عند الخلوة به مهما لم يكن متهما ثالث . وكذلك قد ينتهي إلى نسب  
شريف كاذبا ، وهو يعلم أنه كاذب . ثم يتكبر به على من ليس ينسب إلى ذلك النسب ، ويرفع  
عليه في المجالس ، ويتقدم عليه في الطريق ، ولا يرضى بمساواته في الكرامة والتوقير ، وهو عالم

باطناً بأنه لا يستحق ذلك ، ولا كبر فى باطنه ، علمه بأنه كاذب فى دوى النسب . ولكن بحمله  
الراء على أفعال المتكبرين . وكأن اسم المتكبر إنما يطلق فى الأكثر على من يضل هذه الأفعال  
عن كبر فى الباطن ، صادر عن المجب ، والنظر إلى الغير بمن الاحترار . وهو إن سمي متكبرا  
فلاجل التشبه بأفعال الكبر ، نسأل الله حسن التوفيق . والله تعالى أعلم

## بيان

أخلاق المتواضعين ، ومجامع ما يظهر فيه أثر التواضع والتكبر

اعلم أن التكبر يظهر فى شمائل الرجل ، كصم فى وجهه ، ونظره شزرا ، وإطرافه رأسه  
وجلوسته ربما أو متكئا . وفى أفواهه حتى فى صوته ونغمته ، وصيغته فى الإيراد . ويظهر فى  
مشيته وتبخره ، وقيامه وجلوسته ، وحركاته وسكناته . وفى تعامله لأفعاله ، وفى سائر تقاليته  
فى أحواله وأقواله ، وأعماله . فمن المتكبرين من يجمع ذلك كله ، ومنهم من يتكبر فى بعض  
ويتواضع فى بعض . فمنها التكبر بأن يجب قيام الناس له أو يمين يديه . وقد قال على كرم الله  
وجهه : من أراد أن ينظر إلى رجل من أهل النار ، فلينظر إلى رجل قاعد وبين يديه قوم قيام .  
وقال أنس <sup>(١)</sup> لم يكن شخص أحب إليهم من رسول الله صلى الله عليه وسلم ، وكانوا إذا رأوه لم  
يقوموا له ، بل يعلون من كراهته لذلك . ومنها أن لا يمضى إلا ومعه غيره يمضى خلفه . قال أبو الدرداء  
لا يزال العبد يزاد من الله بُعدا ما مضى خلفه . وكان عبد الرحمن بن عوف لا يعرف من عبيده ، إذ  
كان لا يتميز عنهم فى صورة ظاهرة . ومضى قوم خلف الحسن البصرى فنعهم وقال ما يلقى هذا من  
قلب العبد . وكان رسول الله صلى الله عليه وسلم <sup>(٢)</sup> فى بعض الأوقات يمضى مع بعض الأصحاب  
فيأمرهم بالتقدم ، ويمضى فى غمارهم ، إما لتعليم غيره ، أو لينفى عن نفسه وساوس الشيطان بالكبر

(١) حديث أنس لم يكن شخص أحب إليهم من رسول الله صلى الله عليه وسلم وكانوا إذا رأوه لم يقوموا له

الحديث : تقدم فى آداب الصلوة وفى أخلاق النبوة

(٢) حديث كان فى بعض الأوقات يمضى مع الأصحاب فيأمرهم بالتقدم : أبو منصور الديلمى فى حسنة الفردوس

من حديث أنى أمانة يستدعى جدا يخرج يمضى إلى التبع لئلا يهمل فوقفه فأمرهم أن يتقدموا  
ومضى خلفهم فسل عن ذلك فقال اى سمعت خفي ما لكم فاشفق أن يسمع فى عصى شىء من التكبر

وهو منكر فيه جماعة منصفاء

والمعجب <sup>(١)</sup> كما أخرج الثوب الجديد في الصلاة ، وأبدله بالخليم ، لأحد هذين المعينين . ومنها  
 أن لا يزور غيره ، وإن كان يحصل من زيارته خير لغيره في الدين . وهو ضد التواضع . روى أن  
 صفيان الثوري قدم الرملة ، فبعث إليه إبراهيم بن أدهم أن نعال خدثنا . فجا سفيان . فقيل له .  
 يا أبا اسحق ، تبعث إليه بمثل هذا ! فقال أردت أن أنظر كيف تواضعه . ومنها أن يستنكف  
 من جلوس غيره ، بالقرب منه ، إلا أن يجلس بين يديه . والتواضع خلافه . قال ابن وهب : جلست  
 إلى عبد العزيز بن أبي رواد ، فس نخذي فخذه ، فنحيت نفسي عنه . فأخذ ثيابي فجرني إلى نفسه  
 وقال لي : لم تفعلوني ما تفعلون بالجارية ؟ وإني لأعرف رجلا منكم شرا مني . وقال أنس <sup>(٢)</sup>  
 كانت الوليدة من ولائ المدينة تأخذ يد رسول الله صلى الله عليه وسلم ، فلا ينزع يده منها حتى  
 تذهب به حيث شئت . ومنها أن يتوقى من مجالسة المرضى والمعلولين ، ويتعاشى عنهم  
 وهو من الكبر <sup>(٣)</sup> . دخل رجل وعليه جدرى قد تقشر على رسول الله صلى الله عليه وسلم ، وعنده  
 ثمن من أصحابه يأكلون ، فاجلس إلى أحد الأقام من جنبه ، فأجلسه النبي صلى الله عليه وسلم  
 إلى جنبه . وكان عبد الله بن عمر رضي الله عنهما لا يجلس عن طعامه مجذوما ، ولا أبرص . ولا مبتلى  
 إلا أقدم على ما ندته . ومنها أن لا يتماطلى يده شغلا في بيته . والتواضع خلافه . روى أن  
 عمر بن عبد العزيز أتاه ليلة ضيف ، وكان يكتب ، فكاد المراج يطفأ ، فقال الضيف أقوم إلى  
 المصباح فأصلحه ، فقال ليس من كرم الرجل أن يستخدم ضيفه . قال أفأنا به النلام ؟ فقال هي  
 أول نومة تأمها . فقام وأخذ البطلة ، وملا المصباح زيتا . فقال الضيف قت أنت بنفسك  
 يا أمير المؤمنين ! فقال ذهبت وأنا عمر ، ورجعت وأنا عمر ، ما نقص مني شيء . وخير الناس من كان  
 عند الله متواضعا . ومنها أن لا يأخذ متاعه <sup>(٤)</sup> . ويحمله إلى بيته . وهو خلاف عادة المتواضعين  
 كان رسول الله صلى الله عليه وسلم فعل ذلك . وقال على كرم الله وجهه . لا ينقص الرجل الكامل

( ١ ) حديث أخرجه التوب الجديد في الصلاة ، وأبدله بالخليم : قلت المعروف : نزع الشراك الجديد ورد الشراك

الحلق أوترع الحيصة وليس الأجنبية وكلاهما تخدم في الصلاة

( ٢ ) حديث أنس كانت الوليدة من ولاد المدينة تأخذ يد رسول الله صلى الله عليه وسلم - الحديث :  
 تخدم في آداب البيعة

( ٣ ) حديث الرجل الذي يجدرى واجلسه إلى جنبه : تخدم قرية

( ٤ ) حديث حمل متاعه إلى بيته : أي يبيع من حديث أبي هريرة في شراءه للراويل وحمله : وتخدم

من كاله ما حل من شىء إلى عياله . وكان أبو عبيدة بن الجراح ، وهو أمير ، يحمل سطلا له من خشب إلى الحمام . وقال ثابت بن أبي مالك : رأيت أبا هريرة أقبل من السوق يحمل حزمة حطب وهو يومئذ خليفة لروان . فقال أوسع الطريق للأمير يا ابن أبي مالك . وعن الأصمعي بن نباتة قال : كأنى أنظر إلى عمر رضى الله عنه معلقا لحافى يده اليسرى ، وفي يده اليمنى الدرة ، يدور في الأسواق حتى دخل رحله ، وقال بعضهم . رأيت عليا رضى الله عنه قد اضمرى لحما بدم . فحمله في ملحفته . فقلت له أهل عنك يا أمير المؤمنين ؟ فقال لا ، أبو العيال أحق أن يحمل

ومنها اللباس ، إذ يظهر به التكبر والتواضع . وقد قال النبي صلى الله عليه وسلم <sup>(١)</sup> « أَلْبَدَاذُ مِنَ الْإِيمَانِ » فقال هارون : سألت مثنى عن البذاذة ، فقال هو الدون من اللباس . وقال زيد بن وهب : رأيت عمر بن الخطاب رضى الله عنه خرج إلى السوق ، ويده الدرة ، وعليه إزار فيه أربع عشرة رقعة بعضها من آدم . وعوتب على كرم الله وجهه في إزار مرقوع . فقال : يقتدى به المؤمن ، ويخشع له القلب . وقال عيسى عليه السلام . جودة الثياب غيلاء في القلب . وقال طائوس : إني لأغسل ثوبى هذين ، فأنكر علي ما دامتا قيتين ،

ويروى أن عمر بن عبد العزيز رحمه الله ، كان قبل أن يستخلف تشتري له الحلة بألف دينار ، فيقول ما أجودها لو لا خشونة فيها . فلما استخلف ، كان يشتري له الثوب بمئسة دراهم . فيقول ما أجوده لو لا لينه . فقيل له أين لباسك ، ومركبك ، وعطرك يا أمير المؤمنين ؟ فقال إنلى نفسا ذواقه ، وإنها لم تذق من الدنيا طبقة إلا تافت إلى الطبقة التى فوقها ، حتى إذا ذافت الخلفة ، وهى أرفع الطباق ، تافت إلى ما عند الله عز وجل . وقال سعيد بن سويد . صلى بنا عمر بن عبد العزيز الجمعة ، ثم جلس وعليه قميص مرقوع الجيب من بين يديه ومن خلفه . فقال له رجل يا أمير المؤمنين ، إن الله قد أعطاك ، فلو لبست ، فنكس رأسه مليا ، ثم رفع رأسه فقال ، إن أفضل القصد عند الجدة ، وإن أفضل المعفو عند القدرة . وقال صلى الله عليه وسلم <sup>(٢)</sup> « مَنْ تَرَكَ زِينَتَهُ لِلَّهِ وَوَضَعَ ثِيَابًا حَسَنَةً تَوَاصَعًا لِلَّهِ وَآيَتُهُا يَلْمُ زِينَتَهُ كَانَ حَقًّا عَلَى اللَّهِ أَنْ يَدْخِرَ لَهُ عَقِيرَى الْجَنَّةِ »

( ١ ) حديث البذاذة من الإيمان : أبو داود وابن ماجه من حديث أبي أمامة بن ثعلبة . وقسدهم

( ٢ ) حديث من ترك زينة لله ووضع ثيابا حسنة تواصعا لله - الحديث : أبو سعيد اللالىق في مسند الصوفية وأبو نعيم فى الحلية من حديث ابن عباس من ترك زينة لله - الحديث . وفى اسناده نظر

فإن قلت : فقد قال عيسى عليه السلام : جودة الثياب خيلاء القلب . وقد سئل نبينا صلى الله عليه وسلم <sup>(١)</sup> عن الجمال في الثياب ، هل هو من الكبر ؟ فقال : لا ولكن من سفيه الخلق وغيرهم الناس فكيف طريق الجمع بينهما ؟ . فاعلم أن الثوب الجديد ليس من ضرورته أن يكون من التكبر في حق كل أحد في كل حال . وهو الذي أشار إليه رسول الله صلى الله عليه وسلم ، وهو الذي عرفه رسول الله صلى الله عليه وسلم <sup>(٢)</sup> من حال ثابت ابن قيس ، إذ قال إن امرؤ جيب إلى من الجمال ما ترى ، ففرق أن ميله إلى النظافة وجودة الثياب ، لا يتكبر على غيره ، فإنه ليس من ضرورته أن يكون من الكبر وقد يكون ذلك من الكبر . كما أن الرضا بالثوب الدون قد يكون من التواضع . وعلامة التكبر أن يطلب التجميل إذا رآه الناس ، ولا يبالي إذا انفرد بنفسه كيف كان . وعلامة طالب الجمال أن يحب الجمال في كل شيء ولو في خلوته ، وحتى في سنوره داره . فذلك ليس من التكبر .

فإذا انقسمت الأحوال . نزل قول عيسى عليه السلام على بعض الأحوال . على أن قوله خيلاء القلب يعني قد تورث خيلاء في القلب . وقول نبينا صلى الله عليه وسلم إنه ليس من الكبر يعني أن الكبر لا يوجبه . ويجوز أن لا يوجبه الكبر ، ثم يكون هو مورثا للكبر .

وبالجملة فالأحوال تختلف في مثل هذا ، والمحجوب الوسط من اللباس ، الذي لا يوجب شهرة بالجوذة ولا بالرداءة . وقد قال صلى الله عليه وسلم <sup>(٣)</sup> : « كُلُّوْا وَاشْرَبُوا وَابْتَسُوا وَتَصَدَّقُوا فِي غَيْرِ سَرْفٍ وَلَا بَخِيلَةٍ » <sup>(٤)</sup> : « إِنَّ اللَّهَ يُحِبُّ أَنْ يَرَى أُمَّرَأَةً تَمْتَلِكُ عَلَى عِبْدِهِ » ، وقال بكر بن عبد الله المزني : البسوا ثياب الملوك ، وأميتوا قلوبكم بالخشية . وإنما خاطب بهذا قوما يطلبون التكبر بثياب أهل الصلاح . وقد قال عيسى عليه السلام : مالكم تأتوني وعليكم ثياب الرهبان ، وغلوبكم قلوب الضواير . البسوا ثياب الملوك ، وأميتوا قلوبكم بالخشية

- 
- ( ١ ) حديث سئل عن الجمال في الثياب هل هو من الكبر فقال لا - الحديث : تقدم غير مرة  
 ( ٢ ) حديث أن ثابت بن قيس قال لنبى صلى الله عليه وسلم انما يرى جيب الى الجمال - الحديث : هو الذي قبله  
 سعى فيه السائل وقد تقدم  
 ( ٣ ) حديث كلوا واشربوا والبسوا وتصدقوا في غير اسراف ولا هبة للناس وابن ماجه من رواه حمرو  
 ابن شعب من أبيه عن جده  
 ( ٤ ) حديث أن الله يحب أن يرى امرأة تترنمته على عبده : الترمذي وحبنا من رواية حمرو بن شعب من أبيه عن جده  
 أيضا وقد جعلهما للصفحة حديثا واحدا

ومنها أن يتواضع بالاحتمال إذا سب وأذى وأخذقه . فذلك هو الأصل . وقد أوردنا ما نقل عن السلف من احتمال الأذى في كتاب التغبيب والحسد وبالجملة فجامع حسن الأخلاق والتواضع سيرة النبي صلى الله عليه وسلم فيه . فينبغي أن يقتدى به . ومنه ينبغي أن يتعلم . وقد قال أبو سلمة : قلت لأبي سعيد الخدرى : ما ترى فيما أحدث الناس من اللبس ، والمشرب ، والمركب ، والمطعم ؟ فقال يا ابن أخي ، كل لله وما شرب لله ، والبس لله . وكل شيء من ذلك دخله زهو أو مباهاة أو رياء أو سمعة ، فهو مصيبة وسرف وعالج في بيتك من الخدعة <sup>(١)</sup> ما كان يبالغ رسول الله صلى الله عليه وسلم في بيته . كان يطفئ الناضح ، ويعقل البعير ، ويقم البيت ، ويحلب الشاة ، ويخفف النمل ، ويرقع الثوب ، ويأكل مع خادمه ، ويطحن عنه إذا أعيأ ، ويشترى الشيء من السوق ، ولا يمنعه من الحياة أن يعلقه يده ، أو يجعله في طرف ثوبه ، ويقلب إلى أهله يضافع النبي والفقير ، والكبير والصغير . ويسلم مبتدئاً على كل من استقبله من صغير أو كبير ، أسوداً وأحمره حر أو عبد من أهل الصلاة ، ليست له حلة لمدخله وحلة لخروجه ، لا يستحي من أن يجيب إذا دعى ، وإن كان أشعث أغبر ، ولا يحقر مادي إليه ، وإن لم يجد إلا حشف الدقل . لا يرفع فداءه ، ولا عشاءه . هين المؤنة ، لين الخلق ، كريم الطبيعة ، جميل للماشرة طالق الوجه ، بسام من غير ضحك ، محزون من غير عبوس ، شديد في غير عنف ، متواضع في غير مذلة ، جواد من غير سرف ، رحيم لكل ذي قربى . وسلم ، رقيق القلب ، دائم الإطراق لم يشم قط من شبع ، ولا يمد يده من طمع . قال أبو سلمة . فدخلت على عائشة رضي الله عنها فحدثتها بما قال أبو سعيد في زهد رسول الله صلى الله عليه وسلم ، فقالت ما أخطأ منه حرفاً . ولقد قصر ، إذا ما أخبرك أن رسول الله صلى الله عليه وسلم لم يتلى قط شعراً ، ولم يأت إلى أحد مشكوى ، وإن كانت الفاقة لأجيب إليه من اليسار والنقي ، وإن كان ليظل جائلاً يتوى ليلته حتى يصبح ، فما يمنه ذلك عن صيام يومه . ولو شاء أن يسأل ربه فيؤتى بكل فوز

(١) حديث أبي سعيد الخدرى وعائشة قال الخدرى لأبي سلمة عالج في بيتك من الخدعة ما كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يعالج في بيته كان يطفئ الناضح - الحديث : وفي رواية أخرى أنه غفلت على عائشة فحدثتها بذلك من أبي سعيد فقالت ما أخطأ . ولقد قصر أو ما أخبرك أنه لم يتلى قط شعراً الحديث : بطوله : أنف له ما على اسنائه

الأرض ونمارها ورغد عيشها من مشارق الأرض ومناربها لفعل . وربنا بكيت رحمة له  
 مما أوتي من الجوع ، فأمسح بطنه يدي ، وأقول نفسي لك الفداء لو تلبثت من الدنيا بقدر  
 ما يقوتك ويمتلك من الجوع ؟ فيقول يا عائشة ، إخواني من أولى العزم من الرسل قد صبروا  
 على ما هو أشد من هذا ، فضوا على حالهم ، وقدموا على ربهم ، فأكرم مأبهم ، وأجزل  
 ثوابهم . فأجذني استحي إن ترفعت في ميعشتي ، أن يقصر بي دونهم ، فأصبر أيا ما يسيرة  
 أحب إلي من أن ينقص حظي غدا في الآخرة ، وما من شيء أحب إلي من اللحوق بإخواني  
 وأغلائي . قالت عائشة رضى الله عنها . فوالله ما استكمل بمذلك جمعة حتى يقبض الله عز وجل  
 فلما قتل من أحواله صلى الله عليه وسلم بجميع جملة أخلاق للتواضعين . فمن يطلب التواضع  
 فليقتد به . ومن رأى نفسه فوق عمله صلى الله عليه وسلم ، ولم يرض لنفسه بما رضى هو به  
 فلما أشد جهله . فلقد كان أعظم خلق الله منصبا في الدنيا والدين ، فلا عز ولا رفعة إلا في  
 الاتئداء به . ولذلك قال عمر رضى الله عنه : إنا قوم أعزنا الله بالإسلام ، فليتب غلب العز  
 في غيره ، لما عرتب في بذاة هيئته عند دخوله الشام . وقال أبو الدرداء : اعلم أن الله  
 عبدا يقال لهم الأبدال ، خلف من الأنبياء ، ثم أوتاد الأرض . فلما انتقضت النبوة ، أبدل  
 الله مكانهم قوما من أمة محمد صلى الله عليه وسلم ، لم يفضلوا الناس بكثرة صوم ولا صلاة  
 ولا حسن حلية ، ولكن بصدق الورع ، وحسن النية ، وسلامة الصدر لجميع المسلمين  
 والنصيحة لهم ابتناء مرضاة الله ، بصبر من غير تبحر ، وتواضع في غير مذلة . ومن قوم  
 اصطفاهم الله واستخلصهم لنفسه ، وهم أربعون صديقا ، أو ثلاثون رجلا ، فلو بهم على مثل  
 يقين إبراهيم خليل الرحمن عليه السلام . لا يموت الرجل منهم حتى يكون الله قد أنشأ من خلفه  
 واعلم يا أخي أنهم لا يلمنون شيئا ، ولا يؤذونه ، ولا يحقرونه ، ولا يتطاولون عليه ،  
 ولا يحسدون أحدا ، ولا يحرمون على الدنيا ، هم أطيب الناس خيرا ، وألينهم هريكة ،  
 وأسخام نفسا . علامتهم النخلة ، وسجيتهم البشاشة ، وصفتهم السلامة . ليسوا اليوم  
 في خشية ، وغد في غفلة . ولكن مداومين على حالهم الظاهر ، ومن فبا بينهم وبين ربهم  
 لا تتركهم الرياح المواصف ، ولا الخيل المجرأة . فلو بهم تصمدار تياحا إلى الله ، واشتياق إليه  
 وقدما في استباق الخيرات . أو تلك حزب الله ألا أن حزب الله هم المفلحون .



قال الراوى: قتلتي أبا الدرداء ، ما سمعت بصفة أشد على من تلك الصفة ، وكيف لى أن أبلغها؟ فقال ما بينك وبين أن تكون فى أو سنها إلا أن تكون تبغض الدنيا . فإنك إذا أبغضت الدنيا أقبلت على حب الآخرة . وبقدر حبك للآخرة ترهد فى الدنيا . وبقدرك تبصر ما ينفعك . وإذا علم الله من عبد حسن الطلب أفرغ عليه السداد ، واكتفه بالصمة . واعلم يا ابن أخى أن ذلك فى كتاب الله تعالى المنزل ( إِنَّ اللَّهَ مَعَ الَّذِينَ اتَّقَوْا وَالَّذِينَ هُمْ بِمُحْسِنُونَ <sup>(١)</sup> ) قال يحيى بن كثير . فنظرنا فى ذلك ، فما تلهذه المتلذذون بمثل حب الله وطلب مرضاته . اللهم اجعلنا من محب المحبين لك يارب العالمين ، فإنه لا يصلح لحبك إلا من ارتفعيته وصلى الله على سيدنا محمد وعلى آله وصحبه وسلم

## بيان

( الطريق فى معالجة الكبر واكتساب التواضع له )

اعلم أن الكبر من المهلكات . ولا يخلو أحدهم الخلق عن شىء منه . وإزالته فرض عين . ولا يزول بمجرد التفتى ، بل بالمعالجة ، واستعمال الأدوية القائمة له . وفى معالجته مقامان أحدهما : استئصال أصله من سنخه ، وقطع شجرة ته من مغرسها فى القلب . والثانى : دفع المارض منه بالأسباب الخاصة التى بها يتكبر الإنسان على غيره . المقام الأول : فى استئصال أصله . وعلاجه على وعلى . ولا يتم الشفاء إلا بمجموعها . أما المسمى ، فهو أن يعرف نفسه ، ويعرف به تعالى . ويكفيه ذلك فى إزالة الكبر . فإنه مبها عرف نفسه حق المعرفة ، علم أنها ذل من كل ذليل ، وأقل من كل قليل . وأنه لا يليق به إلا التواضع والذلة والمهانة . وإذا عرف ربه ، علم أنه لا يليق المظلمة والكبرياء إلا بالله

أما معرفته وعظمته وعجده ، فقال قول فيه يطول ، وهو منتهى علم المكشافة . وأما معرفته نفسه ، فهو أيضا يطول ، ولكننا قد كرمنا ذلك ما ينفع فى إثارة التواضع والمذلة . ويكفيه أن يعرف معنى آية واحدة فى كتاب الله ، فإن فى القرآنيات علم الأولين والآخريين لمن فتحت بصيرته . وقد قال تعالى ( قُلْ الْإِنْسَانُ مَا أَكْفَرُ مِنْ أَيْ شَيْءٍ خَلَقَهُ <sup>(١)</sup> )



وغنياً بعد الفقر . فكان فى ذاته لاشئ ، وأى شئ أخس من لاشئ ، وأى قلة أقل من المدم المحض ، ثم صار بالله شيئاً . وإنما خلقه من التراب القليل الذى يوطأ بالأقدام ، والتطفلة القذرة بعد الدم المحض أيضاً ، ليعرفه خسة ذاته ، فيعرف به نفسه ، وإنما أكل النعمة عليه ليعرف بها ربه ، ويعلم بها عظمته وجلاله ، وأنه لا يليق الكبرياء إلا به جل وعلاه . ولذلك امتن عليه فقال ( أَلَمْ يَجْعَلْ لَهُ عَيْنَيْنِ ۖ وَلِسَانًا وَشَفَتَيْنِ ۚ وَهَدَيْنَاهُ النَّجْدَيْنِ <sup>(١)</sup> ) وعرف خسته أولاً فقال ( أَلَمْ يَكُنْ نُطْفَةً مِنْ مَنِيٍّ ۖ ثُمَّ كَانَ عَلَقَةً <sup>(٢)</sup> ) ثم ذكر مته عليه فقال ( فَخَلَقْنَاهُ نَفْسًا فَجَعَلْنَاهُ الْزَوْجَيْنِ الذَّكَرَ وَالْأُنثَى <sup>(٣)</sup> ) ليوم وجوده وبالتناسل ، كما حصل وجوده أولاً بالاختراع

فمن كان هذا بداه ، وهذه أحواله ، فمن أين له البطر والكبرياء ، والفخر والجلالة ، وهو على التحقيق أخس الأغصاء ، وأضعف الضعفاء ! ولكن هذه عادة الخسيس ، وإذا رفع من خسته شمع بأفقه وتمظم ، وذلك لدلالة خسة أوله ، ولا حول ولا قوة إلا بالله . نعم لو أكله وفوض إليه أمره ، وعاداه له الوجود باختياره ، لجاز أن يطغى ! وليسى البدأ والنهى ، ولكنه سلب عليه فى دوام وجوده الأمراض المائلة ، والأسقام المظيية ، والآفات المختلفة ، والطباع المتضادة من المرة ، والبلم ، والريح ، والدم ، يهدم البض من أجزائه البض شاء لم أبى ، أم سخط ، فيجوع كرها ، ويمطش كرها ، وعرض كرها ، ويعوت كرها ، لا يملك لنفسه نقعاً ولا ضراء ولا خيراً ولا شراً ، يريد أن يعلم الشئ فيجهله ، ويريد أن يذكر الشئ فينساه ، ويريد أن ينسى الشئ وينفل عنه فلا ينفل عنه ، ويريد أن يصرف قلبه إلى ما يهيه فيجول فى أودية الوساوس والأفكار بالاضطرار ، فلا يملك قلبه قلبه ، ولا نفسه نفسه ، ويشتهى الشئ وربما يكون هلاكه فيه ، ويكره الشئ وربما تكون حياته فيه . يستلذ الأطعمة ويهلك وترده ويستبشع الأدوية وهى تنفعه وتحميه ، ولا يأمن فى لحظة من ليله أو نهاره أن يسلب همه ويصرمه وتطرح أعضاؤه ويختلس عقله ، ويختطف روحه ، ويسلب جميع ما يهواه فى ديامه وهو مضطرب ذليل ، إن ترك شئ ، وإن اعتطف شئ . عبد مملوك لا يقدر على شئ من نفسه ولا شئ من غيره فأبى شئ أدل منه ، لو عرف نفسه رأى يليق الكبر به لولا جهله . فهذا وسط أحواله المتألمة

وأما آخره ومورده فهو الموت المشار إليه بقوله تعالى ( ثُمَّ أَمَاتَهُ فَأَقْبَرَهُ ) ثُمَّ إِذَا شَاءَ أَنْشَرَهُ (١) ومنه أنه يسلب روحه، ويحميه، ويؤبصره، ويعلمه، وقدرته، وحسه، وإدراكه وحركته، فيعود حيا كما كان أول مرة، لا يبقى إلا شكل أعضائه وصورته، لا حس فيه ولا حركة. ثم يوضع في التراب فيصير جيفة منثنة قلدة، كما كان في الأول نقطة مذرة. ثم تلي الأجزاء، وتتفتت أجزاؤه، وتنخر عظامه، ويصير رميا رافنا، ويأكل الدود أجزائه فيشتد بهدنتيه فيقلعها، ويحديه فيقطعها، ويسائر أجزائه فيصير روفاً في أجواف اللينين، ويكفون جيفة يهرب منه الحيوان، ويستفد منه كل إنسان، ويهرب منه لشدة الإتيان، ويحسن أحواله أن يعود إلى ما كان، فيصير ترابا يعمل منه الكيزان، ويعمر منه البنايات، فيصير مفقودا بعد ما كان موجودا، وصار كأن لم يكن بالأس حصيدا، كما كان في أول أمره أبدا مديدا. ولينه بقي كذلك، فأحسنه لو ترك ترابا. لا بل يحمله بعد طوي إلى البلى القاسي شديد البلاء، فيخرج من قبره بعد جمع أجزائه للفرقة، ويخرج إلى الأحوال القيامة، فينظر إلى قيامة قاعة، وسما مشقة ممزقة، وأرض مبدلة، وجبال مسيرة، ونجوم منكسرة، وشمس منكسفة، وأحوال مظلمة، وملائكة غلاظ شداد، وجنهم تفرح ورجة ينظر إليها الجرم فيتحسر. ويرى صفائف مشورة، فيقال له اقرأ كتابك، فيقول وما هو؟ فيقال كان قد وكل بك في حياتك. التي كنت تفرح بها، وتكبر بنعيمها، وتقتخر بأسياسها، وتكبر رقيان، يكتبان عليك ما كنت تنطق به أو تعمله، من قليل وكثيره وتغير وقطير، وأكل وشرب، وقيام وقعود. قد نسيت ذلك وأحصاه الله عليك. فهل إلى الحساب، واستمد للعواب؟ أو تساق إلى دار العذاب. فينقطع قلبه فرعا من هول هذا الخطأ، فيقول أن تنتشر الصحيفة وي شاهد ما فيها من عذابه. فإذا شاهده قال: يا ويلتنا، يا ويلتنا، يا ويلتنا، لا تدر صيرة ولا كبيرة إلا أحصاها. فهذا آخر أمره وهو معنى قوله تعالى ( ثُمَّ إِذَا شَاءَ أَنْشَرَهُ ) (٢) . قال من هذا حاله والتكبر والتعظم، بل ماله وللفرح في لحظة واحدة، فضلا عن البطر والأشر، فقد ظهر له أول حاله، ووسطه، ولو ظهر آخره واليأس بالله تعالى، وما يختار أن يكون كاليا أو يختيرا، فيصير مع اليأس ترابا، ولا يكون إنسانا.

يسمع خطابا ، أو يلقى عذابا . وإن كان عند الله مستحقا للنار فالخنزير أشرف منه وأحلىب وأرفع ، إذ أوله التراب ، وآخره التراب ، وهو بمنزل عن الحساب والمذاب . والكلاب والخنزير لا يهرب منه المخلق ، ولو رأى أهل الدنيا العبد المذنب فى النار لصعقوا من وحشة خلقته ، وقبح صورته . ولو وجدوا ريحه لما توا من نفعه ، ولو وقمت قطرة من شرابه الذى يستقى منه فى بحار الدنيا لسارت أنف من الجيفة . فمن هذا حاله الى العاقبة ، إلا أن يفوق الله عنه وهو على شك من الغفوة ، كيف يفرح ويطر ، وكيف يتكبر ويتجبر ، وكيف يرى نفسه شيئا حتى يمتدحه فضلا . وأى عبد لم يذنب ذنبا استحق به العقوبة ؟ إلا أن يفوق الله الكرم بفضله ، ويجبر الكسر عنه . والرجاء منه ذلك لكرمه وحسن الظن به ، ولا قوة إلا بالله . أرايت من جنى على بعض الملوك فاستحق بجنائنه ضرب ألف سوط ، فغبس فى السجن . وهو ينتظر أن يخرج إلى العرض ، وتقام عليه العقوبة على ملأ من المخلق ، وليس يدرى أينى عنه أم لا ، كيف يكون ذله فى السجن ؟ أفترى أنه يتكبر على من فى السجن ؟ وما من عبد مذنب إلا والدنيا سجنه ، وقد استحق العقوبة من الله تعالى ، ولا يدرى كيف يكون آخيره أمره . فيكفيه ذلك حزنا ، وخوفا ، وإشفاقا ، ومهانة ، وذلك فهداهو العلاج المسمى التواضع لأصل الكبر . وأما العلاج المعلى فهو التواضع لله بالفعل ولسائر المخلق ، بالمواظبة على أخلاق التواضعين ، كما وصفناه وحكيناه من أحوال الصالحين ، ومن أحوال رسول الله صلى الله عليه وسلم <sup>(١)</sup> حتى أنه كان يأكل على الأرض ويقول : **إِنَّمَا أَنَا عَبْدٌ أَكُلُ مِمَّا يَأْكُلُ الْعَبْدُ** ، وقيل لسلطان لم لا تلبس ثوبا جديدا ؟ فقال : **إِنَّمَا أَنَا عَبْدٌ ، فَإِذَا أُعْتِقْتُ يَوْمًا لَبِستُ جديدا .** أشار به إلى المتقى فى الآخرة . ولا يتم التواضع بعد المعرفة إلا بالعمل ، ولذلك أمر العرب الذين تكبروا على الله ورسوله بالإيمان وبالصلاة جيبا ، وقيل الصلاة عمادا . وفى الصلاة أسرار لأجلها كانت عمادا . ومن جملتها ما فيها من التواضع بالثول قافله ، وبالركوع والسجود ، وقد كانت العرب قديما يأقون من الاعتدال ، فكان يسقط من بدالوا حسوطة فلا ينحني لأخذه ، وينقطع شركاء ثله فلا ينكسر رأسه لإصلاحه ، حتى قال حكيم بن حزام

(١) حديث كان يأكل على الأرض ويقول : **إِنَّمَا أَنَا عَبْدٌ أَكُلُ مِمَّا يَأْكُلُ الْعَبْدُ** . ضم فى آداب العيشة

يايأت النبي صلى الله عليه وسلم على أن لا آخر إلا قائما ، فبايسته النبي صلى الله عليه وسلم عليه ، ثم قته وكل إعانة بعد ذلك ، فلما كان السجود عندهم هو منتهى الدلة والضعفة ، أمروا به لتكسر بذلك خيالهم ، ويزل كبرهم ، ويستقر التواضع في قلوبهم . وبه أمر سائر الخلق فإن الركوع ، والسجود ، والمثل قائما ، هو العمل الذي يقتضيه التواضع . فكذلك من عرف نفسه فلينظر كل ما يتقاضاه الكبر من الأفعال ، فليواظب على تقيضه ، حتى يصير التواضع له خلقا ، فإن القلوب لا تتخلق بالأخلاق المحمودة إلا بالعلم والعمل جيما ، وذلك خلفاء الملائكة بين القلب والجوارح ، وسر الارتباط الذي بين عالم الملك وعالم الملكوت ، والقلب من عالم الملكوت المقام الثاني : فيما يمرض من التكبر بالأسباب السبعة المذكورة . وقد ذكرنا في كتاب ذم الجاه أن الكمال الحقيق هو العلم والعمل . فأما ما عداهما مما يغني بالمولود فكما هو . فمن هذا يصير على العالم أن لا يتكبر ولكننا نذكر طريق الملاح من العلم والعمل في جميع الأسباب السبعة الأول : النسب فمن يستريح الكبر من جهة النسب فليداو قلبه بمعرفة أمرين :

أحدهما : أن هذا جبل من حيث أنه تميز بكمال غيره ، ولذلك قيل

لئن نخرت بأباه ذوى شرف • لقد صدقت ولكن بشئ ما ولدوا

فالتكبر بالنسب إن كان خسيسا في صفات ذاته ، فمن أين يعبر خسته بكمال غيره ! بل لو كان الذي ينسب إليه حيا لكان له أن يقول : الفضل لي ، ومن أنت ؟ وإنما أنت خدوة خلقت من بولي . أفتري أن الدودة التي خلقت من بول إنسان أشرف من الدودة التي من بول فرس ؟ هيهات ، بل هما متساويان ، والشرف للإنسان لا للدودة

الثاني : أن يعرف نسبه الحقيق ، فيعرف أباه وجده ، فإن أباه القريب نطفة في ذرقه وجده البعيد راب ذليل . وقد عرفه الله تعالى نسبه فقال ( الَّذِي أَحْسَنَ كُلَّ شَيْءٍ خَلْقَهُ وَبَدَأَ خَلْقَ الْإِنْسَانِ مِنْ طِينٍ • ثُمَّ جَعَلَ نَسْلَهُ مِنْ سُلَالَةٍ مِنْ مَاءٍ مَهِينٍ <sup>(١)</sup> ) فمن أسله التراب المهين الذي يداس بالأقدام ، ثم حمر طينه حتى صار حمأ مستونا ، كيف يتكبر

( ١ ) حديث حكيم بن حزام يأت رسول الله صلى الله عليه وسلم على أن لا آخر إلا قائما - الحديث : رواه

أحمد ومقصرا على هذا وفيه إرسال خط

وأخس الأشياء ما إليه اتسابه، إذ يقال : يأذل من التراب ، ويأنفن من الحماة ، ويأنفذن من المضنة . فإن كان كونه من أيه أقرب من كونه من التراب ، فنقول اقتصر بالتراب دون البعيد فالنطفة والمضنة أقرب إليه من الأب ، فليحقر نفسه بذلك . ثم إن كان ذلك واجب رغبة لقربه ، فالأب الأعلى من التراب ، فمن أين رفته ؟ وإذا لم يكن له رفة ، فمن أين جاءت الرفة لولده ؟ فإذا أصله من التراب ، وفصله من النطفة ، فلا أصل له ولا فصل . وهذه غاية حسة النسب . فالأصل يوطأ بالأقدام ، والفصل تفصل منه الأبدان . فهذا هو النسب الحقيقي للإنسان . ومن عرفه لم يتكبر بالنسب ، ويكون مثله بمد هذه المعرفة وانكشاف الغطاء له عن حقيقة أصله ، كرجل لم يزل عند نفسه من بنى هاشم ، وقد أخبره بذلك والده فلم يزل فيه نحوه الشرف ، فبينما هو كذلك إذا أخبره عدول لا يشك في قولهم ، أنه ابن هندى حجام يتعاطى القاذورات ، وكشفوا له وجه التلييس عليه ، فلم يبق له شك في صدقهم أفترى أن ذلك يبق شيئا من كبره ؟ لا بل يصير عند نفسه أحقر الناس وأذلهم . فهو من استشمار الخزي خلسته في شغل عن أن يتكبر على غيره . فهذا حال البصير إذا تفكر في أصله وعلم أنه من النطفة ، والمضنة ، والتراب . إذ لو كان أبوه ممن يتعاطى قتل التراب ، أو يتعاطى الدم بالحجامة أو غيرها ، لكان يعلم به حسة نفسه لماسة أعضاء أيه للتراب والدم . فكيف إذا عرف أنه في نفسه من التراب والدم والأشياء القفزة التي ينزعه عنها هو في نفسه .

السبب الثانى : التكبر بالجمال . ودواؤه أن ينظر إلى باطنه نظر العقلاء ، ولا ينظر إلى الظاهر نظر البهائم . ومهما نظر إلى باطنه رأى من القبايح ما يقدر عليه تنزعه بالجمال ، فإنه وكل به الأفتادى في جميع أجزائه ، الرجيع في أمثائه ، والبول في مثاته ، والخطا في آثمه ، والبراق في فيه ، والوسخ في أذنيه ، والدم في عروقه ، والصديد تحت بشرته ، والصلبان تحت إبطه ، ينسل الفئاط يده كل يوم دفعة أو دفتين ، ويردد كل يوم إلى الخلاء مرارا ومرة ينخرج من باطنه ما لو رآه بعينه لا يستغفره ، فضلا عن أن يسه أو يشمه ، كل ذلك لم يعرف بذاكرته وذله . هذا في حاله توسط . وفى أول أمره خلق من الأفتادى الشهمة المموج ، من النطفة ، ودم الحيض وأخرج من مجرى الأفتادى ! إذ خرج من الصلب ثم من المذكر مجرى البول ، ثم من الرحم مفيض دم الحيض ، ثم خرج من مجرى القل

قال أنس رحمه الله : كان أبو بكر الصديق رضي الله عنه يحطبننا فيقذر إلينا أنفسنا ويقول : خرج أحدكم من مجرى البول مرتين . وكذلك قال طاوس لعمر بن عبد العزيز . ما هذه مشية من في بطنه خرة . إذ رآه يتبختر ، وكان ذلك قبل خلافته وهذا أوله ووسطه . ولو ترك نفسه في حياته يوما لم يتعدها بالتنظيف والنسل ، لثارت منه الأتائن والأقذار ، وصار أنتن وأقذر من الدواب المهلة التي لا تتعبد نفسها قط

فإذا نظر أنه خلق من أقذار ، وأسكن في أقذار ، وسيموت فيصير جيفة أقذر من سائر الأقذار ، لم يفخر بماله الذي هو تكفراء الدمن ، وكون الأزهار في البوادي ، فينبأ هو كذلك إذا صار هشيا تذروه الرياح . كيف ولو كان جماله بأفيا ، وعن هذه القبائح خاليا ، لمكان يجب أن لا يتكبر به على القبيح ، إذ لم يكن قبيح القبيح إليه فينبه ، ولا كان جمال الجليل إليه حتى يحمده عليه . كيف ولا بقاء له ، بل هو في كل حين يتصور أن يزول بمرض ، أو جدرى ، أو قرحة ، أو سبب من الأسباب ، فكيف من وجوه جملة قد سمجت بهذه الأسباب . فعرفة هذه الأمور تنزع من القلب داء التكبر بالجمال إن أكثر تأملها السبب الثالث : التكبر بالقوة والأيدى . ويعتنه من ذلك أن يعلم ماسلط عليه من المال والأمراض ، وأنه لو توجع عرق واحد في يده لصار أعجز من كل عاجز ، وأذل من كل ذليل . وأنه لو سلبه الباب شيئا لم يستنقذه منه . وأن بقعة لو دخلت في أنفه ، أو غلقة دخلت في أذنه لتنتله . وأن شوكة لو دخلت في رجله لأعجزته . وأن حمى يوم تحلل من قوته مالا ينجر في مدة . فمن لا يطيق شوكة ، ولا يقاوم بقعة ، ولا يقدر على أن يدفع عن نفسه ذبابة ، فلا ينبغي أن يفخر بقوته . ثم إن قوى الإنسان فلا يكون أقوى من حمار ، أو بقرة أو قمل ، أو جمل . وأى افتخار في صفة يسبقك فيها البهائم

السبب الرابع والخامس الننى وكثرة المال . وفي معناه كثرة الأنبايع والأنصار ، والتكبر بولاية السلاطين ، والتكبر من جهنهم . وكل ذلك تكبر بمعنى خارج عن ذات الإنسان كالجمال والقوة والعلم . وهذا أقبح أنواع التكبر . فإن التكبر بماله كأنه متكبر بفروسه وداره : ولومات فروسه وانهدمت داره لماد ذليلا . وللتكبر بتسكين السلطان وولايته لأبصقة في نفسه ، بنى أمره على قلب هو أشد غليانا من القدر . فإن تغير عليه كان أذل الخلق .



وكل متكبر بأمر خارج عن ذاته فهو ظاهر الجبل . كيف والمتكبر بالنقى لو تأمن  
 لرأى فى اليهود من يزيد عليه فى النقى والثروة والتجمل . فأف لشرف يسبقك به اليهودى  
 وأف لشرف بأخذه السارق فى لحظة واحدة ، فيعود صاحبه ذليلاً مفلساً . فلهذا أسباب  
 ليست فى ذاته . وما هو فى ذاته ليس إليه دوام وجوده ، وهو فى الآخرة وبالك ونكال  
 فالتفاخر به غاية الجهل . وكل ما ليس إليك فليس لك . وشئ من هذه الأمور ليس إليك  
 بل إلى واهبه ، إن أبقاه لك ، وإن استرجعه زال عنك . وما أنت إلا عبد مملوك لا تقدر  
 على شئ . ومن عرف ذلك لا بد وأن يزول كبره . ومثاله أن يفخر النافل بقوته ، وجماله  
 وماله ، وحرته ، واستقلاله ، وسعة منازله ، وكثرة خيوله وغلماناه ، إذ شهد عليه شاهدان  
 عدلان عند حاكم منصف ، بأنه رقيق لفلان ، وأن أبويه كانا مملوكين له ، فلم ذلك وحكم  
 به الحاكم ، فجاء مالكة فأخذه وأخذ جميع ما فى يده ، وهو مع ذلك يخشى أن يعاقبه ويتركه به  
 لتفريطه فى أمواله ، وتقصيره فى طلب مالكة ليعرف أن له مالكا ، ثم نظر العبد فرأى  
 نفسه محبوساً فى منزل ، قد أحدثت به الحيات والمقارب والهوام ، وهو فى كل حال على  
 وجل من كل واحدة منها ، وقد بقى لا يملك نفسه ولا ماله ، ولا يعرف طريقاً فى الخلاص  
 ألبتة . أفترى من هذا حاله هل يفخر بقدرته ، وثروته ، وقوته ، وكماله ؟ أم تذلل نفسه  
 ويخضع ؟ وهذا حال كل عاقل بصير . فإنه يرى نفسه كذلك ، فلا يملك رقبته ، وبدنه  
 وأعضاءه ، وماله ، وهو مع ذلك بين آفات ، وشهوات ، وأمراض ، وأسقام ، هي كالمقارب  
 والحيات ، يخاف منها الهلاك . فمن هذا حاله لا يتكبر بقوته وقدرته ، إذ يعلم أنه لا قدرة له ولا قوة  
 فهذا طريق علاج التكبر بالأسباب الخارجة ، وهو أهون من علاج التكبر بالملم  
 والعمل ، فإنهما كالأمان فى النفس جديران بأن يفرح بهما ، ولكن التكبر بهما أيضاً نوع  
 من الجهل خفى كما سنذكره

السبب السادس : الكبر بالملم ، وهو أعظم الآفات ، وأغلب الأدواء ، وأبعداه عن قبول  
 العلاج إلا بشدة شديدة وجهد جهيد . وذلك لأن قدر الملم عظيم عند الله ، عظيم عند  
 الناس . وهو أعظم من قدر المال والجمال وغيرهما . بل لا قدر لهما أصلاً إلا إذا كان معهما علم وصل

ولذلك قال كعب الأخبار : إن العلم طينانا كطينان المال . وكذلك قال عمر رضى الله عنه : العلم إذ زلزل بزلته عالم . فيعجز العالم عن أن لا يستعظم نفسه بالإضافة إلى الجاهل لكثرة مناطق الشرع فضائل العلم . ولن يقدر العالم على دفع الكبر إلا بمعرفة أمرين ، أحدهما : أن يعلم أن حجة الله على أهل العلم أكده ، وأنه يحتمل من الجاهل مالم يحتمل عشره من العالم . فإن من عصى الله تعالى عن معرفة وعلمه فجنائته أخشى ، إذ لم يقض حق نعمة الله عليه في العلم . ولذلك قال صلى الله عليه وسلم (١) « يُؤْتَى بِالْعَالِمِ يَوْمَ الْقِيَامَةِ فَيُلْقَى فِي النَّارِ فَتَنْتَلِقُ أَثَابُهُ فَيَدُورُ بِهَا كَمَا يَدُورُ الْحَارُ بِالرَّحَا فَيَطِيفُ بِهِ أَهْلُ النَّارِ فَيَقُولُونَ مَا لَكَ ؟ فَيَقُولُ كُنْتُ أَمْرًا بِالْخَيْرِ وَلَا آتِيهِ وَأَنْهَى عَنِ الشَّرِّ وَأَتِيهِ » وقد مثل الله سبحانه وتعالى من يعلم ولا يعمل بالجار والكلب فقال عز وجل ( مَثَلُ الَّذِينَ مُطَّلِعُوا تَوْرَاتَهُ ثُمَّ كَمْ يَحْمِلُوهَا كَمَثَلِ الْجَارِ يَحْمِلُ أَثْقَارًا ) (٢) أراد به علماء اليهود . وقال في يعلم من باعوره (وَأَنْزَلَ عَلَيْهِمْ نَبَأَ الَّذِي آتَيْنَاهُ آيَاتِنَا فَانْسَلَخَ مِنْهَا ) (٣) حتى بلغ ( فَثَلُّهُ كَمَثَلِ الْكَلْبِ إِنْ تَحْمِلَ عَلَيْهِ يَلْهَثْ أَوْ تَتْرَكْهُ يَلْهَثْ ) (٤) قال ابن عباس رضى الله عنهما : أوقى يعلم كئابا ، فأخذ إلى شہوات الأرض ، أى سكن جبه إليها ، فثله بالكلب إن تحمل عليه يلهث ، وأوتركه يلهث . أى سواء آتته الحكمة أو لم أوته لا يدع شهوته

ويكنى العالم هذا الخطر . فأى عالم لم يتبع شهوته ؟ وأى عالم لم يأمر بالخير الذى لا يأتية ؟ فيها خطر للعالم عظم قدره بالإضافة إلى الجاهل ، فليتكفر في الخطر العظيم الذى هو بصدده فإن خطره أعظم من خطر غيره ، كما أن قدره أعظم من قدر غيره ، فهذا بذلك . وهو كالملك المخاطر بروحه في ملكه لكثرة أعدائه . فإنه إذا أخذ وقهر اشتبه أن يكون قد كان فقيرا . فكم من عالم يشتهى في الآخرة سلامة الجاهل والعباد بالله منه

فهذا الخطر يمنع من التكبر ، فإنه إن كان من أهل النار فالخزي أفضل منه ، فكيف يتكبر من هذا حاله ؟ فلا ينبغي أن يكون العالم عند نفسه أكبر من الصحابة رضوان الله عليهم

(١) حديث يؤتى بالعلم يوم القيامة فيلقى في النار فتندلق أثابه - الحديث : متفق عليه من حديث أسامة

ابن زيد يلفظ يؤتى بالرجل وتقدم في العلم

وقد كان بعضهم يقول : يا ليتنى لم تلدن أبى . ويأخذ الآخر تبنة من الأرض ويقول : يا ليتنى كنت هذه التبنة . ويقول الآخر : ليتنى كنت طيرا أو كل . ويقول الآخر : ليتنى لم أك شيئا مذكورا . كل ذلك خوفا من خطر العاقبة . فكانوا يرون أنفسهم أسوأ حالا من الطير ومن التراب ، ومنها أطلال فكره فى الخطر الذى هو بصده زال بالكلية كبره ، ورأى نفسه كأنه شر الخلق ، ومثاله مثال عبد أمره سيده بأمر فشرع فيها ، فترك بعضها وأدخل التقصان فى بعضها ، وشك فى بعضها أنه هل أداها على مايرتضيه سيده أم لا . فأخبره غيبر أن سيده أرسل إليه رسولا يخرجه من كل ما هو فيه عربانا ذليلا ، ويلقيه على باب فى الحر والشمس زمانا طويلا ، حتى إذا ضاق عليه الأمر ، وبلغ به المجهود ، أمر برفع حسابه وقتشه عن جميع أعماله قليلا وكثيرها ، ثم أمر به إلى سجن ضيق وعذاب دائم ، لا يروح عنه ساعة وقد علم أن سيده قد فعل بطوائف من عبيده مثل ذلك ، وعفا عن بعضهم ، وهو لا يدرى من أى الفريقين يكون . فإذا تفكر فى ذلك انكسرت نفسه وذل ، وبطل عزه وكبره ، وظهر حزنه وخوفه ، ولم يتكبر على أحد من الخلق ، بل تواضع رجاء أن يكون هو من شفائه عند نزول العذاب . فكذلك العالم إذا تفكر فيما ضيعه من أوامره ، بينات على جوارحه ، وبذنوب فى باطنه من الرياء ، والحقد ، والحسد ، والعجب ، والنفاق وغيره ، وعلم بما هو بصده من الخطر العظيم ، فارقه كبره لاعالة

الأمر الثانى : أن العالم يعرف أن التكبر لا يليق إلا بالله عز وجل وحده ، وأنه إذا تكبر صار مموتا عند الله بغيضا ، وقد أحب الله منه أن يتواضع ، وقال له إن لك عندي قدرا ما لم تر لنفسك قدرا ، فإن رأيت لنفسك قدرا فلا قدر لك عندي . فلا بد وأن يكلفه نفسه ما يحبه مولاه منه ، وهذا يزيل التكبر عن قلبه ، وإن كان يستيقن أنه لا ذنب له مثلا أو تصور ذلك . وبهذا زال التكبر عن الأنبياء عليهم السلام ، إذ علموا أن من نازع الله تعالى فى رداء الكبرياء قصمه . وقد أمرهم الله بأن يصغروا أنفسهم حتى يعظم عند الله عملهم . فهذا أيضا مما يمتنع على التواضع لاعالة

فإن قلت : فكيف يتواضع للفلسف المتظاهرين بالسبق والابتدع ، وكيف يرى نفسه دونهم وهو عالم عابد ، وكيف يجمل فضل العلم والعبادة عند الله تعالى ، وكيف يمتنع أن يخطريه

خطير العلم وهو يعلم أن خطر الفاسق والمبتدع أكثر ؟  
 فاعلم أن ذلك إنما يمكن بالتفكر في خطر الخاطئة . بل لو نظر إلى كافر لم يمكنه أن يتكبر عليه ، إذ يتصور أن يسلم الكافر ، فيختم له بالإيمان ، ويضل هذا العالم ، فيختم له بالكفر والكبير من هو كبير عند الله في الآخرة ، والكلب والحزير أعلى رتبة ممن هو عند الله من أهل النار وهو لا يدري ذلك . فكم من مسلم نظر إلى عمر رضى الله عنه قبل إسلامه ، فاستحقته وازدراه لكفره ، وقد رزقه الله الإسلام ، وفاق جميع المسلمين إلا بأبكر وحده فالعاقبة مطوية عن البقاء ، ولا ينظر المائل إلا إلى العاقبة . وجميع الفضائل في الدنيا تاراد للعاقبة فإذا من حق المبدأ أن لا يتكبر على أحد . بل إن نظر إلى جاهل قال . هذا عصي الله بجهول ، وأنا عصيته بفهم ، فهو أعز مني ، وإن نظر إلى عالم قال هذا قد علم ما لم أعلم ، فكيف أكون مثله . وإن نظر إلى كبير هو أكبر منه سنا قال . هذا قد أطاع الله قبلي ، فكيف أكون مثله . وإن نظر إلى صغير قال . إني عصيت الله قبله ، فكيف أكون مثله . وإن نظر إلى مبتدع أو كافر قال . ما يدري الله بحتم له بالإسلام ، ويحكم لي بما هو عليه الآن ، فليس جوارم الهداية إلى ، كما لم يكن ابتداءها إلى . فملاحظة الخاطئة يقدر على أن ينفي الكبر عن نفسه ، وكل ذلك بأن يعلم أن الكمال في سعادة الآخرة والتقرب من الله ، لا فيما يظهر في الدنيا بما لا ينفاه له ، ولعمري هذا الخطر مشترك بين المتكبر والمتكبر عليه . ولكن حق على كل واحد أن يكون مصروف الهممة إلى نفسه ، مشغول القلب بخوفه لما قبله . لأن يشتغل بخوف غيره . فإن الشفيق بسوء الظن مولع ، وشفقة كل إنسان على نفسه . فإذا حبس جماعة في جنازة ، ووجدوا بأن تضرب رقابهم ، لم يفرغوا لتكبر بعضهم على بعض وإن علمهم الخطر ، إذ شغل كل واحد منهم نفسه عن الالتفات إلى غيره ، حتى كأن كل واحد هو وحده في مصيبتهم وخطره . فإن قلت . فكيف أبيض المبتدع في الله ، وأبيض الفاسق ، وقد أمرت بفضهما ، ثم مع ذلك أواضع لهما ، والجمع بينهما متنافض .

فاعلم أن هذا أمر مشبه يلتبس على أكثر الخلق إذ يخرج غضبك لله في إنكار البدعة والفسق بكبر النفس ، والإدلال بالعلم والورع . فكم من عابد جاهل ، وعالم منور ، وإذا رأى فاسقا جلس يحبه أزعمه من عنده ، وتنزه عنه بكبر باطن في نفسه ، وهو ظان أنه قد غضب لله .

كما وقع لعابد بنى اسرائيل مع خليمهم . وذلك لأن الكبر على المطيع ظاهر كونه شرا  
والخدر منه ممكن . والكبر على الفاسق والمبتدع يشبه الغضب لله ، وهو خير . فإن الغضب ان  
أيضا يتكبر على من غضب عليه ، والتكبر يغضب . وأحدهما شر الآخر ووجه ، وهما  
متميزان ملتبسان لا يميز بينهما إلا الموفقون . والذى يخلصك من هذا ، أن يكون الحاضر  
على قلبك عند مشاهدة المبتدع أو الفاسق ، أو عند أمرهما بالمعروف ونهيهما عن المنكر  
ثلاثة أمور . أحدها : التفاتك إلى ماسبق من ذنوبك وخطاياك ، ليصغر عند ذلك قدرك في  
عينك ، والثاني : أن تكون ملاحظتك لما أنت متميز به من العلم ، واعتقاد الحق ، والعمل  
الصالح ، من حيث إنها نعمة من الله تعالى عليك ، فله النية فيه لآئك ، فترى ذلك منه حتى  
لا تمجب بنفسك ، وإذا لم تعجب لم تتكبر ، والثالث ملاحظة إيهام عاقبتك وعاقبته ، أنه  
ربما يختم لك بالسوء ويحتم له بالحسن ، حتى يشغلك الخوف عن التكبر عليه

فإن قلت : فكيف أغضب مع هذه الأحوال ؟ فأقول تغضب لمولوك وسيدك إذ أمرك أن  
تغضب له لا لنفسك ، وأنت في غضبك لا ترى نفسك ناجيا وصاحبك هالكا ، بل يكون خوفك  
على نفسك بما علم الله من خفايا ذنوبك أكثر من خوفك عليه مع الجهل بالجماعة وأعرفك ذلك بمثال  
لتعلم أنه ليس من ضرورة الغضب لله أن تتكبر على المغضوب عليه وترى قدرك فوق قدره فأقول  
إذا كان للملك غلام وولد هو قرعة عينه ، وقد وكل الغلام بالولد ليراقبه ، وأمره أن يضربه  
مهما أساء أدبه واشتغل بما لا يليق به ، ويغضب عليه ، فإن كان الغلام عبدا مطيعا لمولاه ،  
فلا يجرد بدا أن يغضب مهما رأى ولده قد أساء لأدب . وإنما يغضب عليه لمولاه ، ولأنه  
أمره به ، ولأنه يريد التقرب بامتثال أمره إليه ، ولأنه جرى من ولده ما يكره لمولاه ،  
فيضرب ولده ويغضب عليه ، من غير تكبر عليه . بل هو متواضع له ، يرى قدره عند  
مولاه فوق قدر نفسه ، لأن الولد أعز لآحالة من الغلام ، فإذا ليس من ضرورة الغضب  
التكبر وعدم التواضع : فكذلك يمكنك أن تنظر إلى المبتدع والفاسق ، وتظن أنه ربما  
كان قدرهما في الآخرة عند الله أعظم ، لما سبق لهما من الحسن في الأزل ، ولما سبق لك  
من سوء التقضاء في الأزل ، وأنت غافل عنه . ومع ذلك فتخضع بحكم الأمر بحجة لمولاه  
لا تخبرى ما يكرهه مع التواضع لمن يجوز أن يكون عنده أقرب منك في الآخرة .

فهكذا يكون بعض العلماء الأكياس، فينضم إليهم الخوف والتواضع. وأما المغرور فإنه يتكبر ويرجو لنفسه أكثر مما يرجوه لغيره، مع جهله بالعاقبة، وذلك غاية الغرور. فهذا سبيل التواضع ابن عصى الله أو اعتقد البدعة مع الغضب عليه ومجانته بحكم الأمر السبب السابق: التكبر بالورع والمباداة. وذلك أيضا فتنة عظيمة على العباد وسبيله أن يترحم قلبه التواضع لساكن العباد، وهو أن يعلم أن من يتقدم عليه بالعلم لا ينبغي أن يتكبر عليه كمن كان، لما عرفه من فضيلة العلم. وقد قال تعالى (هَلْ يَسْتَوِي الَّذِينَ يَعْلَمُونَ وَالَّذِينَ لَا يَعْلَمُونَ<sup>(١)</sup>) وقال صلى الله عليه وسلم<sup>(٢)</sup> «فَضْلُ الْعَالِمِ عَلَى الْعَامِدِ كَفَضْلِي عَلَى لَدُنِّي رَجُلٍ مِنْ أَصْحَابِي» إلى غير ذلك مما ورد في فضل العلم. فإن قال المابد: ذلك العالم عامل بعله، وهذا عالم فاجر، فيقال له أما عرفت أن الحسنات يذهبن السيئات، وكان العلم يمكن أن يكون حجة على العالم، فكذلك يمكن أن يكون وسيلة له وكفارة لدنوبه، وكل واحد منهما ممكن. وقد وردت الأخبار بما يشهد لذلك. وإذا كان هذا الأمر غالباً عنه، لم يجر له أن يحترم عالماً، بل يجب عليه التواضع له.

فإن قلت: فإن صح هذا فينبغي أن يكون للعالم أن يرى نفسه فوق المابد، لقوله عليه السلام «فَضْلُ الْعَالِمِ عَلَى الْعَامِدِ كَفَضْلِي عَلَى لَدُنِّي رَجُلٍ مِنْ أَصْحَابِي» فاعلم أن ذلك كان ممكناً لو علم العالم عاقبة أمره، وخاتمة الأمر مشكوك فيها، فيحتل أن يموت بحيث يكون حاله عند الله أشد من حال الجاهل الفاسق، لذنوب واحد كان يحسبه هيناً وهو عند الله عظيم، وقد مقت به. وإذا كان هذا ممكناً، كان على نفسه خافاً. فإذا كان كل واحد من المابد والعالم خافاً على نفسه، وقد كلف أمر نفسه لا أمر غيره، فينبغي أن يكون الطالب عليه في حق نفسه الخوف. وفي حق غيره الرضاء. وذلك ينم عن التكبر بشكل حال. فهذا حال المابد مع العالم.

فأما مع غير العالم، فهم منقسمون في حقه إلى مستورين وإلى مكشوفين. فينبغي أن لا يتكبر

(١) حديث فضل العالم على المابد كفضل علي أدنى رجل من أصحابي؛ الترمذي من حديث أبي جعفر عنده في العلم

على المستور فقله أقل منه ذنوبا ، وأكثر منه عبادة ، وأشد منه حبا لله . وأما الكشوف  
حاله إن لم يظهر لك من الذنوب إلا ما يزيد عليه ذنوبك في طول عمرك فلا ينبغي أن تتكبر  
عليه . ولا يمكن أن تقول هو أكثر منى ذنبا ، لأن عدد ذنوبك في طول عمرك ، وذنوب  
غيرك في طول العمر لا تقدر على إحصائها حتى تعلم الكثرة . نعم يمكن أن تعلم أن ذنوبه  
أشد كما لو رأيت منه القتل ، والشرب ، والزنا ، ومع ذلك فلا ينبغي أن تتكبر عليه ، إذ ذنوب  
القلوب من الكبر ، والحسد ، والرياء ، والنل ، واعتقاد الباطل ، والوسوسة في صفات الله  
تملى ، وتحيل الخطأ في ذلك كل ذلك شديد عند الله . فرعا جرى عليك في باطنك من خبايا  
الذنوب ما صرت به عند الله ممقوتا . وقد جرى للفاسق الظاهر الفسق من طاعات القلوب  
من حب الله ، وإخلاص ، وخوف ، وتمظيم ؛ ما أنت خال عنه . وقد كفر الله بذلك عنه  
سيناته ، فبتكشف الغطاء يوم القيامة ، قراه فوق نفسك بدرجات ، فهذا يمكن ، والإحكام  
البعيد فيما عليك ينبغي أن يكون قريبا عندك إن كنت مشفقا على نفسك . فلا تتفكر فيما هو  
ممكّن لتفكر ، بل فيما هو مخوف في حثك فإنه لا تزر وازرة وزر أخرى ، وعذاب غيرك  
لا يخفف شيئا من عذابك . فإذا تفكرت في هذا الخطر ، كان عندك شغل شافل عن  
التكبر ، وعن أن ترى نفسك فوق غيرك . وقد قال وهب بن منبه : ماتم عقل عبد حتى يكون  
فيه عشر خصال : فقد تسعة حتى بلغ العاشر فقال : العاشرة وما العاشرة ، بها ساد مجده  
وبها علا ذكره ، أن يرى الناس كلهم خيرا منه ، وإنما الناس عنده فرقتان فرقة هي أفضل  
منه وأرفع ، وفرقة هي شر منه وأدنى . فهو يتواضع للفرقتين جميعا بقلبه . إن رأى من هو  
خير منه سره ذلك ، وعنى أن يلحق به ، وإن رأى من هو شر منه قال لعل هذا ينجو وأهلك أنا ،  
فلا تراه إلا خائفا من العقاب . ويقول لعل بر هذا باطن ، فذلك خير له ، ولا أدرى لعل  
فيه خلقا كريما بينه وبين الله ، فيرحمه الله ويتوب عليه ، ويحتم له بأحسن الأعمال . ويرى ظاهر  
فذلك شرى ، فلا يأمن فيما أظهره من الطاعة أن يكون دخلها الآفات فأحبطتها . ثم قال :  
لحيثما كمل عقله : وساد أهل زمانه . فهذا كلامه . وبالجملة فن جواز أن يكون عند الله شقيا  
وقد سبق القضاء في الأزل بشقوته . فإله سبيل إلى أن تتكبر بحال من الأحوال . نعم إذا غلب  
عليه الخوف رأى كل أحد خيرا من نفسه . وذلك هو الفطنة ، كما روى أن عابدا أوى إلى جبل

فقبل له في النوم أنت فلانا الإسكاف فله أن يدعوك . فأتاه فسأله عن عمله ، فأخبره أنه يصوم النهار ، ويكتسب فيتصدق ببعضه ، ويطعم عياله ببعضه فرجع وهو يقول : إن هذا حسن ، ولكن ليس هذا كالتفرغ لطاعة الله ، فأتى في النوم ثانيا فقبل له أنت فلانا الإسكاف فقل له ماهذا الصغار الذي بوجهك . فأتاه فسأله فقال له . مارأيت أحدا من الناس إلا وقع لي أنه سينجو وأهلك أنا . فقال الما بد هذه . والذي يدل على فضيلة هذه الفضله قوله تعالى ( يُؤْتُونَ مَا أَتَوْا وَكُلُّهُمْ فِي سَبِيلِهِمْ إِلَى رَبِّهِمْ رَاجِعُونَ ) (١) أي أنهم يؤتون الطاعات وهم على وجل عظيم من قبولها . وقال تعالى ( إِنَّ الَّذِينَ هُمْ مِنْ خَشْيَتِهِمْ مُشْفِقُونَ ) (٢) ( إِنَّا كُنَّا قَبْلُ فِي أَهْلِنَا مُشْفِقِينَ ) (٣) وقد وصف الله تعالى الملائكة عليهم السلام ، مع تقدسهم عن الذنوب ، ومواظبتهم على العبادات ، على الدؤب بالإشفاق فقال تعالى مخبرا عنهم ( يُسَبِّحُونَ اللَّيْلَ وَالنَّهَارَ لَا يَفْتُرُونَ ) (٤) ( وَهُمْ مِنْ خَشْيَتِهِ مُشْفِقُونَ ) (٥) فتزال الإشفاق والحذر محاسن به القضاء في الأزل ، وينكشف عند خاتمة الأجل ، غلب الأمن من مكر الله وذلك يوجب الكبر وهو سبب الهلاك . فالكبر دليل الأمن ، والأمن مهلك . والتواضع دليل الخوف ، وهو مسعد . فإذا ما يفسده الما بد بإظهار الكبر واحتقار الخلق ، والنظر إليهم بين الاستصغار أكثر مما يضلحه بظاهر الأعمال .

فهذه معارف بها يزال داء الكبر عن القلب لا غير . إلا أن النفس بعد هذه المعرفة قد تضرع للتواضع وتدعي البراءة من الكبر وهي كاذبة . فإذا وقعت الواقعة عادت إلى طبيعتها ، ونسيت وعددها فمن هذا لا ينبغي أن يكتفى في المداواة بمجرد المعرفة ، بل ينبغي أن تكمل بالعمل ، وتجرب بأفعال المتواضعين في مواقع هيجان الكبر من النفس . ويانه أن يتحنن النفس بخمس امتحانات هي أدلة على استخراج ما في الباطن ، وإن كانت الامتحانات كثيرة

الامتحان الأول : أن ينظر في مسألة مع واحد من أقرانه ، فإن ظهر شيء من الحق على لسان صاحبه ، فقل عليه قبوله ، والاقبال له ، والاعتراف به ، والشكر له على تنبيهه ونصيفه وإخراجه الحق ، فذلك يدل على أن فيه كبرا دينا ، فليتق الله فيه ويشغل بملاجه

(١) المؤمنون : ٦٠ (٢) المؤمنون : ٥٧ (٣) المؤمنون : ٦١ (٤) المؤمنون : ٦٢ (٥) المؤمنون : ٦٣



أما من حيث العلم فإن يذكر نفسه خسة نفسه بموخر عاقبه ، وأن الكبر لا يليق إلا بالله تعالى . وأما العمل فإن يكلف نفسه ما ثقل عليه من الاعتراف بالحق ، وأن يطلق اللسان بالحمد والثناء ، ويتر على نفسه بالمعجز ، ويشكره على الاستفادة ، ويقول ما أحسن ما فعلت له وقد كنت غافلا عنه ، فجزاك الله خيرا كما نهى له ، فالحكمة ضالة المؤمن ، فإذا وجدها ينبغي أن يشكر من دله عليها . فإذا واطب على ذلك مرات متوالية ، صار ذلك له طبعاً ، وسقط ثقل الحق عن قلبه ، وطالب له قبوله . ومهما ثقل عليه الثناء على أقرانه بما فيهم ، ففيه كبر . فإن كان ذلك لا يثقل عليه في الخلوة ، ويثقل عليه في الملاء ، فليس فيه كبر ، وإنما فيه رياء ؛ فليعالج الرياء بما ذكرناه من قطع الطمع عن الناس ، ويذكر القلب بأن منفعة في كماله في ذاته ، وعند الله لا عند الخلق ، إلى غير ذلك من أدوية الرياء . وإن ثقل عليه في الخلوة والملاء جميعاً ، ففيه الكبر والرياء جميعاً ، ولا ينفعه الخلاص من أحدهما ما لم يتخلص من الثانى ، فليعالج كلا الداءين ، فإنهما جميعاً مهلكان .

الامتحان الثانى . أن يجتمع مع الأقران والأمثال في المحافل ، ويقدمهم على نفسه ، ويشئ خلفهم ، ويجلس في الصدور تحتهم ، فإن ثقل عليه ذلك فهو متكبر ، فليواطب عليه تكلفاً ، حتى يسقط عنه ثقله . فبذلك يرايه الكبر . ومنها للشيطان مكيدة ، وهو أن يجلس في صف النمل ، أو يجعل بينه وبين الأقران بعض الأبدال ، فيظن أن ذلك تواضع وهو عين الكبر ، فإن ذلك يخفف على نفوس المتكبرين ، إذ يوهون أنهم تركوا مكانهم بالاستحقاق والتفضل فيكون قد تكبر وتكبر بإظهار التواضع أيضاً ، بل ينبغي أن يقدم أقرانه ، ويجلس بينهم بمنهم ، ولا يحط عنهم إلى صفه النمل ، فذلك هو الذى يخرج خبث الكبر من الباطن .

الامتحان الثالث : أن يجيب دعوة الفقير ، ويرى إلى السوق في حاجة الرفقاء والأقارب ، فإن ثقل ذلك عليه فهو كبر . فإن هذه الأفعال من مكارم الأخلاق ، والثواب عليها جزيل فنفور النفس عنها ليس إلا غلبت في الباطن ، فليشتغل بإزالتها بالمواظبة عليه ، مع تذكر جميع ما ذكرناه من المعارف التى تريل جاء الكبر .

الامتحان الرابع . أن يحمل حاجة نفسه وحاجة أهله ورفقائه من السوق إلى البيت ، فإن أبت نفسه ذلك فهو كبر أو رياء ، فإن كان يثقل ذلك عليه مع خلو الطريق فهو كبر . وإن كان لا يثقل عليه إلا مع مشاهدة الناس فهو رياء . وكل ذلك من أمراض القلب وعلاجه المهلكة له إن لم تدارك . وقد أهمل الناس طب القلوب ، واشتغلوا بطلب الأجساد ، مع أن الأجساد قد كتب عليها الموت لا محالة ، والقلوب لا تدارك السعادة إلا بسلامتها ، إذ قال تعالى (إِلَّا مَنْ أَتَى اللَّهَ بِقَلْبٍ سَلِيمٍ<sup>(١)</sup>) . وروى عن عبد الله بن سلام ، أنه حمل حزمة حطب ، فقيل له يا أبا يوسف ، قد كان في غلمانك وبنتك ما يكفيك . قال أجل ، ولكن أردت أن أجرب نفسي هل تنكر ذلك . فلم يقنع منها بما أعطته من العزم على ترك الآفة ، حتى جربها أي صادقة أم كاذبة وفي الخبر<sup>(٢)</sup> « مَنْ جَمَلَ الْفَاكِهَةَ أَوْ الشَّيْءَ فَقَدْ بَرَى مِنَ الْكِبَرِ » .

الامتحان الخامس . أن يلبس ثيابا بذلة ، فإن فقور النفس عن ذلك في المللارياء ، وفي الخلوة كبر . وكان عمر بن عبد العزيز رضى الله عنه ، له مسح يلبسه بالليل . وقد قال صلى الله عليه وسلم<sup>(٣)</sup> « مَنْ اعْتَقَلَ الْبِعِيرَ وَلَبَسَ الصُّوفَ فَقَدْ بَرَى مِنَ الْكِبَرِ » وقال عليه السلام<sup>(٤)</sup> « إِنَّمَا أَنَا عَبْدٌ أَكُلُ بِالْأَرْضِ وَأَلْبَسُ الصُّوفَ وَأَعْمِلُ الْبِعِيرَ وَأَتَّقُ أَصَابِي وَأُجِيبُ دَعْوَةَ الْمَلُوكِ فَنَ رَغِبَ عَن سُنَّتِي فَلَيْسَ مِنِّي » وروى أن أبا موسى الأشعري قيل له إن أقواما يتخلفون عن الجمعة بسبب ثيابهم ، فلبس عبادة فصلى فيها بالناس .

وهذه مواضع يجتمع فيها الرياء والكبر ، فما يختص بالمللارياء ، وما يكون في الخلوة فهو الكبر ، فاعرف فإن من لا يعرف الشر لا يتقيه ، ومن لا يدرك المرض لا يدويه .

(١) حديث من حمل الشيء ، والفأكة فقد برى . من السيرة : البقي في الشعب من حديث أبي أمامة وضمه بلفظ من حمل بضاعته

(٢) حديث من اعتقل البعير وليس الصوف فقد برى . من الكبر : البقي في الشعب من حديث أبي هريرة . زيادة فيه وفي إسناده القاسم البعري ضعيف جداً

(٣) حديث إنما أنا عبد أكل بالأرض وألبس الصوف . الحديث : هدم بعضه وإلحقه بغيره .

## بيان

### غاية الرياضة فى خلق التواضع

اعلم أن هذا الخلق كسائر الأخلاق ، له طرفان واسطة . فطرفه الذى يعيل إلى الزيادة يسمى تكبرا ، وطرفه الذى يعيل إلى النقصان يسمى تخاسسا ومذلة ، والوسط يسمى تواضعا والمحمود أن يتواضع فى غير مذلة ومن غير تخاسس . فإن كلا طرفي الأمور ذميم ، وأحب الأمور إلى الله تعالى أوساؤها . فمن يتقدم على أمثاله فهو متكبر ، ومن يتأخر عنهم فهو متواضع ، أى وضع شيئا من قدره الذى يستحقه . والعالم إذا دخل عليه إسكاف فتحنى له عن مجلسه ، وأجلسه فيه ، ثم تقدم وسوى له نعله ، وغدا إلى باب الدار خلفه ، فقد تخاسس وتذلل . وهذا أيضا غير محمود . بل المحمود عند الله العدل . وهو أن يعطى كل ذى حق حقه . فينبغى أن يتواضع بمثل هذا لأقرانه ومن يقرب من درجته . فأما تواضعه للسوق فبالقياس ، والبشر فى الكلام ، والرفق فى السؤال ، وإجابة دعوته ، والسعى فى حاجته ، وأمثال ذلك ، وأن لا يرى نفسه خيرا منه ، بل يكون على نفسه أخوف منه على غيره ، فلا يحقره ، ولا يستصغره ، وهو لا يعرف خاتمة أمره .

فإذا سبيله فى اكتساب التواضع أن يتواضع للأقران ولن دونهم ، حتى يخف على التواضع المحمود فى محاسن الماديات ، ليزول به الكبر عنه . فإن خف عليه ذلك فقد حصل له خلق التواضع . وإن كان يثقل عليه وهو يفعل ذلك فهو متكلف لا متواضع . بل الخلق ما يصدر عنه الفعل بسهولة من غير ثقل ، ومن غير روية . فإن خف ذلك وصار بحيث يثقل عليه رعاية قدره ، حتى أحب التلق والتخاسس ، فقد خرج إلى طرف النقصان ، فليرفع نفسه ، إذ ليس للمؤمن من أن تذلل نفسه ، إلى أن يعود إلى الوسط الذى هو الصراط المستقيم وذلك غامض فى هذا الخلق وفى سائر الأخلاق . والميل عن الوسط إلى طرف النقصان وهو التلق أهون من الميل إلى طرف الزيادة بالتكبر . كما أن الميل إلى طرف التهذيب فى المال أهدى عند الناس من الميل إلى طرف البخل . فنهاية التهذيب ونهاية البخل مذمومان ، وأحدهما أغشى

وكذلك نهاية التكبر ونهاية التقص والتذلل مذمومان ؛ وأحدهما أتبع من الآخر . والمحدود المطلق هو العدل ، ووضع الأمور مواضعها كما يجب ، وعلى ما يجب ، كما يعرف ذلك بالشرع والمادة . ولتقتصر على هذا القدر من بيان أخلاق الكبر والتواضع

## الشرط الثاني من الكتاب

في العجب

وفيه بيان ذم العجب وآفاته ، وبيان حقيقة العجب والإدلال ، وحدها ، وبيان علاج العجب على الجملة ، وبيان أقسام ما به العجب ، وتفصيل علاجه

## بيان

ذم العجب وآفاته

أعلم أن العجب مذموم في كتاب الله تعالى وسنة رسوله صلى الله عليه وسلم . قال الله تعالى ( وَيَوْمَ حَتَّيْنِ إِذْ أَجَبْتَكُمْ فَأْتَكُمْ ثُمَّ أَنْتُمْ كَفَرْتُمْ ) (١) وذكر ذلك في معرض الإنكار . وقال عز وجل ( وَظَنُوا أَنَّهُمْ مَآئِمَّتُهُمْ حُصُونُهُمْ مِنَ اللَّهِ فَأَتَاهُمُ اللَّهُ مِنْ حَيْثُ لَمْ يَحْتَسِبُوا ) (٢) فرد على الكفار في إعجابهم بحصونهم وشوكتهم . وقال تعالى ( وَهُمْ يَحْسِبُونَ أَنَّهُمْ مُجْسِنُونَ صُنْعًا ) (٣) وهذا أيضا يرجع إلى العجب بالعمل . وقد يعجب الإنسان بعمل هو غطى فيه ، كما يعجب بعمل هو مصيب فيه .

وقال صلى الله عليه وسلم (٤) « ثَلَاثٌ مُهْلِكَاتٌ شَحٌّ مُطَاعٌ وَهُوَ مُتَّبَعٌ وَإِعْجَابٌ ائْتَمَرَهُ يَنْفَسِيهِ » وقال لأبي ثعلبة حيث ذكر آخر هذه الأمة فقال (٥) « إِذَا رَأَيْتَ شَحًّا مُطَاعًا وَهُوَ مُتَّبَعٌ وَإِعْجَابٌ كُلُّ ذِي رَأْيٍ يَرَاهُ فَعَلَيْكَ نَفْسُكَ »

(١) حديث ثلاث مهلكات - الحديث : تقدم غير مرة

(٢) حديث أبي ثعلبة إذا رأيت شحاً مطاعاً وهو متبع وإعجاب

والترمذي وحسنه وابن أبيه وقد ختم

(٣) التوبة : ٢٥ (٤) البخاري (٥) الكهف : ٤٠١

وقال ابن مسعود : الهلاك فى اثنتين : القنوط والمحب : وإنما جمع بينهما لأن السعادة لاتنال إلا بالسعى ، والطلب ، والجِد ، والتشمر . والقانط لايسعى ، ولا يطلب . والمحب يمتد أنه قدسعد وقدظفر براده فلايسعى . فالوجود لا يطلب ، والحال لا يطلب . والسعادة موجودة فى اعتقاد المحب ، حاصلة له ، ومستحيلة فى اعتقاد القانط . فمن هنا جمع بينهما وقد قال تعالى ( فَلَا تَزِرْ كُرْسُيَ أَفْسَاسُكُمْ <sup>(١)</sup> ) قال ابن جرير . معناه إذا عملت خيرا فلا تقل عملت . وقال زيد بن أسلم : لاتبروها ، أى لاتعتقدوا أنها بارة ، وهو معنى المحب . ووقى طلحة رسول الله صلى الله عليه وسلم <sup>(٢)</sup> يوم أحد بنفسه ، فأكب عليه حتى أصيبت كفه . فكانه أعجبه فعله العظيم ، إذ فداء بروحه حتى جرح . ففارس ذلك عمر فيه فقال : مازال يعرف فى طلحة نأومند أصيبت أصبعه مع رسول الله صلى الله عليه وسلم ، والنأو هو المحب فى اللغة ، إلا أنه لم ينقل فيه أنه أظهره واحتقر مسلما . ولما كان وقت الشورى قال له ابن عباس . أين أنت من طلحة ؟ قال ذلك رجل فيه نخوة . فإذا كان لا يتخلص من المحب أمثالهم ، فكيف يتخلص الضعفاء إن لم يأخذوا حذرهم !

وقال مطرف : لأن أبيت نائما ، وأصبح نادما ، أحب إلى من أن أبيت قائما ، وأصبح ممجيا . وقال صلى الله عليه وسلم <sup>(٣)</sup> « لَوْ لَمْ تَذْبُوْا لَخَسِيتُ عَلَيْكُمْ مَا هُوَ أَكْبَرُ مِنْ ذَلِكَ الْمُعْجَبُ الْمُعْجَبُ » فجعل المحب أكبر الذنوب . وكان بشر بن منصور من الذين إذ رؤا ذكر الله تعالى والدار الآخرة ، لو انلبته على العبادة . فأطال الصلاة يوما ورجل خلفه ينظر . ففطن له بشر ، فلما انصرف عن الصلاة قال له : لا يعجبك ما رأيت منى . فإن بالبس لعنه الله قد عبد الله تعالى مع الملائكة مدة طويلة ، ثم صار إلى ماصار إليه .

- (١) حديث وقى طلحة رسول الله صلى الله عليه وسلم بنفسه وأكب عليه حتى أصيبت كفه : البخارى من رواية فيس بن أبي حارم قال رأيت يد طلحة شلاء وقبها الذى صلى الله عليه وسلم
- (٢) حديث لو لم تذبوا لخسيت عليكم ما هو أكبر من ذلك المعجب العجب : الزوار وابن حبان فى الضعفاء والبيق فى الشعب من حديث أنس وفيه سلام بن أبى الصهباء قال البخارى مكر الحديث وقال أحمد حسن الحديث ورواه أبو منصور الهذلى فى مسند الفردوس من حديث أبى سعيد بسند ضعيف جدا

وقيل لما نشأ رضى الله عنهما : متى يكون الرجل مسيئاً ، قالت إذا علم أنه محسن . وقد قال تعالى ( لَا تَبْطُلُوا صَدَقَاتِكُمْ بِالْمَنِّ وَالْأَذَى <sup>(١)</sup> ) . ولأن نتيجة استمطام الصدقة ، واستمطام العمل هو العجب فظهر بهذا أن العجب مضموم جداً

## بيان

### آفة العجب

اعلم أن آفات العجب كثيرة . فإن العجب يدعو إلى الكبر لأنه أحد أسبابه كما ذكرناه فيتولد من العجب الكبر ، ومن الكبر الآفات الكثيرة التي لا تحصى . هذا مع العباد . وأما مع الله تعالى ، فالعجب يدعو إلى نسيان الذنوب وإهمالها فبعض ذنوبه لا يذكرها ولا يتفقد ، لظنه أنه مستغن عن تفقدها فينساها . وما يتذكره منها فيستصغره ولا يستعظمه ، فلا يجتهد في تداركه وتلافيه . بل يظن أنه ينفر له . وأما العبادات والأعمال فإنه يستعظمها ويتجسس بها ويعين على الله بفعلها ، وينسى نعمة الله عليه بالتوفيق والممكن منها . ثم إذا أعجب بها عي عن آفاتها . ومن لم يتفقد آفات الأعمال كان أكثر سمعيه ضائماً فإن الأعمال الظاهرة إذا لم تكن خالصة تقية عن الشوائب فلما تنفع . وإنما يتقدم من يلب عليه الإشفاق والغوف دون العجب . والعجب يفتقر بنفسه وبرأيه ، ويؤمن مكرهاً وعذابه ويظن أنه عند الله بمكان ، وأن له عند الله منة وحقا بأعماله التي هي نعمة من نعمه ، وعطية من عطاياه . ويخرج العجب إلى أن يثنى على نفسه ويحمدها ويركها . وإن أعجب برأيه وعمله وعقله منع ذلك من الاستفادة ، ومن الاستشارة والسؤال ، فيستبد بنفسه ورأيه ، ويستكف من سؤال من هو أعلم منه . وربما يعجب بالرأى الخطأ الذي خطر له ، فيفرح بكونه من خواطره ، ولا يفرح بخواطر غيره ، فيصر عليه ، ولا يسمع نصيح ناصح ، ولا وعظ واعظ . بل ينظر إلى غيره بعين الاستجهال ، ويصر على خطئه . فإن كان رأيه في أمر ديني فيحقق فيه ، وإن كان في أمر ديني لاسيما فيما يتق بأصول العقائد فيهلك به . ولواهم نفسه ولم يثق برأيه ، واستضاء بنور القرآن ، واستعان بعلماء الدين ، وواظب

على مدارسة العلم ، وتابع سؤال أهل البصيرة : لكان ذلك يوصله إلى الحق . فهذا وأمثاله من آيات المعجب . فلذلك كان من المهلكات . ومن أعظم آياته أن يفتر في السعي لظنه أنه قد فاز ، وأنه قد استغنى ، وهو الهالك الصريح الذى لا شبهة فيه ، نسأل الله تعالى العظيم حسن التوفيق لطاعته

## بيان

حقيقة المعجب والإدلال وخدما

اعلم أن المعجب إنما يكون بوصف هو كمال لا عالة . والعالم بكال نفسه في علم ، وعمل ومال ، وغيره حالتان : إحداهما : أن يكون خائفا على زواله ، ومشغفا على تكثيره أو سلبه من أصله . فهذا ليس بمعجب . والأخرى : أن لا يكون خائفا من زواله ، لكن يكون فرحاً به من حيث إنه نعمة من الله تعالى عليه ، لا من حيث إضافته إلى نفسه . وهذا أيضا ليس بمعجب . وله حالة ثالثة هي المعجب ، وهي أن يكون غير خائف عليه ، بل يكون فرحاً بمطعمنا إليه ، ويكون فرحاً به من حيث إنه كمال ، ونعمة ، وخير ، ورفعة ، لا من حيث إنه عطية من الله تعالى ونعمة منه . فيكون فرحاً به من حيث إنه صفته ، ومنسوب إليه بأنه له ، لا من حيث إنه منسوب إلى الله تعالى بأنه منه . فهما غلب على قلبه أنه نعمة من الله ، مهياش سلبا عنه ، زال المعجب بذلك عن نفسه فإذا المعجب هو استمطام النعمة ، والركون إليها ، مع نسيان إضافتها إلى المنعم . فإن انضاف إلى ذلك أن غلب على نفسه أن له عند الله حقا ، وأنه منه بكان ، حتى يتوقع بعمله كرامة في الدنيا ، واستبعد أن يجرى عليه مكروه ، استبعادا يزيد على استبعاده ما يجرى على الفساق ، سعى هذا إدلالا بالعمل . فكأنه يرى لنفسه على الله دالة . وكذلك قد يعطى غيره شيئا فيستظمه ويعين عليه ، فيكون معجبا . فإن استخدمه أو اقترح عليه الاقتراحات أو استبعد تحفظه عن قضاء حقوقه ، كان بدلا عليه . وقال قتادة في قوله تعالى ( وَلَا تَحْنَنْ تَسْتَكْبِرُ )<sup>(١)</sup> أي لا تدل بعلمك . وفي الخبر<sup>(٢)</sup> « إِنْ صَلَاةُ الْمُدَلِّ لَا تَرْفَعُ فَوْقَ رَأْسِهِ وَلَا يَنْ يَضَعُكَ وَأَنْتَ مُعْرِفٌ بِذَنْبِكَ خَيْرٌ مِنْ أَنْ تَبْسُكِي وَأَنْتَ مُدِلٌ بِعَمَلِكَ »

(١) بعينه إن صلاة المدل لا ترفع فوق رأسه - الحديث : لأجله أصل

١ هو الإدلال وزا، المعجب، فلا مدل إلا وهو معجب . ورب معجب لا يدل . إذ المعجب يحصل بالاستعظام ونسيان النعمة ، دون توقع جزاء عليه . والإدلال لا يتم إلا مع توقع جزاء فإن توقع إجابة دعوته ، واستنكر ردها يباطنه ، وتعجب منه ، كان مدلا به ، لأنه لا يتعجب من رد دعاء الفاسق ، ويتعجب من رد دعاء نفسه لذلك . فهذا هو المعجب والإدلال ، وهو من مقدمات الكبر وأسبابه ، والله تعالى أعلم

## بيان

علاج المعجب على الجملة

أعلم أن علاج كل علة هو مقابلة سببها بضده . وعلة المعجب الجهل الخفى ، فمعالجه المعرفة المضادة لذلك الجهل ، فقط . فلنفرض المعجب بفعل داخل تحت اختيار العبد ، كالمباداة والصداقة ، والنزوة ، وسياسة الخلق وإصلاحهم ، فإن المعجب بهذا أغلب من المعجب بالجمال والقوة ، والنسب ، وما لا يدخل تحت اختياره ، ولا يراه من نفسه فنقول

الورع والتقوى والمباداة والعمل الذى به يعجب ، إنما يعجب به من حيث إنه فيه ، فهو عمله وعمره . أو من حيث إنه منه وسببه ، وبقدرته وقوته . فإن كان يعجب به من حيث إنه فيه ، وهو عمله وعمره ، يجرى فيه وعليه من جهة غيره ، فهذا جهل . لأن المحل مستخر ويجرى لا مدخل له فى الإيجاد والتحصيل ، فكيف يعجب بما ليس إليه ! وإن كان يعجب به من حيث إنه هو منه وإليه ، وباختياره حصل ، وبقدرته ثم ، فينبى أن يتأمل فى قدرته ، وإرادته ، وأعضائه ، وسائر الأسباب التى بها يتم عمله أنها من أين كانت له ، فإن كان جميع ذلك نعمة من الله عليه ، من غير حق سبق له ، ومن غير وسيلة يدلى بها ، فينبى أن يكون إعجابه بمجود الله وكرمه وفضله ، إذ أغاض عليه ما لا يستحق ، وآثره به على غيره من غير سابقة ووسيلة . فهما برز الملك لعلاماته ، ونظر إليهم ، وخلع من جلهم على واحد منهم ، لالصفة فيه ، ولا لوسيلة ، ولا لجمال ، ولا لخديعة ، فينبى أن يتعجب المنعم عليه من فضل الملك وحكمه ، وإشاره من غير استحقاق . وإعجابه بنفسه من أين وماسببه . ولا ينبى أن يعجب هو بنفسه . ثم يجوز أن يعجب العبد فيقول . الملك حكيم عادل



لا يظلم ، ولا يقدم ولا يؤخر إلا لسبب ، فلولا أنه تقطن فى صفة من الصفات المحموده  
الباطنة ، لما انتضى الإيتار بالخلعة ، ولما آثرى بها . فيقال وتلك الصفة أيضا هي من خلعة  
الملك وعطيته ، التى خصصك بها من غيرك من غير وسيلة . أو هي عطية غيره ، فإن كانت  
من عطية الملك أيضا ، لم يكن لك أن تعجب بها . بل كان كما لو أعطاك فرسا فلم تعجب  
به ، فأعطاك غلاما فصرت تعجب به وتقول : إنما أعطاني غلاما لأنى صاحب فرس فأما  
غيرى فلا فرس له . فيقال وهو الذى أعطاك الفرس ، فلا فرق بين أن يعطيك الفرس والغلام  
معا ، أو يعطيك أحدهما بعد الآخر . فإذا كان السكل منه فينبى أن يعجبك جوده وفضله لا نفسك  
وأما إن كانت تلك الصفة من غيره ، فلا يبعد أن تعجب بتلك الصفة . وهذا يتصور  
فى حق الملوك ، ولا يتصور فى حق الجبار القاهر ملك الملوك ، المنفرد باختراع الجميع  
للمنفرد بإيجاد الموصوف والصفة . فإنك إن أعجبت بمبادتك ، قلت وقتنى للعبادة لحي له ،  
فيقال ومن خلق الحب فى قلبك ؟ فستقول هو . فيقال فالحب والعبادة كلاهما نعمتان من  
عنده ، ابتدأك بهما من غير استحقاق من جنتك ، إذ لا وسيلة لك ولا علاقة ، فيكون الإعجاب  
بوجوده ، إذ أنم بوجودك ووجود صفاتك ، ووجود أعمالك وأسباب أعمالك  
فإذا لا معنى لمعجب المابد بمبادته ، ومعجب العالم بملمه ، ومعجب الجليل بجماله ، ومعجب  
الثنى بنشئه ، لأن كل ذلك من فضل الله ، وإنما هو محل لفيضان فضل الله تعالى وجوده ،  
والحل أيضا من فضله وجوده . فإن قلت : لا يمكن أن أجهل أعمالى ، وأنى أنا  
مصلها ، فإنى أنتظر عليها ثوابا ، ولولا أنها عمل لما انتظرت ثوابا ، فإن كانت الأعمال مخلوقة  
لله على سبيل الاختراع فمن أين لى الثواب . وإن كانت الأعمال منى وبقدرك فكيف لا أعجب بها  
فاعلم أن جوابك من وجهين . أحدهما هو صريح الحق ، والآخر فيه مسامحة . أما صريح  
الحق فهو أنك وقدرتك ، وإرادتك وحركتك ، وجميع ذلك من خلق الله واختراعه . فما  
مملت إذ عملت ، وما صليت إذ صليت ، وما رميت إذ رميت ، ولكن الله رعى . فهذا هو  
الحق الذى انكشف لأرباب القلوب ، بمشاهدة أوضاع من أيبصار البصير . بل خلقك  
وخلق أعضاءك ، وخلق فيها القوة والقدرة والصحة ، وخلق لك العقل والبصير ، وخلق لك

الإرادة. ولو أردت أن تنني شيئا من هذا عن نفسك لم تقدر عليه. ثم خلق الحركات في أعضاءك، مستبدا باختراعها من غير مشاركة من جبهتك معه في الاختراع، إلا أنه خلقه على ترتيب، فلم يخلق الحركة ما لم يخلق في العضو قوة، وفي القلب إرادة. ولم يخلق إرادة ما لم يخلق لها بالمراد. ولم يخلق علما ما لم يخلق القلب الذي هو محل العلم. فتدريجيه في الخلق شيئا بعد شيء هو الذي خيل لك أنك أوجدت عملك، وقد غلطت. وإيضاح ذلك وكيفية القواب على عمل هو من خلق الله، سيأتي تقريره في كتاب الشكر، فإنه أليق به، فارجع إليه ونحن الآن نزيل إشكالك بالجواب الثاني، الذي فيه مساعمة ما، وهو أن تحسب أن العمل حصل بقدرتك. فمن أين قدرتك؟ ولا يتصور العمل إلا بوجودك، ووجود عملك وإدراكك، وقدرتك، وسائر أسباب عملك وكل ذلك من الله تعالى لا منك. فإن كان العمل بالقدر، فالتدرة مفتاحه. وهذا المفتاح بيد الله. ومهما لم يعطك المفتاح فلا يمكنك العمل فالمبادات خزائن بها يوصل إلى السعادات، ومفاتيحها القدرة، والإرادة، والعلم، وهي بيد الله لا محالة. أرايت لو أريت خزائن الدنيا مجموعة في قلعة حصينة، ومفتاحها بيد خازن ولو جلست على بابها وحول حيطانها ألف سنة لم يملكك أن تنظر إلى ديارها بما فيها ولو أعطاك المفتاح لأخذته من قريب، بأن تبسط يدك إليه فتأخذه فقط. فإذا أعطاك الخازن المفاتيح وسلطك عليها، ومكنك منها، فددت يدك وأخذتها، كان إعجابك بإعطاء الخازن المفاتيح أو بما إليك من مد اليد وأخذها؟ فلا تشك في أنك ترى ذلك نعمة من الخازن، لأن المونة في تحريك اليد بأخذ المال قريبة. وإنما الشأن كله في تسليم المفاتيح: فكذلك مهابخت التدرة وسلطت الإرادة الجازمة، وحركت الدواعي والبواعث، وصرف عنك الوانع والمعواف، حتى لم يبق صارف إلا دفع، ولا باعث إلا وكل بك، فالعمل حين عليك وتحريك البواعث، وصرف الموانع، وتهية الأسباب، كلها من الله، ليس شيء منها إليك فمن المعائب أن تعجب بنفسك ولا تعجب من إليه الأمر كله، ولا تنعجب بجموده وفضلته وكرمه في إظهار إياك على التمساق من عباده، إذ سلط دواعي الفساق على الفساق، وصرفها عنك، وسلط أخدان سوء ودعاة الشر عليهم، وصرفهم عنك، ومنعك من أعين الشهوات واللذات، وزواها عنك، وصرف عنهم بواعث الخير ودواعيه، وسلطها عليك

عن تيسر لك الخير ، وتيسر لهم الشر . فعل ذلك كله بك من غير وسيلة سابقة منك ، ولا بمنية سابقة من الفاسق الماصى . بل آترك ، وقدمك ، واسطفاك بفضل ، وأبعد الدامى ، وأعماه بعده . فما أعجب أعجابك بنفسك إذا عرفت ذلك !

فإذا لا تنصرف قدرتك إلى المقدور إلا بتسليط الله عليك داعية لا نجد سبيلا إلى مخالفتها فكأنه الذى اضطررك إلى الفعل إن كنت فاعلا تحقيقا فله الشكر والمنة لالك . وسأى فى كتاب التوحيد والتوكل من يان تسلسل الأعباب والمسببات ما تستبين به أنه لا فاعل إلا الله ، ولا خالق سواه . والمجب ممن يشجب إذا رزقه الله عقلا ، وأفقره ممن أفقر عليه اللال من غير علم ، فيقول كيف مننى قوت يوى وأنا العاقل الفاضل ! وأفقر على هذا نعيم الدنيا وهو العاقل الجاهل ! حتى يكاد يرى هذا ظالما . ولا يدري المنور أن لو جمع له بين العقل والمال جميعا ، لكان ذلك بالظلم أشبه فى ظاهر الحال . إذ يقول الجاهل الفقير يارب لم جمعت له بين العقل والغنى وحرمتى منهما ؟ فهلا جمعتما لى أو هلا رزقتنى أحدهما وإلى هذا أشار على رضى الله منه حيث قيل له . ما بال العقلاء فقراء ؟ فقال : إن عقل الرجل محسوب عليه من رزقه . والمجب أن العاقل الفقير ربما يرى الجاهل الذى أحسن حالا من نفسه . ولو قيل له هل تؤثر جبهه وغشاء عوضا عن عقلك وفكرك ؟ لا تمتنع عنه . فإذا ذلك يدل على أن نعمة الله عليه أكبر ، فلم يشجب من ذلك ؟ والمرأة الحسنة الفقيرة ترى الحلى والجواهر على النيسة القبيحة ، فتشجب وتقول : كيف يحرم مثل هذا الجمال من الزينة ؟ ويخصص مثل ذلك القبيح ! ولا تدري المفرورة أن الجمال محسوب عليها من رزقها ، وأنها لو خبرت بين الجمال وبين القبيح مع الفنى لآثرت الجمال . فإذا نعمة الله عليها أكبر . وقول الحكميم الفقير العاقل بقلبه . يارب لم حرمتى الدنيا وأعطيتها الجاهل ، كقول من أعطاه الملك فرسا فيقول . أيها الملك لم لانه طينى التلام وأنا صاحب فرس ؟ فيقول كنت لا تشجب من هذا لو لم أعطك الفرس . فهب أنى ما أعطيتك فرسا ، أصارت نعمتى عليك وسيلة لك وجبة ، تطلب بها نعمة أخرى . فهذه أوهام لا تخلو الجاهل عنها ومنشأ جميع ذلك الجهل ومنه الذى يظلم بالعلم المحقق بأنه العبد ، وبجله ، وأوصافه ، كل ذلك من عند الله تعالى نعمة أجدها بها قبل الاستحقاق ! وهذا ينفى المجب والإدلال ، ويورث الخفض ، والشكر ،

واغترف من زوال النعمة . ومن عرف هذا لم يتصور أن يجب بعلمه وعمله ، إذا علم أن ذلك من الله تعالى . ولذلك قال داود عليه السلام : يا رب ما تأتي ليله إلا وإنسان من آل داود قائم . ولا يأتي يوم إلا وإنسان من آل داود صائم . وفي رواية ، ما تر ساعة من ليل أو نهار إلا وعابد من آل داود يمدك ، إما يصلي وإما يصوم وإما يذكرك . فأوحى الله تعالى إليه يا داود ، ومن أين لهم ذلك ؟ إن ذلك لم يكن إلا بي . ولولا عوني إياك ما فويت ، وسأكلك إلى نفسك . قال ابن عباس : إنما أصاب داود ما أصاب من الذنب بحجبه بعلمه ، إذ أضافه إلى آل داود مدلا به ، حتى وكل إلى نفسه ، فأذنب ذنبا أورثه الحزن والتبسم . وقال داود يا رب إن بني إسرائيل يسألونك بإبراهيم ، وإسحق ، ويعقوب . فقال : إني ابتليهم فصبروا فقال يا رب وأنا إن اجتيتي صبرت . فأدل بالعمل قبل وقته . فقال الله تعالى : فإني لم أخبرم بأى شيء ابتليهم ، ولا في أى شهر ، ولا في أى يوم . وأنا عجزت في سنتك هذه ، وشرك هذا ، ابتليتك عند بأسرة . فأحضر نفسك . فوقع فيها وقع فيه . وكذلك لما اتكلم أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم يوم حنين على قوتهم وكثرتهم ونسوا فضل الله تعالى عليهم ، وقالوا لا تغلب اليوم من قلة ، وكلوا إلى أنفسهم . فقال تعالى ( وَيَوْمَ حُنَيْنٍ إِذْ أَعْجَبَتْكُمْ كَثْرَتُكُمْ فَلَمْ تُغْنِ عَنْكُمْ شَيْئًا وَضَاقَتْ عَلَيْكُمْ الْأَرْضُ بِمَا رَحُبَتْ ثُمَّ وَلَّيْتُمْ مُدْبِرِينَ <sup>(١)</sup> ) وروى ابن عيينة أن أيوب عليه السلام قال : إلهي إنك ابتليتني بهذا البلاء ، وما ورد على أمر إلا آتت هوائك على هواي . فتودى من غمامة بمشرة آلاف صوت بأأيوب ، أتى لك ذلك ؟ أى من أين لك ذلك . قال : فأخذ رمادا ووضعته على رأسي وقال : منك يا رب ، منك يا رب . فرجع من نسيانه إلى إضافة ذلك إلى الله تعالى . ولهذا قال الله تعالى ( وَلَوْلَا فَضْلُ اللَّهِ عَلَيْكُمْ وَرَحْمَتُهُ مَا زَكَا مِنْكُمْ مِنْ أَحَدٍ أَبَدًا <sup>(٢)</sup> ) وقال النبي

( ١ ) حديث قولهم يوم حنين لا تغلب اليوم من قلة : البيهقي في دلائل النبوة من رواية الربيع بن أنس مرسلا أن رجلا قال يوم حنين لن تغلب اليوم من قلة فشق ذلك على رسول الله صلى الله عليه وسلم فانزل الله عز وجل ويوم حنين إذ أعجبتكم كثرتكم ولا ين مردوه في تخفيره من حديث أنس لما لقوا يوم حنين أعجبهم كثرتهم فقالوا اليوم قتال قفروا فيه الفرج بن فضالة ضعفه الجمهور

صلى الله عليه وسلم لأصحابه يوم خير الناس<sup>(١)</sup> «ما بينكم من أحد ينجي عمله» قالوا أنت يا رسول الله قال «ولأنا إلا أن يتمم كفى الله برحمة» ولقد كان أصحابه من بعده يمتنون أن يكونوا زبانا، وتبنا، وطيرا، مع صفاء أعمالهم وقلوبهم . فكيف يكون لدى بصيرة أن يسحب بعمله، أو يدل به، ولا يخاف على نفسه . فإذا هذا هو البلاج القامع لمادة العجب من القلب ومما غلب ذلك على القلب، شغله خوف سلب هذه النعمة عن الإعجاب بها، بل هو ينظر إلى الكفار والفساق وقد سلبوا نعمة الإيعان والطاعة بغير ذنب أو ذنبه من قبل، فيخاف من ذلك فيقول: إن من لا يبالي أن يحرم من غير جنابة، ويمطى من غير وسيلة، لا يبالي أن يهودي أو يمجس، فكيف من مؤمن قد ارتد ومطيع قد فسق وختم له بسوء وهذا لا يبق معه عجب بحال . والله تعالى أعلم

## بيان

أقسام ما به العجب وتفصل علاجه

أعلم أن العجب بالأسباب التي بها يتكبر كاذكرناه . وقد يعجب بما لا يتكبر به، كتعجبه بالرائى الخطأ الذي يزين له يجعله . فبابه العجب ثمانية أقسام :

الأول : أن يعجب يده في جماله، وهيبته، وصحته، وقوته، وتناصب أشكاله، وحسن صورته، وحسن صوته . وبالجمل تفصيل خلقته . فيلقت إلى جمال نفسه، وينسى أنه نعمة من الله تعالى . وهو بمرصة الزوال في كل حال . وعلاجه ما ذكرناه في التكبر بالجماله وهو التفكير في أقدار بطلانه، وفي أول أمره، وفي آخره، وفي الوجوه الجميلة والأبدان الناعمة أنها كيف تمزقت في التراب، وأنتلت في القبور، حتى استغفرتها الطباع

الثاني : البطش والقوة، كما حكى عن قوم عاد حين قالوا فيما أخبر الله عنهم (من أشد منا قوة<sup>(٢)</sup>) وكما اتسكل عوج على قوته وأعجب بها فانتلع جبلا ليطبقه على عسكر

(١) حديث ما بينكم من أحد ينجي عمله - الحديث : متفق عليه من حديث أبي هريرة

موسى عليه السلام ، فتعب الله تعالى تلك القطعة من الجبل بقرعده ضعيف المنقار ، حتى صارت في عنقه . وقد يشكل المؤمن أيضا على قوته ، كما روى عن سليمان عليه السلام أنه قال <sup>(١)</sup> : لأطوفن الليلة على مائة امرأة . ولم يقل إن شاء الله تعالى . فحرم ما أراد من الولد . وكذلك قول داود عليه السلام : إن ابتليت صبرت . وكان إعجابا منه بالقوة ، فلما ابتلى بالمرأة لم يصبر وورث المجب بالقوة المهجوم في الحروب ، وإلقاء النفس في التهلكة ، والمبادرة إلى الضرب والقتل لكل من قصد بالسوء . وعلاجه ما ذكرناه ، وهو أن يعلم أن حتى يوم تضعف قوته ، وأنه إذا أعجب بها ربها سلها الله تعالى بأدنى آفة يسلطها عليه

الثالث : المجب بالمقل والكنيسة ، والخطيئة لدقائق الأمور من مصالح الدين والدنيا وثمرته الاستبداد بالرأى ، وترك المشورة ، واستجبال الناس المخالفين له ولرأيه . ويخرج إلى قلة الاصفاء إلى أهل العلم ، إعراضا عنهم بالاستغناء بالرأى والمقل ، واستحقارا لهم وإهانة وعلاجه أن يشكر الله تعالى على ما رزق من العقل ، ويتفكر أنه بأدنى مرض يصيب دماغه كيف يوسوس ويخن ، بحيث يضحك منه . فلا يأمن أن يسلب عقله إن أعجب به ولم يتم بشكره . وليستقصر عقله وعلمه ، وليعلم أنه مأوق من العلم إلا قليلا ، وإن اتسع علمه . وأن ما جهله مما عرفه الناس أكثر مما عرفه ، فكيف بما لم يعرفه الناس من علم الله تعالى وأن يهتم عقله . وينظر إلى الحق كيف يجيبون بقولهم ويضحك الناس منهم . فيحذر أن يكون منهم وهو لا يدري ، فإن العاصم العقل قط لا يعلم قصور عقله ، فينبى أن يعرف مقدار عقله من غيره لا من نفسه . ومن أعدائه لا من أعدائهم ، فلن من يهاهونه يتي عليه ، فيزيده عجباً ، وهو لا يظن بنفسه إلا الطير ، ولا يظن لجبل نفسه فيزداد به عجباً .

الرابع : العجب بالنسب الشريف . كمعجب الهاشمية . حتى يظن بعضهم أنه ينجو بشرف نسبه ونجاة آباءه ، وأنه مغفور له . ويتخيل بعضهم أن جميع الخلق له موال وعبيد .

وعلاجه أن يعلم أنه مهما خالف آباءه في أخلاقهم وأخلاقهم ، وظن أنه ملحق بهم ، فقد جهل . وإن اقتدى بآبائه ، فما كان من أخلاقهم المحجب ، بل الخلق والإزراء على النفس ،

(١) حديث قال سليمان لأطوفن الليلة بمائة امرأة - الحديث : البخاري من حديث أبي هريرة

واستظام الخلق، ومذمة النفس . ولقد شرفوا بالطاعة بوالعلم، والحصول الجيدة، لا بالنسب  
 فليشرف بما شرفوا به . وقد ساوواهم فى النسب وشاركهم فى القبال من لم يؤمن بالله اليوم  
 الآخر، وكانوا عند الله شرا من الكلاب، وأخس من الخنازير . ولذلك قال تعالى (يَأْتِيهَا  
 النَّاسُ إِنَّا خَلَقْنَاكُمْ مِنْ ذَكَرٍ وَأُنْثَىٰ) (١) أى لا تفاوت فى أنسابكم لاجتماعكم فى أصل  
 واحد . ثم ذكر فائدة النسب فقال (وَجَعَلْنَاكُمْ شُعُوبًا وَقَبَائِلَ لِتَعَارَفُوا) (٢) ثم بين أن  
 الشرف بالتقوى لا بالنسب فقال (إِنَّ أَكْرَمَكُمْ عِنْدَ اللَّهِ أَتْقَاكُمْ) (٣) ولما قبل لرسول الله  
 صلى الله عليه وسلم (٤) من أكرم الناس؟ من أكرس الناس؟ لم يقل من ينسب إلى نسي  
 ولكن قال دَأْ كَرَمُهُمْ أَكْثَرُهُمْ لِلْمَوْتِ ذِكْرًا وَأَشَدُّهُمْ لَهٗ اسْتِغْدَادًا، ولما نزلت هذه  
 الآية حين أذن بلال يوم الفتح على الكعبة، فقال الحارث بن هشام، وسهيل بن عمرو  
 وخالد بن أسيد: هذا البعد الأسود يؤذن! فقال تعالى (إِنَّ أَكْرَمَكُمْ عِنْدَ اللَّهِ أَتْقَاكُمْ) (٥)  
 وقال النبي صلى الله عليه وسلم (٦) «إِنَّ اللَّهَ قَدْ أَذْهَبَ عَنْكُمْ عُبِّيَّةَ الْجَاهِلِيَّةِ»، أى كبرها  
 «كُلُّكُمْ بَنُو آدَمَ وَآدَمُ مِنْ تَرَابٍ» وقال النبي صلى الله عليه وسلم (٧) «يَا مُعَشْرَ  
 قُرَيْشٍ لَا تَأْتِي النَّاسُ بِالْأَعْمَالِ يَوْمَ الْقِيَامَةِ وَتَأْتُونَ بِالدُّنْيَا تَحْمِلُونَهَا عَلَى رِقَابِكُمْ  
 تَقُولُونَ يَا مُحَمَّدُ يَا مُحَمَّدُ فَأَقُولُ هَكَذَا، أى أعرض عنكم . فبين أنهم إن مالوا إلى الدنيا  
 لم يفهم نسب قريش . ولما نزل قوله تعالى (٨) (وَأَنْذِرْ عَشِيرَتَكَ الْأَقْرَبِينَ) ناداهم  
 بطنا بمد بطن، حتى قال د يَا قَاطِنَةُ بِنْتُ مُحَمَّدٍ يَا صَفِيَّةُ بِنْتُ عَبْدِ الْمُطَّلِبِ عَمَّةُ رَسُولِ اللَّهِ

(١) حديث لما قبل لمن أكرم الناس من أكرس الناس قال أكثرهم للموت ذكرا - الحديث : ابن ماجه

من حديث ابن عمر دون قوله وأكرم الناس وهو بهذه القراءة ويعد ابن أبى الدنيا فى ذكر

للموت آخر الكتاب

(٢) حديث إن الله قد أذهب عنكم عبية الجاهلية - الحديث : أبو داود والترمذى وحسنه من حديث أبي هريرة

ورواه الترمذى أيضا من حديث ابن عمر وقال غريب

(٣) حديث يا معشر قريش لا تأتي الناس بالأعمال يوم القيامة وتأتون بالدنيا تحملونها على رقابكم الحديث :

الطبرانى من حديث عمران بن حصين إلا أنه قال يا معشر بنى هاشم وسنده ضعيف

(٤) حديث لما نزل قوله تعالى : وأندبر عشيرتك الأقربين ناداهم بطنا بمد بطن حتى قال قاطنة بنت محمد

يا صافية بنت عبد المطلب - الحديث : متفق عليه من حديث أبي هريرة ورواه مسلم من حديث عائشة

صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَمْعَلًا لَا تُشْكِيكَ فَإِنِّي لَا أَغْنِي عَنْكَ مِنَ اللَّهِ شَيْئًا  
فمن عرف هذه الأمور ، وعلم أن شرفه بقدر تقواه ، وقد كان من عادة آباءه التواضع ،  
انتدى بهم في التقوى والتواضع . وإلا كان طاعنا في نسب نفسه بلسان حاله ، مهما اتقى إليهم  
ولم يشبههم في التواضع ، والتقوى ، والخوف ، والإشفاق .

فإن قلت : فقد قال صلى الله عليه وسلم <sup>(١)</sup> « بَدَقُولُهُ لِفَاعِطَةِ وَصْفِيَّةٍ » [إِنِّي لَا أَغْنِي عَنْكَ مِنَ اللَّهِ شَيْئًا إِلَّا أَنْ لَكُمْ رَجَاءً سَأْبِلُهَا بِلَالٍ لَهَا] « وقال عليه الصلاة والسلام <sup>(٢)</sup> « أَرْجُوا  
سَلِيمَ شَفَاعَتِي وَلَا يَرْجُوهُا بَنُو عَبْدِ الْمُطَّلِبِ » . فذلك يدل على أنه سيخص قرابته بالشفاعة  
فاعلم أن كل مسلم فهو منتظر شفاعة رسول الله صلى الله عليه وسلم . والنسب أيضا جدير  
بأن يرجوها ، لكن بشرط أن يبقى الله أن يغضب عليه . فإنه إن يغضب عليه . فلا يأذن  
لأحد في شفاعته ، لأن الذنوب منقسمة إلى ما يوجب الموت فلا يؤذن في الشفاعة له ،  
وإلى ما يبقى عنه بسبب الشفاعة . كالذنوب عند مالوك الدنيا ، فإن كل ذي مكانة عند الملك لا يقدر  
على الشفاعة فيما اشتد عليه غضب الملك . فمن الذنوب ما لا تنجي منه الشفاعة وعنه المبرأة  
بقوله تعالى (وَلَا يَشْفَعُونَ إِلَّا لِمَنْ ارْتَضَى) <sup>(١)</sup> (وَمَنْ ذَا الَّذِي يَشْفَعُ عِنْدَهُ إِلَّا بِإِذْنِهِ) <sup>(٢)</sup>  
وبقوله (وَلَا تَنْفَعُ الشَّفَاعَةُ عِنْدَهُ إِلَّا لِمَنْ أَذِنَ لَهُ) <sup>(٣)</sup> (وَمَا تَنْفَعُهُمْ شَفَاعَةُ الشَّافِعِينَ) <sup>(٤)</sup>  
وإذا انقسمت الذنوب إلى ما يشفع فيه وإلى ما لا يشفع فيه ، وجب الخوف والإشفاق  
لأعالة ، ولو كان كل ذنب تقبل فيه الشفاعة ، لما أمر قريشا بالطاعة ، ولما نهى رسول الله  
صلى الله عليه وسلم فاطمة رضي الله عنها عن المصيبة ، وكان يأذن لها في اتباع الشهوات  
لتكمل لذاتها في الدنيا ، ثم يشفع لها في الآخرة لتكمل لذاتها في الآخرة .  
فالأهمالك في الذنوب وترك التقوى ، انكسالا على رجاء الشفاعة ، بضاهي أنهمالك المريض في شهواته ،

( ١ ) حديث قوله بَدَقُولُهُ لِفَاعِطَةِ وَصْفِيَّةٍ [إِنَّ لَكُمْ رَجَاءً سَأْبِلُهَا بِلَالًا] : مسلم من حديث أبي هريرة

بلفظ غير أن لَكُمْ رَجَاءً سَأْبِلُهَا

( ٢ ) حديث أرجوا سليم شفاعتي ولا ترجوها بنو عبد المطلب : الطبراني في الأوسط من حديث عبد الله

ابن جعفر وفيه إسماعيل بن جوشب عن إسحاق بن واصل وكلامه ضعيف جدا

( ١ ) الأنبياء : ٢٨ ( البقرة : ٢٥٥ ) ( ٢ ) البقرة : ٢٥٥ ( ٣ ) البقرة : ٢٥٥ ( ٤ ) البقرة : ٢٥٥

« سَأْبِلُهَا بِلَالًا : أي أصلكم في الدنيا ولا أغني عنكم من الله شيئا



اعتاداً على طيب حاذق ، قريب ، مشفق ، من أب أو أخ أو غيره ، وذلك جهل . لأن سعى الطيب وحمته وحذقه ، تنفع فى إزالة بعض الأمراض لافى كلها . فلا يجوز ترك الحمية مطلقاً اعتاداً على مجرد الطب . بل للطبيب أثر على الجملة . ولكن فى الأمراض الخفيفة ، وعند غلبة اعتدال المزاج . فهكذا ينبغي أن تفهم عناية الشفاء من الأنبياء والصالحاء ، للأقارب والأجانب ، فإنه كذلك قطعاً . وذلك لا يزيل الخوف والحذر وكيف يزيل وخير الخلق بمد رسول الله صلى الله عليه وسلم أصحابه ، وقد كانوا يتنون أن يكونوا بهائم من خوف الآخرة ، مع كمال تقوam ، وحسن أعمالهم ، وصفاء قلوبهم ، وما سمعوه من وعد رسول الله صلى الله عليه وسلم بإمام بالجنة خاصة ، وسائر المسلمين بالشفاعة عامة . ولم يتكلموا عليه ، ولم يفارق الخوف والخشوع قلوبهم . فكيف يجب بنفسه ، ويتكل على الشفاعة ، من ليس له مثل صحبتهم وسابقتهم ؟

الخامس : العجب بنسب السلاطين الظلمة وأعوانهم ودون نسب الدين والعلم . وهذا غاية الجهل وعلاجه أن يتفكر فى مخازيهم ، وما جرى لهم من الظلم على عباد الله ، والفساد فى دين الله ، وأتهم المقوتون عند الله تعالى . ولو نظر إلى صورهم فى النار ، وأتانهم وأقذارهم . لاستنكف منهم ، ولتبرأ من الانتساب إليهم ، ولأنكر على من نسب إليهم ، استغذاراً واستحقاراً لهم ولو انكشف له ذلم فى القيامة ، وقد تعلق الخصماء بهم ، والملائكة آخفون بنواصيهم ، يجرؤهم على وجوههم إلى جهنم فى مظالم العباد ، لتبرأ إلى الله منهم ، ولكان انتسابه إلى الكلب والخنزير أحب إليه من الانتساب إليهم . نفق أولاد الظلمة إن عصمهم الله من ظلمهم ، أن يشكروا الله تعالى على سلامة دينهم ، ويستفروا لآبائهم إن كانوا مسلمين فأما العجب بنسبهم قبح محض .

السادس : العجب بكثرة العدد من الأولاد ، والحلم ، والفلان ، والعشيرة ، والأقارب والأنصار ، والأتباع . كما قال الكفار ( نَحْنُ أَكْثَرُ أَمْوَالاً وَأَوْلَاداً <sup>(١)</sup> ) وكما قال للمؤمنون يوم حنين ، لانتلب اليوم من قلة . وعلاجه ما ذكرناه فى البكر ، وهو أن يتفكر فى ضعفه وضعفه ، وأن كلهم بعيد عجزه ، لا يملكون لأنفسهم ضراً ولا نفعاً . وكمن من قلة

قليلة غلبت فئة كثيرة بإذن الله. ثم كيف يعجب بهم، وإنهم سيفترقون عنه إذ أمات، فيدفن في قبره ذليلاً مهيناً وحده، لا يرافقه أهل ولا ولد، ولا قريب، ولا حميم، ولا عشير، فيسلمونه إلى الليلى، والحيات، والعقارب، والديدان، ولا يفتنون عنه شيئاً، وهو في أحوج أوقاته إليهم. وكذلك يهربون منه يوم القيامة (يَوْمَ يَفِرُّ الْكُفْرُ مِنْ أَخِيهِ وَأُمُّهُ وَأُيُّهُ وَصَاحِبَتُهُ وَبَنِيهِ<sup>(١)</sup>) الآية. فأى خير فيمن غارتك في أشد أحوالك ويهرب منك، وكيف تعجب به ولا ينفك في القبر، والقيامة، وعلى الصراط، إلا عملك وفضل الله تعالى فكيف تسكل على من لا ينفك، وتنتسى نعم من يملك نفكك وضرك، وموتك وحياتك

السابع: العجب بالمال. كما قال تعالى إخباراً عن صاحب الجنتين إذ قال (أَنَا أَكْثَرُ مِنْكَ مَالًا وَأَعَزُّ نَفَرًا<sup>(٢)</sup>) ورأى رسول الله صلى الله عليه وسلم رجلاً غنياً جالساً بجانب فقير، فاقبض عنه وجمع ثيابه. فقال عليه السلام: أَخَشَيْتُ أَنْ يَمْدُوكَ لَيْتِكَ فَقَرُّهُ، وذلك للعجب بالنفى وعلاجه أن يتفكر في آفات المال، وكثرة حقوقه، وعظم غوائله. وينظر إلى فضيلة الفقراء، وسبقهم إلى الجنة في القيامة، وإلى أن المال غاد ورائع ولا أصل له، وإلى أنف في اليهود من يزيد عليه في المال، وإلى قوله عليه الصلاة والسلام (يَتَنَكَّرُ رَجُلٌ يَتَبَخَّرُ فِي حُلَّةٍ لَمْ يَدْأُ عَجِيَّتُهُ نَفْسُهُ إِذْ أَمَرَ اللَّهُ الْأَرْضَ فَأَخَذَتْهُ فَهِيَ تَتَجَلَّجَلُ فِيهَا إِلَى يَوْمِ الْقِيَامَةِ) أشار به إلى عقوبة إعجابه بماله ونفسه. وقال أبو ذر: كنت مع رسول الله صلى الله عليه وسلم، فدخل المسجد فقال لي «يَا أَبَا ذَرٍّ ارْفَعْ رَأْسَكَ» فرفعت رأسي فإذا رجل عليه ثياب جباد. ثم قال «ارْفَعْ رَأْسَكَ» فرفعت رأسي فإذا رجل عليه ثياب خلقة. فقال لي «يَا أَبَا ذَرٍّ هَذَا عِنْدَ اللَّهِ خَيْرٌ مِنْ قِرَابِ الْأَرْضِ مِثْلَ هَذَا» وجمع ما ذكرناه في كتاب الزهد، وكتاب ذم الدنيا، وكتاب ذم المال، يبين حقارة

(١) حديث رأى النبي صلى الله عليه وسلم رجلاً غنياً جالساً بجانب فقير فاقبض منه. الحديث: رواه أحمد في الزهد

(٢) حديث بينا رجل في حلة قد أعجبت نفسه - الحديث: متفق عليه من حديث أبي هريرة وقد تقدم

(٣) حديث أهدو كنت مع النبي صلى الله عليه وسلم فدخل المسجد فقال لي «يَا أَبَا ذَرٍّ ارْفَعْ رَأْسَكَ» فرفعت رأسي - الحديث: وفيه هنا عن النبي صلى الله عليه وسلم من قِراب الأرض مثل هذا ابن حبان في صحيحه.

الأغنياء ، وشرف الفقراء عند الله تعالى . فكيف يتصور من المؤمن أن يعجب بثروته؟ بل لا يخلو المؤمن عن خوف من تقصيره في القيام بحقوق المال ، في أخذه من حله ، ووضعها في حقه . ومن لا يفعل ذلك فقصيره إلى الخزى والبور ، فكيف يعجب بماله

الثامن : العجب بالرأى الخطأ . قال الله تعالى ( أَفَنَرِيكَ لَوْ سَأَلَ قَوْمٌ فَهَلْ أَتَى حَسَنًا )<sup>(١)</sup> وقال تعالى ( وَهُمْ يُحْسِبُونَ أَنَّهُمْ مُبْتَلَوْنَ حَسَنًا )<sup>(٢)</sup> وقد أخبر رسول الله صلى الله عليه وسلم<sup>(٣)</sup> أن ذلك يفتلج على آخر هذه الأمة ، وبذلك هلكت الأمم السالفة ، إذ اختلفت فرقا ، فكل معجب برأيه ، وكل حزب بما لديهم فرحون . وجميع أهل البدع والضلال إنما أصروا عليها لمعجبهم بآرائهم . والعجب بالبدعة هو امتحان ما يسوق إليه الهوى والشهوة مع ظن كونه حقا وعلاج هذا العجب أشد من علاج غيره ، لأن صاحب الرأى الخطأ جاهل بخطئه ، ولوعرفه لتركه . ولا يصلح الداء الذى لا يعرف . والجهل داء لا يعرف ، فتتسر مداواته جدا . لأن العارف يقدر على أن يبين للجاهل جهله ، ويزيله عنه ، إلا إذا كان معجبا برأيه وجهله ، فإنه لا يصنى إلى الدارف ويستمع ، فقد سلب الله عليه بلية تهلكه ، وهو يظنها نعمة . فكيف يمكن علاجه ، وكيف يطلب العرب مما هو سبب سعادته في اعتقاده . وإنما علاجه على الجملة أن يكون متهازلأ به أبدا ؛ لا ينتز به إلا أن يشهد له قاطع من كتاب ، أو سنة ، أو دليل عقلى صحيح ، جامع لشروط الأدلة ؛ ولن يعرف الإنسان أدلة الشرع والمقل وشروطها ، ومكامن الخلط فيها ، إلا بقرينة تامة ، وعقل ثاقب ، وجد وتشمر في الطلب ، وممارسة للكتاب والسنة ، ومجالسة لأهل العلم ، طول العمر ، ومداولة للعلوم ومع ذلك فلا يؤمن عليه الخلط في بعض الأمور . والصواب لمن لم يتفرغ لاستغراق عمره في العلم ، أن لا يخوض في المذاهب ، ولا يصنى إليها ، ولا يسمعها ولكن يستقد أن الله تعالى واحد لا شريك له ، وأنه ليس كمثله شئ . وهو السميع البصير ، وأن رسوله صادق فيما أخبر به .

( ١ ) حديث أنه يفتلج على آخر هذه الأمة الإعجاب بالرأى ؛ هو حديث أبي ثعلبة التميمي فادارأت شعا مطاعا وهو متبعا وإعجاب كل ذى رأى رأى برأيه فليكن خماسة فلك وهو عند أبي داود والترمذي

ويتبع سنة السلف ، ويؤمن بحجة ما جاء به الكتاب والسنة ، من غير بحث وتنقيب ، وسؤال  
عن تفصيل . بل يقول آمنا وصدقنا . ويشغل بالتقوى ، واجتناب المعاصي ، وأداء الطاعات ،  
والشفقة على المسلمين ، وسائر الأعمال . فإن خاض في المذاهب والبدع ، والتعصب في العقائد  
هلك من حيث لا يشعر . هذا حق كل من عزم على أن يشغل في عمره بشيء غير العلم  
فأما الذي عزم على التجرد للعلم ، فأول مهم له معرفة الدليل وشروطه . وذلك مما يطول الأمر  
فيه ، والوصول إلى اليقين والمعرفة في أكثر المطالب شديد ، لا يقدر عليه إلا الأقوياء  
المؤيدون بنور الله تعالى ، وهو عزيز الوجود جدا ، فنسأل الله تعالى المصمة من الضلال  
ونموذ به من الافتتار بخيالات الجاهل

تم كتاب ذم الكبر والمجب ، والحمد لله وحده ، وحسبنا الله ونعم الوكيل ، ولا حول  
ولا قوة إلا بالله العلي العظيم ، وصلى الله على سيدنا محمد وعلى آله وصحبه وسلم

كتاب ذم الغرور

## كتاب ذم النور

وهو الكتاب العاشر من ربيع المهلكات

من كتاب إحياء علوم الدين

### بسم الرحمن الرحيم

الحمد لله الذي يده مقاليد الأمور، وقدرته مفاتيح الخبرات والشُرور. مخرج أوليائه من الظلمات إلى النور، ومورد أعدائه ورطات النورور. والصلاة على محمد مخرج الخلائق من الديجور. وعلى آله وأصحابه الذين لم نغرم الحياة الدنيا ولم يغرم بالله النورور، صلاة تتوالى على عمر الدهور، ومكر الساعات والشهور

أما بعد، ففتاح المعادة التيقظ والفطنة، ومنبع الشقاوة النورور والنفلة. فلا نعمة لله على عباده أعظم من الإيمان والمعرفة، ولا وسيلة إليه سوى انشراح الصدر بنور البصيرة ولا نعمة أعظم من الكفر والمعصية، ولا داعي إليها سوى صمى القلب بظلمة الجهالة. فلا كياس وأرباب البصائر فلو بهم (كيشكاة فيها مصباح المصباح في زجاجة، الزجاجة كأنها كوكب دري يوقد من شجرة مباركة زيتونة لا شرقية ولا غربية يكاد زيتها يضيء ولو لم تمسسه نار نور على نور<sup>(١)</sup>) والمفترون فلو بهم (كظلمات في بحر لجي، يشاء موج من فوقه موج من فوقه سحاب، ظلمات بعضها فوق بعض، إذا أخرج منه لم يكد يراها. ومن لم يجعل الله نورا قلالة من نور<sup>(٢)</sup>).

فلا كياس من الدين أراد الله أن يهديهم، فشرح صدورهم للإسلام والهدى. والمفترون من الدين أراد الله أن يضلهم، فجعل صدورهم ضيقا حرجا كأنما يصعد في السماء. والنورور هو الذي لم تنفتح بصيرته ليكون بهداية نفسه كفيلا، وبقى في المصمى فاتخذ الهوى قائدا والشيطان دليلا، ومن كان في هذه أعمى فهو في الآخرة أعمى وأصل سبيلا.

وإذا عرف أن النورور هو أم الشقاوات، ومنبع المهلكات، فلا بد من شرح مداخله

(١) النور: ٣٥ (٢) النور: ٤٠

ومجاريه ، وتفصيل ما يكثر وقوع النور فيه ، ليحذره المرید بمد معرفته فيتيقنه . فالمرق  
من المباد من عرف مداخل الآفات والفساد ، فأخذ منها حذره ، وبني على الحزم والبصيرة  
أمره . ونحن نشرح أجناس مجارى النور ، وأصناف المقتزين من القضاة والعلماء والصالحين  
الذين اغتروا ببادئ الأمور الجيلة ظواهرها ، القبيحة سرائرها . ونشير إلى وجه اغترارهم  
بها ، وغفلتهم عنها ، فإن ذلك وإن كان أكثر مما يحصى ، ولكن يمكن التنبية على أمثلة  
تبنى عن الاحتقاص . وفرق المقتزين كثيرة ، ولكن يجمعهم أربعة أصناف :

الصنف الأول من العلماء . الصنف الثانى من المباد . الصنف الثالث من التصوف  
الصنف الرابع من أرباب الأموال . والمفسر من كل صنف فرق كثيرة ، وجهات  
غروم مختلفة . ففهم من رأى المنكر معروفا ، كالذى يتخذ المساجد ويرخرها من الماله الحرام ومنهم  
من لم يميز بين ما يسعى فيه لنفسه وبين ما يسعى فيه لله تعالى ، كالواغظ الذى غرضه القبول والجاه ومنهم  
من يترك الأهم ويشغل بشيئه . ومنهم من يترك الفرض ويشغل بالناطة . ومنهم من يترك الباب  
ويشغل بالشر ، كالذى يكون همه فى الصلاة مقصورا على تصحيح غاير الحروف . إلى  
غير ذلك من مداخل لا تضح إلا بتفصيل الفرق وضرب الأمثلة  
ولنبداً أولاً بذكر غرور العلماء ، ولكن بعد بيان ذم النور ، وبيان حقيقته وحده .

## بيان

ذم النور وحقيقته وأمثله

اعلم أن قوله تعالى ( فَلَا تَعْرَنَكُمْ الْحَيَاةُ الدُّنْيَا وَلَا يَفْرَنَكُمْ بِاللَّهِ النَّوْرُ ) (١) قوله  
تعالى ( وَلَكِنَّكُمْ فُتِنْتُمْ أَنْفُسَكُمْ وَتَرَبَّصْتُمْ وَارْتَبْتُمْ وَغَرَّتْكُمْ الْأَمَانَةُ ) الآية ، كاف  
فى ذم النور . وقد قال رسول الله صلى الله عليه وسلم (٢) « حَبِذَا نَوْمُ الْأَكْبَاسِ وَفُطْرُهُمْ  
كَيْفَ يَفْتِنُونَ سَهْرَ الْخَلْقِ وَاجْتِبَاهَهُمْ وَلَمْ يَنْقُلْ ذَرَّةً مِنْ صَاحِبِ تَقْوَى وَبَيِّنِ أَفْضَلَ

( كتاب ذم النور )

( ١ ) حديث جفا نوم الأكياس وفطرم - الحديث : ابن أبى الدنيا فى كتاب اليقين من قول أبى الهرداء  
بنحوه وفيه انقطاع وفى بعض الروايات أبى الورود موضع أبى الهرداء ولم أجده مرفوعاً

( ٢ ) لقمان : مهم ( ٢٦ ) الحديث : ١٤

مِنْ مِلَّةِ الْأَرْضِ مِنَ الْفِتْنَيْنِ ، وَقَالَ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ <sup>(١)</sup> : « الْكَيْسُ مَنْ دَانَ نَفْسَهُ وَعَمِلَ لِمَا بَعْدَ الْمَوْتِ ، وَالْأَخْمَى مَنْ أَتْبَعَ نَفْسَهُ هَوَاهَا وَتَمَتَّى عَلَى اللَّهِ ، وَكُلٌّ مَأْوَدٌ فِي فُضْلِ الْعِلْمِ ، وَذَمُّ الْجَهْلِ فَهُوَ دَلِيلٌ عَلَى ذَمِّ التَّوَرُّدِ . لَأَنَّ التَّوَرُّدَ عِبَادَةٌ عَنْ بَعْضِ أَنْوَاعِ الْجَهْلِ ، إِذَا الْجَهْلُ هُوَ أَنْ يَمْتَدَّ الشَّيْءُ وَيَرَاهُ عَلَى خِلَافِ مَا هُوَ بِهِ ، وَالتَّوَرُّدُ هُوَ جَهْلٌ ، إِلَّا أَنْ كُلَّ جَهْلٍ لَيْسَ بِتَّوَرُّدٍ . بَلْ يَسْتَعْدَى التَّوَرُّدُ مَعْرُورًا فِيهِ مَخْصُوصًا ، وَمَعْرُورًا بِهِ وَهُوَ الَّذِي يَنْفَرُ . فَمَهْمَا كَانَ الْجَهْلُ الْمَقْدُودُ شَيْئًا يَوَاقِقُ الْهَوَى ، وَكَانَ السَّبَبُ لِلْوَجوبِ لِلْجَهْلِ شَبْهَةً وَخَبْلَةً فَاسِدَةً يَظُنُّ أَنَّهَا دَلِيلٌ وَلَا يَتَكُونُ دَلِيلًا ، سَمِيَ الْجَهْلُ الْحَاصِلُ بِهِ غُرُورًا . فَالتَّوَرُّدُ هُوَ سَكُونُ النَّفْسِ إِلَى مَا يَوَاقِقُ الْهَوَى ، وَيُمِيلُ إِلَيْهِ الطَّبَعُ ، عَنْ شَبْهَةٍ وَخَدْعَةٍ مِنَ الشَّيْطَانِ . فَمَنْ اعْتَقَدَ أَنَّهُ عَلَى خَيْرٍ ، إِمَّا فِي الْعَاجِلِ أَوْ فِي الْآجِلِ ، عَنْ شَبْهَةٍ فَاسِدَةٍ ، فَهُوَ مَعْرُورٌ . وَأَكْثَرُ النَّاسِ يَظُنُّونَ بِأَنْفُسِهِمُ الْخَيْرَ وَهُمْ غَاطُثُونَ فِيهِ . فَأَكْثَرُ النَّاسِ إِذَا مَعْرُورُونَ إِذَا اخْتَلَفَتْ أَنْصَافُ غُرُورِهِمْ ، وَاخْتَلَفَتْ دَرَجَاتُهُمْ ، حَتَّى كَانَ غُرُورُ بَعْضِهِمْ أَظْهَرَ وَأَشَدَّ مِنْ بَعْضٍ ، وَأَظْهَرُهَا وَأَشَدُّهَا غُرُورُ الْكَفَّارِ ، وَغُرُورُ الْمَصَادِقِ وَالنَّفَاقِ ، فَتَوَرَّدَ لَهَا أَمْثَلَةُ لِحَقِيقَةِ التَّوَرُّدِ

لِلنَّالِ الْأَوَّلِ : غُرُورُ الْكَفَّارِ . فَهُمْ مِنْ غُرَّتِهِ الْحَيَاةُ الدُّنْيَا ، وَمِنْهُمْ مَنْ غَرَّهُ بِاللَّهِ التَّوَرُّدُ أَمَّا الَّذِينَ غَرَّتْهُمْ الْحَيَاةُ الدُّنْيَا ، فَهُمْ الَّذِينَ قَالُوا : النَّدَى خَيْرٌ مِنَ النَّسِيبَةِ ، وَالدُّنْيَا قَدْرٌ ، وَالْآخِرَةُ نَسِيبَةٌ ، فَهِيَ إِذَا خَيْرٌ ، فَلَا بَدَّ مِنْ إِثَارِهَا . وَقَالُوا : الْيَقِينُ خَيْرٌ مِنَ الشَّكِّ ، وَلِذَلِكَ الدُّنْيَا يَقِينٌ ، وَلِذَلِكَ الْآخِرَةُ شَكٌّ ، فَلَا تَرُكُ الْيَقِينَ بِالشَّكِّ . وَهَذِهِ أُفْسَةٌ فَاسِدَةٌ ، تُشَبِّهُ قِيَاسَ الْإِلَهِسِ حَيْثُ قَالَ ( أَنَا خَيْرٌ مِنْهُ خَلَقْتَنِي مِنْ نَارٍ وَخَلَقْتَهُ مِنْ طِينٍ ) <sup>(٢)</sup> ، وَإِلَى هَؤُلَاءِ الْإِشَارَةُ بِقَوْلِهِ تَعَالَى ( أُولَئِكَ الَّذِينَ اسْتَرَوْا الْحَيَاةَ الدُّنْيَا بِالْآخِرَةِ فَلَا يَخَفُ عَنْهُمْ الْعَذَابُ ) وَلَهُمْ يُنْصَرُونَ <sup>(٣)</sup> . وَعِلَاجُ هَذَا التَّوَرُّدِ إِمَّا بِتَصَدِيقِ الْإِيمَانِ ، وَإِمَّا بِالْبَرَاهَانِ . أَمَّا التَّصَدِيقُ بِعَجْدِ الْإِيمَانِ فَهُوَ أَنْ يَصْدُقَ اللَّهُ تَعَالَى فِي قَوْلِهِ ( مَا عِنْدَكُمْ يَنْفَدُ وَمَا عِنْدَ اللَّهِ بَاقٍ ) <sup>(٤)</sup> ، وَفِي قَوْلِهِ عَزَّ وَجَلَّ ( وَمَا عِنْدَ اللَّهِ خَيْرٌ ) <sup>(٥)</sup> ، وَقَوْلِهِ ( وَالْآخِرَةُ خَيْرٌ وَأَبْقَى ) <sup>(٦)</sup>

( ١ ) حَدِيثُ الْكَيْسِ مِنْ دَانَ نَفْسَهُ وَعَمِلَ لِلاِبْدِلَالِ : الْحَدِيثُ : التِّرْمِذِيُّ وَابْنُ مَاجَةَ مِنْ حَدِيثِ شَدَّادِ بْنِ أَوْسٍ

(١) م : ٢٦ (٢) البقرة : ٨٦ (٣) النحل : ٩٦ (٤) القصص : ٢٠ (٥) الأعلى : ٢٧



وقوله ( وَمَا الْحَيَاةُ الدُّنْيَا إِلَّا مَتَاعُ النَّارِ ) (١) وقوله ( فَلَا تَفْرَحُوا بِمَا آتَاكُمُ اللَّهُ ) (٢) وقد أخبر رسول الله صلى الله عليه وسلم بذلك طوائف من الكفار ، فقلدهم وصدقوه وآمنوا به ، ولم يطالبوه بالبرهان . ومنهم من قال (٣) : نشدتك الله أبمشك الله رسولا ؟ فكان يقول نعم . فيصدق . وهذا إعيان العامة ، وهو يخرج من التورود . وينزل هذا منزلة تصديق الصبي والده أن حضور المكتب خير من حضور الملعب ، مع أنه لا يدري وجهه كونه خيرا وأما المعرفة بالبيان والبرهان . فهو أن يعرف وجه فساد هذا القياس الذى نظمه فى قلبه الشيطان ، فإن كل مرور فلتوروده سبب . وذلك السبب هو دليل . وكل دليل فهو نوع قياس يقع فى النفس ، ويورث السكون إليه ، وإن كان صاحبه لا يشعر به ، ولا يقدر على نظمه بألفاظ العلماء . فالقياس الذى نظمه الشيطان فيه أصلان . أحدهما : أن الدنيا تقدر ، والآخرة نسيئة ، وهذا صحيح . والآخر : قوله إن التقدير من النسيئة ، وهذا عمل التليس . فليس الأمر كذلك . بل إن كان التقدير مثل النسيئة فى المقدار والمقصود ، فهو خير وإن كان أقل منها فالنسيئة خير . فإن الكافر المروور يذلل فى تجارته درهما ليأخذ عشرة نسيئة ؛ ولا يقول التقدير خير من النسيئة فلا تركه . وإذا حذر الطيب الفواكه ولذا نذ الأطمعة ترك ذلك فى الحال ، خوفا من ألم المرض فى المستقبل . فقد ترك التقدير رضى بالنسيئة . والتجار كلهم يركبون البحار ، ويمشون فى الأسفار تقدا ؛ لأجل الراحة والريح نسيئة . فإن كان عشرة فى ثانى الحال ، خيرا من واحد فى الحال ، فأنسب لذة الدنيا من حيث مدها إلى مدة الآخرة . فإن أقصى عمر الإنسان مائة سنة ، وليس هو عشر عشر من جزء من ألف ألف جزء من الآخرة .

( ١ ) حديث تصديق بعض الكفار بما أخبر به رسول الله صلى الله عليه وسلم وإيمانهم من غير مطالبة بالبرهان هو مشهور فى السنن من ذلك قصة إسلام الأنصار ويشهد به عهد أحمد من حديث جابر وفيه حتى يشاء الله إليه من ثوب فأوتاه وصدقاه فيخرج الرجل منافقاً من به ويقره القراء ان لينقلب إلى أهله فيسلمون بإسلامه - الحديث : وهو عند أحمد بإسناد جيد

( ٢ ) حديث قول من قال له نشدتك الله أنك رسول الله يقول نعم فيصدق : يخفى عليهم حديث أنس فى قصة ضمام بن ثعلبة لما قاله للنبي صلى الله عليه وسلم : الله أرسلك للناس كلهم فقال اللهم نعم وفى آخره فقال الرجل آمنت بما حث به والطيرانى من حديث ابن عباس فى قصة ضمام قال نشدتك به أهو أرسلك فإنتما كنتم وأنتما زسلان أن نشهد أن لا إله إلا الله وأن يدع الثلاث والذى قال نعم - الحديث :

فكانه ترك واحدا يأخذ ألف ألف . بل يأخذ مالا نهاية له ولا حد . وإن نظر من حيث النوع ، رأى لذات الدنيا مكدرة مشوبة بأنواع المنفصات ولذات الآخرة صافية غير مكدرة فإذا قد غلط في قوله النقد خير من النسبته . فهذا غرور منشؤه قبول لفظ عام مشهور أطلق وأريد به خاص ، فنقل به المنرور عن خصوص مناه . فإن من قال النقد خير من النسبته ، أراد به خير من نسبته هي مثله ، وإن لم يصرح به . وعند هذا يفرع الشيطان إلى القياس الآخر ، وهو أن اليقين خير من الشك ، والآخرة شك . وهذا القياس أكثر فسادا من الأول . لأن كلا أصله باطل . إذ اليقين خير من الشك إذا كان مثله . وإلا فالتاجر في تبعة على يقين ، وفي ربحه على شك ، والمفتقه في اجتاده على يقين ، وفي إدراكه رتبة العلم على شك . والصيد في ترده في اللقنص على يقين ، وفي الظفر بالمصيد على شك . وكذا الحزم دأب العقلاء بالاتقاه وكل ذلك ترك لليقين بالشك . ولكن التاجر يقول . إن لم أبحر بقيت جاعا وعظم ضرري . وإن أبحرت كان تبجي قليلا وربحي كثيرا . وكذلك المريض يشرب الدواء البشع الكريه وهو من الشفاء على شك ، ومن مرارة الدواء على يقين . ولكن يقول ضرر مرارة الدواء قليل بالإضافة إلى ما أخافه من المرض والموت . فكذلك من . شك في الآخرة فواجب عليه بحكم الحزم أن يقول : أيام الصبر فلائيل ، وهو منتهى العمر ، بالإضافة إلى ما يقل من أمر الآخرة . فإن كان ما قيل فيه كذبا . فإيغوتني إلا التئمت أيام حياتي ، وقد كنت في العدم من الأزل إلى الآن لا أنعم . فأحسب أنني بقيت في الدم . وإن كان ما قيل صدقا فأنبي في النار أبد الآباد ، وهذا لا يطاق . ولهذا قال على كرم الله وجهه لبعض الملحدين : إن كان ما قلته حقا فقد تخلصت وتخلصنا . وإن كان ما قلناه حقا فقد تخلصنا وهلكنا . وما قال هذا من شك منه في الآخرة ، ولكن كلم للملحد على قدر عقله ، وبين له أنه وإن لم يكن متيقنا فهو مغرور . وأما الأصل الثاني من كلامه ، وهو أن الآخرة شك ، فهو أيضا خطأ . بل ذلك يقين عند المؤمنين . وليقينه مدركان : أحدهما الإيعان والتصديق بتقليد الأنبياء والمرسلين ، وذلك أيضا يزيل النور ، وهو مدرك يقين العوالم وأكبر الخواص ومثالهم مثل مريض لا يعرف دواء علته ، وقد اتفق الأطباء وأهل الصناعات من عند آخرهم على أن دواءه النبات الفلاني ، فإنه تظمن نفس المريض إلى تصديقهم ، ولا يظالمهم بتصحيح

ذلك بالبراهين الطيبة . بل يثق بقولهم ويسلم به . وليرى سوادى أو معتوه يكذبهم في ذلك وهو يعلم بالتواتر وقرائن الأحوال أنهم أكثر منه عددا ، وأغزر منه فضلا ، وأعلم منه بالطب ، بل لاعلم له بالطب ، فيعلم كذبهم بقولهم ، ولا يستند كذبه بقوله ، ولا يفتقر في علمه بسببه . ولو اعتمد قوله ، وترك قول الأطباء ، كان معتوها مفرورا . فكذلك من نظر إلى المقرين بالآخرة ، والمخبرين عنها ، والقائلين بأن التقوى هو الدواء النافع في الوصول إلى سعادتها ، وجدد خير خلق الله ، وأعلام رتبة في البصيرة ، والمعرفة ، والمقلدوم الأنبياء ، والأولياء ، والحكماء ، والعلماء ، واتبهم عليه الخلق على أصنافهم ، وشدهم منهم آحاد من البطالين ، غلبت عليهم الشهوة ، ومالت نفوسهم إلى المنع ، فعمم عليهم ترك الشبهات ، وعظم عليهم الاعتراف بأنهم من أهل النار ، فجددوا الآخرة ، وكذبوا الأنبياء فكما أن قول المصطفى وقول السوادى لا يزيل طمأنينة القلب إلى ما اتفق عليه الأطباء ، فكذلك قول هذا النبي الذي استرقتة الشبهات ، لا يشكك في صحة أقوال الأنبياء والأولياء والعلماء . وهذا القدر من الإيمان كاف لجللة الخلق ، وهو يقين جازم يستحث على العمل لآعالة ، والفرور نزول به وأما المدرك الثانى لمعرفة الآخرة ، فهو الوحي للأنبياء ، والإلهام للأولياء . ولا نطق أن معرفة النبي عليه السلام لأمر الآخرة ولأمر الدين ، تقليد لجبريل عليه السلام بالسمع منه ، كما أن معرفتك تقليد للنبي صلى الله عليه وسلم ، حتى تكون معرفتك مثل معرفته ، وإنما يختلف المقلد فقط ، وهيئات . فإن التقليد ليس بمعرفة . بل هو اعتقاد صحيح . والأنبياء عارفون . ومعنى معرفتهم أنه كشف لهم حقيقة الأشياء كما هي عليها ، فشاهدوها بالبصيرة الباطنة ، كما تشاهد أنت المحسوسات بالبصر الظاهر . فيخبرون عن مشاهدة لا عن سماع وتقليد . وذلك بأن يكشف لهم عن حقيقة الروح ، وأنه من أمر الله تعالى ، وليس المراد بكونه من أمر الله الأمر الذى يقابل النهى ، لأن ذلك الأمر كلام ، والروح ليس بكلام وليس المراد بالأمر الشأن ، حتى يكون المراد به أنه من خلق الله فقط ، لأن ذلك عام في جميع المخلوقات . بل العالم عالان : عالم الأمر ، وعالم الخلق . والله الخلق والأمر . فالأجساد ذوات الكمية والمقادير من عالم الخلق ، إذ الخلق عبارة عن التقدير في وضع اللسان . وكل موجود منزه عن الكمية والمقدار فإنه من عالم الأمر . وشرح ذلك سر الروح ولا رخصة

في ذكره ، لاستقرار أكثر الخلق بسماحه كسر القدر الذي منع من إنشائه . فمن عرف  
 من الروح فقد عرف نفسه . وإذا عرف نفسه فقد عرف ربه . وإذا عرف نفسه وربه  
 عرف أنه أمر رباني بطبعه وفطرته ، وأنه في العلم الجسماني غريب ، وأن هبوطه إليه  
 لم يكن بمقتضى طبعه في ذاته ، بل بأمر عارض غريب من ذاته . وذلك المارض الغريب  
 ورد على آدم صلى الله عليه وسلم ، وعبر عنه بالمصيبة ، وهي التي حطته عن الجنة التي هي  
 أيق به بمقتضى ذاته ، فلما في جوار الرب تعالى ، وأنه أمر رباني ، وحينئذ إلى جوار الرب  
 تعالى له بطبعي ذاتي ، إلا أن يصرفه عن مقتضى طبعه عوارض العالم الغريب من ذاته ،  
 فينسى عند ذلك نفسه وربه ومهما قبل ذلك فقد ظلم نفسه . إذ قيل له (وَلَا تَكُونُوا كَالَّذِينَ  
 نَسُوا اللَّهَ فَأَنْسَاهُمْ أَنْفُسَهُمْ أُولَئِكَ هُمُ الْفَاسِقُونَ<sup>(١)</sup>) أي الخارجون عن مقتضى طبعهم  
 ومنطقه استغنائهم . يقال فسقت الرطبة عن كمامها إذا خرجت عن معدنها الفطري وهذه  
 إشارة إلى أسرارهم لا تشاق روايتها المأفون ، وتشتم من سماع أفاضلها القاصرون  
 ظانها تصرفهم كما تصرف ديار الورد بالجمال ، وتبهر أعينهم الضعيفة كما تبهر الشمس أبصار  
 الخفافيش . وافتتاح هذا الباب من سر القلب إلى عالم الملكوت يسمى معرفة وولاية ، ويسمى  
 صاحبه وليا وعارفا . وهي مبادئ مقامات الأنبياء ، وآخر مقامات الأولياء أول مقامات الأنبياء  
 ولترجع إلى الفرض المطلوب فالقصد أن غرور الشيطان بأن الآخرة شك ، يدفع  
 إنا ييقن تقليدي ، وإما يبصرة ومشاهدة من جهة الباطن . والمؤمنون بالسنتهم وبمقائدهم  
 إذا ضيعوا أوامر الله تعالى ، وهجروا الأعمال الصالحة ، ولا بسوا الشهوات والمعاصي ، فهم  
 مشاركون في كفر في هذا النور ، لأنهم آثروا الحياة الدنيا على الآخرة . ثم أمرهم أخف  
 لأن أصل الإيمان بمصممهم عن عقاب الأبد ، فيخرجون من النار ولو بعد حين ، ولكنهم  
 أيضا من المزدورين ، فظنهم اعترفوا بأن الآخرة خير من الدنيا ، ولكنهم مالوا إلى الدنيا  
 وآثروها . وعبروا الإيمان لا يكتفي الفوز . قال تعالى (وَلِي لَنْفَارٍ لِيَن تَابَ وَآسَنَ وَتَعْمَلُ سَالِحًا  
 ثُمَّ اهْتَدَى<sup>(٢)</sup>) وقال تعالى (إِنَّ رَحْمَةَ اللَّهِ قَرِيبٌ مِّنَ الْمُحْسِنِينَ<sup>(٣)</sup>) ثم قال النبي صلى الله عليه وسلم

(١) وَالْإِحْسَانُ أَنْ تَعْبُدَ اللَّهَ كَأَنَّكَ تَرَاهُ » وقال تعالى - (وَالْمَصْرَ إِنَّ الْإِنْسَانَ لِرَبِّهِ خَشِيرٌ إِلَّا الَّذِينَ آمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ وَتَوَّصُوا بِالنَّحْلِ وَتَوَّصُوا بِالصَّبْرِ<sup>(١)</sup>) - فوعده بالمغفرة في جميع كتاب الله تعالى منوط بالإيمان والعمل الصالح جميعاً، لا بالإيمان وحده. فهؤلاء أيضاً مغرورون، أعنى المطفئين إلى الدنيا، الفرحين بها، المترفين بنعيمها، المحبين لها، الكارهين للموت خيفة فوات لذات الدنيا، دون الكارهين له خيفة لما بعده. فهذا مثال الغرور بالدنيا من الكفار والمؤمنين جميعاً. . . ولنذكر للغرور بالله مثالين من غرور الكافرين والعاصين. فأما غرور الكفار بالله، فمثاله قول بعضهم في أنفسهم وبألسنتهم إنه لو كان لله من مباد، فنحن أحق به من غيرنا، ونحن أوفر حظاً فيه وأبعد حالاً، كما أخبر الله تعالى عنه من قول الرجلين المتحاورين إذ قال (وَمَا أَظُنُّ السَّاعَةَ كَاتِمَةً وَلَقَدْ رُودْتُ إِلَى رَبِّي لَأَجِدَنَّ حِزْباً مِنْهَا مُنْقَلَباً<sup>(٢)</sup>) وجملة أمرهما كما قل في التفسير، أن الكافر منهما بنى قصراً بألف دينار، واشترى بستاناً بألف دينار، وخدم بألف دينار، وتزوج امرأة على ألف دينار. وفي ذلك كله يطمع المؤمن ويقول: اشتريت قصراً يغني ويخرب، ألا اشتريت قصراً في الجنة لا يغني! واشتريت بستاناً يخرب ويغني، ألا اشتريت بستاناً في الجنة لا يغني! وخدم لا يفتنون ولا يموتون! وزوجة من الحور العين لا تموت! وفي كل ذلك يرد عليه الكافر ويقول: ما هناك شيء، وما قيل من ذلك فهو أكاذيب، وإن كان عليك كون لي في الجنة خير من هذا. وكذلك وصف الله تعالى قول العاص بن وائل إذ يقول (لَأُوتِينَ مَالاً وَوَلَدًا<sup>(٣)</sup>) فقال الله تعالى ردّاً عليه (أَطْلَعُ النَّيْبُ أُمِّمُ اتَّخَذَ عِنْدَ الرَّعْمَنِ عَهْدًا كَلًّا<sup>(٤)</sup>). وروى عن خباب بن الأرت أنه قال<sup>(٥)</sup>: كان لي على العاص بن وائل دين، فبعت أقتضاه فلم يقض لي. فقلت إني آخذه في الآخرة. فقال لي: إذا صرت إلى الآخرة فإن لي هناك مالا وولداً أفضيك منه. فأنزل الله تعالى قوله (أَفَرَأَيْتَ الَّذِي كَفَرَ بِآيَاتِنَا وَقَالَ لَأُوتِينَ مَالاً وَوَلَدًا<sup>(٦)</sup>)

(١) حديث الإحسان أن تعبد الله كأنك تراه: متفق عليه من حديث ابن عمر وقد تقدم

(٢) حديث خباب بن الأرت قال كان لي على العاص بن وائل دين فبعت أقتضاه - الحديث: في نزول قوله

تعالى أفرأيت الذي كفر بآياتنا وقال لأؤتينا مالا وولداً

(١) سورة العصر (٣) الكهف: ٣٦ (٢) مريم: ٧٧ (٣) مريم: ٧٨ (٤) مريم: ٧٧

وقال الله تعالى ( وَلَئِنْ أَذَقْنَاهُ رَحْمَةً مِنَّا مِنْ بَعْدِ ضَرَاءٍ مَسَّتْهُ لَيَقُولَنَّ هَذَا لِي وَمَا أَظُنُّ السَّاعَةَ قَائِمَةً وَلَئِنْ رَجَعْتُ إِلَى رَبِّي لَإِنِّي عَبْدُهُ لَلْخَسَىٰ (١) )

وهذا كله من الضرور بالله ، وسببه قياس من أقيسه إبليس نعوذ بالله منه ، وذلك أنهم ينظرون مرة إلى نعم الله عليهم في الدنيا ، فيقيسون عليها نعمة الآخرة . وينظرون مرة إلى تأخير المذاب عنهم ، فيقيسون عليه عذاب الآخرة كما قال تعالى ( وَيَقُولُونَ فِي أَنفُسِهِمْ لَوْلَا يُعَذِّبُنَا اللَّهُ بِمَا نَقُولُ (٢) ) فقال تعالى جواباً لقولهم ( حَسْبُكُمْ جَهَنَّمُ يَصْلَوْنَهَا فَبِئْسَ الْمَصِيرُ (٣) ) مرة ينظرون إلى المؤمنين وهم قراء شعث غبر ، فيزدرونهم ويستحقرونهم فيقولون ( أَهَؤُلَاءِ مَنَ اللَّهُ عَلَيْهِمْ مِنْ بَيْنِنَا (٤) ) ويقولون ( لَوْ كَانَ خَيْرًا مَّا سَبَّحُونَا إِلَيْهِ (٥) ) ورتب القياس الذي نظمه في قلوبهم ، أنهم يقولون قد أحسن الله إلينا بنعيم الدنيا ، وكل حسن فهو محب ، وكل محب فإنه يحسن أيضاً في المستقبل ، كما قال الشاعر

لقد أحسن الله فيما مضى • كذلك يحسن فيما بقي

وإنما يقيس المستقبل على الماضي بواسطة الكرامة والحب ، إذ يقول : لولا أني كريم عند الله ومحبوب ، لما أحسن إليّ ، والنيليس تحت ظله أن كل محسن محب ، لا بل تحت ظله أن إنعامه عليه في الدنيا إحسان ، فقد اغتر بالله إذ ظن أنه كريم عنده ، بدليل لا يدل على الكرامة ، بل عند ذوى البصائر يدل على الهوان . ومثاله أن يكون للرجل عبدان صغيران ينفض أحدهما ويحب الآخر ، فالذي يحب ينمته من اللعب ، ويلزمه المكتب ، ويحبسه فيه ليعلمه الأدب ، وينمته من الفواكه وملذات الأطعمة التي تضره ، ويسقيه الأدوية التي تنفعه . والذي ينفضه يمهله ليعيش كيف يريد ، فيلعب ، ولا يدخل المكتب ، ويأكل كل ما يشتهي ، فيظن هذا العبد الملهل أنه عند سيده محبوب كريم ، لأنه ممكن من شهوراته ولذاته وساعده على جميع أغراضه ، فلم ينمته ولم يحجر عليه . وذلك محض التروير وهكذا نعيم الدنيا ولذاتها ، فإنها مهلكات ومبعدات من الله ، (١) فإن الله يحصى عبده من الدنيا وهو يحبه

(١) حديث أن الله يحصى عبده من الدنيا وهو يحبه - الحديث : الترمذي وحسنه والحاكم وصححه من حديث قتادة بن النعمان

(٢) فصلت : ٥٠ (٣٠٧) المجادلة : ٨ (٤) الأنعام : ٥٣ (٥) الأخلاق : ١١

كما يحیی أحدكم مريضه من الطعام والشراب وهو يحبه . هكذا ورد في الخبر عن سيد البشر  
وكانت أرباب البصائر إذا أقبلت عليهم الدنيا حزنوا وقالوا : ذنب عجبت  
عقوبته . ورأوا ذلك علامة للفت والإهمال . وإذا أقبل عليهم الفقر قالوا مرحبا  
بشار الصالحين . والمغرور إذا أقبلت عليه الدنيا ظن أنها كرامة من الله ، وإذا صرفت عنه  
ظن أنها هوان ، كما أخبر الله تعالى عنه إذ قال ( فَأَمَّا الْإِنْسَانُ إِذَا مَا ابْتَلاَهُ رَبُّهُ فَأَكْرَمَهُ  
وَنَعِمَةً فَيَقُولُ رَبِّي أَكْرَمَنِ \* وَأَمَّا إِذَا مَا ابْتَلاَهُ فَقَدَّرَ عَلَيْهِ رِزْقَهُ فَيَقُولُ رَبِّي أَهَانَنِ <sup>(١)</sup> )  
فأجاب الله عن ذلك ( كَلَّا <sup>(٢)</sup> ) أي ليس كما قال ، إنما هو ابتلاء ، نموذ بالله من شر  
البلاء ، ونسأل الله التثبيت . فينبأن ذلك غرور . قال الحسن : كذبها جميعا بقوله ( كَلَّا <sup>(٣)</sup> )  
يقول ليس هذا بأكرام ولا هذا بهوان . ولكن الكريم من أكرمه بطاعتي ، غنيا كان  
أو فقيرا ، والمهان من أهته بمصيتي ، غنيا كان أو فقيرا .

وهذا الغرور علاجه معرفة دلائل الكرامة والهوان ، إما بالبصيرة أو بالتقليد أما البصيرة  
فبأن يعرف وجه كون الالتفات إلى شهوات الدنيا مبعدة عن الله ، ووجه كون التباعدها  
مقربا إلى الله ، ويدرك ذلك بالإلهام في منازل المارفين والأولياء ، وشرحه من جملة علوم  
المكاشفة ، ولا يليق بعلم الماملة . وأما معرفته بطريق التقليد والتصديق ، فهو أن يؤمن  
بكتاب الله تعالى ، ويصدق رسوله . وقد قال تعالى ( أَلَيْسَ لَكُمْ عَذَابٌ يُذَكِّرُهُمْ بِهِ مِنْ  
مَالٍ وَبَنِينَ \* نُسَارِعُ لَهُمْ فِي الْخَيْرَاتِ بَلْ لَا يَشْعُرُونَ <sup>(١)</sup> ) وقال تعالى ( سَنَسْتَدْرِجُهُمْ  
مِنْ حَيْثُ لَا يَعْلَمُونَ <sup>(٢)</sup> ) وقال تعالى ( فَتَحْنَا عَلَيْهِمْ أَبْوَابَ كُلِّ شَيْءٍ حَتَّى إِذَا فَرِحُوا  
بِمَا أُوتُوا أَخَذْنَاهُمْ بِنِفَّةٍ فَإِذَا هُمْ مُبْلِسُونَ <sup>(٣)</sup> ) وفي تفسير قوله تعالى ( سَنَسْتَدْرِجُهُمْ  
مِنْ حَيْثُ لَا يَعْلَمُونَ <sup>(٤)</sup> ) أنهم كلما أحدثوا ذنبا أحدثنا لهم نعمة . ليزيد غرورهم  
وقال تعالى ( لِمَعَا لَعَلَّ لَهُمْ لِيَزْدَادُوا إِعْسًا <sup>(٥)</sup> ) وقال تعالى ( وَلَا تَحْسَبَنَّ اللَّهُ غَافِلًا عَمَّا  
يَعْمَلُ الظَّالِمُونَ لِمَا يُوْخِرُهُمْ لِيُؤْمِنَ بِشَخْصٍ فِيهِ الْأَبْصَارُ <sup>(٦)</sup> ) إلى غير ذلك مما ورد  
في كتاب الله تعالى وسنة رسوله . فمن آمن به تخلص من هذا الغرور ، فإن منشأ هذا الغرور

(١) (٣٠٢١) النجم : ١٥ - ١٦ - ١٧ (٢) المؤمنون : ٥٥ - ٥٦ (٣) (٧٠٥) النمل : ٤٤ (٤) الانعام : ٤٤

(٥) آل عمران : ١٧٦ (٦) إبراهيم : ٣٢

الجهل بالله وبصفاته ، فإن من عرفه لا يأمن مكره ، ولا يفتر بأمثال هذه الخيالات الفاسدة .  
وينظر إلى فرعون ، وهامان ، وقارون ، وإلى ملوك الأرض وما جرى لهم ، كيف أحسن  
الله إليهم ابتداء ، ثم دمرهم تدميراً . فقال تعالى ( هَلْ نَحْسِبُ مِنْهُمْ مِنْ أَحَدٍ )<sup>(١)</sup> الآية وقد  
حذر الله تعالى من مكره واستدراجة فقال ( فَلَا يَأْمَنُ مَكْرَ اللَّهِ إِلَّا الْقَوْمُ الْخَاسِرُونَ )<sup>(٢)</sup>  
وقال تعالى ( وَكَرُّوا مَكْرًا وَكَرَّ نَاكَرًا وَهُمْ لَا يَشْعُرُونَ )<sup>(٣)</sup> وقال عز وجل  
( وَكَرُّوا وَكَرَّ اللَّهُ وَاللَّهُ خَبِيرٌ الْبَاسِرِينَ )<sup>(٤)</sup> وقال تعالى ( إِنَّهُمْ يَكِيدُونَ كَيْدًا  
وَأَكِيدُ كَيْدًا فَبَلِّ الْكَافِرِينَ أَهْمُ لَهُمْ دُرُودًا )<sup>(٥)</sup> فكان لا يجوز للعبد الممل أن يستدل  
بإهمال السيد إياه ، وعظميته من النعم ، على حب السيد ، بل ينبغي أن يحذر أن يكون ذلك مكرامته  
وكيداً مع أن السيد لم يحذر مكر نفسه ، فبأن يحب ذلك في حق الله تعالى مع تحذيره استدراجاً أولى  
فإذاً من آمن مكر الله فهو مغتر . ومنشأ هذا النور أنه استدل بنم الدنيا على أنه كريم  
عند ذلك المنم ، واحتمل أن يكون ذلك دليل الهوان ، ولكن ذلك الاحتمال لا يوافق  
الهوى ، فالشيطان بواسطة الهوى يميل بالقلب إلى ما يوافقه ، وهو التصديق بدلالته  
على الكرامة ، وهذا هو حد النور

المثال الثاني : غرور العصاة من المؤمنين ، بقولهم إن الله كريم ، وإنا نرجو عفوه ،  
وانكأهم على ذلك ، وإهمالهم الأعمال ، وتحسين ذلك بتسمية تخفيفها واعتدالهم رجاء ،  
وظنهم أن الرجاء مقام محمود في الدين ، وأن نعمة الله واسعة ، ورحمته شاملة ، وكرمه عظيم .  
وأن معاصي العباد في بحار رحمته ، وإنا موحدون ومؤمنون ، فخرجوه بوسيلة الإيمان .  
وربما كان مستند رجائهم النسيك بصلاح الآباء وعلو مرتبتهم ، كاعتدال الملوية بنسبهم ، ومخالفة  
سيرة آبائهم في الخوف ، والتقوى ، والورع ، وظنهم أنهم أكرم على الله من آبائهم ، إذ  
آبائهم مع غاية الورع والتقوى كانوا خائفين ، وهم مع غاية الفسق والفجور آسئون . وذلك  
نهاية الاعتدال بالله تعالى . فقياس الشيطان للملوية أن من أحب إنساناً أحب أولاده  
وأن الله قد أحب آباءكم فيحكم ، فلا تحتاجون إلى الطاعة . وينسى المنور أن نوحاً عليه السلام

(١) مريم : ٩٨ (٢) الاعراف : ٩٩ (٣) النحل : ٥٥ (٤) آل عمران : ٥٤ (٥) الطارف : ٩٥



أراد أن يستصحب ولده معه فى السفينة ، فلم يرد فكان من المرفقين فقال ( رَبِّ إِنِّي مِّنْ أَهْلِ ) (١) فقال تعالى ( يَا نُوحُ إِنَّهُ لَيْسَ مِنْ أَهْلِكَ إِنَّهُ عَمَلٌ غَيْرُ صَالِحٍ ) (٢) وأن ابراهيم عليه السلام استغفر لأبيه فلم ينفعه . وأن نبينا صلى الله عليه وسلم (٣) ، وعلى كل عبد مصطفى استأذن ربه فى أن يزور قبر أمه ويستغفر لها ، فأذن له فى الزيارة ولم يؤذن له فى الاستغفار ، فجلس يبكي على قبر أمه لرقته لها بسبب القرابة ، حتى أبكى من حوله فهذا أيضا اغتراب الله تعالى . وهذا لأن الله تعالى يحب المطيع وينفض الماصى . فكأنه لا ينفض الأب المطيع ينفضه للولد الماصى ، فكذلك لا يحب الولد الماصى بحبه للأب المطيع ولو كان الحب يسرى من الأب إلى الولد لأوشك أن يسرى البنفس أيضا . بل الحق أن لا تزور أجرة وزر أخرى . ومن ظن أنه يتجو بتقوى أبيه ، كمن ظن أنه يشيع بأكل أبيه ، ويروى بشرب أبيه ، ويصير عالما بتعلم أبيه ، ويصل إلى الكعبة ويراهم غشى أبيه فالتقوى فرض عين فلا يميزى فيه والد عن ولده شيئا . وكذا العكس . وعند الله جزاء التقوى يوم يفر المرء من أخيه ، وأمّه وأبيه ، إلا على سبيل الشفاعة لمن لم يشتد غضب الله عليه ، فيأذن فى الشفاعة له كما سبق فى كتاب الكبر والمجب

فإن قلت فأين الخلط فى قول المصاة والنجار : إن الله كريم ، وإننا نرجو رحمة ومغفرته وقد قال أنا عند ظن عبدي بي فليظن بي خيرا ، فها هنا الكلام صحيح مقبول الظاهر فى القلوب فاعلم أن الشيطان لا يقوى الإنسان إلا بكلام مقبول الظاهر ، مردود الباطن . ولو لا حسن ظاهره لما اتخذت به القلوب . ولكن النبي صلى الله عليه وسلم كشف عن ذلك فقال (٤) « أَلَكَيْسُ مَنْ دَانَ نَفْسَهُ وَعَمِلَ لِمَا بُدِّئَ لَمُوتٍ وَالْأَحْمَقُ مَنْ أَتْبَعَ نَفْسَهُ فَوَاقِمَا وَتَمَتَّى عَلَى اللَّهِ » وهذا هو الغنى على الله تعالى ، غير الشيطان اسمه فهاهنا رجاء ، حتى خدع به الجهال . وقد شرح الله الرجاء فقال ( إِنَّ الَّذِينَ آمَنُوا وَالَّذِينَ هَاجَرُوا وَجَاءَهُمُ الْبَيْتُ

( ١ ) حديث أنه صلى الله عليه وسلم استأذن أن يزور قبر أمه ويستغفر لها فأذن له فى الزيارة ولم يؤذن له

فى الاستغفار - الحديث : مسلم من حديث أبي هريرة

( ٢ ) حديث الكيسى من كان للهنة يهدم قريبا

الله أُولَئِكَ يَرْجُونَ رَحْمَةَ اللَّهِ<sup>(١)</sup> يعني أن الرجاء بهم أليق . وهذا لأنه ذكر أن ثواب الآخرة أجزءه على الأعمال . قال الله تعالى ( جَزَاءُ بِمَا كَانُوا يَعْمَلُونَ<sup>(٢)</sup> ) وقال تعالى ( وَإِنَّمَا تُوَفَّقُونَ أُجُورَكُمْ يَوْمَ الْقِيَامَةِ<sup>(٣)</sup> ) أفترى أن من استؤجر على إصلاح أوان ، وشروط له أجرة عليها ، وكان الشارط كريما يثق بالوعد مهما وعد ، ولا يخلف بل يزيد ، فجاء الأجير وكسر الأواني ، وأفسد جميعها ، ثم جلس ينتظر الأجر ، ويزعم أن المستأجر كريم أهله المقلد في انتظاره متمنيا مغرورا ، أو راجيا ؟ وهذا الجبل بالفرق بين الرجاء والثرة قبل الحسن : قوم يقولون نرجو الله ويضيعون العمل . فقال هيئات ! هيئات ! تلك أمانهم يرجون فيها . من رجا شيئا طلبة ومن خاف شيئا هرب منه . وقال مسلم بن سار : لقد سجدت الهارحة حتى سقطت ثيبتاي . فقال له رجل : إنالترجوا الله . فقال مسلم : هيئات ! هيئات ! من رجا شيئا طلبة ، ومن خاف شيئا هرب منه . وكما أن الذي يرجو في الدنيا ولدا وهو بعد لم ينكح ، أو نكح ولم يجامع ، أو جامع ولم ينزل ، فهو ممتوه . فكذلك من رجا رحمة الله وهو لم يؤمن ، أو آمن ولم يعمل صالحا ، أو عمل ولم يترك المعاصي ، فهو مغرور . فكما أنه إذا نكح ، ووطئ ، وأنزل ، بقي مترددا في الولد ، يخاف ويرجو فضل الله في خلق الولد ودفع الآفات عن الرحم وعن الأم إلى أن يتم فهو كيس ، فكذلك إذا آمن ، وعمل الصالحات ، وترك السيئات ، وبقي مترددا بين الخوف والرجاء ، يخاف أن لا يقبل منه ، وأن لا يدوم عليه وأن يختم له بالسوء ، ويرجو من الله تعالى أن يثبت به بالقول الثابت ويحفظ دينه من صواعق صكرات الموت ، حتى يموت على التوحيد ، ويخرج من قلبه عن الميل إلى الشهوات بقتة عمره حتى لا يعمل إلى المعاصي فهو كيس . ومن هذا هو لاه فهم المنعرون بالله . وسوف يعلمون حين يرون العذاب من أسفل جهنم . ولتعلن نبأه بعد حين . وعند ذلك يقولون كما أخبر الله عنهم ( رَبَّنَا أَبْغَرْنَا وَسَبَّهْنَا فَارْجِنَا فَعْمَلٌ صَالِحٌ<sup>(٤)</sup> ) أي علمنا أنه كما لا يولد إلا بوقوع ونكاح ، ولا يثبت زرع إلا بحراثة وبث بلر فكذلك لا يحصل في الآخرة ثواب وأجر إلا بعمل صالح ، فارجنا فعمل صالحا ، فقد علمنا الآن صدقك في قولك ، وأن ليس للانسان إلا ما سعى . وأن سعيه سوف يرى ( كَلِمَاتُ اللَّهِ فِيهَا قُوَّةٌ سَلَّمَ بِخَزَائِنِهَا

(١) البقرة : ٢١٨ (٢) الواقعة : ٢٤ (٣) آل عمران : ١٨٥ (٤) تلك : ٨

أَلَمْ يَأْتِكُمْ نَذِيرٌ، قَالُوا سَلَى قَدْ جَاءَنَا نَذِيرٌ<sup>(١)</sup> ) أَى أَلَمْ نَسْمَعْ سُنَّةَ اللَّهِ فِي عِبَادِهِ، وَأَنَّهُ تَرَى  
كُلَّ نَفْسٍ مَا كَسَبَتْ، وَأَن كُلَّ نَفْسٍ مَا كَسَبَتْ وَهَيْئَةً، فَا لَّذِى غَرَمَكَ بِاللَّهِ بِمَدَن سَمِعْتُمْ  
وَعَقَلْتُمْ ) ( قَالُوا لَوْ كُنَّا نَسْمَعُ أَوْ نَعْقِلُ مَا كُنَّا فِي أَصْحَابِ السَّيْرِ فَأَعْرِضُوا بِئْسَ الْيَوْمِ  
مُسْتَقَرًّا لِّأَصْحَابِ السَّيْرِ<sup>(٢)</sup> )

فإن قلت : فأين مظنة الرجاء وموضعه المحمود ؟ فأعلم أنه محمود في موضعين :  
أحدهما : في حق العالمى المنهك إذا خطرت له التوبة ، فقال له الشيطان وأنى تقبل  
توبتك ؟ فيقطنه من رحمة الله تعالى ، فيجب عند هذا أن يقطع القنوط بالرجاء ، ويذكر  
أن الله يغفر الذنوب جميعا ، وأن الله كريم يقبل التوبة عن عباده ، وأن التوبة طاعة تكفر  
الذنوب . قال الله تعالى ( قُلْ يَا عِبَادِى الَّذِينَ أَسْرَفُوا عَلَى أَنْفُسِهِمْ لَا تَقْنَطُوا مِنْ رَحْمَةِ  
اللَّهِ إِنَّ اللَّهَ يَغْفِرُ الذُّنُوبَ جَمِيعًا إِنَّهُ هُوَ الْغَفُورُ الرَّحِيمُ وَأَنِيبُوا إِلَى رَبِّكُمْ<sup>(٣)</sup> ) أرمم  
بالإجابة . وقال تعالى ( وَإِنِّي لَنَفَارِسُ لِبَنِي نَابِ وَأَمَّنْ وَعَمَلٌ حَالِئْتُمْ أَهْتَدَى<sup>(٤)</sup> ) فإذا توقع  
للمغفرة مع التوبة فهو راج ، وإن توقع المغفرة مع الإصرار فهو مغرور . كما أن من ضاق  
عليه وقت الجمعة وهو في السوق ، وخطر له أن يسي إلى الجمعة ، فقال له الشيطان إنك  
لا تدرك الجمعة فأقم على موضعك ، فكذب الشيطان ومر يمدو ، وهو يرجو أن يدرك الجمعة  
فهو راج . وإن استمر على التجارة ، وأخذ يرجو تأخير الإمام للصلاة لأجله إلى وسط  
الوقت ، أو لأجل غيره ، أو لسبب من الأسباب التى لا يرفعها ، فهو مغرور

الثانى : أن تفتقر نفسه عن فضائل الأعمال ، ويقتصر على الفرائض ، فيرجى نفسه نعيم  
الله تعالى ، وما وعده الصالحين ، حتى يغيب من الرجاء نشاط العبادة ، فيقبل على الفضائل  
ويذكر قوله تعالى ( قَدْ أَفْلَحَ الْمُؤْمِنُونَ الَّذِينَ هُمْ فِي صَلَاتِهِمْ خَاشِعُونَ<sup>(٥)</sup> ) إلى قوله  
أُولَئِكَ هُمُ الْوَارِثُونَ الَّذِينَ يَرِثُونَ الَّذِينَ يَرِثُونَ هُمْ فِيهَا خَالِدُونَ<sup>(٦)</sup> )  
فالرجاء الأول : يقطع القنوط المانع من التوبة ، والرجاء الثانى : يقطع القنوط المانع من  
النشاط والتشمر . فكل موقع حت على توبة أو على تشمر في العبادة فهو راج . وكل  
رجاء أوجب فهو راجى العبادة فكونا إلى الهطالة فهو غيرة . كما إذا خطر له أن يترك السب

( ٢٠١٩ ) المائدة : ١١٠ - ١١١ ( الزمر : ٥٣ - ٥٤ ) ( ١ ) ( ٢ ) ( ٣ ) ( ٤ ) ( ٥ ) ( ٦ ) ( ٧ ) ( ٨ ) ( ٩ ) ( ١٠ ) ( ١١ ) ( ١٢ ) ( ١٣ ) ( ١٤ ) ( ١٥ ) ( ١٦ ) ( ١٧ ) ( ١٨ ) ( ١٩ ) ( ٢٠ ) ( ٢١ ) ( ٢٢ ) ( ٢٣ ) ( ٢٤ ) ( ٢٥ ) ( ٢٦ ) ( ٢٧ ) ( ٢٨ ) ( ٢٩ ) ( ٣٠ ) ( ٣١ ) ( ٣٢ ) ( ٣٣ ) ( ٣٤ ) ( ٣٥ ) ( ٣٦ ) ( ٣٧ ) ( ٣٨ ) ( ٣٩ ) ( ٤٠ ) ( ٤١ ) ( ٤٢ ) ( ٤٣ ) ( ٤٤ ) ( ٤٥ ) ( ٤٦ ) ( ٤٧ ) ( ٤٨ ) ( ٤٩ ) ( ٥٠ ) ( ٥١ ) ( ٥٢ ) ( ٥٣ ) ( ٥٤ ) ( ٥٥ ) ( ٥٦ ) ( ٥٧ ) ( ٥٨ ) ( ٥٩ ) ( ٦٠ ) ( ٦١ ) ( ٦٢ ) ( ٦٣ ) ( ٦٤ ) ( ٦٥ ) ( ٦٦ ) ( ٦٧ ) ( ٦٨ ) ( ٦٩ ) ( ٧٠ ) ( ٧١ ) ( ٧٢ ) ( ٧٣ ) ( ٧٤ ) ( ٧٥ ) ( ٧٦ ) ( ٧٧ ) ( ٧٨ ) ( ٧٩ ) ( ٨٠ ) ( ٨١ ) ( ٨٢ ) ( ٨٣ ) ( ٨٤ ) ( ٨٥ ) ( ٨٦ ) ( ٨٧ ) ( ٨٨ ) ( ٨٩ ) ( ٩٠ ) ( ٩١ ) ( ٩٢ ) ( ٩٣ ) ( ٩٤ ) ( ٩٥ ) ( ٩٦ ) ( ٩٧ ) ( ٩٨ ) ( ٩٩ ) ( ١٠٠ ) ( ١٠١ ) ( ١٠٢ ) ( ١٠٣ ) ( ١٠٤ ) ( ١٠٥ ) ( ١٠٦ ) ( ١٠٧ ) ( ١٠٨ ) ( ١٠٩ ) ( ١١٠ ) ( ١١١ ) ( ١١٢ ) ( ١١٣ ) ( ١١٤ ) ( ١١٥ ) ( ١١٦ ) ( ١١٧ ) ( ١١٨ ) ( ١١٩ ) ( ١٢٠ ) ( ١٢١ ) ( ١٢٢ ) ( ١٢٣ ) ( ١٢٤ ) ( ١٢٥ ) ( ١٢٦ ) ( ١٢٧ ) ( ١٢٨ ) ( ١٢٩ ) ( ١٣٠ ) ( ١٣١ ) ( ١٣٢ ) ( ١٣٣ ) ( ١٣٤ ) ( ١٣٥ ) ( ١٣٦ ) ( ١٣٧ ) ( ١٣٨ ) ( ١٣٩ ) ( ١٤٠ ) ( ١٤١ ) ( ١٤٢ ) ( ١٤٣ ) ( ١٤٤ ) ( ١٤٥ ) ( ١٤٦ ) ( ١٤٧ ) ( ١٤٨ ) ( ١٤٩ ) ( ١٥٠ ) ( ١٥١ ) ( ١٥٢ ) ( ١٥٣ ) ( ١٥٤ ) ( ١٥٥ ) ( ١٥٦ ) ( ١٥٧ ) ( ١٥٨ ) ( ١٥٩ ) ( ١٦٠ ) ( ١٦١ ) ( ١٦٢ ) ( ١٦٣ ) ( ١٦٤ ) ( ١٦٥ ) ( ١٦٦ ) ( ١٦٧ ) ( ١٦٨ ) ( ١٦٩ ) ( ١٧٠ ) ( ١٧١ ) ( ١٧٢ ) ( ١٧٣ ) ( ١٧٤ ) ( ١٧٥ ) ( ١٧٦ ) ( ١٧٧ ) ( ١٧٨ ) ( ١٧٩ ) ( ١٨٠ ) ( ١٨١ ) ( ١٨٢ ) ( ١٨٣ ) ( ١٨٤ ) ( ١٨٥ ) ( ١٨٦ ) ( ١٨٧ ) ( ١٨٨ ) ( ١٨٩ ) ( ١٩٠ ) ( ١٩١ ) ( ١٩٢ ) ( ١٩٣ ) ( ١٩٤ ) ( ١٩٥ ) ( ١٩٦ ) ( ١٩٧ ) ( ١٩٨ ) ( ١٩٩ ) ( ٢٠٠ ) ( ٢٠١ ) ( ٢٠٢ ) ( ٢٠٣ ) ( ٢٠٤ ) ( ٢٠٥ ) ( ٢٠٦ ) ( ٢٠٧ ) ( ٢٠٨ ) ( ٢٠٩ ) ( ٢١٠ ) ( ٢١١ ) ( ٢١٢ ) ( ٢١٣ ) ( ٢١٤ ) ( ٢١٥ ) ( ٢١٦ ) ( ٢١٧ ) ( ٢١٨ ) ( ٢١٩ ) ( ٢٢٠ ) ( ٢٢١ ) ( ٢٢٢ ) ( ٢٢٣ ) ( ٢٢٤ ) ( ٢٢٥ ) ( ٢٢٦ ) ( ٢٢٧ ) ( ٢٢٨ ) ( ٢٢٩ ) ( ٢٣٠ ) ( ٢٣١ ) ( ٢٣٢ ) ( ٢٣٣ ) ( ٢٣٤ ) ( ٢٣٥ ) ( ٢٣٦ ) ( ٢٣٧ ) ( ٢٣٨ ) ( ٢٣٩ ) ( ٢٤٠ ) ( ٢٤١ ) ( ٢٤٢ ) ( ٢٤٣ ) ( ٢٤٤ ) ( ٢٤٥ ) ( ٢٤٦ ) ( ٢٤٧ ) ( ٢٤٨ ) ( ٢٤٩ ) ( ٢٥٠ ) ( ٢٥١ ) ( ٢٥٢ ) ( ٢٥٣ ) ( ٢٥٤ ) ( ٢٥٥ ) ( ٢٥٦ ) ( ٢٥٧ ) ( ٢٥٨ ) ( ٢٥٩ ) ( ٢٦٠ ) ( ٢٦١ ) ( ٢٦٢ ) ( ٢٦٣ ) ( ٢٦٤ ) ( ٢٦٥ ) ( ٢٦٦ ) ( ٢٦٧ ) ( ٢٦٨ ) ( ٢٦٩ ) ( ٢٧٠ ) ( ٢٧١ ) ( ٢٧٢ ) ( ٢٧٣ ) ( ٢٧٤ ) ( ٢٧٥ ) ( ٢٧٦ ) ( ٢٧٧ ) ( ٢٧٨ ) ( ٢٧٩ ) ( ٢٨٠ ) ( ٢٨١ ) ( ٢٨٢ ) ( ٢٨٣ ) ( ٢٨٤ ) ( ٢٨٥ ) ( ٢٨٦ ) ( ٢٨٧ ) ( ٢٨٨ ) ( ٢٨٩ ) ( ٢٩٠ ) ( ٢٩١ ) ( ٢٩٢ ) ( ٢٩٣ ) ( ٢٩٤ ) ( ٢٩٥ ) ( ٢٩٦ ) ( ٢٩٧ ) ( ٢٩٨ ) ( ٢٩٩ ) ( ٣٠٠ ) ( ٣٠١ ) ( ٣٠٢ ) ( ٣٠٣ ) ( ٣٠٤ ) ( ٣٠٥ ) ( ٣٠٦ ) ( ٣٠٧ ) ( ٣٠٨ ) ( ٣٠٩ ) ( ٣١٠ ) ( ٣١١ ) ( ٣١٢ ) ( ٣١٣ ) ( ٣١٤ ) ( ٣١٥ ) ( ٣١٦ ) ( ٣١٧ ) ( ٣١٨ ) ( ٣١٩ ) ( ٣٢٠ ) ( ٣٢١ ) ( ٣٢٢ ) ( ٣٢٣ ) ( ٣٢٤ ) ( ٣٢٥ ) ( ٣٢٦ ) ( ٣٢٧ ) ( ٣٢٨ ) ( ٣٢٩ ) ( ٣٣٠ ) ( ٣٣١ ) ( ٣٣٢ ) ( ٣٣٣ ) ( ٣٣٤ ) ( ٣٣٥ ) ( ٣٣٦ ) ( ٣٣٧ ) ( ٣٣٨ ) ( ٣٣٩ ) ( ٣٤٠ ) ( ٣٤١ ) ( ٣٤٢ ) ( ٣٤٣ ) ( ٣٤٤ ) ( ٣٤٥ ) ( ٣٤٦ ) ( ٣٤٧ ) ( ٣٤٨ ) ( ٣٤٩ ) ( ٣٥٠ ) ( ٣٥١ ) ( ٣٥٢ ) ( ٣٥٣ ) ( ٣٥٤ ) ( ٣٥٥ ) ( ٣٥٦ ) ( ٣٥٧ ) ( ٣٥٨ ) ( ٣٥٩ ) ( ٣٦٠ ) ( ٣٦١ ) ( ٣٦٢ ) ( ٣٦٣ ) ( ٣٦٤ ) ( ٣٦٥ ) ( ٣٦٦ ) ( ٣٦٧ ) ( ٣٦٨ ) ( ٣٦٩ ) ( ٣٧٠ ) ( ٣٧١ ) ( ٣٧٢ ) ( ٣٧٣ ) ( ٣٧٤ ) ( ٣٧٥ ) ( ٣٧٦ ) ( ٣٧٧ ) ( ٣٧٨ ) ( ٣٧٩ ) ( ٣٨٠ ) ( ٣٨١ ) ( ٣٨٢ ) ( ٣٨٣ ) ( ٣٨٤ ) ( ٣٨٥ ) ( ٣٨٦ ) ( ٣٨٧ ) ( ٣٨٨ ) ( ٣٨٩ ) ( ٣٩٠ ) ( ٣٩١ ) ( ٣٩٢ ) ( ٣٩٣ ) ( ٣٩٤ ) ( ٣٩٥ ) ( ٣٩٦ ) ( ٣٩٧ ) ( ٣٩٨ ) ( ٣٩٩ ) ( ٤٠٠ ) ( ٤٠١ ) ( ٤٠٢ ) ( ٤٠٣ ) ( ٤٠٤ ) ( ٤٠٥ ) ( ٤٠٦ ) ( ٤٠٧ ) ( ٤٠٨ ) ( ٤٠٩ ) ( ٤١٠ ) ( ٤١١ ) ( ٤١٢ ) ( ٤١٣ ) ( ٤١٤ ) ( ٤١٥ ) ( ٤١٦ ) ( ٤١٧ ) ( ٤١٨ ) ( ٤١٩ ) ( ٤٢٠ ) ( ٤٢١ ) ( ٤٢٢ ) ( ٤٢٣ ) ( ٤٢٤ ) ( ٤٢٥ ) ( ٤٢٦ ) ( ٤٢٧ ) ( ٤٢٨ ) ( ٤٢٩ ) ( ٤٣٠ ) ( ٤٣١ ) ( ٤٣٢ ) ( ٤٣٣ ) ( ٤٣٤ ) ( ٤٣٥ ) ( ٤٣٦ ) ( ٤٣٧ ) ( ٤٣٨ ) ( ٤٣٩ ) ( ٤٤٠ ) ( ٤٤١ ) ( ٤٤٢ ) ( ٤٤٣ ) ( ٤٤٤ ) ( ٤٤٥ ) ( ٤٤٦ ) ( ٤٤٧ ) ( ٤٤٨ ) ( ٤٤٩ ) ( ٤٥٠ ) ( ٤٥١ ) ( ٤٥٢ ) ( ٤٥٣ ) ( ٤٥٤ ) ( ٤٥٥ ) ( ٤٥٦ ) ( ٤٥٧ ) ( ٤٥٨ ) ( ٤٥٩ ) ( ٤٦٠ ) ( ٤٦١ ) ( ٤٦٢ ) ( ٤٦٣ ) ( ٤٦٤ ) ( ٤٦٥ ) ( ٤٦٦ ) ( ٤٦٧ ) ( ٤٦٨ ) ( ٤٦٩ ) ( ٤٧٠ ) ( ٤٧١ ) ( ٤٧٢ ) ( ٤٧٣ ) ( ٤٧٤ ) ( ٤٧٥ ) ( ٤٧٦ ) ( ٤٧٧ ) ( ٤٧٨ ) ( ٤٧٩ ) ( ٤٨٠ ) ( ٤٨١ ) ( ٤٨٢ ) ( ٤٨٣ ) ( ٤٨٤ ) ( ٤٨٥ ) ( ٤٨٦ ) ( ٤٨٧ ) ( ٤٨٨ ) ( ٤٨٩ ) ( ٤٩٠ ) ( ٤٩١ ) ( ٤٩٢ ) ( ٤٩٣ ) ( ٤٩٤ ) ( ٤٩٥ ) ( ٤٩٦ ) ( ٤٩٧ ) ( ٤٩٨ ) ( ٤٩٩ ) ( ٥٠٠ ) ( ٥٠١ ) ( ٥٠٢ ) ( ٥٠٣ ) ( ٥٠٤ ) ( ٥٠٥ ) ( ٥٠٦ ) ( ٥٠٧ ) ( ٥٠٨ ) ( ٥٠٩ ) ( ٥١٠ ) ( ٥١١ ) ( ٥١٢ ) ( ٥١٣ ) ( ٥١٤ ) ( ٥١٥ ) ( ٥١٦ ) ( ٥١٧ ) ( ٥١٨ ) ( ٥١٩ ) ( ٥٢٠ ) ( ٥٢١ ) ( ٥٢٢ ) ( ٥٢٣ ) ( ٥٢٤ ) ( ٥٢٥ ) ( ٥٢٦ ) ( ٥٢٧ ) ( ٥٢٨ ) ( ٥٢٩ ) ( ٥٣٠ ) ( ٥٣١ ) ( ٥٣٢ ) ( ٥٣٣ ) ( ٥٣٤ ) ( ٥٣٥ ) ( ٥٣٦ ) ( ٥٣٧ ) ( ٥٣٨ ) ( ٥٣٩ ) ( ٥٤٠ ) ( ٥٤١ ) ( ٥٤٢ ) ( ٥٤٣ ) ( ٥٤٤ ) ( ٥٤٥ ) ( ٥٤٦ ) ( ٥٤٧ ) ( ٥٤٨ ) ( ٥٤٩ ) ( ٥٥٠ ) ( ٥٥١ ) ( ٥٥٢ ) ( ٥٥٣ ) ( ٥٥٤ ) ( ٥٥٥ ) ( ٥٥٦ ) ( ٥٥٧ ) ( ٥٥٨ ) ( ٥٥٩ ) ( ٥٦٠ ) ( ٥٦١ ) ( ٥٦٢ ) ( ٥٦٣ ) ( ٥٦٤ ) ( ٥٦٥ ) ( ٥٦٦ ) ( ٥٦٧ ) ( ٥٦٨ ) ( ٥٦٩ ) ( ٥٧٠ ) ( ٥٧١ ) ( ٥٧٢ ) ( ٥٧٣ ) ( ٥٧٤ ) ( ٥٧٥ ) ( ٥٧٦ ) ( ٥٧٧ ) ( ٥٧٨ ) ( ٥٧٩ ) ( ٥٨٠ ) ( ٥٨١ ) ( ٥٨٢ ) ( ٥٨٣ ) ( ٥٨٤ ) ( ٥٨٥ ) ( ٥٨٦ ) ( ٥٨٧ ) ( ٥٨٨ ) ( ٥٨٩ ) ( ٥٩٠ ) ( ٥٩١ ) ( ٥٩٢ ) ( ٥٩٣ ) ( ٥٩٤ ) ( ٥٩٥ ) ( ٥٩٦ ) ( ٥٩٧ ) ( ٥٩٨ ) ( ٥٩٩ ) ( ٦٠٠ ) ( ٦٠١ ) ( ٦٠٢ ) ( ٦٠٣ ) ( ٦٠٤ ) ( ٦٠٥ ) ( ٦٠٦ ) ( ٦٠٧ ) ( ٦٠٨ ) ( ٦٠٩ ) ( ٦١٠ ) ( ٦١١ ) ( ٦١٢ ) ( ٦١٣ ) ( ٦١٤ ) ( ٦١٥ ) ( ٦١٦ ) ( ٦١٧ ) ( ٦١٨ ) ( ٦١٩ ) ( ٦٢٠ ) ( ٦٢١ ) ( ٦٢٢ ) ( ٦٢٣ ) ( ٦٢٤ ) ( ٦٢٥ ) ( ٦٢٦ ) ( ٦٢٧ ) ( ٦٢٨ ) ( ٦٢٩ ) ( ٦٣٠ ) ( ٦٣١ ) ( ٦٣٢ ) ( ٦٣٣ ) ( ٦٣٤ ) ( ٦٣٥ ) ( ٦٣٦ ) ( ٦٣٧ ) ( ٦٣٨ ) ( ٦٣٩ ) ( ٦٤٠ ) ( ٦٤١ ) ( ٦٤٢ ) ( ٦٤٣ ) ( ٦٤٤ ) ( ٦٤٥ ) ( ٦٤٦ ) ( ٦٤٧ ) ( ٦٤٨ ) ( ٦٤٩ ) ( ٦٥٠ ) ( ٦٥١ ) ( ٦٥٢ ) ( ٦٥٣ ) ( ٦٥٤ ) ( ٦٥٥ ) ( ٦٥٦ ) ( ٦٥٧ ) ( ٦٥٨ ) ( ٦٥٩ ) ( ٦٦٠ ) ( ٦٦١ ) ( ٦٦٢ ) ( ٦٦٣ ) ( ٦٦٤ ) ( ٦٦٥ ) ( ٦٦٦ ) ( ٦٦٧ ) ( ٦٦٨ ) ( ٦٦٩ ) ( ٦٧٠ ) ( ٦٧١ ) ( ٦٧٢ ) ( ٦٧٣ ) ( ٦٧٤ ) ( ٦٧٥ ) ( ٦٧٦ ) ( ٦٧٧ ) ( ٦٧٨ ) ( ٦٧٩ ) ( ٦٨٠ ) ( ٦٨١ ) ( ٦٨٢ ) ( ٦٨٣ ) ( ٦٨٤ ) ( ٦٨٥ ) ( ٦٨٦ ) ( ٦٨٧ ) ( ٦٨٨ ) ( ٦٨٩ ) ( ٦٩٠ ) ( ٦٩١ ) ( ٦٩٢ ) ( ٦٩٣ ) ( ٦٩٤ ) ( ٦٩٥ ) ( ٦٩٦ ) ( ٦٩٧ ) ( ٦٩٨ ) ( ٦٩٩ ) ( ٧٠٠ ) ( ٧٠١ ) ( ٧٠٢ ) ( ٧٠٣ ) ( ٧٠٤ ) ( ٧٠٥ ) ( ٧٠٦ ) ( ٧٠٧ ) ( ٧٠٨ ) ( ٧٠٩ ) ( ٧١٠ ) ( ٧١١ ) ( ٧١٢ ) ( ٧١٣ ) ( ٧١٤ ) ( ٧١٥ ) ( ٧١٦ ) ( ٧١٧ ) ( ٧١٨ ) ( ٧١٩ ) ( ٧٢٠ ) ( ٧٢١ ) ( ٧٢٢ ) ( ٧٢٣ ) ( ٧٢٤ ) ( ٧٢٥ ) ( ٧٢٦ ) ( ٧٢٧ ) ( ٧٢٨ ) ( ٧٢٩ ) ( ٧٣٠ ) ( ٧٣١ ) ( ٧٣٢ ) ( ٧٣٣ ) ( ٧٣٤ ) ( ٧٣٥ ) ( ٧٣٦ ) ( ٧٣٧ ) ( ٧٣٨ ) ( ٧٣٩ ) ( ٧٤٠ ) ( ٧٤١ ) ( ٧٤٢ ) ( ٧٤٣ ) ( ٧٤٤ ) ( ٧٤٥ ) ( ٧٤٦ ) ( ٧٤٧ ) ( ٧٤٨ ) ( ٧٤٩ ) ( ٧٥٠ ) ( ٧٥١ ) ( ٧٥٢ ) ( ٧٥٣ ) ( ٧٥٤ ) ( ٧٥٥ ) ( ٧٥٦ ) ( ٧٥٧ ) ( ٧٥٨ ) ( ٧٥٩ ) ( ٧٦٠ ) ( ٧٦١ ) ( ٧٦٢ ) ( ٧٦٣ ) ( ٧٦٤ ) ( ٧٦٥ ) ( ٧٦٦ ) ( ٧٦٧ ) ( ٧٦٨ ) ( ٧٦٩ ) ( ٧٧٠ ) ( ٧٧١ ) ( ٧٧٢ ) ( ٧٧٣ ) ( ٧٧٤ ) ( ٧٧٥ ) ( ٧٧٦ ) ( ٧٧٧ ) ( ٧٧٨ ) ( ٧٧٩ ) ( ٧٨٠ ) ( ٧٨١ ) ( ٧٨٢ ) ( ٧٨٣ ) ( ٧٨٤ ) ( ٧٨٥ ) ( ٧٨٦ ) ( ٧٨٧ ) ( ٧٨٨ ) ( ٧٨٩ ) ( ٧٩٠ ) ( ٧٩١ ) ( ٧٩٢ ) ( ٧٩٣ ) ( ٧٩٤ ) ( ٧٩٥ ) ( ٧٩٦ ) ( ٧٩٧ ) ( ٧٩٨ ) ( ٧٩٩ ) ( ٨٠٠ ) ( ٨٠١ ) ( ٨٠٢ ) ( ٨٠٣ ) ( ٨٠٤ ) ( ٨٠٥ ) ( ٨٠٦ ) ( ٨٠٧ ) ( ٨٠٨ ) ( ٨٠٩ ) ( ٨١٠ ) ( ٨١١ ) ( ٨١٢ ) ( ٨١٣ ) ( ٨١٤ ) ( ٨١٥ ) ( ٨١٦ ) ( ٨١٧ ) ( ٨١٨ ) ( ٨١٩ ) ( ٨٢٠ ) ( ٨٢١ ) ( ٨٢٢ ) ( ٨٢٣ ) ( ٨٢٤ ) ( ٨٢٥ ) ( ٨٢٦ ) ( ٨٢٧ ) ( ٨٢٨ ) ( ٨٢٩ ) ( ٨٣٠ ) ( ٨٣١ ) ( ٨٣٢ ) ( ٨٣٣ ) ( ٨٣٤ ) ( ٨٣٥ ) ( ٨٣٦ ) ( ٨٣٧ ) ( ٨٣٨ ) ( ٨٣٩ ) ( ٨٤٠ ) ( ٨٤١ ) ( ٨٤٢ ) ( ٨٤٣ ) ( ٨٤٤ ) ( ٨٤٥ ) ( ٨٤٦ ) ( ٨٤٧ ) ( ٨٤٨ ) ( ٨٤٩ ) ( ٨٥٠ ) ( ٨٥١ ) ( ٨٥٢ ) ( ٨٥٣ ) ( ٨٥٤ ) ( ٨٥٥ ) ( ٨٥٦ ) ( ٨٥٧ ) ( ٨٥٨ ) ( ٨٥٩ ) ( ٨٦٠ ) ( ٨٦١ ) ( ٨٦٢ ) ( ٨٦٣ ) ( ٨٦٤ ) ( ٨٦٥ ) ( ٨٦٦ ) ( ٨٦٧ ) ( ٨٦٨ ) ( ٨٦٩ ) ( ٨٧٠ ) ( ٨٧١ ) ( ٨٧٢ ) ( ٨٧٣ ) ( ٨٧٤ ) ( ٨٧٥ ) ( ٨٧٦ ) ( ٨٧٧ ) ( ٨٧٨ ) ( ٨٧٩ ) ( ٨٨٠ ) ( ٨٨١ ) ( ٨٨٢ ) ( ٨٨٣ ) ( ٨٨٤ ) ( ٨٨٥ ) ( ٨٨٦ ) ( ٨٨٧ ) ( ٨٨٨ ) ( ٨٨٩ ) ( ٨٩٠ ) ( ٨٩١ ) ( ٨٩٢ ) ( ٨٩٣ ) ( ٨٩٤ ) ( ٨٩٥ ) ( ٨٩٦ ) ( ٨٩٧ ) ( ٨٩٨ ) ( ٨٩٩ ) ( ٩٠٠ ) ( ٩٠١ ) ( ٩٠٢ ) ( ٩٠٣ ) ( ٩٠٤ ) ( ٩٠٥ ) ( ٩٠٦ ) ( ٩٠٧ ) ( ٩٠٨ ) ( ٩٠٩ ) ( ٩١٠ ) ( ٩١١ ) ( ٩١٢ ) ( ٩١٣ ) ( ٩١٤ ) ( ٩١٥ ) ( ٩١٦ ) ( ٩١٧ ) ( ٩١٨ ) ( ٩١٩ ) ( ٩٢٠ ) ( ٩٢١ ) ( ٩٢٢ ) ( ٩٢٣ ) ( ٩٢٤ ) ( ٩٢٥ ) ( ٩٢٦ ) ( ٩٢٧ ) ( ٩٢٨ ) ( ٩٢٩ ) ( ٩٣٠ ) ( ٩٣١ ) ( ٩٣٢ ) ( ٩٣٣ ) ( ٩٣٤ ) ( ٩٣٥ ) ( ٩٣٦ ) ( ٩٣٧ ) ( ٩٣٨ ) ( ٩٣٩ ) ( ٩٤٠ ) ( ٩٤١ ) ( ٩٤٢ ) ( ٩٤٣ ) ( ٩٤٤ ) ( ٩٤٥ ) ( ٩٤٦ ) ( ٩٤٧ ) ( ٩٤٨ ) ( ٩٤٩ ) ( ٩٥٠ ) ( ٩٥١ ) ( ٩٥٢ ) ( ٩٥٣ ) ( ٩٥٤ ) ( ٩٥٥ ) ( ٩٥٦ ) ( ٩٥٧ ) ( ٩٥٨ ) ( ٩٥٩ ) ( ٩٦٠ ) ( ٩٦١ ) ( ٩٦٢ ) ( ٩٦٣ ) ( ٩٦٤ ) ( ٩٦٥ ) ( ٩٦٦ ) ( ٩٦٧ ) ( ٩٦٨ ) ( ٩٦٩ ) ( ٩٧٠ ) ( ٩٧١ ) ( ٩٧٢ ) ( ٩٧٣ ) ( ٩٧٤ ) ( ٩٧٥ ) ( ٩٧٦ ) ( ٩٧٧ ) ( ٩٧٨ ) ( ٩٧٩ ) ( ٩٨٠ ) ( ٩٨١ ) ( ٩٨٢ ) ( ٩٨٣ ) ( ٩٨٤ ) ( ٩٨٥ ) ( ٩٨٦ ) ( ٩٨٧ ) ( ٩٨٨ ) ( ٩٨٩ ) ( ٩٩٠ ) ( ٩٩١ ) ( ٩٩٢ ) ( ٩٩٣ ) ( ٩٩٤ ) ( ٩٩٥ ) ( ٩٩٦ ) ( ٩٩٧ ) ( ٩٩٨ ) ( ٩٩٩ ) ( ١٠٠٠ ) ( ١٠٠١ ) ( ١٠٠٢ ) ( ١٠٠٣ ) ( ١٠٠٤ ) ( ١٠٠٥ ) ( ١٠٠٦ ) ( ١٠٠٧ ) ( ١٠٠٨ ) ( ١٠٠٩ ) ( ١٠١٠ ) ( ١٠١١ ) ( ١٠١٢ ) ( ١٠١٣ ) ( ١٠١٤ ) ( ١٠١٥ ) ( ١٠١٦ ) ( ١٠١٧ ) ( ١٠١٨ ) ( ١٠١٩ ) ( ١٠٢٠ ) ( ١٠٢١ ) ( ١٠٢٢ ) ( ١٠٢٣ ) ( ١٠٢٤ ) ( ١٠٢٥ ) ( ١٠٢٦ ) ( ١٠٢٧ ) ( ١٠٢٨ ) ( ١٠٢٩ ) ( ١٠٣٠ ) ( ١٠٣١ ) ( ١٠٣٢ ) ( ١٠٣٣ ) ( ١٠٣٤ ) ( ١٠٣٥ ) ( ١٠٣٦ ) ( ١٠٣٧ ) ( ١٠٣٨ ) ( ١٠٣٩ ) ( ١٠٤٠ ) ( ١٠٤١ ) ( ١٠٤٢ ) ( ١٠٤٣ ) ( ١٠٤٤ ) ( ١٠٤٥ ) ( ١٠٤٦ ) ( ١٠٤٧ ) ( ١٠٤٨ ) ( ١٠٤٩ ) ( ١٠٥٠ ) ( ١٠٥١ ) ( ١٠٥٢ ) ( ١٠٥٣ ) ( ١٠٥٤ ) ( ١٠٥٥ ) ( ١٠٥٦ ) ( ١٠٥٧ ) ( ١٠٥٨ ) ( ١٠٥٩ ) ( ١٠٦٠ ) ( ١٠٦١ ) ( ١٠٦٢ ) ( ١٠٦٣ ) ( ١٠٦٤ ) ( ١٠٦٥ ) ( ١٠٦٦ ) ( ١٠٦٧ ) ( ١٠٦٨ ) ( ١٠٦٩ ) ( ١٠٧٠ ) ( ١٠٧١ ) ( ١٠٧٢ ) ( ١٠٧٣ ) ( ١٠٧٤ ) ( ١٠٧٥ ) ( ١٠٧٦ ) ( ١٠٧٧ ) ( ١٠٧٨ ) ( ١٠٧٩ ) ( ١٠٨٠ ) ( ١٠٨١ ) ( ١٠٨٢ ) ( ١٠٨٣ ) ( ١٠٨٤ ) ( ١٠٨٥ ) ( ١٠٨٦ ) ( ١٠٨٧ ) ( ١٠٨٨ ) ( ١٠٨٩ ) ( ١٠٩٠ ) ( ١٠٩١ ) ( ١٠٩٢ ) ( ١٠٩٣ ) ( ١٠٩٤ ) ( ١٠٩٥ ) ( ١٠٩٦ ) ( ١٠٩٧ ) ( ١٠٩٨ ) ( ١٠٩٩ ) ( ١١٠٠ ) ( ١١٠١ ) ( ١١٠٢ ) ( ١١٠٣ ) ( ١١٠٤ ) ( ١١٠٥ ) ( ١١٠٦ ) ( ١١٠٧ ) ( ١١٠٨ ) ( ١١٠٩ ) ( ١١١٠ ) ( ١١١١ ) ( ١١١٢ ) ( ١١١٣ ) ( ١١١٤ ) ( ١١١٥ ) ( ١١١٦ ) ( ١١١٧ ) ( ١١١٨ ) ( ١١١٩ ) ( ١١٢٠ ) ( ١١٢١ ) ( ١١٢٢ ) ( ١١٢٣ ) ( ١١٢٤ ) ( ١١٢٥ ) ( ١١٢٦ ) ( ١١٢٧ ) ( ١١٢٨ ) ( ١١٢٩ ) ( ١١٣٠ ) ( ١١٣١ ) ( ١١٣٢ ) ( ١١٣٣ ) ( ١١٣٤ ) ( ١١٣٥ ) ( ١١٣٦ ) ( ١١٣٧ ) ( ١١٣٨ ) ( ١١٣٩ ) ( ١١٤٠ ) ( ١١٤١ ) ( ١١٤٢ ) ( ١١٤٣ ) ( ١١٤٤ ) ( ١١٤٥ ) ( ١١٤٦ ) ( ١١٤٧ ) ( ١١٤٨ ) ( ١١٤٩ ) ( ١١٥٠ ) ( ١١٥١ ) ( ١١٥٢ ) ( ١١٥٣ ) ( ١١٥٤ ) ( ١١٥٥ ) ( ١١٥٦ ) ( ١١٥٧ ) ( ١١٥٨ ) ( ١١٥٩ ) ( ١١٦٠ ) ( ١١٦١ ) ( ١١٦٢ ) ( ١١٦٣ ) ( ١١٦٤ ) ( ١١٦٥ ) ( ١١٦٦ ) ( ١١٦٧ ) ( ١١٦٨ ) ( ١١٦٩ ) ( ١١٧٠ ) ( ١١٧١ ) ( ١١٧٢ ) ( ١١٧٣ ) ( ١١٧٤ ) ( ١١٧٥ ) ( ١١٧٦ ) ( ١١٧٧ ) ( ١١٧٨ ) ( ١١٧٩ ) ( ١١٨٠ ) ( ١١٨١ ) ( ١١٨٢ ) ( ١١٨٣ ) ( ١١٨٤ ) ( ١١٨٥ ) ( ١١٨٦ ) ( ١١٨٧ ) ( ١١٨٨ ) ( ١١٨٩ ) ( ١١٩٠ ) ( ١١٩١ ) ( ١١٩٢ ) ( ١١٩٣ ) ( ١١٩٤ ) ( ١١٩٥ ) ( ١١٩٦ ) ( ١١٩٧ ) ( ١١٩٨ ) ( ١١٩٩ ) ( ١٢٠٠ ) ( ١٢٠١ ) ( ١٢٠٢ ) ( ١٢٠٣ ) ( ١٢٠٤ ) ( ١٢٠٥ ) ( ١٢٠٦ ) ( ١٢٠٧ ) ( ١٢٠٨ ) ( ١٢٠٩ ) ( ١٢١٠ ) ( ١٢١١ ) ( ١٢١٢ ) ( ١٢١٣ ) ( ١٢١٤ ) ( ١٢١٥ ) ( ١٢١٦ ) ( ١٢١٧ ) ( ١٢١٨ ) ( ١٢١٩ ) ( ١٢٢٠ ) ( ١٢٢١ ) ( ١٢٢٢ ) ( ١٢٢٣ ) ( ١٢٢٤ ) ( ١٢٢

ويشتغل بالعمل ، فيقول له الشيطان مالك ولا يذء نفسك وتعذيبها ، ولك رب كريم ؛ غفور رحيم ، فيفتر بذلك عن التوبة والعبادة ، فهو غرة وعند هذا واجب على العبد أن يستعمل الخوف ، فيخوف نفسه بنضب الله وعظيم عقابه ، ويقول : لأنه مع أنه غافر الذنب وقابل التوب ، شديد العقاب . وأنه مع أنه كريم ، خلد الكفار في النار أبد الآباد ، مع أنه لم يضره كفرهم ؛ بل سلب العذاب ، والمحن ، والأمراض ، والمال . والفقر ، والجوع ، على جملة من عباده في الدنيا ، وهو قادر على إزالتها . فن هذه سنته في عباده ، وقد خوفني عقابه ، فكيف لأخافه ! وكيف أعتز به . فالخوف والرجاء قائدان وسائقان ، يمتثلان الناس على العمل . فالإيمت على العمل فهو متن وغرور . ورجاء كافة الخلق هو سبب فتورهم وسبب إقبالهم على الدنيا ، وسبب إعراضهم عن الله تعالى ، وإهمالهم السعي للآخرة ، فذلك غرور . فقد أخبر صلى الله عليه وسلم <sup>(١)</sup> « ذكر أن التور سينب على قلوب آخر هذه الأمة وقد كان ما وعد به صلى الله عليه وسلم . فقد كان الناس في الأعصار الأول يواظبون على العبادات ، ويؤتون ما أتوا وقلوبهم وجلة أنهم إلى ربهم راجعون ، يخافون على أنفسهم وهم طول الليل والنهار في طاعة الله ، يبالغون في التقوى والحذر من الشبهات والشبهوات ، ويكونون على أنفسهم في الحارات . وأما الآن ، فترى الخلق آمنين ، مسرورين ، مطمئنين غير خائفين ، مع إكبابهم على المعاصي ، وانهما كهم في الدنيا ، وإعراضهم عن الله تعالى ، زاعمين أنهم واقفون بكرم الله تعالى وفضله ، راجون لمقوه ومغفرته ، كأنهم يزعمون أنهم عرفوا من فضله وكرمه ما لم يعرفه الأنبياء والصحابة ، والسلف الصالحون . فإن كان هذا الأمر يدرك بالتي ، وينال بالهوى ، فلام ذا كان بكاء أولئك ، وخوفهم ، وحزنهم ؟ وقد ذكرنا تحقيق هذه الأمور في كتاب الخوف والرجاء . وقد قال رسول الله صلى الله عليه وسلم <sup>(٢)</sup> ، فيما رواه معقل بن يسار « يَأْتِي عَلَى النَّاسِ زَمَانٌ يَخْلُقُ فِيهِ الْقُرْءَانُ فِي

(١) حديث البخاري ينسب على آخر هذه الأمة : ضدم في آخر دم الكبير والمحب وهو حديث أبي ثعلبة

في الصحيح كل ذي رأى برأيه

(٢) حديث معقل بن يسار يأتي على الناس زمان يخلق فيه القرآن في القلوب الرجال - الحديث : أبو منصور

البيهقي في مسنده الترمذي من حديث ابن عباس نحوه يسند فيه جهالة ولم أره من حديث معقل

فَلَوْ بِالرَّجَالِ كَمَا تَحْتَلِنُ الثَّيَابُ عَلَى الْأَبْدَانِ أَمْرُهُمْ كُلُّهُ يَكُونُ طَعْمًا لَا خَوْفَ مَعَهُ  
 إِنْ أَحْسَنَ أَحَدُهُمْ قَالَ يُتَقَبَّلُ مِنِّي وَإِنْ أَسَاءَ قَالَ يُفْقَرُ لِي « فَأَخْبَرَهُمْ بِضَمُونِ الطَّعْمِ  
 مَوْضِعَ الْحُوفِ لَجْهَلِهِمْ بِخَوْفَاتِ الْقِرْمَانِ وَمَا فِيهِ . وَبَعَثَ أَخْبَرَ عَنِ النَّصَارَى إِذْ قَالَ تَعَالَى  
 ( فَخَلَفَ مِنْ بَعدِهِمْ خَلْفٌ وَرِثُوا الْكِتَابَ يَا مُخْذَوْنِ عَرَضَ هَذَا الْأَذَى وَيَقُولُونَ  
 سَيُغْفَرُ لَنَا<sup>(١)</sup> ) وَمَعْنَاهُ أَنَّهُمْ وَرِثُوا الْكِتَابَ أَيْ هُمْ عُلَمَاءُ ، وَيَأْخُذُونَ عَرَضَ هَذَا الْأَذَى أَيْ  
 شَهَوَاتِهِمْ مِنَ الدُّنْيَا ، حَرَامًا كَانَ أَوْ حَلَالًا . وَقَدْ قَالَ تَعَالَى ( وَلَئِنْ خَافَ مَقَامَ رَبِّهِ حِشَانٌ<sup>(٢)</sup> )  
 ( ذَلِكَ لِمَنْ خَافَ مَقَامِي وَخَافَ وَعِيدِ<sup>(٣)</sup> ) وَالْقِرْمَانُ مِنْ أَوَّلِهِ إِلَى آخِرِهِ تَحْذِيرٌ وَتَوْخِيفٌ  
 لَا يَتَفَكَّرُ فِيهِ مُتَفَكِّرٌ إِلَّا وَيَطُولُ حَزْنُهُ ، وَيَعْظُمُ خَوْفُهُ إِنْ كَانَ مُؤْمِنًا بِمَا فِيهِ . وَرَى النَّاسُ  
 يَهْذُونَهُ هَذَا يَخْرُجُونَ الْحُرُوفَ مِنْ مَخَارِجِهَا ، وَيَتَنَاطَرُونَ عَلَى خَفْضِهَا ، وَرَفْعِهَا ، وَنُصْبِهَا  
 وَكَأَنَّهُمْ يَقْرَءُونَ شِعْرًا مِنْ أَشْعَارِ الْعَرَبِ ، لَا يَهْتَمُّ بِالْإِلْتِفَاتِ إِلَى مَعَانِيهِ ، وَلِلْعَمَلِ بِمَا فِيهِ  
 وَهَلْ فِي الْعَالَمِ غُرُورٌ زَيْدٌ عَلَى هَذَا . فَهَذِهِ أَمْثَلَةُ الْغُرُورِ بِاللَّهِ ، وَبَيَانُ الْفَرْقِ بَيْنَ الرَّجَاءِ وَالْغُرُورِ  
 وَيَقْرَبُ مِنْهُ غُرُورُ طَوَائِفِ لَهْمِ طَاعَاتٍ وَمَعَاصٍ ، إِلَّا أَنْ مَعَاصِيَهُمْ كَثُرَ ، وَهُمْ يَتَوَقَّعُونَ  
 الْمَغْفِرَةَ ، وَيَظُنُّونَ أَنَّهُمْ تَرَجَّعَ كِفَّةُ حَسَنَاتِهِمْ ، مَعَ أَنْ مَالِي كِفَّةِ السَّيِّئَاتِ أَكْثَرُ وَهَذَا غَالِيَةُ  
 الْجَهْلِ . فَتَرَى الْوَاحِدَ يَتَصَدَّقُ بِدِرْهَمٍ مَعْدُودَةٍ مِنَ الْحَلَالِ وَالْحَرَامِ ، وَيَكُونُ مَا يَتَنَاوَلُ مِنَ  
 أَمْوَالِ الْمُسْلِمِينَ وَالشَّهْبَاتِ أَضْعَافَهُ . وَنَعْلٌ مَا تَصَدَّقُ بِهِ مِنْ أَمْوَالِ الْمُسْلِمِينَ ، وَهُوَ يَتَكَلَّمُ عَلَيْهِ  
 وَيَظُنُّ أَنْ أَكَلَ أَلْفَ دِرْهَمٍ حَرَامٍ ، يَقَاوِمُهُ التَّصَدَّقُ بِبَشْرَةٍ مِنَ الْحَرَامِ أَوْ الْحَلَالِ وَمَا هُوَ إِلَّا  
 كَنْ وَضْعَ عَشْرَةِ دِرَاهِمٍ فِي كِفَّةِ مِيزَانٍ ، وَفِي الْكِفَّةِ الْأُخْرَى أَلْفًا ، وَأَرَادَ أَنْ يَرْفَعَ الْكِفَّةَ  
 الثَّقِيلَةَ بِالْكَفَّةِ الْخَفِيفَةِ . وَذَلِكَ غَالِيَةُ جَهْلِهِ . نَعَمْ : وَمِنْهُمْ مَنْ يَظُنُّ أَنْ طَاعَاتِهِ أَكْثَرُ مِنْ  
 مَعَاصِيهِ ، لِأَنَّهُ لَا يَحَاسِبُ نَفْسَهُ وَلَا يَتَقَدَّمُ مَعَاصِيَهُ ، وَإِذَا مَعَلَ طَاعَةً حَفَظَهَا وَاعْتَدَبَهَا ، كَالَّذِي  
 يَسْتَغْفِرُ اللَّهَ بِلِسَانِهِ ، أَوْ يَسْبِّحُ اللَّهَ فِي الْيَوْمِ مِائَةَ مَرَّةٍ ، ثُمَّ يَنْتَابُ الْمُسْلِمِينَ ، وَيَزِقُّ أَعْرَاسَهُمْ  
 وَيَتَكَلَّمُ بِمَا لَا يَرْضَاهُ اللَّهُ طُولَ النَّهَارِ مِنْ غَيْرِ حَصَرٍ وَعَدَدٍ . وَيَكُونُ نَظَرُهُ إِلَى عَدَدِ سَبْعَةٍ  
 أَنَّهُ اسْتَغْفَرَ اللَّهَ مِائَةَ مَرَّةٍ ، وَغَفَلَ عَنْ هَذِيانَةِ طُولِ نَهَارِهِ ، الَّذِي لَوْ كَتَبَهُ لَكُنَّا مِثْلَ نَسِيجِهِ .

(١) الْأَعْرَافُ : ٦٩ (٢) الرَّحْمَنُ : ٤٦ (٣) إِبْرَاهِيمَ : ٩٤

مائة مرة أو ألف مرة ، وقد كتبه الكرام الكاتبون ، وقد أوعده الله بالمقاب على كل كلمة فقال ( مَا يَلْفُظُ مِنْ قَوْلٍ إِلَّا لَدَيْهِ رَقِيبٌ عَتِيدٌ <sup>(١)</sup> ) فهذا أبدأ يتأمل في فضائل التسييحات والتبيلات ، ولا يفت إلى ماورد من عقوبة المفتين ، والكذابين ، والهامين ، والمنافقين يظهر من الكلام ما يضره ، إلى غير ذلك من آفات اللسان . وذلك بعض الفرور ولمعري لو كان الكرام الكاتبون يطلبون منه أجرة النسخ لما يكتبونه من هذيانه الذي زاد على تسييحه ، لكن عند ذلك يكف لسانه حتى عن جملة من مهماته ، وما نطق به في قراته كان يملده ويحسبه ، ويوازنه بتسييحاته ، حتى لا يفضل عليه أجرة نسخه . فيا عجبا لمن يحاسب نفسه ويحسب خوفه على قيراط يفرقه في الأجرة على النسخ ، ولا يخطأ خوفا من فوت الفردوس الأعلى ونسيه . ماهذه إلا مصيبة عظيمة لمن تفكر فيها . فقد دفنا إلى أمر إن شككنا فيه كنا من الكفرة الجاحدين ، وإن صدقنا به كنا من الحقى للفرورين ، فها هذه أعمال من يصدق بما جاء به القران ، وإنا نبرأ إلى الله أن نكون من أهل الكفران فسبحان من صدنا عن التلبه واليقين مع هذا البيان ، وما أجدر من يقدر على تسلط مثل هذه الغفلة والفرور على القلوب أن يمتحنى ويتقى ، ولا يتر به اتكالا على أباطيل النى وتمايل الشيطان والهوى ، والله أعلم

## بيان

أصناف العترين وأقسام فرق كل صنف وهم أربعة أصناف

الصنف الأول : أهل العلم والمفرون منهم فرق : ففرقة أحكموا المأمم الشرعية والمقلية ، وتمسقا فيها ، واشتغلوا بها ، وأهملا تفقد الجوارح ، وحفظها عن المماضى ، وإزائها الطاعات ، واغتروا بسلامهم ، وظنوا أنهم عند الله بمكان ، وأنهم قد بلغت من العلم ميلا لا يصب الله عليهم ، بل يقبل في الخلق شفاعتهم ، وأنه لا يظلمهم بذنوبهم وخطاياهم فكمراهم على الله . وهم متروكون . فإنهم لو نظروا بين البصيرة ، علموا أن العلم علان علم مباحلة ، وعلم مكاشفة ، وهو العلم بالله وصفاته ، المسمى بالمادة علم المعرفة : فلما للعلم

بالمألة ، كعرفة الحلال والحرام ، ومعرفة أخلاق النفس المذمومة والمحمودة ، وكيفية علاجها والفرار منها ، فهي علوم لا تزد إلا للعمل ، ولولا الحاجة إلى العمل لم يكن لهذه العلوم قيمة . وكل علم يراد للعمل فلا قيمة له دون العمل : فقال هذا كمرضى به علة لا يزالها إلا دواء مركب من أخلاط كثيرة ، لا يعرفها إلا حذاق الأطباء ، فيسمى في طلب الطبيب ، بعد أن هاجر عن وطنه ، حتى عثر على طبيب حاذق ، فعلمه الدواء ، وفصل له الأخلاط وأنواعها ، ومقاديرها ، ومعادنها التي منها يجتلب ، وعلمه كيفية دق كل واحد منها وكيف خلطه ، وبعجنه ، فتعلم ذلك ، وكتب منه نسخة حسنة بخط حسن ، ورجع إلى يته وهو يكررها ويملها للمرضى ، ولم يشتغل بشرها واستعمالها . أفترى أن ذلك ينفي عنه من مرضه شيئا ؟ هيهات ! هيهات ! لو كتب منه ألف نسخة ، وعلمه ألف مريض حتى شفى جميعهم وكرره كل ليلة ألف مرة ، لم ينفعه ذلك من مرضه شيئا ، إلا أن يزن الذهب ، ويشتري الدواء ، ويخلطه كما تعلم ، ويشربه ، ويصبر على مرارته ، ويكون شربه في وقته ، وبعد تقديم الاحتماء لجميع شروعه . وإذا فعل جميع ذلك ، فهو على خطر من شفاؤه ، فكيف إذا لم يشربه أصلا ؟ فما ظن أن ذلك يكفيه ويشفيه ، فقد ظهر غروره

وهكذا الفقيه الذي أحكم علم الطاعات ولم يعملها ، وأحكم علم المعاصي ولم يجتنبها ، وأحكم علم الأخلاق المذمومة وما زكى نفسه منها ، وأحكم علم الأخلاق المحمودة ولم يتصف بها ، فهو مغرور . إذ قال تعالى ( قَدْ أَفْلَحَ مَنْ زَكَّاهَا <sup>(١)</sup> ) ولم يقل قد أفلح من تعلم كيفية تركيتها وكتب علم ذلك وعلمه الناس

وعند هذا يقول له الشيطان : لا يترك هذا المثال ، فإن العلم بالدواء لا يزيل للرض . وإنما مطلبك القرب من الله وثوابه ، والعلم يجلب الثواب . ويتلو عليه الأخبار الواردة في فضل العلم . فإن كان المسكين متهوا مغرورا ، وافق ذلك مراده وهواه ، فاطمأن إليه وأهمل العمل . وإن كان كيسا ، فيقول للشيطان : أتذكرني فضائل العلم ، وتسيني ما ورد في العالم الفاجر الذي لا يعمل بعلمه ؟ كقوله تعالى ( قَتَلُوا كَسْبًا <sup>(٢)</sup> ) وكقوله تعالى ( مَثَلُ الَّذِينَ يُحْمِلُونَ ثِقْلَ الثَّوَرَةِ هُمْ كَمْ يَحْمِلُونَهَا كَمَثَلِ الْجَائِعِ يُحْمِلُ أُسْقَارًا <sup>(٣)</sup> ) فأى خزي

(١) الشمس : ٩ (٢) الأعراف : ١٧٧ (٣) البقرة : ٥

أعظم من التثيل بالكلب والحمار ، وقد قال صلى الله عليه وسلم <sup>(١)</sup> « مَنْ أَزْدَادَ عَلِيًّا وَلَمْ يَزِدْهُ هُدًى لَمْ يَزِدْ مِنْ اللَّهِ إِلَّا بُعْدًا » وقال أيضا <sup>(٢)</sup> « يُلْقَى النَّاسُ فِي النَّارِ فَتَنْدَلِقُ أَكْتَابُهُمْ فَيَذَرُهَا فِي النَّارِ كَمَا يَذَرُونَ الْحِجَارَ فِي الرَّحَى » وكفوله عليه الصلاة والسلام <sup>(٣)</sup> « شَرُّ النَّاسِ أَلْمَاءُ السُّوءِ » وقول أبي الدرداء : « وَيْلٌ لِلَّذِي لَا يَعْلَمُ مَرَّةً ، وَلَوْ شَاءَ اللَّهُ لَمَلَهُ » . ويول للذي يعلم ولا يعمل سبع مرات . أى أن العلم حجة عليه ، إذ يقال له . ماذا عملت فيما علمت ؟ وكيف قضيت شكر الله ؟ وقال صلى الله عليه وسلم <sup>(٤)</sup> « أَشَدُّ النَّاسِ عَذَابًا يَوْمَ الْقِيَامَةِ عَالِمٌ لَمْ يَنْفَعُهُ اللَّهُ بِعِلْمِهِ » . فهذا وأمثاله مما أوردناه في كتاب العلم ، في باب علامة علماء الآخرة أكثر من أن يحصى . إلا أن هذا فيما لا يوافق هوى العالم الفاجر . وما ورد في فضل العلم ، يوافقه . فيبيل الشيطان قلبه إلى ما بهواه ، وذلك عين التورور . فإنه إن نظر بالبصيرة ، فتأمله ما ذكرناه . وإن نظر بعين الإيمان ، فالذى أخبره بفضيلة العلم هو الذى أخبره بدم العلماء السوء . وأن حالمهم عند الله أشد من حال الجهال ، فيمد ذلك اعتقاده أنه على خير مع تأكد حجة الله عليه غاية التورور .

وأما الذى يدعى علوم المكاشفة ، كالمعلم بالله ، وبصفاته ، وأسمائه ، وهو مع ذلك يهمل العمل ، ويضيع أمر الله وحدوده ، وفروقه أشد . ومثاله مثال من أراد خدمة ملك ، فعرف الملك ، وعرف أخلاقه ، وأوصافه ، ولونه ، وشكله ، وطوله ، وعرضه ، وعادته ومجلسه ، ولم يعرف ما يحبه ويكرهه ، وما ينضب عليه وما يرضى به ، أو عرف ذلك إلا أنه قصد خدمته وهو ملابس لجميع ما ينضب به وعليه ، وعاطل عن جميع ما يحبه من زى ، وهيته وكلام ، وحركة ، وسكون ، فورد على الملك وهو يريد التقرب منه ، والاختصاص به ، متلطفًا بجميع ما يكرهه للملك ، عاطلا عن جميع ما يحبه ، متوسلا إليه بعرفته له ونسبه ، واسمه ، وبلبه ، وصورته ، وشكله ، وعادته في سياسة غلامه ، ومعاملة رعيته . فهذا مغرور جدا . إذ لو ترك جميع ما عرفه ، واشتغل بعرفته فقط ، ومعرفة ما يكرهه ويحبه

( ١ ) حديث من ازداد علما ولم يزد هدى - الحديث : خدم في العلم

( ٢ ) حديث يلقي العالم في النار فتندلق أكتابه - الحديث : خدم غير مرة

( ٣ ) حديث شر الناس علماء السوء : خدم في العلم

( ٤ ) حديث أشد الناس عذابا يوم القيامة عالم لم ينفعه الله تعالى بعلمه : خدم فيه



لكان ذلك أقرب إلى نيله للزاد من قربته والاختصاص به . بل تقصيره فى التقوى ، واتباعه للشهوات ، يدل على أنه لم ينكشف له من معرفة الله إلا الأساى دون المائى . إذ لو عرف الله حق معرفته ، وخشيته واتقاه . فلا يتصور أن يعرف الأسد عاقل ثم لا يتقيه ولا يخافه وقد أوحى الله تعالى إلى داود عليه السلام : خفى كما تخاف السبع الضارى . ثم من يعرف من الأسود لونه ، وشكله ، واسمه ، قد لا يخافه ، وكأنه ما عرف الأسد . فمن عرف الله تعالى عرف من صفاته أنه يهلك المالمين ولا يبالى ، ويعلم أنه مسخر فى قدرة من لو أهلك مثله آلاف مؤلفة ، وأبد عليهم العذاب أبد الآباد ، لم يؤثر ذلك فيه آثرا ، ولم تأخذه عليه رقة ، ولا اعتراه عليه جزع . ولذلك قال تعالى ( إِنَّمَا يَخْشَى اللَّهَ مِنْ عِبَادِهِ الْعُلَمَاءُ <sup>(١)</sup> ) وقائمة الزبور : رأس الحكمة خشية الله . وقال ابن مسعود : كفى بخشية الله علما ، وكفى بالاعتزاز بالله جبلا . واستفتى الحسن عن مسألة فأجاب ، فقيل له . إن فقهاءنا لا يقولون ذلك . فقال : وهل رأيت فقيها قط ؟ الفقيه القائم ليله ، الصائم ساره ، الزاهد فى الدنيا . وقال مرة . الفقيه لا يدارى ولا يبارى ، ينشر حكمة الله ، فإن قبلت منه حمد الله ، وإن ردت عليه حمد الله . فإذا الفقيه من فقه عن الله أمره ونهيه ، وعلم من صفاته ما أحبه وما كرهه ، وهو العالم . ومن يرد الله به خيرا يفقهه فى الدين . وإذا لم يكن بهذه الصفة فهو من المفلولين وفرقة أخرى أحكوا العلم والعمل ، فواظبوا على الطاعات الظاهرة ، وتركوا المعاصى إلا أنهم لم يتفقدوا قلوبهم ليمحو عنها الصفات المذمومة عند الله ، من الكبر ، والحسد ، والرياء ، وطلب الرياسة والملاء ، وإرادة السوء للأقرباء والنظر ، وطلب الشهرة فى البلاد والعباد وربما لم يعرف بعضهم أن ذلك مذموم ، فهو مكب عليها ، غير متحرر عنها . ولا يلتفت إلى قوله صلى الله عليه وسلم <sup>(٢)</sup> « أدنى الرياء شرك » وإلى قوله عليه السلام <sup>(٣)</sup> « لا يدخل الجنة من فى قلبه مثقال ذرة من كبر » وإلى قوله عليه الصلاة

( ٢ ) حديث أدنى الرياء شرك : تعنى فطم الجاهل والرياء

( ٣ ) حديث لا يدخل الجنة من فى قلبه مثقال ذرة من كبر : شديد غير مرة

والسلام « الْحَسَدُ يَأْكُلُ الْحَسَنَاتِ كَمَا تَأْكُلُ النَّارُ الْحَطَبَ » وإلى قوله عليه الصلاة والسلام « حُبُّ الشَّرَفِ وَالْمَالِ يُبْنِيَانِ التَّفَاقُ كَمَا يُبْنِي تِلْمَازَ الْبَقْلِ » إلى غير ذلك من الأخبار التي أوردناها في جميع ربيع المهلكات في الأخلاق المذمومة . فهو لاء زينوا ظواهرهم ، وأهملوا بواطنهم ، ونسوا قوله صلى الله عليه وسلم « إِنَّ اللَّهَ لَا يَنْظُرُ إِلَى صُورِكُمْ وَلَا إِلَى أَمْوَالِكُمْ وَإِنَّمَا يَنْظُرُ إِلَى قُلُوبِكُمْ وَأَعْمَالِكُمْ » فتمهدوا الأعمال وما تمهدوا القلوب . والقلب هو الأصل ، إذ لا يتجو إلا من أتى الله بقلب سليم .

ومثال هؤلاء كثير الحش ، ظاهرها جص ، وباطنها تنن : أو قبور الموتى ، ظاهرها مزين ، وباطنها جيفة . أو كبيت مظلم باطنه وضع سراج على سطحه ، فاستنار ظاهره . وباطنه مظلم . أو كرجل قصد الملك ضيافته إلى داره ، فخصص باب داره ، وترك المزايل في صدر داره . ولا يخفى أن ذلك غرور . بل أقرب مثال إليه رجل زرع ذراعاً في بيت ، ونبت معه حشيش يفسده . فأمر بتنقية الزرع عن الحشيش بقلعه من أصله . فأخذ يجر رأسه وأطرافه ، فلا تزال تقوى أصوله فنبت ، لأن ممارس المعاصي هي الأخلاق النقيصة في القلب فن لا يطهر القلب منها لا تتم له الطاعات الظاهرة إلا مع الآفات الكثيرة . بل هو كمرريض ظهر به الجرب ، وقد أمر بالطلاء وشرب الدواء ، فالطلاء يزيل ما على ظاهره والدواء ليقطع مادته من باطنه ، فتنع بالطلاء وترك الدواء ، وبقي يتناول ما يزيد في المادة ، فلا يزال يطلى الظاهر والجرب دائم به ، يتفجر من المادة التي في الباطن

وفرقة أخرى علموا أن هذه الأخلاق الباطنة مذمومة من جهة الشرع ، لأنهم لعجبهم بأنفسهم يظنون أنهم متفكرون عنها ، وأنهم أرفع عند الله من أن يتليهم بذلك ، وإنما يتلى به المومدون من بلغ مبلغهم في العلم . فأما ما فاعظم عند الله من أن يتليهم . ثم إذا ظهر عليهم نمايل الكبر ، والرياسة ، وطلب العلو ، والشرف ، قالوا ما هذا كبر ، وإنما هو طلب عز الدين ، وإظهار شرف العلم ، ونصرة دين الله ، وإرفاع أنف المخالفين من المبتدعين .

( ١ ) حديث الحسد يأكل الحسنات - الحديث : هدم في العلم وغيره .

( ٢ ) حديث حب المال والشرف يبنيان التفاق في القلب - الحديث : هدم

( ٣ ) حديث إن الله لا ينظر إلى صوركم - الحديث : هدم

وإني لو لبست الدون من الثياب ، وجلست فى الدون من المجالس ، لسمت بى أعداء الدين ، وفرحوا بذلك ، وكان ذلى ذلاً على الإسلام . ونسى المنور أن عدوه الذى حذره منه ولامه هو الشيطان ، وأنه يفرح بما يفعله ويستخر به ، وينسى أن النبي صلى الله عليه وسلم بماذا نصر الدين ، وبماذا أرحم الكافرين . ونسى ما روى عن الصحابة من التواضع ، والتبذل ، والتقناعة بالفقر والمسكنة ، حتى عوتب عمر رضى الله عنه فى بذاهة زيه عند قدميه إلى الشام فقال : إنا قوم أعزنا الله بالإسلام ، فلا نطلب العز فى غيره . ثم هذا المنور يطلب عز الدين بالثياب الرقيقة من القصب ، والديبى ، والإبريسم المحرم ، والخيشول ، والمرالكب ، ويزعم أنه يطلب به عز العلم وشرف الدين . وكذلك مهما أطلق اللسان بالحسد فى أقرانه أو فىمن رد عليه شيئاً من كلامه ، لم يظن بنفسه أن ذلك حسد ، ولكن قال إنما هذا غضب للحق ، ورد على المبطل فى عدوانه وظلمه ، ولم يظن بنفسه الحسد . حتى يستدأ أنه لو طعن فى غيره من أهل العلم ، أو منع غيره من رئاسة وزعم فيها ، هل كان غضبه وعداوته مثل غضبه الآن . فيكون غضبه لله ، أم لا ينفصب مهما طعن فى عالم آخر ومنع ، بل ربما يفرح به فيكون غضبه لنفسه ، وحسده لأقرانه ، من خبت باطنه ؟ وهكذا يرأى بأعماله وعلومه ، وإذا خطر له خاطر الرياء قال هيئات ، إنما غرضى من إظهار العلم والعمل اقتداء الخلق بى ليبتدوا إلى دين الله تعالى ، فيتخلصوا من عقاب الله تعالى . ولا يتأمل المنور أنه ليس يفرح بقتداء الخلق بغيره ، كما يفرح باقتدائهم به . فلو كان غرضه صلاح الخلق لفرح بصلاحهم على يد من كان ، كمن له عبيد مرضى يريد معالجتهم ، فإنه لا يفرق بين أن يحصل شفاؤهم على يده أو على يد طبيب آخر . وربما يذكر هذا ، فلا يخايه الشيطان أيضاً ويقول : إنما ذلك لأنهم إذا اهتموا بى كان الأجر لى ، والثواب لى . فإني أفرح بى ثواب الله ، لا بقبول الخلق قولى . هذا ما يظنه بنفسه ، والله مطلع من ضميره على أنه لو أخبره نبي بأن ثوابه فى الآلؤل وإخفاء العلم ، أكثر من ثوابه فى الإظهار ، وحبس مع ذلك فى سجن ، وقيد بالسلاسل ، لاحتال فى هدم السجن وحل السلاسل ، حتى يرجع إلى موضعه الذى به تظهر رايسته من تدريس أو وعظ أو غيره . وكذلك يدخل على السلطان ويتودد إليه ، ويثنى عليه ، ويتواضع له ، وإذا خطر له أن التواضع للسلطين الظلمة حرام ، قال له الشيطان :

هيئات، إنما ذلك عند الطمع في المالم. فأما أنت فترضك أن تشفع للمسلمين، وتدفع الضرر عنهم وتدفع شر أعدائك عن نفسك. والله يعلم من ياطنه أنه لو ظهر لبعض أقرانه قبول عند ذلك السلطان، فصار يشفعه في كل مسلم، حتى دفع الضرر عن جميع المسلمين، ثقل ذلك عليه ولو قدر على أن يقيح حاله عند السلطان بالظمن فيه، والكذب عليه لفعل

وكذلك قد ينتهي غرور بعضهم إلى أن يأخذ من المالم، وإذا خطر له أنه حرام، قال له الشيطان: هذا مال لا مالك له، وهو لمصالح المسلمين، وأنت إمام المسلمين وعالمهم وبك قوام الدين، أفلا يحمل لك أن تأخذ قدر حاجتك؟ فيفتقر بهذا التليس في ثلاثة أمور أحدها: في أنه مال لا مالك له، فإنه يعرف أنه يأخذ الخراج من المسلمين وأهل السواد، والذين أخذ منهم أحياء، وأولادهم وورثتهم أحياء. وغاية الأمر وقوع الخلط في أموالهم. ومن غصب مائة دينار من عشرة أنفس وغلطها، فلا خلاف في أنه مال حرام. ولا يقال هو مال لا مالك له، ويجب أن يقسم بين العشرة، ويرد إلى كل واحد عشرة، وإن كان مال كل واحد قد اختلط بالآخر

الثاني: في قوله. إنك من مصالح المسلمين، وبك قوام الدين، ولعل الذين فسد دينهم واستحلوا أموال السلاطين، ورغبوا في طلب الدنيا، والإقبال على الرياسة، والإعراض عن الآخرة بسببه، أكثر من الذين زهدوا في الدنيا ورفضوها، وأقبلوا على الله. فهو على التحقيق دجال الدين، وقوام مذهب الشياطين لإمام الدين إذ الإمام هو الذي يقتدى به في الإعراض عن الدنيا، والإقبال على الله، كالأنبياء عليهم السلام، والصحابة، وعلماء السلف. والدجال هو الذي يقتدى به في الإعراض عن الله، والإقبال على الدنيا. فلعل موت هذا أوقع للمسلمين من حياته. وهو يزعم أنه قوام الدين. ومثله كما قال المسيح عليه السلام للعالم السوء. إنه كصخرة وقعت في فم الوادي، فلا هي تشرب الماء، ولا هي تترك الماء ينحلى إلى الزرع. وأصناف غرور أهل العلم في هذه الأعصار المتأخرة خارجة عن الحصر، ونما ذكرناه تنبيه بالقليل على الكثير

وفرقة أخرى. أحسكوا العلم، وطهروا الجوارح، وزينوها بالطاعات، واجتنبوا طواهي الما جي، وتفقدوا أخلاق النفس وصفات القلب، من الرياء، والحسد، والحقد،

والكبر ، وطلب الملو ، واجاهدوا أنفسهم فى التبرى منها ، وقلعوا من القلوب منابتها الجلية القوية ، ولكنهم بعد مغرورون ، إذ بقيت فى زوايا القلب من خفايا مكيد الشيطان وخبايا خداع النفس ، مادك ونمض مدركة ، فلم يظنوا لها وأهلوها ، وإنما مثاله من يريد تنقية الزرع من الحشيش ، فدار عليه ، وفتش عن كل حشيش رآه قلعته ، إلا أنه لم يفتش على ما لم يخرج رأسه بعد من تحت الأرض ، وظن أن الكل قد ظهر وبرز ، وكان قد نبت من أصول الحشيش شنب لطف ، فانبسطت تحت التراب ، فأهلها وهو يظن أنه قد قلعها ، فإذا هو بها فى غفلته وقد نبتت وقويت ، وأفسدت أصول الزرع من حيث لا يدري . فكذلك المالم قد يفعل جميع ذلك ، ويذهل عن المراقبة للخفايا ، والتفقد للذاتين قتره يسهر ليله ونهاره فى جمع المآلوم وترتيبها ، وتحسين ألقاها ، وجمع التصانيف فيها وهو يرى أن باعته الحرص على إظهار دين الله ونشر شريعته ، ولعل باعته الخفى هو طلب الفكر وانتشار الصيت فى الأطراف ، وكثرة الرحلة إليه من الآفاق ، وانطلاق الألسنة عليه بالثناء ، والمدح بالزهد والورع والعلم ، والتقديم له فى المهمات ، وإيثاره فى الأعراس ، والاجتماع حوله للاستفادة ، والتلذذ بحسن الإصغاء عند حسن اللفظ والإيراد ، والتمتع بتحرريك الروس إلى كلامه ، والبكاء عليه ، والتمجيب منه ، والفرح بكثرة الأنحاب ، والأنباع ، والمستفيدين ، والسرور بالتخصيص بهذه الخاصة من بين سائر الأقران والأشكال للجمع بين العلم ، والورع ، وظاهر الزهد ، والتمكن به من إطلاق لسان الطعن فى الكافة المتقايين على الدنيا ، لا عن تفجع بمصيبة الدين ، ولكن عن إدلال النميز ، واعتداد بالتخصيص ولعل هذا المسكين المغرور ، حياته فى الباطن بما انتظم له من أمر ، وإمارة ، وعز ، واثقباد ، وتوقير ، وحسن ثناء ، فلو تنبرت عليه القلوب ، واعتقدوا فيه خلاف الزهد بما يظهر من أعماله ، فساء يتشوش عليه قلبه ، وتحتلط أوراده وظلاله ، وعساه يستغفر بكل حيلة لنفسه ، وربما يحتاج إلى أن يكذب فى تغطية عيبه ، وعساه يؤثر بالكرامة والمراعاة من اعتقد فيه الزهد والورع ، وإن كان قد اعتقد فيه فوق قدره . وينبو قلبه عن عرف خد فضله وورعه ، وإن كان ذلك على وفق حاله . وعساه يؤثر بعض أصحابه على بعض ، وهو يرى أنه يؤثره لتقدمه فى الفضل والورع . وإنما ذلك لأنه أطوع له ، واتبع لمراده ، وأكثر

ثناء عليه ، وأشد إصفاء إليه ، وأحرص على خدمته . ولما لم يستفيدون منه ، ويرغبون في العلم ، وهو يظن أن قبولهم له لإخلاصه وصدقه ، وقيامه بحق علمه ، فيحمد الله تعالى على ما ييسر على لسانه من منافع خلقه ، ويرى أن ذلك مكفر لذنوبه ، ولم يتفقد مع نفسه تصحيح النية فيه ، وعساه لو وعد بمثل ذلك الثواب في إشارته الخول ، والرزلة ، وإخفاء العلم لم يرغب فيه ، لفقده في الرزلة ، ولا هفء لذه القبول وعزة الرياسة .

ولعل مثل هذا هو المراد بقول الشيطان : من زعم من بنى آدم أنه يعلمه امتنع مني ، فجهله وقع في حبال . وعساه يصنف ويجهده فيه ، ظاناً أنه يجمع علم الله لينتفع به ، وإنما يريد به استطارة اسمه بحسن التصنيف . فلو ادعى مدح تصنيفه ، وعما عنه اسمه ، ونسبه إلى نفسه ؛ ثقل عليه ذلك ، مع علمه بأن ثواب الاستفادة من التصنيف إنما يرجع إلى المصنف ، والله يعلم بأنه هو المصنف لا من ادعاه . ولعله في تصنيفه لا يخلو من الثناء على نفسه إما صريحاً بالدعوى الطويلة العريضة ، وإما ضمناً بالطنن في غيره ، ليستبين من طعنه في غيره أنه أفضل ممن طعن فيه ، وأعظم منه علماً . ولقد كان في غنية عن الطعن فيه ولعله يحكى من الكلام المزيف ما يزيد تزييفه ، فيعزبه إلى قائله ، وما يستحسنه فله لا يميزه إليه ليظن أنه من كلامه ، فينقله بعينه كالسارق له ، أو يغيره أدنى تغيير ، كالذي يسرق قميصاً فيتخذ به قباء حتى لا يعرف أنه مسروق . ولله يجهده في تزيين ألفاظه ، وتسجيته وتحسين نظمه ، كيلا ينسب إلى الزكاة ، ويرى أن غرضه ترويج الحكمة وتحسينها وتزيينها ، ليكون أقرب إلى فزع الناس ، وعساه غافلاً عما روى أن بعض الحكماء وضع ثمانمائة مصحف في الحكمة ، فأوحى الله إلى نبي زمانه قل له قد ملأت الأرض نفاقاً ، وإنى لأقبل من نفاقك شيئاً

ولعل جماعة من هذا الصنف من المتعدين إذا اجتمعوا ، ظن كل واحد بنفسه السلامة عن عيوب القلب وخفاياه ، فلو افترقوا واتبع كل واحد منهم فرقة من أصحابه ، نظر كل واحد إلى كثرة من يتيهه ، وأنه أكثر تبعاً أو غيره ، فيفرح إن كان أتباعه أكثر ، وإن علم أن غيره أحق بكثرة الأتباع منه . ثم إذا تفرقوا واشتغلوا بالإفادة تفايروا وتحاسدوا ولعل من يختلف إلى واحد منهم إذا انقطع عنه إلى غيره ، ثقل على قلبه ، ووجد في نفسه نفرة منه ، فيمد ذلك ليهتك باطنه لإكرامه ، ولا يتشمر لقضاء حوائجه كما كان يتشمر

من قبل ، ولا يحرص على الثناء عليه كما أتى ، مع علمه بأنه مشغول بالاستفادة ، ولعل التحير منه إلى فئة أخرى كان أنفع له في دينه ، لأن من الآفات كانت تلحقه في هذه الفئة ، وسلامته عنها في تلك الفئة ، ومع ذلك لا تزول النقرة عن قلبه

ولعل واحدا منهم إذا تحركت فيه مبادئ الحسد لم يقدر على إظهاره ، فيتملأ بالطمع في دينه وفي ورعه ليحمل غضبه على ذلك ويقول : إنما غضبت لدين الله لا لنفسى ، ومما ذكرت عيوبه بين يديه ربما فرح له ، وإن أتى عليه ربما ساءه وكرهه . وربما قلب وجهه إذا ذكرت عيوبه ، يظهر أنه كاره لنفسية المسلمين ، وسر قلبه راض به ، ومريد له ، وأنه مطلع عليه في ذلك فهذا وأمثاله من خفايا القلوب لا يظن له إلا الأكياس ، ولا يتزده عنه إلا الأقوياء ولا مطمع فيه لأمثالنا من الضعفاء إلا أن أقل الدرجات أن يعرف الإنسان عيوب نفسه ، ويسوءه ذلك ويكرهه ، ويحرص على إصلاحه . فإذا أراد الله بعبده خيرا أبصره بعيوب نفسه ومن سرته حسنته . وساءته سيئته ، فهو مرجو الحال ، وأمره أقرب من المغرور المزكى لنفسه ، الممتن على الله بعمله وعلمه ، الظان أنه من خيار خلقه ، فتمود بالثمن النقلة والافتقار ومن المعرفة بخفايا السيوب مع الإهمال . هذا غرور الذين حصلوا العلوم المهمة ، ولكن قصرُوا في العمل بالعلم . ولندكر الآن غرور الذين قنعوا من العلوم بما لم يهمهم وتركوا المهم وهم به متفرون . إما لاستغنائهم عن أصل ذلك العلم ، وإما لانتصارهم عليه

فهم فرقة اقتصروا على علم الفتاوى في الحكومات والخصومات ، وتفاصيل الماملات الدنيوية الجارية بين الخلق لمصالح العباد ، وخصصوا اسم الفقه بها ، وميموه الفقه وعلم المذهب ، وربما ضيعوا مع ذلك الأعمال الظاهرة والباطنة ، فلم يتفقدوا الجوارح ، ولم يخرسوا اللسان عن النبية ، ولا البطن عن الحرام ، ولا الرجل عن المشى إلى السلاطين ، وكذا سائر الجوارح . ولم يخرسوا قلوبهم عن الكبير ، والحسد ، والرياء وسائر المهلكات فهؤلاء مغرورون من وجهين : أحدهما من حيث العمل ، والآخر من حيث العلم

أما العمل فقد ذكرنا وجه الغرور فيه ، وأن مثلهم مثال المريض إذا تعلم نسخة الدواء ، واشتغل بتكراره وتعليمه . لا بل مثلهم مثال من به غلة البواسير والبرسام وهو مشرف على الهلاك ، ومحتاج إلى تعلم الدواء واستعماله ، فاشتغل بتعلم دواء

الاستعانة ، وبتكرار ذلك ليلا ونهارا ، مع علمه بأنه رجل لا يحب ولا يستحاش ، ولكن يقول . ربما تقع علة الاستعانة لامرأة وتساألني عن ذلك . وذلك غاية الغرور . فكذلك المتفقه المسكين ، قد يسلط عليه حب الدنيا ، واتباع الشهوات ، والحسد ، والكبر ، والرياء ، وسائر المهلكات الباطنة ، وربما يختطفه الموت قبل التوبة والتلافي ، فيلقى الله وهو عليه غضبان ، فترك ذلك كله واشتغل بعلم السلم ، والإجارة ، والظهار ، واللعان ، والجراحات ، والديات ، والدعاوى ، واليئناس ، وكتاب الحيض ، وهو لا يحتاج إلى شيء من ذلك قط في عمره لنفسه ، وإذا احتاج غيره كان في المفتين كثرة ، فيشتغل بذلك ويحصر عليه لما فيه من الجاه ، والرياسة ، والمال ، وقد دهأ الشيطان وما يشعر ، إذ يظن الغرور بنفسه أنه مشغول بفرض دينه ، وليس يدري أن الاشتغال بفرض الكفاية قبل الفراغ من فرض العين معصية : وهذا لو كانت نيته صحيحة كما قال ، وقد كان قصد بالفقه وجه الله تعالى . فإنه وإن قصد وجه الله فهو باشتغاله به معرض عن فرض عينه في جوارحه وقلبه ، فهذا غروره من حيث العمل

وأما غروره من حيث العلم ، فحيث اقتصر على علم الفتاوى ، وظن أنه علم الدين تترك علم كتاب الله وسنة رسول الله صلى الله عليه وسلم . وربما ظمن . في المحدثين ، وقال إنهم ثقلة أخبار ، وحمل أسفار لا يفقهون ، وترك أيضا علم تهذيب الأخلاق ، وترك الفقه عن الله تعالى بإدراك جلاله وعظمته ، وهو العلم الذي يورث الخوف ، والهيبه ، والخشوع ، ويحمل على التقوى . فتراه آمنا من الله ، مقفرا به ، متكللا على أنه لا بد وأن يرحمه ، فإنه قوام دينه وإنه لو لم يشتغل بالفتاوى لتمطل الحلال والحرام . فقد ترك العلوم التي هي أم ، وهو غافل مغرور . وسبب غروره ما سمع في الشرع من تعظيم الفقه ، ولم يدرك أن ذلك الفقه هو الفقه عن الله ، ومعرفة صفاته المخوفة والمرجوة ، ليستشعر القلب الخوف ويلتزم التقوى ، إذ قال تعالى ( قُلْ لَا أَفَرُّ مِنْكُمْ فَرِّقْ بَيْنَهُمْ مَلَائِكَةً لِّيَنْتَفِقُوا فِي الدِّينِ وَلِيُنْذِرُوا قَوْمَهُمْ إِذَا رَجَعُوا إِلَيْهِمْ لَعَلَّهُمْ يَحْذَرُونَ <sup>(١)</sup> ) والذي يحصل به الإنذار غير هذا العلم . فإن مقصود هذا العلم حفظ الأموال بشروط المعاملات ، وحفظ الأبدان بالأموال وبدفع القتل والجراحات



والمال فى طريق الله آله ، والبدن مركب . وإنما العلم اللهم هو معرفتسلك الطريق ، وقطع عبات القلب التى هى الصفات المذمومة ، ففى الحجاب بين العبد وبين الله تعالى . وإذا مات ملونا بتلك الصفات كان محجوبا عن الله . فثاله فى الاختصار على علم الفقه ، مثال من اقتصر من سلوك طريق الحج على علم خرز الراوية والخلف ، ولا شك فى أنه لو لم يكن لتمطل الحج ، ولكن المقتصر عليه ليس من الحج فى شىء ، ولا يسيله . وقد ذكرنا شرح ذلك فى كتاب العلم . ومن هؤلاء من اقتصر من علم الفقه على الخلافات ، ولم يهه إلا تعلم طريق المجادلة ، والإلزام ، وإلغام الخصوم ، ودفع الحق ، لأجل النلة والباهة ، فهو طول الليل والنهار فى التفتيش عن مناقضات أرباب المذاهب ، والتفقد لميوب الأقران والتلف لأنواع التسييات المؤذية ، وهؤلاء هم سباع الإنس ، طبعهم الإيذاء ، وهمهم السفه ولا يقصدون العلم إلا لضرورة ما يلزمهم لباهة الأقران ، فكل علم يحتاجون إليه فى الباهة كعلم القلب ، وعلم سارك الطريق إلى الله تعالى ، بمحو الصفات المذمومة وتبديلها بالمحودة ، فإنهم يستحقرونه ، ويسمون التزويق وكلام الوعاظ . وإنما التحقيق عندهم معرفة تفاصيل العريضة التى تجرى بين المتصارعين فى الجدل . وهؤلاء قد جموا ما جمعه الذين من قبلهم فى علم الفتاوى ، لكن زادوا إذ اشتغلوا بما ليس من فروض الكفايات أيضا ؛ بل جميع دقائق الجدل فى الفقه بدعته لم يعرفها السلف . وأما أدلة الأحكام فيشتمل عليها علم المذهب وهو كتاب الله وسنة رسول الله صلى الله عليه وسلم ، وفهم معانيهما . وأما حيل الجدل من الكسر ، والقلب ، وفساد الوضع والتركيب والتعمية ، فإنما أبدعت لإظهار النلة والإلغام ، وإقامة سوق الجدل بها . فخرور هؤلاء أشد كثيرا وأقبح من غرور من قبلهم وفرقة أخرى اشتغلوا بلم الكلام والمجادلة فى الأهواء ، والرد على المخالفين ، وتنيع مناقضاتهم ، واسكتروا من معرفة المقالات المختلفة ، واشتغلوا بتعلم الطرق فى مناظرة أولئك وإلحامهم ، واقتروا فى ذلك فرقا كثيرة ، واعتقدوا أنه لا يكون لمبدعمل إلا إيمان ولا يصح إيمان إلا بأن يتعلم جدلهم ، وما سموه أدلة عقائدهم . وظنوا أنه لا أحد أعرفه

بالله وبصفاته منهم ، وأنه لا إيمان لمن لم يعتد مذهبهم ، ولم يتعلم علمهم . ودعت كل فرقة منهم إلى نفسها . ثم تم فرقتان : ضالة وحقة ، فانضالة هي التي تدعو إلى غير السنة ، والحقة هي التي تدعو إلى السنة ، والنزور شامل لجميعهم . أما الضالة فلنقلها عن ضلالها ، وظلها بنفسها النجاة . وهم فرق كثيرة ، يكفر بعضهم بعضا . وإنما أتيت من حيث إنها لم تهتم رأيها ، ولم تحكم أولا شروط الأدلة ومنهجها ، فرأى أحدهم الشبهة دليلا ، والدليل شبهة . وأما الفرقة الحقة ، فإنما اغترارها من حيث إنها ظننت بالجدل أنه أم الأمور ، وأفضل القربات في دين الله ، وزعمت أنه لا يتم لأحد دينه ما لم يفحص ويبحث ، وأن من صدق الله ورسوله من غير بحث وتحرير دليل فليس بمؤمن ، أو ليس كامل الإيمان ، ولا مقرب عند الله . فلهذا الظن الفاسد قطعت أعمارها في تلم الجدل ، والبحث عن المقالات وهذيانات المبتدعة ومناقضاتهم ، وأهملوا أنفسهم وقلوبهم ، حتى عميت عليهم ذنوبهم وخطاياهم الظاهرة والباطنة ، وأحدهم يظن أن اشتغاله بالجدل أولى وأقرب عند الله وأفضل ، ولكنه لا يلتأذه بالغبلة ، والإفهام ، ولذة الرئاسة ، وعز الإتياء إلى الذب عن دين الله تعالى ، عميت بصيرته فلم يلتفت إلى القرن الأول . فإن النبي صلى الله عليه وسلم شهد لهم بأنهم خير الخلق ، وأنهم قد أدركوا كثيرا من أهل البدع والهموى ، فاجعلوا أعمارهم ودينهم غرضا للنصوصات والمجادلات ، وما اشتغلوا بذلك عن تفقد قلوبهم وجوارحهم وأحوالهم . بل لم يتكلموا فيه إلا من حيث رأوا حاجة ، وتوسموا غايل قبول ، فذكروا بقدر الحاجة ما يبدل الضال على ضلالته وإذا رأوا مصرا على ضلاله هجروه وأعرضوا عنه ، وأبغضوه في الله ، ولم يلزموا الملاحة معه طول العمر . بل قالوا إن الحق هو الدعوة إلى السنة ، ومن السنة ترك الجدل في الدعوة إلى السنة . إذ روى أبو إمامة الباهلي عن النبي صلى الله عليه وسلم أنه قال <sup>(١)</sup> « مَا مَنَلَّ قَوْمٌ قَطُّ بَعْدَ هُدًى كَانُوا عَلَيْهِ إِلَّا أَوْتُوا الْجَدْلَ » <sup>(٢)</sup> وخرج رسول الله صلى الله عليه وسلم يوما على أصحابه وهم يتجادلون ويختصمون ، فغضب عليهم حتى كأنه فقء في وجهه حبة .

(١) حديث مائل قوم بعد هدى كانوا عليه الأوتوا الجدل : هدم في العلم وفي آفات اللسان

(٢) حديث خرج يوما على أصحابه وهم يجادلون ويختصمون فغضب حتى كأنه فقء في وجهه حبة الرمان

الحديث : هدم

الزمان من النضب ، فقال : « أَلَهَذَا يُعْتَمَدُ أَيْهَذَا أَمْرُهُمْ أَنْ تَضْرِبُوا كِتَابَ اللَّهِ بِقَضَاءِ  
بَعْضٍ انْظُرُوا إِلَى مَا أَمْرُهُمْ بِهِ فَاغْمَلُوا وَمَا نَهَيْتُمْ عَنْهُ فَانْهَوْا » فقد زجرهم عن ذلك ،  
وكانوا أولى خلق الله بالحجاج والجدال . ثم إنهم رأوا رسول الله صلى الله عليه وسلم  
وقد بعث إلى كافة أهل الملل ، فلم يقعد معهم في مجلس مجادلة لإلزام ، وإفحام ، وتحقيق حجة  
ودفع سؤال ، وإيراد إلزام . فاجادلهم إلا بتلاوة القرآن للنزل عليهم . ولم يزد في المجادلة عليه  
لان ذلك يشوش القلب ، ويستخرج منها الإشكالات والشبه ثم لا يقدر على عموها من  
قلوبهم . وما كان يسجز عن مجادلتهم بالتقسيمات ودقائق الأفيصة ، وأن يعلم أصحابه كيفية  
الجدل والإلزام . ولكن الأكياس وأهل الحزم لم يقتروا بهذا ، وقالوا لو نجأ أهل الأرض  
وهلكنا لم تنفعنا نجاتهم ، ولو نجونا وهلكوا لم يضرنا هلاكهم ، وليس علينا في المجادلة  
أكثر مما كان على الصحابة مع اليهود ، والنصارى ، وأهل الملل ، وماضيوا العمر بتحرير  
مجادلاتهم ، فالتأنيص الممر ولا نصره إلى ما ينفعنا في يوم فقرنا وفاتنا ؟ ولم نخوض فيما  
لا نأمن على أنفسنا الخطأ في تفاصيله ؟ ثم نرى أن المبتدع ليس يترك بدعته بمجذله . بل يزيده  
التعصب والمقصومة تشددا في بدعته . فاشتغالى بمخاصمة نفسى ومجادلتها ، ومجاهدتها لتترك  
الدنيا والآخرة أولى . هذا لو كنت لم أأنه عن الجدال والمقصومة ، فكيف وقد نهيت عنه !  
وكيف أدعو إلى السنة بترك السنة ! فالأولى أن أتفقد نفسى ، وأنظر من صفاتها ما يفضله  
الله تعالى وما يحبه ، لآتزه عما يفضله وأتمسك بما يحبه

وفرقة أخرى اشتغلوا بالوعظ والتذكير . وأعلام رتبة من يتكلم في أخلاق النفس  
وصفات القلب ، من الخوف ، والرجاء ، والصبر ، والشكر ، والتوكل ، والزهد ، واليقين  
والإخلاص ، والصدق ونظائره ، وهم مغرورون ، يظنون بأنفسهم أنهم إذا تكلموا بهذه  
الصفات ، ودعوا الخلق إليها ، فقد صاروا موصوفين بهذه الصفات ، وهم منفكون عنها  
عند الله ، إلا عن قدر يسير لا ينفك عنه عوام المسلمين . وغرور هؤلاء أشد الضرر لأنهم  
يعجبون بأنفسهم غاية الإعجاب ، ويظنون أنهم ما تبحروا في علم الحجة إلا وهم محبون لله ، وما  
قدروا على تحقيق دقائق الاخلاص إلا وهم صلصون ، وما وقفوا على خفايا عيوب النفس إلا  
ولم تنها متزفون . ولو لا أنه مقرب عند الله لما عرفه مغنى القرب ، والبعد ، وعلم السالك

إلى الله ، وكيفية قطع المنازل في طريق الله . فالمسكين بهذه الظنون يرى أنه من الخائفين وهو آمن من الله تعالى ، ويرى أنه من الراجين وهو من المقتربين المضمعين ، ويرى أنه من الراضين بقضاء الله وهو من الساعطين ، ويرى أنه من المتوكلين على الله وهو من المتكئين على العز ، والجاه ، والمال ؛ والأسباب ، ويرى أنه من المخلصين وهو من المرائين . بل يصف الإخلاص فيترك الإخلاص في الوصف ، ويصف الرياء ويذكره . وهو يراني بذكره ، ليعتقد فيه أنه لو لا أنه مخلص لما اهتدى إلى دقائق الرياء ، ويصف الزهد في الدنيا لشدة حرصه على الدنيا وقوة رغبته فيها . فهو يظهر الدعاء إلى الله وهو منه فار ، ويخوف بالله تعالى وهو منه آمن ، ويذكر بالله تعالى وهو له ناس ، ويقرب إلى الله وهو منه متباعد ، ويحث على الإخلاص وهو غير مخلص ، ويذم الصفات المذمومة وهو بها متعصف ، ويصرف الناس عن الخلق وهو على الخلق أشد حرصا ، لو منع عن مجلسه الذي يدعو الناس فيه إلى الله لضاقت عليه الأرض بما رحبت ، ويزعم أن غرضه إصلاح الخلق . ولو ظهر من أقرانه من أقبل الخلق عليه ، وسلحوا على يديه ، لمات غما وحسدا . ولو أثنى أحد من المترددين إليه على بعض أقرانه لكان أبغض خلق الله إليه . فهو لا أعظم الناس غرة ، وأبدم عن التنبه والرجوع إلى السداد ، لأن المرغب في الأخلاق المحمودة ، والمنفر عن المذمومة ، هو العلم بفوائدها وفوائدها ، وهذا قد علم ذلك ولم يتفهم ، وشغله حب دعوة الخلق عن العمل به ، فبعد ذلك بماذا يعالج ، وكيف سبيل تخوفه ؟ وإنما الخوف ما يتلوه على عباد الله فيخافون وهو ليس بخائف . ثم إن ظن نفسه أنه موصوف بهذه الصفات المحمودة ، يمكن أن يدل على طريق الامتحان والتجربة ، وهو أن يدعى مثلاً حب الله ، فما الذي تركه من محاب نفسه لأجله ؟ ويدعى الخوف ، فما الذي امتنع منه بالخوف ؟ ويدعى الزهد ، فما الذي تركه مع القدرة عليه لوجه الله تعالى ؟ ويدعى الأنس بالله ، فتي طابت له الخلوة ؟ ومتى استوحش من مشاهدة الخلق لا بل يرى قلبه يتجلى بالخلوة إذا أهدق به المريدون . وتراه يستوحش إذا خلا بالله تعالى . فهل رأيت محبا يستوحش من محبوه ، ويستروح منه إلى غيره ؟

فألا كياس يمتحنون أنفسهم بهذه الصفات ، ويطالبونها بالحقيقة ، ولا يقنعون منها

بالتزويق ، بل بموتق من الله غليظ . والمترون يحسنون بأنفسهم الظنون ، وإذا كشف  
النطاء عنهم في الآخرة يغتضحون ، بل يطرحون في النار فتدلق أفتابهم ، فيدور بها أحدهم  
كما يدور الحمار الجاحى ، كما ورد به الخبر ، لأنهم يأمرون بالخير ولا يأتونه ، وينهون عن الشر ويأتونه  
وإنما وقع الضرر لهؤلاء من حيث إنهم يصادفون في قلوبهم شيئا ضعيفا من أصول  
هذه المائى ، وهو حب الله ، والخوف منه ، والرضا بفعله ، ثم قدروا مع ذلك على وصف  
المنازل المالية في هذه المائى ، فظنوا أنهم ماقدروا على وصف ذلك ، وما رزقهم الله علمه ،  
وما نفع الناس بكلامهم فيها ، إلا لاتصافهم بها . وذهب عليهم أن القبول للكلام ، والكلام  
للمعرفة ، وجريان اللسان والمعرفة للعلم ، وأن كل ذلك غير الاتصاف بالصفة . فلم يفارق  
أحد المسلمين في الاتصاف بصفة الحب والخوف ، بل في القدرة على الوصف . بل ربما زاد  
أمنه ، وقل خوفه ، وظهر إلى الخلق ميله ، وضمف في قلبه حب الله تعالى . وإنما مثاله مثال  
مريض يصف المرض ، ويصف دواءه فصاحته ويصف الصحة والشفاء وغيره من المرضى  
لا يتقدر على وصف الصحة والشفاء ، وأسبابه ودرجاته وأصنافه ، فهو لا يفارقه في صفة  
المرض والاتصاف به ، وإنما يفارقه في الوصف والعلم بالطلب فظنه عندعله بحقيقة الصحة  
أنه صحيح غاية الجهل . فكذلك العلم بالخوف ، والحب ، والتوكل ، والزهد ، وسائر هذه  
الصفات ، غير الاتصاف بمحقاتها . ومن التبس عليه وصف الحقائق بالاتصاف بالحقائق  
فهو مفرور . فهذه حالة الوعاظ الذين لا عيب في كلامهم ، بل منهاج وعظم منهاج وعظ  
القرآن والأخبار ، وعظ الحسن البصرى وأمثاله رحمة الله عليهم

وفرقة أخرى منهم عدلوا عن المنهاج الواجب في الوعظ ، وهم وعاظ أهل هذا الزمان  
كافة ، إلا من عصمه الله على التدور في بعض أطراف البلاد إن كان ، ولسانترفه ، فاشتغلوا  
بالعامات والسطح ، وتلفيق كلمات خارجة عن قانون الشرع والمقل ، طلبا للإعجاب  
وطائفة شغلوا بطيارات التكبر ، وتسجيع الألفاظ وتلفيقها ، فأكثر همهم بالإسجاع ،  
والاستشهاد بأشعار الوصال والفراق ، وغرضهم أن تكثر في مجالستهم الزعقات والتواجد  
ولو على أغراض فاسدة . فهؤلاء شياطين الإنس ، ضلوا وأضلوا عن سواء السبيل . فإن  
الأولين وإن لم يصلحوا أنفسهم فقد أصلحوا غيرهم وصححوا كلامهم ووعظهم . وأما هؤلاء



ولا يصنى، ولا يضبط، وربما يشتغل بمحدث أو نسخ . والشيخ الذى قرأ عليه لو صحف وغير ما قرأ عليه لم يشعر به ، ولم يعرفه وكل ذلك جهل وغرور إذ الأصل فى الحديث أن يسمه من رسول الله صلى الله عليه وسلم ، فيحفظه كما سمعه ، ويرويه كما حفظه . فتكون الرواية عن الحفظ ، والحفظ عن السماع ، فإن عجزت عن سماعه من رسول الله صلى الله عليه وسلم ، سمته من الصحابة أو التابعين ، وصار سماعك عن الراوى كسماع من سمع من رسول الله صلى الله عليه وسلم ، وهو أن تصنى لتسمع . فتحفظ وتروى كما حفظت ، وتحفظ كما سمعت بحيث لا تنير منه حرفاً . ولو غير غيرك منه حرفاً وأخطأ علمت خطأه

ولحفظك طريقان : أحدهما أن تحفظ بالقلب ، وتستدعيه بالذكر والتكرار ، كما تحفظ ما جرى على سمك فى مجارى الأحوال . والثانى أن تكتب كما تسمع وتصحح المكتوب وتحفظه ، حتى لا تصل إليه يد من غيره ، ويكون حفظك للكتاب معك وفى خزانتك فإنه لو امتدت إليه يد غيرك ربما غيره . فإذا لم تحفظه لم تشعر بتغييره . فيكون عفواً بقلبك أو بكتابك ، فيكون كتابك مذكراً لما سمعته ، وتأمين فيه من التغيير والتحريف . فإذا لم تحفظ لا بالقلب ولا بالكتاب ، وجرى على سمك صوت غفل ، وفارقت المجلس ، ثم رأيت نسخة لذلك الشيخ ، وجوزت أن يكون ما فيه مغيراً ، أو يفارق حرف منه للنسخة التى سمعتها لم يميز لك أن تقول سمعت هذا الكتاب . فإنك لا تدري لملك لم تسمع ما فيه ، بل سمعت شيئاً يخالف ما فيه ولو فى كلمة . فإذا لم يكن معك حفظ بقلبك ، ولا نسخة صحيحة استوتقت عليها لتقابل بها ، فمن أين تعلم أنك سمعت ذلك ؟ وقد قال الله تعالى (وَلَا تَقْفُ مَا لَيْسَ لَكَ بِهِ عِلْمٌ) وقول الشيوخ كلهم فى هذا الزمان : إنا سمعنا ما فى هذا الكتاب ، إذا لم يوجد الشرط الذى ذكرناه ، فهو كذب ضريع . وأقل شروط السماع أن يجرى الجميع على السمع مع نوع من الحفظ يشعر معه بالتغيير . ولو جاز أن يكتب سماع الصبي ، والنافل ، والتائم ، والذى يفسخ . لجاز أن يكتب سماع المجنون ، والصبي فى المهد . ثم إذا بلغ الصبي ، وأفاق المجنون ، يسمع عليه . ولا خلاف فى عدم جوازهم . ولو جاز ذلك لجاز أن يكتب سماع الجنين فى البطن فإن كان لا يكتب سماع الصبي فى المهد ، لأنه لا يفهم ولا يحفظ ، فالصبي الذى يلعب ،

والناقل، والشغول بالنسخ عن السماع ليس يفهم ولا يحفظ. وإن استجراً جاهل فقال يكتب سماع الصبي في المهد، فليكتب سماع الجنين في البطن، فإن فرق بينهما بأن الجنين لا يسمع الصوت، وهذا يسمع الصوت، فما ينفع هذا وهو إنما ينقل الحديث دون الصوت؟ فليقتصر إذ صار شيئاً على أن يقول: سمعت بعد بلوغى آنى في صباى حضرت مجلساً يروى فيه حديث، كان يقرع سمى صوته، ولأدري ما هو. فلا خلاف في أن الرواية كذلك لا تنصح. وما زاد عليه فهو كذب صريح. ولو جاز إثبات سماع التركى الذى لا يفهم العربية لأنه سمع صوتاً غفلاً، لجاز إثبات سماع صبي في المهد، وذلك غاية الجهل. ومن أين يؤخذ هذا؟ وهل للسماع مستند إلا قول رسول الله صلى الله عليه وسلم <sup>(١)</sup> «نَصَرَ اللَّهُ أُمَّراً سَمِعَ مَقَالَتِي فَوَعَاهَا فَأَدَاهَا كَمَا سَمِعَهَا» وكيف يؤدى كما سمع من لا يدري ما سمع؟

فهذا أفحش أنواع الضرر. وقد بلى بهذا أهل الزمان. ولو احتاط أهل الزمان لم يجدوا يشيخوا إلا الذين سمعوه في الصبا على هذا الوجه مع الغفلة. إلا أن للمحدثين في ذلك جاهاً وقبولاً، غاف للمساكين أن يشترطوا ذلك، فيقل من يجتمع لذلك في حلقهم، فينقض جاههم، وتقل أيضاً أجاديتهم التي قد سمعوا بهذا الشرط، بل ربما عدوا ذلك واقتضوا قاسطلخوا. على أنه ليس يشترط إلا أن يقرع سمعه دمدمة، وإن كان لا يدري ما يجرى. وصحة السماع لا تعرف من قول المحدثين، لأنه ليس من علمهم، بل من علم علماء الأصول بالفقهاء وما ذكرناه مقطوع به في قوانين أصول الفقه. فهذا غرور هؤلاء. ولو سمعوا على الشرط لكانوا أيضاً مغرورين في اقتصارهم على النقل، وفي إفتاء أعمارهم في جمع الروايات والأسانيد وإعراضهم عن مهمات الدين، ومعرفة منافع الأخبار. بل الذى يقصد من الحديث سلوك طريق الآخرة، ربما يكفيه الحديث الواحد حمرة، كما روى عن بعض الشيوخ أنه حضر

(١) حديث نفع الله امرأ سمع مقالتي فوعاها - الحديث: أصحاب السنن وابن حبان من حديث زيد بن ثابت

والترمذى وابن ماجه من حديث ابن مسعود قال الترمذى حديث حسن صحيح وابن ماجه فقط

من حديث جابر بن مطعم وأنس



جلس السامع ، فكان أول حديث زوى قوله عليه الصلاة والسلام <sup>(١)</sup> "دين حسن إسلام المرء تركه مالا يعنيه" ، فقام وقال : يكفينى هذا حتى أفرغ منه ثم أجمع غيره . فبكنا يكون سماع الأكياس الذين يحذرون التورور .

وفرقه أخرى اشتغلوا بعلم النحو ، واللغة ، والشعر ، وغريب اللغة ، واغترأوا به ، وزعموا أنهم قد غفر لهم ، وأنهم من علماء الأمة . إذ قوام الدين بالكتاب والسنة ، وقوام الكتاب والسنة بعلم اللغة والنحو . فأتى هؤلاء أعمارهم في دقائق النحو ، وفي صناعة الشعر ، وفي غريب اللغة . ومناهم من غنى جميع المعرف في علم الخط ، وتصحيح الحروف وتحسينها ، يزعم أن العلوم لا يمكن حفظها إلا بالكتابة ، فلا بد من تملها وتصحيحها . ولوعقل لعل أنه يكفيه أن يتعلم أصل الخط ، بحيث يمكن أن يقرأ كيفما كان ، والباقي زيادة على الكفاية . وكذلك الأديب لو عقل لعرف أن لغة العرب كلغة الترك ، والمشيغ عمره في معرفة لغة العرب كالضبع له في معرفة لغة الترك والهند . وإنما فارقها لغة العرب لأجل ورود الشريعة بها ، فيكنى من اللغة علم التريين في الأحايث والكتاب ، ومن النحو ما يتعلق بالحديث والكتاب . فأما التعمق فيه إلى درجات لا ينتهى فهو فضول مستغنى عنه . ثم لو اقتصر عليه ، وأعرض عن معرفة معاني الشريعة والعمل بها ، فهذا أيضا مغرور . بل مثاله مثال من ضيع عمره في تصحيح مخارج الحروف في القرآن ، واقتصر عليه ، وهو غرور ، إذ المقصود من الحروف المعاني ، وإنما الحروف ظروف وأدوات . ومن احتاج إلى أن يشرب السكنجيين ليزول ما بهن الصفراء ، وضيع أوقاته في تحسين القدح الذى يشرب فيه السكنجيين ، فهو من الجهال المغرورين . فكذلك ضرور أهل النحو ، واللغة ، والأدب ، والقرآت ، والتدقيق في مخارج الحروف ، مهما تعمقوا فيها ، وتجردوا لها ، وعرضوا عليها أكثر مما يحتاج إليه في تعلم العلوم التى هى فرض عين . فاللب الأقصى هو العمل . والذى فوقه هو معرفة العمل ، وهو كالقشر للعمل ، وكاللب بالإضافة إلى ما فوقه . وما فوقه هو سماع الألفاظ وحفظها بطريق الرواية . وهو قشر بطريق

( ١ ) حديث من حسن إسلام المرء تركه مالا يعنيه الترمذى : وقال غريب وابن ماجه من حديث أبي هريرة وهو عند مالك من رواية عبيد بن الحسین مرسل وقد تقدم

الإضافة إلى المعرفة ، ولب بالإضافة إلى ما فوقه . وما فوقه هو العلم بالنية والنحو . وفوق ذلك هو النشر الأعلى ، العلم بمخارج الحروف . ولتتأمن بهذه الدرجات كلهم مغترون إلا من اتخذ هذه الدرجات منازل ، فلم يرجع عليها إلا بقدر حاجته ، فتجاوز إلى ما وراء ذلك حتى وصل إلى باب العمل ، فطالب بحقيقة العمل قلبه وجوارحه ، ورجى عمره في حمل النفس عليه ، وتصحيح الأعمال وتصفيها عن الشوائب والآفات ، فهذا هو المقصود المخدوم من جملة علوم الشرع ، وسائر العلوم خدوم له ، ووسائل إليه ، وقشور له ، ومنازل بالإضافة إليه وكل من لم يبلغ المقصد فقد خاب ، سواء كان في المنزل القريب أو في المنزل البعيد . وهذه العلوم لما كانت متعلقة بعلوم الشرع ، اغتر بها أربابها . فأما علم الطب ، والحساب والصناعات ، وما يعلم أنه ليس من علوم الشرع ، فلا يمتد أصحابها أنهم ينالون المنفعة بها من حيث إنها علوم . فكان التورود بها أقل من التورود بعلوم الشرع . لأن العلوم الشرعية مشتركة في أنها محمودة ، كما يشارك النشر اللب في كونه محمودا . ولكن المحمود منه لئنه هو المنتهى ، والثاني محمود للوصول به إلى المقصود الأقصى : فن اتخذ النشر مقصودا ، وعرج عليه ، فقد اغتر به . وفرقة أخرى : عظم غرورهم في فن الفقه ، فظنوا أن حكم العبد بينه وبين الله يتبع حكمه في مجلس القضاء ، فوضوا الحيل في دفع الحقوق ، وأساقا تأويل الألفاظ المبهمة ، واغتروا بالطواهر وأخطوا فيها . وهذا من قبيل الخطأ في الفتوى والتورود فيه . والخطأ في الفتاوى مما يكثر ، ولكن هذا نوع عم الكافة إلا الأكياس منهم ، فتشير إلى أمثلة . فن ذلك فتوأم بأن المرأة متى أبرأت من الصداق برىء الزوج بينه وبين الله تعالى . وذلك خطأ . بل الزوج قد يسيء إلى الزوجة بحيث يغنيق عليها الأمور بسوء الخلق ، فتضطر إلى طلب الخلاص ، فتبرىء الزوج لتخلص منه ، فهو إبراء لاعلى طيبة نفس . وقد قال تعالى ( فَإِنْ طِبْنَ لَكُمْ عَنْ شَيْءٍ مِنْهُ نَفْسًا فَكُلُوهُ هَنَيْمًا مَرِيئًا ) (١) وطيبة النفس غير طيبة القلب . فقد يريد الإنسان بقلبه ما لا تطيب به نفسه . فإنه يريد الحجابة بقلبه ، ولكن تكرهها نفسه . وإنما طيبة النفس أن تسمح نفسها بالإبراء لاعتن ضرورة تقابله ، حتى إذا ددت بين ضررين اختارت أهونها . فهذه مصادرة على التحقيق لإكراه

الباطن . ثم : القاضى فى الدنيا لا يطلع على القلوب والأغراض ، فينظر إلى الإبراء الظاهر  
وأنها لم تتركه بسبب ظاهر . والإكرام الباطن ليس يطلع الخلق عليه ولكن مبهاتصدى  
القاضى الأكبر فى صعيد القيامة للقضاء ، لم يكن هذا محسوبا ولا مفيدا فى تحصيل الإبراء .  
ولذلك لا يحل أن يؤخذ مال إنسان إلا بطيب نفس منه . فلو طلب من الإنسان مالا  
على ملأ من الناس ، فاستحيا من الناس أن لا يعطيه ، وكان يود أن يكون سؤاله فى خلوة  
حتى لا يعطيه ، ولكن خاف ألم مذمة الناس ، وخاف ألم تسليم المال ، وردد نفسه بينهما  
فاختار أهون الألين وهو ألم التسليم فسلمه ، فلا فرق بين هذا وبين المصادرة . إذ معنى  
المصادرة إيلام البدن بالصوت ، حتى يصير ذلك أقوى من ألم القلب يذل المال ، فيختار  
أهون الأثنين . والسؤال فى مظنة الحياء والرياء ضرب للقلب بالسوط . ولا فرق بين ضرب  
الباطن وضرب الظاهر عند الله تعالى ، فإن الباطن عند الله تعالى ظاهر . وإنما حاكم الدنيا  
هو الذى يحكم بالملك بظاهر قوله وهيت ، لأنه لا يمكنه الوقوف على مافى القلب

وكذلك من يعطى اتقاء لشر لسانه ، أو لشر سايته ، فهو حرام عليه

وكذلك كل مال يؤخذ على هذا الوجه فهو حرام . ألا ترى ما جاء فى قصة داود عليه السلام  
حيث قال بعد أن غفر له : يارب ، كيف لى بخصمى فأمر بالاستحلال منه ، وكان ميتا ،  
فأمر ببدائه فى صخرة بيت المقدس ، فنادى يا أوربا ، فأجابه ليك يابى الله ، أخرجتني من  
الجنة ، فإذا تريد ؟ فقال إني أسأت إليك فى أمر فيه لى . قال قد فعلت ذلك يابى الله .  
فانصرف وقد ركن إلى ذلك ، فقال له جبريل عليه السلام : هل ذكرت له ما فعلت ؟ قال لا  
قال فارجع فينبى . فرجع فتأداه فقال : ليك يابى الله ، فقال إني أذنبت إليك ذنبا ، قال  
ألم أحبه لك ؟ قال ألا تسألنى ما ذللك الذنب ؟ قال ما هو يابى الله ؟ قال كذا وكذا ، وذكر  
شأن المرأة . فاقطع الجواب . فقال يا أوربا ، ألا تبيننى ؟ قال يابى الله ما هكذا يفعل الأنبياء  
حتى أتف مملك بين يدى الله . فاستقبل داود البكاء والصراخ من الرأس ، حتى وعده الله  
أن يستو به منه فى الآخرة . فهذا يبينك أن الهبة من غير طيبة قلب لا تقيد ، وأن طيبة  
القلب لا تحصل إلا بالمعرفة . فكذلك طيبة القلب لا تكون فى الإبراء والهبة وغيرها ، إلا  
إذا خلى الإنسان واختياره ، حتى تنبثق الدواعى من ذات نفسه ، لأن تضطر بواعته

إلى الحركة بالحيل والإزام . ومن ذلك هبة الرجل مال الزكاة في آخر الحول من زوجته وإنها به مالها ، لإسقاط الزكاة . فالفقيه يقول سقطت الزكاة . فإن أراد به أن مطالبة السلطان والساعي سقطت عنه ، فقد صدق . فإن مطمح نظرم ظاهر الملك وقد زال . وإن ظن أنه يسلم في القيامة ، ويكون كمن لم يملك المال ، أو كمن باع حاجته إلى المبيع لأعلى هذا القصد ، فأعظم بجعله بفقه الدين وسر الزكاة ! فإن سر الزكاة تطهير القلب عن رذيلة البخل ، فإن البخل مهلك قال صلى الله عليه وسلم <sup>(١)</sup> « ثَلَاثٌ مُهْلِكَاتٌ شَيْخٌ مُطَاعٌ » وإنما صار شحه مطاعاً بما فعله ، وقيله لم يكن مطاعاً ، فقد تم هلاكه بما يظن أن فيه خلاصه ، فإن الله مطلع على قلبه ، ووجه المال ، وحرصه عليه ، وأنه بلغ من حرصه على المال أن استنبت الحيل ، حتى يسد على نفسه طريق الخلاص من البخل بالجهل والنور . ومن ذلك إباحة الله مال المصالح للفقيه وغيره بقدر الحاجة . والفقهاء المنورون لا يعيزون بين الأمان والفضول والشهوات ، وبين الحاجات . بل كل ما لا تتم دعوتهم إلا به يرونه حاجة ، وهو محض النور . بل الدنيا خلقت لحاجة العباد إليها في العباد ، وسلوك طريق الآخرة فكل ما تناوله البعد للاستعانة به على الدين والعبادة فهو حاجته . وما عدا ذلك ، فهو فضوله وشهوته . ولو ذهبنا نصف غرور الفقهاء في أمثال هذا لملانا فيه مجلدات . والنرض من ذلك التنبيه على أمثلة تعرف الأجناس دون الاستيعاب فإن ذلك يطول الصنف الثاني : أبواب العبادة والعمل . والمنورون منهم فرق كثيرة . فمنهم من غروره في الصلاة ، ومنهم من غروره في تلاوة القرآن ، ومنهم في الحج ، ومنهم في الغزو ، ومنهم في الزهد وكذلك كل مشغول بمنهج العمل فليس خالياً عن غرور إلا الأكياس وقليل مام فمنهم فرقة : أهملوا القرائن ، واشتغلوا بالفضائل والنوافل ، وربما تعمقوا في الفضائل حتى خرجوا إلى البدوان والسرف ، كالقدي تنلب عليه الوسوسة في الموضوع فيبالغ فيه ، ولا يرضى الماء المحسوم بطهارته في فتوى الشرع ، ويقدر الاحتمالات البعيدة قريبة في النجاسة ، وإذا آل الأمر إلى أكل الحلال قدر الاحتمالات القريبة بعيدة ، وربما أكل الحرام الحظ . ولو اتقلب هذا الاحتياط من الماء إلى الطعام ، لكان أشبه بسيرة الصحابة : إذ توسأ عمر رضي الله عنه ماء في جرة نصرانية ، مع ظهور احتمال النجاسة . وكان مع هذا يدع

أبوابا من الحلال ، مخافة من الوقوع فى الحرام . ثم من هؤلاء من يخرج إلى الإسراف فى صب الماء ، وذلك منهى عنه <sup>(١)</sup> وقد يطول الأمر حتى يضيع الصلاة ويخرجها عن وقتها وإن لم يخرجها أيضا عن وقتها فهو منور ، لما فاته من فضيلة أول الوقت . وإن لم يفته فهو منور لإسرافه فى الماء . وإن لم يسرف فهو منور لتضييعه العمر الذى هو أغز الأشياء فيما له مندوحة عنه ، إلا أن الشيطان يصد الخلق عن الله بطريق سنى ، ولا يقدر على صد العباد إلا بما يخيل إليهم أنه عبادة ، فيعدهم عن الله بمثل ذلك

وفرقة أخرى : غلب عليها الوسوسة فى نية الصلاة فلا يدعه الشيطان حتى يعقد نية صحيحة بل ، يشوش عليه حتى تفوته الجماعة ، ويخرج الصلاة عن الوقت . وإن تم تكبيره فيكون فى قلبه بعد تردد فى صحة نيته ، وقد يوسوسون فى التكبير حتى قد يفرون صيغة التكبير لشدة الإحتياط فيه . يفعلون ذلك فى أول الصلاة ، ثم يفلتون فى جميع الصلاة ، فلا يحضرون فلوهم ، ويقترون بذلك ، ويظنون أنهم إذا أتبعوا أنفسهم فى تصحيح النية فى أول الصلاة ، وتغزوا عن العامة بهذا الجهد والاحتياط ، فهم على خير عند ربهم .

وفرقة أخرى : تنلب عليهم الوسوسة فى إخراج حروف الفاتحة وسائر الأذكار من مخارجها ، فلا يزال يحتاط فى التشديدات ، والفرق بين الصاد والظاه ، وتصحيح مخارج الحروف فى جميع صلاته ، لا يهمله غيره ، ولا يفكر فيما سواه ، ذاهلا عن معنى التردد والانتماز به ، وصرف الفهم إلى أسرارها وهذا من أقبح أنواع التردد . فإنه لم يكلف الخلق فى تلاوة القرآن من تحقيق مخارج الحروف إلا بما جرت به عادتهم فى الكلام ، ومثال هؤلاء مثال من حمل رسالة إلى مجلس سلطان ، وأمر أن يؤدبها على وجهها ، فأخذ يؤدى الرسالة ويتأق فى مخارج الحروف ، ويكررها ويبيدها مرة بعد أخرى ، وهو فى ذلك غافل عن مقصود الرسالة ، ومراعاة حرمة المجلس ، فإحرأه بأن تقام عليه السياسة ، ويرد إلى دار المجانين ، ويحكم عليه بفقد العقل . وفرقة أخرى : اغتروا براءة القرآن فيهنونه ههنا وربما يمتحنونه فى اليوم والليلة خرة ، ولسان أحدهم يجرى به ، وقلبه يتردد فى أودية الأمانى إذ لا يفكر فى معانى القرآن لينزجر بزواجره ، ويتمظ بمواعظه ، ويقف عند أوامره

(١) حديث للنبي عن الإسراف فى الوضوء : الترمذى وضعه وابن ماجه من حديث أبى كعب أن الوضوء

شيطان قال له الوضوء : الحديث : وتقدم فى هجاء القلب .

ونواحيه ، ويستبرجواضع الإعتبار فيه ، إلى غير ذلك مما ذكرناه في كتاب تلاوة القرآن من مقاصد التلاوة . فهو مفروق ، يظن أن المقصود من إنزال القرآن المهمة به مع النفلة عنه . ومثاله مثال عبد كتب إليه مولاة ومالكه كتابا ، وأشار عليه فيه بالأوامر والنواهي ، فلم يصرف عنايته إلى فهمه والعمل به ولكن إقتصر على حفظه ، فهو مستمر على خلاف ما أمره به مولاة ، إلا أنه يكرر الكتاب بصوته ونغمته كل يوم مائة مرة . فهو مستحق للمعقوبة . ومهما ظن أن ذلك هو المراد منه ، فهو مفروق

نم : تلاوته ، غائر ادكيلا يئسى ، بل لحفظه ، وحفظه يراد لهنا ، ومعناه يراد للعمل به ، والارتفاع عما فيه وقد يكون له صوت طيب فهو يقرؤه ويلتذ به ، ويشترباسئلأذنه ، ويظن أن ذلك لغة مناجاة الله تعالى وسماح كلامه ، وإنما هي لذته في صوته . ولو ردد ألحانه بشعر أو كلام آخر لالتذ به ، ذلك الإلتذاذ . فهو مفروق ، إذا لم يتفقد قلبه ، فيعرفه أن لذته بكلام الله تعالى من حيث حسن نظمه ومعانيه ، أو بصوته . وفرقة أخرى . اغتروا بالصوم ، وربما صاموا الدهر ، أو صاموا الأيام الشريفة ، وهم فيها لا يحفظون أسنتهم من النية . وخواطرهم عن الرياء ، وبطونهم عن الحرام عند الإفطار ، وأسنتهم عن الهديان بأنواع الفضول طول النهار وهو مع ذلك يظن بنفسه الخير ، فيهمل الفرائض ويطلب النقل ثم لا يقوم بحقه وذلك غاية التفروق وفرقة أخرى : اغتروا بالحج ، فيخرجون إلى الحج من غير خروج من المطالم وقضاء الديون ، واسترضاء الوالدين ، وطلب الزاد الحلال . وقد يفعلون ذلك بعد سقوط حجة الإسلام ، ويضيعون في الطريق الصلاة والفرائض ، ويعجزون عن طهارة الثوب والبدن ، ويتمرضون لمكس الظلمة حتى يؤخذ منهم ، ولا يحذرون في الطريق من الرفث والخصام . وربما جمع بعضهم الحرام وأفققه على الرقاة في الطريق ، وهو يطلب به السمعة والرياء ، فيعصى الله تعالى في كسب الحرام أولا ، وفي إتقائه بالرياء ثانيا . فلا هو أخذه من حله ، ولا هو وضعه في حقه . ثم يحضر البيت بقلب ملوث برذائل الأخلاق ، وذميم الصفات ، لم يقدم تطهيره على حضوره ، وهو مع ذلك يظن أنه على خير من ربه ، فهو مفروق

وفرقة أخرى أخذت في طريق الحسبة والأمر بالمعروف والنهي عن المنكر ، ينكر على الناس ، ويأمرهم بالخير ، ويتقى نفسه ، وإذا أمرهم بالخير عتف ، وطلب الرياسة والمنة .

وإذا باشر منكرا ورد عليه غضب وقال : أنا المحتسب ، فكيف تنكر على او قد يجمع الناس إلى مسجده ، ومن تأخر عنه أغلظ القول عليه ، وإنما غرضه الرياء والرياسة بولو قام بتبهد المسجد غيره لحرد عليه . بل منهم من يؤذن ويظن أنه يؤذن لله ، ولو جاء غيره وأذن فى وقت غيبته قامت عليه القيامة ، وقال لم آخذ حقى ، وزوجت على مرتبتى : وكذلك قد يتقلد إمامة مسجد ، ويظن أنه على خير ، وإنما غرضه أن يقال إنه إمام المسجد ، فلو تقدم غيره وإن كان أروع وأعلم منه قتل عليه ،

وفرقة أخرى : جاوروا بمكة أو المدينة ، واغترروا بمكة ، ولم يراقبوا قلوبهم ، ولم يظهروا ظاهريهم وباطنيهم ، فقلوبهم ملقطة ببلادهم ، ملتفتة إلى قول من يعرفه إن فلانا جاور بذلك وتراه يتحدثى ويقول : قد جاورت بمكة كذا كذا سنة . وإذا سمع أن ذلك تبيع ، ترك صريح التحدى ، وأحب أن يعرفه الناس بذلك . ثم إنه قد يحاور ، ويمد عين طمعه إلى أوساخ أموال الناس ، وإذا جمع من ذلك شيئا شاع به وأمسكه ، ولم تسمح نفسه بقمة تصدق بها على فقير ، فيظهر فيه الرياء ، والبخل ، والطمع ، وجملة من المهلكات كان عنها بمنزل لو ترك المجاورة . ولكن حب الممعدة ، وأن يقال إنه من المجاورين ، ألزمه المجاورة مع التضخم بهذه الرذائل . فهو أيضا مغرور . وما من عمل من الأعمال ، وعبادة من العبادات ، إلا وفيها آفات . فن لم يعرف مداخل آفاتنا واعتمد عليها ، فهو مغرور . ولا يعرف شرح ذلك إلا من جملة كتب إحياء علوم الدين ، فيعرف مداخل النور فى الصلاة من كتاب الصلاة ، وفى الحج من كتاب الحج ، والزكاة والتلاوة وسائر القربات من الكتب التى رتبناها فيها وإنما الغرض الآن الإشارة إلى مجامع ما سبق فى الكتب . وفرقة أخرى : زهدت فى المال ، وقنعت من اللباس والطعام بالدون ، ومن المسكن بالمساجد ، وظنت أنها أدرت رتبة الزهاد . وهو مع ذلك راغب فى الرياسة والجاه ، إما بالعلم أو بالوعظ ، أو بمجرد الزهد ، فقد ترك أهون الأمورين ، وباع أعظم المهلكتين . فإن الجاه أعظم من المال ، ولو ترك الجاه وأخذ المال كان إلى السلامة أقرب . فهذا مغرور ، إذ ظن أنه من الزهاد فى الدنيا ، وهو لم يفهم معنى الدنيا ، ولم يدرك أن مقتهى لقائها الرياسة ، وأن الراغب فيها لا بد وأن يكون منافقا ، وحسودا ، ومتكبها ، ومرائيا ومتصفا بجميع عجايب الأخلاق . نعم : وقد يتوكل

إلى رياسة ، ويؤثر الخلوة والزملة ، وهو مع ذلك مفرور ، إذ يتناول بذلك على الأغنياء ، ويختن معهم الكلام ، وينظر إليهم بين الاستحقاق ، ويرجو نفسه أكثر مما يرجو لهم ، ويسحب بعمله ، ويتصف بحيلة من خبايا القلوب وهو لا يدري . وربما يمتلئ المال فلا يأخذه ، خيفة من أن يقال بطل هده . ولو قيل له إنه حلال نخذه في الظاهر وردة في الخفية ، لم تسمح به نفسه ، خوفا من ذم الناس . فهو راغب في حمد الناس ، وهو من آله أبواب الدنيا ، ويرى نفسه أنه زاهد في الدنيا ، وهو مفرور . ومع ذلك فرما لا يحلوم من توقيف الأغنياء ، وتقديمهم على الفقراء ، والميل إلى المريدين له ، والمثني عليه ، والنقرة عن المائنين إلى غيره من الزهاد . وكل ذلك خدعة وغرور من الشيطان ، نموذجاً لله منه .

وفي المباد من يشدد على نفسه في أعمال الجوارح ، حتى ربما يصل في اليوم واليلة مثلاً ألف ركعة ، ويحتم الثمران ، وهو في جميع ذلك لا يخطر له مراعاة القلب وتقديسه وتطهيره من الرياء ، والكبر ، والسجب ، وسائر الملهكات ، فلا يدري أن ذلك مهلك وإن علم ذلك فلا يظن بنفسه ذلك ، وإن ظن بنفسه ذلك توهم أنه مغفور له لعمله الظاهر ، وأنه غير مؤاخذ بأحوال القلب وإن توهم فيظن أن العبادات الظاهرة ترجع بها كفة حسناته ، وهيبات . وذرة من ذى تقوى ، وخلق واحد من أخلاق الأكياس ، أفضل من أمثال الجبال عملاً بالجوارح . ثم لا يحلوهذا المفرور مع سوء خلقه مع الناس ؛ وخشوته ، وتلوث باطنه ، عن الرياء وحجب الشتاء . فإذا قيل له أنت من أوتاد الأرض ، وأولياء الله وأحبابه فرح المفرور ، بذلك ، وصدق به ، وزاده ذلك غرورا ، وظن أن تركية الناس له دليل على كونه مرضياً عند الله ، ولا يدري أن ذلك لجليل الناس بخبايا باطنه .

وفرقة أخرى : حرصت على التوافل ، ولم يظم اعتدادها بالفرائض ، ترى أجدهم فرح بصلاة الغنحي ، وبصلاة الليل ، وأمثال هذه التوافل ، ولا يجد للفریضة لذة ولا يشدد حرصه على المبادرة بها في أول الوقت وينسى قوله صلى الله عليه وسلم فيما يرويه عن ربه (١) « مَا يَقْرَبَ الْمُتَقَرَّبُونَ إِلَيَّ بِمِثْلِ آدَاءِ مَا فَرَضْتُ عَلَيْهِمْ » وترك الترتيب بين الخيرات من جملة الشرور . بل قد يشين على الإنسان فرضان ، أحدهما يفوت والآخر لا يفوته ،

(١) حديث ما يقرب المتقربون إلى مثل آداء ما فرضت عليهم : البخاري من حديث أبي هريرة باللفظ ما يقرب إلى عدي





والجاء ، ولثة البهاة وقبر الأقران والتقدم عليهم ، يعنى عليه ، حتى يفتر به مع نفسه ،  
وينظن أنه مشغول بهم دينه

الصف الثالث : المتصوفة . وما أغلب الزور عليهم ! والمترون منهم فرق كثيرة  
فرقة منهم وهم متصوفة أهل الزمان إلا من عصمه الله ، اغتروا بالزى والمهيئة والمنطق  
فساعدوا الصادقين من الصوفية في زيهم وهيتهم ، وفي ألفاظهم ، وفي آدابهم ومراسمهم  
واصطلاحاتهم ، وفي أحوالهم الظاهرة في السماع ، والرقص ، والطهارة ، والصلاة ، والجلوس  
على السجادات مع إطراق الرأس ، وإدخاله في الجيب كالتفكر ، وفي تنفس الصمداء ، وفي  
خفض الصوت في الحديث إلى غير ذلك من التماثل والمهيئة ، فلما تكلفوا هذه الأمور ،  
وتشبهوا بهم فيها ظنوا أنهم أيضا صوفية ولم يتبوا أنفسهم قط في المجاهدة ، والرياضة ،  
ومراقبة القلب ، وتطهير الباطن والظاهر من الآثام الخفية والجلية ، وكل ذلك من أوائل  
منازل التصوف . ولو فرغوا عن جميعها لما جاز لهم أن يمدوا أنفسهم في الصوفية . كيف  
ولم يحوموا قط حولها ، ولم يسوموا أنفسهم شيئا منها ، بل يتكالبون على الحرام ، والشبهات  
وأموال السلاطين ، ويتنافسون في الرغيف والقلس ، والحبة ، ويتحاسدون على التقير  
والقطمير ، ويمزق بعضهم أعراض بعضهما خالفه في شيء من غرضه ، وهؤلاء غرورهم  
ظاهر . ومثاله مثال امرأة هجوز ، سمعت أن الشجعان والأبطال من المقاتلين ثبتت أسماؤهم  
في الديوان ، ويقطع لكل واحد منهم قطر من أقطار المملكة ، فتأقت نفسها إلى أن يقطع  
لها مملكة ، فلبست درعا ، ووضعت على رأسها مفرا ، وتملت من رجز الأبطال أياتا  
وتعدت إيراد تلك الأيات بنفائهم حتى تيسرت عليها ، وتملت كيفية تبخترهم في الميدان  
وكيف تحركهم الأيدي ، وتلقفت جميع شنائهم في الزى ، والمنطق ، والحركات ، والشككات  
ثم توجهت إلى المسكر ليثبت اسمها في ديوان الشجعان . فلما وصلت إلى المسكر أفضت  
إلى ديوان العرض ، وأمر بأن تجرد عن المغفر والدرع وينظر ماتحته ، وتمتحن بالمبارزة مع  
بعض الشجعان ، لينعرف قدر عناثها في الشجاعة . فلما جردت عن المغفر والدرع ، فإذا هي  
مهيوزة ضميعة زمنة ، لاتطبق حمل الدرع والمغفر ، فقيل لها : أجتت للاستهزاء بالملك ،  
وللاستخفاف بأهل حضرته والتليس عليهم ؟ خذوها فأنقوها قدم الفيل لسخفها . فالتقيت

إلى القبل . فكذا يكون حال المدعين للتصوف فى القيامة ، إذا كشف عنهم الغطاء ، وعرضوا على القاضى الأكبر ، الذى لا ينظر إلى الزى والمرقع ، بل إلى سر القلب

وفرقه أخرى زادت على هؤلاء فى النور ، إذ شق عليها الاقتداء بهم فى بذاة الثياب ، والرضا بالدون ، فأرادت أن تتظاهر بالتصوف ، ولم تجد بدا من التزين بزيمهم ، فتركوا الحرير والإبريسم ، وطلبوا المرقعات النفيسة ، والنفوس الرقيقة ، والسجادات المصبغة ، ولبسوا من الثياب ما هو أرفع قيمة من الحرير والإبريسم ، وظن أحدكم مع ذلك أنه متصوف عجرد لون الثوب وكونه مرقما ، وسمى أنهم إنما لونوا الثياب لئلا يطول عليهم غسلها كل ساعة لإزالة الوسخ ، وإنما لبسوا المرقعات لئلا كانت ثيابهم مخرفة فكانوا يرقفونها ولا يلبسون الجديد . فأما تقطيع النفوس الرقيقة فطمة قطعة ، وخياطة المرقعات منها ، فمن أين يشبه ما اعتادوه ؟ هؤلاء أظهر حافة من كافة المروين ، فإنهم ينعمون بنفس الثياب ولئلا الأطلمة ويطلبون رغد العيش ؛ ويأكلون أموال السلاطين ، ولا يمتنعون الماسي الظاهرة فنبلا عن الباطنة ، وهم مع ذلك يظنون بأنفسهم الخير . وشر هؤلاء مما يمدى إلى الخلق ، إذ بهلك من يقتدى بهم ، ومن لا يقتدى بهم تفسد عقيدته فى أهل التصوف كافة ، ويطن أن جميعهم كانوا من جنسه ، فيطول اللسان فى الصادقين منهم ، وكل ذلك من شؤم المتشبهين وشرم وفرقة أخرى ادعت علم المعرفة ، ومشاهدة الحق ، ومجاورة المقامات والأحوال ؛ والملازمة فى عين الشهود ، والوصول إلى القرب ، ولا يعرف هذه الأمور إلا بالأسامى والألقاب ، لأنه تلقف من ألقاب الطامات كلمات فهو يرددها ، ويطن أن ذلك أعلى من علم الأولين والآخرين ، فهو ينظر إلى الفقهاء ، والمفسرين ، والمحدثين ، وأسنان العلماء بدين الإزراء فضلا عن العوام ، حتى أن الفلاح ليترك فلاحته ، والحائك يترك حياكته ولا يلازم أياها معدودة ، ويتلقف منهم تلك الكلمات المزيفة ، فيرددها كأنه يتكلم عن الوحى ، ويخبر عن سر الأسرار ، ويستحضر بذلك جميع العباد والعلماء ، فيقول فى العباداتهم أجراء متعبون ويقول فى العلماء إنهم بالحديث عن الله محجوبون ، ويدعى لنفسه أنه الواصل إلى الحق ، وأنه من المفرين ، وهو عند الله من الفجار المنافقين ، وعند أرباب القلوب من الحق

الجماليت ، لم يحكم قط علما ، ولم يهذب خلقا ، ولم يرتب عملا ، ولم يراقب قلبا سوى أتباع الهوى وتلقف الهديان وحفظه

وفرقة أخرى وقتت في الإباحة ، وطووا بساط الشرع ، ورفضوا الأحكام ، وسووا بين الحلال والحرام . فبعضهم يزعم أن الله مستغن عن صلي ، فلم أتعب نفسي ؟ وبعضهم يقول قد كلف الناس تطهير القلوب عن الشهوات وعن حب الدنيا ، وذلك محال ، فقد كلفوا ما لا يمكن ، وإنما يشتر به من لم يجرب ، وأما نحن فقد جربنا وأدركنا أن ذلك محال ولا يعلم الأحق أن الناس لم يكلفوا قلع الشهوة والنضب من أصلها ، بل إنما كلفوا قلع ماديتهما ، بحيث يتقاد كل واحد منهما لحكم العقل والشرع . وبعضهم يقول : الأعمال بالجوارح لا وزن لها ، وإنما النظر إلى القلوب ، وقلوبنا والهة تحجب الله ، وواصله إلى معرفة الله ، وإنما نخوض في الدنيا بأبداننا ، وقلوبنا عاكفة في الحضرة الربوبية ، فنحن مع الشهوات بالطواهر لا بالقلوب . ويزعمون أنهم قد ترقوا عن رتبة العوام ، واستغنوا عن تهذيب النفس بالأعمال البدنية ، وأن الشهوات لا تصدم عن طريق الله لقوتهم فيها ، ويرفون درجة أنفسهم على درجة الأنبياء عليهم السلام ، إذ كانت تصدمهم عن طريق الله خطيئة واحدة ، حتى كانوا ييكون عليها ويشوحن سنين متوالية . وأصناف غرور أهل الإباحة من التشبهين بالصوفية لا تحصى . وكل ذلك بناء على أغاليط وسواوس يخدعهم الشيطان بها لاشتغالهم بالمجاهدة قبل إحكام العلم ، ومن غير اقتداء بشيخ متقن في الدين والعلو ، صالح للاقتداء به ، وإحصاء أصنافهم يطول . وفرقة أخرى جاوزت حد هؤلاء ، واجتنبت الأعمال ، وطلبت الحلال ، واشتغلت بتفقد القلب ، وصار أحدهم يدعى المقامات من الزهد والتوكل ، والرضا ، والحب من غير وقوف على حقيقة هذه المقامات ، وشروطها وعلاماتها ، وآفاقها . ففهم من يدعى الوجد والحب لله تعالى ، ويزعم أنه والله بالله ، ولله قد تخيل في الله خيالات هي بدعة أو كفر ، فيدعى حب الله قبل معرفته ، ثم إنه لا يخلو عن مقارفة ما يكره الله من وجل ، وعن إظهار هوى نفسه على أمر الله ، وعن ترك بعض الأمور حياء من الخلق ولو خلا تركه حياء من الله تعالى ، وليس يدري أن كل ذلك يناقض الحب . وبعضهم ربما يميل إلى القناعة والتوكل ، فيعرض إلى اليرادى من غير زاد ، ليصبح دعوى

التوكل ، وليس يدرى أن ذلك بدعة لم تنقل عن السلف والصحابة ، وقد كانوا أعرف بالتوكل منه ، فما فهموا أن التوكل المخاطرة بالروح وترك الزاد ، بل كانوا يأخذون الزاد ومتوكلون على الله تعالى لا على الزاد . وهذا ربما يترك الزاد وهو متوكل على سبب من الأسباب ، واثق به . وما من مقام من المقامات المنجيات إلا وفيه غرور ، وقد اغتر به قوم . وقد ذكرنا مداخل الآفات في ربيع المنجيات من الكتاب ، فلا يمكن إعادتها

وفرقة أخرى ضيقت على نفسها في أمر القوت ، حتى طلبت منه الحلال الغالص ، وأهملوا تققد القلب والجوارح في غير هذا الخصلة الواحدة . ومنهم من أهمل الحلال في مطعمه ، وملبسه ، ومسكنه ، وأخذ يتعمق في غير ذلك ، وليس يدري للسكين أن الله تعالى لم يرض من عبده بطلب الحلال فقط ، ولا يرضى بسائر الأعمال دون طلب الحلال ، بل لا يرضيه إلا التقدير الطاعات والمعاصى . فمن ظن أن بعض هذه الأمور يكفيه وينجيه فهو ممرور

وفرقة أخرى ادعوا حسن الخلق ، والتواضع ، والسماحة ، فنصدوا لخدمة الصوفية ، فجمعوا قوماً وتكلفوا بخدمتهم ، واتخذوا ذلك شبكة للرياسة وجمع المال . وإغناغرضهم التكبر ، وهم يظهرون الخدمة والتواضع . وغرضهم الارتفاع ، وهم يظهرون أن غرضهم الإرفاق وغرضهم الاستتباع ، وهم يظهرون أن غرضهم الخدمة والتبعية . ثم إنهم يحرمون من الحرام والشبهات ، وينفقون عليهم ، يتكثرون أتباعهم ، وينشر بالخدمة اسمهم . وبعضهم يأخذ أموال السلاطين ينفق عليهم وبعضهم يأخذها لينفق في طريق الحج على الصوفية ، ويزعّم أن غرضه البر والإتفاق . وباعت جميعهم الرياء والسمة . وآية ذلك إهمالهم لجميع أوامر الله تعالى عليهم ظاهراً وباطناً ، ورضاهم بأخذ الحرام والإتفاق منه . ومثال من ينفق الحرام في طريق الحج لإرادة الخير ، كمن يعمر مساجد الله فيطينها بالعنزة ، ويزعّم أن قصده المارة

وفرقة أخرى اشتغلوا بالمجاهدة ، وتهذيب الأخلاق ، وتطهير النفس من عيوبها ، وصاروا يتعمقون فيها ، فاتخذوا البحث عن عيوب النفس ومعرفة خدعها علماً وحرقة ، فهم في جميع أحوالهم مشغولون بالفحص عن عيوب النفس ، واستنباط دقيق الكلام في آفاتهم فيقولون هذا في النفس عيب ، والنفلة عن كونه عيباً عيب ، والإلتفات إلى كونه عيباً عيب ويشغفون فيه بكلمات مسلسلة تضعيع الأوقات في تلفيقها . ومن جعل طول عمره في التفتيش

عن غيوب وتجوير علم علاجها، كان كمن اشتغل بالتفتيش عن عوائق الحج وآفاته ولم  
يسلك طريق الحج، فذلك لا يثبت - وفرقة أخرى جاوزوا هذه الرتبة . وابتدؤا سلوك  
الطريق، وألقوا لهم أبواب المعرفة، فكلموا تشموا من مبادئ المعرفة رائحة تعجبوا منها،  
وفرخوا بها، وأعجبهم غرابها، فتقيدت قلوبهم بالانتفات إليها، والتفكر فيها، وفي كيفية  
الافتتاح بابها عليهم، وانسدادها على غيرهم، وكل ذلك غرور، لأن عجائب طريق الله لس لها  
نهاية. فلو وقف مع كل أمحوبة وتقيد بها، قصرت خطاه، وحرم الوصول إلى المقصد  
وكان مثاله مثال من قصد مكا، فرأى على باب ميدانه روضة فيها أزهار وأنوار، لم يكن  
قد رأى قبل ذلك مثلاً، فوقف ينظر إليها ويتمجب حتى فاته الوقت الذي يمكن فيه لقاء الملك  
وفرقة أخرى جاوزوا هؤلاء، ولم يلتفتوا إلى ما يفيض عليهم من الأنوار في الطريق،  
ولإي ما ينسرهم من المطايا الجزيلة، ولم يرجوا على الفرح بها، والانتفات إليها، جادين  
في السير حتى قاربوا، فوصلوا إلى حد القربة إلى الله تعالى، فظنوا أنهم قد وصلوا إلى الله،  
فوقوا وغلطوا، فإن الله تعالى سميع حجاب من نور، لا يصل السالك إلى حجاب من تلك  
انحجب في الطريق إلا ويظن أنه قد وصل. وإليه الإشارة بقول إبراهيم عليه السلام، إذ قال  
الله تعالى إخباراً عنه ( فَلَمَّا جَنَّ عَلَيْهِ اللَّيْلُ رَأَى كَوْكَبًا قَالَ هَذَا رَبِّي ) (١) وليس المعنى  
به هذه الأجسام المضيئة، فإنه كان يراها في الصغر، ويعلم أنها ليست آلهة، وهي كثيرة  
وليست واحداً. والجهال يظنون أن الكوكب ليس بآله. فمثل إبراهيم عليه السلام  
لا يفر الكوكب الذي لا يفر السوادية. ولكن المراد به أنه نور من الأنوار التي هي  
من حجب الله عز وجل، وهي على طريق السالكين. ولا يتصور الوصول إلى الله تعالى  
إلا بالوصول إلى هذه الحجب، وهي حجب من نور بعضها أكبر من بعض، وأصغر الزيرات  
الكوكب، فاستعير له لفظه، وأعظمها الشمس، وبينهما رتبة القمر. فلم يزل إبراهيم عليه  
السلام لما رأى ملكوت السموات، حيث قال تعالى ( وَكَذَلِكَ يُرَى إِبْرَاهِيمُ مَلَكُوتَ  
السموات والأرض ) (٢) يصل إلى نور بعد نور، ويتخيل إليه في أول ما كان يلقاه أنه قد  
وصل، ثم كان يكشف له أن وراءه أمراً، فترقى إليه يقول قد وصلت، فيكشف له ما وراءه.

حتى وصل إلى الحجاب الأقرب الذى لا وصول إلا بعده ، فقال هذا أكبر . فلما ظهر له أنه مع عظمه غير خال عن الهوى فى حضيض النقص ، والانحطاط عن ذروة الكمال قال لأحب الآفلين ، إني وجهت وجهي للذى فطر السموات والأرض

وسالك هذه الطريق قد يفتر فى الوقوف على بعض هذه الحجب ، وقد يفتر بالحجاب الأول وأول الحجب بين الله وبين المبد هو نفسه . فإنه أيضاً أمر ربانى ، وهو نور من أنوار الله تعالى ، أعنى سر القلب الذى تتجلى فيه حقيقة الحق كله ، حتى أنه ليتسع لجملة العالم ويحيط به ، وتتجلى فيه صورة الكل . وعند ذلك يشرق نوره إشراقاً عظيماً ، إذا ظهر فيه الوجود كله على ما هو عليه ، وهو فى أول الأمر محجوب بمسكاة هى كالساتر له ، فإذا تجلى نوره ، وانكشف جمال القلب بعد إشراق نور الله عليه ، وربما انفتحت صاحب القلب إلى القلب ، فبرى من جماله الفائق ما يدعشه ، وربما يسبق لسانه فى هذه الدعشة فيقول : أنا الحق . فإن لم يتضح له ما وراء ذلك اغتر به ، ووقف عليه وهلك ، وكان قد اغتر بكوكب صغير من أنوار الحضرة الإلهية ، ولم يصل بعد إلى القمر فضلاً عن الشمس . فهو منور . وهذا عل الالتباس . إذ المتجلى يتبس بالمتجلى فيه ، كما يتبس لون ما يرامى فى المرآة بالمرآة فيظن أنه لون المرآة ، وكما يتبس ما فى الزجاج بالزجاج ، كما قيل

رق الزجاج ورتت الحجر . فتشابهها فتشاكل الأمر  
فكأنما حجر ولا قدح . وكأنما قدح ولا حجر

وهذه العين نظر النصارى إلى المسيح ، فرأوا إشراق نور الله قد تلالاً فيه ؛ فنظروا فيه ، كمن يرى كوكباً فى مرآة أو فى ماء ، فيظن أن الكوكب فى المرآة أو فى الماء ، فيمد يده إليه ليأخذه وهو منور

وأشياء الغرور فى طريق السلوك إلى الله تعالى لا تخصى فى مجلدات ، ولا تستقصى إلا بعد شرح جميع علوم المكاشفة ، وذلك مما لا رخصة فى ذكره . ولعل القدر الذى ذكرناه أيضاً كان الأولى تركه ، إذ السالك لهذا الطريق لا يحتاج إلى أن يسمعه من غيره ، والذى لم يسلكه لا ينتفع بسجاعة ، بل ربما يستغربه ، إذ يورثه ذلك ذهشة من حيث يسمع ما لا يفهم . ولكن فيه فائدة وهو إخراجنا من الغرور الذى هو فيه . بل ربما يصدق بأن الأمر أعظم مما يظنه وما يتخيله

بذنه المختصر، وخیاله القاصر، وجدله الزخرف، ويصدق أيضاً بما يحكى له من المكاشفات التي أخبر عنها أوليائه. ومن عظم غروره بما أصر مكذباً باسمه الآن، كما يكذب باسمه من قبل

الصنف الرابع أرباب الأموال . والمفترون منهم فرق

ففرقة منهم يحرصون على بناء المساجد، والمدارس، والرباطات، والقناطر، وما يظهر للناس كافة، ويكتبون أسامهم بالآجر عليها، ليخلد ذكرهم، ويقي ببدل الموت أثرهم . وهم يظنون أنهم قد استحقوا المغفرة بذلك، وقد اغتروا فيه من وجهين :

أحدهما : أنهم يبنونها من أموال اكتسبوها من الظلم، والنهب، والرشا، والجهات المحظورة، فهم قد تعرضوا لخطيئة في كسبها، وتعرضوا لخطيئة في إنفاقها، وكان الواجب عليهم الامتناع عن كسبها . فإذا قد عصوا الله بكسبها، فالواجب عليهم التوبة والرجوع إلى الله، وردها إلى ملاكها، إما بأعيانها وإما ببدلها عند المجز . فإن عجزوا عن الملاك كان الواجب ردها إلى الورثة، فإن لم يبق للمظلوم وارث، فالواجب صرفها إلى أهم المصالح، ورعياً يكون الأهم التفرقة على المساكين، وهم لا يفعلون ذلك، خيفة من أن يظهر ذلك للناس . فيبنون الأبنية بالآجر، وغرضهم من بنائها الرياء وجلب الثناء، وحرصهم على بقائها لبقاء أسامهم المكتوبة فيها، لالبقاء الخير

والوجه الثاني : أنهم يظنون بأنفسهم الإخلاص وقصد الخير في الإنفاق على الأبنية، ولو كلف واحد منهم أن ينفق ديناراً ولا يكتب اسمه على الموضع الذي أنفق عليه، لشق عليه ذلك ولم تسمح به نفسه، والله مطلع عليه، كتب اسمه أو لم يكتب . ولولا أنه يريد به وجه الناس لوجه الله لما افتقر إلى ذلك

وفرقة أخرى ربما اكتسبت المال من الحلال، وأتقت على المساجد . وهي أيضاً مغرورة من وجهين . أحدهما : الرياء وطلب الثناء، فإنه ربما يكون في جواره أو بلبه قراء، وصرف المال إليهم أهم، وأفضل، وأولى، من الصرف إلى بناء المساجد وزيئها وإنما يخف عليهم الصرف إلى المساجد ليظهر ذلك بين الناس والثاني أنه يصرف إلى <sup>(١)</sup> زخرفة المسجد وتزيينه بالنقوش، التي هي منهي عنها،

(١) حديث النبي عن زخرفة المساجد وتزيينها بالنقوش : البخاري . بن قول عمر بن الخطاب : كن الناس ولا تهم ولا تهن



وشاغلة قلوب المصائب، ومختطفةً أبصارهم، والقصود من الصلاة المشغورة وحضور القلب، وذلك يفسد قلوب المصلين، ويحبط ثوابهم بذلك، ووبال ذلك كله يرجع إليه، وهو مع ذلك ينتربه ويرى أنه من الخيرات، ويمد ذلك وسيلة إلى الله تعالى، وهو مع ذلك قد تعرض لسخط الله تعالى، وهو يظن أنه مطيع له، ويمثل لأمره، وقد شوش قلوب عباد الله بما زخره من المسجد، ورماشوقهم به إلى زخارف الدنيا، فيشتمون مثل ذلك في ميوتهم، ويشتملون بطلبه ووبال ذلك كله في رقبته، إذ المسجد للتواضع والحضور القلب مع الله تعالى.

قال مالك بن دينار: أتى رجلان مسجد افروقف أحدهما على الباب وقال: مثلى لا يدخل بيت الله. فكتبه الملكان عند الله صديقا. فهكذا ينبغي أن تعظم المساجد. وهو أن يرى تلويت المسجد بدخوله فيه بنفسه جناية على المسجد لا أن يرى تلويت المسجد بالحرام أو بزخرف الدنيا منة على الله تعالى. وقال الحواريون للمسيح عليه السلام: أنظر إلى هذا المسجد ما أحسنه! فقال أنتي أمتى، بحق أقول لكم، لا يترك الله من هذا المسجد حجرا قائما على حجر إلا أهلكه بذنوب أهله. إن الله لا يبايأ بالذهب والفضة ولا بهذه الحجارة التي تعجبكم شيئا. وإن أحب الأشياء إلى الله تعالى القلوب الصالحة، بها يمر الله الأرض، وبها يخرب إذا كانت على غير ذلك.

وقال أبو الدرداء: قال رسول الله صلى الله عليه وسلم<sup>(١)</sup> «إِذَا زَخَرَفْتُمْ مَسَاجِدَكُمْ وَحَلَيْتُمْ مَصَاحِفَكُمْ قَالَهُ مَا زُ عَلَيَّكُمْ» وقال الحسن: إن رسول الله صلى الله عليه وسلم<sup>(٢)</sup> لما أراد أن يبنى مسجد المدينة، أتاه جبريل عليه السلام، فقال له ابنه سبعة أذرع طولا في السماء، لا تزخرفه ولا تنقشه. فمرور هذا من حيث إنه رأى المنكر معروفا واتكل عليه وفرقة أخرى ينفقون الأموال في الصدقات على الفقراء والمساكين، ويطلبون به الحفاظ الجماعة، ومن الفقراء من عاذته الشكر والإفشاء المعروف، ويكرهون التصديق في السر

(٢) حديث: إذا زخرفتم مساجدكم وحليت مصاحفكم فلعنهم الله. ابن المبارك في الزهد وأبو بكر بن أبي داود في كتاب المصاحف موقوفا على أبي الدرداء

(٣) حديث الحسن مرسلا لما أراد أن يبنى مسجد المدينة أتاه جبريل فقال ابنه سبعة أذرع طولا في السماء ولا تزخرفه ولا تنقشه: لم يجبه

ويرون إخفاء الفقير لما يأخذه منهم جناية عليهم وكفرانا . وربما يحرصون على إنفاق المال في الحج ، فيحجون مرة بعد أخرى ، وربما تركوا جيورهم جياعا . ولذلك قال ابن مسعود : في آخر الزمان يكثر الحاج بلا سبب ، يهون عليهم السفر ، ويسيط لهم في الرزق ، ويرجعون بحرمين مسلوين ، يهوى بأحدهم بعيره بين الرمال والتقفار ، ويجاره مأسورا إلى جنبه لا يواسيه وقال أبو نصر التمار : إن رجلا جاء يودع نشرين الحارث ، وقال قد عزمت على الحج ، فتأمرني بشيء ؟ فقال له كم أعددت للنفقة ؟ فقال ألفى درهم . قال بشر : فأى شيء تبني بحجك ، ترهدا ، أو اشتياقا إلى البيت ، أو ابتغاء مرضاة الله ؟ قال ابتغاء مرضاة الله . قال فإن أصبت مرضاة الله تعالى وأنت في منزلك ، وتنفق ألفى درهم ، وتكون على يقين من مرضات الله تعالى ، أتقبل ذلك ؟ قال نعم . قال اذهب فأعطاها عشرة أنفس . مديون يقضى دينه ، وفقير يرم شعثه ، وميل ينفي عياله ، ومرضى يتيم يفرحه . وإن قوى فليك تعطىها واحدا فأقبل فإن إدخالك السرور على قلب المسلم : وإغاثة الفغان ، وكشف الضر ، وإغاثة الضميف أفضل من مائة حجة بعد حجة الإسلام . ثم فأخرجها كما أمرناك ، وإلا قتل لنا مافى قلبك . فقال يا أبا نصر ، سفرى أقوى في قلبي . فتبسم بشر رحمه الله وأقبل عليه وقال له . المال إذا جمع من وسخ التجارات والشبهات ، اختضت النفس أن تقضى به وطرا ، فأظهرت الأعمال الصالحات وقد آلى الله على نفسه أن لا يقبل إلا عمل المتقين

وفرقة أخرى من أرباب الأموال اشتغلوا بها ، يحفظون الأموال ويعسكونها بحكم البخل ، ثم يشتغلون بالمبادات البدنية التي لا يحتاج فيها إلى ثقافة ، كصيام النهار ، وقيام الليل وختم القرآن ، وهم مفرورون . لأن البخل المهلك قد استولى على بواطنهم ، فهو يحتاج إلى قمع بإخراج المال . فقد اشتغل بطلب فضائل هو مستغن عنها ، ومثاله مثال من دخل في توبه خية ، وقد أشرف على الهلاك ، وهو مشغول بطبخ السكنجيين ليسكن به الصفره ومن قتله الحية متى يحتاج إلى السكنجيين ! ولذلك قيل لبشر : إن فلانا الفنى كثير الصوم والصلاة . فقال : للمسكين ترك حاله ودخل في حال غيره . وإنما حال هذا إطعام الطعام للجياع والإنفاق على المساكين ، فهذا أفضل له من تجويعه نفسه ، ومن صلاته لنفسه . مع جمعه للدينا ومنه للفقراء .

وفرقة أخرى غلبهم البخل ، فلا تسمح نفوسهم إلا بأداء الزكاة فقط . ثم إنهم يخرجون من المال الخبيث الرديء ، الذى يرغبون عنه ، ويطلبون من الفقراء من يخدمهم ويتردد فى حاجاتهم ، أو من يحتاجون إليه فى المستقبل للاستسغار فى خدمة ، أو من لهم فيه على الجملة غرض . أو يسلمون ذلك إلى من يمينه واحد من الأكابر ممن يستظهر بحشمه ، لينال بذلك عنده منزلة ، فيقوم بمحاجاته . وكل ذلك مفسدات للنية ، ومعبطات للعمل ، وصاحبه مغرور ، ويظن أنه مطيع لله تعالى وهو فاجر ، إذ طلب بمبادأة الله عوضاً من غيره . فهذا وأمثاله من غرور أصحاب الأموال أيضاً لا يحصى . وإنما ذكرنا هذا القدر للتنبيه على أجناس الغرور وفرقة أخرى من عوام الخلق وأرباب الأموال والفقراء اغتروا بحضور مجالس الذكر واعتقدوا أن ذلك ينهيم ويكفيهم ، واتخذوا ذلك عادة ، ويظنون أن لهم على مجرد سماع الوعظ دون العمل ودون الاتعاظ أجراً ، وهم مغرورون . لأن فضل مجلس الذكر لكونه مرغباً فى الخير . فإن لم يهبج الرغبة فلا خير فيه . والرغبة محمودة لأنها تبث على العمل . فإن ضمنت عن العمل على العمل فلا خير فيها . وما يراد لغيره فإذا قصر عن الأداء إلى ذلك التغير فلا قيمة له . وربما يشتر بما يسمعه من الواعظ من فضل حضور المجلس ، وفضل البكاء ، وربما تدخله رقة كرفة النساء فيبكي ولا عزم ، وربما يسمع كلاماً مخوفاً فلا يزيد على أن يصفق يديه ويقول : يا سلام سلم ، أو نموذجاً لله ، أو سبحانه الله ، ويظن أنه قد أدى بالغیر كله ، وهو مغرور . وإنما مثاله مثال المريض الذى يحضر مجالس الأطباء فيسمع ما يجرى ، أو الجائع الذى يحضر عنده من يصف له الأطعمة اللذيذة الشبيهة ثم ينصرف ، وذلك لا ينشئ عنه من مرضه وجوعه شيئاً . فكذلك سماع وصف الطاعات دون العمل بها لا ينشئ من الله شيئاً . فكل وعظ لم يغير منك صفة تنبأ بشير أفعالك ، حتى تقبل على الله تعالى إقبالاً قوياً أو ضعيفاً وتعرض عن الدنيا ، فذلك الوعظ زيادة حجة عليك . فإذا رأيته وسيلة لك كتبت مغروراً . فإن قلت : فما ذكرته من مداخيل الغرور أمر لا يتخلص منه أحد بولا يمكن الاحتراز منه . وهذا يوجب اليأس ، إذ لا يقوى أحد من المعتز على الخذل من غفيا هذه الآفات

فأقول الإنسان إذا تفرقت عنه في شيء أظهر اليأس منه ، واستعظم الأمر ، واستوعق الطريق . وإذا صبح منه المصير اهتدى إلى الخيل ، واستبسط يديك النظر خفاياً الطريق

في الوصول إلى الغرض ، حتى أن الإنسان إذا أراد أن يستنزل الطير المحلق في جو السماء مع بعده منه استنزله وإذا أراد أن يخرج الحوت من أعماق البحار استخرجه . وإذا أراد أن يستخرج الذهب أو القضة من تحت الجبال استخرجه . وإذا أراد أن يقتنص الوحوش المطلقة في البراري والصحارى اقتنصها . وإذا أراد أن يستسخر السباع والفيلة وعظم الحيوانات استسخرها . وإذا أراد أن يأخذ الحيات والأفاعي ويعبث بها أخذها ، واستخرج الدرياق من أجوافها . وإذا أراد أن يتخذ الدياج الملون للنقش من ورق التوت اتخذها . وإذا أراد أن يعرف مقادير الكواكب وطولها وعرضها استخرج بدقيق الهندسة ذلك ، وهو مستقر على الأرض . وكل ذلك باستنباط الحيل ، وإعداد الآلات . فسخر الفرس للركوب ، والكلب للصيد ، وسخر البازي لاقتناص الطيور ، وهيا الشبكة لاصطياد السمك ، إلى غير ذلك من دقائق حيل آدمي . كل ذلك لأن همه أمر دنياه ، وذلك معين له على دنياه . فلو أنه أمر آخرته ، فليس عليه الإشتغال واحد . وهو تقيم قلبه . فمجن عن تقيم قلبه وتخاذل . وقال هذا محال ، ومن الذي يقدر عليه وليس وذلك محال لو أصبح وهمه هذا الهم الواحد ، بل هو كما يقال لو صبح منك الله .

فهذا شيء لم يعجز عنه السلف الصالحون ، ومن اتبهم بإحسان ، فلا يعجز عنه أيضاً من صدقت إرادته ، وقويت همته ، بل يحتاج إلى عشر تعب الخلق في استنباط حيل الدنيا ونظم أسبابها فإن قلت : قد قرئت الأمر فيه ، مع أنك أكثرت في ذكر مداخل النور ، فمِمَّ ينجو البعد من النور ؟ . فاعلم أنه يتنجو منه بثلاثة أمور : بالعقل ، والعلم ، والمعرفة . فهذه ثلاثة أمور لابد منها . أما العقل ، فأعني به الفطرة الغريزية ، والنور الأصلي الذي به يدرك الإنسان حقائق الأشياء . فالفطنة والعكس فطرة ، والحق والبلادة فطرة . والبلادة لا تقدر على التحفظ عن النور . فصفا العقل ، وذكاء الفهم ، لابد منه في أصل الفطرة فهذا إن لم يضطر عليه الإنسان فأكسبه غير ممكن فم إذا حصل أصله أمكن تقويتها بالممارسة فأساس السمات كلها العقل والكمياسة . قال رسول الله صلى الله عليه وسلم <sup>(٢)</sup> « تَبَارَكَ اللَّهُ الَّذِي قَسَمَ الْقُلُوبَ بَيْنَ عِبَادِهِ »

(١٠) حديث تبارك الذي قسم الثقل بين عباده - الحديث - التزمى الحكيم في نوادر الأصول من رواية  
طائفة من مشايخنا في أوله قصصاً سيئة ضعفت وزاد فيهم من حيث أبي حمزة وهو ضعيف أيضاً

أَشْثَانًا إِنَّ الرَّجُلَيْنِ لَيَسْتَوِيَّ عَمَلُهُمَا وَبِرُّهُمَا وَصَوْمُهُمَا وَصَلَاتُهُمَا وَلَكِنَّهُمَا يَتَفَاوَتَانِ فِي الْعَقْلِ كَالْفَرْقَةِ فِي جَنْبِ أَحَدٍ وَمَا قَسَمَ اللَّهُ خَلْقَهُ حَقًّا هُوَ أَفْضَلُ مِنَ الْعَقْلِ وَالْبَقِيَّةِ »  
وعن أبى الدرداء ، أنه قيل يارسول الله <sup>(١)</sup> أرايت الرجل يصوم النهار ، ويقوم الليل ويحج ، ويعتمر ، ويتصدق ، وينزوي سبيل الله ، ويعود المريض ، ويشبع الجائز ، ويمين الضيف ، ولا يعلم منزلته عند الله يوم القيامة . فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم « إِنَّمَا يُجْزَى عَلَى قَدَرِ عَقْلِهِ » وقال أنس : أتى على رجل عند رسول الله صلى الله عليه وسلم فقالوا اخيرا . فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم <sup>(٢)</sup> « كَيْفَ عَقْلُهُ ؟ » قالوا يارسول الله نقول من عبادته وفضله وخلقته . فقال « كَيْفَ عَقْلُهُ فَإِنَّ الْأَتْخُ يُصِيبُ بِحُكْمِهِ أَعْظَمُ مِنْ فُجُورِ الْفَاجِرِ وَإِنَّمَا يُقَرَّبُ النَّاسُ يَوْمَ الْقِيَامَةِ عَلَى قَدَرِ عُقُولِهِمْ »

وقال أبو الدرداء : كان رسول الله صلى الله عليه وسلم <sup>(٣)</sup> إذا بلغه عن رجل شدة عبادة سأل عن عقله ، فإذا قالوا حسن ، قال « أَرْجُوهُ » وإن قالوا غير ذلك قال « لَنْ يَبْلُغَ » وذكر له شدة عبادة رجل فقال « كَيْفَ عَقْلُهُ ؟ » قالوا ليس بشئ . قال « لَنْ يَبْلُغَ صَاحِبُكُمْ حَيْثُ تَظُنُّونَ » فالذكاء صحيح ، وغريزة العقل نعمة من الله تعالى فى أصل الفطرة . . فإن فاتت بيلادة وحافة فلا تدرك لها

الثانى المعرفة : وأعني بالمعرفة أن يعرف أربعة أمور : يعرف نفسه ، ويعرف ربه ، ويعرف الدنيا ، ويعرف الآخرة . فيعرف نفسه بالمبودية والذل ، ويكونه غريبا فى هذا العالم ، وأجنبيا من هذه الشهوات البهيمية ، وإغا الموافق له طبعها هو معرفة الله تعالى ، والنظر إلى وجهه فقط ، فلا يتصور أن يعرف هذا عالم يعرف نفسه ، ولم يعرف ربه فليستن على هذا بما ذكرناه فى كتاب المحبة ، وفى كتاب شرح عجائب القلب ، وكتاب التفكير ، وكتاب الشكر ،

( ١ ) حديث أبى الدرداء أرايت الرجل يصوم النهار ويقوم الليل - الحديث : وفيه انما يجزى على قدر عقله الخطيب فى التاريخ وفى أسماء من روى عن مالك من حديث ابن عمر وضعفه ولم أزه

من حديث أبى الدرداء

( ٢ ) حديث أنس أتى على رجل عند النبي صلى الله عليه وسلم فقال كيف عقله - الحديث : داود بن الخير

فى كتاب العقل وهو من عجبهم - محمد بن عبد الله

( ٣ ) حديث أبى الدرداء كان إذا بلغه عن رجل شدة عبادة سأل عن عقله - الحديث : الترمذى الحكيم فى التواضع وابن عثيمين ومن طريقه البيهقى فى الشعب ونسخته

إذ فيها إشارات إلى وصف النفس ، وإلى وصف جلال الله . ويحصل به التنبيه على الجملة ، وبكال المعرفة ورأيه ، فإن هذا من علوم المكاشفة ، ولم نطلب في هذا الكتاب إلا في علوم المعاملة وأما معرفة الدنيا والآخرة ، فيستعين عليها بما ذكرناه في كتاب ذم الدنيا وكتاب ذكر الموت ، ليتبين له أن النسبة للدنيا إلى الآخرة . فإذا عرف نفسه وربه ، وعرف الدنيا والآخرة ، ثار من قلبه معرفة الله حب الله ، ومعرفة الآخرة شدة الرغبة فيها ، وبمعرفة الدنيا الرغبة عنها . ويصير أم أموره ما يوصله إلى الله تعالى ، وينفعه في الآخرة . وإذا غلبت هذه الإرادة على قلبه ، صحت نيته في الأمور كلها . فإن أكل مثلاً ، أو اشتغل بقضاء الحاجة ، كان قصده منه الاستمانة على سلوك طريق الآخرة ، وصحت نيته ، واندفع عنه كل غرور منشؤه تجاذب الأغراض ، والتزوع إلى الدنيا ، والجاه ، والمال ، فإن ذلك هو الفساد للنية . وما دامت الدنيا أحب إليه من الآخرة ، وهوى نفسه أحب إليه من رضا الله تعالى ، فلا يمكنه الخلاص من الغرور .

فإذا غلب حب الله على قلبه بمعرفة الله وبالله ، وبخلافه ، والصادرة عن كمال عقله ، فيحتاج إلى المعنى الثالث : وهو العلم بأعنى العلم بمعرفة كيفية سلوك الطريق إلى الله ، والتمسك بما يقرب به من الله وما يبعده عنه ، والتمسك بأفان الطريق وعقباته وغوائله . وجميع ذلك قد أودعناه كتب إحياء علوم الدين ، فيعرف من ريع العبادات شروطها وفراغها ، وأفانها فيفتحها ، ومن ريع العادات أسرار المأيش وما هو مضطر إليه فيأخذ به بأدب الشرع ، وما هو مستغن عنه فيعرض عنه . ومن ريع المهلكات يعلم جميع العقبات المانعة في طريق الله ، فإن المانع من الله الصفات المذمومة في الخلق ، فيعلم المذموم ويعلم طريق علاجه . ويعرف من ريع المنجيات الصفات الحمودة التي لا بد وأن توضع خلفاً عن المذمومة بدمحوها . فإذا أحاط بجميع ذلك أمكنه الحذر من الأنواع التي أشرنا إليها من الغرور . وأصل ذلك كله أن يطلب حب الله على القلب ، ويسقط حب الدنيا منه ، حتى تقوى به الإرادة ، وتصح به النية . ولا يحصل ذلك إلا بالمعرفة التي ذكرناها

فإن قلت : فإذا فعل جميع ذلك ، فما الذي يخاف عليه ؟ فأقول يخاف عليه أن يخذله الشيطان ، ويدعوه إلى نصح الخلق ، ونشر العلم ، ودعوة الناس إلى ما عرفه من دين الله .

فإن المريد المخلص إذا فرغ من تهذيب نفسه وأخلاقه ، وراقب القلب حتى صفاه من جميع المكدرات ، واستوى على الصراط المستقيم ، وصنعت الدنيا في عينه فتركها ، وانقطع طمعه عن الخلق فلم يلتفت إليهم ، ولم يبق إلا هم واحد ، وهو الله تعالى ، والتلذذ بذكره ومناجاته ، والشوق إلى لقائه ، وقد عجز الشيطان عن إغوائه ، إذ يأتيه من جهة الدنيا وشهوات النفس فلا يطعمه ، فيأتيه من جهة الدين ، ويدعوه إلى الرحمة على خلق الله ، والشفقة على دينهم ، والنصح لهم ، والدعاء إلى الله . فينظر العبد برحمته إلى الميذبيهم حيارى في أمرهم ، سكارى في دينهم ، صامعيا ، قد استولى عليهم المرضوم لا يشعرون وفقدوا الطبيب ، وأشرفوا على المطب ، فقلب على قلبه الرحمة لهم ، وقد كان عنده حقيقة المعرفة بما يهديهم ويبين لهم ضلالهم ، ويرشدهم إلى سعادتهم ، وهو يقدر على ذكرها من غير تعب ، ومؤنة ، ولزوم غرامة ، فكان مثله كمثل رجل كان بهداء عظيم لا يطاق ألمه . وقد كان لذلك يسهر ليله ويقلق نهاره ، لا يأكل ، ولا يشرب ، ولا يتحرك ، ولا يتصرف ، لشدة ضربان الألم ، فوجد له دواء عفوا صفوا من غير عن ، ولا تعب ، ولا مرارة في تناوله فاستعمله فبرى ، وصح ، قطاب نومه بالليل بمد طول سهره ، وهذا بالنهار بمد شدة القلق ، وطاب عيشه بمد نهاية الكدر ، وأصاب لذة العافية بمد طول السقام ، ثم نظر إلى عدد كثير من المسلمين وإذا بهم تلك الملة بعينها ، وقد طال سهرهم ، واشتد قلقهم ، وارتفع إلى السماء أنينهم ، فتذكر أن دواءهم هو الذى يعرفه ، ويقدر على شفائهم بأسهل ما يكون ، وفي أرجى زمان ، فأخذته الرحمة والرأفة ، ولم يجد فسخة من نفسه في التراخي عن الاشتغال بعلاجهم فكذلك العبد المخلص بعد أن اعتدى إلى الطريق ، وشفى من أمراض القلوب ، شاهد الخلق وقد مرضت قلوبهم ، وأعضل دأؤهم ، وقرب هلاكهم وإشقاؤهم ، وسهل عليهم دأؤهم فانبثت من ذات نفسه عزم جازم في الاشتغال بنصحهم ، وحرصه الشيطان على ذلك رجاء أن يجد مجالا للفتنة . فلما اشتغل بذلك وجد الشيطان مجالا للفتنة ، فدعاه إلى الرئاسة دعاء خفيا أخفى من ديب الغل لا يشعر به المريد فلم يزل ذلك الديب في قلبه حتى دعاه إلى التصنع والتزين للخلق ، بتحسين الأنفاظ ، والنفات ، والحركات ، والتصنع في الزى والهيئة فأقبل الناس إليه معظمونه ويحجلونه ويقرونه توقيرا يزيد على توقير الملوك ، إذ رأوه شافيا

لأدواتهم ببعض الشفقة والرحمة من غير طمع ، فصار أحب إليهم من آبائهم ، وأمهاتهم وأقاربهم ، فأثروه بأبدانهم وأموالهم ، وصاروا له خولا كالصبيد والخدم ، فخدموه ووقدموه في المحافل ، وحكموه على الملوك والسلاطين . فمئذ ذلك انتشر الطبع ، وارتاحت النفس ، وذائفت لذة يالها من لذة ، أصابت من الدنيا شهوة يستعقر معها كل شهوة ، فكان قد ترك الدنيا فوقع في أعظم لذاتها ، فمئذ ذلك وجد الشيطان فرصة ، وامتدت إلى قلبه يده ، فهو يستعمله في كل ما يحفظ عليه تلك اللذة

وأما انتشار الطبع ، وركون النفس إلى الشيطان ، أنه لو أخطأ فردُّ عليه بين يدي الخلق غضب . فإذا أنكر على نفسه ما وجده من الغضب ، يادر الشيطان فخيّل إليه أن ذلك غضب لله ، لأنه إذا لم يحسن اعتقاد المريد فيهِ انقطعوا عن طريق الله . فوقع في الضرر . فربما أخرجه ذلك إلى الوقيعة فيمن رد عليه ، فوقع في الغيبة المحظورة بعد تركه الحلال المتسع ، ووقع في الكبر الذي هو تمرد عن قبول الحق والشكر عليه ، بعد أن كان يحذر من طلوق الخطرات . وكذلك إذا سبقه الضحك ، أو فتر عن بعض الأوراد ، جزعت النفس أن يطلع عليه فيسقط قبوله ، فأتابع ذلك بالاستغفار وتنفس الصعداء ، وربما زاد في الأعمال والأوراد لأجل ذلك ، والشيطان يخيل إليه إنك إنما تفعل ذلك كيلا يفتر رأيهم عن طريق الله ، فيتركون الطريق بتركه ، وإنما ذلك خدعة وغرور . بل هو جزع من النفس خيفة فوت الرياسة ولذلك لا ينجزع نفسه من اطلاع الناس على مثل ذلك من أقرانه ، بل ربما يحب ذلك ويستبشره ، ولو ظهر من أقرانه من مالت القلوب إلى قبوله ، وزاد أثر كلامه في القبول على كلامه ، شق ذلك عليه . ولولا أن النفس قد استبشرت واستلذت الرياسة ، لكان يفتنم ذلك . إذ مثاله أن يرى الرجل جماعة من إخوانه قد وقعوا في بئر ، وتغطى رأس البئر بمجر كبير ، فجزوا عن الرق من البئر بسببه ، فرق قلبه لإخوانه . فجاء ليرفع الحجر من رأس البئر ، فشق عليه ، فجاءه من أعانه على ذلك حتى تيسر عليه ، أو كفاه ذلك ونجّاه بنفسه ، فيعظم بذلك فرحه لا محالة ، إذ غرضه خلاص إخوانه من البئر . فإن كان غرضه التخلص خلاص إخوانه المسلمين من النار ، فإذا ظهر من أعانه أو كفاه ذلك لم يفتل عليه . أرايت لو امتدوا جميعهم من أنفسهم ، أكان ينبغي أنه يتحمل ذلك عليه



إن كان غرضه هدايتهم؟ فإذا اهتمدوا بغيره فلم يشغل عليه؟ ومهما وجد ذلك فى نفسه دعاه الشيطان إلى جميع كبائر القلوب، وفواحش الجوارح، وأهلكه، فتموذ بالله من زنج القلوب بعد الهدى، ومن اعوجاج النفس بعد الاستواء

فإن قلت: فتنى يصح له أن يشتغل بنصح الناس

فأقول: إذا لم يكن له قصد إلا هدايتهم لله تعالى، وكان يودلوه وجد من يمينه، أو لوه اهتمدوا بأنفسهم، وانقطع بالكلية طمعه عن ثنائهم وعن أموالهم؛ فاستوى عنده حمدهم وذمهم، فلم يبال بذهابهم إذا كان الله يحمد، ولم يفرح بحمدهم إذا لم يقترن به حمد الله تعالى، ونظر إليهم كإنظر إلى السادات وإلى البهائم. أما إلى السادات فمن حيث لا يتكبر عليهم، ويرى كلهم خيرا منه لجهله بالغاثة. وأما إلى البهائم، فمن حيث انقطاع طمعه عن طلب المنزلة فى قلوبهم، فإنه لا يبال كيف تراه البهائم فلا يترين لها ولا يتنصع. بل راعى الماشية إنما غرضه رعاية الماشية، ودفع الذئب عنها دون نظره الماشية إليه. فإلى رسائر الناس كالماشية التى لا يلتفت إلى نظرها، ولا يبالى بها، لا يسلم من الاشتغال بإصلاحهم. ثم ربما يصلحهم ولكن يقصد نفسه بإصلاحهم فيكون كالسراج يضىء لغيره ويمحترق فى نفسه

فإن قلت: فلو ترك الوعاظ الوعظ إلا عند نيل هذه الدرجة خلعت الدين عن الوعظ وخربت القلوب فأقول: قد قال رسول الله صلى الله عليه وسلم (١) « حُبُّ الدُّنْيَا رَأْسُ كُلِّ خَطِيئَةٍ » ولو لم يحب الناس الدنيا هلك العالم، وبطلت المعاش، وهلكت القلوب والأبدان جميعا. إلا أنه صلى الله عليه وسلم علم أن حب الدنيا مهلك، وأن ذكر كونه مهلكا لا ينزع الحب من قلوب الأكثرين، لا الأفئدة الذين لا تحزب الدنيا بتركهم، فلم يترك النصيح، وذكر مافى حب الدنيا من الخطر، ولم يترك ذكره خوفا من أن يترك نفسه بالشهوات المهلكة التى سلبها الله على عباده، ليسوقهم بها إلى جهنم، تصديقا لقوله تعالى (وَلَسَكُنَّ حَقَّ الْقَوْلِ مِنِّي لَأَمْلَأَنَّ جَهَنَّمَ مِنَ الْجِنَّةِ وَالنَّاسِ أَجْمَعِينَ) (٢) فكذلك لا تزال السنة الوعاظ مطلقة

(١) حديث حب الدنيا رأس كل خطيئة: البيهقي فى الشعب من حديث الحسن مرسل وقد تقدم فى كتاب ذم الدنيا

لحب الرياسة ، ولا يدعونها يقول من يقول إن الوعظ لحب الرياسة حرام . كما لا بدع الخلق  
 الشرب ، والزنا ، والسرقه ، والرياء ، والظلم ، وسائر المعاصي ، يقول الله تعالى ورسوله  
 إن ذلك حرام . فانظر لنفسك . وكن فارغ القلب من حديث الناس ، فإن الله تعالى يصلح  
 خلقا كثيرا بإفساد شخص واحد وأشخاص ، ولو لدفع الله الناس ، بعضهم ببعض لفسدت  
 الأرض ، وإن الله يؤيد هذا الدين بأقوام لا خلاق لهم . فإتعا ينحش أن يفسد طريق الاتعاظ  
 فأما أن تحرس ألسنة الوعاظ ، ووراءهم باعث الرياسة وحب الدنيا ، فلا يكون ذلك أبدا  
 فإن قلت : فإن علم المريد هذه المكيدة من الشيطان ، فاشتغل بنفسه وترك النصيح ؛  
 او نصيح ورأى شرط الصديق والإخلاص فيه ، فما الذي يخاف عليه ؟ وما الذي بقي بين  
 يديه من الأخطار وجبائل الأغترار ؟ . فاعلم أنه بقي عليه أعظمه ، وهو أن الشيطان يقول له :  
 قد أعجزتني ، وأقلت متى بذكائك وكمال عقلك ، وقد قدرت على جملة من الأولياء والكبراء  
 وما قدرت عليك ؛ فما أصبرك ، وما أعظم عند الله قدرك ومحلك ، إذ قواك على قهرى ،  
 وسكنتك من التطنن لجميع مداخل غرورى . فيصنى إليه ويصدقه ، ويعجب بنفسه في فراره  
 من النور كله ، فيكون إعجابه بنفسه غاية النور ، وهو المهلك الأكبر ، فالعجب  
 أعظم من كل ذنب . ولذلك قال الشيطان . يا ابن آدم ، إذا ظننت أنك بملك تخلصت  
 منى ، فبهلك قد وقعت في حبالى

فإن قلت : فلو لم يعجب بنفسه إذ علم أن ذلك من الله تعالى لآمنه ؛ وأن مثله لا يقوى على دفع  
 الشيطان إلا بتوفيق الله ومعوته ، ومن عرف ضعف نفسه وعجزه عن أقل التليل ، فإذا قدر على  
 مثل هذا الأمر العظيم علم أنه لم يقو عليه بنفسه بل بالله تعالى ، فالذى يخاف عليه بعدنى العجب  
 فأقول : يخاف عليه التورور بفضل الله ، والثقة بكرمه ، والأمن من مكره ، حتى يظن  
 أنه يبقى على هذه الوتيرة في المستقبل ، ولا يخاف من الفترة والانتقال ، فيكون حاله  
 الاتكال على فضل الله فقط ، دون أن يقارنه الخوف من مكره . ومن أمن مكر الله فهو خاسر جدا  
 بل سبيله أن يكون مشاهدا جملة ذلك من فضل الله ، ثم خائفا على نفسه أن يكون  
 قد سدت عليه صفة من صفات قلبه ، من حب دنيا ، ورياء ، وسوء خلق ، والفتات إلى عز

وهو فاقل عنه . ويكون خائفاً أن يسلب حاله فى كل طرفة عين ، غير آمن من مكر الله ولا غافل عن خطر الخاتمة . وهذا خطر لا يحصى عنه ، وخوف لا نجاه منه إلا بعد مجاوزة الصراط . ولذلك لما ظهر الشيطان ليمض الأولياء فى وقت النزع ، وكان قد بقى له نفس ، فقال : أفلت منى يا فلان ، فقال لا بعد . ولذلك قيل . الناس كلهم هلكى إلا العالمون . والعالمون كلهم هلكى إلا العالمون ، والعالمون كلهم هلكى إلا المخلصون ، والمخلصون على خطر عظيم فإذا المنور هالك ، والمخلص الفار من النور على خطر . فذلك لا يفارق الخوف والحذر فلوب أولياء الله أبداً ، ففسأل الله تعالى العون والتوفيق وحسن الخاتمة ، فإن الأمور بخواتيمها ثم كتاب ذم النور ، وبه تم ربيع المهلكات

ويتلوه فى أول ربيع المنجيات كتاب التوبة ، والحمد لله أولاً وآخراً ، وصلى الله على من لا نبي بعده ، وهو حسبي ونعم الوكيل ، ولا حول ولا قوة إلا بالله العلى العظيم



# كتاب التوبة

## كتاب التوبة

وهو الأول من ربيع المنجيات

من كتاب إحياء علوم الدين

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

الحمد لله الذي بتحميده يستفتح كل كتاب ، وبذكره يصدر كل خطاب ، وبمحمد ،  
يتنم أهل النعيم في دار الثواب ، وباسمه يتسلى الأشقياء وإن أرغى دونهم الحجاب ، وضرب  
بينهم وبين السعداء بسور له باب ، باطنه فيه الرحمة وظاهره من قبله العذاب . وتوب إليه  
توبة من يوقن أنه رب الأرباب ، ومسبب الأسباب . ونرجوه رجاء من يعلم أنه الملك الرحيم  
الغفور التواب . ونخرج الخوف برجائنا من ج من لا يرتاب أنه مع كونه غافر الذنب وقابل  
التوب شديد العقاب . ونصلى على نبيه محمد صلى الله عليه وسلم ، وعلى آله وصحبه ، صلاة  
تنقذنا من هول المطلع يوم العرض والحساب ، وتمهد لنا عند الله زلفى وحسن مآب  
أما بعد . فإن التوبة عن الذنوب بالرجوع إلى ستار العيوب وعلام النيوب ، مبدأ لطريق  
السالكين ، ورأس مال الفائزين ، وأول إقدام المريدن ، ومفتاح استقامة المائتين ،  
ومطلع الاصطفاء والاجتباء للمقربين ، ولأئتنا آدم عليه الصلاة والسلام وعلى سائر الأنبياء  
أجمعين . وما أجدر بالأولاد الاقتداء بالآباء والأجداد ، فلا غرو أن أذنّب الآدمي واجترم  
فهي سنثنة يعرفها من أخزم ، ومن أشبه أباه فما ظلم . ولكن الأب إذا جبر بعد ما كسر  
عمر بعد أن هدم ، فليكن النزوع إليه في كلا طرفي النقي والإثبات ، والوجود والعدم . ولقد  
قرع آدم سن الندم ، وتندم على ماسبق منه وتقدم . فمن اتخذ قدوة في الذنب دون التوبة  
فقد زلت به القدم . بل التجرد لمحض الخير دأب الملائكة المقربين ، والتجرد للشر دون  
التلا في سجية الشياطين ، والرجوع إلى الخير بعد الوقوع في الشر ضرورة آدميين . فالتجرد للخير  
ملك مقرب عند الملك الديان ، والتجرد للشر شيطان ، والمتلافي للشر بالرجوع إلى الخير بالحقيقة إنسان

فقد ازدوج فى طينة الإنسان شائبتان ، واصطحب فيهما . وكل عبد مصحح نسبه إما إلى الملك ، أو إلى آدم ، أو إلى الشيطان . فالتأب قد أقام البرهان على صحة نسبه إلى آدم بلازمة حد الإنسان . والمصر على الطغيان مسجل على نفسه بنسب الشيطان

فأما تصحيح النسب إلى الملائكة بالتجرد لمحض الخير فتخرج عن حيز الإيمان ، فإن الشر معجون مع الخير فى طينة آدم مجنعا محكما ، لا يخلصه إلا إحدى النارين ، نار التدم أو نار جهنم . فالإحراق بالنار ضرورى فى تخلص جوهر الإنسان من خبائث الشيطان ، وإليك الآن اختيار أهون النارين ، والمبادرة إلى أخف الشرين ، قبل أن يطوى بساط الاختيار ، ويساق إلى دار الاضطرار ، إما إلى الجنة وإما إلى النار

وإذا كانت التوبة موقعها من الدين هذا الموقع ، وجب تقديمها فى صدر ربع المنجات بشرح حقيقتها ، وشروطها ، وسببها ، وعلامتها ، وثمرتها ، والآفات المانعة منها ، والأدوية الميسرة لها . ويتضح ذلك بذكر أربعة أركان

الركن الأول : فى نفس التوبة ، وبيان حدها ، وحقيقتها ، وأنها واجبة على الفور ، وعلى جميع الأشخاص ، وفى جميع الأحوال ، وأنها إذا صححت كانت مقبولة

الركن الثانى : فيما عنه التوبة ، وهو الذنوب ، وبيان اتقسامها إلى صفائر وكبائر ، وما يتعلق بالمعاد ، وما يتعلق بحق الله تعالى ، وبيان كيفية توزيع الدرجات والدركات على الحسنات والسيئات ، وبيان الأسباب التى بها تعظم الصفائر

الركن الثالث : فى بيان شروط التوبة ودوامها ، وكيفية تدارك ماضى من المظالم ، وكيفية تكفير الذنوب ، وبيان أقسام التائبين فى دوام التوبة

الركن الرابع : فى السبب الباعث على التوبة ، وكيفية العلاج فى حل عقدة الإصرار من المذنبين ويتم المقصود بهذه الأركان الأربعة إن شاء الله عز وجل

الركن الأول فى نفس التوبة

## بيان

حقيقة التوبة وحدها

اعلم أن التوبة عبارة عن معنى ينتظم وينتظم من ثلاثة أمور مرتبة : علم ، وحال ، وفعل  
فالعلم الأول ، والحال الثاني ، والفعل الثالث . والأول موجب للثاني ، والثاني موجب  
لِلثالث إيجاباً اقتضاه إرادة سنة الله في الملك والملكوت

أما العلم : فهو معرفة عظم ضرر الذنوب ، وكونها حجاباً بين العبد وبين كل محبوب .  
فإذا عرف ذلك معرفة محقة ، يقين غالب على قلبه ، ناز من هذه المعرفة تألم للقلب بسبب  
فوات المحبوب . فإن القلب مهما شعر بفوات محبوه تألم . فإن كان فواته بفعله تأسف على  
الفعل المفوت ، فيسمى تألمه بسبب فعله المفوت لمحبه ندماً . فإذا غلب هذا الألم على القلب  
واستولى ، انبعث من هذا الألم في القلب حالة أخرى تسمى إرادة وقصداً إلى فعل له  
تعلق بالحال ، وبالماضي ، وبالاستقبال . أما تعلقه بالحال ، فياثر ترك الذنب الذي كان ملائماً . وأما  
بالاستقبال ، فيالزم على ترك الذنب المفوت للمحسوب إلى آخر العمر . وأما بالماضي ، فيتلافى  
ما فات بالخير والقضاء إن كان قابلاً للخير فالعلم هو الأول ، وهو مطلع هذه الخيرات ، وأعلى  
بهذا العلم الإيمان واليقين . فإن الإيمان عبارة عن التصديق بأن الذنوب مسموم مهلكة ، واليقين  
عبارة عن تأكيد هذا التصديق ، وانتفاء الشك عنه ، واستيلائه على القلب ، فيشمر نور  
هذا الإيمان مهما أشرق على القلب ناز الندم ، فيتألم بها القلب حيث يبصر بإشراق نور  
الإيمان أنه صار محجوباً عن محبوه ، كمن يشرق عليه نور الشمس وقد كان في ظلمة ، فيسطع  
النور عليه بانقشاع سحاب ، أو إنحسار حجاب ، فرأى محبوه وقد أشراف على الهلاك ،  
فقتل نيران الحب في قلبه ، وتبعث تلك النيران بإرادته للانتهاض للتدارك

فالعلم والندم ، والقصد المتعلق بالترك في الحال والاستقبال ، والتلافى للماضي ، ثلاثة  
معان مرتبة في الحصول ، فيطلق اسم التوبة على مجموعها وكثيراً ما يطلق اسم التوبة على معنى  
للندم وحده ، ويحمل العلم كالسابق والمقدمة ، والترك كالثمرة والتابع المتأخر . وبهذا الاعتبار



قال عليه الصلاة والسلام <sup>(١)</sup> « النَّدَمُ نِيَّةٌ » إذ لا يحلو الندم عن علم أوجبه وأخرمه، وعن عزم يتبعه ويتاوه . فيكون الندم مغفوا بطريقه ، أعنى ثمرته ومثمره . وبهذا الاعتبار قيل فى حد التوبة أنه ذوبان الحشا لما سبق من الخطأ . فإن هذا يمرض لجرد الألم . ولذلك قيل هو ناز فى القلب تلهب ، وصدع فى الكبد لا ينشب . وباعتبار معنى الترتك قيل فى حد التوبة إنه خلخع لباس الخفاء ونشر بساط الوفاء . وقال سهل بن عبد الله التستري : التوبة تبديل الحركات المذمومة بالحركات الحمودة . ولا يتم ذلك إلا بالخلوة ، والصمت ، وأكل الحلال . وكأنه أشار إلى المعنى الثالث من التوبة

والأقويل فى حدود التوبة لا تنحصر . وإذا فهمت هذه المعاني الثلاثة ، وتلازمها وترتيبها عرفت أن جميع ما قيل فى حدودها قاصر عن الإحاطة بجميع معانيها . وطلب العلم بمحقق الأمور أهم من طلب الألفاظ المجردة

## بيان

وجوب التوبة وفضلها

اعلم أن وجوب التوبة ظاهر بالأخبار <sup>(٢)</sup> والآيات ، وهو واضح بنور البصيرة عند من انفتحت بصيرته ، وشرح الله بنور الإيمان صدره حتى اقتدر على أن يسمى بنوره الذى بين يديه فى ظلمات الجهل ، مستغنيا عن قائد يقوده فى كل خطوة . فالسالك إما أعمى لا يستغنى عن القائد فى خطوه ، وإما بصير يهذى إلى أول الطريق ثم يهتدى بنفسه . وكذلك الناس فى طريق الدين ينقسمون هذا الانقسام . فمن قاصر لا يقدر على مجاوزة التقليد فى خطوه ، فيفتقر إلى أن يسمع فى كل قدم نصا من كتاب الله أو سنة رسوله ، وربما يموزه ذلك فيتحير . فسير هذا وإن طال عمره وعظم جده يختصر ، وخطاه قاصرة . ومن سعيده شرح الله صدره للإسلام ، فهو على نور من ربه ، فيجنبه بأدنى إشارة لسلك طريق معوصه ، وقطع عقبات متعبة . ويشرق فى قلبه نور التمران ونور الإيمان . وهو لشدة نور باطنه

(١) حديث الندم توبة : ابن ماجه وابن حبان والحاكم وصححه اساده من حديث ابن مسعود ورواه ابن حبان والحاكم من حديث أنس وقال صحيح على شرط الشيخين

(٢) حديث الأخبار الله على وجوب التوبة : مسلم بن حديث الأغر المزنى بإيها الناصي توبوا إلى الله الحديث : ولا بن ماجه من حديث جابر بإيها الناس توبوا إلى ربكم قبل أن تغتروا - الحديث : وسنده ضعيف

يحتزىه بأذى يان ، فكأنه يكاد زيته يضى ، ولو لم تحسه نار - فإذا مسته نار فهو نور على نور ، يهدى الله لنوره من يشاء . وهذا لا يحتاج إلى نص منقول في كل واقعة فمن هذا حاله إذا أراد أن يعرف وجوب التوبة ، فينظر أولا بنور البصيرة إلى التوبة ماهى ، ثم إلى الوجوب مامنه ، ثم يجمع بين معنى الوجوب والتوبة ، فلا يشك في ثبوتها وذلك بأن يعلم بأن معنى الواجب باهو واجب في الوصول إلى سعادة الأبد ، والنجاة من هلاك الأبد ، فإنه لولا تعلق السعادة والشقاوة بفعل الشيء وتركه ؛ لم يكن لوصفه بكونه واجبا معنى . وقول القائل صار واجبا بالإيجاب حديث محض . فإن ما لغرض لنا آجلا عاجلا في فعله وتركه ، فلا معنى لاشتغالنا به أو جبه علينا غيرنا أو لم يوجبه . فإذا عرف معنى الوجوب وأنه الوسيلة إلى سعادة الأبد ، وعلم أن لاسعادة في دار البقاء إلا في لقاء الله تعالى ، وأن كل محبوب عنه يشق لبعالة ، محول بينه وبين ما يشتهي ، محترق بنار الفراق ونار الجحيم وعلم أنه لا مبعد عن لقاء الله إلا اتباع الشهوات ، والأنس بهذا العالم الفانى ، والإكباب على حب ما لا بد من فراقه قطعا ، وعلم أنه لا مقرب من لقاء الله إلا قطع علاقة القلب عن زخرف هذا العالم ، والإقبال بالكلية على الله طلبا للأنس به بدوام ذكره ، وللمحبة له بعرفة جلاله وجماله على قدر طاقته ، وعلم أن الذنوب التى هى إعراض عن الله ، واتباع لمحاب الشياطين أعداء الله المبعدين عن حضرته ، سبب كونه محجوبا بمبعدا عن الله تعالى . فلا يشك في أن الانصراف عن طريق البعد واجب للوصول إلى التقرب . وإعائتم الانصراف بالعلم ، والندم ، والعزم فإنه مالم يعلم أن الذنوب أسباب البعد عن المحبوب لم ينضم ، ولم يتراجع بسبب سلوكه في طريق البعد . وما لم يتوجه فلا يرجع . ومعنى الرجوع التردد والعزم فلا يشك في أن المعانى الثلاثة ضرورية في الوصول إلى المحبوب . وهكذا يكون الإيمان الحامل عن نور البصيرة وأما من لم يترشح لمثل هذا المقام المرتفع ذروته عن حدود أكثر الخلق ، فنى التقليد والاتباع له مجال رحب ، يتوصل به إلى النجاة من الهلاك ، فلا يحظ فيه قول الله ، وقول رسوله ، وقول السلف الصالحين . فقد قال الله تعالى ( وَتُوبُوا إِلَى اللَّهِ جَمِيعًا أَيُّهَا الْمُؤْمِنُونَ لَعَلَّكُمْ تُفْلِحُونَ <sup>(١)</sup> ) وهذا أمر على العموم . وقال الله تعالى

(يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا تَوْبُوا إِلَى اللَّهِ تَوْبَةً تَصَوحًا<sup>(١)</sup>) الآية ، ومعنى النصوح الخالص لله تعالى خاليا عن الشوائب مأخوذ من النصح . ويدل على فضل التوبة قوله تعالى (إِنَّ اللَّهَ يُحِبُّ التَّوَّابِينَ وَيُحِبُّ الْمُتَطَهِّرِينَ<sup>(٢)</sup>) . وقال عليه السلام « التَّائِبُ حَبِيبُ اللَّهِ وَالتَّائِبُ مِنَ الذَّنْبِ كَمَنْ لَا ذَنْبَ لَهُ » وقال رسول الله صلى الله عليه وسلم « قُلُّهُ أَفْرَحُ بِتَوْبَةِ الْعَبْدِ الْمُؤْمِنِ مِنْ رَجُلٍ نَزَلَ فِي أَرْضٍ ذَوِيَّةٍ مُهْلِكَةٍ مِمَّا رَاحِلَتُهُ عَلَيْهَا طَلَامُهُ وَشَرَّابُهُ قَوْصَحَ رَأْسُهُ فَتَمَّ نَوْمُهُ فَاسْتَيْقَظَ وَقَدْ ذَهَبَتْ رَاحِلَتُهُ فَطَلَبَهَا حَتَّى إِذَا اشْتَدَّ عَلَيْهِ الْحَرُّ وَالنَّطَشُ أَوْ مَكَشَاهُ اللَّهُ قَالَ أَرْجِعْ إِلَى مَكَائِي الَّذِي كُنْتُ فِيهِ فَأَنَامُ حَتَّى أَمُوتَ قَوْصَحَ رَأْسُهُ عَلَى سَاعِدِيهِ لِيَمُوتَ فَاسْتَيْقَظَ فَإِذَا رَاحِلَتُهُ عِنْدَهُ عَلَيْهَا زَادُهُ وَشَرَّابُهُ فَالَّهُ تَعَالَى أَشَدُّ فَرَحًا بِتَوْبَةِ الْعَبْدِ الْمُؤْمِنِ مِنْ هَذَا بِرَاحِلَتِهِ » وفى بعض الألفاظ قال من شدة فرحه ، إذ أراد شكر الله ، أنا ربك وأنت عبدى .

ويروى عن الحسن قال : لما تاب الله عز وجل على آدم عليه السلام ، هناه للملائكة ، وهبط عليه جبريل وميكائيل عليهما السلام . فقالا يا آدم ، فرت عينك بتوبة الله عليك . فقال آدم عليه السلام : يا جبريل ، فإن كان بعد هذه التوبة سؤال فأين مقامى ؟ فأوحى الله إليه يا آدم ، ورثت ذريتك التعيب والنصب ، وورثهم التوبة . فرت دعائى منهم لبيتك كما لبيتك ، ومن سألنى المغفرة لم أخل عليه ، لأنى قريب عجيب يا آدم ، وأحشر التائبين من القبور مستبشرين ضاحكين ، ودعائهم مستجاب . والأخبار والآثار فى ذلك لا تحصى ، والإجماع منقاد من الأمة على وجوبها ، إذ معناه العلم بأن الذنوب والمعاصى مهلكات ومبيدات من الله تعالى وهذا داخل

(١) حديث التائب حبيب الله والتائب من الذنب كمن لا ذنب له : ابن ماجه من حديث ابن مسعود بالشرط الثانى دون الأول وأما الشرط الأول فروى ابن أبى الدنيا فى التوبة أبو الشيخ فى كتاب الثواب من حديث أنس بسند ضعيف أن الله يحب الشاب التائب ولعبه الله بن أحمد بن زوائد السند وأبو يعلى بسند ضعيف من حديث على أن الله يحب الجسد المؤمن للفقن الثواب

(٢) حديث الله أفرح بتوبة عبده المؤمن من رجل نزول فى أرض قلاة ذوية مهلكة - الحديث : متفق عليه من حديث ابن مسعود وأنس زاد مسلم فى حديث أنس تمثال من شدة الفرح اللهم أنت عبدى وأنا ربك أخطأ من شدة الفرح ورواه مسلم بدون هذه الزيادة من حديث النعمان بن بشير ومن حديث أبي هريرة مختصرا

في وجوب الإيمان، ولكن قد تدعش النفلة عنه فغنى هذا العلم إزاء هذه النفلة، ولا خلاف في وجوبها  
أومن معانيها ترك المعاصي في الحال، والعزم على تركها في الاستقبال، وتدارك ما سبق  
من التصغير في سابق الأحوال، وذلك لا يشك في وجوبه. وأما التندم على ما سبق، والتعزير  
عليه، فواجب. وهو روح التوبة، وبه تمام التلاقي. فكيف لا يكون واجبا! بل هو نوع  
ألم يحصل لأحالة، عقيب حقيقة المعرفة بما قلت من العمر وضاع في سخط الله

فإن قلت: تألم القلب أمر ضروري لا يدخل تحت الاختيار، فكيف يوصف بالوجوب؟  
فاعلم أن سببه تحقيق العلم بقوات المحبوب. وله سبيل إلى تحصيل سببه. ويمثل هذا  
المعنى دخل العلم تحت الوجوب، لا بمعنى أن العلم يخلق العبد ويحدثه في نفسه، فإن ذلك  
بحال. بل العلم، والندم، والفعل، والإرادة، والقدر، والسكل من خلق الله وقبله  
(وَاللَّهُ خَلَقَكُمْ وَمَا تَعْمَلُونَ<sup>(١)</sup>) هذا هو الحق عند ذوى البصائر. وما سوى هذا ضلال

فإن قلت: أفليس للعبد اختيار في الفعل والترك؟ قلنا نعم: وذلك لا يناقض قولنا إن السكل  
من خلق الله تعالى. بل الاختيار أيضا من خلق الله. والعبد مضطر في الاختيار الذي له.  
فإن الله إذا خلق اليد الصحيحة، وخلق الطعام اللذيذ، وخلق الشهوة للطعام في المدة، وخلق  
العلم في القلب بأن هذا الطعام يسكن الشهوة، وخلق الخواطر المتعارضة في أن هذا الطعام  
هل فيه مضرة مع أنه يسكن الشهوة، وهل دون تناوله مانع يتعذر معه تناوله أم لا، ثم خلق  
العلم بأنه لا مانع، ثم عند اجتماع هذه الأسباب تنجزم الإرادة الباعثة على التناول. فأنجزم  
الإرادة بعد تردد الخواطر المتعارضة، وبعد وقوع الشهوة للطعام يسمى اختيارا، ولا يمن  
حصوله عند تمام أسبابه. فإذا حصل أنجزم الإرادة يخلق الله تعالى إياها، وتحركت اليد  
الصحيحة إلى جهة الطعام لأحالة. إذ بعد تمام الإرادة والقدر، يكون حصول الفعل ضروريا،  
فتحصل الحركة، فتكون الحركة يخلق الله بعد حصول القدرة وأنجزم الإرادة، وهما أيضا  
من خلق الله. وأنجزم الإرادة يحصل بعد صدق الشهوة، والعلم بعدم الموانع، وهما أيضا  
من خلق الله تعالى. ولكن بعض هذه المخلوقات يترتب على البعض ترتيبا جرت به سنة  
الله تعالى في خلقه، ولن نجد لسنة الله تبديلا. فلا يخلق الله حركة اليد بكتابة منظومة

مالم يخلق فيها صفة تسمى قدرة ، ومالم يخلق فيها حياة ، ومالم يخلق إرادة مجزومة .  
 ولا يخلق الإرادة المجزومة مالم يخلق شهوة وميل فى النفس ولا يثبت هذا للميل انبعاثا تاما  
 مالم يخلق علما بأنه موافق للنفس ، إما فى الحال أو فى المآل . ولا يخلق العلم أيضا إلا بأسباب آخر  
 ترجع إلى حركة وإرادة وعلم . فالعلم والميل الطبيعى أبدا يستتبع الإرادة الجازمة ، والقدرة  
 والإرادة أبدا تستدرف الحركة ، وهكذا الترتيب فى كل فعل . والكل من اختراع الله  
 تعالى . ولكن بعض مخلوقاته شرط لبعض . فلهذا يجب تقدم البعض وتأخر البعض ، كما  
 لا يتحقق الإرادة إلا بعد العلم ، ولا يخلق العلم إلا بعد الحياة ، ولا تخلق الحياة إلا بعد الجسم .  
 فيكون خلق الجسم شرطا لحدوث الحياة ، لأن الحياة تتولد من الجسم . ويكون خلق  
 الحياة شرطا لخلق العلم ، لأن العلم يتولد من الحياة . ولكن لا يستمد المحل لقبول العلم  
 إلا إذا كان حيا ، ويكون خلق العلم شرطا لجزم الإرادة ، لأن العلم يولد الإرادة . ولكن  
 لا يقبل الإرادة إلا جسم حي عالم . ولا يدخل فى الوجود إلا ممكن ، وللاستمكان ترتيب  
 لا يقبل التغيير ، لأن تغييره محال . فهما وجد شرط الوصف استعدادا للمحل به ليقول الوصف ،  
 فحصل ذلك الوصف من الجود الإلهى والقدرة الأزلية عند حصول الاستعداد . ولما كان  
 للاستعداد بسبب الشروط ترتيب ، كان لحصول الحوادث بفعل الله تعالى ترتيب . والنبد  
 مجرى هذه الحوادث المرتبة ، وهى مرتبة فى قضاء الله تعالى التى هو واحد كلج البصر  
 ترتيبا كليا لا يتغير . وظهورها بالتفصيل مقدر بقدر لا يتعدها . وعنه العبارة بقوله تعالى  
 ( إِنَّا كُلَّ شَيْءٍ فِى خَلْقْنَاهُ بِقَدَرٍ <sup>(١)</sup> ) وعن القضاء الكلى الأزلى العبارة بقوله تعالى ( وَمَا أَمْرُنَا  
 إِلَّا وَاحِدَةٌ كَلَفِ بِالْبَصْرِ <sup>(٢)</sup> ) وأما العباد فإلهم مسخرون تحت مجارى القضاء والقدر .  
 ومن جملة القدر خلق حركة فى يد الكاتب ، بعد خلق صفة مخصوصة فى يده تسمى القدرة  
 وبعد خلق ميل قوى جازم فى نفسه يسمى القصد ، وبعد علم بما إليه ميله يسمى الإدراك والمعرفة  
 فإذا ظهرت من باطن الملكوت هذه الأمور الأربعة على جسم عبد مسخر تحت قهر  
 التقدير ، سبق أهل عالم الملك والشهادة المحجوبون عن عالم النيب والملكوت وقالوا بآياتها  
 الزجل ، قد تحركت ، وورميت ، وكتببت . ونودى من وراء حجاب النيب : مرادقات الملكوت

( وَمَا رَمَيْتْ إِذْ رَمَيْتْ وَلَكِنَّ اللَّهَ رَمَى ) (١) وما قتلت إذ قتلت ، ولكن  
 ( قَاتِلُوهُمْ يُعَذِّبُهُمُ اللَّهُ بِأَيْدِيكُمْ ) (٢) وعند هذا تنحيز عقول القاعدين في بحبوحة عالم  
 الشهادة ، فن قائل إنه جبر محض ، ومن قائل إنه اختراع صرف ، ومن متوسط مائل إلى  
 أنه كسب . ولو فتح لهم أبواب السماء فنظروا إلى عالم الغيب والملكوت ، لظهر لهم أن  
 كل واحد صادق من وجه ، وأن القصور شامل لجميعهم ، فلم يدرك واحد منهم كنه هذا  
 الأمر ، ولم يحيط علمه بجموانه . ونظام علمه ينال بإشراق النور من كوة نافذة إلى عالم النيب  
 وأنه تعالى عالم الغيب والشهادة لا يظهر على غيبه أحدا ، إلا من ارتضى من رسول . وقد  
 يطلع على الشهادة من لم يدخل في حيز الارتضاء . ومن حرك سلسلة الأسباب والمسببات  
 وعلم كيفية تسلسلها ، ووجه ارتباط مناسط سلسلتها بمسبب الأسباب ، انكشف له سر القدر  
 وعلم علما يقينا أن لا خالق إلا الله ، ولا مبدع سواه

فإن قلت : قد قضيت على كل واحد من القائلين بالجبر ، والاختراع ، والكسب ، أنه  
 صادق من وجه ، وهو مع صدقه قاصر ، وهذا تناقض ، فكيف يمكن فهم ذلك وهل يمكن  
 لإصصال ذلك إلى الأفهام بمثال ؟

فاعلم أن جماعة من العميان قد سمعوا أنه جل إلى البلدة حيوان عجيب يسمى الفيل ،  
 وما كانوا قط شاهدوا صورته ، ولا سمعوا اسمه . فقالوا لا بد لنا من مشاهدته ومعرفة  
 باللمس الذي تقدر عليه . فطلبوه ، فلما وصلوا إليه لمسوه . فوقع يد بعض العميان على رجله  
 ووقع يد بعضهم على نابيه ، ووقع يد بعضهم على أذنه . فقالوا قد عرفناه . فلما انصرفوا  
 سألهم بقية العميان ، فاختلف أجوبتهم . فقال الذي لمس الرجل : إن الفيل ما هو إلا مثل  
 اسطوانة خشنة الظاهر ، إلا أنه ألين منها . وقال الذي لمس الناب : ليس كما يقول ، بل هو  
 صلب لا لين فيه ، وأملس لا خشونة فيه ، وليس في غلظ الأسطوانة أصلا ، بل هو مثل  
 عمود : وقال الذي لمس الأذن : لعمري هو لين وفيه خشونة . فصدق أحدهما فيه . ولكن  
 قال : ما هو مثل عمود ، ولا هو مثل اسطوانة ، وإنما هو مثل جلد عريض غليظ ، فكل  
 واحد من هؤلاء صدق من وجه ، إذ أخبر كل واحد عما أصابه من معرفة القول ،

ولم يخرج واحد في خبره عن وصف القيل . ولكنهم يحلثهم نصروا عن الإحاطة بكنهه صورة القيل  
 فاستبصر بهذا المثال واعتبر به ، فإنه مثال أكثر ما اختلفت الناس فيه ، وإن كان هذا كلاما  
 يناطح علوم المكاشفة ويحرك أمواجها ، وليس ذلك من غرضنا ، فلترجع إلى ما كنا بصده  
 وهو بيان أن التوبة واجبة بجميع أجزائها الثلاثة ، العلم ، والندم ، والترك ، وأن الندم  
 داخل في الوجوب ، لكونه واقفا في جملة أفعال الله المحصورة بين علم العبد ، وإرادته ،  
 وقدرته المتخللة بينها ، وما هذا وصفه فليس الوجوب يشمله

## بيان

أن وجوب التوبة على الفور

أما وجوبها على الفور فلا يستراب فيه . إذ معرفة كون الماعصى مهلكات من نفس  
 الإيمان ، وهو واجب على الفور . والتفصى عن وجوبه هو الذى عرفه معرفة زجره ذلك  
 عن الفعل المنكروه . فإن هذه المعرفة ليست من علوم المكاشفات التى لا تتعلق بعمل ،  
 بل هي من علوم الماملة . وكل علم يراد ليكون باعثا على عمل فلا يقع التفصى عن عهده  
 مالم يصير باعثا عليه . فالعلم بضرر الذنوب إنما أريد ليكون باعثا على تركها فن لم يتركها فهو  
 فاقد لهذا الجزء من الإيمان . وهو المراد بقوله عليه السلام <sup>(١)</sup> « لا يَزِيْرُ الزَّانِي حِينَ يَزِيْرُ »  
 وَهُوَ مُؤْمِنٌ ، وما أراد به نفي الإيمان الذى يرجع إلى علوم المكاشفة ، كالعلم بالله ، ووحدايته ،  
 وصفاته ، وكتبه ؛ ورسله ، فإن ذلك لا ينفيه الزنا والماعصى . وإنما أراد به نفي الإيمان  
 لكون الزنا مبعدا عن الله تعالى . موجبا للقت . كما إذا قال الطيب : هذا سم فلا تناوله  
 فإذا تناوله يقال تناوله وهو غير مؤمن ، لا بمعنى أنه غير مؤمن بوجود الطيب ، وكونه طيبا  
 وغير مصدق به ، بل المراد أنه غير مصدق بقوله إنه سم مهلك . فإن العالم بالسم لا يتناوله  
 أصلا . فالماعصى بالضرورة ناقص الإيمان . وليس الإيمان بابا واحدا ، بل هو نيف وسبعون  
 بابا ، أعلاها شهادة أن لا إله إلا الله ، وأدناها إمانة الأذى عن الطريق . ومثاله قول القائل .

( ١ ) حديث لا يَزِيْرُ الزَّانِي حِينَ يَزِيْرُ وهو مؤمن : متفق عليه من حديث أبي هريرة .

ليس الإنسان موجوداً واحداً ، بل هو نيف وسبعون موجوداً ، أملاها القلب والروح وأدناها إمامة الأذى عن البشرية ، بأن يكون مقصوص الشارب ، مقلوم الأظفار ، نقي البشرة عن الخبث ، حتى تميز عن البهائم المرسله الملوثة بأروائها ، المستكرهه الصور بطول غاليلها وأطرافها وهذا مثال مطابق : فالإيمان كالإنسان ، وقد شهادة التوحيد يوجب البطلان بالكلية كفقده الروح ، والذي ليس له إلا شهادة التوحيد والرسالة هو كالإنسان مقطوع الأطراف مفقوده اليدين ، فاقد لجميع أعضائه الباطنة والظاهرة ، لأصل الروح . وكما أن من هذا حاله قريب من أن يموت ، فتزايه الروح الضعيفة ، المنفردة ، التي تخلف عنها الأعضاء التي تمدها وتقويها ، فكذلك من ليس له إلا أصل الإيمان ، وهو مقصر في الأعمال ، قريب من أن تقطع شجرة إيمانه إذا صدمتها الرياح العاصفة ، الحركة للإيمان في مقدمة قدوم ملك الموت ووروده . فكل إيمان لم يثبت في اليقين أصله ، ولم تنتشر في الأعمال فروعه ، لم يثبت على عواصف الأهوال عند ظهور ناصية ملك الموت ، وخيف عليه سوء الخاتمة ، لا ميسقى بالطعامات على توالي الأيام والساعات ، حتى رسخ وثبت . وقول العاصي للمطيع إني مؤمن كما أنك مؤمن ، كقول شجرة القرع لشجرة الصنوبر أنا شجرة وأنت شجرة . وما أحسن جواب شجرة الصنوبر إذ قالت : سترفين اغترارك بشمول الاسم إذا عصفت رياح الحريف ، فعند ذلك تنقطع أصولك ، وتتناثر أوراقك ، ويتكشف غرورك بالمشاركة في اسم الشجرة ، مع الغفلة عن أسباب ثبوت الأشجار

وسوف ترى إذا انجلي النيار أفرس تحتك أم حمار

وهذا أمر يظهر عند الخاتمة . وإنا انقطع نياط العارفين خوفاً من دواعي الموت ومقدماته الهائلة ، التي لا يثبت عليها إلا الأنفلون . فالعاصي إذا كان لا يخاف الخلود في النار بسبب معصيته ، كالصحيح المنهمك في الشهوات المضرة إذا كان لا يخاف الموت بسبب صحته . وإذا الموت غالباً لا يقع فجأة ، فيقال له : الصحيح يخاف المرض ، ثم إذا مرض خاف الموت . وكذلك العاصي يخاف سوء الخاتمة ، ثم إذا ختم له بالسوء والعياذ بالله وجب الخلود في النار فالعاصي للإيمان كالأكولات المضرة للأبدان ، فلا تزال تجتمع في الباطن حتى تغير مزاج الأخلاط وهو لا يشعر بها ، إلى أن يفسد المزاج ، فيمرض دفعة ، ثم يموت دفعة . فكذلك العاصي



فإذا كان الخائف من الهلاك فى هذه الدنيا المنتفضية يجب عليه ترك السموم ، وما يضره من المأكولات فى كل حال وعلى الفور ، فالخائف من هلاك الأبد أولى بأن يجب عليه ذلك . وإذا كان متناول السم إذا ندم يجب عليه أن يتقيا ، ويرجع عن تناوله بإبطاله وإخراجه عن المدة ، على سبيل الفور واللبادة ، تلافيا لبدنه المشرف على هلاك لا يغوت عليه إلا هذه الدنيا الفانية ، فتناول سموم الدين وهى الذنوب أولى بأن يجب عليه الرجوع عنها بالتدارك الممكن ، مادام يبقى للتدارك مهلة وهو العمر ، فإن الخوف من هذا السم فوات الآخرة الباقية ، التى فيها النعيم القيم ، والملك العظيم ، وفى فوائدها النعيم ، والمذاب القيم الذى تصرف أعمار الدنيا دون عشر عشر مدته ، إذ ليس لمدته آخر ألبته . فالبدن البدار إلى التوبة ، قبل أن تعمل سموم الذنوب بروح الإيمان عملا يمازى الأمر فيه الأطباء واختيارهم ، ولا ينفع بعده الإحماء ، فلا ينج بعد ذلك نصح الناصحين ، ووعظ الواعظين ؛ وتحق الكلمة عليه بأنه من المالكين ، ويدخل تحت عموم قوله تعالى ( إِنَّا حَمَلْنَا فِيْ أَعْنَاقِهِمْ أَغْلَالًا فَبَيَّ إِلَى الْأَذْقَانِ فَهُمْ مُّقْمَحُونَ وَجَعَلْنَا مِنْ بَيْنِ أَيْدِيهِمْ سَدًّا وَمِنْ خَلْفِهِمْ سَدًّا فَأَغْشَيْنَاهُمْ فَهُمْ لَا يُبْصِرُونَ وَسَوَاءٌ عَلَيْهِمْ أُنذِرْتَهُمْ أَمْ لَمْ تُنذِرْهُمْ لَا يُؤْمِنُونَ <sup>(١)</sup> ) ولا يترك لفظ الإيمان فتقول . المراد بالآية الكافر ، إذ بين لك أن الإيمان بضع وسبعون بابا ، وأن الزانى لا يزنى حين يزنى وهو مؤمن . فالمحجوب عن الإيمان الذى هو شعب وفروع سيحجب فى الخاتمة عن الإيمان الذى هو أصل . كما أن الشخص الفاقد لجميع الأطراف التى هي حروف وفروع ، سيساق إلى الموت المعدم للروح التى هي أصل ، فلا بقاء للأصل دون الفرع ، ولا وجود للفرع دون الأصل ، ولا فرق بين الأصل والفرع إلا فى شيء واحد ، وهو أن وجود الفرع وبقائه جيما يستدعى وجود الأصل ، وأما وجود الأصل فلا يستدعى وجود الفرع . فبقاء الأصل بالفرع ، ووجود الفرع بالأصل ، فعلوم المكشوفة وعلوم المعاملة متلازمة كتلازم الفرع والأصل ، فلا يستغنى أحدهما عن الآخر . وإن كان أحدهما فى رتبة الأصل والآخر فى رتبة التابع . وعلوم المعاملة إذا لم تكن باعثة على العمل فقدمها خيرا من وجودها

فإن هي لم تمسسل عملها الذي ترادله، قامت مؤيدة للحجة على صاحبها، ولذلك يزداد في عذاب العالم الفاجر على عذاب الجاهل الفاجر، كما أوردنا من الأخبار في كتاب العلم

## بيان

أن وجوب التوبة عام في الأشخاص والأحوال فلا ينفك عنه أحد البتة

اعلم أن ظاهر الكتاب قد دل على هذا، إذ قال تعالى (وَتُوبُوا إِلَى اللَّهِ جَمِيعًا أَيُّهَا الْمُؤْمِنُونَ لَعَلَّكُمْ تُفْلِحُونَ<sup>(١)</sup>) فعمم الخطاب. ونور البصيرة أيضا يرشد إليه، إذ معنى التوبة الرجوع عن الطريق المبعد عن الله، المقرب إلى الشيطان. ولا يتصور ذلك إلا من حافل، ولا تكمل غريزة العقل إلا بمد كمال غريزة الشهوة، والغضب، وسائر الصفات للذمومة التي هي وسائل الشيطان إلى إغواء الإنسان، إذ كمال العقل إنما يكون عند مقارنة الأربعين. وأصله إنما يتم عند مراعاة البلوغ، ومبادئه تظهر بعد سبع سنين، والشهوات جنود الشيطان، والمقول جنود الملائكة، فإذا اجتمعا قام القتال بينهما بالضرورة، إذ لا يثبت أحدهما للآخر لأنهما ضدان، فالتطارد بينهما كالتطارد بين الليل والنور والظلمة. ومهما غلب أحدهما أزعج الآخر بالضرورة. وإذا كانت الشهوات تكمل في الصبا والشباب قبل كمال العقل، فقد سبق جند الشيطان، واستولى على المكان، ووقع للقلب به أنس، وألف لعمالة مقتضيات الشهوات بالمادة. وغلب ذلك عليه، ويسر عليه النزوع عنه. ثم يلوح العقل الذي هو حزب الله وجنده، ومنقذ أولائه من أيدي أعدائه شيئا فشيئا على التدرج، فإن لم يقو ولم يكمل، سلفت مملكة القلب للشيطان، وأنجز اللعين موعده حيث قال (لَأَحْثَبَنَّكَ ذُرِّيَّتَهُ إِلَّا قَلِيلًا<sup>(٢)</sup>) وإن كل العقل وقوى، كان أول شغله قمع جنود الشيطان بكسر الشهوات، ومفارقة العادات، ورد الطبع على سبيل القهر إلى العبادات. ولا معنى للتوبة إلا هذا، وهو الرجوع عن طريق، دليله الشهوة، وخفيه الشيطان، إلى طريق الله تعالى. وليس في الوجود آدمي إلا وشهوته مسابقة على عقله، وغريزته التي هي عدة الشيطان متقدمة على غريزته التي هي عدة الملائكة، فكان الرجوع عما سبق

إليه على مساعدة الشهوات ضرورياً في حق كل إنسان ، نبياً كان أو غيباً ، فلا تظن أن هذه الضرورة اختصت بآدم عليه السلام . وقد قيل .

فلا تحسبن هنداً لها التدرو حجباً مسجبة نفس كل غاية هند  
بل هو حكم أزلى مكتوب على جنس الإنس ، لا يمكن فرض خلافة مالم تتبدل السنة  
الإلهية التي لا مطمع في تبديلها . فإذا أكل من بلع كافراً جاهلاً ففعله التوبة من جهله وكفره .  
فإذا بلغ مسلماً تبعاً لأبويه ، غافلاً عن حقيقة إسلامه ، فعليه التوبة من غفلة بغير معنى  
الإسلام ، فإنه لا ينشأ عنه إسلام أبويه شيئاً مالم يسلم بنفسه ، فإن فهم ذلك ففعله الرجوع  
عن عادته وإلقائه للاسترسال وراء الشهوات من غير صارف ، بالرجوع إلى قالب حدود الله  
في النعم والإحلاق ، والانفكاك ، والاسترسال ، وهو من أشق أبواب التوبة ، وفيه هلك  
الأكثرون ، إذ عجزوا عنه . وكل هذا رجوع وتوبة .

فدل أن التوبة فرض عين في حق كل شخص ، لا يتصور أن يستغنى عنها أحد من  
البشر ، كالم يستغنى آدم . فخلقة الولد لا تنسج المالم يتسع له خلقة الوالد أصلاً  
وأما بيان وجوبها على الدوام ، وفي كل حال ، فهو أن كل بشر فلا يخلو عن معصية  
بحوارحه . إذ لم يخلو عنه الأنبياء ، كما ورد في القراءات والأخبار من خطايا الأنبياء ،  
وتوبتهم ، وبكائهم على خطاياهم . فإن خلا في بعض الأحوال عن معصية الجوارح ، فلا  
يخلو عن المهم بالذنوب بالقلب . فإن خلا في بعض الأحوال عن المهم ، فلا يخلو عن وسواس  
الشیطان بإيراد الخواطر المتفرقة المذهلة عن ذكر الله . فإن خلا عنه ، فلا يخلو عن غفلة  
وقصور في العلم بالله ، وصفاته ، وأفعاله . وكل ذلك نقص ، وله أسباب ، وترك أسبابه  
بالتشاغل بأضدادها رجوع عن طريق إلى ضده ، والمراد بالتوبة الرجوع . ولا يتصور الخلو  
في حق الآدمي عن هذا النقص ، وإنما يتفاوتون في المقادير . فأما الأصل فلا بد منه . ولهذا  
قال عليه السلام <sup>(١)</sup> « إِنَّهُ لَيَمَانُ عَلَى قَلْبِي حَتَّى اسْتَغْفِرَ اللَّهُ فِي الْيَوْمِ وَاللَّيْلَةِ سَبْعِينَ مَرَّةً »

( ١ ) حديث انما لى على قلبى فاستغفر الله فى اليوم والليلة سبعين مرة : مسلم من حديث الأغر الذى قال فى  
اليوم مائة مرة وكذا عند أبى داود والبخارى من حديث أبى هريرة : أى لاستغفر الله فى اليوم  
أكثر من سبعين مرة وفرواية البيهقى فى الشعب سبعين لم يقل أكثر وتقدم فى الأذكار والدعوات

الحديث ولذلك أكرم الله تعالى بأن قال (لِيُغْفِرَ لَكَ اللَّهُ مَا تَقَدَّمَ مِنْ ذَنْبِكَ وَاتَّخِذْ<sup>(١)</sup>)  
وإذا كانت هذه حاله ، فكيف حال غيره ؟

فإن قلت : لا يخفى أن ما يطرأ على القلب من المموم والخواطر تقص ، وأن الكمال  
في الخلو عنه ، وأن القصور عن معرفة كنه جلال الله تقص ، وأنه كلما ازدادت المعرفة زاد  
الكمال ، وأن الانتقال إلى الكمال من أسباب نقصان رجوع ، والرجوع توبة ، ولكن  
هذه فضائل لأفرائض ، وقد أطلقت القول بوجوب التوبة في كل حال ، والتوبة عن هذه الأمور  
ليست بواجبة إذ إدراك الكمال غير واجب في الشرع . فالمراد بقولك التوبة واجبة في كل حال ؟  
فاعلم أنه قد سبق أن الإنسان لا يخلو في مبدأ خلقه من اتباع الشهوات أصلاً . وليس  
معنى التوبة تركها فقط ، بل تمام التوبة بتدارك ما مضى . وكل شهوة اتبها الإنسان ارتفع  
منها ظلمة إلى قلبه ، كما يرتفع عن نفس الإنسان ظلمة إلى وجه المرأة الصقيلة . فإن تراكمت  
ظلمة الشهوات صار دينا ، كما يصير بخار النفس في وجه المرأة عند تراكمه خبثاً ، كما قال تعالى  
(كَلَّا بَلْ رَانَ عَلَى قُلُوبِهِمْ مَا كَانُوا يَكْسِبُونَ<sup>(٢)</sup>) فإذا تراكم الرين صار طبعاً ، فيطبع على  
قلبه ، كالخبت على وجه المرأة إذا تراكم وطال زمانه ، غاص في جرم الحديد وأفسده ، وصار  
لا يقبل الصقل بعده ، وصار كالطوبوع من الخبت . ولا يمكن في تدارك اتباع الشهوات  
تركها في المستقبل ، بل لابد من محو تلك الأريان التي انطبعت في القلب . كما لا يمكن في  
ظهور الصور في المرأة قطع الأنفاس والبخارات المسودة لوجهها في المستقبل ، ما لم يشتغل  
بمحو ما انطبع فيها من الأريان . وكما يرتفع إلى القلب ظلمة من المعاصي والشهوات ، فيرتفع  
إليه نور من الطاعات وترك الشهوات . فتتمحى ظلمة المعصية بنور الطاعة . وإليه الإشارة  
بقوله عليه السلام<sup>(٣)</sup> « أَتَمِيعُ السَّيِّئَةَ الْحَسَنَةُ تَمْحُهَا »

فإذا لا يستغنى العبد في حال من أحواله عن محو آثار السيئات عن قلبه ، بمباشرة حسنات  
تضاد آثارها آثار تلك السيئات . هذا في قلب حصل أو لا صفاؤه وجلاؤه ، ثم أنظر بأسباب عارضة .

(١) حديث أنبج السيئة الحسنة تمحها : الترمذي من حديث أبي ذر بريده في أوله وآخره وقال حسن صحيح

وقد قدم في رياضة النفس

(٢) الفتح : ٢ (٣) التطهيف : ١٤

فأما التصفيل الأول ففيه يطول الصقل ، إذ ليس شغل الصقل فى إزالة الصدأ عن المرأة كشفه فى عمل أصل المرأة . فهذه أشغال طويلة لا تنقطع أصلاً . وكل ذلك يرجع إلى التوبة فأما قولك : إن هذا لا يسمى واجباً ، بل هو فضل وطلب كمال ، فأعلم أن الواجب له معنيان أحدهما : ما يدخل فى فتوى الشرع ، ويشترك فيه كافة الخلق ، وهو التقوى الذى لو اشتغل به كافة الخلق لم يخرب العالم ، فلوكلف الناس كلهم أن يتقوا الله حق تقائه لركبوا المائش ، ورفضوا الدنيا بالكلية . ثم يودى ذلك إلى بطلان التقوى بالكلية ، فإنه مما فسدت المائش لم يتفرغ أحد للتقوى بل شغل الحياة ، والحراثة ، والخبز . يستغرق جميع العمر من كل واحد فيما يحتاج إليه ، فجميع هذه الدرجات ليست بواجبة بهذا الاعتبار والواجب الثانى : هو الذى لابد منه للوصول به إلى القرب المطلوب من رب العالمين ، والمقام المحمود بين الصديقين . والتوبة عن جميع ما ذكرناه واجبة فى الوصول إليه . كما يقال الطهارة واجبة فى صلاة التطوع ، أى لمن يريدّها . ، فإنه لا يتوصل إليها إلا بها . فأما من رضى بالنقصان والحرمات عن فضل صلاة التطوع ، فالطهارة ليست واجبة عليه لأجلها . كما يقال العين ، والأذن ، واليد ، والرجل ، شرط فى وجود الإنسان . يعنى أنه شرط لمن يريد أن يكون إنساناً كاملاً ينتفع بإنسانيته ، ويتوصل بها إلى درجات العلاء فى الدنيا . فأما من قنع بأصل الحياة ، ورضى أن يكون كلهم على وضع ، وكثرة طروحة ، فليس يشترط لمثل هذه الحياة عين ، ويد ، ورجل . فأصل الواجبات الداخلة فى فتوى العامة لا يوصل إلا إلى أصل النجاة . وأصل النجاة كأصل الحياة ، وما وراء أصل النجاة من السعادات التى بها تنتهى الحياة ، يجرى مجرى الأعضاء والآلات التى بها تنهى الحياة ، وفيه سعى الأنبياء ، والأولياء والعلماء والأئمة فالأئمة ، وعليه كان حرصهم ، وحواليه كان نظوافهم ، ولأجله كانت رفضهم للملاذ الدنيا بالكلية ، حتى انتهى عيسى عليه السلام إلى أن توسد حجراً فى منامه ، فجاء إليه الشيطان وقال : أما كنت تركت الدنيا للأخرة ؟ فقال نعم وما أتذى حدث ؟ فقال توسدك لهذا الحجر تنم فى الدنيا ، فلم لاتضع رأسك على الأرض ؟ فرمى عيسى عليه السلام بالحجر ، ووضع رأسه على الأرض . وكان رميه للحجر توبة عن ذلك التعم . أفترى أن عيسى عليه السلام لم يعلم أن وضع الرأس على الأرض لا يسمى واجباً فى فتاوى العامة ؟

أقترى أن نبينا محمدا صلى الله عليه وسلم<sup>(١)</sup>، لما شغله الشوب الذي كان عليه علم في صلاته حتى نزع،<sup>(٢)</sup> وشغله شراك نعله الذي جرده حتى أعاد الشراك الخلق، لم يعلم أن ذلك ليس واجبا في شرعه الذي شرعه لسكافة عباده؟ فإذا علم ذلك فلم تاب عنه بتركه؟ وهل كان ذلك إلا لأنه رآه مؤثرا في قلبه أثرا يمنه عن بلوغ المقام المحمود الذي قد وعده به؟

أقترى أن الصديق رضي الله عنه بعد أن شرب اللبن، وعلم أنه على غير وجهه، أدخل أصبعه في حلقه ليخرجه، حتى كاد يخرج معه روحه، ما علم من الفقه هذا القدر، وهو أن ما أكله عن جهل فهو غير آثم به، ولا يجب في فتوى الفقه إخراجه فلم تاب عن شره بالتدارك على حسب إمكانه بتخلية المعدة عنه؟ وهل كان ذلك إلا لسر وقر في صدره، عرفه ذلك السر أن فتوى العامة حديث آخر، وأن خطر طريق الآخرة لا يعرفه إلا الصديقون؟ فتأمل أحوال هؤلاء الذين هم أعرف خلق الله بالله، وبطريق الله؛ وبكر الله، وبمكلمن المرور بالله. وإياك مرة واحدة أن تترك الحياة الدنيا، وإياك ثم إياك ألف ألف مرة أن يترك بالله المرور. فهذه أسرار من استنشق مبادئ روائعها علم أن لزوم التوبة النصوح ملازم للعبد السالك في طريق الله تعالى، في كل نفس من أنفاسه، ولو عمر عمر نوح، وأن ذلك واجب على الفور من غير مهلة. ولقد صدق أبو سليمان الداراني حيث قال: لو لم يكن العاقل فيما بقي من عمره إلا على تقويت ما مضى منه في غير الطاعة، لكان خليقا أن يحزنه ذلك إلى الممات. فكيف من يستقبل ما بقي من عمره بمثل ما مضى من جهله! وإنما قال هذا لأن العاقل إذا ملك جوهره نفيسة، وضاعت منه بغير فائدة، بسكى عليها لاهالة. وإن ضاعت منه وصار ضياعها سبب هلاكه، كان بكاؤه منها أشد. وكل ساعة من العمر، بل كل نفس جوهره نفيسة، لا خلف لها، ولا بدل منها، فإنها صالحة لأن تروى صلك إلى سعادة الأبد، وتنتفك من شقاوة الأبد. وأى جوهر أنفس من هذا؟ فإذا ضيعتها في النفلة، فقد خسرت خسرانا مينا. وإن صرفتها إلى مصيبة، فقد هلك هلاكها كفاحشا. فإن كنت لا تبكي على هذه المصيبة، فذلك لجبرلك. ومصبتك يهلك أعظم من كل مصيبة،

(١) حديث نزع صلى الله عليه وسلم الذي كان عليه في الصلاة: تقدم في الصلاة أيضا

(٢) حديث نزع الشراك الجديد وإعادة الشراك الخلق: تقدم في الصلاة أيضا

لكن الجهل مصيبة لا يعرف المصاب بها أنه صاحب مصيبة . فإن نوم النافلة يحول بينه وبين معرفته ، والناس نيام ، فإذا ماتوا انتبهوا . فعند ذلك ينكشف لكل مفلس إفلاسه ، ولكل فصاب مصيبته . وقد رفع الناس عن التدارك

قال بعض العارفين : إن ملك الموت عليه السلام إذا ظهر للعبد ، أعلمه أنه قد بقي من عمره ساعة ، وإنك لا تستأخر عنها طريقة عين . فيبدو للعبد من الأسف والحسرة ما لو كانت له الدنيا يحذفها فخرج منها ؛ على أن يضم إلى تلك الساعة ساعة أخرى ، ليستعيب فيها ويتدارك تقصيره ، فلا يحمد إليه سبيلا . وهو أول ما يظهر من معاني قوله تعالى ( وَجِلَّ بِهِمْ وَيَبْتَئِنُّ مَا يَشْعُرُونَ <sup>(١)</sup> ) وإليه الإشارة بقوله تعالى ( مَنْ قَبِلَ أَنْ يَأْتِيَ أَحَدُكُمْ الْمَوْتُ فَيَقُولَ رَبِّ لَوْ لَا أَخَّرْتَنِي إِلَى أَجَلٍ قَرِيبٍ فَأَصْدَقَ وَأَكُنْ مِنَ الصَّالِحِينَ وَلَنْ يُؤَخَّرَ اللَّهُ نَفْسًا إِذَا جَاءَ أَجَلُهَا <sup>(٢)</sup> ) فقيل الأجل القريب الذى يطلبه ، منناه أنه يقول عند كشف النطاء للعبد : يا ملك الموت ، أخرنى يوما أعذر فيه إلى ربى وأتوب ، وأتزو دصالحا لنفسى فيقول : فليت الأيام فلا يوم . فيقول : فأخرنى ساعة . فيقول : فليت الساعات فلا ساعة فيغلق عليه باب التوبة ، فيتغرغر بروحه ، وتتردد أنفاسه فى شر أسفه ، ويتجرع غصة اليأس عن التدارك ، وحسرة الندامة على تضييع العمر ، فيضطرب أصل إيمانه فى صدمات تلك الأحوال . فإذا زهقت نفسه ، فإن كان سبقت له من الله الحسنى ، خرجت روحه على التوحيد ، فذلك حسن الخاتمة . وإن سبق له القضاء بالشقوة واليأس بالله ، خرجت روحه على الشك والاضطراب ، وذلك سوء الخاتمة . ولكل هذا يقال ( وَلَيْسَتْ التَّوْبَةُ لِلَّذِينَ يَعْمَلُونَ السَّيِّئَاتِ حَتَّى إِذَا حَضَرَ أَحَدَهُمُ الْمَوْتُ قَالَ إِنِّ تُبْتُ الْآنَ <sup>(٣)</sup> ) وقوله ( إِنَّمَا التَّوْبَةُ عَلَى اللَّهِ لِلَّذِينَ يَعْمَلُونَ السُّوءَ بِجَهَالَةٍ ثُمَّ يَتُوبُونَ مِنْ قَرِيبٍ <sup>(٤)</sup> ) ومنه أنه من قرب عهد بالخطيئة بأن يتندم عليها ، ويغوى أثرها بحسنة يردفها بها قبل أن يترأكم الرين على القلب فلا يقبل الخو ولذلك قال صلى الله عليه وسلم « أَتَبِعِ السَّيِّئَةَ الْحَسَنَةَ تَمَحُّبًا » ولذلك قال لقمان لابنه : يأتى لا توخر التوبة ، فإن الموت يأتى بقتة . ومن ترك المبادرة إلى التوبة بالتسويف ، كان بين خطيرين عظيمين . أحدهما : أن تترأكم الظلمة على قلبه من المداصى ، حتى يصير رينا وطبعا ،

(١) ميا : ٥٤ (٢) للناس : ١٠ ، ١١ (٣) النساء : ١٨ (٤) النساء : ١٧

فلا يقبل المحور، الثاني: أن يواجه المرض أو الموت، فلا يجد مهلة للاشتغال بالمحو. ولذلك ورد في الخبر<sup>(١)</sup> «إِنَّ أَكْثَرَ صَبَاحِ أَهْلِ النَّارِ مِنَ التَّسْوِيفِ» فما هلك من هلك إلا بالتسويق. فيكون تسويد القلب قدما، وجلاؤه بالطاعة نسيئة، إلى أن يحتطفه الموت فيأتي الله بقلب غير سليم. ولا ينجو إلا من أتى الله بقلب سليم. فالقلب أمانة الله تعالى عند عبده، والعمر أمانة الله عنده. وكذا سائر أسباب الطاعة. فمن خان في الأمانة ولم يتدارك خيائته، فأمره مخطر. قال بعض المارفين: إن لله تعالى إلى عبده سرين يسرها إليه على سبيل الإلهام. أحدهما: إذا خرج من بطن أمه يقول له: عبي، قد أخرجتك إلى الدنيا طاهرا نظيفا، واستودعتك عمرك واثمنتك عليه، فانظر كيف تحفظ الأمانة، وأنظر إلى كيف تلقاني. والثاني: عند خروج روحه يقول: عبي، ماذا صنعت في أمانتي عندك؟ هل حفظتها حتى تلقاني على العهد، فألتصقك على الوفاء؟ أو أضمتها فألتصقك بالمطالبة والمقاب؟ وإليه الإشارة بقوله تعالى (أَوْفُوا بِعَهْدِي أُوفِ بِعَهْدِكُمْ<sup>(٢)</sup>) وبقوله تعالى (وَالَّذِينَ هُمْ لِأَمَانَاتِهِمْ وَعَهْدِهِمْ رَاعُونَ<sup>(٣)</sup>)

## بيان

أن التوبة إذا استجمعت شرطها فهي مقبولة لا محالة

اعلم أنك إذا فهمت معنى القبول، لم تشك في أن كل توبة صحيحة فهي مقبولة. فالتناظرون بنور البصائر المستمدون من أنوار القرمات، علموا أن كل قلب سليم مقبول عند الله، ومنتم في الآخرة في جوار الله تعالى، ومستمد لأن ينظر بينه الباقية إلى وجه الله تعالى وعلموا أن القلب خلق سليا في الأصل، وكل مولود يولد على الفطرة، وإغاثته السلامة بكبدورة تهرق وجهه من غيرة الذنوب وظلمتها. وعلموا أن نار الندم تحرق تلك الغيرة، وأن نور الحسنة يمحو عن وجه القلب ظلمة السيئة، وأنه لا طاعة لظلام المعاصي مع نور الحسنات، كما لا طاعة لظلام الليل مع نور النهار، بل كما لا طاعة لكبدورة السوء مع يساض الصابون.

(١) حديث إن أكثر صباح أهل النار من التسويق: لم أجده أصلا

(٢) البقرة: ٤٠ (٣) المؤمنون: ٨



وكان الثوب الوسخ لا يقبله الملك لأن يكون لباسه . فالتب المظلم لا يقبله الله تعالى لأن يكون في جواره . وكما أن استعمال الثوب في الأعمال الخسيسة يوسخ الثوب ، وغسله بالصابون والماء الحار ينظفه لحالة . فاستعمال القلب في الشهوات يوسخ القلب ، وغسله بماء الموعود وحرقة الندم ينظفه ، وبطهره ، وبزكاه . وكل قلب زكي طاهر فهو مقبول ، كما أن كل ثوب نظيف فهو مقبول . فإنما عليك التزكية والتطهير . وأما القول فينبذول قد سبق به القضاء الأزلي الذي لا مرد له . وهو المسمى فلاحا في قوله ( قَدْ أَفْلَحَ مَنْ زَكَّاهُ )<sup>(١)</sup>

ومن لم يعرف على سبيل التحقيق معرفة أقوى وأجلى من المشاهدة بالبصر ، أن القلب يتأثر بالمعاصي والطاعات تأثرا متضادا ، يستعار لأحدهما لفظ الظلمة ، كما يستعار للجهل ، ويستعار للآخر لفظ النور ، كما يستعار للعلم ، وأن بين النور والظلمة تضادا ضروريا ، لا يتصور الجمع بينهما . فكأنه لم يبق من الدين إلا قشوره ، ولم يبق به إلا أسماءه ، وقلبه في غطاء كثيف عن حقيقة الدين ، بل عن حقيقة نفسه ، وصفات نفسه . ومن جهل نفسه فهو بنيره أجهل . وأعنى به قلبه . إذ قبله يعرف غير قلبه . فكيف يعرف غيره وهو لا يعرف قلبه ! فمن يتوهم أن التوبة تصح ولا تقبل ، كمن يتوهم أن الشمس تطلع والظلام لا يزول ، والثوب ينسل بالصابون والوسخ لا يزول . إلا أن ينوص الوسخ لطول تراكمه في تجايف الثوب وخلله ، فلا يتوى الصابون على قلبه . فثال ذلك أن تراكم الذنوب حتى يصير طبعا وربنا على القلب . فثال هذا القلب لا يرجع ولا يتوب . نعم : قد يقول باللسان تب ، فيكون ذلك كقول القصار بلسانه قد غسلت الثوب ، وذلك لا ينظف الثوب أصلا ، مالم يغير صفة الثوب باستعمال ما يبيض الوصف للممكن به . فهذا حال امتناع أصل التوبة ، وهو غير بعيد ، بل هو الغالب على كافة الخلق المقلبين على الدنيا ، المعرزين عن الله بالكلية . فهذا البيان كاف عند ذوى البصائر في قبول التوبة . ولكننا نعضد جناحه بنقل الآيات ، والأخبار ، والآثار . فكل استنبصار لا يشهد له الكتاب والسنة لا يوثق به . وقد قال تعالى ( وَهُوَ الَّذِي يَقْبَلُ التَّوْبَةَ عَنْ عِبَادِهِ وَيَعْفُو عَنِ السَّيِّئَاتِ )<sup>(٢)</sup> وقال تعالى ( غَافِرِ الذَّنْبِ وَقَابِلِ التَّوْبِ )<sup>(٣)</sup> إلى غير ذلك من الآيات

وقال صلى الله عليه وسلم « **لَهُ أَفْرَحُ بِتَوْبَةِ أَحَدِكُمْ** » الحديث والفرح وراء القبول فهو دليل على القبول وزيادة . وقال صلى الله عليه وسلم <sup>(١)</sup> « **إِنَّ اللَّهَ عَزَّ وَجَلَّ يَبْسُطُ يَدَهُ بِالتَّوْبَةِ لَيْسَى اللَّيْلِ إِلَى النَّهَارِ وَلَيْسَى النَّهَارِ إِلَى اللَّيْلِ حَتَّى تَطْلُعَ الشَّمْسُ مِنْ مَغْرِبِهَا** » وبسط اليد كناية عن طلب التوبة . والطالب وراء القابل ، قرب قابل ليس بطالب ، ولا طالب إلا هو قابل . وقال صلى الله عليه وسلم <sup>(٢)</sup> « **تَوَعَّمْتُمْ الْخَطَايَا حَتَّى تَبْلُغَ السَّمَاءَ ثُمَّ نَدِمْتُمْ لَتَابَ اللَّهُ عَلَيْكُمْ** » وقال أيضا <sup>(٣)</sup> « **إِنَّ الْقَبْدَ لَيُذِيبُ الذَّنْبَ قَيْدُخُلٍ بِهِ الْجَنَّةُ** » فقيل كيف ذلك يا رسول الله ؟ قال « **يَكُونُ نَصَبٌ عَيْنِهِ تَائِبًا مِنْهُ فَأَرَادَ أَنْ يَدْخُلَ الْجَنَّةَ** » وقال صلى الله عليه وسلم <sup>(٤)</sup> « **كَفَّارَةُ الذَّنْبِ النَّدَامَةُ** » وقال صلى الله عليه وسلم « **التَّائِبُ مِنَ الذَّنْبِ كَمَنْ لَا ذَنْبَ لَهُ** »

ويروى <sup>(٥)</sup> أن حبشيا قال يا رسول الله ، إني كنت أعمل الفواحش ، فهل لي من توبة ؟ قال نعم . فوئى ثم رجع فقال : يا رسول الله ، أكان يراني وأنا أعملها ؟ قال نعم . فصاح الحبشي صيحة خرجت فيها روحه . ويروى <sup>(٦)</sup> أن الله عز وجل لما لعن ابليس ، سأله النظره

( ١ ) حديث أن الله يبسط يده بالتوبة لیسى الليل إلى النهار - الحديث : مسلم من حديث أبي موسى باعظ بسطيده

بالليل ليتوب مولى النهار - الحديث : وقد روى الطبرانی لیسى الليل أن يتوب بالنهار - الحديث :

( ٢ ) حديث توعمت الخطايا حتى تبلغ السماء ثم ندمتم لتاب الله عليكم ! إرمجة من حديث أبي هريرة واسناده

حسن بلفظ أو أخطأتم وقال ثم تبتم

( ٣ ) حديث أن البعد ليزنب الذنب فيدخل به الجنة - الحديث : ابن المبارك في الزهد عن المبارك برفضالة

عن الحسن مرسلًا ولأبي نعيم في الحلية من حديث أبي هريرة أن البعد ليزنب الذنب فلما ذكره

أحزنه فلما نظر الله إليه أنه أحزنه غفر له - الحديث : وفيه صالح المرى وهو رجل صالح لكنه

مضف في الحديث ولأن أبي الدنيا في التوبة من حديث ابن عمران الله لينفع العبد بالذنوب يذنبه

والحديث غير محفوظ طاله الضعيل

( ٤ ) حديث كفارة الذنب الندامة : أحمد والطبرانی وهن في الشعب ، من حديث ابن عباس وفيه يحيى بن عمر

ابن مالك الليشكري ضعيف

( ٥ ) حديث أن حبشيا قال يا رسول الله إني كنت أعمل الفواحش فهل لي من توبة قال نعم - الحديث : بأجله أصلا

( ٦ ) حديث أن الله لما لعن ابليس سأله النظره فأنظره إلى يوم القيامة فقال وعزتك لا أخرجت من قلب

ابن آدم مادام فيه الروح - الحديث : أحمد وأبو يعلى والحاكم وصححه . من حديث أبي سعيد

أن الشيطان قال وعزتك يارب لا أزال أفوى عبادك مادامت أرواحهم في أجسادهم فقال وعزتي

وجلال لا أزال أغفر لهم ما استغفروني فأورده للصفصفين ويروى كذا ولم يره إلى النبي صلى الله

عليه وسلم فذكرته احتياطا

فَأَظْهَرَ إِلَى يَوْمِ الْقِيَامَةِ . فَقَالَ : وَعَزَّتْكَ لَأَخْرَجْتَ مِنْ قَلْبِ ابْنِ آدَمَ مَا دَامَ فِيهِ الرُّوحُ فَقَالَ  
 اللَّهُ تَعَالَى . وَعَزَّتْ وَجَلَالِي لَأَجْبِيتَ عَنْهُ التَّوْبَةَ مَا دَامَ الرُّوحُ فِيهِ . وَقَالَ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ <sup>(١)</sup>  
 « إِنَّ الْجَسَنَاتِ يَذْهَبْنَ السَّيِّئَاتِ كَمَا يَذْهَبُ الْمَاءُ الرِّسْخَ ، وَالْأَخْيَارُ فِي هَذَا لَا تَحْصَى  
 وَأَمَّا الْآثَارُ : فَقَدْ قَالَ مَعِيدُ بَنِ الْمَسِيْبِ : أَنْزَلَ قَوْلَهُ تَعَالَى ( فَإِنَّهُ كَانَ لِلْأَوَّابِينَ غَفُورًا <sup>(٢)</sup> )  
 فِي الرَّجُلِ يَذْنِبُ ثُمَّ يَتُوبُ ، ثُمَّ يَذْنِبُ ثُمَّ يَتُوبُ . وَقَالَ الْفَضِيلُ : قَالَ اللَّهُ تَعَالَى : بِشَرِّ  
 الْمَذْنِبِينَ بَأَنَّهُمْ إِنْ تَابُوا قَبِلْتُ مِنْهُمْ . وَحَذَّرَ الصَّدِيقِينَ أُنَى إِنْ وَضَعْتَ عَلَيْهِمْ عُدْلَى عَذَابِهِمْ  
 وَقَالَ طَلْقُ بْنُ حَبِيبٍ . إِنْ حَقَّقَ اللَّهُ أَعْظَمَ مَنْ أَنْ يَقُومَ بِهَا الْعَبْدُ ، وَلَكِنْ أَصْبَحُوا ثَائِبِينَ  
 وَأَمْسُوا ثَائِبِينَ . وَقَالَ عَبْدُ اللَّهِ بْنُ عَمْرِو بْنِ عَبْدِ اللَّهِ عَنْهُمَا : مَنْ ذَكَرَ خَطِيئَةَ أَلَمَ بِهَا ، فَوَجَلَ مِنْهَا  
 قَلْبُهُ ، مَحَبَّتَ عَنْهُ فِي أُمِّ الْكِتَابِ وَيُرْوَى أَنَّ نَبِيًّا مِنْ أَنْبِيَاءِ بَنِي إِسْرَائِيلَ أَذْنَبَ ، فَأَوْحَى اللَّهُ تَعَالَى  
 إِلَيْهِ ، وَعَزَّتْ لَنْ عُدْتُ لِأَعَذِّبَنَّكَ . فَقَالَ يَارَبِّ ، أَنْتَ أَنْتَ ، وَأَنَا أَنَا ، وَعَزَّتْكَ إِنْ لَمْ  
 تَعْصِمْنِي لِأَعُودَنَّ . فَمَعَصَمَهُ اللَّهُ تَعَالَى . وَقَالَ بَعْضُهُمْ . إِنْ الْعَبْدُ لِيَذْنِبِ الذَّنْبَ فَلَا يَزَالُ نَادِمًا  
 حَتَّى يَدْخُلَ الْجَنَّةَ . فَيَقُولُ إِبْلِيسُ : لَيْتَنِي لَمْ أَوْقِعْهُ فِي الذَّنْبِ . وَقَالَ حَبِيبُ بْنُ ثَابِتٍ . تَعْرِضُ  
 عَلَى الرَّجُلِ ذُنُوبُهُ . يَوْمَ الْقِيَامَةِ ، فَيَمُرُ بِالذَّنْبِ فَيَقُولُ : أَمَا إِنِّي قَدْ كُنْتُ مُشْفِقًا مِنْهُ ، قَالَ  
 فِيغْفِرْ لَهُ . وَيُرْوَى أَنَّ رَجُلًا سَأَلَ ابْنَ مَسْعُودٍ عَنْ ذَنْبِ أَلَمَ بِهِ ، هَلْ لَهُ مِنْ تَوْبَةٍ ؟ فَأَعْرَضَ عَنْهُ  
 ابْنُ مَسْعُودٍ ، ثُمَّ التَفَتَ إِلَيْهِ ، فَرَأَى عَيْنَيْهِ تَذْرِفَانِ . فَقَالَ لَهُ : إِنْ لِلْجَنَّةِ نَحْمَانِيَّةُ أَبْوَابٍ ، كُلُّهَا  
 تَفْتَحُ وَتُغْلَقُ إِلَّا بَابَ التَّوْبَةِ ، فَإِنْ عَلَيْهِ مَلَكٌ مُوَكَّلًا بِهِ لَا يَغْلِقُ ، فَاعْمَلْ وَلَا تَيَاسَ .

وقال عبد الرحمن بن أبي القاسم . تَذَاكَرَ نَامِعُ عَبْدِ الرَّحِيمِ تَوْبَةَ الْكَافِرِ وَقَوْلَ اللَّهِ تَعَالَى ( إِنْ يَنْتَهُوا  
 يُغْفَرْ لَهُمْ مِمَّا قَدْ سَلَفَ <sup>(٣)</sup> ) فَقَالَ إِنِّي لَأَرْجُو أَنْ يَكُونَ الْمُسْلِمُ عِنْدَ اللَّهِ أَحْسَنَ حَالًا . وَلَقَدْ  
 بَلَّغَنِي أَنَّ تَوْبَةَ الْمُسْلِمِ كِإِسْلَامٍ بَعْدَ إِسْلَامٍ . وَقَالَ عَبْدُ اللَّهِ بْنُ سَلَامٍ . لَا أَحَدُكُمْ إِلَّا عَنْ نَبِيٍّ  
 مَرْسَلٍ ، أَوْ كِتَابٍ مُنْزَلٍ . إِنْ الْعَبْدُ إِذَا عَمِلَ ذَنْبًا ثُمَّ تَدَمَّ عَلَيْهِ طَرَفَةُ عَيْنٍ ، وَخَطَّ عَنْهُ أَسْرَعُ  
 مِنْ طَرَفَةِ عَيْنٍ . وَقَالَ صَمْرٌ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ : اجْلِسُوا إِلَى التَّوَابِينَ فَإِنَّهُمْ أَرْقُ أَقْسَدَ .

(١) حديث ان الجسنت يذهبن السيئات كما يذهب الماء الرسخ : لم أجده بهذا اللفظ وهو صحيح المعنى وهو معنى  
 أتبع السيئة الحسنة تمحها ورواه الترمذي وهم قريباً

بعضهم : أنا أعلم متى يغفر الله لي . قيل ومتى ؟ قال إذا تاب على . وقال آخر : أنا من أن أحرم التوبة أخوف من أن أحرم المغفرة . أى المغفرة من لوازم التوبة وتوابها لا محالة و يروى أنه كان في بني إسرائيل شاب عبد الله تعالى عشرين سنة ، ثم عصاه عشرين سنة . ثم نظر في المرآة فرأى الشيب في لحيته ، فساء ذلك ، فقال : إلهي أعطتك عشرين سنة ، ثم عصيتك عشرين سنة . فإن رجعت إليك أتقبلني ؟ فسمع قائلا يقول ولا يرى شخصا . أحيتنا فأحييناك ، وتركنا فتركناك ، وعصيتنا فأمهلك ، وإن رجعت إلينا قبلناك وقال ذو النون المصري رحمه الله تعالى : إن لله عبادا نصبوا أشجارا لخطاياهم نصبوا رماح القلوب ، وسقوها بماء التوبة ، فأثمرت ندما وحزنا ؛ فجفوا من غير جنون ، وتبدلوا من غيرة ولا بك ، وأنهم هم البناء الفصحاء ، العارفون بالله ورسوله ، ثم شربوا بكأس الصفاء فودثوا الصبر على طول البلاء ، ثم تولعت قلوبهم في الملكوت ، وجالت أفكارهم بين سرايا حجب الجبروت ، واستظلوا تحت رواق الندم ، وقرؤا صحيفة الخطايا ، فأورثوا أنفسهم الجزع ، حتى وصلوا إلى علو الزهد بسلم الورع ، فاستمذبوا مرارة الترك للدنيا ، واستلأنوا خشونة المضجع ، حتى ظفروا بحبل النجاة وعروة السلامة ، وسرحت أرواحهم في الملا ، حتى أناخوا في رياض النعيم ، وغاضوا في بحر الحياة ، وردموا خنادق الجزع وعبروا جسور الهوى ، حتى تزلوا بفناء العلم ، واستقوا من غدير الحكمة ، وركبوا سفينة الفطنة ، وأقلعوا بريح النجاة في بحر السلامة ، حتى وصلوا إلى رياض الراحة ، ومعدن العز والكرامة . فهذا القدر كاف في بيان أن كل توبة صحيحة فقبوله لا محالة فإن قلت : أقفول ما قالته المعتزلة ، من أن قبول التوبة واجب على الله

فأقول : لا أنفي بما ذكرته من وجوب قبول التوبة على الله ، إلا ما يريد القائل بقوله إن الثوب إذا غسل بالصابون وجب زوال الوسخ . وإن العطشان إذا شرب الماء وجب زوال العطش . وإنه إذا منع الماء مدة وجب العطش . وإنه إذا دام العطش وجب الموت وليس في شيء من ذلك ما يريد المعتزلة بالإيجاب على الله تعالى . بل أقول خلق الله تعالى الطاعة مكفرة للمعصية ، والحسنة ماحية للسيئة ، كما خلق الماء مزيلًا للعطش ، والقدرة منسمة بخلافه لو سبقت به المشيئة ، فلا واجب على الله تعالى . ولكن ما سبقت به إرادته

الأولية فواجب كونه لاعالة . فإن قلت : فما من نائب إلا وهو شاك في قبول توبته والشارب للماء لا يشك في زوال عطشه ، فلم يشك فيه

فأقول : شك في القبول كشك في وجود شرائط الصحة . فإن للتوبة أركاناً وشروطاً دقيقة كما سيأتي ، وليس يتحقق وجود جميع شروطها ، كالذي يشك في دوائه لمرضه للإسهال في أنه هل يسهل ، وذلك لشك في حصول شروط الإسهال في الدواء ، باعتبار الحال والوقت وكيفية خلط الدواء وملبغه ، وجودة عقاقيره وأدوية . فهذا وأمثلة موجب للخوف بعد التوبة ، وموجب للشك في قبولها لاعالة ، على ما سيأتي في شروطها إن شاء الله تعالى

## الركن الثاني

فيما عنه التوبة وهي الذنوب صغائرهم وكبائرهم

اعلم أن التوبة ترك الذنب . ولا يمكن ترك الشيء إلا بعد معرفته . وإذا كانت التوبة واجبة ، كان مالا يتوصل إليها إلا به واجبا . فعرفة الذنوب إذا واجبة . والذنب عبارة عن كل ما هو مخالف لأمر الله تعالى ، في ترك أو فعل . وتفصيل ذلك يستدعي شرح التكاليفات من أولها إلى آخرها ، وليس ذلك من غرضنا . ولكننا نشير إلى عجمها وروابط أقسامها ، والله الموفق للصواب برحمته

## بيان

أقسام الذنوب بالإضافة إلى صفات العبد

اعلم أن للإنسان أوصافاً وأخلاقاً كثيرة ، على ما عرف شرحه في كتاب مجائب القلب وغوائله . ولكن تنحصر مئارات الذنوب في أربع صفات : صفات ربوية ، وصفات شيطانية ، وصفات بهيمية ، وصفات سبمية . وذلك لأن طينة الإنسان عجت من أخلاط مختلفة ، فانتضى كل واحد من الأخلاط في المعجون منه أثراً من الآثار ، كما يقتضي السكر والخلل ، والزعفران ، في السكنجين آثاراً مختلفة

فأما ما يقتضي النزوع إلى الصفات الربوية ، فمثل الكبر ، والفخر ، والجبرية ، وحجب

المدح، والثناء، والمز، والنفي، وحب دوام البقاء، وطلب الاستملاء على الكفاية، حتى كأنه يريد أن يقول أنا ربكم الأعلى. وهذا يتشعب منه جملة من كبائر الذنوب، غفل عنها الخلق ولم يعدوها ذنوبا، وهي للمهلكات العظيمة، التي هي كالأمهات لأكثر المماضى، كما استقصيناه في ربيع المهلكات

الثانية: هي الصفة الشيطانية، التي منها ينشعب الحسد، والبغى، والحيلة، والخداع والأمر بالفساد والمنكر. وفيه يدخل النش، والنفاق، والدعوة إلى البدع والضلال

الثالثة: الصفة البهيمية، ومنها ينشعب الشر، والكذب، والحرص على قضاء شهوة البطن والفرج. ومنها ينشعب الزنا، واللواط، والسرقة وأكل مال الأيتام، وجمع الحطام لأجل الشهوات الرابعة: الصفة السبعية، ومنها ينشعب الغضب، والحقد، والتمهيم على الناس بالضرب والشم، والقتل، واستهلاك الأموال. ويتفرع عنها جل من الذنوب.

وهذه الصفات لها تدرج في الفطرة، فالصفة البهيمية هي التي تغلب أولا، ثم تتلوها الصفة السبعية ثانيا، ثم إذا اجتمعا استملا العقل في الخداع، والمنكر، والحيلة، وهي الصفة الشيطانية، ثم بالآخرة تغلب الصفات الربوية، وهي الفخر، والمز، والعلو، وطلب الكبرياء، وقصد الاستيلاء على جميع الخلق.

فهذه أمهات الذنوب ومناصبها. ثم تنفجر الذنوب من هذه المنابع على الجوارح، فبعضها في القلب خاصة كالكفر، والبدعة، والنفاق، وإضمار سوء للناس. وبعضها على العين والسمع، وبعضها على اللسان، وبعضها على البطن والفرج، وبعضها على اليدين والرجلين وبعضها على جميع البدن. ولا حاجة إلى بيان تفصيل ذلك فإنه واضح - قسمة ثانية: -

اعلم أن الذنوب تنقسم إلى ما بين العبد وبين الله تعالى، وإلى ما يتعلق بحقوق المباد. فما يتعلق بالعبد خاصة كترك الصلاة، والصوم، والواجبات الخاصة به. وما يتعلق بحقوق المباد كترك الزكاة، وقتل النفس، وغصب الأموال، وشتم الأعراس. وكل متناول من حق الغير فإما نفس، أو طرف، أو مال، أو عرض، أو دين، أو جاه. وتناول الدين بالإغواء، والدعاء إلى البدعة، والترغيب في المماضى، وتهيج أسباب الجراءة على الله تعالى كما يفعل بعض الوعاظ بتليب جانب الرجا على جانب الخوف، وما يتعلق بالعباد فالأمر فيه غلط

وما بين العبد وبين الله تعالى إذا لم يكن شركا ، فالمغفو فيه أرحمى وأقرب . وقد جاء فى الخبر  
 (١) «الدُّوَابُّ ثَلَاثَةٌ دِيَّوَانٌ يُعْفَرُ وَدِيَّوَانٌ لَا يُعْفَرُ وَدِيَّوَانٌ لَا يَتْرُكُ فَالدِّيَّوَانُ الَّذِي  
 يُعْفَرُ ذُنُوبُ الْعِبَادِ بَيْنَهُمْ وَبَيْنَ اللَّهِ تَمَاقُ وَأَمَّا الدِّيَّوَانُ الَّذِي لَا يُعْفَرُ ، فَالشِّرْكُ بِاللَّهِ تَمَاقُ  
 وَأَمَّا الدِّيَّوَانُ الَّذِي لَا يَتْرُكُ فَظَلَمُ الْعِبَادَةِ أَيْ لَا يَدُونَ بِطَالِبِهَا حَتَّى يَغْفِرَ عَنْهَا قِسْمَةٌ ثَلَاثَةٌ :

اعلم أن الذنوب تنقسم إلى صائغر وكبائر . وقد كثر اختلاف الناس فيها . فقال قائلون  
 لا صغيرة ولا كبيرة بل كل مخالفة لله فى كبيرة وهذا ضيف . إذ قال تعالى (إِنْ تَجْتَنِبُوا كَبَائِرَ  
 مَا تُنْهَوْنَ عَنْهُ نُكَفِّرْ عَنْكُمْ سَيِّئَاتِكُمْ وَنُدْخِلَكُمْ مُدْخَلَ كَرِيمٍ) (١) وقال تعالى (الَّذِينَ  
 يَجْتَنِبُونَ كَبَائِرَ الْإِثْمِ وَالْفَوَاحِشِ إِلَّا اللَّعَمَ) (٢) وقال صلى الله عليه وسلم «الصلوات الخمس  
 والجمعة إلى الجمعة يُكْفَرْنَ مَا بَيْنَهُنَّ إِنْ اجْتَنَبْتَ الْكَبَائِرُ» وفى لفظ آخره «كفارات  
 لما بينهنَّ إِلَّا الْكَبَائِرُ» وقد قال صلى الله عليه وسلم فيما رواه (٣) عبد الله بن عمرو بن  
 العاص «الْكَبَائِرُ الْإِشْرَاكُ بِاللَّهِ وَعُقُوقُ الْوَالِدَيْنِ وَقَتْلُ النَّفْسِ وَالْيَهُينِ الْقَمُوسُ»

واختلف الصحابة والتابعون فى عدد الكبائر ، من أربع ، إلى سبع ، إلى تسع ، إلى  
 إحدى عشرة فما فوق ذلك . فقال ابن مسعود . هن أربع . وقال ابن عمر : هن سبع .  
 وقال عبد الله بن عمرو . هن تسع . وكان ابن عباس إذا بلغه قول ابن عمر الكبائر سبع  
 يقول : هن إلى سبعين أقرب منها إلى سبع . وقال مرة . كل ما نهى الله عنه فهو كبيرة  
 وقال غيره : كل ما أوعد الله عليه بالنار فهو من الكبائر . وقال بعض السلف : كل  
 ما أوجب عليه الحد فى الدنيا فهو كبيرة . وقيل إنها مبهمة لا يعرف عددها ، كليلة القدر ،  
 وساعة يوم الجمعة . وقال ابن مسعود لما سئل عنها . اقرأ من أول سورة النساء إلى رأس  
 ثلاثين آية منها عند قوله (إِنْ تَجْتَنِبُوا كَبَائِرَ مَا تُنْهَوْنَ عَنْهُ) (٤) فَسَلَّ مَا نَهَى اللَّهُ عَنْهُ

(١) حديث ابو داود ثلاث ديوان ينفر - الحديث : أحمد والحاكم وصححه من حديث عائشة وفيه صدقة

ابن موسى السفيق صفه ابن ميين وغيره وله شاهد من حديث سلمان ورواه الطبراني

(٢) حديث الصلوات الخمس والجمعة إلى الجمعة تكفر ما بينهن إن اجتنب الكبائر : مسلم من حديث أبي هريرة

(٣) حديث عبد الله بن عمرو بالكبائر الإشرار بالله وعقوق الوالدين وقتل النفس واليهين القموس : رواه البخاري

(٤) النساء : ٣١ (٥) النجم : ٣٤ (٦) النساء : ٣١

في هذه السورة إلى هنا فهو كبيرة . وقال أبو طالب المكي . الكبائر سبع عشرة ، جمعها من جملة الأخبار <sup>(١)</sup> . وجملة ما اجتمع من قول ابن عباس ، وابن مسعود ، وابن عمر

(١) الأخبار الواردة في الكبائر حتى للصف عن أبي طالب المكي أنه قال الكبائر سبع عشرة جمعها من جملة

الأخبار وجملة ما اجتمع من قول ابن عباس وابن مسعود وابن عمر وغيرهم الشريك بالله والأصرار على مصيئة والفنوط من رحمته والأمن من مكروه وشهادة الزور وقذف المحصن واليمين النعوس والسحر وشرب الخمر والسكر وأكل مال اليتيم طمعا أو الربا والزنا واللواط والقتل والسورقة

والفرار من الزحف وعقوق الوالدين انتهى وسأذكر ما ورد منها مرفوعا وقد تقدم أربعة منها في حديث عبد الله بن عمرو وفي الصحيحين من حديث أبي هريرة اجتنبوا السبع اللوثيات قالوا يا رسول الله وما هي قال الشرك بالله والسحر وقتل النفس التي حرم الله بالإباحة وأكل الربا

وأكل مال اليتيم والتولي يوم الزحف وقذف المحصنات اللواتي وطعن من حديث أبي بكره ألا أنبئكم بأكبر الكبائر الاشتراك بالله وعقوق الوالدين وشهادة الزور وأقول قول الزور ولهما من حديث أنس سئل عن الكبائر قال الشرك بالله وقتل النفس وعقوق الوالدين وقال ألا أنبئكم

بأكبر الكبائر قال قول الزور وأقول شهادة الزور ولهما من حديث ابن مسعود سألت رسول الله صلى الله عليه وسلم أي الذنب أعظم قال أن يجعل شيئا لله ما هو خلقه فقلتم نعم أي قال أن يقتل

ولهذا خافه أن يطعم معك قلت نعم أي قال أن تزني حيلة جارك وللطبراني من حديث سلمة بن قيس إنما أربع لا تشركوا بالله شيئا ولا تقتلوا النفس التي حرم الله الإباحة ولا تزنا ولا تشركوا وفي الصحيحين من حديث عباد بن الصامت بامرئى على أن لا تشركوا بالله شيئا ولا تزنا ولا تشركوا وفي الأوسط للطبراني من حديث ابن عباس الجرم القوا حاشى وأكبر الكبائر وفيه وهو قولا

على عبد الله بن عمرو أعظم الكبائر شرب الخمر وكلاهما ضعيف وللبراز من حديث ابن عباس بأسناد حسن أن رجلا قال يا رسول الله ما الكبائر قال الشرك بالله والإياس من روح الله والتفريط من رحمة الله وله من حديث بريدة أكبر الكبائر الاشتراك بالله وعقوق الوالدين ومنع فضل

للإمام ومنع الفحل وفيه صالح بن جابر ضعيف ابن معين والنسائي وغيرهما وله من حديث أبي هريرة الكبائر أولهن الاشتراك بالله وفيه والانفعال إلى الأعراب بعد هجرته وفيه خالفه بن يوسف السمين ضعيف للطبراني في الكبير من حديث سهل بن أبي حنيفة في الكبائر والتعرب بعد

الهجرة وفيه ابن أبي عمير من حديث أبي سعيد الخدري الكبائر سبع وفيه أبو جعفر إلى الأعرابية بعد الهجرة وفيه أبو بلال الأشعري صفة الدار تظني ولا حاكم من حديث عبيد

ابن عمير عن أبيه الكبائر سبع فذكر منها واستحلال البيت الحرام والطبراني من حديث وثالثه أن من أكبر الكبائر أن يقول الرجل طاعة ما أقول وله أيضا من حديثه أن من أكبر الكبائر أن يفتني الرجل من ولده ومسلم من حديث جابر بين الرجل وبين الشرك أو الكفر ترك الصلاة

ومسلم من حديث عبد الله بن عمرو من الكبائر شتم الرجل والده ولأبي داود من حديث سعيد ابن زيد من أربى الربا الاستطالة في عرض المسلم بغير حق وفي الصحيحين من حديث ابن عباس أنه صلى الله عليه وسلم مر على قبرين فقال اتعبدان ليعبدان في كبير وأنه لكبير أما أحدهما

فكان يسمى بالتيمة وأما الآخر فكان لا يستمر من بوله - الحديث : ولا حاكم في هذه القصة من حديث أبي بكر أما أحدهما فكان يأكل لحوم الناس الحديث : ولأبي داود الترمذي من حديث



وعبيرم ، أربعة في القلب ، وهي الشرك بالله ، والإصرار على مصيئته ، والقنوط من رحمته ، والأمن من محكره . وأربع في اللسان ، وهي شهادة الزور ، وقذف المحصن واليمين الغموس ، وهي التي يحق بها باطلا أو يبطل بها حقا ، وقيل هي التي يقتطع بها مال امرئ مسلم باطلا ولوسواكا من أراك ، وصحبت غموسا لأنها تغمس صاحبها في النار ، والسحر ، وهو كل كلام يغير الإنسان وسائر الأجسام عن موضوعات الخلقة وثلاث في البطن ، وهي شرب الخمر والمسكر من كل شراب ، وأكل مال اليتيم ظلما ، وأكل الربا وهو يعلم . واثنان في الفرج ، وهما الزنا واللواط .

واثنان في اليدين ، وهما القتل والسرقة . وواحدة في الرجلين ، وهو الفرار من الزحف ، الواحد من اثنين ، والمشرة من المشرين . وواحدة في جميع الجسد ، وهي عقوق الوالدين ، قال وجملة عقوقها أن يقسم عليه في حق فلا يبرقسهما . وإن سلاه حاجة فلا يطمعهما . وإن يسباه فيضربهما . ويحوجان فلا يطمعهما

هذا ما قاله وهو قريب ، ولكن ليس يحصل به تمام الشفاء ، إذ يمكن الزيادة عليه والنقصان منه . فإنه جمل أكل الربا ومال اليتيم من الكبائر ، وهي جناية على الأموال

انس عرضت على ذنوب أمي فلم أردني أعظم من سورة من القرآن آتية أوتيا رجل ثم نسبهاكت عليه أبو داود واستغفر به البخاري والترمذي وروى ابن أبي شيبة في النوبة من حديث ابن عباس لا نصيرة مع إصرار وفيه أوشية الحراساني والحديث منكسر برفبه ( وأما اللوقوفات ) فروى الطبراني والبيهقي في الشعب عن ابن مسعود قال الكبائر الاشراك بالله والأمن من مكر الله والقنوط من رحمة الله واليأس من روح الله وروى البيهقي فيه عن ابن عباس قال الكبائر الاشراك بالله واليأس من روح الله والأمن من مكر الله وعقوق الوالدين وقتل النفس التي حرم الله وقذف المحصنات وأكل مال اليتيم والفرار من الزحف وأكل الربا والسحر والازنا واليمين الصلابة والفجورة والتلول ومنع الزكاة وشهادة الزور وكتان الشهادة وشرب الخمر وترك النموس الفاجرة والتلول ومنع الزكاة وشهادة الزور وكتان الشهادة وشرب الخمر وترك الصلاة متعمدا وأشياء يخافها الله ونقض العهد وقطيعة الرحم وروى ابن أبي الدنيا في النوبة عن ابن عباس كل ذنب أصرع عليه البديك وفيه أربع بن صبيح يختلف فيه وروى أبو منصور الديلمي في مسند الفردوس عن أنس قوله لا نصيرة مع الإصرار واستاده جيد فقد اجتمع من المرفوعات واللوقوفات ثلاثة وثلاثون أو اثنان وثلاثون الآن بضعا لا يصح استاده كالمقدم وأما ذكرت اللوقوفات حتى يعلم ملورد في المرفوع وماورد في اللوقوف والبيهقي في الشعب عن ابن عباس أنه قيل له الكبائر سبع فقال هي إلى السبعين أقرب وروى البيهقي أيضا فيه عن ابن عباس قال كل ما هي الله عنه كبيرة والله أعلم

ولم يذكر في كبائر النفوس إلا القتل . فأما قتل العين ، وقطع الدين ، وغير ذلك من تمذيب المسلمين بالضرب وأنواع المذاب ، فلم يتعرض له . وضرب النقيم وتمذيبه ، وقطع أطرافه لاشك في أنه أكبر من أكل ماله . كيف وفي الخبر « مِنَ الْكِبَائِرِ »<sup>(١)</sup> السُّبْحَانُ بِالسَّبِيهِ وَمِنْ الْكِبَائِرِ اسْتِطْلَاقُ الرَّجُلِ فِي عَرَضِ أَخِيهِ الْمُسْلِمِ » وهذا زندق على قذف المحصن . وقال<sup>(٢)</sup> أبو سعيد الخدري وغيره من الصحابة . إنكم تعملون أعمالا هي أدق في أعينكم من الشعر كنا نعدّها على عهد رسول الله صلى الله عليه وسلم من الكبائر

وقالت طائفة كلّ تمديد كبيرة ، وكلّ ما نهى الله عنه فهو كبيرة : وكشف اللثماء من هذا : إن نظر الناظر في السرقة أمي كبيرة أم لا ، لا يصح ، ما يفهم معنى الكبيرة المراد بها . كقول القائل : السرقة حرام أم لا ، لا مطمع في تعريفه إلا بعد تقرير معنى الحرام أو لا ثم البحث عن وجوده في السرقة . فالكبيرة من حيث اللفظ مبهم ، ليس له موضوع خاص في اللغة ولا في الشرع . وذلك لأن الكبير والصغير من المضافات ، وما من ذنب إلا وهو كبير بالإضافة إلى مادونه ، وصغير بالإضافة إلى ما فوقه . فالمضاجعة مع الأجنبية كبيرة بالإضافة إلى النظرة ، صغيرة بالإضافة إلى الزنا . وقطع يد المسلم كبيرة بالإضافة إلى ضربه صغيرة بالإضافة إلى قتله . نعم للإنسان أن يطلق على ما توبع بالنار على فعله خاصة اسم الكبيرة . ونعني بوصفه بالكبيرة أن العقوبة بالنار عظيمة . وله أن يطلق على ما ألوجب الحد عليه مصيرا إلى أن ماعجل عليه في الدنيا عقوبة واجبة عظيمة ، وله أن يطلق على ما ورد في نص الكتاب النهي عنه ، فيقول تخصيصه بالذكر في القرآن يدل على عظمه ، ثم يكون عظيما وكبيرة لا محالة بالإضافة . إذ منصوصات القرآن أيضا تتفاوت درجاتها فهذه الإطلاقات لأخرج فيها . وما نقل من ألفاظ الصحابة يتردد بين هذه الجهات ،

( ١ ) حديث من الكبائر السُّبْحَانُ بِالسَّبِيهِ وَمِنْ الْكِبَائِرِ اسْتِطْلَاقُ الرَّجُلِ فِي عَرَضِ أَخِيهِ الْمُسْلِمِ : عزاء أبو منصور الديلمي في مسند الفردوس لأحمد وأبي داود من حديث سعيد بن يزيد والذي عندهما من حديثه

من أربى الربا استطلاقة في عرض للسم يفرق كذا تقدم  
( ٢ ) حديث أبي سعيد الخدري وغيره من الصحابة إنكم تعملون أعمالا هي أدق في أعينكم من الشعر كنا نعدّها على عهد رسول الله صلى الله عليه وسلم من الكبائر أحمد والبرزبند صحيح وقال من الوفيات بدل الكبائر ورواه البخاري من حديث أنس وأحمد والحاكم من حديث عباد بن قيس وقال صحيح الاستاد

ولا يبعد تزيدها على شيء من هذه الاحتمالات . نعم من المهمات أن تعلم معنى قول الله تعالى  
( **إِنْ تَجْتَنِبُوا كَبَائِرَ مَا تُنْهَوْنَ عَنْهُ نُكَفِّرْ عَنْكُمْ سَيِّئَاتِكُمْ** )<sup>(١)</sup> وقول رسول الله صلى الله  
عليه وسلم « **الصَّلَوَاتُ كَفَّارَاتٌ لِمَا يَنْتَهَنُ إِلَّا الْكَبَائِرُ** » فإن هذا إتيان حكم الكبائر

والحق في ذلك أن الذنوب منقسمة في نظر الشرع إلى ما يلزم استعظامه بإياها ، وإلى  
ما يلزم أنها معدودة في الصفائر ، وإلى ما يشك فيه فلا يدري حكمه : فالقطع في معرفة أحد  
حاصر ، أو عدد جامع مانع ، طلب لما لا يمكن . فإن ذلك لا يمكن إلا بالسماع من رسول الله  
صلى الله عليه وسلم ، بأن يقول إنى أردت بالكبائر عشرة ، أو خمسة ، ويفصلها . فإن لم يرد  
هذا ، بل ورد في بعض الألفاظ<sup>(٢)</sup> ثلاث من الكبائر ، وفي بعضها<sup>(٣)</sup> سبع من الكبائر .

ثم ورد أن السبعين بالسبة الواحدة من الكبائر ، وهو خارج عن السبع والثلاث ، علم أنه  
لم يقصد به المدد بما يحصر . فكيف يطمع في عدد مالم يبدعه الشرع ، أو بقاعد الشرع إيهامه  
ليكون العباد منه على وجل ، كما أبهم ليلة القدر ليعظم جد الناس في طلبها . ثم لتاسيل كل  
يمكننا أن نعرف به أجناس الكبائر وأنواعها بالتحقيق . وأما أعيانها فافترها بالظن والتقريب  
ونعرف أيضا أكبر الكبائر . فأما أصغر الصفائر فلا سبيل إلى معرفته

وبيانه أنا نعم بشواهد الشرع وأنوار البصائر جميعا ، أن مقصود الشرائع كلها سياق  
الخلق إلى جوار الله تعالى ، وسعادة لقائه . وأنه لا وصول لهم إلى ذلك إلا بمعرفة الله تعالى  
ومعرفة صفاته ، وكتبه ورسله ، وإليه الإشارة بقوله تعالى ( **وَمَا خَلَقْتُ الْجِنَّ وَالْإِنْسَ إِلَّا لِيَعْبُدُونِ** )<sup>(٤)</sup> أى ليكونوا عبيدا لى . ولا يكون العبد عبدا مالم يعرف به بالربوبية ،  
ونفسه بالعبودية . ولا بد أن يعرف نفسه وربه . فهذا هو المقصود الأقصى بيشة الأنبياء .  
ولكن لا يتم هذا إلا في الحياة الدنيا ، وهو المعنى بقوله عليه السلام « **الدُّنْيَا بَرْزَخٌ أَلَا خَيْرُهُ** »

( ١ ) حديث ثلاث من الكبائر : الشيطان من حديث أبي بكره الأئمة كبر الكبائر ثلاثا : الحديث . وقد تقدم

( ٢ ) حديث سبع من الكبائر : طب في الأوسط من حديث أبي سعيد الكبائر سبع . وقد تقدم وله في الكبير  
من حديث عبد الله بن عمر من صلى الصلوات الخمس واجتنب الكبائر - الحديث : ثم عددهن  
سبعاً . وتقدم عن الصحيحين حديث أبي هريرة اجتنبوا السبع اللواتي

( ٣ ) حديث الدنيا مزرعة الآخرة : لم أجده بهذا اللفظ مرفوعاً ورؤى القليل في الضعفاء وأبو بكر بن لال في مكارم  
الأخلاق من حديث طائفة بن أبيهم نعمت البار الذي تلوّن تزود منها الآخرة . الحديث : وأما في ضعيف

ففسار حفظ الدنيا أيضاً مقصوداً تابعا للدين ، لأنه وسيلة إليه . والمتعلق من الدنيا بالآخرة شيان : النفوس والأموال . فكل ما يسد باب معرفة الله تعالى فهو أكبر الكبائر ، ويليهِ ما يسد باب حياة النفوس ، ويليهِ ما يسد باب المعاش التي بها حياة النفوس ، فهذه ثلاث مراتب حفظ المعرفة على القلوب ، والحياة على الأبدان ، والأموال على الأشخاص ، ضروري في مقصود الشرائع كلها . وهذه ثلاثة أمور لا يتصور أن يختلف فيها الملل . فلا يجوز أن الله تعالى يمت نبياً يريد يمه إصلاح الخلق في دينهم ودنياهم ، ثم يأمرهم بما ينعمهم عن معرفته ومعرفة رسله ، أو يأمرهم بإهلاك النفوس وإهلاك الأموال . فحصل من هذا أن الكبائر على ثلاث مراتب

الأولى : ما يمنع من معرفة الله تعالى ومعرفة رسله ، وهو الكفر . فلا كبيرة فوق الكفر . إذ الحجاب بين الله وبين المبد هو الجبل . والوسيلة المقربة له إليه هو العلم والمعرفة وتربته بقدر معرفته ، وبعمده بقدر جهله . ويتلو الجبل الذي يسمى كفراً ، الأمن من مكر الله ، والتقنوط من رحمته . فإن هذا أيضاً عين الجبل . فمن عرف الله لم يتصور أن يكون آمناً ، ولا أن يكون آيساً . ويتلو هذه الرتبة البدع كلها ، المتعلقة بذات الله ، وصفاته ، وأفعاله . وبعضها أشد من بعض . وتفاوتها على حسب تفاوت الجبل بها ، وعلى حسب تعلقها بذات الله سبحانه ، وبأفعاله ، وشرائعه ، وبأوامره ، ونواهيه ومراتب ذلك لا تنحصر وهي تنقسم إلى ما يعلم أنها داخلة تحت ذكر الكبائر المذكورة في القرآن وإلى ما يعلم أنه لا يدخل ، وإلى ما يشك فيه . وطلب دفع الشك في القسم المتوسط طمع في غير مطمع الرتبة الثانية : النفوس . إذ يقاؤها وحفظها تدوم الحياة ، وتحصل للمعرفة بالله . قتل النفس لإحالة من الكبائر ، وإن كان دون الكفر . لأن ذلك يصدم عين المقصود ، وهذا يصدم وسيلة المقصود . إذ حياة الدنيا لا أراد إلا للآخرة ، والتوصل إليها بمعرفة الله تعالى . ويتلو هذه الكبيرة قطع الأطراف ، وكل ما يفضي إلى الهلاك ، حتى الضرب ، وبعضها أكبر من بعض . وينع في هذه الرتبة تحريم الزنا واللواط ، لأنه لو اجتمع الناس على الاكتفاء بالكفر في قضاء الشهوات انقطع النسل ، ودفع للوجود قريب من قطع الوجود . وأما الزنا فإنه لا يغوت أصل الوجود ، ولكن يشوش الأنساب ويوصل التوارث والتناصر

وجملة من الأمور التى لا ينتظم العيش إلا بها . بل كيف يتم النظام مع إباحة الزنا ، ولا ينتظم أمور البهائم ما لم يتميز الفحل منها بإناث يختص بها عن سائر الفحول ولذلك لا يتصور أن يكون الزنا مباحا فى أصل شرع قصد به الإصلاح . وينبئ أن يكون الزنا فى الرتبة دون القتل ، لأنه ليس يفوت دوام الوجود ، ولا يمنع أصله ، ولكنه يفوت تمييز الأنساب ويحرك من الأسباب ما يكاد يفضى إلى التقاتل . وينبئ أن يكون أشد من اللواط ، لأن الشهوة داعية إليه من الجانبين ، فيكثر وقوعه ، ويعظم أثر الضرر بكثرته

المرتبة الثالثة : الأموال . فإنها مباحة الخلق ، فلا يجوز تسلط الناس على تناولها كيف شاءوا ، حتى بالاستيلاء والسرقة وغيرها . بل ينبئ أن تحفظ لتبقى ببقائها النفوس . إلا أن الأموال إذا أخذت أمكن استردادها ، وإن أكلت أمكن ترميمها . فليس يعظم الأمر فيها نعم : إذا جرى تناولها بطريق يسر التدارك له ؛ فينبئ أن يكون ذلك من الكبار وذلك بأربع طرق أحدها : الخفية ، وهى السرقة . فإنه إذا لم يطلع عليه غابا كيف يتدارك ؟

الثانى : أكل مال اليتيم . وهذا أيضا من الخفية . وأعنى به فى حق الولي والقيم . فإنه مؤتمن فيه ، وليس له خصم سوى اليتيم ، وهو ضئيل لا يعرفه . فتمتطيح الأمر فيه واجب ، بخلاف النصب فإنه ظاهر يعرف ، وبخلاف الخيانة فى الودعة ، فإن المودع خصم فيه ينتصف لنفسه .

الثالث : تقويتها بشهادة الزور

الرابع : أخذ الودعة وغيرها باليمين النموس . فإن هذه طرق لا يمكن فيها التدارك . ولا يجوز أن تختلف الشرائع فى تحريمها أصلا ، وبعضها أشد من بعض ، وكلها دون الرتبة الثانية المتعلقة بالنفوس .

وهذه الأربعة جديرة بأن تكون مرادة بالسكيات ؛ وإن لم يوجب الشرع الحد فى بعضها . ولسكن أكثر الوعيد عليها ، وعظم فى مصالح الدنيا تأثيرها

وأما أشكل الربا . فليس فيه إلا أكل مال الغير بالستراضى ، مع الإخلال بشرط وضعه الشرع . ولا يبعد أن تختلف الشرائع فى مثله . وإذا لم يحمل النصب الذى هو أكل مال الغير بنير رضاه ، وبنير رضا الشرح من السكيات ، فأشكل الربا أكل رضا المالك ، ولكن

دون رضا الشرع . وإن عظم الشرع الربا بالزجر عنه فقد عظم أيضا الظلم بالنصب وغيره وعظم الخطيئة . والمصير إلى أن أكل دائق بالغيانة أو النصب من الكبائر فيه نظر . وذلك واقع في مظنة الشك . وأكثر ميل الظن إلى أنه غير داخل تحت الكبائر ، بل ينبغي أن تحتصن الكبيرة بما لا يجوز اختلاف الشرع فيه ليكون ضروريا في الدين

فيبقى مما ذكره أبو طالب المكي ، القذف ، والشرب ، والسحر ، والفرار من الزحف ، وحقوق الوالدين . أما الشرب لما يزيل العقل ، فهو جدير بأن يكون من الكبائر . وقد دل عليه تشديدات الشرع وطريق النظر أيضا . لأن العقل محطوظ ، كما أن النفس محطوطة بل لاخير في النفس دون العقل . فإزالة العقل من الكبائر . ولكن هذا لايجرى في قطرة من الخمر ، فلا شك في أنه لو شرب ماء فيه قطرة من الخمر لم يكن ذلك كبيرة ، وإنما هو شرب ماء نجس . والقطرة وحدها في محل الشك . وإيجاب الشرع الحد به يدل على تعظيم أمره ، فبعد ذلك من الكبائر بالشرع ، وليس في قوة البشرية الوقوف على جميع أسرار الشرع فإن ثبت إجماع في أنه كبيرة وجب الاتباع ، وإلا فلتوقف فيه مجال

وأما القذف فليس فيه إلا تناول الأعراض ، والأعراض دون الأموال في الزينة . وتناولها مراتب : وأعظمها تناول بالقذف ، بالإضافة إلى فاحشة الزنا ، وقد عظم الشرع ثمره . وأعلن ظنا غالبا أن الصحابة كانوا يمدون كل ما يجب به الحد كبيرة ، فهو بهذا الاعتبار لا تكفره الصلوات الخمس ، وهو الذي نريد به الكبيرة الآن . ولكن من حيث أنه يجوز أن تختلف فيه الشرائع ، فالقياس بمجرد لا يدل على كبره وعظمته . بل كان يجوز أن يرد الشرع بأن المدل الواحد إذا رأى إنسانا زنى ، فله أن يشهد ، ويجلد المشهود عليه بمجرد شهادته . فإن لم تقبل شهادته لخدمه ليس ضروريا في مصالح الدنيا ، وإن كان على الجملة من المصالح الظاهرة الواقعة في رتبة الحاجات . فإذا هذا أيضا يلحق بالكبائر في حق من عرف حكم الشرع . فأما من ظن أن له أن يشهد وحده ، أو ظن أنه يساعده على شهادة غيره ، فلا ينبغي أن يحمل في حقه من الكبائر

وأما السحر ، فإن كان فيه كفر فكبيرة ، وإلا فعظمته بحسب الضرر الذي يؤول منه من هلاك النفس ، أو مرض ، أو غيره

وأما الفرار من الزحف وعقوق الوالدين فهذا أيضا ينبغي أن يكون من حيث القياس في محل التوقف . وإذا قطع بأن سب الناس بكل شيء سوى الزنا ، وضرهم ، والظلم لهم بنصب أموالهم ، وإخراجهم من مساكنهم وبلادهم وإجلالهم من أوطانهم ، ليس من الكبائر إذ لم ينقل ذلك في السبع عشرة كبيرة ، وهو أكبر ما قيل فيه ، فالتوقف في هذا أيضا غير بعيد ، ولكن الحديث يدل على تسميته كبيرة فليلحق بالكبائر

فإذا رجع حاصل الأمر إلى أنا نفى بالكبيرة مالا تكفره الصلوات الخمس بحكم الشرع وذلك مما انقسم إلى ما علم أنه لا تكفره قطعا ، وإلى ما يلغى أن تكفره ، وإلى ما يتوقف فيه والمتوقف فيه بمضه مظنون للنفي والإثبات ، وبمضه مشكوك فيه ، وهو شك لا يزيله إلا نص كتاب أو سنة . وإذا لامطع فيه ، فطلب رفع الشك فيه حال

فإن قلت : فهذا إقامة برهان على استحالة معرفة حدها . فكيف برد الشرع عما يستحيل معرفة حده فاعلم أن كل مالا يتماق به حكم في الدنيا فيجوز أن يتطرق إليه الإيهام ، لأن دار التشكيك هي دار الدنيا . والكبيرة على الخصوص لا يحكم لها في الدنيا من حيث إنها كبيرة . بل كل موجبات الحدود معلومة بأسمائها ، كالسرقة والزنا وغيرهما . وإنما حكم الكبيرة أن الصلوات الخمس لا تكفرها وهذا أمر يتعلق بالآخرة ، والإيهام أليق به حتى يكون للناس على وجل وحذر ، فلا يتجرعون على الصغائر اعتمادا على الصلوات الخمس وكذلك اجتناب الكبائر يكفر الصغائر بموجب قوله تعالى ( إِنْ تَحْتَسِبُوا كِبَارَ مَا تُنتَهُونَ عَنْهُ نُكْفَرُ عَنْكُمْ سَيِّئَاتِكُمْ )<sup>(١)</sup> ولكن اجتناب الكبيرة إنما يكفر الصغيرة إذا اجتنبها مع القدرة والإرادة . كمن يتمكن من امرأة ، ومن موافقتها ، فكيف نفسه عن الوقوع ، فيقتصر على نظر أو لمس فإن مجاهدة نفسه بالكف عن الوقوع ، أشد تأثيرا في تنوير قلبه من إقدامه على النظر في إغلامه . فهذا معنى تكفيره . فإن كان عينا ، أو لم يكن امتناعه إلا بالضرورة للعجز ، أو كان قادرا ولكن امتنع لحوف أمر آخر ، فهذا لا يصلح للتكفير أصلا وكل من لا يشتهي الحرج بطبعه ، ولو أبيع له ما شر به ، فاجتنابه لا يكفر عنه الصغائر التي هي

من مقدماته ، كسماح للملاهي والأوتار . نم : من يشتهي الحر وسماح الأوتار ، فيمسك نفسه بالمجاهدة عن الحر ، ويطلقها في السماع ، فجاهدته النفس بالكف ربما تنجو عين قلبه الظلمة التي ارتفعت إليه من معصية السماع

فكل هذه أحكام أخروية ، ويجوز أن يبق بعضها في محل الشك ، وتكون من التشابهات ، فلا يعرف تفصيلها إلا بالنص ، ولم يرد النص بعد ، ولا حد جامع ، بل ورد بالفاظ مختلفة . فقد روى أبو هريرة رضى الله عنه أنه قال : قال رسول الله صلى الله عليه وسلم <sup>(١)</sup> « الصَّلَاةُ إِلَى الصَّلَاةِ كَفَّارَةٌ وَرَمَضَانُ إِلَى رَمَضَانَ كَفَّارَةٌ إِلَّا مِنْ ثَلَاثٍ إِشْرَاكَ بِاللَّهِ وَتَرْكُ السَّنَةِ وَتَكْتُ الصُّفَّةِ » قيل ما ترك السنة ، قيل الخروج عن الجماعة ، وتوكت الصفة أن يبيع رجلا ثم يخرج عليه بالسيف يقاتله . فهذا وأمثاله من الألفاظ لا يحيط بالمدد كله ولا يدل على حد جامع ، فيبقى لاحالة مبهما

فإن قلت الشهادة لا تقبل إلا ممن يجنب الكبائر ، والورع عن الصفات ليس شرطاً في قبول الشهادة ، وهذان أحكام الدنيا ، فاعلم أنا لا نخص رد الشهادة بالكبائر . فلا خلاف في أن من يسمع للملاهي ، ويلبس الدياج ، ويتختم بمخاتم الذهب ، ويشرب في أواني الذهب والقضة ، لا تقبل شهادته ، ولم يذهب أحد إلى أن هذه الأمور من الكبائر ، وقال الشافعي رضى الله عنه : إذا شرب الخنفي النبيذ حددته ، ولم أرد شهادته . فقد جملة كبيرة بإيجاب الحد ، ولم يرد به الشهادة . فدل على أن الشهادة نفيًا وإيجابًا لا تدور على الصفات والكبائر . بل كل الذنوب قدح في العدالة ، إلا ما لا يخلو الإنسان عنه غالباً بضرورة مجاري العادات ، كالغيبية ، والتجسس ، وسوء الظن ، والكذب في بعض الأقوال ، وسماح الغيبة ، وترك الأمر بالمعروف والنهي عن المنكر ، وأكل الشبهات ، وسب الولد والفلان ، وضربهما بحكم النضب زانداً على المصلحة ، وإكرام السلاطين الظلمة ، ومصادقة الفجار ، والتكاسل عن تعليم الأهل والولد جميع ما يحتاجون إليه من أمر الدين . فهذه ذنوب لا يتصور أن يفك الشاهد عن قلبها أو كثيرها إلا بأن يعتزل الناس ، ويتجرد لأموال الآخرة ، ويجاهد نفسه مدة بحيث يبقى على سمته مع المخالطة بعد ذلك . ولولم يقتل إلا قول مثله لمز وجوده ، وبطلت الأحكام .

( ١ ) حديث الصلاة إلى الصلاة كفارة ورمضان إلى رمضان كفارة إلا من ثلاث إشراك بالله وترك السنة وتوكت الصفة - الحديث : الحاكم من حديث أبي هريرة نحوه وقال صحيح الإسناد



والشهادات . وليس لبس الحرير ، وسماع الملاهى ، واللعب بالنرد ، ومجالسة أهل الشرب في وقت الشرب ؛ والمخلوة بالأجنبيات ، وأمثال هذه الصنائع من هذا القبيل . فإلى مثل هذا المنهاج ينبغي أن ينظر في قبول الشهادة وردها ، لا إلى الكبيرة والصغيرة . ثم أحاد هذه الصنائع التي لا ترد الشهادة بها لو واطب عليها لأثر في رد الشهادة . كمن اتخذ الغيبة وثلب الناس عادة . وكذلك مجالسة الفجار ومصادقتهم . والصغيرة تكبر بالمواظبة ، كما أن المباح يصير صغيرة بالمواظبة كاللعب بالشطرنج ، والترنم بالغناء على الدوام وغيره . فهذا بيان حكم الصنائع والكبائر

## بيان

كيفية توزع الدرجات والدركات في الآخرة على الحسنات والسيئات في الدنيا

اعلم أن الدنيا من عالم الملك والشهادة ، والآخرة من عالم النبي والملكوت . وأعنى بالدنيا حالتك قبل الموت ، وبالآخرة حالتك بعد الموت . فدنياك وآخرتك صفاتك وأحوالك يسمى القريب الداني منها دنيا ، والمتأخر آخرة . ونحن الآن نتكلم من الدنيا في الآخرة . فإننا الآن نتكلم في الدنيا وهو عالم الملك ، وغرضنا شرح الآخرة وهي عالم الملكوت . ولا يتصور شرح عالم الملكوت في عالم الملك إلا بضرب الأمثال . ولذلك قال تعالى (وَتِلْكَ الْأَمْثَالُ لِنَاصِرِهَا لِلنَّاسِ وَمَا يَعْقِلُهَا إِلَّا الْعَالِمُونَ<sup>(١)</sup>) وهذا لأن عالم الملك نوم بالإضافة إلى عالم الملكوت . ولذلك قال صلى الله عليه وسلم<sup>(٢)</sup> « النَّاسُ نِيَامٌ فَإِذَا مَاتُوا انْتَبَهُوا » وما سيكون في اليقظة لا يتبين لك في النوم ، إلا الأمثال المحجوبة إلى التعبير ، فكذلك ما سيكون في يقظة الآخرة لا يتبين في نوم الدنيا إلا في كثرة الأمثال . وأعنى بكثرة الأمثال ما تعرفه من علم التعبير .

ويكفيك منه إن كنت فطنا ثلاثة أمثلة . فقد جاء رجل إلى ابن سيرين فقال : رأيت كأن في يدي خاتما أختم به أفواه الرجال وفروج النساء . فقال إنك مؤذن مؤذن في رمضان

(١) حديث الثاس نيام فإذا ماتوا انتبهوا : إن أجده مرفوعا وإنما يعزى إلى أبي بن أبي طلحة

قبل طلوع الفجر . قال صدقت . وجاء رجل آخر فقال : رأيت كائى أصب الزيت فى الزيتون . فقال إن كان تحتك جارية اشتريتها ففتش عن حالمها ، فإنها أمك سيبت فى صفرتك ، لأن الزيتون أصل الزيت ، فهو يرد إلى الأصل . فنظر فإذا جاريته كانت أمه ، وقد سيبت فى صفره . وقال له آخر : رأيت كائى أفلد الدر فى أعناق الخنازير . فقال إنك تعلم الحكمة غير أهلها ، فكان كما قال

والتمييز من أوله إلى آخره أمثال ترفك طريق ضرب الأمثال . وإنما نعى بالمثل أداء المعنى فى صورة إن نظر إلى معناه وجد صادقا . وإن نظر إلى صورته وجد كاذبا . فالمؤذن إن نظر إلى صورة الخاتم والحتم به على الفروج رآه كاذبا ، فإنه لم يحتم به قط . وإن نظرا إلى معناه وجد صادقا ، إذ صدر منه روح الحتم ، ومعناه ، وهو المنع الذى يراد الحتم له . وليس للأنبياء أن يتكلموا مع الخلق إلا بضرب الأمثال ، لأنهم كلفوا أن يكلموا الناس على قدر عقولهم ، وقدر عقولهم أنهم فى النوم ، والنائم لا يكشف له عن شئ إلا بعقل ، فإذا ماتوا انتبهوا وعرفوا أن المثل صادق . ولذلك قال صلى الله عليه وسلم <sup>(١)</sup> « قَلْبُ الْمُؤْمِنِ بَيْنَ أَصْبَعَيْنِ مِنْ أَصَابِعِ الرَّحْمَنِ » وهو من المثل الذى لا يقله إلا العالمون . فأما الجاهل فلا يماوز قدره ظاهر المثل ، لجهله بالتفسير الذى يسمى تأويلا ، كما يسمى تفسير ما يرى من الأمثلة فى النوم تمييزا ، فيثبت لله تعالى يدا وأصبعها ، تعالى الله عن قوله علوا كبيرا وكذلك فى قوله صلى الله عليه وسلم <sup>(٢)</sup> « إِنَّ اللَّهَ خَلَقَ آدَمَ عَلَى صُورَتِهِ » فإنه لا يفهم من الصورة إلا اللون والشكل والهيئة ، فيثبت لله تعالى مثل ذلك ، تعالى الله عن قوله علوا كبيرا ومن ههنا زل من زل فى صفات الهلية ، حتى فى الكلام ، وجعلوا صوتا وحرفا إلى غير ذلك من الصفات ، والقول فيه يطول

وكذلك قد يرد فى أمر الآخرة ضرب أمثلة يكذب بها الملحد ، يجمود نظره على ظاهر المثل وتناقضه عنده كقوله صلى الله عليه وسلم <sup>(٣)</sup> « يُؤْتَى بِالْمُوتِ يَوْمَ الْقِيَامَةِ فِي صُورَةِ كَبْشٍ أَمْلَحَ فَيَذْبَحُ » فيثور الملحد الأحمق ويكذب ، ويستدل به على كذب الأنبياء

(١) حديث قلب المؤمن بين أصبعين من أصابع الرحمن : تقدم

(٢) حديث إن الله خلق آدم على صورته : تقدم

(٣) حديث يؤتى بالمتوفى يوم القيامة فى صورة كبش أملح فيذبح : متفق عليه من حديث أبي سعيد

ويقول : يا سبحان الله ، الموت عرض ، والسكبش جسم ، فكيف ينقلب العرض جسما وهل هذا إلا محال ! ولكن الله تعالى عز وجل هو لاء الحق عن معرفة أسرارهم فقال ( وَمَا يَنْفَعُهَا إِلَّا أَلَمًا لِّمَنْ<sup>(١)</sup> ) ولا يدري المسكين أن من قال : رأيت في منامى أنه جىء بكبش ، وقيل هذا هو الوباء الذى فى البلد ، وذبح ، فقال المبر : صدقت ، والأمر كما رأيت ، وهذا يدل على أن هذا الوباء ينقطع ولا يمود قط ، لأن المذبح وقع اليأس منه ، فإذا المبر صادق فى تصديقه ، وهو صادق فى رؤيته . وترجع حقيقة ذلك إلى أن الموكل بالرؤيا ، وهو الذى يطعم الأرواح عند النوم على ما فى اللوح المحفوظ ، عرفه بما فى اللوح المحفوظ بمثل ضربه له لأن التائم إنما يحتمل المثال ، فكان مثاله صادقا ، وكان معناه صحيحا

فالرسل أيضا إنما يكلمون الناس فى الدنيا ، وهى بالإضافة إلى الآخرة نوم ، فيواصلون المعاني إلى أفهامهم بالأمثلة ، حكمة من الله ، ولطفًا بعباده ، وتيسيرا للإدراك ما يعجزون عن إدراكه دون ضرب المثل . فتقوله يؤتى بالموت فى صورة كبش أملح ، مثال ضربه ليوصل إلى الأفهام حصول اليأس من الموت ، وقد جبلت القلوب على التأثر بالأمثلة ، وثبتت المعاني فيها بواسطتها . ولذلك عبر الترمذ بقوله ( كُنْ فَيَكُونُ<sup>(٢)</sup> ) عن نهاية القدرة ، وعبر صلى الله عليه وسلم ، بقوله « قَلْبُ الْمُؤْمِنِ بَيْنَ أَصْبَعَيْنِ الرَّحْمَنِ » عن سرعة التقلب وقد أشرنا إلى حكمة ذلك فى كتاب قواعد العقائد من ربيع العبادات ، فترجع الآن إلى الغرض فالمقصود أن تعريف توزيع الدرجات والدرجات على الحسنات والسيئات ، لا يمكن إلا بضرب المثال ، فلتفهّم من المثل الذى نضربه معناه لاصورته ، فنقول :

الناس فى الآخرة ينقسمون أصنافا وتفاوت درجاتهم ودرجاتهم فى السعادة والشقاوة تفاوتوا لا يدخل تحت المحصر ، كما تفاوتوا فى سعادة الدنيا وشقاوتها . ولا تفارق الآخرة فى هذا المعنى أصلا أبته ، فإن مدبر الملك والملكوت واحد لا شريك له ، وسنته الصادرة عن إرادته الأزلية مطردة لا تبدل لها ، إلا أنا إن عجزنا عن إحصاء آحاد الدرجات ، فلا نجز عن إحصاء الأجناس فنقول :

الناس ينقسمون فى الآخرة بالضرورة إلى أربعة أقسام : هالكين ، وممّذين ، وناجين

وفائزين . ومثاله في الدنيا أن يستولى ملك من الملوك على إقليم ، فيقتل بعضهم فهم الهالكون ويعذب بعضهم مدة ولا يقتلهم فهم المذبذبون ، ويخلى بعضهم فهم الناجون ، ويخلع على بعضهم فهم الفائزون . فإن كان الملك عادلا ، لم يقسمهم كذلك إلا باستحقاق ، فلا يقتل إلا جاحداً لاستحقاق الملك ؛ ممانداً في أصل الدولة . ولا يعذب إلا من قصر في خدمته مع الاعتراف بملكه وعلو درجته . ولا يخلى إلا معترفاً له برتبة الملك ، لكنه لم يقصر ليعذب ولم يخدع ليخلع عليه . ولا يخلع إلا على من أبقى عمره في الخدمة والنصرة ، ثم ينبغي أن تكون خلع الفائزين متفاوتة الدرجات بحسب درجاتهم في الخدمة ، وإهلاك الهالكين إما تحقيقاً بحز الرقة ، أو تنكيلاً بالثلة ، بحسب درجاتهم في المعاندة ، وتعذيب المذبذبين في الخلة ، والشدة ، وطول المدة وقصرها ، واتحاد أنواعها واختلافها ، بحسب درجات تعصيرهم فتقسم كل رتبة من هذه الرتب إلى درجات لا تحصى ولا تنحصر . فكذلك فافهم أن الناس في الآخرة هكذا يتفاوتون . فمن هالك ، ومن معذب مدة ، ومن ناج يخل في دار السلامة . ومن فائز . والفائزون ينقسمون إلى من يحلون في جنات عدن ، أو جنات المأوى أو جنات الفردوس . والمذبذبون ينقسمون إلى من يعذب قليلاً ، وإلى من يعذب ألف سنة إلى سبعة آلاف سنة <sup>(١)</sup> ، وذلك آخر من يخرج من النار كما ورد في الخبر . وكذلك الهالكون الآيسون من رحمة الله تتفاوت درجاتهم . وهذه الدرجات بحسب اختلاف الطاعات والمعاصي ، فلنذكر كيفية توزيعها عليها

الرتبة الأولى : وهي رتبة الهالكين . ونعني بالهالكين الآيسين من رحمة الله تعالى ، إذ الذي قتله الملك في المثال الذي ضربناه أيس من رضا الملك وإكرامه ، فلأنفعل عن معاني المثال . وهذه الدرجة لا تكون إلا للجاحدين والمعربين ، للتجربين الدنيا ، المكذبين بالله ورسله وكتبه . فإن السعادة الأخروية في القرب من الله والنظر إلى وجهه ، وذلك لا ينال أصلاً إلا بالمعرفة التي يبر عنها بالإيمان والتصديق . والجاحدون هم المنكرون ، والمكذبون هم الآيسون من رحمة الله تعالى أبد الآباء ، وهم الذين يكذبون برب العالمين ،

( ١ ) حديث أن آخر من يخرج من النار يعذب سبعة آلاف سنة : الترمذي الحكيم في نوادر الأصول من حديث أبي هريرة بسند ضعيف قال فيه وأطولهم مكاناً فيه مثل الدنيا من يوم خلقت إلى يوم القيامة وذلك سبعة آلاف سنة

وبأنبيائه المرسلين ، إنهم عن ربهم يومئذ لمحجوبون لا محالة ، وكل محجوب عن محبوبه فمحجول بينه وبين ما يشتهه لا محالة ، فهو لا محالة يكون معترقاً نار جهنم بنار الفراق . ولذلك قال المارفون : ليس خوفنا من نار جهنم ، ولا رجاؤنا للحدود المين ، وإنما مطلبنا اللقاء ، ومهربنا من الحجاب فقط . وقالوا : من يعبد الله بموض فهو لثيم ، كأن يعبد لطلب جنته ، أو لخوف ناره . بل المارف يعبد لذاته ، فلا يطلب إلا ذاته فقط . فأما الحور المين والنفواكه ، فقد لا يشتهيها . وأما النار ، فقد لا يتقبلها . إذ نار الفراق إذا استولت ربما غلبت النار المحرقة للأجسام . فإن نار الفراق نار الله الموقدة ، التي تطلع على الأفئدة . ونار جهنم لا تشغل لها إلا مع الأجسام ، وألم الأجسام يستحق مع ألم الفؤاد ، ولذلك قيل

وفي فؤاد المحب نار جوى آخر نار الجحيم أبردها

ولا ينبغي أن تنكر هذا في عالم الآخرة ، إذ له نظير مشاهد في عالم الدنيا ، فقد روى من غلب عليه الوجد فتدا على النار ، وعلى أصول القصب الجارحة للقدم ، وهو لا يحس به لفرط غلبة ما في قلبه . وترى النضبان يستولى عليه الغضب في القتال ، فتصيبه جراحات وهو لا يشعر بها في الحال ، لأن الغضب نار في القلب . قال رسول الله صلى الله عليه وسلم <sup>(١)</sup> « النَّفْسُ قِطْعَةٌ مِنَ النَّارِ » واحتراق الفؤاد أشد من احتراق الأجساد ، والأشد يطل الإحساس بالاضعف كما تراه ، فليس الهلاك من النار والسيوف ، إلا من حيث إنه يفرق بين جزأين . يرتبط أحدهما بالآخر برابطة التأليف الممكن في الأجسام . فالذي يفرق بين القلب وبين محبوبه الذي يرتبط به برابطة تأليف أشد إحكاماً من تأليف الأجسام ، فهو أشد إيلاماً إن كنت من أبواب البصائر وأرباب القلوب . ولا يبعد أن لا يدرك من لا قلب له شدة هذا الألم ، ويستحقره بالإضافة إلى ألم الجسم . فالصبي لو خير بين ألم الحرمان عن الكرة والصولجان . وبين ألم الحرمان عن رتبة السلطان ، لم يحس بألم الحرمان عن رتبة السلطان أصلاً ، ولم يمد ذاك ألماً ، وقال . العدو في الميدان مع الصولجان ، أحب إلى من أنفسهم للسلطان مع الجلوس عليه . بل من تغلبه شهوة البطن ، لو خير بين الهريسة والحلواء ، وبين فعل جميل يقهر به الأعداء ، ويفرح به الأصدقاء ، لآثر الهريسة والحلواء

(١) حديث العصب قطعة من النار : الترمذي من حديث أبي سعيد خدرى وقد تقدم

وهذا كله لفقد المعنى الذى بوجوده يصير الجاه محبوا ، ووجود المعنى الذى بوجوده يصير الطعام لذينا . وذلك لمن استرقته صفات البهائم والسباع ، ولم تظهر فيه صفات الملائكة التى لا يناسبها ولا يلقها إلى القرب من رب العالمين ، ولا يؤهلها إلا البعد والحجاب . وكما لا يكون الذوق إلا فى اللسان ، والسمع إلا فى الآذان ، فلا تكون هذه الصفة إلا فى القلب . فمن لا قلب له ليس له هذا الحس ، كمن لا سمع له ولا بصر ، ليس له لذة الأكل ، وحسن الصور والألوان . وليس لكل إنسان قلب . ولو كان لما صح قوله تعالى ( إِنْ فِي ذَلِكَ لَذِكْرٌ لِّمَن كَانَ لَهُ قَلْبٌ <sup>(١)</sup> ) فجعل من لم يتذكر بالقرآن مفلسا من القلب . ولست أعنى بالقلب هذا الذى تكتنفه عظام الصدر ، بل أعنى به السر الذى هو من عالم الأمر ، وهو اللحم الذى هو من عالم الخلق عرشه ، والصدر كرسية ، وسائر الأعضاء عالمه وملكوته والله الخلق والأمر جميعا . ولكن ذلك السر الذى قال الله تعالى فيه ( قُلِ الرُّوحُ مِنْ أَمْرِ رَبِّي <sup>(٢)</sup> ) هو الأمير والملك ، لأن بين عالم الأمر وعالم الخلق ترتيبا ، وعالم الأمر أمبر على عالم الخلق وهو اللطيفة التى إذا صلحت صلح لها سائر الجسد ، من عرفها فقد عرف نفسه ومن عرف نفسه فقد عرف ربه

وعند ذلك يشم العبد مبادئ روائع المعنى المطوى تحت قوله صلى الله عليه وسلم : إِنْ اللَّهَ خَلَقَ آدَمَ عَلَى صُورَتِهِ ، ونظر بعين الرحمة إلى الحاملين له على ظاهر لفظه ، وإلى المتعسفين فى طريق تأويله . وإن كانت رحمته للحاملين على اللفظ أكثر من رحمته للمتعسفين فى التأويل لأن الرحمة على قدر المصيبة ، ومصيبة أولئك أكثر ، وإن اشتركوا فى مصيبة الحرمان من حقيقة الأمر . فالحقيقة فضل الله يؤتيه من يشاء ، والله ذو الفضل العظيم . وهي حكمته يختص بها من يشاء ، ومن يؤت الحكمة فقد أوتي خيرا كثيرا

ولنعمد إلى الغرض ، فقد أرخينا الطول وطولنا النفس ، فى أمر هو أعلى من علوم الماملات التى تقصدها فى هذا الكتاب . فقد ظهر أن رتبة الهلاك ليس إلا للجهال المكذبين ، وشهادة ذلك من كتاب الله وسنة رسوله صلى الله عليه وسلم لا تدخل تحت الحصر ، فلذلك لم نورد

الرتبة الثانية : رتبة المذنبين . وهذه رتبة من تحلى بأصل الإيمان ، ولكن تصرف الوفاء بمقتضاه . فإن رأس الإيمان هو التوحيد ، وهو أن لا يعبد إلا الله . ومن اتبع هواه فقد أخذ إليه هواه ، فهو موحد بلسانه لا بالحققة . بل معنى قولك لا إله إلا الله ، معنى قوله تعالى ( قُلِ اللَّهُ ثُمَّ ذَرْهُمْ فِي خَوْضِهِمْ يَلْعَبُونَ <sup>(١)</sup> ) وهو أن تذرك الكليّة غير الله ، ومعنى قوله تعالى ( الَّذِينَ قَالُوا رَبُّنَا اللَّهُ ثُمَّ اسْتَقَامُوا <sup>(٢)</sup> ) ولما كان الصراط المستقيم الذى لا يكل التوحيد إلا بالاستقامة عليه أدق من الشعر ، وأحد من السيف ، مثل الصراط الموصوف فى الآخرة ، فلا ينفك بشر عن ميل عن الاستقامة ولو فى أمر يسير ، إذ لا يخلو عن اتباع الهوى ولو فى فعل قليل ، وذلك قاذح فى كمال التوحيد ، بقدر ميله عن الصراط المستقيم . فذلك يقتضى لاعماله نقصاناً فى درجات القرب . ومع كل نقصان ناران : نار الفرق لذلك الكمال الفائت بالنقصان ، ونار جهنم كما وصفها القرآن . فيكون كل ماثل عن الصراط المستقيم معذبا مرتين من وجهين ، ولكن شدة ذلك العذاب وخفته ، وتفاوته بحسب طول المدة ، إما يكون بسبب أمرين : أحدهما قوة الإيمان وضعفه ، والثانى كثرة اتباع الهوى وقتله . وإذا لا يخلو بشر فى غالب الأمر عن واحد من الأمرين ، قال الله تعالى ( وَإِنْ مِنْكُمْ إِلَّا وَارِدُهَا كَانَ عَلَى رَبِّكَ حَتْمًا مَقْضِيًّا ثُمَّ نُنْجِي الَّذِينَ اتَّقَوْا وَنَذَرُ الظَّالِمِينَ فِيهَا جِثَاً <sup>(٣)</sup> ) ولذلك قال المخافون من السلف . إنما خوفنا لأننا نقنأ ناعلى النار وندون ، وشككنا فى النجاة . ولما روى الحسن الخبر الوارد <sup>(٤)</sup> فيمن يخرج من النار بعد ألف عام ، وأنه ينادى يا حنان يا منان . قال الحسن : يا لىقى كنت ذلك الرجل .

واعلم أن فى الأخبار ما يدل على أن آخر من يخرج من النار بعد سبعة آلاف سنة ، وأن الاختلاف فى المدة بين اللحظة وبين سبعة آلاف سنة ، حتى قد يجوز بمضهم على النار كبرى خاطف ، ولا يكون له فيها لىث . وبين اللحظة وبين سبعة آلاف سنة درجات متفاوتة ، من اليوم ، والأسبوع ، والشهر ، وسائر المدد . وإن الاختلاف بالشدة لانهاية

( ١ ) حديث من يخرج من النار بعد ألف عام وأنه ينادى يا حنان يا منان : أحمد وأبو يعلى عنه رواية أبى ظلال الترمذى عن أنس وأبو ظلال ضعيف واسع هلال بن عيسى .

( ١ ) الأنعام : ٩١ ( ٢ ) فصلت : ٣٠ ( ٣ ) مريم : ٧١ ، ٧٢ .

لأعلاء ، وأدناه التعذيب بالنافذة في الحساب ، كما أن الملك قد يعذب بعض المقصرين في الأعمال بالنافذة في الحساب ؛ ثم ينفو . وقد يضرب بالسياط ، وقد يعذب بنوع آخر من العذاب . ويتطرق إلى العذاب اختلاف ثالث في غير المدة والشدة ، وهو اختلاف الأنواع . إذ ليس من يعذب بمصادرة المال فقط ، كمن يعذب بأخذ المال ، وقتل الولد واستباحة الحرم ، وتعذيب الأقارب ، والضرب ، وقطع اللسان ، واليد ، والأنف ، والأذن وغيره . فهذه الاختلافات ثابتة في عذاب الآخرة ، دل عليها قواطع الشرع . وهي بحسب اختلاف قوة الإيمان وضعفه ، وكثرة الطاعات وقتلها ، وكثرة السيئات وقتلها

أما شدة العذاب فبشدة فيج السيئات وكثرتها . وأما كثرة فبكثرتها . وأما اختلاف أنواعه فباختلاف أنواع السيئات . وقد انكشف هذا لأرباب القلوب مع شواهد القرآن بنور الإيمان ، وهو المعنى بقوله تعالى ( وَمَا رَبُّكَ بِظَلَّامٍ لِلْعَمِيدِ <sup>(١)</sup> ) . وبقوله تعالى ( الْيَوْمَ يُجْزَى كُلُّ نَفْسٍ بِمَا كَسَبَتْ <sup>(٢)</sup> ) . وبقوله تعالى ( وَأَنْ لَّيْسَ لِلْإِنْسَانِ إِلَّا مَسَعَى <sup>(٣)</sup> ) . وبقوله تعالى ( قَنْ يَفْعَلْ يَفْعَلْ دَرَجَةً خَيْرًا يَرَهُ <sup>(٤)</sup> ) . وَمَنْ يَفْعَلْ يَفْعَلْ دَرَجَةً شَرًّا يَرَهُ <sup>(٥)</sup> ) إلى غير ذلك مما ورد في الكتاب والسنة ، من كون العقاب والثواب جزاء على الأعمال . وكل ذلك ببدل لا ظلم فيه . وجانب المفو والرحمة أرجح ، إذ قال تعالى فما أخبر عنه نبينا صلى الله عليه وسلم <sup>(٦)</sup> « سَبَقَتْ رَحْمَتِي غَضَبِي » وقال تعالى ( وَإِنْ تَكُ حَسَنَةً يُضَاعِفْهَا وَيُؤْتِ مِنْ لَدُنْهُ أَجْرًا عَظِيمًا <sup>(٧)</sup> ) فإذا هذه الأمور الكلية من ارتباط الدرجات والدركات بالحسنات والسيئات ، معلومة بقواطع الشرع ونور المعرفة . فأما التفصيل فلا يعرف الاطلاع ومستنده طوار الأخبار ونوع حدس يستمد من أنوار الاستبصار بعين الاعتبار . فنقول كل من أحكم أصل الإيمان ، واجتنب جميع الكبائر ، وأحسن جميع القرائن ، أعنى الأركان الخمسة ، ولم يكن منه إلا صفات متفرقة لم يصر عليها ، فيشبه أن يكون عذابه بالنافذة في الحساب فقط . فإنه إذا حوسب رجحت حسناته على سيئاته . إذ ورد في الأخبار أن الصلوات الخمس ، والجمعة وصوم رمضان ، كفارات لما بينهن . وكذلك اجتناب الكبائر

( ١ ) حديث سبقت رحمتي غضبي : مسلم من حديث أبي هريرة

( ٢ ) لق : ٤٦ : ٤٧ : ١٧ : النجم : ٣٩ : ( ٣ ) الزلزال : ٨ : ٧ : ( ٤ ) النساء : ٤٠ : ( ٥ )



بحكم نص القرمان مكفر للصنائير . وأقل درجات التكفير أن يدفع المذاب إن لم يدفع الحساب . وكل من هذا حاله فقد ثقلت موازينه فينبغى أن يكون بمظهر الرجحان في الميزان ، وبعد الفراغ من الحساب ، في عيشة راضية . نعم : إلتحافه بأصحاب اليمين ، أو بالمقربين ، ونزوله في جنات عدن ، أو في الفردس الأعلى ، فكذلك يتبع أصناف الإيمان ، لأن الإيمان إيمانان : تقليدى كإيمان المومنين ، يصدقون بما يستمرون ويستمررون عليه ، وإيمان كشفى يحصل بانسراح الصدر بنور الله ، حتى يتكشف فيه الوجود كله على ما هو عليه فيتضح أن الكل إلى الله مرجعه ومصيره ، إذ ليس في الوجود إلا الله تعالى وصفاته وأفعاله . فهذا الصنف هم المقربون النازلون في الفردوس الأعلى ، وهم على غاية القرب من الملا الأعلى ، وهم أيضا على أصناف : فمنهم السابقون ، ومنهم من دونهم . وتفاوتهم بحسب تفاوت معرفتهم بالله تعالى : ودرجات العارفين في المعرفة بالله تعالى لا تنحصر ، إذ الإحاطة بكنهه جلال الله غير ممكنة ، وبحر المعرفة ليس له ساحل وعمق ، وإنما ينوص فيه النواصون بقدر قوام ، وبقدر ما سبق لهم من الله تعالى في الأزل . فالطريق إلى الله تعالى لانهاية لما ناله فإلما يكون سبيل الله لانهاية لدرجاتهم

وأما المؤمن إيمانا تقليديا من أصحاب اليمين . ودرجته دون درجة المقربين . وهم أيضا على درجات : فالأعلى من درجات أصحاب اليمين تقارب رتبته رتبة الأدنى من درجات المقربين هذا حال من اجتنب كل الكبائر . وأدى الفرائض كلها ، أغنى الأركان الخمسة ، التي هي النطق بكلمة الشهادة باللسان ، والصلاة ، والزكاة ، والصوم ، والحج فأما من ارتكب كبيرة أو كبائر ، أو أهمل بعض أركان الاسلام . فإن تاب توبة نصوحا قبل قرب الأجل ، التحق بمن لم يرتكب . لأن التائب من الذنب كمن لا ذنب له والثوب المنسول كالقذى لم يتوسخ أصلا

وإن مات قبل التوبة ، فهذا أمر خطر عند الموت ، إذ ربما يكون موته على الإصرار سببا لنزول إيمانه ، فيختم له بسوء الخاتمة ، لاسيما إذا كان إيمانه تقليديا ، فإن التقليد وإن كان جزما فهو قابل للاختلال بأدنى شك وخيال . والعارف البصير أبعدان يخاف عليه سوء الخاتمة . وكلاهما إن ماتا على الإيمان يمتنان ، إلا أن يصفو الله ، عذابا يزيد على عذاب النافسة

في الحساب . وتكون كثرة العقاب من حيث المدة ، بحسب كثرة مدة الإصرار . ومن حيث الشدة ، بحسب قبح الكبائر ومن حيث اختلاف النوع ، بحسب اختلاف أصناف السيئات . وعند انقضاء مدة العذاب ، ينزل إليه المقلدون في درجات أصحاب اليمين ، والعارفون المستبصرون في أعلى عليين . ففي الخبر <sup>(١)</sup> « آخِرُ مَنْ يَخْرُجُ مِنَ النَّارِ يُعْطَى مِثْلَ الدُّنْيَا كُلِّهَا عَشْرَةَ أَصْنَافٍ » فلا تظن أن المراد به تقديره بالمساحة لأطراف الأجسام كأن يقابل فرسخ بفرسخين ، أو عشرة بمشرين ، فإن هذا جهل بطريق ضرب الأمثال . بل هذا كقول القائل : أخذته جملاً وأعطاه عشرة أمثاله ، وكان الجمل يساوي عشرة دنانير ، فأعطاه مائة دينار . فإن لم يفهم من المثل إلا المثل في الوزن والثقل ، فلا تكون مائة دينار لو وضعت في كفة الميزان ، والجمل في الكفة الأخرى ، عشر عشره . بل هو موازنة معاني الأجسام وأرواحها ، دون أشخاصها وهياكلها ، فإن الجمل لا يقصد لثقله ، وطوله وعرضه ، ومساحته ، بل لماليته . فروحه المالية ، وجسمه اللحم والدم ، ومائة دينار عشرة أمثاله بالموازنة الروحانية ، لا بالموازنة الجسدية . وهذا صادق عند من يعرف روح المالية من الذهب والفضة . بل لو أعطاه جوهرة وزنها مثقال ، وقيمتها مائة دينار ، وقال أعطيتك عشرة أمثاله كان صادقا . ولكن لا يدرك صدقه إلا الجوهريون . فإن روح الجوهرة لا تدرك بمجرد البصر ، بل بفطنة أخرى وراء البصر . فذلك يكذب به الصبي ، بل القروي والبدوي ، ويقول ما هذه الجوهرة إلا حجر وزنه مثقال ، ووزن الجمل ألف ألف مثقال ، فقد كذب في قوله إنني أعطيتك عشرة أمثاله . والكاذب بالتحقيق هو الصبي ولكن لاسبيل إلى تحقيق ذلك عنده إلا بأن ينتظر به البلوغ والكمال ، وأن يحصل في قلبه النور الذي يدرك به أرواح الجواهر وسائر الأموال ، فعند ذلك ينكشف له الصدق . والعارف عاجز عن تفهيم المقلد القاصر صدق رسول الله صلى الله عليه وسلم في هذه الموازنة إذ يقول صلى الله عليه وسلم <sup>(٢)</sup> « الْجَنَّةُ فِي السَّمَوَاتِ » كما ورد في الأخبار ، والسّموات من الدنيا ،

( ١ ) حديث إن آخر من يخرج من النار يعطى مثل الدنيا كلها عشرة أصناف : متفق عليه من حديث ابن مسعود

( ٢ ) حديث كون الجنة في السموات : من حديث أبي هريرة في أثناء حديث فيه قالوا سألنا الله فسلأوه الفردوس قاله أوسط الجنة وأعلى الجنة وفوقه عرش الرحمن .

فكيف يسكون عشرة أمثال الدنيا فى الدنيا ! وهذا كما يعجز البالغ عن تفهيم الصبي تلك الموازنة . وكذلك تفهيم البدوى .

وكما أن الجوهري مرحوم إذا بلى بالبدوى والقروى فى تفهيم تلك الموازنة ، فالدارف مرحوم إذا بلى بالبلد الأبله فى تفهيم هذه الموازنة . ولذلك قال صلى الله عليه وسلم <sup>(١)</sup> « هَارِجُوا ثَلَاثَةَ عَالَمَاتٍ بَيْنَ الْجَاهِلِ وَغَيْرِ قَوْمٍ أَفْتَقَرَّ وَعَزِيزَ قَوْمٍ ذَلَّ » والأنبياء مرحومون بين الأمة بهذا السبب ، ومقاساتهم لقصور عقول الأمة فتنة لهم ، وامتحان ، وابتلاء من الله وبلاء موكل بهم سبق بتوكيله القضاء الأزلى ، وهو المعنى بقوله عليه السلام <sup>(٢)</sup> « أَلْبَلَا مُوَكَّلٌ بِالْأَنْبِيَاءِ ثُمَّ الْأَوْلِيَاءِ ثُمَّ الْأُمَمِلِ فَلَا تُمَثِّلِ »

فلا تظن أن البلاء بلاء أيوب عليه السلام ، وهو الذى ينزل بالبدن ، فإن بلاء نوح عليه السلام أيضاً من البلاء العظيم ، إذ بلى بمحاجة كان لايزيدم دعاؤه إلى الله لإفراقه ، ولذلك لما تأذى رسول الله صلى الله عليه وسلم بكلام بعض الناس قال <sup>(٣)</sup> « رَحِمَ اللهُ أَخِي مُوسَى لَقَدْ أُوذِيَ بِأَكْثَرِ مِنْ هَذَا قَصَبٍ » فإذا لا تخلو الأنبياء عن الابتلاء بالجاهدين ، ولا تخلو الأولياء والعلماء عن الابتلاء بالجاهلين . ولذلك قلما ينفك الأولياء عن ضروب من الإيذاء وأنواع البلاء ، بالإخراج من البلاد ، والسعاية بهم إلى السلامين ، والشهادة عليهم بالكفر والخروج عن الدين . وواجب أن يكون أهل المعرفة عند أهل الجهل من الكافرين ، كما يجب أن يكون المتاض عن الجمل الكبير جوهرة صغيرة عند الجاهلين من البليدين المضيعين فإذا عرفت هذه الدقائق ، فأمن بقوله عليه السلام إنه يعطى آخر من يخرج من النار مثل الدنيا عشر مرات ، وإياك أن تقتصر بتصدقك على ما يدركه البصر والحواس فقط ، فتكون حمار برجلين ، لأن الحمار يشاركك فى الحواس الخمس ، وإنما أنت مفارق للحمار بسر الهوى ،

( ١ ) حديث ارحموا ثلاثة علما بين الجاهل - الحديث : ابن حبان فى الضعفاء من رواية عيسى بن طهمان عن أنس وعيسى ضعيف ورواه فيه من حديث ابن عباس الأئمة قال عالم تلاعب به الصبيان وفيه أبو البختري واصله وهب بن وهب أحد الكذابين

( ٢ ) حديث البلاء موكل بالأنبياء . ثم الأولياء ثم الأمثل فالأمثل : الترمذى وصححه والنسائى فى الكبرى وابن ماجه من حديث سعد بن أبى وقاص وقال قلت لرسول الله أى الناس أشد بلاءه فذكره دون ذكر الأولياء ، والطبرانى من حديث فاطمة أشد الناس بلاء الأنبياء ثم الصالحون . الحديث

( ٣ ) حديث رحم الله أخى موسى لقد أُوذِيَ بِأَكْثَرِ مِنْ هَذَا قَصَبٍ : البخارى من حديث ابن مسعود

عرض على السموات، والأرض، والجبال، فأبين أن يحملنه وأشفقت منه ، فإدراك ما يخرج عن عالم الخواص المحس ، لا يصادف إلا في عالم ذلك السر الذي فارت به الحمار وسائر البهائم . فن ذهل عن ذلك ، وعطله وأهمله ، وقع بدرجة البهائم ، ولم يحاوز المحسوسات فهو الذي أهلك نفسه بتعطيلها ، ونسيها بالإعراض عنها ، فلا تكونوا كالذين نسوا الله ، فأنساهم أنفسهم : فكل من لم يعرف إلا المدرك بالخواص فقد نسي الله إذ ليس ذات الله مدركا في هذا العالم بالخواص المحس . وكل من نسي الله أنساه الله لاهالة نفسه ، ونزل إلى رتبة البهائم ، وترك الترقى إلا الأفق الأعلى ، وخان في الأمانة التي أودعه الله تعالى وأنم عليه كافرا لا نعمه ومتعرضا لنقمته . إلا أنه أسوأ حالا من البهيمة ، فإن البهيمة تتخلص بالموت وأما هذا فنداه أمانته ترجع لا محالة إلى مودعها ، فإليه مرجع الأمانة ومصيرها : وتلك الأمانة كالشمس الزاهرة ، وإنما هبطت إلى هذا القالب الفاني وغربت فيه ، وستطلع هذه الشمس عند خراب هذا القالب من مغربها ، وتعود إلى بارئها وخالقها ، إمامة مكنسفة وإما زاهرة مشرقة . وازهاره المشرقة غير محجوبة عن حضرة الربوبية ، والمظلمة أيضا راجعة إلى الحضرة ، إذ المرجع والمصير للكل إليه ، إلا أنها ناكسة رأسها عن جهة أعلى عليين إلى جهة أسفل سافلين . ولذلك قال تعالى ( وَلَوْ تَرَى إِذِ الْمُجْرِمُونَ نَاكِسُوا رُءُوسِهِمْ عِندَ رَبِّهِمْ <sup>(١)</sup> ) فيبين أنهم عند ربهم إلا أنهم منكوسون ، قد انقلبت وجوههم إلى أفتيتهم وانتكست رؤوسهم عن جهة فوق إلى جهة أسفل ، وذلك حكم الله فيمن حرمه توبيقه ، ولم يهده طريقه ، فتموذ بالله من الضلال ، والنزول إلى منازل الجبال

فهذا حكم انقسام من يخرج من النار ، ويعطى مثل عشرة أمثال الدنيا أو أكثر . ولا يخرج من النار إلا موحد . ولست أعني بالتوحيد أن يقول بلسانه لا إله إلا الله ، فإن اللسان من عالم الملك والشهادة ، فلا ينفع إلا في عالم الملك ، فيدفع السيف عن رقبته ، وأيدي التافئين عن ماله . ومدة الرقة والمال مدة الحياة . فحيث لا تبتقى رقة ولا مال ، لا ينفع القول باللسان . وإنما ينفع الصدق في التوحيد . وبكال التوحيد أن لا يرى الأمور كلها إلا من الله . وعلمته أن لا ينضب على أحد من الخلق بما يجري عليه ، إذ لا يرى الوسايط ، وإنما يرى

مسبب الأسباب كما سيأتى تحقيقه فى التوكل . وهذا التوحيد متفاوت . فمن الناس من له من التوحيد مثل الجبال ، ومنهم من له مثقال ، ومنهم من له مقدار خردلة وذرة . فمن فى قلبه مثقال دينار من إيمان ، فهو أول من يخرج من النار . وفى الخبر يقال <sup>(١)</sup> « أخرجوا من النار من فى قلبه مثقال دينار من إيمان » وآخر من يخرج من فى قلبه مثقال ذرة من إيمان . وما بين للمثقال والذرة على قدر تفاوت درجاتهم يخرجون بين طبقة المثقال وبين طبقة الذرة . والموازنة للمثقال والذرة على سبيل ضرب المثل ، كما ذكرنا فى الموازنة بين أعيان الأموال وبين النفود . وأكثر ما يدخل الموحدين النار مظالم العباد . فديوان العباد هو الديوان الذى لا يترك . فأما بقية السيئات فيستارع المفو والتكفير إليها . فى الأثر أن العبد ليوقف بين يدى الله تعالى ، وله من الحسنات أمثال الجبال ، لو سلمت له لكان من أهل الجنة ، فيقوم أصحاب المظالم ، فيكون قد سبب عرض هذا ، وأخذ مال هذا ، وضرب هذا فيقفى من حسناته حتى لا تبقى له حسنة ، فتقول الملائكة : ياربنا هذا قد فديت حسناته ، وبقي طالبون كثير . فيقول الله تعالى : ألقوا من سيئاتهم على سيئاتهم ؛ وصكوا له ؛ صكوا إلى النار وكما يهلك هو بسبب غيره بطريق القصاص ، فكذلك ينجو المظلوم بحسنة الظالم ، إذ ينقل إليه عوضا عما ظلم به . وقد حكى عن ابن الجلاء ، أن بعض إخوانه اغتابه ، ثم أرسل إليه يستحله ، فقال : لأفعل ، ليس فى صيفتى حسنة أفضل منها ، فكيف أعوها ؟ وقال هو وغيره : ذنوب إخوانى من حسناتى ، أريد أن أزين بها صيفتى

فهذا ما أردنا أن نذكره من اختلاف العباد فى المواد فى درجات السعادة والشقاوة . وكل ذلك حكم بظاهر أسباب ، يضاهى حكم الطبيب على مريض بأنه يموت لا بحالة ولا يقبل العلاج ، وعلى مريض آخر بأن عارضه خفيف وعلاجه هين . فإن ذلك ظن يصيب فى أكثر الأحوال . ولكن قد تنوق إلى المشرف على الهلاك نفسه من حيث لا يشمر الطبيب ، وقد يساق إلى ذى العارض الخفيف أجله من حيث لا يطلع عليه . وذلك من أسرار الله تعالى الخفية فى أرواح الأحياء ، ونغوض الأسباب التى رتبها مسبب الأسباب بقدر معلوم . إذ ليس فى قوة البشر الوقوف على كنهها ، فكذلك لنجاة النفوس فى الآخرة

( ١ ) حديث أخرجوا من النار من فى قلبه مثقال دينار من إيمان . الحديث

لهما أسباب خفية ، ليس في قوة البشر الاطلاع عليها . يسر عن ذلك السبب الخفى المفضى إلى النجاة بالعفو والرضا ، وعما يقضى إلى الهلاك بالغضب والانتقام . ووراء ذلك سر المهيئة الإلهية الأزلية ، التى لا يطلع الخلق عليها . فلذلك يجب علينا أن نجوِّز العفو عن الدامى وإن كثرت سيئاته الظاهرة ، والتعصب على المطيع وإن كثرت طاعاته الظاهرة . فإن الاعتماد على التقوى ، والتقوى فى القلب ، وهو أنعم من أن يطلع عليه صاحبه ، فكيف غيره ! ولكن قد انكشف لأرباب القلوب أنه لا عفو عن عبد إلا بسبب خفى فيه يقتضى العفو ، ولا غضب إلا بسبب باطن يقتضى البعد عن الله تعالى . ولولا ذلك لم يكن العفو والنضب جزاء على الأعمال والأوصاف ، ولو لم يكن جزاء لم يكن عدلا ، ولو لم يكن عدلا لم يصح قوله تعالى ( وَمَا رَبُّكَ بِظَلَّامٍ لِلْعَمِيدِ <sup>(١)</sup> ) ولا قوله تعالى ( إِنَّ اللَّهَ لَا يَظْلِمُ مِثْقَالَ ذَرَّةٍ <sup>(٢)</sup> ) وكل ذلك صحيح ، فليس للإنسان إلا ماسى وسميه هو الذى يرى . وكل نفس بما كسبت رهينة . فلما زاعغوا أزاعج الله قلوبهم . ولما غيروا مآب نفوسهم غير الله مآبهم ، تحميكا لقوله تعالى ( إِنَّ اللَّهَ لَا يُغَيِّرُ مَا يَقُومُ حَتَّى يُغَيِّرُوا مَا بِأَنفُسِهِمْ <sup>(٣)</sup> ) وهذا كله قد انكشف لأرباب القلوب انكشافا أوضح من المشاهدة بالبصر إذ البصر يمكن الغلط فيه ، إذ قد يرى البعيد قريبا ، والكبير صغيرا . ومشاهدة القلب لا يمكن الغلط فيها ، وإنما الشأن فى انتفاع بصيرة القلب ، وإلا فما يرى بها بعد الانتفاع فلا يتصور فيه الكذب ، وإليه الإشارة بقوله تعالى ( مَا كَذَبَ الْفُؤَادُ مَا رَأَى <sup>(٤)</sup> )

الرتبة الثالثة : رتبة الناجين . وأعنى بالنجاة السلامة فقط ، دون السعادة والفوز . وهم قوم لم يخدموا فيخلق عليهم ، ولم يقصروا فيمذبوا . ويشبه أن يكون هذا حال المجانين والصبيان من الكفار ، وللمتوهين ، والذين لم تبلغهم الدعوة فى أطراف البلاد ، وعاشوا على البله وعدم المعرفة ، فلم يكن لهم معرفة ، ولا جحود ، ولا طاعة ، ولا معصية ، فلا وسيلة تقربهم ، ولا جناية تبعدهم ، فآمن أهل الجنة ولا من أهل النار ، بل ينزلون فى منزلة بين المنزلتين ،

(١) فصلت : ٢٦ (٢) النساء : ٥٠ (٣) الرعد : ١١ (٤) النجم : ١١

ومقام بين المقامين ، عبر الشرع عنه بالأعراف<sup>(١)</sup> وحلول طائفة من الخلق فيه معلوم يقينا من الآيات والأخبار ، ومن أنوار الاعتبار . فأما الحكم على الميت ، كالحكم مثلا بأن الصبيان منهم ، فهذا مظنون وليس بمسقين والاطلاع عليه تحقيقا في عالم النبوة ، ويمد أن ترتقي إليه رتبة الأولياء والعلماء ، والأخبار في حق الصبيان أيضا متعارضة ، حتى قالت عائشة رضي الله عنها<sup>(٢)</sup> : لما مات بعض الصبيان : عصفور من عصافير الجنة ، فأنكر ذلك رسول الله صلى الله عليه وسلم وقال : وما يذكرك ؟ فإذا الاشكال والاشتباه أغلب في هذا المقام

الرتبة الرابعة : رتبة الفائزين . وم المارفون دون المقلدين . وم المقربون السابقون . فإن

( ١ ) حديث حاول طائفة من الخلق الأعراف : البراز من حديث أبي سعيد الخدري سئل رسول الله

صلى الله عليه وسلم عن أصحاب الأعراف فقال هم رجال قتالوا في سبيل الله وهم عصاة لأبائهم فمنتهم الشهادة أن يدخلوا النار ومنعهم المصية أن يدخلوا الجنة وهم على سور بين الجنة

والنار - الحديث : وفيه عبد الرحمن بن زيد بن أسلم وهو ضعيف ورواه الطبراني من رواية أبي معشر عن يحيى بن شبل عن عمر بن عبد الرحمن الذي عن أبيه متصرا وأبو معشر

نجح السندى ضعيف ويحيى بن شبل لا يعرف وللحاكم عن حذيفة قال أصحاب الأعراف قوم تجاوزت بهم حسناتهم النار وقصرت سيئاتهم عن الجنة - الحديث : وقال صحيح على شرط

التحيف وروى الثعلبي عن ابن عباس قال الأعراف موضع عال في الصراط عليه لباس وحمة وعلى وجسر - الحديث : هنا كذب موضوع وفيه جماعة من الكذابين

( ٢ ) حديث عائشة أنها قالت لما مات بعض الصبيان عصفور من عصافير الجنة فأنكر ذلك وقال ما يدريك

رواه مسلم قال للصف والأخبار في حق الصبيان متعارضة قلت روى البخاري من حديث سمرة بن جندب في رؤيا النبي صلى الله عليه وسلم وفيه وأما الرجل الطويل الذي في الروضة

فأبراهيم عليه السلام وأما الولدان حوله فكل مولود يولد على الفطرة قبل أن يرسل الله أولاد المشركين قال أولاد المشركين وللطبراني من حديثه سألت رسول الله صلى الله عليه وسلم عن

أولاد المشركين فقال هم خدمة أهل الجنة وفيه عباد بن منصور الناجي فاض البصرة وهو ضعيف يرويه عن عيسى بن شعيب وقد ضعفه ابن حبان وللناساني من حديث الأسود بن مسرعى كذا في غزاة

لنا - الحديث : في قتل القرية وفيه ألبان خيلركم أي المشركين ثم قال لاشتتوا ذرية وكل نسمة تولد على الفطرة - الحديث : وإسناده صحيح وفي الصحيحين من حديث أبي هريرة كل مولود

يولد على الفطرة - الحديث : وفي رواية لأحمد ليس مولود يولد الا على هذه الفطرة ولأبي داود في آخر الحديث فقالوا يا رسول الله أن رأيت من يموت وهو مشرك قتال الله أعلم بما كانوا

عاملين وفي الصحيحين من حديث ابن عباس سئل النبي صلى الله عليه وسلم عن أولاد المشركين فقال الله أعلم بما كانوا عاملين وللطبراني من حديث ثابت بن الحارث الأنصاري كانت يهود

لذاهلك لهم صي قاتلوا هوسديق فقال النبي صلى الله عليه وسلم كذبت يهود ما من نسمة خلقتها الله في بطن أمه الا أنه شقي أو سعيد - الحديث : وفيه عبد الله بن شبيب عن أبي داود من حديث ابن مسعود الوائسة وللوثة في النار وله من حديث عائشة قلت يا رسول الله فإرأى المؤمنين

المقلد وإن كان له فوز على الجلالة بمقام في الجنة ، فهو من أصحاب اليمين . وهو هؤلاء هم المقربون . وما يلتقي هؤلاء بمجاوز حد البيان . والقدر الممكن ذكره ما فصله القراءان ، فليس بمدى بيان الله بيان والذي لا يمكن التعبير عنه في هذا العالم . فهو الذي أجله قوله تعالى ( فَلَا تَعْلَمُ نَفْسٌ مَّا أُخْفِيَ لَهُم مِّن قُرَّةِ أَعْيُنٍ <sup>(١)</sup> ) وقوله عز وجل : أعددت لعبادي الصالحين ما لا عين رأت ، ولا أذن سمعت ، ولا خطر على قلب بشر . والمعارفون مطلبهم تلك الحالة التي لا يتصور أن تخطر على قلب بشر في هذا العالم . وأما الحور ، والقصور ، والفاكهة واللبن ، والمسلسل والخمر ، والحلى والأساور ، فإنهم لا يحرصون عليها ، ولو أعطوها لم يقنعوا بها . ولا يطلبون إلا لذة النظر إلى وجه الله تعالى الكريم ، فهي غاية السعادات ، ونهاية اللذات ولذلك قيل لرابعة المدوية رحمة الله عليها : كيف رغبتك في الجنة ؟ فقالت الجارثم الدار . فهو هؤلاء قوم شغلهم حب رب الدار عن الدار وزينتها ، بل عن كل شيء سواه ، حتى عن أنفسهم . ومثالهم مثال العاشق المستهتر بمشوقه ، المستوفى همه بالنظر إلى وجهه والفكر فيه ، فإنه في حال الاستفراق غافل عن نفسه ، لا يحس بما يصيبه في بدنه ، ويعبر عن هذه الحالة بأنه نفي عن نفسه . ومعناه أنه صار مستغرقا بغيره ، وصارت همومه هما واحدا وهو محبوبه ، ولم يبق فيه متسع لغير محبوبه حتى يلتفت إليه ، لانفسه ولا غير نفسه . وهذه الحالة هي التي توصل في الآخرة إلى قررة عين لا يتصور أن تخطر في هذا العالم على قلب بشر ، كما لا يتصور أن تخطر صورة الألوان والألحان على قلب الأسمم والأكمه ، إلا أن يرفع الحجاب عن سمعه وبصره فعند ذلك يدرك حاله ، ويعلم قطعا أنه لم يتصور أن تخطر بباله قبل ذلك صورته ، فالدنيا حجاب على التحقيق ، وبرفعه ينكشف النطاء ، فعند ذلك يدرك ذوق الحياة الطيبة ، وأن الدار الآخرة لمنها الحيوان لو كانوا يعلمون

فهذا القدر كاف في بيان توزيع الدرجات على الحسنات ، والله الموفق بلطفه

فقال مع آياتهم فقلت بلا عمل قال الله أعلم بما كانوا عاملين قلت ففرارني الشركين قال مع آياتهم قلت بلا عمل قال الله أعلم بما كانوا عاملين ولا طرائي من حديث خديجة قلت يا رسول الله أين أطفال منك قال في الجنة قلت بلا عمل قال الله أعلم بما كانوا عاملين قلت فأين أطفالك قلت قال في النار قلت بلا عمل قال لقد علم الله ما كانوا عاملين واستاده منقطع بين عبد الله ابن الحارث وخديجة وفي الصحيحين من حديث الصعب بن جثامة في أولاد الشركين هم آياتهم وفي رواية هم منهم



## بيان

ما تعظم به الصغار من الذنوب

اعلم أن الصغيرة تكبر بأسباب : منها الإصرار والمواظبة . ولذلك قيل لصغيرة مع إصرار ، ولا كبيرة مع استغفار . فكبيرة واحدة تنصرم ولا يتبعها مثلها لو تصور ذلك ، كان الغفو ضحا أرجى من صغيرة يواظب المبد عليها . ومثال ذلك قطرات من الماء تقع على الحجر على توال فتؤثر فيه ، وذلك القدر من الماء لو صب عليه دفعة واحدة لم يؤثر . ولذلك قال رسول الله صلى الله عليه وسلم <sup>(١)</sup> « خَيْرُ الْأَعْمَالِ أَدْوَمُهَا وَإِنْ قَلَّ » والأشياء تستبان بأضدادها . وإن كان النافع من العمل هو الدائم وإن قل ، فالكثير المنصرم قليل النفع في تنوير القلب وتطهيره ، فكذلك القليل من السيئات إذا دام عظم تأثيره في إظلام القلب إلا أن الكبيرة قلما يتصور الهجوم عليها بفتنة من غير سوابق ولو لاحق من جملة الصغائر قلما يترى الزانى بفتنة من غير مراودة ومقدمات . وقلما يقتل بفتنة من غير مشاحنة سابقة ومعادة . فكل كبيرة تكتنفها صغائر سابقة ولا حقة . ولو تصورت كبيرة وحدها بفتنة ، ولم يتفق إليها عود ، ربما كان الغفو فيها أرجى من صغيرة واظب الإنسان عليها عمره ومنها أن يستصغر الذنب . فإن الذنب كلما استعظمه المبد من نفسه صغر عند الله تعالى وكلا استصغره كبر عند الله تعالى لأن استعظامه يصدر عن نفور القلب عنه ، وكرهيته له . وذلك النفور يمنع من شدة تأثيره واستصغاره يصدر عن الإلف به ، وذلك يوجب شدة الأثر في القلب . والقلب هو المطلوب تنويره بالطاعات ، والمحذور تسويده بالسيئات . ولذلك لا يؤاخذ بما يجرى عليه في الغفلة ، فإن القلب لا يتأثر بما يجرى في الغفلة . وقد جاء في الخبر <sup>(٢)</sup> « الْمُؤْمِنُ يُرَى ذَنْبُهُ كَالْجِبَلِ قُوَّةُ يَخَافُ أَنْ يَقَعَ عَلَيْهِ وَالْمُنَافِقُ يُرَى ذَنْبُهُ كَذَبَابٍ مَرَّ عَلَى أَفْئَةٍ فَطَارَهُ » وقال بعضهم : الذنب الذى لا يفر ، قول المبدلية كل ذنب عمله مثل هذا . وإنما يعظم الذنب في قلب المؤمن لعله بجلال الله . فإذا نظر إلى عظم من عصى به ، رأى الصغيرة كبيرة . وقد أوحى الله تعالى إلى بعض أنبيائه . لا تنظر إلى قلة الهدية ؛ وانظر إلى عظم مهبها . ولا تنظر إلى صغر الخطيئة ، وانظر إلى كبرياء من واجبه بها . وبهذا الاعتبار

(١) حديث خير الأعمال أدومها وإن قل : متفق عليه من حديث عائشة رضي الله عنها وقد تقدم

(٢) حديث المؤمن يرى ذنبه كالجبل فوقه - الحديث : البخاري ومن رواية الجاردين بن سويد قال حدثنا عبد الله بن مسعود حديثين أحدهما عن النبي صلى الله عليه وسلم والآخر عن نفسه فذكر هذا

قال بعض العارفين ، لاصغرية ، بل كل مخالفة فهي كبيرة : وكذلك قال بعض الصحابة رضی الله عنهم للتابعين ، وإنكم لتعملون أعمالا هي في أعينكم أدق من الشعر ، كنا نعدها على عهد رسول الله صلى الله عليه وسلم من الموبقات . إذ كانت معرفة الصحابة بجلال الله أعم ، فكانت الصغائر عندهم بالإضافة إلى جلال الله تعالى من الكبائر . وبهذا السبب يعظم من العالم ما لا يعظم من الجاهل ، ويتجاوز عن المأى في أمور لا يتجاوز في أمثالها عن العارف لأن الذنب والمخالفة يكبر بقدر معرفة المخالف .

ومنها السرور بالصغيرة ، والفرح والتبجح بها ، واعتداد التمكن من ذلك نعمة ، والنفلة عن كونه سبب الشقاوة . فكلما غلبت حلاوة الصغيرة عند المبد كبرت الصغيرة وعظم أثرها في تسويد قلبه . حتى أن من المذنبين من يتمدح بذنبه ويتبجح به ، لشدة فرحه بمقارنته إياه . كما يقول . أما رأيته كيف مزقت عرسه ؟ ويقول المناظر في مناظرته أما رأيته كيف فضحته ؟ وكيف ذكرت مساويه حتى أخجلته ؟ وكيف استخففت به ؟ وكيف لبست عليه ؟ ويقول للمعامل في التجارة : أما رأيت كيف روجت عليه الزائف ؟ وكيف خدعته ؟ وكيف غبته في ماله ؟ وكيف استحقتة ؟ فهذا وأمثاله تكبر به الصغائر ، فإن الذنوب مهلكات ، وإذا دفع المبد إليها ، وظفر الشيطان به في الحل عليها ، فيبني أن يكون في مصيبة وتأسف بسبب غلبة المدو عليه ، وبسبب بدمه من الله تعالى . فالريض الذي يفرح بأن ينكسر إناءه الذي فيه دواؤه ، حتى يتخلص من ألم شربه ، لا يرجي شفاؤه ومنها أن يهاون بستر الله عليه ، وحلمه عنه ، وإمهاله إياه ، ولا يدري أنه إنما يعمل مقتا ليزداد بالإمهال إثمًا . فيظن أن تمكنه من الماصى عناية من الله تعالى به ، فيكون ذلك لأمته من مكر الله ، وجهله بكمائن الضرور بالله ، كما قال تعالى ( وَيَقُولُونَ فِي أَنْفُسِهِمْ لَوْلَا يُعَذِّبُنَا اللَّهُ بِمَا نَقُولُ حَسْبُهُمْ جَهَنَّمُ يَصَلُّونَهَا فَيَنْسِفُهَا أَنْفُسُهُمْ )<sup>(١)</sup>

ومنها أن يأتى الذنب ويظهره ، بأن يذكره بعد إتيانه . أو يأتيه في مشهد غيره . فإن ذلك جناية منه على ستر الله الذي سده عليه ، وتحريك لرغبة الشر فيمن أحسبه ذنبه ، وأشهد

وحديث أنه أفرح بتوبة المبد ولزمتين للرفع من الوقوف وقد رواه البيهقي في الشعب من هذا الوجه موقوفا ومرفوعا

فله . فيها جنايتان انضمتا إلى جنايته ، فقلظت به . فإن انضاف إلى ذلك الترغيب للغير فيه والجل عليه ، وتهيئة الأسباب له ، صارت جناية رابعة ، وقاحش الأمر . وفى الخبر <sup>(١)</sup> « كُلُّ النَّاسِ مُعَاقِلٌ إِلَّا لِجَاهِرِينَ بَيِّتٌ أَحَدُهُمْ عَلَى ذَنْبٍ قَدْ سَتَرَهُ اللَّهُ عَلَيْهِ فَيُصَيِّحُ فَيَكْشِفُ سِتْرَ اللَّهِ وَيَتَحَدَّثُ بِذَنْبِهِ » وهذا لأن من صفات الله ونعمه أنه يظهر الجليل ويستر القبيح ، ولا يهتك السر . فالإظهار كفران لهذه النعمة . وقال بعضهم : لا تذهب فإن كان ولا بد فلا ترغب غيرك فيه فتذهب ذنبي . ولذلك قال تعالى (الْمُنَافِقُونَ وَالْمُنَافِقَاتُ بَعْضُهُمْ مِنْ بَعْضٍ يَأْمُرُونَ بِالْمُنْكَرِ وَيَنْهَوْنَ عَنِ الْمَعْرُوفِ <sup>(٢)</sup>) وقال بعض السلف : ما اتتهك المرء من أخيه حرمة أعظم من أن يساعده على معصية ، ثم يهونها عليه

ومنها أن يكون للذنوب عالما يقتدى به فإذا فعله بحيث يرى ذلك منه كبر ذنبه كبس . العالم الإبريسم ، وركوبه مراكب الذهب ، وأخذهم مال الشبهة من أموال السلاطين ، ودخوله على السلاطين ، وتردده عليهم ، ومساعدته أيام يترك الإنكار عليهم ، وإطلاق اللسان فى الأعراض وتمديه باللسان فى المناظرة ، وقصده الاستخفاف ، واشتغاله من العلوم بما لا يقصد منه إلا الجاه ، كعلم الجدل والمناظرة : فهذه ذنوب يتبع العالم عليها ، فيموت العالم ويبق شره مستطيرا فى العالم آمادا متطاولة . فطوبى لمن إذا مات ماتت ذنوبه معه . وفى الخبر <sup>(٣)</sup> « مَنْ سَنَّ سُنَّةً سَيِّئَةً فَلَعْنَةُ اللَّهِ عَلَيْهِ وَزُرْهَا وَوزُرُ مَنْ عَمِلَ بِهَا لَا يَنْقُصُ مِنْ أَوْزَارِهِمْ شَيْئًا » قال تعالى (وَنُكْتَبُ مَا قَدَّمُوا وَآثَرَهُمْ <sup>(٤)</sup>) والآثار ما يلحق من الأعمال بعد انقضاء العمل والعامل وقال ابن عباس : ويل للعالم من الأتباع ، يزل زلة فيرجع عنها ، ويحملها الناس فيذهبون بها فى الآفاق . وقال بعضهم . مثل زلة العالم مثل انكسار السفينة تفرق وينفك أهلها . وفى الإسرائيليات أن عالما كان يفضل الناس بالبدعة ، ثم أدركته توبة ، فعمل فى الإصلاح دهرا . فأوحى الله تعالى إلى نبيهم . قل له إن ذنبك لو كان فيما بيني وبينك لغفرت لك ولكن كيف بمن أضلعت من عبادى فأدخلتهم النار ؟ . فبهذا يتضح أن أمر العلماء خطير ، فليعلم وظيفتان أحدهما : ترك الذنب ، والأخرى إخفاؤه . وكما تنضاعف أوزارهم على الذنوب ، فكذلك

(١) حديث كل الناس معاقل إلا لجاهرين . الحديث : متفق عليه من حديث أبي هريرة بلفظ كل أمم وقد تقدم

(٢) حديث من سن سنة سيئة فعليه وزرها ووزر من عمل بها . الحديث : مسلم من حديث جرير بن عبدالله وقد تقدم فى باب الكبائر

(٣) التوبة : ٩٧ (٦) يس : ١٢

يتضاعف ثوابهم على الحسنات إذا اتبعوا . فإذا ترك التجمل والميل إلى الدنيا، وقنع منها باليسير ومن الطعام بالقوت، ومن الكسوة بالحق، فيتبع عليه ويتقدي به العلماء والعوام . فيكون له مثل ثوابهم . وإن مال إلى التجمل ، مالت طباع من دونه إلى التشبه به ، ولا يقدر وئ على التجمل إلا غدمة السلاطين ، وجمع الحطام من الحرام . ويكون هو السبب في جميع ذلك . فحركات العلماء في طوري الزيادة والنقصان تتضاعف آثارها، إما بالرجح، وإما بالخسران: وهذا القدر كاف في تفاصيل الذنوب التي التوبة توبة عنها

## الركن الثالث

في تمام التوبة وشروطها ودوامها إلى آخر العمر

قد ذكرنا أن التوبة عبارة عن ندم يورث عز و ما قصدا . وذلك الندم أورثه العلم بكون المعاصي حائلا بينه وبين محبوبه . ولكل واحد من العلم والندم والعزم دوام وتتمام . ولتمامها علامة، ولدوامها شروط . فلا بد من يانها، أما العلم فالنظر فيه نظرق سبب التوبة وسيأتي . وأما الندم : فهو توجع القلب عند شعوره بفوات المحبوب . وعلامة طول الحسرة، والحزن، وانسكاب الدمع وطول البكاء والفكر . فمن استشعر عقوبة نازلة بولده أو ببعض أعزته، طل عليه مصيبتة وبكأوه . وأى عزير أعز عليه من نفسه، وأى عقوبة أشد من النار، وأى شيء أذل على نزول العقوبة بمن المعاصي وأى غيبر أصدق من الله ورسوله ! ولو حدثه إنسان واحد يسى طبيبا، أن مرض ولده المريض لا يبرأ، وأنه سيموت منه ! لطلال في الحال حزنه . فليس ولده بأعز من نفسه، ولا الطبيب بأعلم ولا أصدق من الله ورسوله، ولا الموت بأشد من النار، ولا المرض بأذل على الموت من المعاصي على مخطأ الله تعالى، والتعرض بالنار . فألم الندم كلما كان أشد كان تكفير الذنوب به أرجى . فلاملة صحة الندم دقة القلب، وغزارة الدمع . وفي الخبر (١) « جَالِسُوا التَّوَّابِينَ فَإِنَّهُمْ أَرْقُ أَفْتِدَةٍ » ومن علامته أن تتمكن مرارة تلك الذنوب في قلبه بدلا عن حلاوتها، فيستبدل بالليل كراهية، وبالغبة فرة . وفي الاسرائيليات أن الله سبحانه وتعالى قال لبعض أنبيائه، وقد سأله قبول توبة عبد، بعد أن اجتهد سنين في العبادة ولم ير قبول توبته فقال : وعزنى وجلالى، لو شفع فيه أهل السموات والأرض ما قبلت توبته، وحلاوة ذلك الذنب الذى

(١) حديث جالسوا التوابين فانهم أرق أفندة : لم أجده مرفوعا وهو من قول عون بن عبد الله رواه

ابن أبي الدنيا في التوبة قال جالسوا التوابين فان رحمة الله إلى النادم أقرب وقال أيضا فالوعظة

إلى قلوبهم أسرع وهم إلى الرفة أقرب . وقال أيضا التائب أسرع دمة وأرق قلبا

تاب منه في قلبه . فإن قلت فالذنوب هى أعمال مشبهة بالطبع ، فكيف يجد مرارتها  
 فأقول : من تناول عسلا كان فيه سم ، ولم يدركه بالقوف ، واستلذه ، ثم مرض وطال مرضه  
 وألمه ، وتناثر شره . وفلجت أعضاؤه ، فإذا قدم إليه عسل فيه مثل ذلك السم ، وهو فى غاية الجوع  
 والشهوة للحلاوة ، فهل تنفر نفسه عن ذلك العسل أم لا ؟ فإن قلت لا ، فهو جحد للمشاهدة  
 والضرورة . بل ربما تنفر عن العسل الذى ليس فيه سم أيضا ، لشبهه به : فوجد أن التائب  
 مرارة الذنب كذلك يكون وذلك لملئه بأن كل ذنب فنوفه ذوق العسل ، وعمله عمل السم .  
 ولا تصح التوبة ولا تصدق إلا بمثل هذا الإيمان . ولما عز مثل هذا الإيمان عزت التوبة ،  
 والتائبون فلا ترى إلا مرضا عن الله تعالى ، متهاونا بالذنوب ، مصراعيلها ، فهذا شرط تمام الندم .  
 وينبئ أن يدوم إلى الموت . وينبئ أن يجد هذه المرارة فى جميع الذنوب ، وإن لم يكن قد  
 ارتكبها من قبل ، كما يجد متناول السم فى العسل النفرة من الماء البارد ، مهما علم أن فيه مثل  
 ذلك السم ، إذ لم يكن ضرره من العسل بل مما فيه . ولم يكن ضرر التائب من سرقته وزناه  
 من حيث إنه سرقة وزنا ، بل من حيث إنه مخالفة أمر الله تعالى ، وذلك جارى فى كل ذنب  
 وأما القصد الذى ينبعث منه ، وهو إرادة التدارك ، فله تعلق بالحال ، وهو يوجب ترك  
 كل محظور هو ملابس له ، وأداء كل فرض هو متوجه عليه فى الحال وله تعلق بالماضى ، وهو تدارك  
 ما فرط . وبالمستقبل ، وهو دوام الطاعة ، ودوام ترك المعصية إلى الموت . وشرط صحتها فيما يتعلق  
 بالماضى ، أن يرد فكره إلى أول يوم بلغ فيه بالسن أو الاحتلام ، ويفتش عما مضى من عمر حسنة  
 سنة ، وشهر ، شهرا ، ويوما ، يوما ، ونفسا ، نفسا . وينظر إلى الطاعات ما الذى قصر فيه منها ، وإلى  
 للمعاصى ما الذى قارفه منها . فإن كان قد ترك صلاة ، أو صلاها فى ثوب نجس ، أو صلاها بنية غير  
 صحيحة لجهله بشرط النية . فيقتضيهما عن آخرها . فإن شك فى عدد ما فاتته منها حسب من مدة بلوغه  
 وترك القدر الذى يسيقن أنه أداه ، ويقضى الباقي . وله أن يأخذ فيه بنائب الظن ، ويصل إليه على  
 سبيل التحرى والاجتهاد . وأما الصوم ، فإن كان قد تركه فى سفر ولم يقضه ، أو أفطر عمدا ،  
 أو نسي النية بالليل ولم يقض ، فيتعرف بمجموع ذلك بالتحرى والاجتهاد ، ويشغل بقضائه . وأما  
 الزكاة : فيحسب جميع ماله ، وعدد السنين من أول ملكه لا من زمان البلوغ ، فإن الزكاة واجبة فى  
 مال الصبي : فيؤدى ما علم بنائب الظن أنه فى ذمته . فإن أداه لاعتلى وجهه يوافق مذهبه ، بأنام  
 يصرف إلى الأصناف الثمانية ، أو أخرج البدل وهو على مذهب الشافعى رحمه الله تعالى ، فيقضى

جميع ذلك، فإن ذلك لا يجز به أصلاً. وحساب الزكاة ومعرفة ذلك بطول، ويحتاج فيه إلى تأمل شاف ولبزمه أن يسأل عن كيفية الخروج عنه من الملاء . وأما الحج ، فإن كان قد استطاع في بعض السنين ولم يتفق له الخروج، والآن قد أفلس فعليه الخروج . فإن لم يقدر مع الإفلاس، فعليه أن يكتسب من الحلال قدر الزاد . فإن لم يمكن له كسب ولا مال ، فعليه أن يسأل الناس ليصرف إليه من الزكاة أو الصدقات ما يوجب به ، فإنه إن مات قبل الحج مات عاصياً. قال عليه السلام <sup>(١)</sup> « مَنْ مَاتَ وَلَمْ يَحْجْ فَلَيْمْتُ أَنْ شَاءَ يَهُودِيًّا وَإِنْ شَاءَ نَصْرَانِيًّا » والمعجز الطاريء بعد القدرة لا يسقط عنه الحج فهذا طريق تفتيشه عن الطاعات وتداركها . وأما المعاصي، فيجب أن يفش من أول بلوغه عن سمعه، وبصره ولسانه، وبطنه، ويده، ورجله، وفرجه، وسائر جوارحه ثم ينظر في جميع أيامه وساعاته، ويفصل عند نفسه ديوان معاصيه، حتى يطلع على جميعها صفاتها وكبارها، ثم ينظر فيها، فما كان من ذلك يئنه وبين الله تعالى من حيث لا يتعلق بمظلمة العبادة كنظر إلى غير محرم، ووقوعه في مسجد مع الجنابة، ومس مصحف بغير وضوء، واعتقاد بدعة أو شرب خمر وسماع ملأه، وغير ذلك مما لا يتعلق بمظالم العبادة، فالتوبة عنها بالندم والتحسر عليها، وبأن يحسب مقدارها من حيث الكبر ومن حيث المدة، ويطلب لكل معصية منها حسنة تناسبها، فيأتي من الحسنات بمقدار تلك السيئات، بأخذ من قوله صلى الله عليه وسلم <sup>(٢)</sup> « مَا اتَّقَى اللَّهُ حَيْثُ كُنْتُ وَأَتَّبَعَ السَّيِّئَةَ الْحَسَنَةَ تَحَبَّاهُ » بل من قوله تعالى (إِنَّ الْحَسَنَاتِ يُذْهِبْنَ السَّيِّئَاتِ <sup>(٣)</sup> ) فيكفر سماع الملاهي بسماع القرآن وبمجالس الذكر . ويكفر القمود في المسجد جنباً بالاعتكاف فيه مع الاشتغال بالعبادة . ويكفر من المصحف محدثاً بإكرام المصحف وكثرة قراءة القرآن منه، وكثرة تقبيله، وبأن يكتب مصحفاً يحمله وقفاً . ويكفر شرب الخمر بالتصدق بشراب حلال، وهو أطيب منه وأحب إليه . وعد جميع المعاصي غير ممكن وإغا القصد سلوك الطريق المضادة . فإن المرض يمالج بضده . فكل ظلمة تارفتت إلى القلب بمصيبة، فلا يحوها إلا نور يرتفع إليها بحسنة تضادها والمتضادات هي المتناسبات، فلهذا ينبغي أن تحي كل سيئة بحسنة من جنسها لكن تضادها فإن البياض يزال بالسواد لا بالحرارة والبرودة. وهذا التدريج والتحقيق من التلطف في طريق

(١) حديث من مات ولم يحج فليمت أن شاء يهودياً - الحديث : : تقدم في الحج

(٢) حديث اتق الله حيث كنت وأتبع السيئة الحسنة تمحها : الترمذی من حديث أبي ذر وصححه وتقدم

أوله في داب الكسب وبضه في أوائل التوبة وتقدم في رياضة النفس

المحو ، قال جاء فيه صدق ، والثقة به أكثر من أن يواظب على نوع واحد من العبادات ، وإن كان ذلك أيضا مؤثرا فى المحو فهذا حكم ما بينه وبين الله تعالى . ويدل على أن الشئ يكفر بصدقه أن حب الدنيا رأس كل خطيئته ، وأثر اتباع الدنيا فى القلب السرور بها ، والحنين إليها . فلا جرم كان كل أذى يصيب المسلم ينبو بسببه قلبه عن الدنيا يكون كفارة له إذ القلب يحتاج بالهموم والنعم عن دار الهموم . قال صلى الله عليه وسلم <sup>(١)</sup> « مِنَ الذُّنُوبِ ذُنُوبٌ لَا يَكْفُرُهَا إِلَّا الْهُمُومُ » وفى لفظ آخر « إِلَّا الْهَمُّ يَطْلُبُ الْعَمِيصَةَ » وفى حديث عائشة رضى الله عنها <sup>(٢)</sup> « إِذَا كَثُرَتْ ذُنُوبُ الْعَبْدِ وَلَمْ تَكُنْ لَهُ أَعْمَالٌ تُكْفِرُهَا أَدْخَلَ اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ الْهُمُومَ فَتَكُونُ كَفَّارَةً لِدُنُوبِهِ » ويقال إن الهم الذى يدخل على القلب والبعد لا يرفه ، هو ظلمة الذنوب والهم بها . وشعور القلب بوقفة الحساب وهو المطلع : فإن قلت : هم الإنسان غالبا بما له ولده وجاهه ، وهو خطيئة ، فكيف يكون كفارة ؟ فاعلم أن الحب له خطيئة ، والحرمان عنه كفارة . ولو تمت به لثمت الخطيئة فقتلواى أن جبريل عليه السلام ، دخل على يوسف عليه السلام فى السجن ، فقال له : كيف تركت الشيخ الكتيب ؟ فقال قد حزن عليك حزن مائة نكلى ، قال قاله عند الله ؟ قال أجر مائة شهيد . فإذا هموم أيضا مكفرات حقوق الله . فهذا حكم ما بينه وبين الله تعالى . وأما مظالم العباد فقها أيضا معصية وجناية على حق الله تعالى فإن الله تعالى نهى عن ظلم العباد أيضا . فما يتعلق منه بحق الله تعالى تداركه بالندم والتحصن ، وترك مثله فى المستقبل ، والإتيان بالحسنات التى هى أضدادها . فيقابل إيذائه الناس بالإحسان إليهم . ويكفر غصب أموالهم بالتصدق بملكه الحلال . ويكفر تناول أعراضهم بالقبية والقبح فيهم بالثناء على أهل الدين ، وإظهار ما يعرف من خصال الخير من أقرانه وأمثاله . ويكفر قتل النفوس بإعتاق الرقاب لأن ذلك إحياء ، إذ العبد مفقود لنفسه ، موجود لسيده . والإعتاق إيجاد لا يقدر الإنسان على أكثر منه ، فيقابل الإعدام بالإيجاد . وبهذا تعرف أن ما ذكرناه من سلوك طريق المضادة فى التكفير والمحو مشهود له فى الشرع ، حيث كفر القتل بإعتاق رقبة . ثم إذا فعل ذلك كله لم ينجه ولم يكفه ، ما لم يخرج عن مظالم العباد . ومظالم العباد إماتى النفوس ، أو الأموال ، أو الأعراض ، أو القلوب . أعنى به الإيذاء

( ١ ) حديث من الذنوب ذنوب لا يكفرها إلا الهموم وفى لفظ آخر الإلم بالطلب العيشة طس وأبو نعيم

فى الحلية والخطيب فى التحصين من حديث أنس هريرة بسند ضعيف وقدم فى النكاح

( ٢ ) حديث إذا كثرت ذنوب العبد ولم يكن له أعمال تكفرها أدخل الله عليه الهموم : تقدم أيضا فى النكاح

وهو عند أحمد بن حنبل فى حديث عائشة بلفظ ابتلاه الله بالحرز

المحض . أما النفوس ، فإن جرى عليه قتل خطأ ، فترتبه بتسليم الدنوة ووصولها إلى المستحق ، وإماه  
 أو من عاقلته ، وهو في عهدة ذلك قبل الوصول : وإن كان عمداً موجباً للقصاص فبالقصاص . فإن لم  
 يعرف فوجب عليه أن يترف عند ولي الدم ، ويحكمه في روحه ، فإن شاء عقا عنه ، وإن شاء قتله .  
 ولا تسقط عهده إلا بهذا . ولا يجوز له الإخفاء ، وليس هذا كالوزني ، أو شرب ، أو سرق ، أو قطع  
 الطريق ، أو باشر ما يجب عليه فيه حد الله تعالى ، فإنه لا يلزمه في التوبة أن يفضح نفسه ، ويهتك ستره  
 ويتمس من الوالي استيفاء حق الله تعالى . بل عليه أن يستر بستر الله تعالى ، ويقيم حد الله على نفسه  
 بأنواع المجاهدة والتذنب . فالعقوب في محض حقوق الله تعالى قريب من التائبين النادمين . فإن رفع  
 أمر هذه إلى الوالي حتى أقام عليه الحد ، وقع موقعه ، وتكون توبته صحيحة مقبولة عند الله تعالى ، بدليل  
 ما روي : « أن ماعز بن مالك أتى رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال : يا رسول الله ، إني قد ظلمت  
 نفسي وزني ، وإني أريد أن تطهرني . فرده . فلما كان من الغداة فقال : يا رسول الله إني قد زني ،  
 فرده الثانية . فلما كان في الثالثة ، أمر به فخر له حفرة ، ثم أمر به فرجم . فكان الناس فيه فريقين .  
 فقال قول لقد هلك وأحاطت به خطيئته . وقال قول ماثورة أصدق من توبته . فقال رسول الله  
 صلى الله عليه وسلم : « لَقَدْ تَابَ تَوْبَةً لَوْ قُسِمَتْ بَيْنَ أُمَّةٍ لَوَسِعَتْهُمْ » (١) وجاءت القامدية  
 فقالت يا رسول الله ، إني قد زني فطهرني . فردها . فلما كان من الغداة قالت يا رسول الله ، لم تردني ؛ لعلك  
 تريد أن تردني كما أردت ماعزاً . فوالله إني لحلي . فقال صلى الله عليه وسلم : « أَمَا لَأَنْ فَأَذْهَبِي حَتَّى  
 نَضْعِي » فلما ولدت أنت بالصبي في خرفة . فقالت هذا قد ولدته . قال : « أَذْهَبِي فَأَرْضِعِيهِ حَتَّى  
 تَقْطُعِيهِ » فلما فعلته أتت بالصبي وفي يده كسرة خبز ، فقالت يا بني الله ، قد فطمتك . وقد أكل الطعام .  
 فدفع الصبي إلى رجل من المسلمين ، ثم أمر بها فخر لها إلى صدرها ، وأمر الناس فرجوها . فأقبل خالد  
 ابن الوليد بحجر ، فرمى رأسها ، فتنضح الدم على وجهه ، فسبها . فسمع رسول الله صلى الله عليه وسلم  
 سبه إياها فقال : « مَهْلًا يَا خَالِدُ قَوْلَ الَّذِي نَفْسِي بِيَدِهِ لَقَدْ تَابَتْ تَوْبَةً لَوْ تَابَهَا صَاحِبُ مَكْسٍ  
 لَنَفَرَ لَهُ » ثم أمر بها فصلى عليها ودفنت .

وأما القصاص و حد القذف : فلا بد من تحليل صاحبه المستحق فيه . وإن كان المتناول مالاً تناوله

( ١ ) حديث اعتراف ماعز بالزنا ورده صلى الله عليه وسلم حتى اعترف أرباباً قوله لقد تاب توبة - الحديث :

مسلم من حديث بريدة بن الحصيب

( ٢ ) حديث القامدية واعترافها بالزنا ورجعها وقوله صلى الله عليه وسلم لقد تاب توبة - الحديث : مسلم

من حديث بريدة وهو بعض الذي قبله



ينصب، أو خيانه، أو غبن في معاملة بنوع تلبس، كزواج زائف، أو مترهب من المبيع، أو تقصير  
أجرة أجير، أو منع أجرته، فكل ذلك يجب أن يقتض عنه لا من حد بلوغه، بل من أول مدته وجوده.  
فإن ما يجب في مال الصبي يجب على الصبي إخراج به بعد البلوغ، إن كان الولي قد قصر فيه. فإن لم يفعل  
كان ظلما مطالباً به، إذ يستوى في الحقوق المالية الصبي والبالغ. وليحاسب نفسه على الحيات  
والدقائق من أول يوم حياته إلى يوم توبته، قبل أن يحاسب في القيامة؛ وليناقش قبل أن يناقش، فمن  
لم يحاسب نفسه في الدنيا طال في الآخرة حسابه، فإن حصل مجموع ما عليه بظن غالب ونوع من  
الاجتهاد ممكن، فليكتبه، وليكتب أسامي أصحاب المظالم واحداً واحداً، وليطف في نواحي العالم  
وليطلبهم، وليستعلمهم، وليؤد حقوقهم. وهذه التوبة تشق على الظلمة وعلى التجار، فإنهم  
لا يقدرّون على طلب المساملين كلهم، ولا على طلب ورثتهم. ولكن على كل  
واحد منهم أن يفعل منه ما يقدر عليه. فإن عجز فلا يبق له طريق إلا أن يكثر من الحسنات،  
حتى تفيض عنه يوم القيامة، فتؤخذ حسناته وتوضع في موازين أرباب المظالم، ولكن كثرة حسناته  
بقدر كثرة مظالمه، فإنه إن لم تنف بها حسناته حمل من سيئات أرباب المظالم؛ فيهلك بسيئات غيره  
فهذا طريق كل نائب في رد المظالم. وهذا يوجب استغراق العمر في الحسنات لو طال العمر  
بحسب طول مدة الظلم. فكيف ذلك مما لا يعرف، وربما يكون الأجل قريباً فينبغي أن يكون  
تشميره للحسنات والوقت ضيق، أشد من تشميره الذي كان في المعاصي في متسع الأوقات. هذا  
حكم المظالم الثابتة في ذمته. أما أمواله الحاضرة. فليرد إلى المالك ما يعرف له مال كأميناً.  
وما لا يعرف له مال كما فعليه أن يتصدق به. فإن اختلط الحلال بالحرام فعليه أن يعرف قدر الحرام  
بالاجتهاد، ويتصدق بذلك المقدار كما سبق تفصيله في كتاب الحلال والحرام. وأما الجناية  
على القلوب بمشافة الناس بما سوءهم أو يسيهم في النية، فيطلب كل من تعرض له بلسانه، وأذى  
قلبه بفعله من أفعاله، ولا يستحل واحداً واحداً منهم، ومن مات أو غاب فقد فات أمره، ولا يتدارك  
إلا بتكثير الحسنات، لتؤخذ منه عوضاً في القيامة. وأما من وجد وأحله بطيب قلب منه، فذلك  
كفارة. وعليه أن يعرفه قدر جنايته وتعرضه له. فلا يستحلل المهم لا يكفي. وربما عرفت ذلك  
وكثرة تعديه عليه لم تطب نفسها بالإحلال، وأدخر ذلك في القيامة ذخيرة يأخذها من حسناته،  
أو يحمله من سيئاته. فإن كان في جملة جنايته على الغير ما لو ذكره وعرفه لتأذى بمرقته، كزناه بجارته  
أو أمه، أو نسبته باللسان إلى عيب من خفايا عيوبه، يعظم آذاً منها شوقه به، فقد أنسد عليه طريق

الاستحلال، فليس له إلا أن يستحل منها، ثم تبقى له مظلة فليجبرها بالحسنات، كما يجبر مظلة الميت والغائب. وأما الذكر والتعريف فهو سيئة جديدة يجب الاستحلال منها. ومهما ذكر جنائته، وعرفه الجاني عليه، فلم تسمح نفسه بالاستحلال، بقيت المظلة عليه، فإن هذا حق. فقلبه أن يتلطف به، ويسعى في مهماته وأغراضه، ويظهر من حبه والشفقة عليه ما يستميل به قلبه، فإن الإنسان عبد الإحسان، وكل من تفرس بنية مال بمحسنة. فإذا طاب قلبه بكثرة تودده وتلطفه، سمحت نفسه بالإحلال له. أي إلا الإصرار، فيكون تلطفه واعتذاره إليه من جملة حسناته، التي يمكن أن يجبر بها في القيامة جنائته. وليكن قدر سمعه في فرحه، وسرور قلبه بتودده وتلطفه، كقدر سمعه في أذاه حتى إذا قاوم أحدهما الآخر، أوزاد عليه. أخذ ذلك منه عوضا في القيامة يحكم الله به عليه. مكن أن تف في الدنيا ما لا، فجاء بثلثه، فامتنع من له المال من القبول وعن الإبراء، فإن الحاكم يحكم عليه بالقبض منه شاء أم أبى. فكذلك يحكم في صعيد القيامة أحكم الحاكمين، وأعدل القسطين : وفي التلحق عليه من الصالحين، عن أبي سعيد الخدري أن نبي الله صلى الله عليه وسلم قال <sup>(١)</sup> « كَانَ فِيمَنْ كَانَ قَبْلَكُمْ رَجُلٌ قَتَلَ تِسْعَةً وَتِسْعِينَ نَفْسًا فَسَأَلَ عَنْ أَهْلِ الْأَرْضِ قَدْ كَلَّ عَلَى رَاحِبٍ فَأَتَاهُ فَقَالَ إِنَّهُ قَتَلَ تِسْعَةً وَتِسْعِينَ نَفْسًا فَهَلْ لَهُ مِنْ تَوْبَةٍ قَالَ لَا قَتَلَهُ فَكَمَلَ بِهِ مِائَةً ثُمَّ سَأَلَ عَنْ أَهْلِ الْأَرْضِ قَدْ كَلَّ عَلَى رَجُلٍ عَالِمٍ فَقَالَ لَهُ إِنَّهُ قَتَلَ مِائَةً نَفْسٍ فَهَلْ لَهُ مِنْ تَوْبَةٍ قَالَ نَعَمْ وَمَنْ يَحُولُ بَيْنَهُ وَبَيْنَ التَّوْبَةِ انْطَلِقْ إِلَى أَرْضٍ كَذَا وَكَذَا فَإِنْ بَهَا أَنْاسٌ يَعْبُدُونَ اللَّهَ عَزَّ وَجَلَّ فَأَعْبُدِ اللَّهَ مَعَهُمْ وَلَا تَرْجِعْ إِلَى أَرْضِكَ فَإِنَّهَا أَرْضُ سُوءٍ فَأَنْطَلِقْ حَتَّى إِذَا نَصَفَ الطَّرِيقَ أَتَاهُ الْمَوْتُ فَأَخْتَصَمَتْ فِيهِ مَلَائِكَةُ الرَّحْمَةِ وَمَلَائِكَةُ الْعَذَابِ فَقَالَتْ مَلَائِكَةُ الرَّحْمَةِ جَاءَنَا بِمُتَقِيلٍ قَلْبُهُ إِلَى اللَّهِ وَقَالَتْ مَلَائِكَةُ الْعَذَابِ إِنَّهُ لَمْ يَفْعَلْ خَيْرًا قَطُّ فَأَتَاهُمْ مَلَكٌ فِي صُورَةِ آدَمَ فَجَمَلُوهُ حَكَمًا يَنْتَهُمُ فَقَالَ قَبِسُوا مَا بَيْنَ الْأَرْضَيْنِ فَإِلَى أَيُّهُمَا كَانَ آدَمُ فَوُتُّ لَهُ فَقَاسُوا فَوَجَدُوهُ آدَمُ إِلَى الْأَرْضِ الَّتِي أَرَادَ فَعَبَسَتْهُ مَلَائِكَةُ الرَّحْمَةِ » وفي رواية « فَكَانَ إِلَى الْقَرْيَةِ الصَّالِحَةِ أَقْرَبَ مِنْهَا بِشِيرٍ فَخِيلَ مِنْ أَهْلِهَا » وفي رواية « فَأَوْحَى اللَّهُ تَمَالَى إِلَى هَذِهِ أَنْ تَبَاعِدِي وَإِلَى هَذِهِ أَنْ تَقْرَبِي وَقَالَ قَبِسُوا مَا بَيْنَهُمَا فَوَجَدُوهُ إِلَى هَذِهِ أَقْرَبَ بِشِيرٍ فَغَفِرَ لَهُ »

(١) حديث أبي سعيد الخدري للتلحق عليه كان فيمن كان قبلكم رجل قتل تسعة وتسعين نفسا فسأل عن أهل الأرض - الحديث - هو متفق عليه. كآلان المصنف من حديث أبي سعيد

فهذا تعرف أنه لا خلاص إلا برحمان ميزان الحسنات ولو بمقال ذرة . فلا بد للتائب من تكثير الحسنات ، هذا حكم القصد التعلق بالماضى

وأما النزم المرتبط بالاستقبال ، فهو أن يقدمع الله عقدا ، وكدا ، ويماهده بهد وثيق ، أن لا يعود إلى تلك الذنوب ، ولا إلى أمثالها . كالذى يعلم في مرضه أن القاكه تبصره مثلا ، فيعزم عما جزما أنه لا يتناول القاكه ما لم يزل مرضه . فإن هذا النزم يتأكد في الحال ، وإن كان يتصور أن تغلب الشهوة في ثانى الحال . ولكن لا يكون تأملا ما لم يتأكد عزمه في الحال . ولا يتصور أن يتم ذلك للتائب في أول أمره إلا بالعزلة ، والصمت وقلة الأكل والنوم ، وإجراز قوت حلال . فإن كان له مال موروث حلال ، أو كانت له حرفة يكتسب بها قدر الكفاية ، فليقتصر عليه . فإن رأس المعاصى أكل الحرام . فكيف يكون تأملا مع الإصرار عليه ١ . ولا يكتفى بالحلال وترك الشبهات من لا يقدر على ترك الشهوات في المأكولات والملبوسات . وقد قال بعضهم : من صدق في ترك شهوة وجاهد نفسه ثم سبغ مرار ، لم يتل بها وقال آخر : من تاب من ذنب واستقام سبع سنين لم يعد إليه أبدا ومن مهمات التائب إذا لم يكن عالما ، أن يتعلم ما يجب عليه في المستقبل . وما يحرم عليه ، حتى يمكنه الاستقامة . وإن لم يؤثر الزلة لم تتم له الاستقامة المطلقة ، إلا أن يتوب عن بعض الذنوب ، كالذى يتوب عن الشرب والزنا والغضب مثلا ، وليست هذه توبة مطلقة . وقد قال بعض الناس إن هذه التوبة لا تصح . وقال قائلون : تصح . ولفظ الصحة في هذا المقام محل . بل تقول لمن قال لا تصح إن عيت به أن تركه بعض الذنوب لا يفيد أصلا ، بل وجوده كدمه ، فما أعظم خطأك ، فإننا نعلم أن كثرة الذنوب بسبب كثرة العقاب ، وقلم اسبب لقلته . وتقول لمن قال تصح ، إن أردت به أن التوبة عن بعض الذنوب توجب قبوله بوصول إلى النجاة أو الفوز ، فهذا أيضا خطأ . بل النجاة والفوز بترك الجميع هذا حكم الظاهر . ولسنا نتكلم في خفايا أسرار عفو الله

فإن قال من ذهب إلى أنها لا تصح ، إنى أردت به أن التوبة عبارة عن الندم ، وإنما يندم على السرقة مثلا لكونها معصية ، لا لكونها سرقة . ويستحيل أن يندم عليها دون الزنا وإن كان توجهه لأجل المعصية ، فإن الملة شاملة لهما ، إذ من توجه على قتل ولده بالسيف يتوجه على قتله بالسكين ، لأن توجهه بفوات محبو به سواء كان بالسيف أو بالسكين ، فكذلك توجهه بالميدفوات محبو به ، وذلك بالمعصية سواء عصى بالسرقة أو الزنا ، فكيف يتوجه على البعض دون البعض ، فالندم حالة يوجبها العلم بكون المعصية مفوعة للمعصية من حيث إنها معصية . فلا يتصور أن

يكون على بعض المعاصي دون البعض، ولو جاز هذا الجواز أن يتوب من شرب الخمر من أحد الدنين دون الآخر، فإن استحالة ذلك من حيث إن المعصية في الخمرين واحد، وإغالة النان ظروفاً فكذلك أيمان المعاصي آلات للمعصية، والمعصية من حيث مخالفة الأمر واحدة، فإذا معنى عدم الصحة أن الله تعالى وعد التائبين رتبة، وتلك الرتبة لا تنال إلا بالندم، ولا يتصور الندم على بعض المئاتلات فهو كالمثلث المرتب على الإيجاب والقبول فإنه إذا لم يتم الإيجاب والقبول نقول إن العقد لا يصح، لم ترتب عليه الثمرة وهو أي الملك. وتحقيق هذا أن ثمرة مجرد الترك أن يتقطع عنه عقاب مآثره، وثمره الندم تكفير ماسبق فترك السرقة لا يكفر السرقة، بل الندم عليها. ولا يتصور الندم إلا لكونها معصية وذلك يسم جميع المعاصي

وهو كلام مفهوم واقع، يستنطق النصف بتفصيل به ينكشف الغطاء فنقول التوبة عن بعض الذنوب لا تخلو إما أن تكون عن الكبائر دون الصغائر، أو عن الصغائر دون الكبائر أو عن كبيرة دون كبيرة. أما التوبة عن الكبائر دون الصغائر، فأمر ممكن. لأنه يعلم أن الكبائر أعظم عند الله، وأجلب لسخط الله ومقته، والصغائر أقرب إلى تطرق العفو إليها فلا يستحيل أن يتوب عن الأعظم ويندم عليه. كالذي يجني على أهل الملك وحرمة، ويحني على دابته فيكون خائفاً من الجناية على الأهل، مستحقراً للجناية على الدابة والندم بحسب استعظام الذنب واعتقاد كونه مبعداً عن الله تعالى وهذا ممكن وجوده في الشرع. فقد كثر التائبون في الأعصار الحالية، ولم يكن أحد منهم معصوماً. فلا تستدعي التوبة المعصية. والطبيب قد يحذر المريض المسهل تحذيراً شديداً، ويحذره السكر تحذيراً أخف منه، على وجه يشعر معه أنه ربما لا يظهر ضرر السكر أصلاً، فيتوب المريض بقوله عن المسهل دون السكر. فهذا غير محال وجوده وإن أكلهما جميعاً بحكم شربه، ندم على أكل المسهل دون السكر. الثاني: أن يتوب عن بعض الكبائر دون بعض وهذا أيضاً ممكن. لا اعتقاده أن بعض الكبائر أشدوا غلظ عند الله. كالذي يتوب عن القتل والنهب، والظلم ومظالم العباد، لعله أن ديوان العباد لا يترك، وما بينه وبين الله يتسارع العفو إليه. فهذا أيضاً ممكن، كافي تفاوت الكبائر والصغائر. لأن الكبائر أيضاً متفاوتة في أنفسها وفي اعتقاد مرتكبها. ولذلك قد يتوب عن بعض الكبائر التي لا تتعلق بالعباد، كما يتوب عن شرب الخمر دون الزنا مثلاً، إذ يتضح له أن الخمر مفتاح الشرور، وأنه إذا زال عقله ارتكب جميع المعاصي وهو لا يدري، فيحسب ترجيح شرب الخمر عنده ينبعث منه خوف، يوجب ذلك تركا في المستقبل وندياً على الماضي. الثالث: أن يتوب عن صغيراً أو ضاعفاً، وهو مصر على كبيرة يعلم أنها كبيرة.

كالذى توب عن النية، وعن النظر إلى غير المحرم بأو ما يجرى مجراه، وهو مصر على شرب الخمر فهو أيضاً ممكن ووجه إمكانه أنه ما من مؤمن إلا وهو خائف من معاصيه، ونادم على فعله ندماً إما ضيقاً وإما قوياً، ولكن تكون لذة نفسه في تلك المعصية أقوى من ألم قلبه في الخوف منها، لأسباب توجب ضعف الخوف من الجبل والنفلة، وأسباب توجب قوة الشهوة، فيكون الندم موجوداً، ولكن لا يكون ملياً بتحريك العزم، ولا قوياً عليه، فإن سلم عن شهوة أقوى منه، بأن لم يمارضه إلا ما هو أضعف، قهر الخوف الشهوة وغلبها، وأوجب ذلك ترك المعصية. وقد تشدد ضراوة الفاسق بالخمر، فلا يقدر على الصبر عنه، وتكون له ضراوة متأبى النية، وثلب الناس، والنظر إلى غير المحرم، وخوفه من الله قد بلغ مبلغاً يقيم هذه الشهوة الضعيفة دون القوة. فيوجب عليه جنداً لخوف انبعاث العزم للترك، بل يقول هذا الفاسق في نفسه: إن قهرى الشيطان بواسطة غلبة الشهوة في بعض المعاصي، فلا يفتنى أن أدخل المذار وأرعى العنان بالكلية، بل أجاهده في بعض المعاصي، فسأنى أغلبه، فيكون قهرى له في البض كفارة لبعض ذنوبى. ولولم يتصور هذا لما تصور من الفاسق أن يصلى ويصوم، ولقليل له إن كانت صلاتك لغير الله فلا تصح، وإن كانت لله فارك الفسق لله، فإن أمر الله فيه واحد، فلا يتصور أن تقصد بصلاتك التقرب إلى الله تعالى، فالم تقرب بترك الفسق وهذا حال بأن يقول: لله تعالى على أمران، على مخالفة فيها عقوبتان. وأنا ملى فى أحدهما بقهر الشيطان، عاجز عنه فى الآخر، فأنا أقهره فيما أقدر عليه، وأرجو مجاهدتى فيه أن يكفر عنى بعض ما عجزت عنه بفرط شهوتى. فكيف لا يتصور هذا، وهو حال كل مسلم؟ إذ لا مسلم إلا وهو جامع بين طاعة الله ومعصيته، ولا سبب له إلا هذا. وإذا فهم هذا فهم أن غلبة الخوف للشهوة فى بعض الذنوب ممكن وجودها. والخوف إذا كان من فعل ماضٍ أورد الندم، والندم يورث العزم. وقد قال النبى صلى الله عليه وسلم « التَّدْمُ تَوْبَةٌ » ولم يشترط الندم على كل ذنب. وقال « التَّائِبُ مِنَ الذَّنْبِ كَمَنْ لَا ذَنْبَ لَهُ » ولم يقل التائب من الذنوب كلها وبهذه المعاني تبين سقوط قول القائل: إن التوبة عن بعض الذنوب غير ممكنة، لأنهما متالاة فى حق الشهوة، وفى حق التعرض إلى سخط الله تعالى، نعم يجوز أن يتوب عن شرب الخمر دون التبيد، لتفلو تهما فى اقتضاء السخط. ويتوب عن الكثير دون القليل، لأن لكثرة الذنوب تأثيراً فى كثرة العقوبة، فيساعد الشهوة بالقدر الذى يعجز عنه، ويترك بعض شهوته لله تعالى. كالمرضى الذى حذره الطبيب الفاسكة، فإنه قد يتناول قليلاً، ولكن لا يشبعك منها. فقد حصل من

هَذَا أَنَّهُ لَا عَكْرَ أَنْ يُتُوبَ عَنْ شَيْءٍ وَلَا يُتُوبَ عَنْ مِثْلِهِ بَلْ لَا يَدُونَ أَنْ يَكُونَ مَا تَابَ عَنْهُ غَافِلًا لِمَا بَقِيَ عَلَيْهِ. إِمَّا قِيْدُ شِدَّةِ الْمَعْصِيَةِ وَإِمَّا قِيْدُ غَلْبَةِ الشَّهْوَةِ وَإِذَا حَصَلَ هَذَا التَّفَاوُتُ فِي اعْتِقَادِ التَّائِبِ، تَصَوَّرَ اخْتِلَافُ حَالِهِ فِي الْخَوْفِ وَالتَّوْبِ، فَيَتَصَوَّرُ اخْتِلَافُ حَالِهِ فِي التَّرْكِ، فَنَدِمَ عَلَى ذَلِكَ الذَّنْبِ، وَوَقَّاهُ بِزَمَرِهِ عَلَى التَّرْكِ، يُلْحَقُهُ بِعَيْنِ الْإِذْنِ، وَإِنْ لَمْ يَكُنْ قَدْ أَطَاعَ اللَّهَ فِي جَمِيعِ الْأُمُورِ وَالنَّوَاحِي. فَإِنْ غَلَتْ هَلْ تَصْبِحُ تَوْبَةُ الْمُنِينِ مِنَ الزَّانِ الَّذِي قَارَفَهُ قَبْلَ طَرِيَانِ الْعَنَةِ؟ فَأَقُولُ لَا. لِأَنَّ التَّوْبَةَ عِبَارَةٌ عَنْ نَدَمٍ يَمِشُّ الزَّمْرَ عَلَى التَّرْكِ، فَمَا يَقْدِرُ عَلَى فِعْلِهِ، وَمَا لَا يَقْدِرُ عَلَى فِعْلِهِ فَقَدْ نَدِمَ بِنَفْسِهِ لَا بِتَرْكِ إِيَّاهُ. وَلَكِنِّي أَقُولُ لَوْ طَرَأَ عَلَيْهِ بَدَلُ الْعَنَةِ كَشْفُ وَمَعْرِفَةُ تَحَقُّقِ بِهِ ضُرَرِ الزَّانِ الَّذِي قَارَفَهُ، وَثَارَمَنَاهُ احْتِرَاقًا، وَتَحَسَّرَ وَنَدِمَ بِمِثْلِ لَوْ كَانَتْ شَهْوَةُ الْوَقَاعِ بِهَاقِيَةٍ لَكَانَتْ حَرَقَةُ النَّدَمِ تَقْمَعُ تِلْكَ الشَّهْوَةَ وَتَنْجِلُهَا، فَإِنْ أَرْجَوَانُ يَكُونُ ذَلِكَ مَكْفَرًا لِدُنْبِهِ، وَمَاجِيَعَةً سَيِّئَةً إِذْ لَا خِلَافَ فِي أَنَّهُ لَوْ تَابَ قَبْلَ طَرِيَانِ الْعَنَةِ، وَمَاتَ عَقِيبَ التَّوْبَةِ، كَانَ مِنَ التَّائِبِينَ، وَإِنْ لَمْ يَطْرَأْ عَلَيْهِ حَالُهُ تَهَيُّجِ فِيهَا الشَّهْوَةُ. وَتَتَسَرَّبُ أَسْبَابُ فُضَاءِ الشَّهْوَةِ وَلَكِنَّهُ تَابَ بِاعْتِبَارِ أَنْ نَدِمَ بَلَاءًا مَبْلُغًا أَوْ جَبَّ صَرْفَ قَصْدِهِ عَنِ الزَّنَا أَوْ ظَهَرَ قَصْدِهِ. فَإِذَا لَا يَسْتَحِيلُ أَنْ تَبْلُغَ قُوَّةُ النَّدَمِ فِي حَقِّ الْمُنِينِ هَذَا الْمَبْلَغَ، إِلَّا أَنَّهُ لَا يَصْرِفُهُ مِنْ نَفْسِهِ. فَإِنْ كَلِمَتُهُ لَا يَشْتَبِي شَيْئًا يَقْدِرُ نَفْسَهُ قَادِرًا عَلَى تَرْكِه بِأَدْنَى خَوْفٍ. وَاقَّةً تَعَالَى مُطْلَعٌ عَلَى ضَمِيرِهِ وَعَلَى مِقْدَارِ نَدَمِهِ، فَمَسَاهُ يَقْبَلُهُ مِنْ بَلِّ الظَّاهِرِ أَنَّهُ يَقْبَلُهُ. وَالْحَقِيقَةُ فِي هَذَا كُلِّهَا تَرْجِعُ إِلَى أَنَّ ظُلُمَةَ الْمَعْصِيَةِ تَنْمُحِي عَنْ الْقَلْبِ بِشَيْئَيْنِ: أَحَدُهُمَا حَرَقَةُ النَّدَمِ، وَالْآخَرُ شِدَّةُ الْمَجَاهِدَةِ بِالتَّرْكِ فِي الْمُسْتَقْبَلِ وَقَدْ أَمْتَنَتْ الْمَجَاهِدَةُ بِزَوَالِ الشَّهْوَةِ وَلَكِنْ لَيْسَ عَمَّا لَا أَنْ يَقْوَى النَّدَمُ بِمِثْلِ قُوَّةِ عَلَى مَحْوِهَا دُونَ الْمَجَاهِدَةِ. وَلَوْ لَا هَذَا لَقَلْنَا إِنْ التَّوْبَةُ لَا تَقْبَلُ مَا لَمْ يَدِشِ التَّائِبُ بِعَدَالَتِهِ بِمُدَّةٍ، يُمَاجِدُ نَفْسَهُ فِي عَيْنِ تِلْكَ الشَّهْوَةِ مَرَاتٍ كَثِيرَةً. وَذَلِكَ بِمَا لَا يَبْدُلُ ظَاهِرَ الشَّرْعِ عَلَى اشْتِرَاطِهِ أَصْلًا. فَإِنْ غَلَتْ: إِذَا فَرَضْنَا تَائِبَيْنِ، أَحَدُهُمَا سَكَتَ نَفْسَهُ عَنِ التَّرْوَعِ إِلَى الذَّنْبِ، وَالْآخَرُ تَرَوَّعَ إِلَيْهِ وَهُوَ يُمَاجِدُهَا وَعِنْدَهَا فَأَيُّهُمَا أَفْضَلُ؟ فَأَعْلَمُ أَنَّ هَذَا مَا اخْتَلَفَ الْعُلَمَاءُ فِيهِ. فَقَالَ أَحْمَدُ بْنُ أَبِي الْخَوَارِزْمِيِّ وَأَصْحَابُ أَبِي سُلَيْمَانَ الدَّارَانِيُّ: إِنَّ الْمَجَاهِدَ أَفْضَلُ، لِأَنَّ لِمَعَ التَّوْبَةِ فَضْلَ الْجَادِ. وَقَالَ عُلَمَاءُ الْبَصْرَةِ: ذَلِكَ الْآخَرُ أَفْضَلُ، لِأَنَّهُ لَوْ فَرَفِيَ تَوْبَتُهُ كَانَ أَقْرَبَ إِلَى السَّلَامَةِ مِنَ الْمَجَاهِدِ الَّذِي هُوَ فِي عَرْضَةِ الْقَتْلِ عَنْ الْمَجَاهِدَةِ وَمَا قَالَهُ كُلُّ وَاحِدٍ مِنَ الْفَرِيقَيْنِ لَا يَخْلُو عَنْ حَقٍّ وَعَنْ قُصُورٍ عَنِ كَمَالِ الْحَقِيقَةِ. وَالْحَقُّ فِيهِ أَنَّ الَّذِي تَقْطَعُ تَرْوَعَهُ نَفْسُهُ لِحَالَتَانِ أَحَدَاهُمَا: أَنْ يَكُونَ تَقْطَاعُ تَرْوَعِهِ إِلَيْهَا يَخْتَوِرُ فِي نَفْسِ الشَّهْوَةِ قَطْعًا، فَالْمَجَاهِدُ أَفْضَلُ مِنْ هَذَا. إِذْ تَرَكَّهُ بِالْمَجَاهِدَةِ قَدْ دَلَّ عَلَى قُوَّةِ نَفْسِهِ، وَاسْتِثْلَاغَ دِينِهِ عَلَى شَيْئِيَّتِهِ، فَهُوَ دَلِيلُ قَاطِعٍ عَلَى قُوَّةِ الْوَقْفِ بِهِ.

وعلى قوة الدين . وأعنى بقوة الدين قوة الإرادة التى تنبعث بإشارة اليقين ، وتقمع الشهوة المنبثقة بإشارة الشياطين . فهاتان قوتان تدل المجاهدة عليهما قطعا . وقول القائل إنه هذا سلم ، إذ لو فتر لا يعود إلى الذنب ، فهذا صحيح ولكن استعمال لفظ الأفضل فيه خطأ . وهو كقول القائل العزيم أفضل من الفحل ، لأنه فى أمن من خطر الشهوة والصبي أفضل من البالغ ، لأنه أسلم . والفلاس أفضل من الملك القاهر القامع لأعدائه ، لأن الفلاس لا عدو له ، والملك ربما يئلب مرقه وإن غلب مرات . وهذا كلام رجل سليم القلب ، قاصر النظر على الظواهر ، غير عالم بأن العز في الأخطار ، وأن الملو شرطه اقتحام الأغرار . بل هو كقول القائل : الصياد الذى ليس له فرس ، ولا كلب ، أفضل فى صناعة الاصطياد وأعلى رتبة من صاحب الكلب والفرس ، لأنه آمن من أن يجمح به فرسه ، فتتكسر أعضاؤه عند السقوط على الأرض ، وآمن من أن يعضه الكلب ويمتدى عليه . وهذا خطأ بل صاحب الفرس والكلب إذا كان قويا عالما بطريق تأديهما على رتبة وأحرى بدرك سعادة الصيد .

الحالة الثانية : أن يكون بطلان النزوع بسبب قوة اليقين ، وصدق المجاهدة السابقة . إذ بلغ مبلغا قمع هيجان الشهوة ، حتى تأدبت بأدب الشرع ، فلا تهييج إلا بالإشارة من الدين . وقد سكنت بسبب استيلاء الدين عليها . فهذا أعلى رتبة من المجاهد المقاتل لهيجان الشهوة وقمعا . وقول القائل ليس لذلك فضل الجهاد قصور عن الإحاطة بمقصود الجهاد فإن الجهاد ليس مقصودا لئنه . بل المقصود قطع ضراوة العدو ، حتى لا يستجرك إلى شهواته ، وإن عجز عن استجراك فلا يصدك عن سلوك طريق الدين . فإذا تهرته وحصلت المقصود ، فقد ظفرت ومادمت فى المجاهدة ، فأنت بعد فى طلب الظفر . ومثاله كمثل من تهر العدو واسترقه ، بالإضافة إلى من هو مشغول بالجهاد فى صف القتال ، ولا يدرى كيف يسلم . ومثاله أيضا مثال من علم كلب الصيد وراض الفرس ، فهما تامنان عنده بعد ترك الكلب الضراوة والفرس الجراح ، بالإضافة إلى من هو مشغول بمقاساة التأديب بعد ولقدزل فى هذا فريق ، فظنوا أن الجهاد هو المقصود الأقصى ، ولم يعلموا أن ذلك طلب للخلاص من عوائق الطريق . وظن آخرون أن قمع الشهوات وإماتتها بالكلية مقصود حتى جرب بعضهم نفسه فمعجز عنه ، فقال هذا محال ، فكذب بالشرع ، وسلك سبيل الإباحة ، واسترسل فى اتباع الشهوات . وكل ذلك جهل وضلال . وقد قررنا ذلك فى كتاب رياضته النفس

من ربيع المهلكات . فإن قلت: فما قولك في تائبين، أحدهما نسي الذنب ولم يشتغل بالتفكير فيه ،  
والآخر جعله نصب عينه ولا يزال يتفكر فيه ويحترق ندما عليه، فأيهما أفضل؟

فاعلم أن هذا أيضا قد اختلفوا فيه . فقال بعضهم : حقيقة التوبة أن تنصب ذنبك بين عينيك .  
وقال آخر : حقيقة التوبة أن تنسى ذنبك . وكل واحد من المذهبين عندنا حق ، ولكن بالإضافة  
إلى حالين . وكلام المتصوفة أبدا يكون قاصرا ، فإن عادة كل واحد منهم أن يخبر عن حال نفسه  
فقط ، ولا يهمه حال غيره ، فتختلف الأجوبة باختلاف الأحوال وهذا نقصان بالإضافة إلى المهمة  
والإرادة والجِد ، حيث يكون صاحبه مقصور النظر على حال نفسه ، لا يهمه أمر غيره . إذ طريقه  
إلى الله نفسه ، ومنازله أحواله . وقد يكون طريق العبد إلى الله العلم ، فالطريق إلى الله تعالى كثيرة  
وإن كانت مختلفة في القرب والبعد ، والله أعلم بمن هو أهدى سبيلا ، مع الاشتراك في أصل  
الهداية . فأقول : تصور الذنب وذكره والتفجع عليه ، كإل في حق المبتدئ . لأنه إذا نسيه لم  
يكثر احترافه ، فلا تقوى إرادته وإيمانه لسلوك الطريق ولأن ذلك يستخرج منه الحزن والخوف  
الوازع عن الرجوع إلى مثله . فهو بالإضافة إلى سالك الطريق نقصان . فإنه شغل مانع عن سلوك  
الطريق . بل سالك الطريق ينبغي أن لا يرجع على غير السلوك . فإن ظهر له مبادئ الوصول ،  
وانكشفت له أنوار المعرفة ولوامع الغيب ، استغرقه ذلك ، ولم يبق فيه متسع للالتفات إلى ما سبق  
من أحواله ، وهو الكمال ، بل لواق المسافر عن الطريق إلى بلد من البلاد نهر حاجز ، طال تعب  
المسافر في عبوره مدة ، من حيث إنه كان قد خرب جسر من قبل . فلو جلس على شاطئ النهر  
بعد عبوره ، يبكي متأسفا على تخريبه الجسر ، كان هذا مانعا آخر اشتغل به بعد الفراغ من ذلك  
المانع . ثم إن لم يكن الوقت وقت الرحيل ، بأن كان ليلا فتعذر السلوك ، أو كان على طريقه أنهار  
وهو يخاف على نفسه أن يمر بها ، فيطيل بالليل بكاؤه وحزنه على تخريب الجسر ، ليتأكد بطول  
الحزن عن مه على أن لا يعود إلى مثله . فإن حصل له من التنبيه ما وقى نفسه أنه لا يعود إلى مثله ،  
فسلوك الطريق أولى به من الاشتغال بذكر تخريب الجسر والبكاء عليه . وهذا لا يعرفه  
إلا من عرف الطريق ، والمقصود ، والماثق ، وطريق السلوك وقد أشرنا إلى تلويحات منه في كتاب  
العلم ، وفي ربيع المهلكات . بل نقول شرط دوام التوبة أن يكون كثير الفكر في النعم في الآخرة  
لتزيد رغبته . ولكن إن كان شابا ، فلا ينبغي أن يطيل فكره في كل ماله نظير في الدنيا كالخمر  
والقصور . فإن ذلك الفكر ربما يحرك رغبته ، فيطلب العاجلة ولا يرضى بالآجلة . بل ينبغي أن



يفكر فى لذة النظر إلى وجه الله تعالى فقط . فذلك لا نظير له فى الدنيا فكذلك تذكر الذنب قد يكون محركا للشهوة . فالبتدى أيضا قد يستصر به . فيكون النسيان أفضل له عند ذلك ولا يصدك عن التصديق بهذا التحقيق ما يحكى لك من بكاء داود ونياحه عليه السلام فإن قياسك نفسك على الأنبياء قياس فى غاية الاعوجاج ، لأنهم قد ينزلون فى أقوالهم وأفعالهم إلى الدرجات اللاتمة بأهمهم ، فإنهم ما بشئوا إلا لإرشادهم ، فعليهم التلبس بما تنتفع أهمهم مشاهدته ، وإن كان ذلك نازلا عن ذروة مقامهم . فلقد كان فى الشيوخ من لا يشير على مريده بنوع رياضة إلا ومخوض معه فيها ، وقد كان مستفتيا عنها لفراغه عن المجاهدة وتأديب النفس تسهيلا للأمر على المريد . ولذلك قال صلى الله عليه وسلم <sup>(١)</sup> «أما إني لا أنسى ولا ينسى أنسى لا أشرع» وفى لفظ «إنا أسهول لا سن» . ولا تعجب من هذا ، فإن الأمم فى كنف شفقة الأنبياء كالصبيان فى كنف شفقة الآباء ، وكالمواشى فى كنف الرعاة . أما ترى الأب إذا أراد أن يستنطق ولده المصبي ، كيف ينزل إلى درجة نطق المصبي ، كما قال صلى الله عليه وسلم <sup>(٢)</sup> «الحسن كخ كخ» لما أخذ تمره من تمر الصدقة ووضعها فيه . وما كانت فصاحته تنصر عن أن يقول : ارم هذه التمرة فإنها حرام . ولكنه لما علم أنه لا يفهم منطقته ، ترك الفصاحة ونزل إلى لكتته . بل الذى يعلم شاة أو طائر ، يصوت به رغاء أو صغير تشبها بالبهيمة والطائر ، تلعن فى تعليمه . فإياك أن تغفل عن أمثال هذه الدقائق ، فإنها مزية أقدام المارفين فضلا عن العاقلين ، نسأل الله حسن التوفيق بلطفه وكرمه

- ( ١ ) حديث أما إني لا أنسى ولكن أنسى لأشعر : ذكره مالك بلاغا بغير اسناد وقال ابن عبد البر لا يوجد فى الوطأ إلا مرسل لا اسناد له وكذا قال حمزة الكنتاني إنه لم يرد من غير طريق مالك وقال أبو طاهر الأنطاقي وقد طال بحثى عنه وسؤالي عنه للاتمة والحفاظ فلم أظفر به ولا سمعت عن أحد أنه ظفر به قال وادعى بعض طلبية الحديث أنه وقع له مستندا
- ( ٢ ) حديث أنه قال للحسن كخ كخ لما أخذ تمره من الصدقة ووضعها فيه : البخارى من حديث أبي هريرة وشمس فى كتاب الحلال والحرام



# فهرست الجزء الحادى عشر



## فهرست الجزء العادى عشر

صفحة		صفحة	
١٩٧٦	علاج التكبر بالقوة	١٩٣٢	<b>كتاب ذم الكبر والعجب</b>
	علاج التكبر بالمال والجاه	١٩٣٣	<b>الشرط الأول من الكتاب في الكبر</b>
١٩٧٧	علاج التكبر بالعلم		بيان ذم الكبر
١٩٧٩	التكبر على المتدعين والفساق		الآيات التى بها ذم الكبر
١٩٨٢	علاج التكبر بالورع والعبادة		احاديث ذم الكبر
	الامتناعات التى تبين زوال الكبر عن القلب		<b>بيان ذم الاختيال وانهار آثار الكبر</b>
١٩٨٤	القلب	١٩٣٧	في المشى وجر الثياب
١٩٨٧	بيان غاية الرياضة في خلق التواضع	١٩٣٨	الانار في ذم الكبر
١٩٨٨	<b>الشرط الثاني من الكتاب في العجب</b>	١٩٣٩	بيان فضيلة التواضع
	بيان ذم العجب وآفاته	١٩٤٢	الانار في ذم الكبر ومدح التواضع
١٩٩٠	بيان آفة العجب	١٩٤٦	بيان حقيقة الكبر وآفته
١٩٩١	بيان حقيقة العجب والادلال وحدهما		الفرق بين العجب والمجب
١٩٩٢	بيان علاج العجب على الجملة	١٩٤٧	بعض أعمال المتكبرين
١٩٩٧	بيان اقسام مابه العجب ونفصيل علاجها		<b>بيان التكبر عليه ودرجاته واقسامه</b>
	العجب بالبدن وعلاجه	١٩٤٩	ونشرات الكبر فيه
	العجب بالقوة وعلاجه	١٩٥٢	<b>بيان مابه التكبر</b>
١٩٩٨	العجب بالعقل الراجح وعلاجه	١٩٥٢	العلم
	العجب بالنسب وعلاجه	١٩٥٤	العلم مع خبث النفس
٢٠٠٠	الشفاعة ولن تكون	١٩٥٥	العمل والعبادة
	العجب بنسب السلاطين الظلمة	١٩٥٧	درجات العلماء والعباد
٢٠٠١	وعلاجه	١٩٥٩	الحسب والنسب
	العجب بكثرة الاولاد والاتباع وعلاجه	١٩٦٠	الجمال . المال
٢٠٠٢	العجب بالمال وعلاجه	١٩٦١	القوة . الاتباع
٢٠٠٣	العجب بالرأى الخطأ		<b>بيان البواصت على التكبر واسبابه</b>
٢٠٠٦	<b>كتاب ذم الغرور</b>		<b>المهيجة له</b>
٢٠٠٧	بيان ذم الغرور وحقيقته وامتنعته	١٩٦٣	بيان اخلاق المتواضعين ومجامع
٢٠٠٨	غرور الكفار		ما يظهر فيه اثر التواضع والتكبر
٢٠٤٢	بيان اصنافه المقتربين واقسام فرق كل		بعض صفات المتكبرين
	صنف وهم اربعة اصناف		<b>بيان الطريق في معالجة الكبر</b>
٢٠٣٧	غرور من يعطون بالغرل	١٩٦٩	واكتساب التواضع له
	غرور من يحفظون كلام الزهاد دون ان يفقهوها	١٩٧٢	الانسان بعد الموت
٢٠٤٨		١٩٧٤	علاج التكبر بالنسب
		١٩٧٥	علاج التكبر بالجمال

صفحة	كتاب التوبة
٢٠٧٠	بيان حقيقة التوبة وحدها
٢٠٧٢	بيان وجوب التوبة وفضلها
٢٠٧٣	لزوم التوبة للعبد
٢٠٧٤	فرح الله بتوبة العبد
٢٠٧٥	بحث في أفعال العبد وهل له اختيار
٢٠٧٦	وجوب التوبة بجميع أجزائها
٢٠٧٩	بيان أن وجوب التوبة على الفور
	يسمى أن وجوب التوبة عام في
	الأشخاص والأحوال فلا ينفك منه
٢٠٨٢	أحد البتة
	بيان أن التوبة إذا استجمعت شرائطها
٢٠٨٨	مقبولة لا محالة
	الركن الثاني فيما عنه التوبة وهي
٢٠٩٣	الذنوب صفاتها وكبارها
	بيان أقسام الذنوب بالاضافة الى
	صفات العبد
٢٠٩٥	اتقسام الذنوب الى صفائر وكبائر
	تحديد الكبائر من الصفائر
	تحرير الغزالي في الفرق بين الصغيرة
٢٠٩٩	والكبيرة
٢١٠٠	المربة الأولى من الكبائر الكفر
	المربة الثانية من الكبائر القتل
	قطع الأطراف
	الزنا والواط
٢١٠١	المربة الثالثة من الكبائر
	السرقه - أكل مال اليتيم - شهادة
	الزور
	اليمين الغفوس
	أكل الربا
٢١٠٢	شرب الخمر
	القدف - السحر
٢١٠٣	الفرار من الزحف ومقوق الوالدين
	بيان كيفية توزع الدرجات والمرتبات
	في الآخرة على الصنات والسيئات
٢١٠٥	في الدنيا
٢١٠٧	أقسام الناس في الآخرة
٢١٠٨	الهالكون

صفحة	غرور سماع الأحاديث
	بحث في سماع الحديث على الوجه
	الصحيح
٢٠٤١	غرور علماء الفقه
٢٠٤٢	« الفقهاء باستنباط الحيل وأمثلته
	أكراه الزوجة لإبراء زوجها
٢٠٤٣	الهيئة بالتوريط
٢٠٤٤	الاحتيايل للتخلص من الزكاة
	احتيايل الفقهاء لأخذ الحلقة من المال
٢٠٤٦	الغرور في الصوم
	الغرور في الحج
	غرور الأمرين بالمعروف والنهي من
	المنكر
٢٠٤٧	« المجاورين بكعة والمدينة
	« الزهاد
	« الحرصين على التواكل دون
٢٠٤٨	الفرائض
٢٠٥٠	« مدعى التصوف
٢٠٥١	« المتشبهين بالصوفية
	« مدعى الوصول
٢٠٥٢	« الإباحيين من مدعى التصوف
	« مدعى الزهد والتوكل
٢٠٥٣	« طالبى الحلال في شأن واحد
	« مدعى التواضع
	« المتعمقين في البحث من ميوب الناس
٢٠٥٤	« البتدئين في سلوك الطريق
	« التجلى
	« بناء المساجد وغيرها من الحرام
٢٠٥٦	لتخليد ذكراهم
	« الانفاق على المساجد من الحلال
٢٠٥٧	« المتصدقين في العلاتية
٢٠٥٨	« البخلاء المشتغلين بالعبادة البدنية
٢٠٥٩	« من يؤدى الزكاة لفرض
	« من يحضر مجلس الوعظ ولا يمتنع
	سهولة النجاة من الغرور
٢٠٦٠	كيفية النجاة من الغرور
٢٠٦٢	خداع الشيطان للمتقين
٢٠٦٥	متى يجوز الاشتغال بنصح الناس

صفحة	صفحة
	بيان ما تعظم به الصفائر من الذنوب ٢١٢١
	استصغار الذنب
	السرور بالصغيرة ٢١٢٢
٢١٢٦	التوبة من ترك الصوم
	التوبة من ترك الزكاة
	التوبة من ترك الحج
	التوبة من المعاصي
	المعاصي التي بين العبد وبين الله
٢١٢٧	مظالم العباد
٢١٣٠	نجاة المرء برجحان ميزان حسناته
	أيهما أفضل مبدئ نسي الذنب أم آخر ٢١٢٤
٢١٣٦	يتفكر فيه ٢١٢٥
	ذنب العلماء المقتدى بهم
	الركن الثالث في تمام التوبة وشروطها
	ودوامها الى آخر العمر
	كيفية التوبة من ترك الصلاة أو فسادها





كتاب الشعب

# إحياء علوم الدين

للإمام أبي حامد الغزالي

الجزء الثاني عشر

دار الشعب

١٩٨٠م - ١٤٠١هـ



## بيان

أقسام العباد في حوام التوبة

اعلم أن التائبين في التوبة على أربع طبقات :

الطبقة الأولى : أن يتوب العاصي ويستقيم على التوبة إلى آخر عمره . فيتدارك ما فرط من أمره ، ولا يحدث نفسه بالعود إلى ذنوبه ، إلا الزلات التي لا ينفك البشر عنها في العادات مهما لم يكن في رتبة النبوة . فهذا هو الاستقامة على التوبة . وصاحبه هو السابق بالخيرات المستبدل بالسيئات حسنات . واسم هذه التوبة التوبة النصوح . واسم هذه النفس الساكنة النفس المطمئنة ، التي ترجع إلى ربها راضية مرضية . وهؤلاء هم الذين إليهم الإشارة بقوله صلى الله عليه وسلم <sup>(١)</sup> « سَبَقَ الْمُفْرَدُونَ الْمُشْتَبِرُونَ بِذِكْرِ اللَّهِ تَعَالَى وَضَعِ الذِّكْرُ عَنْهُمْ أَوْزَارَهُمْ فَوَرَدُوا الْقِيَامَةَ خَفَافًا » فإن فيه إشارة إلى أنهم كانوا تحت أوزار وضعها الذكر عنهم . وأهل هذه الطبقة على رتب من حيث النزوع إلى الشهوات ، فمن تأثب سكنت شهواته تحت قهر المعرفة ، فقتر زاعها ، ولم يشغله عن السلوك صرعها ، وإلى من لا ينفك عن منازعة النفس ، ولكنه ملي بمجاهدتها وردّها .

ثم تتفاوت درجات النزاع أيضا بالكثر والقلّة واختلاف المدة ، وباختلاف الأنواع وكذلك يختلفون من حيث طول العمر . فمن يختطف يموت قريبا من توبته ، ينقطع على ذلك لسلامته وموته قبل الفترة ، ومن مهمل طال جهاده وصبره . وتمادت استقامته وكثرت حسناته ، وحال هذا أعلى وأفضل ، إذ كل سيئة فإنما تحمّوها حسنة ، حتى قال بعض العلماء إنما يكفر الذنب الذي ارتكبه العاصي أن يتمكن منه عشر مرات ، مع صدق الشهوة ، ثم يصبر عنه ، ويكسر شهوته خوفا من الله تعالى . واشتراط هذا بعيد ، وإن كان لا ينكر عظم أثره لو فرض . ولكن لا ينبغي للمريد الضعيف أن يسلك هذا الطريق ، فتتبع الشهوة ، وتحضر الأسباب حتى يتمكن ، ثم يطعم في الانكشاف ، فإنه لا يؤمن خروج عنان الشهوة عن اختياره ، فيقدم على المعصية ، وينقض توبته . بل طريقها الفرار من ابتداء أسبابه لليسرة له ، حتى

(١) حديث سنن الترمذي للشيخون بذكر الله الحديث : التزم على من حديث أبي هريرة توحشه وتقدم

يسد طرقها على نفسه، ويسمى مع ذلك في كسر شهوته بما يقدر عليه، فبه تسلم توبته في الابتداء  
 الطبقة الثانية : تأتب سلك طريق الاستقامة في أمهات الطاعات، وترك كبار الفواحش  
 كلها، إلا أنه ليس يترك عن ذنوب تتركه، لا عن عمد وتجريد قصد، ولكن يتنل بها في  
 مجارى أحواله، من غير أن يقدم عزمًا على الإقدام عليها. ولكنه كلما أقدم عليها لام نفسه  
 وندم وتأسف، وجدد عزمه على أن يتشمر للاحتراز من أسبابها التي تمرضه لها. وهذه  
 النفس جديرة بأن تكون هي النفس اللوامة، إذ تلوم صاحبها على ما تستهدف له من  
 الأحوال القييمة، لا عن تصميم عزم وتحنين رأى وقصد. وهذه أيضا رتبة عالية، وإن  
 كانت نازلة عن الطبقة الأولى. وهي أغلب أحوال التائبين. لأن الشر معجون بطينة آدمي  
 قلما يترك عنه. وإنما غاية سعيه أن يئلب خيره شره، حتى يثقل ميزانه، فترجح كفة  
 الحسنات. فأما أن تخلو بالكلية كفة السيئات، فذلك في غاية البعد. وهو لا لهم حسن الوعد  
 من الله تعالى، إذ قال تعالى (الَّذِينَ يَحْتَنِبُونَ كَبَائِرَ الْإِثْمِ وَالْفَوَاحِشَ إِلَّا اللَّمَمَ إِنَّ  
 رَبَّكَ وَاسِعٌ الْمَغْفِرَةِ <sup>(١)</sup>)

فكل اللام يقع بصنيرة، لا عن توطئ نفسه عليه، فهو جدير بأن يكون من اللام المغفور  
 عنه. قال تعالى (وَالَّذِينَ إِذَا فَعَلُوا فَاحِشَةً أَوْ ظَلَمُوا أَنْفُسَهُمْ ذَكَرُوا اللَّهَ فَاسْتَغْفَرُوا  
 لِذُنُوبِهِمْ <sup>(٢)</sup>) فأثنى عليهم مع ظلمهم لأنفسهم، لتندمهم ولومهم أنفسهم عليه. وإلى مثل  
 هذه الرتبة الإشارة بقوله صلى الله عليه وسلم، فيما رواه عنه على كرم الله وجهه <sup>(٣)</sup>  
 «خياركم كل مفتن تواب» وفي خبر آخر <sup>(٤)</sup> «المؤمن كالمسبلة يتيء أحيانا ويميل  
 أحيانا» وفي الخبر <sup>(٥)</sup> «لا بد للمؤمن من ذنب يأتيه الفينة بعد الفينة» أي الحين بعد الحين

(١) حديث على خياركم كل مفتن تواب: البيهقي في الشعب بسند ضعيف

(٢) حديث المؤمن كالمسبلة يتيء أحيانا ويميل أحيانا: أبو بلى وابن حبان في الضعفاء من حديث أنس  
 والطبراني من حديث عمار بن ياسر والبيهقي في الشعب من حديث الحسن مرسلًا وكلها ضعيفة  
 وقالوا تقدم بدل تقي. وفي الأمثال للرامهریزی إسناد جيد لحديث أنس

(٣) حديث لا بد للمؤمن من ذنب يأتيه الفينة بعد الفينة: الطبراني في الشعب من حديث ابن عباس بأسانيد حسنة

(٤) التميمي: ٣٣ (٢) لعمران: ١٣٥

فكل ذلك أدلة قاطعة على أن هذا القدر لا ينقض التوبة ، ولا يلحق صاحبها بدرجة  
المصرين . ومن يؤيس مثل هذا عن درجة التائبين ، كالطبيب الذى يؤيس الصحيح  
عن دوام الصحة ، عما يتناوله من القواكه والأطعمة الحارة مرة بعد أخرى ، من غير مداومة  
واستمرار . وكالفقيه الذى يؤيس المتفقه عن نيل درجة الفقهاء ، بفتوره عن التكرار  
والتعليق في أوقات نادرة غير متطاولة ولا كثيرة . وذلك يدل على نقصان الطبيب والفقيه  
بل الفقيه في الدين هو الذى لا يؤيس الخلق عن درجات السعادات ، بما يتفق لهم من  
الفترات ومقارفة السيئات المختطفات . قال النبى صلى الله عليه وسلم <sup>(١)</sup> « كُلُّ بَنِي آدَمَ  
خَطَاوُونَ وَخَيْرُ الْخَطَايِينَ التَّوَّابُونَ الْمُتَسَفِّرُونَ » وقال أيضا <sup>(٢)</sup> « الْمُؤْمِنُ ذَا رَأْفَةٍ •  
فَضَرَبَهُمْ مَن مَاتَ عَلَى رَقَبِهِ ، أَوْ أَمَّا بِالذَّنْبِ ، رَأْفَةٍ بِالتَّوْبَةِ وَالنَّدَمِ . وَقَالَ تَعَالَى (يُؤْتِيكَ يَوْمَئِذٍ  
أُجْرَهُمْ مَرَّتَيْنِ) عَا صَبَرُوا وَيَدْرُؤُنَ بِالْحَسَنَةِ السَّيِّئَةَ » <sup>(٣)</sup> فا وصفهم بدم السيئة أصلا  
الطبعة الثالثة : أن يتوب ويستمر على الاستقامة مدة ، ثم تغلب الشهوة في بعض الذنوب  
فيقدم عليها عن صدق وقصد شهوة ، لمجزه عن قهر الشهوة إلا أنه مع ذلك مواظب على  
الطاعات ، وتارك جملة من الذنوب مع القدرة والشهوة . وإنما قهرته هذه الشهوة الواحدة  
أو الشهوتان ، وهو بولوا قدره الله تعالى على قمها ، وكفاه شرها . هذا أمينة في حال قضاء  
الشهوة . وعند الفراغ يتندم ويقول : ليتني لم أفله ، وسأتوب عنه ، وأجاهد نفسي في  
قهرها . لكنه تسول نفسه ، ويسوف توبته مرة بعد أخرى ، ويوما بعد يوم . فهذه  
النفس هي التي تسمى النفس الموسولة وصاحبها من الذين قال الله تعالى فيهم (وَأَخْرَجُوا  
اغْتَرَفُوا بِذُنُوبِهِمْ خَلَطُوا عَمَلًا صَالِحًا وَآخَرَ سَيِّئًا) <sup>(٤)</sup> فأمره من حيث مواظبته على  
الطاعات وكراهته لما تعاطاه مرجو : فمضى الله أن يتوب عليه . وعاقبته بخطرة من حيث

(١) حديث كل ابن آدم خطاء وخير الخطائين التضرعون : الترمذى واستقر به الحاكم وصححه إسناده

من حديث أسى وقال التوابون يدل للتضرعون • قلت فيه على بن مسعدة ضعه البخارى

(٢) حديث للؤمن واه رافع فخيرهم من مات على رقبته : الطبرانى والبيهقى في الشعب من حديث جابر بسند

ضعيف وقالا فسيح يدل فخيرهم

• رافع : أى يهى دينه بمصيته ويرقمه بتوبته من رقت التوب إذا رقت

تسوية وتأخير، فربما يختطف قبل التوبة، ويقع أمره في المشيئة: فإن تداركه الله فضله وجبر كسره، وامتن عليه بالتوبة، التحق بالسائقين. وإن غلبته شقوته، وقهرته شهوته، فيخشى أن يحق عليه في الجماعة ما سبق عليه من القول في الأزل، لأنه مهما تذر على التفقه مثلاً الاحتراز عن شواغل التعلم، دل تعذره على أنه سبق له في الأزل أن يكون من الجاهلين، فيضعف الرجاء في حقه. وإذا يسرت له أسباب المواظبة على التحصيل، دل على أنه سبق له في الأزل أن يكون من جملة المالمين. فكذاك ارتباط سماعات الآخرة ودرجاتها بالחסنات والسيئات، بحكم تقدير مسبب الأسباب، كارتباط المرض والصحة بتناول الأغذية والأدوية وارتباط حصول فقه النفس، الذي به نستحق المناصب العلية في الدنيا، بترك الكسل، والمواظبة على تقيقه النفس. فكما لا يصلح لمنصب الرياسة، والقضاء، والتقدم بالعلم، إلا نفس صارت قتيبة بطول التقيقه، فلا يصلح للملك الآخرة ونبيها، ولا للقرب من رب المالمين، إلا قلب سليم صار طاهراً بطول التزكية والتطهير. هكذا سبق في الأزل بتدبير رب الأرباب، ولقد قال تعالى (وَنَفْسٍ وَمَا سَوَّاهَا) فَأَلْهَمَهَا فُجُورَهَا وَتَقْوَاهَا قَدْ أَفْلَحَ مَن زَكَّاهَا وَقَدْ خَابَ مَن دَسَّاهَا<sup>(١)</sup> فهما وقع العبد في ذنب، فصار الذنب نقداً والتوبة نمية، كان هذا من علامات الخذلان. قال صلى الله عليه وسلم<sup>(٢)</sup> «إِنَّ الْقَبِيذَ لَيَعْمَلُ بِعَمَلِ أَهْلِ الْجَنَّةِ سَبْعِينَ سَنَةً حَتَّى يَقُولَ النَّاسُ إِنَّهُ مِنْ أَهْلِهَا وَلَا يَبْقَى بَيْنَهُ وَبَيْنَ الْجَنَّةِ إِلَّا شِعْرٌ فَيَسْبِقُ عَلَيْهِ الْكِتَابُ فَيَعْمَلُ بِعَمَلِ أَهْلِ النَّارِ فَيَدْخُلُهَا» فإذا الخوف من الجماعة قبل التوبة وكل نفس فهو خاتمة ما قبله. إذ يمكن أن يكون الموت

متصلاً به، فليارتب الأتقاس، وإلا وقع في المحذور، ودامت الحسرات حين لا ينفع التحسر الطبقة الرابعة: أن يتوب ويجري مدة على الاستقامة، ثم يعود إلى مقارفة الذنب أو الذنوب من غير أن يحدث نفسه بالتوبة، ومن غير أن يتأسف على فعله. بل ينهك أنهماك

(١) حديث ابن العبد ليعمل بعمل أهل الجنة سبعين سنة - الحديث: متفق عليه من حديث سهل بن سعد بن قولة سبعين سنة وسلم من حديث أبي هريرة أن الرجل ليعمل الزمن الطويل بعمل أهل الجنة الحديث ولأحمد من رواية شهر بن حوشب عن أبي هريرة أن الرجل ليعمل بعمل أهل الجنة سبعين سنة وشهر مختلف فيه

النافل في اتباع شهواته . فهذا من جملة المصيرين . وهذه النفس هي النفس الأمارة بالسوء الفرارة من الخير . ويخاف على هذا سوء الحاتمة ، وأمره في مشيئة الله . فإن ختم له بالسوء شق شقاوة لا آخر لها ، وإن ختم له بالحسن حتى مات على التوحيد فينتظر له الخلاص من النار ولو بعد حين . ولا يستحيل أن يشملهم عموم العفو بسبب خفي لا تطلع عليه ، كما لا يستحيل أن يدخل الإنسان خرايا ليجد كنزا فيتفق أن يحمده ، وأن يجلس في البيت ليحمله الله عالما بالعلوم من غير تعلم كما كانت الأنبياء صلوات الله عليهم فيطلب المغفرة بالطاعات كطلب العلم بالمجد والتسكّر ، وطلب المال بالتجارة وركوب البحار . وطلبها بمجرد الرجاء مع خراب الأعمال ، كطلب الكنوز في المواضع المخربة ، وطلب العلم من تعليم الملائكة . وليت من اجتهد تعلم ، وليت من اتجر استغنى ، وليت من صام وصلى غفر له . فالتاس كلهم محرومون إلا المالمون ، والمالمون كلهم محرومون إلا المالمون ، والمالمون كلهم محرومون إلا المخلصون ، والمخلصون على خطر عظيم

وكما أن من خرب بيته وصنع ماله ، وترك نفسه وعياله جياعا ، يزعم أنه ينتظر فضل الله بأن يرزقه كنزا يحمده تحت الأرض في بيته الخرب ، يمد عند ذوى البصائر من الحق والمفرورين ، وإن كان ما ينتظره غير مستحيل في قدرة الله تعالى وفضله ، فكذلك من ينتظر المغفرة من فضل الله تعالى وهو مقصر عن الطاعة ، مصر على الذنوب ، غير سالك سبيل المغفرة ، يمدّ عند أرباب القلوب من المتوهمين

والمعجب من عقل هذا المتوهم ، وترويض حماقة في صيغة حسنة ، إذ يقول . إني الله كريم ، وحتة ليست تضيق على مثلي ، ومعصيتي ليست تقصره . ثم تراهم يركب البحار ، ويشتتم الأوعار في طلب الدينار ، وإذا قيل له إن الله كريم ، ودناي خزانة ليست تقصر عن قرك وكسلك بترك التجارة ليس بضررك ، فاجلس في بيتك ففساد يرزقك من حيث لا تحسب فيستجق فائل هذا الكلام ويستهن به ، ويقول . ما هذا الهوس ، الساء لا تمطر ذهبا ولا فضة ، وإنما ينال ذلك بالكسب ، هكذا قدره مسبب الأسباب ، وأجرى به سنته ، ولا تبديل لسنة الله . ولا يعلم المنور أن رب الآخرة ورب الدنيا واحد وأن سنته لا تبدل

لهما فيها جميعا . وأنه قد أخبر إذ قال ( وَأَنْ لَيْسَ لِلْإِنْسَانِ إِلَّا مَا سَعَى ) فكيف يستقد أنه كريم في الآخرة وليس بكريم في الدنيا . وكيف يقول . ليس مقتضى الكرم الفتنور عن كسب المال ، ومقتضاه الفتنور عن العمل للملك المقيم والنيهم الدائم ، وأن ذلك بحكم الكرم يبطيه من غير جهد في الآخرة ، وهذا يمنع مع شدة الاجتهاد في غالب الأثر في الدنيا . وينسي قوله تعالى ( وَفِي السَّمَاءِ رِزْقُكُمْ وَمَا تُوعَدُونَ <sup>(٢)</sup> ) فنمود بالله من العمى والضلال . فها هذا إلا انتكاس على أم الرأس ، وانفماس في ظلمات الجهل ، وصاحب هذا جدير بأن يكون داخلا تحت قوله تعالى ( وَلَوْ تَرَىٰ إِذِ الْفَجْرِ مُوَسِّدًا فَسَوَّاهُمْ <sup>(٣)</sup> ) أي أبصرنا أنك صدقت إذ قلت ( وَأَنْ لَيْسَ لِلْإِنْسَانِ إِلَّا مَا سَعَى ) <sup>(١)</sup> ) فارجعنا نسعى . وعند ذلك لا يمكن من الانقلاب ، ويحق عليه المذاب : فنمود بالله من دواعي الجهل والشك والارتباب السابق بالضرورة إلى سوء المنقلب والمآب

## بيان

ما ينبغي أن يبادر إليه الطالب إن جرى عليه ذنب

إما عن قصد وشبهة غالبية أو عن إلام بحكم الاتفاق

اعلم أن الواجب عليه التوبة ، والندم ، والاشتغال بالتكفير بحسنة تضاده ، كما ذكرنا طريقه . فإن لم تساعده النفس على العزم على الترك لثلبة الشهوة ، فقد عجز عن أحد الواجبين فلا ينبغي أن يترك الواجب الثاني ، وهو أن يندم بالحسنة السيئة ليمحوها ، فيكون بمن خلط حملا صالحا وآخر سيئا ، فالحسنات المكفرة للسيئات إما بالقلب ، وإما باللسان ، وإما بالجوارح . ولكن الحسنات في محل السيئة ، وفيما يتعلق بأسبابها

فأما بالقلب ، فليكفره بالتضرع إلى الله تعالى في سؤال المغفرة والمغفر ، ويتذلل تذلل العبد الآبق ، ويكون ذله بحيث يظهر لسائر العباد ، وذلك بتقصان كبره فيما بينهم . فبالعبد الآبق للذنب وجه للتكبر على سائر العباد . وكذلك يضر قلبه الخيرات للمسلمين ، والنزم على الطاعات

(١) الآية : ٣٩ (٢) القدر : ٢٢ (٣) السجدة : ١٢



وأما باللسان، فبالاعتراف بالظلم والاستغفار، فيقول رب ظلمت نفسي وعملت سوءاً فاعف عني  
ذنوبي . وكذلك يكثر من ضروب الاستغفار ، كما أوردناه في كتاب الدعوات والأذكار  
وأما بالجوارح ، فبالطاعات ، والصدقات ، وأنواع العبادات . وفي الآثار ما يدل على  
أن الذنب إذا أتبع بثمانية أعمال كان المغف عنه مرجوا . أربعة من أعمال القلوب ، وهي  
التوبة أو العزم على التوبة ، وحب الإقلاع عن الذنب ، وتخوف العقاب عليه ، ورجاء  
المغفرة له . وأربعة من أعمال الجوارح وهي أن تصلي عقيب الذنب ركعتين ، ثم تستغفر الله  
بعدهما سبعين مرة ، وتقول سبحان الله العظيم وبحمده مائة مرة ، ثم تصدق بصدقة  
ثم تصوم يوماً . وفي بعض الآثار <sup>(١)</sup> : تسع الوضوء ، وتدخل المسجد وتصل ركعتين .  
وفي بعض الأخبار <sup>(٢)</sup> : تصلي أربع ركعات . وفي الخبر <sup>(٣)</sup> : « إِذَا عَمِلْتَ سِتَّةً فَأَتْبَعَهَا  
حَسَنَةً تَكْفُرَ هَا السَّرَّ وَالسَّرَّ وَالْعَلَانِيَةَ بِالْعَلَانِيَةِ » ولذلك قيل : صدقة السر تكفر ذنوب  
الليل ، وصدقة الجهر تكفر ذنوب النهار .

وفي الخبر الصحيح <sup>(٤)</sup> : « أَنْ رَجُلًا قَالَ لِرَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ ، إِنِّي عَاجِلْتُ امْرَأَةً

( ١ ) أتران من مكفرات الذنب أن تسع الوضوء وتدخل المسجد وتصل ركعتين : أصحاب السنن من حديث

أبي بكر الصديق رضي الله عنه ما من عبد يذنب ذنباً فيحسن الطهور ثم يقوم فيصل ثم يستغفر  
الله إلا غفر الله له لفظ أبي داود وهو في الكبرى للنسائي مرفوعاً وموقوفاً قلل للصف  
عبر بالأثر لارادة الوقوف فذكرته احتياطاً وإلا فالآثار ليست من شرط كتابي

( ٢ ) حديث التكفير بصلاة أربع ركعات : إبن مردويه في الفسیر والبيهقي في الشعب من حديث ابن عباس

قال كان رجل من أصحاب النبي صلى الله عليه وسلم يهوى امرأة - الحديث : وفيه فساد رآها  
جلس منها مجلس الرجل من امرأته وحرك ذكره فلما هو مثل المذبذبة قام نادماً فأبى النبي  
صلى الله عليه وسلم فذكر له ذلك فقال له النبي صلى الله عليه وسلم صل أربع ركعات فأزول

الله عز وجل وأقم الصلاة في النهار الآية وأسناده جيد

( ٣ ) حديث إذا عملت ستة فأتبعها حنة تكفرها لرسول الله صلى الله عليه وسلم بالعلانية : البيهقي في الشعب من حديث شعاذ

وفيه رجل لم يسم ورواه الطبراني من رواية عطاء بن يسار عن معاذ ولم يلقه بلفظ وما عملت  
من سوء فأحدث الله فيه توبة السر بالسر - الحديث :

( ٤ ) حديث أن رجلاً قال لرسول الله صلى الله عليه وسلم عجلت امرأة فأصبت منها كل شيء إلا اللبس - الحديث :

في نزول إن الحسنات ينجهن السيئات متفق عليه من حديث ابن مسعود دون قوله أو ما صلبت  
معنا صلاة الغداة ورواه مسلم من حديث أنس وفيه هل حضرت معنا الصلاة قال نعم ومن  
حديث أبي أمامة وفيه ثم شهدت الصلاة معنا قال سمع - الحديث :

فأصبت منها كل شيء إلا المسيس . فاقض على بحكم الله تعالى . فقال صلى الله عليه وسلم  
 « أَوْ مَا صِلَيْتَ مَعَنَا صَلَاةَ الْتَدَاةِ » قال بلى . فقال صلى الله عليه وسلم « إِنَّ الْحَسَنَاتِ يُذْهِبْنَ  
 السُّيُئَاتِ » وهذا يدل على أن مادون الزنا من معالجة النساء صغيرة . إذ جعل الصلاة كفارة  
 له بمقتضى قوله صلى الله عليه وسلم « الصَّلَوَاتُ الْخَمْسُ كُفَّارَاتٌ لِمَا يَنْهَنُ إِلَّا الْكِبَايْرَ »  
 فلي الأحوال كلها، يبنى أن يحاسب نفسه كل يوم، ويجمع سيئاته، ويجهتد في دفعها بالحسنات.  
 فإن قلت : فكيف يكون الاستغفار نافعا من غير حل عقدة الإصرار ، وفي الخبر <sup>(١)</sup>  
 « الْمُسْتَغْفِرُ مِنَ الذَّنْبِ وَهُوَ مُصِرٌّ عَلَيْهِ كَالْمُسْتَهْزِئِ بِآيَاتِ اللَّهِ » وكان بعضهم يقول:  
 استغفر الله من قولي أستغفر الله . وقيل : الاستغفار باللسان توبة الكذابين . وقالت رابعة  
 المدوية : استغفارا يحتاج إلى استغفار كثير

فاعلم : أنه قد ورد في فضل الاستغفار أخبار خارجة عن الحصر ، ذكرناها في كتاب الأذكار  
 والدعوات ، حتى قرن الله الاستغفار ببقاء الرسول صلى الله عليه وسلم ، فقال تعالى ( وَمَا  
 كَانَ اللَّهُ لِيَذِبَهُمْ وَأَنْتَ فِيهِمْ وَمَا كَانَ اللَّهُ مُعَذِّبَهُمْ وَهُمْ يَسْتَغْفِرُونَ <sup>(١)</sup> ) فكان بعض  
 الصحابة <sup>(٢)</sup> يقول : كان لنا أمانان ، ذهب أحدهما . وهو كون الرسول فينا ، وبقي الاستغفار  
 معنا . فإن ذهب هلكنا فنقول :

الاستغفار الذي هو توبة الكذابين ، هو الاستغفار بمجرد اللسان ، من غير أن يكون  
 للقلب فيه شركة . كما يقول الإنسان بحكم المادة وعن رأس الغفلة - أستغفر الله . وكما  
 يقول إذا سمع صفة النار . نموذ بالله منها . من غير أن يتأثر به قلبه . وهذا يرجع إلى مجرد  
 حركة اللسان ، ولا جدوى له . فأما إذا انضاف إليه تضرع القلب إلى الله تعالى ، وابتهاله  
 في سؤال المغفرة ، عن صدق إرادة وخلوص نية ورغبة ، فهذه حسنة في نفسها ، فتصلح

( ١ ) حديث السنن من الذنب وهو مصر عليه كالستهزيء ، يَا أَيُّهَا اللَّهُ : ابن أبي الدنيا في التوبة من طريقه

البيهقي في الشعب من حديث ابن عباس باللفظ كالستهزيء . بره وسننه ضعيف

( ٢ ) حديث بعض الصحابة في قوله تعالى وما كان الله ليذيبهم وأنت فهم الآية كان لنا أمانان ذهب أحدهما

أحمد من قول أبي موسى الأشعري ورفضه الترمذي من حديث أنزل الله على أمانين الحديث :

وصحه وابن مردويه في تخييره من قول ابن عباس

لأن تدفع بها السيئة . وعلى هذا تحمل الأخبار الواردة في فضل الاستغفار . حتى قال صلى الله عليه وسلم <sup>(١)</sup> « مَا أَصْرَ مَنْ اسْتَغْفَرَ وَلَوْ عَادَ فِي الْيَوْمِ سِتِّينَ مَرَّةً » وهو عبارة عن الاستغفار بالقلب . والتوبة والاستغفار درجات . وأوائلها لا تخلو عن العائدة وإن لم تنته إلى أواخرها . ولذلك قال سهل . لا بد للعبد في كل حال من مولا . فأحسن أحواله أن يرجع إليه في كل شيء : فإن عصي قال يارب استر علي . فإذا فرغ من المعصية قال يارب تب علي . فإذا تاب قال يارب ارزقني المعصية . وإذا عمل قال يارب تقبل مني .

وسئل أيضا عن الاستغفار الذي يكفر الذنوب فقال أول الاستغفار الاستجابة ، ثم الإجابة . ثم التوبة . فالاستجابة أعمال الجوارح ، والإجابة أعمال القلوب . والتوبة إقباله على مولا . بأن يترك الخلق ثم يستغفر الله من قصيره الذي هو فيه ، ومن الجهل بالنسبة وترك الشكر . ففسد ذلك بفقر له ، ويكون عنده مأواه ، ثم التنقل إلى الأفراد ، ثم الثبات ، ثم البيان ، ثم التفكير ثم المعرفة ، ثم المناجاة ، ثم المصافاة ، ثم الموالاة ثم محادثة السر ، وهو الخلقة . ولا يستغفر هذا في قلب عبد حتى يكون العلم غذاه ، والذكر قوامه ، والرضا زاده ، والتوكل صاحبه . ثم ينظر الله إليه ، فيرفعه إلى العرش ، فيكون مقامه مقام حملة العرش

وسئل أيضا عن قوله صلى الله عليه وسلم « التَّائِبُ حَبِيبُ اللَّهِ » قال . إنما يكون حبيبا إذا كان فيه جميع ما ذكر في قوله تعالى (الَّذِينَ أَلْمَدُونَ<sup>(١)</sup>) الآية . وقال الحبيب هو الذي لا يدخل فيما يكرهه حبيبه

والمقصود أن للتوبة ثمرتين . إحداها تكفير السيئات ، حتى يصير كمن لا ذنب له والثانية نيل الدرجات ، حتى يصير حبيبا . وللتكفير أيضا درجات : فبعضه نحو لأصل الذنب بالسكينة ، وبعضه تخفيف له . وبغاوت ذلك يتفاوت درجات التوبة . فالاستغفار بالقلب ، والتبدار بالجنس ، وإن خلا عن حل عقدة الإصرار من أوائل الدرجات ، فليس ينال عن الفائدة أصلا . فلا ينبغي أن تظن أن وجودها كدها . بل عرف أهل المشاهدة وأرباب القلوب معرفة لا ريب فيها ، أن قول الله تعالى (قَنْ يَعْمَلْ مِثْقَالَ ذَرَّةٍ خَيْرًا يَرَهُ<sup>(٢)</sup>) صدق

(١) حديث ما أصر من استغفر - الحديث - تقدم في الدعوات

(٢) التوبة : ١١٢ (٢) الزوال : ٧

وأنه لا تخلو ذرة من الخسیر عن أثر ، كما لا تخلو شعيرة تطرح في الميزان عن أثر ولو خلت الشعيرة الأولى عن أثر ، لكانت الثانية مثلها ، ولكن لا يرجع الميزان بأعمال الذرات . وذلك بالضرورة محال . بل ميزان الحسنات يرجع بذرات الخير إلى أن يثقل فترفع كفة السيئات فإياك أن تستصغر ذرات الطاعات فلا تأتها ، وذرات المعاصي فلا تنفها كالمرأة الخرقاء ، تسكل عن الغزل تملأ بأنها لا تقدر في كل ساعة إلا على خيط واحد وتقول : أي غنى يحصل بخيط ، وما وقع ذلك في الثياب ؟ ولا تدرى المتوعدة أن ثياب الدنيا اجتمعت خيطا خيطا ، وأن أجسام العالم مع اتساع أقطاره اجتمعت ذرة ذرة فإذا التضرع والاستغفار بالقلب حسنة لا تضع عند الله أصلا . بل أقول الاستغفار باللسان أيضا حسنة . إذ حركة اللسان بها عن غفلة خير من حركة اللسان في تلك الساعة بنية مسلم ، أو فضول كلام . بل هو خير من السكوت عنه . فيظهر فضله بالإضافة إلى السكوت عنه . وإنما يكون نقصانا بالإضافة إلى عمل القلب . ولذلك قال بعضهم لشيخه أي عثمان المغربي : إن لسانى في بعض الأحوال يجري بالذكر والقراءة وقلبي غافل ، فقال : اشكر الله إذا استعمل جارحة من جوارحك في الخير ، وعوده الذكر ، ولم يستعمل في الشر ولم يعوده الفضول . وما ذكره حتى . فإن تمود الجوارح للخيرات حتى يصير لها ذلك كالطبع ، يدفع جملة من المعاصي . فن تمود لسانه الاستغفار إذا سمع من غيره كذبا سبق لسانه إلى ما نوه قال : استغفر الله . ومن تمود الفضول سبق لسانه إلى قول : ما أحفك ، وما أقبح كذبك ! ومن تمود الاستمادة إذا حدث بظهور مبادئ الشر من شرير ، قال بحكم سبق اللسان . نمود بالله ، وإذا تمود الفضول قال : لعمنة الله . فيمضى في إحدى الكلمتين ويسلم في الأخرى . وسلامته أثر اعتياد لسانه الخير وهو من جملة معاني قوله تعالى (إِنَّ اللَّهَ لَا يُضِيعُ أَجْرَ الْمُحْسِنِينَ<sup>(١)</sup>) ومعاني قوله تعالى (وَأَنَّكَ تَكُ حَسَنَةً يُضَاعِفُهَا وَيُؤْتِي مَنْ لَدُنْهُ أَجْرًا عَظِيمًا<sup>(٢)</sup>) فانظر كيف ضاعفها إذ جعل الاستغفار في الغفلة عادة اللسان حتى دفع تلك المادة شر المعصيان بالنية واللمن والفضول ، وهذا ضعيف في الدنيا لأدنى الطاعات ؛ وتضعيف الآخرة أكبر لو كانوا يعلمون

فإياك وأن تلمح فى الطاعات مجرد الآفات ، فتغتر رغبتك عن العبادات ، فإن هذه مكيدة  
 ووجها الشيطان بلمعته على المفرورين ، وخيل إليهم أنهم أرباب البصائر ، وأهل التفطن  
 الخفايا والسرائر . فأبى خير فى ذكرنا باللسان مع غفلة القلب . فاقسم الخلق فى هذا المكيدة  
 إلى ثلاثة أقسام : ظالم لنفسه ، ومقتصد ، وسابق بالخيرات

أما السابق : فقال صدقت ياملون ، ولكن هى كلمة حق أردت بها إبطالا . فلا جرم  
 أعذبك مرتين ، وأرغم أنفك من وجهين ، فأضيف إلى حركة اللسان حركة القلب .  
 فكان كالذى داوى جرح الشيطان بثر اللسع عليه

وأما الظالم المخرور ، فاستشمر فى نفسه خيلاء القطة لهذه الدقيقة ، ثم عجز عن الإخلاص  
 بالقلب ، فترك مع ذلك تعويد اللسان بالذكر ، فأسف الشيطان ، وتدلى بمجل غروره ،  
 فتمت بينها المشاركة والمواقة . كما قيل : وافق شن طبقه ، وافقه فاعتقه .

وأما المقتصد ، فلم يقدر على إرغامه بإشراك القلب فى العمل ، وتفقن لقمعان حركة  
 اللسان بالإضافة إلى القلب . ولكن اهتدى إلى كماله بالإضافة إلى السكوت والفضول ، فاستمر  
 عليه ، وسأل الله تعالى أن يشرك القلب مع اللسان فى اعتياد الخير

فكان السابق كالحائك الذى ذمت حياكة فتركها وأصبح كاتبا . والظالم المتخلف كالذى  
 ترك الحياكة أصلا وأصبح كناسا . والمقتصد كالذى عجز عن الكتابة فقال : لا أنكر  
 مذمة الحياكة ، ولكن الحائك مذموم بالإضافة إلى الكاتب لا بالإضافة إلى الكناس . فإذا عجزت  
 عن الكتابة فلا تترك الحياكة ولذلك قالت رابعة المدوبة . استغفارنا يحتاج إلى استغفار كثير . فلا  
 تظن أنها تدم حركة اللسان من حيث إنه ذكر الله ، بل تدم غفلة القلب فهو محتاج إلى  
 الاستغفار من غفلة قلبه لا من حركة لسانه . فإن سكنت عن الاستغفار باللسان أيضا . احتاج  
 إلى استغفارين لا إلى استغفار واحد

فهكذا ينبغي أن تفهم ذم ما يذم ، وحمد ما يحمده ، وإلا جهلت معنى مقال القائل الصادق :  
 حسنات الأبرار سيئات المقرين . فإن هذه أمور تثبت بالإضافة ، فلا ينبغي أن تؤخذ  
 من غير إضافة . بل ينبغي أن لا تستحق ذرات الطاعات والمعامى . ولذلك قال جعفر الصادق :  
 إن الله تعالى خبأ ثلاثا فى ثلاث : رضاه فى طاعته ، فلا تحمقوا منها شيئا ، فقلل رضاه فيه .

وغضبه في معاصيه ، فلا تحرقوا منها شيئاً ، فقلل غضبه فيه . وخبأ ولايته في عبادته ، فلا تحرقوا منهم أحداً ، فقلله ولئى الله تعالى . وزاد وخبأ إجابته في دعائه ، فلا تركوا الدعاء ، فربما كانت الإجابة فيه .

## الركن الرابع

في دواء التوبة ، وطريق العلاج لحل عقدة الإصرار

اعلم أن الناس قسمان :

شاب لاصبوة له ، نشأ على الخير واجتناب الشر ، وهو الذى قال فيه رسول الله صلى الله عليه وسلم " تَعَجَّبَ رَبُّكَ مِنْ شَابٍ لَيْسَتْ لَهُ صَبَوَةٌ " وهذا عزيز نادر .  
والقسم الثانى : هو الذى لا يخلو عن مقارفة الذنوب . ثم م ينقسمون إلى مصرين وإلى تائبين . وغرضنا أن نبين العلاج فى حل عقدة الإصرار ، ونذكر الدواء فيه .

فاعلم أن شفاء التوبة لا يحصل إلا بالدواء . ولا يقف على الدواء من لا يقف على الداء إذ لا معنى للدواء إلا منافية أسباب الداء . فكل داء حصل من سبب فدواؤه حل ذلك السبب ، ورفعه ، وإبطاله . ولا يطول الشئ إلا بضده : ولا سبب للإصرار إلا التفتلة والشهوة . ولا يضاد التفتلة إلا العلم ، ولا يضاد الشهوة إلا الصبر على قطع الأسباب المحركة للشهوة . والتفتلة رأس الخطايا . قال تعالى ( وَأَوَّلُكَ هُمْ النَّافِلُونَ لَاجِرَمَ أَنَّهُمْ فِي الْآخِرَةِ هُمُ الْخَاسِرُونَ ) (١) فلا دواء إذا للتوبة إلا معجون يعجن من حلاوة العلم ، ومرارة الصبر . وكما يجمع السكجيين بين حلاوة السكر وحموضة الخل ، ويقصد بكل منهما غرض آخر . فى العلاج بمجموعهما ، فيقمع الأسباب المبهجة للصفراء ، فهكذا ينبغي أن تفهم علاج القلب بما به من مرض الإصرار .

فإذا لهذا الدواء أصلان : أحدهما العلم ، والآخر الصبر . ولا بد من يأنهما فإن قلت أينفع كل علم لحل الإصرار أم لا بد من علم مخصوص ؟ . فاعلم أن المعلوم

(١) حديث يجب ربك من الشاب ليست له صبوة : أحمد والطبرانى من حديث عقبة بن عامر وفيه ابن أبيه

\* ليست له صبوة : أى ميل إلى هوى

(١) التحل : ١٠٨ ، ١٠٩

يحملها أدوية لأمراض القلوب . ولكن لكل مرض علم يخصه . كما أن علم الطب نافع في علاج الأمراض بالجملة ، ولكن يخص كل علة علم مخصوص . فكذلك دواء الإصرار . فلذلك خصوص ذلك العلم على موازنة مرض الأبدان ، ليكون أقرب إلى الفهم فنقول : يحتاج المريض إلى التصديق بأمور :

الأول : أن يصدق على الجملة بأن المرض والصحة أسبابا يتوصل إليها بالاختيار ، على ما رتبته مسبب الأسباب ، وهذا هو الإيمان بأصل الطب . فإن من لا يؤمن به لا يستل بالعلاج ، ويحق عليه الهلاك وهذا وزانه مما نحن فيه ، الإيمان بأصل الشرع وهو أن السعادة في الآخرة سببا هو الطاعة ، وللشقاوة سببا هو المصيبة . وهذا هو الإيمان بأصل الشرائع وهذا لا بد من حصوله إما عن تحقيق أو تقليد وكلاهما من جملة الإيمان .

الثاني : أنه لا بد أن يمتد المريض في طبيب معين أنه عالم بالطب . حاذق فيه ، صادق فيما يعبر عنه ، لا يلبس ولا يكذب . فإن إيمانه بأصل الطب لا يفقه بمجرد دون هذا الإيمان . ووزانه مما نحن فيه ، العلم بصدق الرسول صلى الله عليه وسلم ، والإيمان بأن كل ما يقوله حق وصدق ، لا ككذب فيه ولا خلف

الثالث : أنه لا بد أن يصنى إلى الطبيب فيما يحذر عنه من تناول الفواكه والأسباب المضرة على الجملة ، حتى يئلب عليه الخوف في ترك الاحتماء فتكون شدة الخوف باعثة له على الاحتماء . ووزانه من الدين الإصغاء إلى الآيات والأخبار المشتملة على الترغيب في التقوى والتحذير من ارتكاب الذنوب واتباع الهوى ، والتصديق بجميع ما يلقى إلى سمعه من ذلك ، من غير شك واسترابة ، حتى ينبعث به الخوف المقوى على الصبر ، الذي هو الركن الآخر في العلاج

الرابع : أن يصنى إلى الطبيب فيما يخص مرضه ، وفيما يلزمه في نفسه الاحتماء عنه ، ليبرئه أولا تفصيل ما يضره من أفعاله وأحواله ، وما كوله ومشروبه . فليس على كل مريض الاحتماء عن كل شيء ، ولا يفقه كل دواء . بل لكل علة خاصة علم خاص ، وعلاج خاص . ووزانه من الدين أن كل عبد فليس يتلى بكل شهوة ، وارتكاب كل ذنب ، بل لكل تؤمن من ذنب مخصوص ، أو ذنوب مخصوصة وإنما حاجته في الحال مرهقة إلى العلم بأنها ذنوب ، ثم إلى العلم بأنها قاتلة ، وقد ضررها ، ثم إلى العلم بكيفية التوصل إلى الصبر عنها ، ثم إلى العلم

بكيفية تكفر ما سبق منها . فهذه علوم يختص بها أطباء الدين . وهم العلماء الذين ورثة الأنبياء . فالناسى إن علم عصيانه فعليه طلب العلاج من الطبيب ، وهو العالم . وإن كان لا يدري أن ما يرتكبه ذنب ، فعلى العالم أن يعرفه ذلك . وذلك بأن يتكفل كل عالم بإقليم أو بلدة ، أو محلة ، أو مسجد ، أو مشهد فيعلم أهله دينهم ، ويميز ما يضرهم مما ينفعهم ، وما يشقيهم مما يسعدهم . ولا ينبغي أن يصبر إلى أن يُسأل عنه . بل ينبغي أن يتصدى لدعوة الناس إلى نفسه . فإنهم ورثة الأنبياء ، والأنبياء ما تركوا الناس على جهلهم ، بل كانوا ينادونهم في مجامعهم ، ويدورون على أبواب دورهم في الابتداء ، ويطلبون واحدا واحدا فيرشدونهم ، فإن مرضى القلوب لا يعرفون مرضهم . كما أن الذى ظهر على وجهه برص ولا مرآة معه ، لا يعرف برصه ما لم يُعرفه غيره . وهذا فرض عين على العلماء كافة

وعلى السلاطين كافة أن يرتبوا في كل قرية وفي كل محلة فقيه امتدنا ، يعلم الناس دينهم فإن الخلق لا يولدون إلا جهالا ، فلا بد من تبليغ الدعوة إليهم فى الأصل والفرع . والدنيا دار المرضى إذ ليس فى بطن الأرض إلا ميت ، ولا على ظهرها إلا سقيم . ومرضى القلوب أكثر من مرضى الأبدان . والعلماء أطباء ، والسلاطين قوام دار المرضى . فكل مريض لم يقبل العلاج بمداواة العالم ، يسلم إلى السلطان ليكشف شره ، كما يسلم الطبيب المريض الذى لا يحمى ، أو الذى غلب عليه الجنون ، إلى القيم ليقبده بالسلاسل والأغلال ، ويكشف شره عن نفسه وعن سائر الناس . وإعصار مرض القلوب أكثر من مرض الأبدان ثلاث علل : إحداها : أن المريض به لا يدري أنه مريض

والثانية : أن عاقبته غير مشاهدة فى هذا العالم . بخلاف مرض البدن ، فإن عاقبته موت مشاهد ، تنفر الطباع منه . وما بعد الموت غير مشاهد . وعاقبة الذنوب موت القلب ، وهو غير مشاهد فى هذا العالم ، فقلت النفرة عن الذنوب وإن علمها مرتكبها ، فلذلك تراه يتكلم على فضل الله فى مرض القلب ، ويحتشد فى علاج مرض البدن من غير اتكال والثالثة : وهو الداء العضال فقد الطبيب . فإن الأطباء هم العلماء ، وقد مرضوا فى هذه الأعصار مرضا شديدا عجزوا عن علاجه ، وصارت لهم سلوة فى عموم المرض حتى لا يظهر نقصانهم فاضطروا إلى إغواء الخلق ، والإشارة عليهم بما يزيد مرضنا . لأن الداء المهلك هو حب الدنيا



وقد غلب هذا الداء على الأطباء ، فلم يقدروا على تحذير الخلق منه ، استنكافا من أن يقال لهم . فإياكم تأمروا بالمعروف وتنهون أنفسكم ، فبهذا السبب عم على الخلق الداء وعظم الوباء ، واقطع الدواء ، وهلك الخلق لفقد الأطباء . بل اشتغل الأطباء بفنون الإغواء ، فليتهم إذ لم ينصحوا لم ينشوا . وإذ لم يصلحوا لم يفسدوا . وليتهم سكتوا وما نطقوا . فإنهم إذا تكلموا لم يهيم في مواعظهم إلا ما يرغب العوام ، ويستميل قلوبهم . ولا يتوصلون إلى ذلك إلا بالإرجاء ، وتغليب أسباب الرجاء ، وذكر دلائل الرحمة ، لأن ذلك أئذ في الانسجام ، وأخف على الطباع . فتصرف الخلق عن مجالس الوعظ وقد استفادوا مزيد جرأة على المعاصي ، ومزيد ثقة بفضل الله . وبهما كان الطبيب جاهلا أو خائفا ، أهلك بالدواء حيث يضعه في غير موضعه ، فالرجاء والخوف دواء ، ولكن شخصين يتضادى العلة أما الذي غلب عليه الخوف حتى هجر الدنيا بالسكينة ، وكلف نفسه مالا تطيق ، وضيق العيش على نفسه بالسكينة ، فتكسر سورة إسرافه في الخوف بذكر أسباب الرجاء ، ليمود إلى الاعتدال .

وكذلك المصروع الذنوب ، المشتهى للتوبة ، للمتنع عنها بحكم القنوط والياس استمظاما لذنوبه التي سبقت ، يعالج أيضا بأسباب الرجاء ، حتى يطعم في قبول التوبة فيتوب فأما معالجة المغرور المسترسل في المعاصي بذكر أسباب الرجاء ، فيضاهي معالجة المحرور بالعمل طلبا للشفاء . وذلك من دأب الجهال والأغبياء . فإذا فساد الأطباء هي المضلة الزيادة التي لا تقبل الدواء أصلا . فإن قلت : فاذكر الطريق الذي ينبغي أن يسلكه الواعظ في طريق الوعظ مع الخلق . فاعلم أن ذلك بطول ولا يمكن استقصاؤه . نعم نشير إلى الأنواع النافعة في حل عقدة الإصرار ، وحمل الناس على ترك الذنوب . وهي أربعة أنواع الأول : بأن يذكر مافي القرآن من الآيات المخوفة للمذنبين والمعاصين ، وكذلك ماورد من الأخبار والآثار . مثل قوله صلى الله عليه وسلم " « ما من يوم طلع فجره ولا ليلة »

( ١ ) حديث ما من يوم طلع غره ولا ليلة غاب شفقها إلا ومكان يتحايان بأربعة أصوات فيقول أحدهما باليت هذا الخلق لم يخلقوا - الحديث : غريب لم نجده هكذا وروى أبو منصور الديلمي في مسند الفردوس من حديث ابن عمر . بسند ضعيف إن لله ملكا ينادي في كل ليلة أبناء الأربعة زرع قد دنا حصاده - الحديث : وفيه ليليت الخلاق لم يخلقوا وليتهم ادخلوا علما لماذا خلقوا فتجالسوا بينهم فتذاكروا - الحديث :

غَابَ شَقَقُهَا إِلَّا وَمَلَكَانِ يَتَجَاوَيْنِ بِأَرْبَعَةِ أَصْوَاتٍ يَقُولُ أَحَدُهُمَا يَا لَيْتَ هَذَا الْخَلْقُ  
لَمْ يُخْلَقُوا وَيَقُولُ الْآخَرُ يَا لَيْتَهُمْ إِذْ خُلِقُوا عَلِمُوا لِمَاذَا خُلِقُوا يَقُولُ الْآخَرُ يَا لَيْتَهُمْ  
إِذَا لَمْ يَعْلَمُوا لِمَاذَا خُلِقُوا عَمِلُوا عَمَّا عَلِمُوا « وفي بعض الروايات » لَيْتَهُمْ تَجَالَسُوا  
فَتَدَاكَّرُوا مَا عَمِلُوا وَيَقُولُ الْآخَرُ يَا لَيْتَهُمْ إِذَا لَمْ يَعْمَلُوا عَمَّا عَلِمُوا تَابُوا مِمَّا عَمِلُوا »

وقال بعض السلف . إذا أذنب العبد ، أمر صاحب اليمين صاحب الشمال وهو أمير  
عليه أن يرفع القلم عنه ست ساعات . فإن تاب واستغفر لم يسكتها عليه . وإن لم يستغفر  
سكتها . وقال بعض السلف . مامن عبد يعضي إلا استأذن مكانه من الأرض أن يخسف  
به ، واستأذن سقفه من السماء أن يسقط عليه كسفا . فيقول الله تعالى للأرض والسماء :  
كففا عن عبدي وأمهلوه فإنكما لم تخلفاه . ولو خلقتهما لرميتهما . ولله يتوب إلى فأغفر له .  
وله يستبدل صالحا فأبدله له حسنات . فذلك معنى قوله تعالى ( إِنَّ اللَّهَ يُصَيِّكُ السَّمَوَاتِ  
وَالْأَرْضِ أَنْ تَزُولَا وَلَئِنْ زَالَتَا إِنْ أَمْسَكَهُمَا مِنْ أَحَدٍ مِنْ عِبْدِهِ <sup>(١)</sup> )

وفي حديث عمر بن الخطاب رضى الله عنه <sup>(١)</sup> « الطَّائِعُ مُعَلَّقٌ بِقَائِمَةِ الْعَرْشِ فَإِذَا  
اتَّهَكَتِ الْحُرُمَاتُ وَاسْتَحْلَتِ الْحَارِمُ أَرْسَلَ اللَّهُ الطَّائِعَ يَقْطِيعُ عَلَى الْقُلُوبِ عَمَّا فِيهَا »  
وفي حديث مجاهد <sup>(٢)</sup> « الْقَلْبُ مِثْلُ الْكُفِّ الْفَتْوحَةِ كُلَّمَا أَذْنَبَ الْعَبْدُ ذَنْبًا انْقَبَضَتْ  
أَصْبَعٌ حَتَّى تَنْقَبِضَ الْأَصْبَعُ كُلُّهَا فَيُسَدَّ عَلَى الْقَلْبِ قَذَلِكَ هُوَ الطَّيْعُ » وقال الحسن .  
إن بين العبد وبين الله حدا من اللماضي معلوما ، إذا بلغه العبد طيع الله على قلبه ، فلم يوفقه بعد هذا الخير  
والأخبار والآثار في ذم اللماضي ومدح التائبين لا تحصى . فينبني أن يستكثر الواعظ  
منها إن كان وارت رسول الله صلى الله عليه وسلم <sup>(٣)</sup> ، فإنه ما خلف دينارا ولا درهما ، إنما

(١) حديث عمر الطابع معلق بقائمة من قوائم العرش فإذا انتهكت الحرمات - الحديث : ابن عدى وابن حبان  
في الضعفاء من حديث ابن عمر وهو منكر

(٢) حديث مجاهد القلب مثل الكف المفتوحة قلت هكذا قال المصنف وفي حديث مجاهد وكأنه أراد به قول مجاهد  
وكذا ذكره القسرون من قوله وليس عرو وعقد رويناه في شمس الأيمان للبيهقي من قول حذيفة

(٣) حديث ابنه صلى الله عليه وسلم ما خلف دينارا ولا درهما ما خلف العلم والحكمة : البخاري من حديث  
عمرو بن الحارث قال مات رسول الله صلى الله عليه وسلم عند موته دينارا ولا درهما ولا عبدا  
ولا امرأة ولمسلم من حديث عائشة مات رسول الله صلى الله عليه وسلم عند موته دينارا ولا درهما ولا شاة ولا بعيرا وفي حديث أبي البرداء  
إن الأنبياء لم يورثوا دينارا ولا درهما ما مورثوا العلم - الحديث : وقوله تقدم في العلم

خلف العلم والحكمة ، وورثه كل عالم بقدر ما أصابه

النوع الثاني : حكايات الأنبياء والسلف الصالحين ، وما جرى عليهم من المصائب بسبب ذنوبهم . فذلك شديد الوقع ظاهر النفع في قلوب الخلق . مثل أحوال آدم صلى الله عليه وسلم في عصيانه ، ومالقيه من الإخراج من الجنة ، حتى روي أنه لما أكل من الشجرة تطايرت الحلل عن جسده ، وبدت عورته ، فاستحيا التاج والإكليل من وجهه أن يرتقما منه ، فجاءه جبريل عليه السلام ، فأخذ التاج عن رأسه ، وحل الإكليل عن جبينه . ونودي من فوق العرش . اهبطا من جوارى فإنه لا يحاورني من عصاني . قال فالتفت آدم إلى حواء باكيا وقال : هذا أول شؤم المعصية ، أخرجنا من جوار الحبيب

وروي أن سليمان بن داود عليهما السلام ، لما عوقب على خطيئته لأجل التمثال الذي عبد في داره أربعين يوما ، وقيل لأن المرأة سألته أن يحكم لأبيها فقال نعم ولم يفعل . وقيل بل أحب بقلبه أن يكون الحكم لأبيها على خصمه لمكانها منه ، فسلب ملكه أربعين يوما ، فهرب تائها على وجهه . فكان يسأل بكفه فلا يطعم . فإذا قال أطمعوني فإني سليمان ابن داود شج ، وطرد بعوض رب ، وحكي أنه استطعم من بيت لامرأته فطرده وبصقت في وجهه . وفي رواية أخرجت مجوز جرة فيها بول فصبت على رأسه ، إلى أن أخرج الله الخاتم من بطن الحوت ، فلبسه بعد انقضاء الأربعين أيام العقوبة . قال فجاءت الطيور فمكثت على رأسه ، وجاءت الجن والشياطين والوحوش فاجتمعت حوله . فاعتذر إليه بعض من كان جنى عليه . فقال لا ألومكم فيها فلتنم من قبل ، ولا أحمدكم في عذرکم الآن . إن هذا أمر كان من السماء ولا بد منه . وروي في الإسرائيليات أن رجلا تزوج امرأة من بلدة أخرى فأرسل عبده ليحملها إليه ، فراودته نفسه وطالبته بها ، فجأدها واستعصم . قال فنبأ الله بركة تقواه ، فكان نبيا في بني إسرائيل . وفي قصص موسى عليه السلام ، أنه قال للخضر

عليه السلام . بم أظلمك الله على علم الغيب ؟ قال بترك المعاصي لأجل الله تعالى . وروي أن الريح كانت تسير بسليمان عليه السلام ، فنظر إلى قيصة نظرة ، وكان جديدا ، فكان أنه أعجبه . قال فوضته الريح . فقال لم فعلت هذا ولم آمرك به قالت إنا أنعم عليك إذا أظلمت الله وروي أن الله تعالى أوحى إلى يعقوب عليه السلام ، أندري لم فرقت بينك وبين ولدك

يوسف ؟ قال لا . قال لقولك لإخوته أخاف أن يأكله الذئب وأنتم عنه غافلون لم خفت عليه الذئب ولم ترجئ ؟ ولم نظرت إلى غفلة إخوته ولم تنظر إلى حفظي له ؟ وتدرى لم أردته عليك ؟ قال لا . قال لأنك رجوتني وقلت ( عسى الله أن يأتيني بهم جميعاً <sup>(١)</sup> ) وبما قلت ( اذهبوا فتحسسوا من يوسف وأخيه ولا تيأسوا <sup>(٢)</sup> ) وكذلك لما قال يوسف لصاحب الملك ( اذكرني عند ربك <sup>(٣)</sup> ) قال الله تعالى ( فَأَنسَاءُ الشَّيْطَانُ ذِكْرَ رَبِّهِ فَلَبِثَ فِي السِّجْنِ بِضْعَ سِنِينَ <sup>(٤)</sup> ) . وأمثال هذه الحكايات لا تنحصر . ولم يزد بها القرءان والأخبار ورود الأسماء ، بل الفرض بها الاعتبار والاستنباط ، لتعلم أن الأنبياء عليهم السلام لم يتجاوز عنهم في الذنوب الصغار ، فكيف يتجاوز عن غيرهم في الذنوب الكبار ! نعم كانت سمادتهم في أن عوجوا بالمقوبة ولم يؤخروا إلى الآخرة . والأشقياء يعملون ليزدادوا إنساً ، ولأن عذاب الآخرة أشد وأكبر ، فهذا أيضاً مما ينبئ أن يكفر جنسه على أسماع المصريين ، فإنه نافع في تحريك دواعي التوبة

النوع الثالث : أن يقرر عندهم أن تعجيل العقوبة في الدنيا متوقع على الذنوب وأن كل ما يصيب العبد من المصائب فهو بسبب جناياته . فرب عبد يتساهل في أمر الآخرة ، ويخاف من عقوبة الله في الدنيا أكثر لفرط جبلة . فيبني أن يخوف به . فإن الذنوب كلها يتمجل في الدنيا شؤمها في غالب الأمر . كما حكى في قصة داود وسليمان عليهما السلام . حتى أنه قد يضيق على العبد رزقه بسبب ذنوبه . وقد تسقط منزلته من القلوب ويستولى عليه أعداؤه . قال صلى الله عليه وسلم <sup>(١)</sup> « إِنَّ الْعَبْدَ لَيَحْرَمُ الرِّزْقَ بِالدَّنْبِ يُصِيبُهُ » وقال ابن مسعود . إنى لأحسب أن العبد ينسى العلم بالذنوب يصيبه وهو معنى قوله عليه السلام <sup>(٢)</sup> « مَنْ قَارَفَ ذَنْبًا قَارَفَهُ عَقْلٌ لَا يَمُودُ إِلَيْهِ أَبَدًا » وقال بعض السلف : ليست اللعنة سواداً في الوجه ، وتقصاً في المال ، إنما اللعنة أن لا تخرج من ذنب إلا وقعت في مثله

( ١ ) حديث أن العبد يحرم الرزق بالذنوب يصيبه : ابن ماجه والحاكم وصححه إسناده واللفظ له إلا أنه قال الرجل بدل العبد من حديث ثوبان ،

( ٢ ) حديث من قارف ذنباً قارفته عقل لا يمود إليه أبداً : تقدم

( ٣ ) يوسف : ٨٣ ( ٤ ) يوسف : ٨٧ ( ٥ ) يوسف : ٤٢

أو شر منه ، وهو كما قال . لأن الأمانة هي الطرد والإبعاد . فإذا لم يوفق للخير ، وسر له الشر فقد أبعد . والحرمان عن رزق التوفيق أعظم حرمان . وكل ذنب فإنه يدعو إلى ذنب آخر ويتضاعف ، فيحرم العبد به عن رزقه النافع من عالة العلماء المنكرين للذنوب ، ومن مجالسة الصالحين . بل يفتته الله تعالى ليمتته الصالحون . وحكي عن بعض السلفين أنه كان يمشي في الوحل جامعا ثيابه ، مخترزا عن زلقة رجله ، حتى زلقت رجله وسقط . فقام وهو يمشي في وسط الوحل ويكي ويقول : هذا مثل البعد لا يزال يتوقى الذنوب ويحاجها ، حتى يقع في ذنب وذنوبين ، فمتدها يخوض في الذنوب خوفا . وهو إشارة إلى أن الذنب تجعل عقوبته بالانجرار إلى ذنب آخر . ولذلك قال الفضيل : ما أنكرت من تغير الزمان وجفاء الإخوان ، فذنوبك ورتبتك ذلك . وقال بعضهم : إني لأعرف عقوبة ذنبي في سوء خلق حماري . وقال آخر : أعراف العقوبة حتى في فأر بيتي . وقال بعض صوفية الشام : نظرت إلى غلام نصراني حسن الوجه ، فوفقت أنظر إليه ، فرآني ابن الجلاء المشقى ، فأخذ يندى فاستحييت منه . فقلت يا أبا عبد الله ، سبحان الله تعجبت من هذه الصورة الحسنه ، وهذه الصنعة المحكمه ، كيف خلقت للنار . فتمز يدى وقال : لتجلد عقوبتها بعد حين . قال فموتت بها بعد ثلاثين سنة ، وقال أبو سليمان الداراني : الاحتلام عقوبة . وقال : لا يغوث أحدا صلاة جماعة إلا بذنب يذنبه . وفي الخبر <sup>(١)</sup> « مَا أَنْكَرْتُمْ مِنْ زَمَانِكُمْ فَبِمَا عَمِلْتُمْ مِنْ أَعْمَالِكُمْ » وفي الخبر <sup>(٢)</sup> « يَقُولُ اللَّهُ تَعَالَى إِذَا أَدْنَى مَا مَسَّحُ بِالْعَبْدِ إِذَا أَتَرَ شَهْوَتَهُ عَلَى طَاعَتِي أَنْ أُحَرِّمَهُ لِيَذِيذُ مُنَاجَاتِي »

وحكي عن أبي عمرو بن علاون في قصة يطول ذكرها ، قال فيها : كنت قاعا ذات يوم أصلى ، فخاصرت قلبى هوى ما لولته بفكرتى ، حتى تولدت منه شهوة الرجال . فوفقت إلى الأرض ، واسود جسدى كله ، فاستترت في البيت ، فلم أخرج ثلاثة أيام . وكنت أعالج غسلة في الحمام بالصابون ، فلا يزدد إلا اسودا ، حتى انكشف بعد ثلاث فلقيت الجنيده ، وكان

(١) حديث ما أنكرتم من زمانكم فبما أنكرتم من أعمالكم : البيهقي في الرهد من حديث أبي البرداء . وقال غريب تفرد به هكذا الثعالب وهو عبد الله بن هاني . قلت هو منهم بالكذب قال ابن أبي حاتم وروى عن أبيه أحاديث بواطيل .

(٢) حديث يقول الله إن أدنى ما مسحت بالعبد إذا أتته شهوته على طاعتي أن أحرمه لذة مناجاتي : عربي لم يعبه

قد وجه إلى فاشخصني من الرقة . فلما أتيت قال لي : أما استحييت من الله تعالى ؟ كنت قائما بين يديه ، فماوردت قسك بشهوة حتى استولت عليك بركة وأخرجتك من بين يدي الله تعالى ؟ فلولا أني دعوت الله لك ، وتمت إليه عنك ، للقيت الله بذلك اللون . قال فعميت كيف علم بذلك وهو ينفاد وأنا بالرقة . واعلم أنه لا يذنب المبدئيا إلا ويسود وجه قلبه . فإن كان سميدا أظهر السواد على ظاهره لينزجر . وإن كان شقيا أخفى عنه حتى ينهك ويستوجب النار . والأخبار كثيرة في آفات الذنوب في الدنيا ، من الفقر ، والمرض وغيره . بل من شرم الذنب في الدنيا على الجملة أن يكسب ما يبدد صفته . فإن ابتلى بشيء كان عقوبة له ، ويحرم جميل الرزق ، حتى يتضاعف شقاؤه . وإن أصابته نعمة كانت استدراجا له ، ويحرم جميل الشكر ، حتى يماقب على كفرانه . وأما اللطيف ، فمن بركة طاعته أن تكون كل نعمة في حقه جزاء على طاعته ، ويوفق لشكرها . وكل بلية كفارة لذنوبه ، وزيادة في درجاته

النوع الرابع : ذكر ماورد من العقوبات على آحاد الذنوب ، كالخمر ، والزنا ، والسرقة ، والقتل ، والنبيه ، والسكبر ، والحسد . وكل ذلك مما لا يمكن حصره . وذكره مع غير أهله وضع الدواء في غير موضعه . بل يبني أن يكون العالم كالطبيب الحاذق ، فيستدل أولا بالنفس ، والسخنة ، ووجوده الحركات ، على الملل الباطنة . ويستغل بملاجها ، فليستدل بقرائن الأحوال على خفايا الصفات ، وليتعرض لما وقف عليه اقتداء برسول الله صلى الله عليه وسلم ، <sup>(١)</sup> حيث قال له واحد : أوصني يا رسول الله ولا تكثر علي . قال : « لا تفتنب » <sup>(٢)</sup> وقال له آخر : أوصني يا رسول الله ، فقال عليه السلام : « عَلَيْكَ بِإِيَّاسٍ يَمَّا فِي أَيْدِي النَّاسِ فَإِنَّ ذَلِكَ هُوَ الْبُغْيُ وَإِيَّاكَ وَالطَّمَعُ فَإِنَّهُ الْفَقْرُ الْخَاسِرُ وَصَلِّ صَلَاةَ مُوَدِّعٍ وَإِيَّاكَ وَمَا يُتَذَرُّ مِنْهُ » وقال رجل لحمد بن واسع : أوصني . فقال : أوصيك أن تكون ملكا في الدنيا والآخرة . قال وكيف لي بذلك ؟ قال الزم الزهد في الدنيا . فكانه صلى الله عليه وسلم توص في السائل الأول غايل الغضب قهاه عنه . وفي السائل الآخر غايل الطمع في الناس وطول الأمل . وتخيّل محمد بن واسع في السائل غايل الحرص على الدنيا . وقال رجل لماذ

(١) حديث قال رجل أوصني ولا تكثر علي قال لا تنضب : تقدم

(٢) حديث قال : « آخر أوصني قال عليك بإيأس » الحديث : إن ما به والحاكم وقد تقدم

أوصى . فقال : كن رحيماً أكن لك بالجنة زعيماً . فكأنه تقرر في آثار النفاظة والنظرة وقال رجل لإبراهيم بن آدم . أوصى . فقال : إياك والناس ، عليك بالناس ، ولا بد من الناس ، فإن الناس هم الناس ، وليس كل الناس بالناس . ذهب الناس ، وبقي التناس ، وما أرام بالناس ، بل فسموا في ماء الياس . فكأنه تقرر في آفة المخالطة . وأخبر عما كان هو القالب على جاله في وقته ، وكان القالب أذاه بالناس . والكلام على قدر حل السائل ، أولى من أن يكون بحسب حال القائل : وكتب معاوية رحمه الله إلى عائشة رضي الله عنها أن اكتب لي كتاباً توصيني فيه ولا تكثري . فكتبت إليه من عائشة إلى معاوية ، سلام عليك ، أما بعد ، فإني سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول <sup>(١)</sup> : « مَنْ اتَّسَعَ رِضًا اللَّهُ يَسْخَطِ النَّاسُ كَمَا أَنَّ اللَّهَ مُؤْنَةُ النَّاسِ وَمَنْ اتَّسَعَ سَخَطَ اللَّهُ رِضًا النَّاسُ وَكَذَلِكَ اللَّهُ إِلَى النَّاسِ » . والسلام عليك ، فانظر إلى فقهها كيف تعرضت للآفة التي تكون الولاية بصدها ، وهي مراعاة الناس وطلب مرضاتهم . وكتبت إليه مرة أخرى أما بعد ، فاتق الله ، فإنك إذا اتقيت الله كفأك الناس ، وإذا اتقيت الناس لم ينو اعنك من الله شيئاً والسلام فإذا على كل ناصح أن تكون عنايتهم مصروفة إلى تفرس الصفات الخفية ، وتوسم الأحوال اللاتفة ، ليكون اشتغاله بهم . فإن حكاية جميع مواعظ الشرع مع كل واحد غير ممكنة والاشتغال بوضعها بما هو مستغن عن التوعظ فيه تضيق زمان

فإن قلت . فإن كان الواعظ يتكلم في جمع ، أو سأل من لا يدري باطن حاله أن يسظه ، فكيف يفعل . فاعلم أن طريقه في ذلك أن يسظه بما يشترك كافة الخلق في الحاجة إليه إما على العموم ، وإما على الأكثر . فإن في علوم الشرع أغذية وأدوية ، فالأغذية للكافة والأدوية لأرباب الملل . ومثاله ما روي أن رجلاً قال لأبي سعيد الخدري . أوصى . قال عليك بتقوى الله عز وجل ، فإنها رأس كل خير . عليك بالجهاد ، فإنه رهبانية الإسلام . عليك بالقرمان فإنه نور لك في أهل الأرض ، وذكر لك في أهل السماء . عليك بالصمت إلا من خير ، فإنك بذلك تلبس الشيطان . وقال رجل للحسن أوصى . فقال : أعز أمر الله يترك الله . وقال لثمان لابنه . يا بني ، زاحم الملام بركبتك ، ولا يجادلهم فيمقتولك ،

( ١ ) حديث عائشة من النبي رضا الناس يسخط الله وكفه الله إلى الناس - الحديث ، القرمذي والحاكم

وفي سنن الترمذي من لم يسم

وخذ من الدنيا بلائك ، وأنفق فضول كسبك لآخرتك ، ولا ترفض الدنيا كل الرفض فتكون عيالا ، وعلى أعناق الرجال كلاً ، وصم صوما يكسر شهوتك ، ولا تصم صوما يضر بصلاتك ، فإن الصلاة أفضل من الصوم ، ولا تجالس السفه ، ولا تخالط ذا الوجهين وقال أيضا لابنه . يا بني ، لا تضحك من غير عجب ، ولا تمش في غير أرب ، ولا تسأل عما لا ينميك ، ولا تضع مالك وتصلح مال غيرك ، فإن مالك ما قدمت ومال غيرك ما تركت يا بني ، إن من يرحم يرحم ، ومن يصمت يسلم ، ومن يقل الخير ينعم ، ومن يقل الشر ياتم ومن لا يملك لسانه يندم . وقال رجل لأبي حازم أوصني . فقال كل مالو جاءك الموت عليه فرائته غنمة فالزمه . وكل مالو جاءك الموت عليه فرائته مصيبة فاجتنبه ، وقال موسى للخضر عليهما السلام أوصني . فقال : كن بساما ولا تكن غصبا . وكن نقاعا ولا تكن ضاررا : وانزع عن اللجاجة ، ولا تمش في غير حاجة ، ولا تضحك من غير عجب ، ولا تعير الخطأين بمخطاياهم ، وابك على خطيئتك يا بن عمران . وقال رجل لعماد بن كرام أوصني . فقال : اجتهد في رضا خالك بقدر ما يجتهد في رضا نفسك . وقال رجل لحامد اللفاف أوصني . فقال : اجعل لديك غلافا كغلاف المصحف أن تدنسه الآفات . قال وما غلاف الدين قال ترك طلب الدنيا إلا ما لا بد منه ، وترك كثرة الكلام إلا فيما لا بد منه ، وترك مخالطة الناس إلا فيما لا بد منه . وكتب الحسن إلى عمر بن عبد العزيز رحمهم الله تعالى . أما بعد ، فخف بما خوفك الله ، واحذر مما حذر الله ، وخذ بما في يديك لما بين يديك ، فمعد الموت يأتيك الخبير اليقين والسلام . وكتب عمر بن عبد العزيز إلى الحسن يسأله أن يعظه ، فكتب إليه أما بعد ، فإن الهول الأعظم والأمور المفظعات أمامك ، ولا بد لك من مشاهدة ذلك إما بالنجاة وإما بالمطب . واعلم أن من حاسب نفسه ربح ، ومن غفل عنها خسر ، ومن نظر في العواقب نجح ، ومن أطاع هواه ضل ، ومن حلم غنم ، ومن خاف أمن ، ومن أمن اعتبر ومن اعتبر أبصر ، ومن أبصر فهم ، ومن فهم علم . فإذا زلت فارجع ، وإذا ندمت فأقلع وإذا جهلت فاسأل ، وإذا غضبت فأمسك . وكتب مطرف بن عبد الله إلى عمر بن عبد العزيز رحمه الله : أما بعد ، فإن الدنيا دار عقوبة ، ولها يجمع من لا عقل له ، وبها يفتر من لا علم عنده . فكن فيها بالأمير المؤمنين كالدواوي جرحه ، يصبر على شدة الدوايما يخاف من عاقبة الداء



وكتب عمر بن عبد العزيز رضى الله عنه إلى عدى بن أروطاء : أما بعد ، فإن الدنيا عبثة  
أولياء الله ، وعدوة أعداء الله . فأما أولياؤه فمستمح . وأما أعداؤه فمفترتهم .  
وكتب أيضا إلى بعض عماله : أما بعد ، فقد أمصكتك القدرة من ظلم العباد ، فإذا  
هممت بظلم أحد فاذكر قدرة الله عليك ، واعلم أنك لا تأتي إلى الناس شيئا إلا كان زائلا  
عنهم ، بإفيا عليك . واعلم أن الله عز وجل آخذ للمظلومين من الظالمين والسلام  
فبهكذا ينبغي أن يكون وعظ العامة ، ووعظ من لا يدري خصوص واقعه . فهذه  
للمواعظ مثل الأغذية التي يشترك الكافة في الانتفاع بها . ولأجل فقد مثل هؤلاء الوعاظ  
أنحس بباب الانماط ، وغلبت المعاصي ، واستسرى الفساد ، وبلى الخلق بوعاظ يزغرفون  
أسجعا ، وينشدون آياتا ، ويتكلفون ذكر ما ليس في سعة علمهم ، ويتشبهون بحال غيرهم .  
فسقط عن قلوب العامة وقارم ، ولم يكن كلامهم صادرا من القلب ليصل إلى القلب . بل  
القاتل متصاف ، والمستمع متكلف ، وكل واحد منهما مذبذب ومتخلف . فإذا كان طلب  
الطبيب أول علاج المرضى ، وطلب العلماء أول علاج المعاصين . فهذا أحداز كان العلاج وأصوله  
الأصل الثاني : الصبر . ووجه الحاجة إليه أن المريض إذا بطول مرضه لتناوله ما يضره .  
وإنما يتناول ذلك إما لنفثته عن مضرته ، وإما لشدة غلبة شهوته . فله سببان . فذا ذكرناه  
هو علاج الغفلة ، فيبقى علاج الشهوة . وطريق علاجها قد ذكرناه في كتاب رياضة النفس  
وحاصله أن المريض إذا اشتدت ضراوته لما كوله مضر ، فطريقه أن يستشعر عظم  
ضرره ، ثم يغيب ذلك عن عينه فلا يحضره ، ثم يتسلى عنه بما يقرب منه في صورته  
ولا يكثر ضرره ، ثم يصبر بقوة الخوف على الألم الذي يناله في تركه ، فلا بد على كل حال من  
صرارة الصبر . فكذلك بعالج الشهوة في المعاصي . كالشباب مثلا إذا غلبته الشهوة فصار  
لا يقدر على حفظ عينه ، ولا حفظ قلبه ، أو حفظ جوارحه في السمي وراء شهوته . فينبغي  
أن يستشعر ضرر ذنبه ، بأن يستقرئ المخوفات التي جاءت فيه من كتاب الله تعالى وسنة  
رسوله صلى الله عليه وسلم . فإذا اشتد خوفه تباعد من الأسباب المهيجة لشهوته . ومهيج  
الشهوة من خارج ، هو حضور المشتبه والنظر إليه ، وعلاجه الهرب والنزلة . ومن داخل  
تناول لذائذ الأطمعة ، وعلاجه الجوع والصوم الدائم . وكل ذلك لا يتم إلا بصبر ،

ولا يصبر إلا عن خوف ، ولا يخاف إلا عن علم ، ولا يعلم إلا عن بصيرة وافتكار ، أو عن جماع وتقليد . فأول الأمر حضور مجالس الذكر ، ثم الاستماع من قلب مجرد عن سائر الشواغل ، مصروف إلى السماع ، ثم التفكير فيه لتأم القهم . وينبت من تمامه لا محالة خوفه وإذا قوي الخوف تسر بعموته الصبر ، وانبعث الدواعي لطلب العلاج ، وتوفيق الله وتيسره من وراء ذلك . فمن أعطى من قلبه حسن الإصغاء ، واستشعر الخوف فائق ، وانتظر الثواب ، وصدق بالحسن ، فسييسره الله تعالى لليسرى . وأما من بخل واستغنى ، وكذب بالحسن ، فسييسره الله للعسرى ، فلا يفتى عنه ما اشتغل به من ملاذ الدنيا مما هلك وتردى . وما على الأنبياء إلا شرح طرق الهدى ، وإعناؤه الآخرة والأولى

فإن قلت : فقد رجع الأمر كله إلى الإيمان ، لأن ترك الذنب لا يمكن إلا بالصبر عنه والصبر لا يمكن إلا بمعرفة الخوف ، والخوف لا يكون إلا بالعلم ، والعلم لا يحصل إلا بالتصديق بعظم ضرر الذنوب والتصديق بعظم ضرر الذنوب هو تصديق الله ورسوله وهو الإيمان ، فكان من أصر على الذنب لم يصبر عليه إلا لأنه غير مؤمن ، فاعلم أن هذا لا يكون لفقد الإيمان ، بل يكون لضعف الإيمان . إذ كل مؤمن مصدق بأن المعصية سبب البعد من الله تعالى ، وسبب العقاب في الآخرة . ولكن سبب وقوعه في الذنب أمور . أحدها . أن العقاب الموعود غيب ليس بحاضر ، والنفس جبلت متأثرة بالحاضر ، فتأثرها بالموعود ضعيف بالإضافة إلى تأثرها بالحاضر الثاني : أن الشهوات الباعثة على الذنوب لثباتها ناجزة ، وهي في الحال آخذة بالحق .

وقد قوى ذلك واستولى عليها بسبب الاعتياد والألف ، والمادة طيبة خامسة ، والنزوع من الماثل خوف الآجل شديد على النفس . ولذلك قال تعالى ( كَلَّا بَلْ تُحِبُّونَ الْعَاجِلَةَ وَتَذَرُونَ الْآخِرَةَ <sup>(١)</sup> ) وقال عز وجل ( بَلْ تُؤْخِرُونَ الْحَيَاةَ الدُّنْيَا <sup>(٢)</sup> ) وقد عبر عن شدة الأمر قول رسول الله صلى الله عليه وسلم <sup>(٣)</sup> « حُفَّتِ الْجَنَّةُ بِمُكَارِهِ وَحُفَّتِ النَّارُ بِالشَّهَوَاتِ » وقوله صلى الله عليه وسلم <sup>(٤)</sup> « إِنَّ اللَّهَ تَعَالَى خَلَقَ النَّارَ فَقَالَ لِحَبْرِيلَ عَلَيْهِ السَّلَامُ اذْهَبْ فَانْظُرْ إِلَيْهَا فَتَنَظَّرَ إِلَيْهَا فَقَالَ وَعِزَّتِكَ لَا يَسْمَعُ بِهَا أَحَدٌ قَدِ خَلَقَهَا فَحَفَّهَا

(١) حديث حفت الجنة بالمكاره - الحديث : متفق عليه من حديث أبي هريرة

(٢) حديث إن الله خلق النار فقال لحبريل اذهب فانظر إليها - الحديث : أبو داود والترمذي والحاكم

ومعه من حديث أبي هريرة وقدم فيه ذكر الجنة

(٣) التوبة ٣٠ (٤) الأمل ١٦

بِالشَّهَوَاتِ ثُمَّ قَالَ اذْهَبْ فَاَنْظُرْ اِلَيْهَا فَتَظَرَ فَقَالَ وَعِزَّكَ لَقَدْ خَشِيتُ اَنْ لَا يَبْقَى أَحَدٌ  
اِلَّا دَخَلَهَا وَخَلَقَ الْجَنَّةَ فَقَالَ لِيُجِيرِلَ عَلَيْهِ السَّلَامُ اذْهَبْ فَاَنْظُرْ اِلَيْهَا فَتَظَرَ فَقَالَ  
وَعِزَّكَ لَا يَتَمَعُّ بِهَا أَحَدٌ اِلَّا دَخَلَهَا فَخَضَّهَا بِالْمَسْكَارَةِ ثُمَّ قَالَ اذْهَبْ فَاَنْظُرْ اِلَيْهَا  
فَتَظَرَ اِلَيْهَا فَقَالَ وَعِزَّكَ لَقَدْ خَشِيتُ اَنْ لَا يَدْخُلَهَا أَحَدٌ . فَاِذَا كُنَ الشَّهْوَةُ مَرْمَقَةً  
فِي الْحَالِ ، وَكُنَ الْقَابِ مَتَأَخَّرًا إِلَى الْمَالِ ، سِبْيانَ ظَاهِرَانِ فِي الْاَسْتِرْسَالِ ، مَعَ حَصُولِ أَصْلِ الْإِيمَانِ .  
فَلَيْسَ كُلُّ مَنْ يَشْرَبُ فِي مَرَضِهِ مَاءَ التَّلَاجِ لَشِدَّةِ عَطَشِهِ ، مَكْذِبًا بِأَصْلِ الطَّبِّ ، وَلَا مَكْذِبًا بِأَنْ  
ذَلِكَ مُضِرٌّ فِي حَقِّهِ . وَلَكِنَّ الشَّهْوَةَ تَغْلِبُهُ وَالْمُصْبِرُ عَنْهُ نَاجِزٌ ، فَيَهْوُونَ عَلَيْهِ الْأَلَمَ الْمُنْتَظَرَ .

الثالث : أَنَّهُ مِمَّنْ مَذْهَبُ مُؤْمِنٍ إِلَّا وَهُوَ فِي النَّالِبِ حَازِمٌ عَلَى التَّوْبَةِ ، وَتَكْفِيرِ السَّيِّئَاتِ  
بِالْحَسَنَاتِ . وَقَدْ وَعَدَ بِأَنْ ذَلِكَ يَجْبِرُهُ . إِلَّا أَنْ طَوَّلَ الْأَمَلُ غَالِبٌ عَلَى الطَّبِيعِ ، فَلَا يَزَالُ  
يَسُوفُ التَّوْبَةَ وَالتَّكْفِيرَ . فَمَنْ حَيْثُ رَجَاؤُهُ التَّوْفِيقَ لِلتَّوْبَةِ ، وَبِمَا يَقْدُمُ عَلَيْهِ مَعَ الْإِيمَانِ  
الرَّابِعُ : أَنَّهُ مِمَّنْ مُؤْمِنٌ مَوْقِنٌ ، إِلَّا وَهُوَ مُمْتَدِّ أَنْ الدُّنُوبَ لَا تُوجِبُ الْعُقُوبَةَ لِإِحْبَابِ  
لَا يَعْكُنُ الْعَفْوَ عَنْهَا . فَهُوَ يَذْنِبُ وَيَنْتَظِرُ الْعَفْوَ عَنْهَا اتِّكَالًا عَلَى فَضْلِ اللَّهِ تَعَالَى

فهذه أسباب أربعة موجبة للإصرار على الذنب ، مع بقاء أصل الإيمان . نعم قد يقدم  
الْمُذْنِبُ بِسَبَبِ خَامِسٍ يَقْدَحُ فِي أَصْلِ إِيْمَانِهِ ، وَهُوَ كَوْنُهُ شَاكًا فِي صَدَقِ الرَّسْلِ ، وَهَذَا  
هُوَ الْكُفْرُ . كَالَّذِي يَحْذَرُهُ الطَّبِيبُ عَنْ تَنَاوُلِ مَا يَضُرُّهُ فِي الْمَرَضِ . فَإِنْ كَانَ الْحَاضِرُ مِنْ  
لَا يَتَقَدَّرُ فِيهِ أَنَّهُ مَالِمٌ بِالطَّبِّ ، فَيَكْذِبُهُ أَوْ يَشْكُ فِيهِ ، فَلَا يَبَالِي بِهِ . فَهَذَا هُوَ الْكُفْرُ

فَإِنْ قُلْتُ : فَمَا عِلَاجُ الْأَسْبَابِ الْخَمْسَةِ ؟ فَأَقُولُ هُوَ الْفِكْرُ وَذَلِكَ بِأَنْ يَقْرَرُ عَلَى تَقْسِهِ فِي  
السَّبَبِ الْأَوَّلِ ، وَهُوَ تَأَخُّرُ الْقَابِ ، أَنْ كُلَّ مَا هَوَاتَاتُ ، وَأَنْ غَدَا لِلنَّاسِ قَرِيبٌ ،  
وَأَنْ الْمَوْتَ أَقْرَبُ إِلَى كُلِّ أَحَدٍ مِنْ شَرَاكَ نَعْلِهِ ، فَا يَدْرِي لِمَلِ السَّاعَةِ قَرِيبٌ . وَالتَّأَخُّرُ إِذَا  
وَقَعَ صَارَ نَاجِزًا . وَيَذْكُرُ نَفْسَهُ أَنَّهُ أَبَدًا فِي دُنْيَاهُ يَتَجَبُّ فِي الْحَالِ غُلُوفَ أَمْرِ فِي الْاِسْتِقْبَالِ .  
إِذَا رَكِبَ الْبَحَارَ ، وَبَقِيَ الْأَسْفَارَ ، لِأَجْلِ الرِّيحِ الَّذِي يَظُنُّ أَنَّهُ قَدْ يَحْتَاجُ إِلَيْهِ فِي ثَانِي  
الْحَالِ . بَلْ لَوْ مَرَضَ فَأَخْبَرَهُ طَبِيبٌ نَصْرَانِيٌّ بِأَنْ شَرِبَ الْمَاءَ الْبَارِدَ يَضُرُّهُ وَيَسُوقُهُ إِلَى  
الْمَوْتِ ، وَكَانَ الْمَاءَ الْبَارِدَ الْأَشْيَاءَ عَنْدهُ تَرَكَهُ ، مَعَ أَنَّ الْمَوْتَ أَلَّهُ لِحَظَةٍ إِذَا لَمْ يَخَفْ  
مَابِعْدَهُ ، وَمَفَارِقَتَهُ لِلدُّنْيَا لَا بَدَّ مِنْهَا . فَكَمْ نِسْبَةُ وَجُودِهِ فِي الدُّنْيَا إِلَى عَدَمِهِ أَزَلًا وَأَبَدًا ؟  
فَلْيَنْظُرْ كَيْفَ يَبَادِرُ إِلَى تَرْكِ مِلَاحِهِ بِقَوْلِ ذِي لَمْ تَقُمْ مُعْجِزَةً عَلَى طَبِّهِ ، فَيَقُولُ . كَيْفَ يَلِيقُ

يقول أنت يكون قول الأنبياء المؤيدين بالمعجزات عندي ، دون قول نصراني يدعي الطب  
لنفسه بلا معجزة على طبعه ، ولا يشهد له إلا عوام الخلق ؟ وكيف يكون عذاب النار عندي  
أخف من عذاب المرض ، وكل يوم في الآخرة بمقدار خمسين ألف سنة من أيام الدنيا !  
وهذا التفكير بعينه يمالج المذلة الغالبة عليه ، ويكلف نفسه تركها ، ويقول إذا كنت لا أقدر على  
تركها فاني أيام المروهي أيام قلائل ، فكيف أقدر على ذلك أبداً أبداً ! وإذا كنت لا أطيق ألم الصبر ،  
فكيف أطيق ألم النار ! وإذا كنت لا أصبر عن زخارف الدنيا مع كدوراتها وتنقصها وامتزاج صفوها  
بكدرها ، فكيف أصبر عن نعيم الآخرة ! . وأما تسويق التوبة فيما جلبه الفكر في أن أكثر صباح  
أهل النار من التسويق ، لأن المسوق يبنى الأمر على ما ليس إليه وهو البقاء فلهذا يليق . وإن بقي فلا  
يقدر على الترك غذا كما لا يقدر عليه اليوم . فليت شعري هل عجز في الحال إلا لقلبة الشهوة ؟ الشهوة  
ليست تفارقه غذا بل تتضاعف ، إذ تتأكد بالاعتقاد . فليست الشهوة التي أكدها الإنسان  
بالمادة كالتي لم يؤكدها . وعن هذا هلك المسوقون ، لأنهم يظنون الفرق بين المتألمين ولا يظنون  
أن الأيام منشبهة في أن ترك الشهوات فيها أبداً شاق ، ومماثل المسوق إلا مثال من احتاج إلى قطع  
شجرة فراحاً قوية لا تنقطع إلا عشقة شديدة ، فقال : أؤخرها سنة ثم أعود إليها ، وهو يعلم أن  
الشجرة كلما بقيت ازداد رسوخها ، وهو كلما طال عمره ازداد ضعفه . فلا حماقة في الدنيا  
أعظم من حماقته ، إذ عجز مع قوته عن مقاومة ضعيف . فأخذ ينتظر القلبة عليه إذا  
ضعف هو في نفسه وقوى الضعيف . وأما المني الرابع ، وهو انتظار عفو الله تعالى ،  
فملاجه ما سبق . وهو كمن ينفق جميع أمواله ويترك نفسه وعياله فقراء . منتظر من فضل  
الله تعالى أن يرزقه العشر على كنز في أرض خربة . فإن إمكان العفو عن الذنب مثل هذا  
الإمكان . وهو مثل من يتوقع النهب من الظلمة في بلده ، وترك ذخائر أمواله في صحراء  
داره ، وقدر على دفعها وإخفائها فلم يفعل ، وقال : أنتظر من فضل الله تعالى أن يسلط غفلة  
أو عقوبة على الظالم الناهب ، حتى لا يتفرغ إلى داري ، أو إذا انتهى إلى داري مات على  
باب الدار ، فإن الموت ممكن ، والغفلة ممكنة ، وقد حكي في الأمصار أن مثل ذلك وقع ، فأنا  
أنتظر من فضل الله مثله . فتتظر هذا منتظرٌ أمر ممكن ، ولكنه في غاية الحفاوة والجهل ،  
إذ قد لا يمكن ولا يكون . وأما الخامس وهو شك فهذا كفر . وعلاجه الأسباب التي  
تعرفه صدق الرسل . وذلك يطول ، ولكن يمكن أن يمالج بلم قريب يليق بمحد عقله

فيقال له : ماكانه الأنبياء المؤيدون بالمعجزات هل صدقه ممكن ؟ أو تقول أعلم أنه عاى ، كما أعلم استحالة كون شخص واحد فى مكانين فى حالة واحدة ؟ فإن قال أعلم استحالة كذلك فهو أخرق معتوه ، وكأنه لاوجود لكىل هذا فى العقلاء . وإن قال أنا شاك فيه فيقال : لو أخبرك شخص واحد بمجهول ، عند تركك طعامك فى البيت لحظة ، بأنه وافقت فيه حية ، وألقت سمها فيه ، وجوزت صدقه ، فهل تأكله أو تتركه ؟ وإن كان ألد الأطمعة ؟ فيقول أتركه لاحالة ، لأنى أقول إن كذب فلا يفوتنى إلا هذا الطعام ، والصبر عنه وإن كان شديدا فهو قريب ، وإن صدق فتفوتنى الحياة ، والموت بالإضافة إلى ألم الصبر عن الطعام وإضاعته شديد . فيقال له : ياسبحان الله ، كيف تؤخر صدق الأنبياء كلهم ، مع ماظهر لهم من المعجزات ، وصدق كافة الأولياء ، والعلماء ، والحكماء ، بل جميع أصناف العقلاء ، ولست أعنى بهم جهال العوام بل ذوى الألباب ، عن صدق رجل واحد بمجهول ، لعل له غرضا فيما يقول ! فليس فى العقلاء إلا من صدق باليوم الآخر ، وأنبت ثوبا وعقابا ، وإن اختلفوا فى كيفيته ، فإن صدقوا فقد أشرفت على عذاب يبق أبدا . وإن كذبوا فلا يغوثك إلا بعض شهوات هذه الدنيا الفانية المكدره : فلا يبق له توقف إن كان عافا لمع هذا الفكر إلا نسبة لدة العمر إلى أبد الآباد . بل لو قدرنا الدنيا مملوءة بالذرة ، وقدرنا طائرا يلتقط فى كل ألف ألف سنة حبة واحدة منها ، لفنيت الذرة ، ولم ينقص أبدا لا بشيئا . فكيف يقرر رأى العاقل فى الصبر عن الشهوات مائة سنة مثلا ، لأجل سعادة تبقى أبدا لا باد ! ولذلك قال أبو العلاء أحمد بن سليمان النوخى المعرى

قال المنجم والطبيب كلاهما لا تبعت الأموات قلت إلكما

إن صح قولك فليست بخامر أو ضح فولى فالخمسار عليكما

ولذلك قال علي رضي الله عنه لبعض من قصر عقله عن فهم تحقيق الأمور ، وكان شاكاً : إن صح ماقلت فقد تخلصنا جميعا ، وإلا فقد تخلصت وهلكت . أى العاقل يسلك طريق الأمن فى جميع الأحوال . فإن قلت . هذه الأمور جليلة ، ولكنها ليست تال إلا بالفكر ، فما بال القلوب هجرت الفكر فيها واستقلته ، وما علاج القلوب لردّها إلى الفكر ، لاسيما من آمن بأصل الشرع وتفصيله . فاعلم أن المانع من الفكر أمران : أحدهما أن الفكر النافع هو الفكر فى عقاب الآخرة وأهوالها ، وشدائدها ، وحسرات الماضين فى الحرمان عن النعيم المقيم . وهذا فكر لذائع ، ولم للقلب ، فينفر القلب عنه ، ويتلذذ بالفكر فى أمور الدنيا على سبيل التفرج والاستراحة

والثاني: أن الفكر شغل في الحال مانع من لفائذ الدنيا وقضاء الشهوات ومامن إنسان إلا وفي كل حالة من أحواله، ونفس من أفساسه، شهوة قد تسلطت عليه واسترقتة. فصار عقله مسخراً لشهوته، فهو مشغول بتدبير حيلته، وصارت لفته في طلب الحيلة فيه أو في مباشرة قضاء الشهوة ؟ والفكر عنده من ذلك . وأما علاج هذين اللامنين ، فهو أن يقول لقلبه : ما أشد غباوتك في الاحتراز من الفكر في الموت وما بعده ، تألما بذكرة ، مع استحقار ألم موافقته . فكيف تصبر على مقاساته إذا وقع ، وأنت عاجز عن الصبر على تقدير الموت وما بعده ، ومتألم به !

وأما الثاني وهو كون الفكر مغفوتاً للذات الدنيا ، فهو أن يتحقق أن فوات لذات الآخرة أشد وأعظم . فلها لا آخر لها ، ولا كدورة فيها . ولذات الدنيا سرية الدثور ، وهي مشوبة بالمسكدرات . فإياها لذة صافية عن كدر . وكيف وفي التوبة عن المعاصي والإقبال على الطاعة تلذذ بمناجاة الله تعالى ، واستراحة بمرقته ، وطاعته ، وطول الأنس به ! ولو لم يكن للطبع جزاء على عمله إلا ما يجده من جلالة الطاعة ، وروح الأنس بمناجاة الله تعالى لكان ذلك كافياً . فكيف بما يضاف إليه من نعيم الآخرة ! نعم هذه اللذة لا تكون في ابتداء التوبة ، ولكنها بعد ما يصبر عليها مدة مديدة ، وقد صار الخير ديدنا ، كما كان الشر ديدنا . فالنفس قابلة ما عودتها تعود ، والخير عادة ، والشر لاجبة

فإذا هذه الأفكار هي المهيبة للخوف للهيج لقوة الصبر عن اللذات . ومهيبة هذه الأفكار وعظ الوعظ ، وتسيهات تقع للقلب بأسباب تتفق لاندخل في الحصر ، فيصير الفكر موافقاً للطبع ، فيميل القلب إليه . ويعبر عن السبب الذي أوقع الموافقة بين الطبع والفكر الذي هو سبب الخير بالتوفيق . إذ التوفيق هو التأليف بين الإرادة وبين المعنى الذي هو طاعة نافعة في الآخرة . وقد روي في حديث طويل ، أنه قام عمار بن ياسر فقال لعلي بن أبي طالب كرم الله وجهه : يا أمير المؤمنين ، أخبرنا عن الكفر على ماذا بُني فقال علي رضي الله عنه : بني على أربع دعائم . على الجفاء ، والمعنى ، والتفلة ، والشك . فمن جفا احتقر الحق ، وجهر بالباطل . ومقت العلماء . ومن عني نسي الذكر . ومن غفل ساد عن الرشد . ومن شك غرته الأمانى : فأخذته الحسرة والندامة ، وبدا له من الله ما لم يكن يحتسب . فـأذكرناه بيان لبعض آفات التفلة عن التفكير . وهذا القدر في التوبة كاف . وإذا كان الصبر كناساً لركان دوام التوبة . فلا بد من بيان الصبر ، فنذكره في كتاب مفرد إن شاء الله تعالى

كتاب الصبر والشكر

## كتاب الصبر والشكر

وهو الكتاب الثاني من ربيع المنجيات من كتاب إحياء علوم الدين

بسم الله الرحمن الرحيم

الحمد لله أهل الحمد والثناء، المنفرد برداء الكبرياء، المتوحد بصفات المجد والملاء، المؤيد صفوة الأولياء بقوة الصبر على السراء والضراء، والشكر على البلاء والنماء. والصلاة على محمد سيد الأنبياء، وعلى أصحابه سادة الأصفياء، وعلى آله قادة البررة الأتقياء، صلاة محروسة بالدهام عن الفناء، ومصونة بالتعاقب عن التصرم والانتقضاء

أما بعد: فإن الإيمان نصفان. نصف صبر ونصف شكر، كما وردت به الآثار، وشهدت له الأخبار<sup>(١)</sup>. وهما أيضا وصفان من أوصاف الله تعالى، واسمان من أسمائه الحسنى، إذ متى نفسه صبوراً وشكوراً. فالجبل بحقيقة الصبر والشكر جهل بكل شطري الإيمان، ثم هو غفلة عن وصفين من أوصاف الرحمن. ولا سبيل إلى الوصول إلى القرب من الله تعالى إلا بالإيمان. وكيف يتصور سلوك سبيل الإيمان دون معرفة مابه الإيمان، ومن به الإيمان والتقاعد عن معرفة الصبر والشكر تقاعد عن معرفة من به الإيمان، وعن إدراك مابه الإيمان فما أخرج كلا الشطرين إلى الإيضاح والبيان. ونحن نوضح كلا الشطرين في كتاب واحد لا يرتبط أحدهما بالآخر إن شاء الله تعالى.

## الشرط الأول

في الصبر

وفيه بيان فضيلة الصبر، وبيان حده وحقيقته، وبيان كونه نصف الإيمان، وبيان اختلاف أساميه باختلاف متعلقاته، وبيان أقسامه بحسب اختلاف القوة والضعف، وبيان مظان الحاجة إلى الصبر، وبيان دواء الصبر وما يستعان به عليه. فهي سبعة فصول تشتمل على جميع مقاصده إن شاء الله تعالى

( كتاب الصبر والشكر )

( ١ ) حديث الإيمان نصفان نصف صبر ونصف شكر: أبو منصور الديلمي في مستند الفردوس من روايات يزيد الرقاشي عن أنس ويزيد ضيف



## بيان

### فضيلة الصبر

قد وصف الله تعالى الصابرين بأوصاف، وذكر الصبر في القرآن في ثيف وسبعين موضعا . وأضاف أكثر الدرجات والخيرات إلى الصبر، وجعلها ثمرة له . فقال عز من قائل ( وَجَعَلْنَا مِنْهُمْ أَئِمَّةً يَهْدُونَ بِأَمْرِنَا لَمَّا صَبَرُوا <sup>(١)</sup> ) وقال تعالى ( وَتَمَّتْ كَلِمَةُ رَبِّكَ الْخَاشِعِ عَلَى بَنِي إِسْرَائِيلَ لَمَّا صَبَرُوا <sup>(٢)</sup> ) وقال تعالى ( وَلَنَجْزِيَنَ الَّذِينَ صَبَرُوا أَجْرَهُمْ بِأَحْسَنِ مَا كَانُوا يَعْمَلُونَ <sup>(٣)</sup> ) وقال تعالى ( أُولَئِكَ يُؤْتَوْنَ أَجْرَهُمْ مَرَّةً ثِنْتَيْنِ لَمَّا صَبَرُوا <sup>(٤)</sup> ) وقال تعالى ( إِنَّمَا يُوفَى الصَّابِرُونَ أَجْرَهُمْ بِغَيْرِ حِسَابٍ <sup>(٥)</sup> ) فإمن قربة إلا وأجرها بتقدير وحساب إلا الصبر . ولأجل كون الصوم من الصبر ، وأنه نصف الصبر ، قال الله تعالى : الصوم لي وأنا أجزى به . فأضافه إلى نفسه من بين سائر العبادات . ووعدا الصابرين بأنه معهم فقال تعالى ( وَاصْبِرُوا إِنَّ اللَّهَ مَعَ الصَّابِرِينَ <sup>(٦)</sup> ) وعلق النصره على الصبر فقال تعالى ( لَيْلَى إِن تَصْبِرُوا وَتَتَّقُوا وَيَأْتُوكُم مِّن فَوْرِهِمْ هَذَا يُمْدِدْكُمْ رَبُّكُمْ بِخَمْسَةِ آلَافٍ مِّنَ الْمَلَائِكَةِ مُسَوِّمِينَ <sup>(٧)</sup> ) وجمع للصابرين بين أمور لم يحصها النبرهم ، فقال تعالى ( أُولَئِكَ عَلَيْهِمْ صَلَوَاتٌ مِّن رَّبِّهِمْ وَرَحْمَةٌ وَأُولَئِكَ هُمُ الْمُتَّقُونَ <sup>(٨)</sup> ) فالهدى ، والرحمة ، والصلوات ، بمجوعة للصابرين . واستقصاء جميع الآيات في مقام الصبر يطول .

وأما الأخبار . فقد قال صلى الله عليه وسلم <sup>(٩)</sup> « الصَّبْرُ نِصْفُ الْإِيمَانِ » ، على ماسأني وجه كونه نصفاً . وقال صلى الله عليه وسلم <sup>(١٠)</sup> « مَن أَقْلَ مَا وَرَيْتُمْ الْيَقِينَ وَعَزَى عَهُ الصَّبْرُ وَمَن أُعْطِيَ حَقَّهُ مِنْهُمَا لَمْ يَمَالِكْ مَا فَاتَهُ مِنْ قِيَامِ اللَّيْلِ وَصِيَامِ النَّهَارِ وَلَآنَ تَصْبِرُوا عَلَى مَا أَنْتُمْ عَلَيْهِ أَحَبُّ إِلَيَّ مِنْ أَنْ يُوَافِقَنِي كُلُّ امْرِئٍ مِنْكُمْ بِمِثْلِ عَمَلِ جَمِيعِكُمْ »

- ( ١ ) حديث الصبر نصف الإيمان : أبو نعيم والخطيب من حديث ابن مسعود وشهد في الصوم  
( ٢ ) حديث من أقل ما ورىتم اليقين وعزة الصبر - الحديث بطوله تشهد في العلم مختصرا ولم يجد هكذا بطوله

(١) السجدة : (٢) الأعراف : ١٢٧ (٣) النحل : ٩٦ (٤) القصص : ٥٤ (٥) الزمر : ١٠ (٦) الأنفال : ٤٦

(٧) آل عمران : ١٢٥ (٨) البقرة : ١٥٧ .

وَلَكِنِّي أَخَافُ أَنْ تُفْتَحَ عَلَيْكُمْ الدُّنْيَا بَعْدَى فَيُنْكِرُ بَعْضُكُمْ بَعْضًا وَيُنْكِرُ كُفْرَ أَهْلِ  
الشَّمَا عِنْدَ ذَلِكَ قَنَّ صَبْرًا وَاخْتَسَبَ ظَفَرًا يَكْمُلُ ثَوَابُهُ ثُمَّ قَرَأَ قَوْلَهُ تَعَالَى (مَا عِنْدَكُمْ  
يَنْفَعُكُمْ وَمَا عِنْدَ اللَّهِ بَاقٍ وَلَنَجْزِيَنَ الَّذِينَ صَبَرُوا أَجْرَهُمْ<sup>(١)</sup>) الْآيَةَ

وروى<sup>(٢)</sup> جابر أنه سئل صلى الله عليه وسلم عن الإيمان فقال «الصَّبْرُ وَالسَّابِقَةُ» وقال  
أيضا<sup>(٣)</sup> «الصَّبْرُ كَنْزٌ مِنْ كُنُوزِ الْجَنَّةِ»<sup>(٤)</sup> وسئل مرة ما الإيمان؟ فقال «الصَّبْرُ» وهذا  
يشبه قوله صلى الله عليه وسلم «الحُجَّةُ عَرَفَةٌ» معناه معظم الحج عرفة. وقال أيضا صلى الله  
عليه وسلم<sup>(٥)</sup> «أَفْضَلُ الْأَعْمَالِ مَا أَكْرَهْتَ عَلَيْهِ النَّفْسُ»

وقيل أوحى الله تعالى إلى داود عليه السلام، تخلق بأخلاقى، وإن من أخلاقى أنى أنا  
الصبور.<sup>(٦)</sup> وفى حديث عطاء عن ابن عباس، لما دخل رسول الله صلى الله عليه وسلم على  
الأنصار فقال «أَمْؤُومُونَ أَنْتُمْ» فسكتوا. فقال عمر نعم يا رسول الله. قال «وَمَا عَلَامَةُ  
إِيمَانِكُمْ» قالوا نشكر على الرضا، ونصبر على البلاء، ونرضى بالقضاء. فقال صلى الله عليه وسلم  
«مُؤْمِنُونَ وَرَبِّ الْكَفَّةِ» وقال صلى الله عليه وسلم<sup>(٧)</sup> «فِي الصَّبْرِ عَلَى مَا تَكْرَهُ  
خَيْرٌ كَثِيرٌ» وقال للمسيح عليه السلام: إنكم لا تدركون ما يحبون إلا بصبركم على ما تكرهون.  
وقال رسول الله صلى الله عليه وسلم<sup>(٨)</sup> «لَوْ كَانَ الصَّبْرُ رَجُلًا لَكَانَ كَرِيمًا وَاللَّهُ يُحِبُّ  
الصَّابِرِينَ» والأخبار فى هذا لا تحصى

(١) حديث جابر سئل عن الإيمان فقال الصبر والسابحة: الطبراني فى معارج المكارم الأجلان واسحاق فى الصغائر  
وفى يوسف بن محمد بن المنكدر ضعيف ورواه الطبراني فى الكبير من رواية عبد الله بن عبيد  
ابن عمير عن أبيه عن جده

(٢) حديث الصبر كنز من كنوز الجنة: غريب لم أجده

(٣) حديث سئل مرة عن الإيمان قال الصبر: أبو منصور الهذلي فى مسند الفردوس من رواية يزيد الرقاشي  
عن أنس مرفوعا الصبر من الإيمان بمنزلة الرأس من الجسد وزيد ضعيف

(٤) حديث الحج عرفة: تقدم فى الحج

(٥) حديث أفضل الأعمال ما كرهت عليه النفس: لأصل له مرفوعا وانما هو من قول عمر بن عبد العزيز  
هكذا رواه ابن أبي الدنيا فى كتاب محاسن النفس

(٦) حديث عطاء عن ابن عباس دخل على الأنصار فقال أمؤمون أنتم فسكتوا فقال عمر نعم يا رسول الله  
الحديث: الطبراني فى الأوسط من رواية يوسف بن عيمون وهو منكر الحديث عن عطاء

(٧) حديث فى الصبر على ما تكره خير كثير: الترمذى من حديث ابن عباس وقد تقدم

(٨) حديث لو كان الصبر رجلا لكان كريما: الطبراني من حديث عائشة وفى صحيح بن دينار ضعفه العقيلي

وأما الآثار ، فقد وجد في رسالة عمر بن الخطاب رضى الله عنه إلى أنى موسى الأشعرى : عليك بالصبر . واعلم أن الصبر صبران ، أحدهما أفضل من الآخر . الصبر في المصائب حسن وأفضل منه الصبر عما حرم الله تعالى . واعلم أن الصبر ملك الإيمان ، وذلك بأن التقوى أفضل البر ، والتقوى بالصبر . وقال على كرم الله وجهه : بنى الإيمان على أربع دعائم اليقين ، والصبر ، والجهاد ، والمدل . وقال أيضا : الصبر من الإيمان بمنزلة الرأس من الجسد ولا جسد لمن لا رأس له ، ولا إيمان لمن لا صبر له

وكان عمر رضى الله عنه يقول : نعمت المدلان ، ونعمت الملاوة للصابرين . يعنى بالمدلين الصلاة والرحمة ، وبالملاوة الهدى . والملاوة ما يحمل فوق المدلين على البعير وأشار به إلى قوله تعالى (وَأُولَئِكَ عَلَيْهِمْ صَلَوَاتٌ مِنْ رَبِّهِمْ وَرَحْمَةٌ وَأُولَئِكَ هُمُ الْمُتَّقُونَ<sup>(١)</sup>) وكان حبيب بن أبى حبيب إذا قرأ هذه الآية ( إِنَّا وَجَدْنَاهُ صَابِرًا نِّمَّ أَلْقَبُوهُ<sup>(٢)</sup>) أواب<sup>(٣)</sup> . بكى وقال : واعجابه أعطى وأثنى . أى هو المعطى للصبر وهو المثنى

وقال أبو الدرداء : ذروة الإيمان الصبر للحكم ، والرضا بالقدر . هذا بيان فضيلة الصبر من حيث النقل . وأما من حيث النظر بين الاعتبار ، فلا تفهم إلا بعد فهم حقيقة الصبر ومعناه إذ معرفة الفضيلة والرتبة معرفة صفة فلا تحصل قبل معرفة الموصوف فلنذكر حقيقته ومعناه ، وبالله التوفيق :

## بيان

حقيقة الصبر ومعناه

اعلم أن الصبر مقام من مقامات الدين ، ومنزل من منازل السالكين . وجميع مقامات الدين إنما تنتظم من ثلاثة أمور : معارف ، وأحوال ، وأعمال . فالمعارف هي الأصول ، وهي ثورث الأحوال . والأحوال تنمو الأعمال . فالمعارف كالأشجار ، والأحوال كالأغصان ، والأعمال كالثمار . وهذا مطرد في جميع منازل السالكين إلى الله تعالى واسم الإيمان تارة يختص بالمعارف ، وتارة يطلق على الكل ، كما ذكرناه في اختلاف اسم الإيمان والإسلام في كتاب قواعد العقائد . وكذلك الصبر ، لأنهم لا يجمعونه سابقه ، ومحالة قائمة

(١) البقرة : ١٥٧ (٢) من : ٤٤

فالصبر على التحقيق عبارة عنها . والمعلم هو كالثمره يصدر عنها . ولا يعرف هذا إلا بمعرفة كيفية الترتيب بين الملائكة ، والإنس ، والبهايم ، فإن الصبر خاصية الإنس . ولا يتصور ذلك في البهايم والملائكة . أما في البهايم فلتقصانها ، وأما في الملائكة فلحاصلها . ويانه أن البهايم لمسلط عليها الشهوات ، وصارت مسخرة لها ، فلا باعث لها على الحركة والسكون إلا الشهوة ، وليس فيها قوة تصادم الشهوة وتردها عن مقتضاها ، حتى يسمى ثبات تلك القوة في مقابلة مقتضى الشهوة صبرا . وأما الملائكة عليهم السلام . فإنهم جردوا للشوق إلى حضرة الربوبية ، والابتهاج بدرجة القرب منها ، ولم تسلط عليهم شهوة صارفة صادرة عنها حتى تحتاج إلى مصادمة ما يصرفها عن حضرة الجلال فيجند آخر يغلب الصوراف . وأما الإنسان فإنه خلق في ابتداء الصبا ناقصا مثل البهيمة ، لم يخلق فيه إلا الشهوة الغذاء الذي هو محتاج إليه ، ثم تظهر فيه شهوة اللعب والزينة ، ثم شهوة السكاح على الترتيب وليس له قوة الصبر ألبتة ، إذ الصبر عبارة عن ثبات جند في مقابلة جند آخر قام القتال بينهما ، لتضاد مقتضياتهما ومطالبهما . وليس في الصبي إلا جند الهوى كما في البهايم . ولكن الله تعالى بفضلته وسمة جوده ، أكرم بني آدم ، ورفع درجاتهم عن درجة البهايم ، فوكل به عند كمال شخصه بمقاربة البلوغ ملكين ، أحدهما يهديه ، والآخر يقويه . فتميز بمعونة للملكين عن البهايم ، واختص بصفتين إحداها معرفته الله تعالى ، ومعرفة رسوله ، ومعرفة المصالح المتعلقة بالمواقب . وكل ذلك حاصل من الملك الذي إليه الهداية والتعريف . فالبهيمة لا معرفة لها ، ولا هداية إلى مصلحة المواقب ، بل إلى مقتضى شهواتها في الحال فقط . فلذلك لا تطالب إلا اللذيق ، وأما الدواء النافع مع كونه مضرا في الحال ، فلا تطلبه ولا ترفه فصار الإنسان بنور الهداية يعرف أن اتباع الشهوات له منبات مكروهة في العاقبة ، ولكن لم تكن هذه الهداية كافية ما لم تكن له قدرة على ترك ما هو مضر . فكم من مضر يعرفه الإنسان كالمرض النازل به مثلا ، ولكن لا قدرته على دفعه . فافتقر إلى قدرة وقوة يدفع بها في نحر الشهوات ، فيجاهدها بتلك القوة حتى يقطع عداوتها عن نفسه . فوكل الله تعالى به ملكا آخر يسدده ويؤيده ويقويه بمنحود لم يروها . وأمر هذا الجند بقتال جند الشهوة . فتارة يصف هذا الجند وتارة يقوى ، وذلك بحسب إمداد الله تعالى عبده بالتأييد . كما أن نور

الهداية أيضا يختلف في الخلق اختلافا لا ينحصر . فلنسم هذه الصفة التي بها فارق الإنسان  
 البهائم في قمع الشهوات وقهرها باعنا دينيا . ولنسم مطالبة الشهوات بمقتضياتها باعث الهوى  
 وليفهم أن القتال قائم بين باعث الدين و باعث الهوى ، والحرب بينهما سجل ، ومعرفة  
 هذا القتال قلب العبد ، ومعد باعث الدين من الملائكة الناصرين لحزب الله تعالى ، ومدد  
 باعث الشهوة من الشياطين الناصرين لأعداء الله تعالى . فالصبر عبارة عن ثبات باعث  
 الدين في مقابلة باعث الشهوة . فإن ثبت حتى قهره واستمر على مخالفة الشهوة ، فقد نصر  
 حزب الله ، والتحق بالصابرين . وإن تخاذل وضعف حتى غلبته الشهوة ولم يصبر في  
 دفعها ، التحق باتباع الشياطين . فإذا ترك الأفعال المشتهة عمل يشمره حال يسمى الصبر .  
 وهو ثبات باعث الدين الذي هو في مقابلة باعث الشهوة . وثبات باعث الدين حال تثمرها  
 المعرفة بمدارة الشهوات ، ومضادها لأسباب السعادات في الدنيا والآخرة . فإذا قوى  
 يقينه ، أعنى المعرفة التي تسمى إيمانا ، وهو اليقين بكون الشهوة عدوا قاطعا لطريق  
 الله تعالى ، قوى ثبات باعث الدين . وإذا قوى ثباته ، تمت الأفعال على خلاف ما تقتضاه  
 الشهوة . فلا يتم ترك الشهوة إلا بقوة باعث الدين المضاد لباعث الشهوة . وقوة المعرفة  
 والإيمان تقيح مغبة الشهوات وسوء عاقبتها . وهذا المكان هما التكفلان بهذين الجندين  
 بإذن الله تعالى ونسخيره إياهما . وهما من الكرام الكاتبين . وهما المكان للوكلائ  
 بكل شخص من آدميين . وإذا عرفت أن رتبة الملك الهادى أعلى من رتبة الملك  
 المقوى ، لم يخف عليك أن جانب اليمين الذي هو أشرف الجانبين من جنبتي القست ، ينبغي أن  
 يكون مساهله . فهو إذا صاحب اليمين ، والآخر صاحب الشمال . وللعبد طوران  
 في الغفلة والفكر ، وفي الاسترسال والمجاهدة . فهو بالنفلة معرض عن صاحب اليمين ومسمى  
 إليه ، فيكتب إعراضه سيئة ، وبالفكر مقبل عليه ليستفيد منه الهداية فهو به محسن ، فيكتب  
 إقباله له حسنة . وكذا بالاسترسال هو معرض عن صاحب اليسار تارك للاستعداد منه ،  
 فهو به مسمى إليه ، فيثبت عليه سيئة . وبالمجاهدة مستمد من جنوده ، فيثبت له به حسنة .  
 وإنما ثبتت هذه الحسنات والسيئات بإتيانها . فذلك مما كراما كاتبين . أما الكرام ،  
 فلا تنفع العبد بكرمها ؛ ولأن الملائكة كلهم كرام بررة . وأما الكاتبون ، فلا ثباتها الحسنات

والسيات. وإنما يكتبان في صحائف مطوية في سر القلب، ومطوية عن سر القلب، حتى لا يطلع عليه في هذا العالم، فإنهما، وكتبهما، وخطهما، وصحائفهما، وجلة ما تملق بهما من جملة عالم النيب والملكوت، لا من عالم الشهادة. وكل شيء من عالم الملكوت لا تتركه الأبصار في هذا العالم. ثم تنشر هذه الصحائف المطوية عنه مرتين: مرة في القيامة الصغرى يومه في القيامة الكبرى. وأعني بالقيامة الصغرى حالة الموت إذ قال صلى الله عليه وسلم <sup>(١)</sup> « مَنْ مَاتَ فَقَدْ قَامَتْ قِيَامَتُهُ » وفي هذه القيامة يكون العبد وحده وعندها يقال ( وَلَقَدْ جِئْتُمُونَا فُرَادَى كَمَا خَلَقْنَاكُمْ أَوَّلَ مَرَّةٍ <sup>(٢)</sup> ) وفيها يقال ( كَفَى بِنَفْسِكَ الْيَوْمَ عَلَيْكَ حَسِيبًا <sup>(٣)</sup> ) أماني القيامة الكبرى الجامعة لكافة الخلائق، فلا يكون وحده. بل ربعا يحاسب على ملائ من الخلق. وفيها يساق المتقون إلى الجنة، والمجرمون إلى النار صرا آحادا. والحوال الأول هو مول القيامة الصغرى. ولجميع أحوال القيامة الكبرى نظير في القيامة الصغرى، مثل زلزلة الأرض مثلا، فإن أرضك الخاصة بك تزلزل في الموت، فإنك تعلم أن الزلزلة إذا زلزلت يلهة صدق أن يقال قد زلزلت أرضهم، وإن لم تزلزل البلاد المحيطة بها. بل لو زلزل مسكن الإنسان وحده فقد حصلت الزلزلة في حقه، لأنه إنما يتضرر عند زلزلة جميع الأرض بزلزلة مسكنه، لا بزلزلة مسكن غيره. فخصته من الزلزلة قد توفرت من غير نقصان. واعلم أنك أرضى مخلوق من التراب. وحظك الخاص من التراب بدنك فقط. فأما بدن غيرك فليس بمحظك. والأرض التي أنت جالس عليها بالإضافة إلى بدنك طرف ومكان. وإنما تخاف من زلزله أن يتزلزل بدنك بسببه. وإلا فالهواه أبدا متزلزل وأنت لا تتخشا. إذ ليس يتزلزل به بدنك. فحظك من زلزلة الأرض كلها زلزلة بدنك فقط، فهي أرضك وترابك الخاص بك، وعظامك جبال أرضك، ورأسك سماء أرضك، وقلبك شمس أرضك، وسمعتك وبصرك وسائر خواصك نجوم سمائك، ومفيض المرق من بدنك ببحر أرضك، وشعورك نبات أرضك، وأطرافك أشجار أرضك، وهكذا إلى جميع أجزائك. فإذا انهدم بالموت أركان بدنك، فقد زلزلت الأرض زلزالها. فإذا انفصلت

( ١ ) حديث من مات فقد قامت قيامته : ابن أبي الدنيا في كتاب الموت من حديث أبي إسحق صديق

(١) الانعام : ٩٣ (٢) الاسراء : ١٤

المظام من اللحوم ، فقد حملت الأرض والجبال فدكتا دكة واحدة . فإذا رمت المظام ، فقد نسفت الجبال نسفا . فإذا أظلم قلبك عند الموت ، فقد كورت الشمس تكويرا . فإذا بطل صممك وبصرك وسائر حواسك ، فقد انكدت النجوم انكدارا ، فإذا انشقت دماغك ، فقد انشقت السماء انشقاقا . فإذا انضجرت من هول الموت عرق جبينك ، فقد فجرت البحار تفجيرا . فإذا التفت إحدى سائيك بالأخرى وهما مطيتاك ، فقد عطلت المشار تعطيلًا . فإذا فارقت الروح الجسد ، فقد حملت الأرض فدت ، حتى ألقت مافيا وتخلت

ولست أطول بجميع موازنة الأحوال والأهوال . ولكنى أقول : بمجرد الموت تقوم عليك هذه القيامة الصغرى ، ولا يفوتك من القيامة الكبرى شيء ، مما يخصك ، بل ما يخص غيرك فإن بقاء الكواكب فى حق غيرك ماذا ينفعك ، وقد انتثرت حواسك التي بها تنتفع بالنظر إلى الكواكب ؟ والأعمى يستوى عنده الليل والنهار ، وكسوف الشمس وانجلاؤها ، لأنها قد كسفت فى حق دفعة واحدة ، وهو حصته منها . فالانجلاء بعد ذلك حصه غيره . ومن انشقت رأسه فقد انشقت سماؤه ، إذ السماء عبارة عما على جبهة الرأس ، فمن لا رأس له لا سماؤه فمن أين ينفعه بقاء السماء لغيره ؟

فهذه هي القيامة الصغرى ، والخوف بعد أسفل ، والهول بدم مؤخر . وذلك إذا جاءت الطامة الكبرى ، وارتفع الخصوص ، وبطلت السموات والأرض ، ونسفت الجبال ، ونعت الأهوال واعلم أن هذه الصغرى وإن طولنا فى وصفها ، فإننا لم نذكر عشر عشر أوصافها . وهى بالنسبة إلى القيامة الكبرى كالولادة الصغرى بالنسبة إلى الولادة الكبرى . فإن للإنسان ولادتين : إحداهما الخروج من الصلب والترائب إلى مستودع الأرحام ، فهو فى الرحم فى قرار مكين إلى قدر ملام ، وله فى سلوكه إلى الكمال منازل وأطوار ، من نقطة ، وعلقة ، ومضغة ، وغيرها ، إلى أن يخرج من مضيق الرحم إلى فضاء العالم . فنسبة عموم القيامة الكبرى إلى خصوص القيامة الصغرى ، كنسبة سعة فضاء العالم إلى سعة فضاء الرحم ونسبة سعة العالم الذى يقدم عليه البعد بالموت إلى سعة فضاء الدنيا ، كنسبة فضاء الدنيا أيضا إلى الرحم ، بل أوسع وأعظم . نفس الآخرة الأولى ، فاعلمكم ولا يمتكم إلا كشف واحدة وما النشأة الثانية إلا على قياس النشأة الأولى . بل أعداد النشآت ليست بمصورة فى اثنتين .

وإليه الإشارة بقوله تعالى ( وَنَنْشِئُكُمْ فِيهَا لَأَتَلْعَوْنَ <sup>(١)</sup> )

فالمر بالقيامتين مؤمن بالم التيب والشهادة ، وموقن بالملك والمكوت : والمقر بالقيامة الصغرى دون الكبرى ناظر بالعين الموراء إلى أحد العالمين . وذلك هو الجهل والضلال ، والافتداه بالأعور الدجال فأعظم غفلتك يامسكين ، وكما ذلك المسكين ، وبين يديك هذه الأهوال . فإن كنت لاتؤمن بالقيامة الكبرى بالجهل والضلال ، أفلا تكفيك دلالة القيامة الصغرى ؟ أو ماسمعت قول سيد الآنباء <sup>(١)</sup> « كَفَى بِالْمُوتِ وَاعِظًا » أو ماسمعت بكربه عليه السلام عند الموت حتى قال صلى الله عليه وسلم « اللَّهُمَّ هَوِّنْ عَلَى مُحَمَّدٍ سَكَرَاتِ الْمَوْتِ » أو ماسمعت من استبطائك هجوم الموت اقتداء برعاع النافقين ، الذين لا ينظرون إلا صيحة واحدة تأخذهم وهم يخصمون ، فلا يستطيعون توصية ولا إلى أهلهم يرجعون ، فيأتيهم المرض نذيرا من الموت فلا ينجرون ، ويأتيهم الشيب رسولا منه فاعتبرون ؟ فياحسرة على المباد ما يأتيهم من رسول إلا كانوا به يستهزؤن . أفيظنون أنهم فى الدنيا خالدون ؟ أو لم يروا كم أهلكنا قبلهم من القرون أنهم إليهم لا يرجعون ؟ أم يحسبون أن الموت سافروا من عندهم فهم مدومون ؟ كلا . إن كل لما جميع لدينا محضرون . ولكن ماتأتيهم من آية من آيات ربهم إلا كانوا عنها معرضين ، وذلك لأننا جعلنا من بين أيديهم سدا ومن خلفهم سدا ، فأغشيناهم فهم لا يبصرون ، وسواء عليهم أأنذرتهم أم لم تنذرهم لا يؤمنون . ولنرجع إلى الغرض ، فإن هذه تلويحات تشير إلى أمور هي أعلى من علوم الماملة فنقول : قد ظهر أن الصبر عبارة عن ثبات باعث الدين فى مقاومة باعث الهوى وهذه المقاومة من خاصة الآديين لما وكل بهم من الكرام الكاتبين . ولا يكتبان شيئا على الصبيان والمجانين ، إذ قد ذكرنا أن الحسنه فى الإقبال على الاستفادة منهما ، والسيئته فى الإعراض عنهما ، وما للصبيان والمجانين سبيل إلى الاستفادة ، فلا تصوم ومنها إقبال وإعراض

( ١ ) حديث كنى بالموت واعظا : البيهقى فى الشعب من حديث عائشة وفيه الربيع بن بدير ضعيف ورواه الطبرانى من حديث عتبة بن عامر وهو معروف من قول الفضيل بن عياض رواه البيهقى فى الزهد ( ٢ ) حديث اللهم هون على محمد سكرات الموت : الترمذى وقال غريب والنسائى فى اليوم والليلى وابن ماجه من حديث عائشة بلفظ اللهم أعنى على سكرات الموت



وهما لا يكتبان إلا الإقبال والإعراض من القادرين على الإقبال والإعراض . ولعمري إنه قد تظهر مبادئ إشراق نور الهداية عند سن التمييز ، وتنمو على التدرج إلى سن البلوغ ، كما يبدو نور الصبح إلى أن يطلع قرص الشمس . ولكنها هداية قاصرة لا ترشد إلى مضار الآخرة ، بل إلى مضار الدنيا . فقلبك يضرب على ترك الصلوات ناجزاً ، ولا يعاقب على تركها في الآخرة ، ولا يكتب عليه من الصحائف ما ينشر في الآخرة . بل على القيم العدل ، والولي البر الشفيق ، إن كان من الأبرار ، وكان على سمت الكرام الكائنين البررة الأخيار ، أن يكتب على الصبي سيئته وحسنه على صحيفة قلبه ، فيكتبه عليه بالحفظ ، ثم ينشره عليه بالتحريف ، ثم يذهب عليه بالضرب . فكل ولي هذا سمته في حق الصبي ، فقد ورث أخلاق الملائكة ، واستعملها في حق الصبي ، فينال بها درجة القرب من رب العالمين كما نالته الملائكة ، فيكون مع النبيين ، والمقربين ، والصدّيقين . وإليه الإشارة بقوله صلى الله عليه وسلم <sup>(١)</sup> « أَنَا وَكَافِلُ الْيَتِيمِ كَهَاتَيْنِ فِي الْجَنَّةِ » ، وأشار إلى أصبيه الكريمين صلى الله عليه وسلم

## بيان

كون الصبر نصف الإيمان

اعلم أن الإيمان ثارة يختص في إطلاقه بالتصديقات بأصول الدين ، وثارة يختص بالأعمال الصالحة الصادرة منها ، وثارة يطلق عليها جميعاً . وللمعارف أبواب ، وللأعمال أبواب . ولاشتمال لفظ الإيمان على جميعها ، كان الإيمان نيفاً وسبعين باباً . واختلاف هذه الإطلاقات ذكرناه في كتاب قواعد العقائد من ربع المسابغات ، ولكن الصبر نصف الإيمان باعتبارين ، وعلى مقتضى إطلاقين :

أحدهما : أن يطلق على التصديقات والأعمال جميعاً ، فيكون للإيمان ركنان : أحدهما اليقين ، والآخر الصبر . والمراد باليقين المعارف القطعية الحاصلة بهداية الله تعالى

(١) حديث أنس كافي اليتيم كهاتين : البخاري من حديث سهل بن سعد رضي

عبده إلى أصول الدين . والمراد بالصبر العمل بمقتضى اليقين . إذ اليقين يرفه أن المعصية ضارة ، والطاعة نافعة . ولا يمكن ترك المعصية والمواظبة على الطاعة إلا بالصبر ، وهو استعمال باعث الدين في قهر باعث الهوى والسكسل . فيكون الصبر نصف الإيمان بهذا الاعتبار ولهذا جمع رسول الله صلى الله عليه وسلم بينهما فقال « مِنْ أَقَلِّ مَا أُوتِيتُمْ الْيَقِينُ وَكَثْرَتُهُ الصَّبْرُ » الحديث إلى آخره

الاعتبار الثاني : أن يطلق على الأحوال المثمرة للأعمال لأعلى المعارف . وعند ذلك ينقسم جميع ما يلاقيه المبد إلى ما ينفعه في الدنيا والآخرة . أو يضره فيها . وله بالإضافة إلى ما يضره حال الصبر ، وبالإضافة إلى ما ينفعه حال الشكر . فيكون الشكر أحد شطري الإيمان بهذا الاعتبار كأن اليقين أحد الشطرين بالاعتبار الأول . وبهذا النظر قال ابن مسعود رضي الله عنه : الإيمان نصفان نصف صبر ، ونصف شكر . وقد فرغ أيضا إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم ولما كان الصبر صبرا عن باعث الهوى بثبات باعث الدين ، وكان باعث الهوى قسمين باعث من جهة الشهوة ، و باعث من جهة الغضب ، فالشهوة تطلب اللذيق ، والغضب للهرب من المؤلم ، وكان الصوم صبرا عن مقتضى الشهوة فقط ، وهي شهوة البطن والفرج دون مقتضى الغضب ، قال صلى الله عليه وسلم بهذا الاعتبار « الصَّوْمُ نِصْفُ الصَّبْرِ » لأن كمال الصبر بالصبر عن دواعي الشهوة ودواعي الغضب جميعا . فيكون الصوم بهذا الاعتبار ربع الإيمان . فهكذا ينبغي أن نفهم تقديرات الشرع بمحدود الأعمال والأحوال ، ونسبتها إلى الإيمان . والأصل فيه أن تعرف كثرة أبواب الإيمان ، فإن اسم الإيمان يطلق على وجوه مختلفة

## بيان

الاسماء التي تتجدد للصبر بالإضافة إلى ما عنه الصبر

اعلم أن الصبر ضربان : أحدهما ضرب بدني ، كتحمل المشاق بالبدن والثبات عليها ، وهو إما بالفعل كتماطي الأعمال الشاقة ، إما من العبادات أو من غيرها ، وإما بالاحتياط كالصبر عن الضرب الشديد ، والمرضى العظيم ، والجرحات الهائلة . وذلك قد يكون محمودا إذا وافق الشرع . ولكن المحمود التام هو الضرب الآخر ، وهو الصبر النفسى من معصيات الطبع ومقتضيات الهوى . ثم هذا الضرب إن كان صبرا على شهوة البطن والفرج ، سمى عفة

وإن كان عن احتمال مكروه ، اختلفت أساميها عند الناس باختلاف المكروه الذي غلب عليه الصبر . فإن كان في مصيبة اقتصر على اسم الصبر ، وتضاده حالة تسمى الجزع والمهلع ، وهو إطلاق داعي الهوى ليسترسل في رفع الصوت ، وضرب الحدود ، وشن الجيوب وغيرها . وإن كان في احتمال النقي مسمى ضبط النفس ، وتضاده حالة تسمى البطر وإن كان في حرب ومقاتلة مسمى شجاعة ، ويضاده الجبن . وإن كان في كظم الغيظ والنفس مسمى حملا ، ويضاده التذمر . وإن كان في نائبة من نوائب الزمان مضجرة مسمى سعة الصدر ويضاده الضجر والتبرم وضيق الصدر . وإن كان في إخفاء كلام مسمى كتمان السر ، ومسمى صاحبه كتوما . وإن كان عن فضول العيش مسمى زهدا ، ويضاده الحرص ، وإن كان صبرا على قدر يسير من المخطوط مسمى قناعة ، ويضاده الشره . فأكثر أخلاق الإيمان داخل في الصبر . ولذلك لما سئل عليه السلام مرة عن الإيمان قال « هُوَ الصَّبْرُ » لأنه أكثر أعماله وأعزها ، كما قال (١) « الْحَيُّ عَرَفَهُ » وقد جمع الله تعالى أقسام ذلك ومسمى الكل صبرا فقال تعالى (وَالصَّابِرِينَ فِي الْبَأْسَاءِ) (٢) أي المصيبة ، (وَالضَّرَاءِ) (٣) أي الفقر ، (وَجِنَ الْبَأْسِ) (٤) أي المحاربة (أُولَئِكَ الَّذِينَ صَدَقُوا وَأُولَئِكَ هُمُ الْمُتَّقُونَ) (٥)

فإذا هذه أقسام الصبر باختلاف متعلقاتها . ومن يأخذ الماعى من الأسماء يظن أن هذه الأحوال مختلفة في ذواتها وحقاتها ، من حيث رأى الأسماء مختلفة . والذي يسلك الطريق المستقيم وينظر بنور الله ، يلحظ الماعى أولا ، فيطلع على حقاتها ، ثم يلاحظ الأسماء فإنها وضعت دالة على الماعى . فالماعى هي الأصول ، والألفاظ هي التوابع . ومن يطلب الأصول من التوابع لا بد وأن يزل . وإلى التريقين الإشارة بقوله تعالى ( أَفَنُيْمَتِي مُكِبًّا عَلَى وَجْهِهِ أَهْدَى أَمَّنْ يُنْمِيتُ سَوِيًّا عَلَى صِرَاطٍ مُسْتَقِيمٍ ) (٦) فإن الكفار لم ينطقوا فيما غلطوا فيه إلا بعقل هذه الانكسارات ، نسأل الله حسن التوفيق بكرمه ولطفه

(١) حديث الحج عرفة : أصحاب السنن من حديث عبد الرحمن بن يسير وعنه في المطبع

(٢) (٤ ، ٣ ، ٢ ، ١) البقرة : ١٧٧ (٣) البقرة : ٢٢

## بيان

أقسام الصبر بحسب اختلاف القوة والضعف

اعلم أن باعث الدين بالإضافة إلى باعث الهوى له ثلاثة أحوال :

أحدها : أن يهزم داعي الهوى فلا تبقى له قوة المنازعة . ويتوصل إليه بدوام الصبر .  
وعند هذا يقال . من صبر ظفر والواصلون إلى هذه الرتبة هم الأفولون . فلا جرم هم الصديقون  
المقربون ، الذين قالوا ربنا الله ثم استقاموا . فهؤلاء لازموا الطريق المستقيم ، واستنوا  
على الصراط القويم ، واطمأننت نفوسهم على مقتضى باعث الدين . وإيام ينادى المنادى  
بأيتها النفس الطمئنة ، ارجعي إلى ربك راضية مرضية

الحالة الثانية : أن تغلب دواعي الهوى ، وتسقط بالكلية منازعة باعث الدين ، فيسلم  
نفسه إلى جند الشياطين ، ولا يجاهد ليأس من المجاهدة . وهؤلاء المنافلون . وهم الأكثرون  
وهم الذين استرقتهم شهواتهم ، وغلبت عليهم شقوتهم ، لحكموا أعداء الله في قلوبهم التي  
هي سر من أسرار الله تعالى ، وأمر من أمور الله . وإلهم الإشارة بقوله تعالى ( وَلَوْ شِئْنَا  
لَآتَيْنَا كُلَّ نَفْسٍ هُدًىهَا وَلَكِنْ حَقَّ الْقَوْلُ مِنِّي لَأَمْلَأَنَّ جَهَنَّمَ مِنَ الْجِنَّةِ وَالنَّاسِ أَجْمَعِينَ <sup>(١)</sup> )  
وهؤلاء هم الذين اشتروا الحياة الدنيا بالآخرة ، فضسرت صفقتهم وقيل لمن قصد إرشادهم  
( فَأَعْرِضْ عَنْ تَوَلَّيْ عَنْ ذِكْرِنَا وَلَمْ يُرِدْ إِلَّا الْحَيَاةَ الدُّنْيَا ذَلِكَ مَبْلَغُهُمْ مِنَ الْعِلْمِ <sup>(٢)</sup> )  
وهذه الحالة علامتها اليأس والقنوط والفرور بالأمانى ، وهو غاية الحق . كما قال صلى الله  
عليه وسلم <sup>(٣)</sup> : « الْكَيْسُ مَنْ دَانَ نَفْسَهُ وَعَمِلَ لِمَا بَعْدَ الْمَوْتِ وَالْأَمَحُ مَنْ أَتْبَعَ  
نَفْسَهُ هَوَاهَا وَتَعَتَّى عَلَى اللَّهِ » وصاحب هذه الحالة إذا وعظ قال : أنا مشتاق إلى التوبة  
ولسكنها قد تغررت علي ، فليست أطعم فيها . أو لم يكن مشتاقا إلى التوبة ، ولكن قال :  
إن الله غفور رحيم كريم ، فلا حاجة به إلى توبتي . وهذا المسكين تدصار عقله رقيقا لشهوته ،  
فلا يستعمل عقله إلا في استنباط دقائق الحيل التي بها يتوصل إلى قضاء شهوته . فقد صار

(١) حديث الكيس من دان نفسه والحميت : تقدم في ذم التورور

(٢) السجدة : ١٣ (٣) البقرة : ٢٩

عقله في يد شهواته كسمل أسير في أيدي الكفار، فهم يستسخرونه في رعاية الخنازير، وحفظ الخجور وحملها، ويحله عند الله تعالى محل من يقرر مسلما ويسلمه إلى الكفار، ويجعله أسيرا عندهم . لأنه بفاحش جنايته يشبه أنه سخر ما كان حقه أن لا يستسخر، وسلط ما حقه أن لا يسلط عليه . وإنا استحق المسلم أن يكون متسلطا لما فيه من معرفة الله وباعث الدين وإنا استحق الكافر أن يكون مسلطا عليه لما فيه من الجهل بالدين وباعث الشياطين . وحق المسلم على نفسه أوجب من حق غيره عليه . فها سخر المني الشريف الذي هو من حزب الله وجند الملائكة ، للمني الخسيس الذي هو من حزب الشياطين المبغدين عن الله تعالى ، كان كمن أرق مسلما لكافر، بل هو كمن قصد الملك النعم عليه، فأخذ أعز أولاده وسلمه إلى أبغض أعدائه . فانظر كيف يكون كفره نعمته ، واستيجابه لنقمته ، لأن الهوى أبغض إليه عِدَا في الأرض عند الله تعالى ، وبالعقل أعز موجود خلق على وجه الأرض

الحالة الثالثة : أن يكون الحرب سجالات بين الجندين فتارة له اليد عليها ، وتارة لها عليه . وهذا من المجاهدين يد مثله لامن الظافرين . وأهل هذه الحالة هم الذين خلطوا عملا صالحا وآخر سيئا ، عسى الله أن يتوب عليهم . هذا باعتبار القوة والضعف

ويتطرق إليه أيضا ثلاثة أحوال باعتبار عدد ما يصبر عنه . فإنه إما أن ينلب جميع الشهوات ، أو لا ينلب شيئا منها ، أو ينلب بعضها دون بعض . وتنزيل قوله تعالى ( خَلَطُوا عَمَلًا صَالِحًا وَآخَرَ سَيِّئًا <sup>(١)</sup> ) على من هجر عن بعض الشهوات دون بعض أولى والتاركون للمجاهدة مع الشهوات مطلقا يشبهون بالإنعام ، بل هم أضل سبيلا . إذ البيمة لم تخلق لها المعرفة والقدرة التي بها تمجاهد مقتضى الشهوات . وهذا قد خلق ذلك له وعطله ، فهو الناقص حقا ، المذير يقينا . ولذلك قيل

ولم أر في عيوب الناس عيبا كنفص القادرين على التمام  
وينقسم الصبر أيضا باعتبار اليسر واليسر . إلى ما يشق على النفس فلا يمكن الدوام عليه إلا بمجهود جيد ، بومب شديد ، ويسمى ذلك نصبرا ، وإلى ما يكون من غير شدة تب بل يحصل بأدنى تحمل على النفس ، ويخص ذلك باسم الصبر . وإذا دامت التقوى ، يوفى

التصديق بما في العاقبة من الحسن ، تيسر الصبر . ولذلك قال تعالى ( فَأَمَّا مَنْ أُعْطِيَ وَاتَّقَى  
وَصَدَّقَ بِالْحُسْنَى فَسَنَنَّهُ لِتَبَتُّهُ <sup>(١)</sup> ) ومثال هذه القصة قدرة المصارع على غيره . فإن  
الرجل القوي يقدر على أن يصرع الضيف بأذى حلة وأيسر قوة ، بحيث لا يلتصق في  
مصارعة إعياء ولا ثوب ، ولا تضطرب فيه نفسه ولا ينهر . ولا يقوى على أن يصرع  
الشديد إلا بتعب ومزيد جهد ، وعرق جبين . فهكذا تكون المصارعة بين باعث الدين  
وباعث الهوى . فإنه على التحقيق صراع بين جنود الملائكة وجنود الشياطين . ومهما  
أذعن الشبهات واقنعت ، وتسلط باعث الدين واستولى ، وتيسر الصبر بطول المواجهة  
أورث ذلك مقام الرضا كما سيأتي في كتاب الرضا . فالرضا أعلى من الصبر . ولذلك قال  
صلى الله عليه وسلم <sup>(٢)</sup> « اعْبُدِ اللَّهَ عَلَى الرِّضَا فَإِنْ لَمْ تَسْتَطِعْ فَبِالصَّبْرِ عَلَى مَا تَكْرَهُ  
خَيْرٌ كَثِيرٌ » وقال بعض العارفين : أهل الصبر على ثلاثة مقامات : أولها ترك  
الشهوة ، وهذه درجة الثابتين : وثانيها الرضا بالقدر وهذه درجة الزاهدين . وثالثها  
الحبة لما يصنع به مولاه ، وهذه درجة الصديقيين . وسنبين في كتاب الحبة أن مقام الحبة  
أعلى من مقام الرضا ؛ كما أن مقام الرضا أعلى من مقام الصبر . وكأن هذا الانقسام يجري في  
صبر خاص ، وهو الصبر على المصائب والبلايا

واعلم أن الصبر أيضا ينقسم باعتبار حكمه إلى فرض ، ونفل ، ومكروه ، ومحرم . فالصبر  
عن المحظورات فرض . وعلى المكروه نفل . والصبر على الأذى المحظور محظور . كمن  
تقطع يده أو يد ولده وهو يصبر عليه ساكتا ، وكمن يقصد حره بشهوة محظورة ،  
فيمسح غبرته ، فيصبر عن إظهار الثيرة ، ويسكت على ما يجري على أهله ، فهذا الصبر محرم  
والصبر المكروه هو الصبر على أذى يتاله بحجة مكروهة في الشرع . فليكن الشرع  
محك الصبر . فكون الصبر نصف الإيمان لا ينبغي أن يخليل إليك أن جميعه  
محمود . بل المراد به أنواع من الصبر مخصوصة .

(١) حديث عبد الله بن الرضا فإن لم تستطع في الصبر على ما تكره كثير : الترمذي من حديث ابن عباس وقد تقدم

(٢) الليل :

## بيان

مطلب الحاجة إلى الصبر وأن العبد لا يستغنى عنه في حال من الأحوال

اعلم أن جميع ما يلحق العبد في هذه الحياة لا يتخلو من نوعين : أحدهما : هو الذي يوافق هواه ، والآخر : هو الذي لا يوافق به يكرهه . وهو محتاج إلى الصبر في كل واحد منهما . وهو في جميع الأحوال لا يتخلو عن أحدهما من النوعين ، أو عن كليهما . فهو إذا لا يستغنى قط عن الصبر النوع الأول : ما يوافق الهوى ، وهو الصحة ، والسلامة ، والمال ، والجاه وكثرة المشيرة وانساع الأسباب وكثرة الأتباع والأنصار . وجميع ملاذ الدنيا ، وما أحوج العبد إلى الصبر على هذه الأمور . فإنه إن لم يضبط نفسه عن الاسترسال والركون إليها ، والانسياك في ملاذها المباحة منها ، أخرجه ذلك إلى البطر والطينان . فإن الإنسان ليطغى ، أن رآه استغنى . حتى قال بعض المارفين : البلاء يصبر عليه المؤمن ، والعواقب لا يصبر عليها إلا الصديق . وقال سهل : الصبر على العافية أشد من الصبر على البلاء . ولما فتحت أبواب الدنيا على الصحابة رضى الله عنهم قالوا : ابتلينا بفتنة الضراء فصرنا ، وابتلينا بفتنة السراء فلم نصبر . ولذلك حذر الله عباده من فتنة المال ، والزوج ، والولد ، فقال تعالى ( يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا تَتَّبِعُوا أَهْوَاءَكُمْ وَلَا أَوْلَادَكُمْ عَنْ ذِكْرِ اللَّهِ )<sup>(١)</sup> وقال عز وجل ( إِنَّ مِنْ أَزْوَاجِكُمْ وَأَوْلَادِكُمْ عَدُوًّا لَكُمْ فَاحْذَرُوهُمْ )<sup>(٢)</sup> وقال صلى الله عليه وسلم<sup>(٣)</sup> « الْوَلَدُ مَبْغَلَةٌ مَحْزَنَةٌ »<sup>(٤)</sup> ولما فطر الله السلام إلى ولده الحسن رضى الله عنه يثمر في قيمه ، نزل عن المنبر واحتضنه ثم قاله صدق الله ، ( إِنَّمَا أَهْوَاءُكُمْ وَأَوْلَادُكُمْ فَتَنَةٌ<sup>(٥)</sup> ) ( إِنِّي لَمَّا رَأَيْتُ ابْنِي يَثْمُرُ لَمْ أَتْلِكْ قَبْسِي أَنْ أَخَذْتُهُ » ففي ذلك عبرة لأولى الأبصار فالرجل كل الرجل من يصبر على العافية ، ومعنى الصبر عليها أن لا يركن إليها ، ويعلم أن كل ذلك مستودع عنده ، وعسى أن يسترجع على القرب . وأن لا يرسل نفسه في الفرج بها ولا ينهك في التمتع ، واللذة ، والهوى ، واللب . وأن يربى حقوق الله في ماله بالإتقان

(١) حديث الولد عينة مفسدة عزقة : أبو يعلى اللؤلؤى من حديث أبي سعيد وتقدم

(٢) حديث لما نظر إلى ابنه الحسن يثمر في قيمه نزل عن المنبر - الحديث : أصحاب السنن من حديث

بريدة وقالوا الحين والحسين وقال الترمذى حسن غريب .

(٣) للتابعين : ٩ (٤) للتابعين : ١٤ (٥) للتابعين : ١٥

وفي بدنه يبذل للموتة للخلق ، وفي لسانه يبذل الصدق . وكذلك في سائر ما أنعم الله به عليه وهذا الصبر متصل بالشكر ، فلا يتم إلا بالقيام بحق الشكر كما سيأتي . وإنما كان الصبر على السراء أشد لأنه مقرون بالقدرة . ومن العصمة أن لا تقدر . والصبر على الحجابة والنقص إذا تولا غيرك ، أيسر من الصبر على فصدك نفسك وحجامتك نفسك . والجائع عند غيبة الطعام ، أقدر على الصبر منه إذا حضرته الأطلعة الطيبة اللذيذة وفقد عليها . فلها عظم فتنه السراء النوع الثاني : ما لا يوافق الهوى والطبع . وذلك لا يخلو إما أن يرتبط باختيار العبد ، كالطاعات والمعاصي ، أولا يرتبط باختياره ، كالمصائب والنوائب ، أولا يرتبط باختياره ولكن له اختيار في إزالته ، كالنشى من المؤذي بالانتقام منه . فلهذه ثلاثة أقسام :

القسم الأول : ما يرتبط باختياره ، وهو سائر أفعاله التي توصف بكونها طاعة أو معصية . وهما ضربان .

الضرب الأول : الطاعة . والعبد يحتاج إلى الصبر عليها . فالصبر على الطاعة شديد ، لأن النفس بطبعها تنفر عن العبودية ، وتشتهي الربوبية . ولذلك قال بعض العارفين : ما من نفس إلا وهى مضرة ما أظهره فرعون من قوله ( أَنَارَ بِكُمْ الْأُغْلَى <sup>(١)</sup> ) ولكن فرعون وجده مجالا وقبولا فأظهره ، إذ استخف قومه فأطاعوه . وما من أحد إلا وهى تدعى ذلك مع عبده ، وخادمه ، وأتباعه ، وكل من هو تحت نهره وطاعته ، وإن كان متمنعا من إظهاره . فإن استشاطته وغيظه عند تقصيرهم في خدمته ، واستباده ذلك ، ليس يصدر إلا عن إختيار الكبر ، ومنازعة الربوبية في رداء الكبرياء ، فإذا العبودية شاقة على النفس مطلقا . ثم من المبادات ما يكره بسبب الكسل كالصلاة ومنها ما يكره بسبب النحل كالزكاة . ومنها ما يكره بسببها جميعا كالجوع والجهاد . فالصبر على الطاعة صبر على الشدائد ويحتاج للطبع إلى الصبر على طاعته في ثلاث أحوال .

الأولى . قبل الطاعة ، وذلك في تصحيح النية ، والإخلاص والصبر عن شوائب الرياء ودواعي الآفات ، وعقد العزم على الإخلاص والوفاء وذلك من الصبر الشديد عند من يعرف حقيقة النية ، والإخلاص ، وآفات الرياء ، ومكاييد النفس . وقد نبه عليه ، صلوات الله عليه إذ قال " إِنَّمَا الْأَعْمَالُ بِالنِّيَّاتِ وَإِنَّمَا لِكُلِّ امْرِئٍ مَا نَوَى " وقال تعالى

(١) حديث إنما الأعمال بالنيات : متفق عليه من حديث عمر . وقوله ثم



(وَمَا أَمِرُوا إِلَّا لِيَعْبُدُوا اللَّهَ مُخْلِصِينَ لَهُ الدِّينَ<sup>(١)</sup>) ولهذا قدم الله تعالى الصبر على العمل فقال تعالى (إِلَّا الَّذِينَ صَبَرُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ<sup>(٢)</sup>)

الحالة الثانية : حالة العمل ، كي لا يفشل عن الله في أثناء عمله ، ولا يتكاسل عن تحقيق آدابه وسننه ، ويدوم على شرط الأدب إلى آخر العمل الأخير . فيلزم الصبر عن دواعي الفتور إلى الفراغ . وهذا أيضا من شتائد الصبر . ولله المراد بقوله تعالى (ثُمَّ أَجْزُوا السَّامِعِينَ الَّذِينَ صَبَرُوا<sup>(٣)</sup>) أي صبروا إلى تمام العمل

الحالة الثالثة : بعد الفراغ من العمل ، إذ يحتاج إلى الصبر عن إفشائه والتظاهر به للسمعة والرياء . والصبر عن النظر إليه بعين العجب ، وعن كل ما يبطل عمله ويحبط أثره . كما قال تعالى (وَلَا تَبْتَغُوا أَعْمَالَكُمْ<sup>(٤)</sup>) وكما قال تعالى (لَا تَبْتَغُوا صَدَقَاتِكُمْ بِالْمَنِّ وَالْأَذَى<sup>(٥)</sup>) فمن لم يصبر بعد الصدقة عن المن والأذى فقد أبطل عمله .

والطاعات تنقسم إلى فرض وقفل . وهو محتاج إلى الصبر عليها جميعا وقد جمعها الله تعالى في قوله (إِنَّ اللَّهَ يَأْمُرُ بِالْعَدْلِ وَالْإِحْسَانِ وَإِيتَاءِ ذِي الْقُرْبَى<sup>(٦)</sup>) فالعدل هو الفرض ، والإحسان هو القفل ، وإيتاء ذى القربى هو المروءة وصلة الرحم . وكل ذلك يحتاج إلى صبر

الصبر الثانى المماضى ، فما أوجع المبدأ إلى الصبر عنها . وقد جمع الله تعالى أنواع المماضى في قوله تعالى (وَبَنَى عَنِ الْفَحْشَاءِ وَالْمُنْكَرِ وَالْبَنِيِّ<sup>(٧)</sup>) وقال صلى الله عليه وسلم<sup>(٨)</sup>

« الْمُهَاجِرُ مِنْ هَجْرِ السُّوءِ وَالْمُجَاهِدُ مِنْ جَاهِدِ هَوَاهُ » والمماضى مقتضى باعث الهوى وأشد أنواع الصبر عن المماضى الصبر عن المماضى التى صارت مألوفاً بالمادة . فإن المادة

طبيعة خامسة . فإذا انضافت المادة إلى الشهوة تظاهرت جندان من جنود الشيطان على جند الله تعالى ، فلا يقوى باعث الدين على قمعها . ثم إن كان ذلك الفعل مما يتيسر فعله ، كان الصبر عنه أثقل على النفس . كالصبر عن ماصى اللسان من الفرية ، والكذب ، والمرء ، والثناء على النفس تمريضا وتصريحا ، وأنواع المزج المؤذى للقلوب ، وضروب الكلمات التى

(١) حديث المهاجر من هجر السوء والمجاهد من جاهد هواه : ابن ماجه بالشرط الاول والثانى فى الكبرى بالشرط الثانى كلاهما من حديث فضالة بن عبيد بإسنادين جيدين وقد تقدما

(١١) البينة : ٥ (١٢) هود : ١١ (١٣) المتكبروت : ٥٩ ، ٥٨ (١٤) محمد : ٣٣ (١٥) البقرة : ٢٦٦

(٦) التحمل : ٩٠

يقصد بها الإزراء والاستعقار ، وذكر الموتى ، والتدح فيهم ، وفي ملوهم ، وسيرهم ، ومناصبهم فإن ذلك في ظاهره غيبة ، وفي باطنه ثناء على النفس . فلفظ فيه شهوتان . إحداهما نفي النير ، والأخرى إثبات قبحه . وبها تتم له الربوبية التي هي في طبعه ، وهي ضد ما أمر به من العبودية . ولا اجتماع الشهوتين ، وتيسر تحريك اللسان ، ومسير ذلك مستادا في المحاورات يصبر الصبر هنا ، وهي أكبر اللوبيقات ، حتى يطل استنكارها واستباحها من القلوب لكثرة تكريرها ، وعموم الأنس بها . فترى الإنسان يلبس حريرا مثلا ، فيستبعد غاية الاستبعاد ، ويطلق لسانه طول النهار في أعراض الناس ، ولا يستنكر ذلك ، مع ما ورد في الخبر <sup>(١)</sup> من أن النية أشد من الزنا . ومن لم يملك لسانه في المحاورات ، ولم يقدر على الصبر عن ذلك ، فيجب عليه العزلة والانفراد ، فلا ينجي غيره . فالصبر على الانفراد أهون من الصبر على السكوت مع المخالطة . وتختلف شدة الصبر في آحاد المعاصي باختلاف دامية تلك المصيبة في قوتها وضعفها . وأيسر من حركة اللسان حركة الخواطر باختلاج الوسواس . فلا جرم يبق حديث النفس في العزلة ، ولا يمكن الصبر عنه أصلا ، إلا بأن يغلب على القلب ثم آخر في الدين يستغرقه . كمن أصبح ومهمومه ثم واحد ، وإلا فإن لم يستعمل الفكر في شيء معين لم يتصور فتور الوسواس عنه

القسم الثاني : ما لا يرتبط هجومه باختياره ، وله اختبار في دفعه ، كالأوذي بفعل أو قول ، وجنى عليه في نفسه أو ماله ، فالصبر على ذلك بترك المكافأة تارة يكون واجبا ، وتارة يكون فضيلة . قال بعض الصحابة رضوان الله عليهم . ما كنا نعد إيمان الرجل إيمانا إذا لم يصبر على الأذى . وقال تعالى ( وَلَنَصْبِرَنَّ عَلَى مَا آذَيْتُمُونَا وَعَلَى اللَّهِ فَلْيَتَوَكَّلِ الْمُتَوَكِّلُونَ ) <sup>(٢)</sup> وقسم رسول الله صلى الله عليه وسلم مرة مالا ، فقال لبعض الأعراب من المسلمين . هذه قسمة ما أريد به وجه الله . فأخبر رسول الله صلى الله عليه وسلم فاحمرت وجته ثم قال « بَرَحِمَ اللَّهِ أَخِي مُوسَى لَقَدْ أَوْفَى بِأَكْثَرِ مِنْ هَذَا قَصَبَرٌ » وقال تعالى ( وَذُحِّقْ أَذَانُكُمْ )

(١) حديث ابن النبية أشد من الزنا : تقدم في آفات اللسان

(٢) حديث قسمة ما لا أو قول بعض الأعراب هذه قسمة ما أريد بها وجه الله - الحديث : متفق عليه من حديث ابن مسعود وقد تقدم

وَتَوَكَّلْ عَلَى اللَّهِ <sup>(١)</sup> ) قَالَ تَعَالَى (وَاصْبِرْ عَلَى مَا يَقُولُونَ وَاهْجُرْهُمْ هَجْرًا جَبِيلًا <sup>(٢)</sup> )  
 وقال تعالى ( وَلَقَدْ نَعْلَمُ أَنَّكَ يَضِيقُ صَدْرُكَ بِمَا يَقُولُونَ فَسَبِّحْ بِحَمْدِ رَبِّكَ <sup>(٣)</sup> )  
 الآية، وقال تعالى ( وَتَلَسَّمَنَّ مِنَ الَّذِينَ أُوتُوا الْكِتَابَ مِنْ قَبْلِكُمْ وَمِنَ الَّذِينَ أَشْرَكُوا  
 أَذَى كَثِيرًا وَإِنْ تَصْبِرُوا وَتَتَّقُوا فَإِنَّ ذَلِكَ مِنْ عَزَمِ الْأُمُورِ <sup>(٤)</sup> ) أى تصبروا عن  
 المكافاة . ولذلك مدح الله تعالى العافين عن حقوقهم في القصاص وغيره ، فقال تعالى  
 ( وَإِنْ عَاقَبْتُمْ فَعَاقِبُوا بِنِجَالٍ مِثْلَ مَا عُوِثْتُمْ بِهِ وَإِنَّ صَبْرَئِيلَ لَخَيْرُ الْمَصَابِرِينَ <sup>(٥)</sup> )  
 وقال صلى الله عليه وسلم <sup>(٦)</sup> « صِلْ مَنْ قَطَعَكَ وَأَعْطِ مَنْ حَرَمَكَ وَأَغْفِ عَمَّنْ  
 ظَلَمَكَ » ورأيت في الإنجيل : قال عيسى بن مريم عليه السلام : لقد قيل لكم من قبل  
 إن السن بالسن والأنف بالأنف . وأنا أقول لكم . لا تقاوموا الشر بالشر . بل من ضرب  
 خدك الأيمن فحول إليه الخد الأيسر . ومن أخذ رداك فأعطه إزارك . ومن سخرك  
 لتسير معه ميلا فسير معه ميلين . وكل ذلك أمر بالصبر على الأذى . فالصبر على أذى  
 الناس من أعلى مراتب الصبر ، لأنه يتاوان فيه باعث الدين وباعث الشهوة والغضب جميعا  
 القسم الثالث : ما لا يدخل تحت حصر الاختيار أو له وأخره كالمصائب . مثل موت  
 الأزعة ، وهلاك الأموال ، وزوال الصحة بالمرض ، وعوى العين ، وفساد الأعضاء وبالجملة  
 سائر أنواع البلاء . فالصبر على ذلك من أعلى مقامات الصبر . قال ابن عباس رضي الله عنهما  
 الصبر في القرامان على ثلاثة أوجه . صبر على أداء فرائض الله تعالى فله ثمانية درجة ، وصبر  
 عن محارم الله تعالى فله تسعة درجة ، وصبر على المصيبة عند الصدمة الأولى فله تسعة  
 درجة . وإتاما فضلت هذه الرتبة مع أنها من الفضائل ، على ما قبلها وهي من القرائن . لأن  
 كل مؤمن يقدر على الصبر عن المحارم . فأما الصبر على بلاء الله تعالى فلا يقدر عليه إلا الأنبياء  
 لأنه بضاعة الصديقين ، فإن ذلك شديد على النفس . ولذلك قال صلى الله عليه وسلم <sup>(٧)</sup>  
 « أَسْأَلُكَ مِنَ الْيَقِينِ مَا يَهْدِي عَلَى بِهِ مَصَائِبُ الدُّنْيَا » فهذا صبر مستنده حسن اليقين

(١) حديث صل من قطعك - الحديث : تقدم

(٢) حديث أسألك من اليقين ما يهتدى به على مصائب الدنيا : الترمذي والنسائي وابن أبي شيبة وصححه حديث

ابن عمر وحسنه الترمذي وقد تقدم في الدعوات

(١) آل عمران : ١٨٦ - (٢) النحل : ١٢٦

(٣) الزمل : ١٠ - (٤) الحجر : ٩٧

(٥) الاحزاب : ٤٨ - (٦) للزمل : ١٠ - (٧) الحجر : ٩٧

وقال أبو سليمان . والله مانصبر على ما نحب ، فكيف نصبر على ما نكره ! وقال النبي صلى الله عليه وسلم <sup>(١)</sup> « قَالَ اللَّهُ عَزَّ وَجَلَّ إِذَا وَجَّهْتُ إِلَى عَبْدٍ مِنْ عِبْدِي مُصِيبَةً فِي بَدَنِهِ أَوْ مَالِهِ أَوْ وَلَدِهِ ثُمَّ اسْتَقْبَلَ ذَلِكَ بِصَبْرٍ جَمِيلٍ اسْتَحْيَيْتُ مِنْهُ يَوْمَ الْقِيَامَةِ أَنْ أَنْصُبَ لَهُ مِنْ آثَانَا أَوْ أَنْشُرَ لَهُ دِيوَانَنَا » وقال صلى الله عليه وسلم <sup>(٢)</sup> « لَنْتَظَرُ الْفَرَجَ بِالصَّبْرِ عِبَادَةَ » وقال صلى الله عليه وسلم <sup>(٣)</sup> « مَا مِنْ عَبْدٍ مُؤْمِنٍ أُصِيبَ بِمُصِيبَةٍ فَقَالَ كَمَا أَمَرَ اللَّهُ تَعَالَى « إِنَّا لِلَّهِ وَإِنَّا إِلَيْهِ رَاغِبُونَ » <sup>(٤)</sup> « اللَّهُمَّ أَوْجِرْ لِي فِي مُصِيبَتِي وَأَغْنِنِي خَيْرًا مِنْهَا إِلَّا قَلَّ اللَّهُ بِهِ ذَلِكَ » . وقال أنس . حدثني رسول الله صلى الله عليه وسلم <sup>(٥)</sup> « أَنْ اللَّهُ عَزَّ وَجَلَّ قَالَ « يَا جِبْرِيلُ مَا جَزَاكَ مِنْ سُلَيْتٍ كَرِهْتَهُ قَالَ سُبْحَانَكَ لَا عِلْمَ لَنَا إِلَّا مَا عَلَّمْتَنَا قَالَ تَعَالَى جَزَاؤُهُ الْخُلُودُ فِي دَارِي وَالنَّظَرُ إِلَى وَجْهِهِ » وقال صلى الله عليه وسلم <sup>(٦)</sup> « يَقُولُ اللَّهُ عَزَّ وَجَلَّ إِذَا ابْتُلِيتُ عَبْدِي بِبَلَاءٍ فَصَبَرَ وَلَمْ يَشْكُنِي إِلَى عَوَائِدِهِ أَبَدْتُ لَهُ خَيْرًا مِنْ لَحْمِهِ وَمَا خَيْرًا مِنْ دَمِهِ فَإِذَا أَبْرَأْتُهُ أَبْرَأْتُهُ وَلَا ذَنْبَ لَهُ وَإِنْ تَوَقَّيْتُهُ فَإِنِّي رَحِمْتِي »

( ١ ) حديث قال الله ادوجهت الى عبد من عبيدي مصيبة في بدنه او ولده او ماله ثم استقبل ذلك بصبر جميل

الحديث : ابن عدي من حديث أنس بسند ضعيف

( ٢ ) حديث انتظار الفرج بالصبر عبادة : القضاعي في مسند الشهاب من حديث ابن عمر رواه ابن عباس وابن أبي الدنيا

في الفرج بعد الشدة من حديث علي دون قوله بالصبر وكذلك رواه أبو سعيد السالقي في مسند

الصوفية من حديث ابن عمر وكلها ضعيفة وللترمذي من حديث ابن مسعود أفضل العبادة

انتظار الفرج وتقدم في الدعوات

( ٣ ) حديث ما من عبد أصيب بمصيبة فقال كما أمره الله - إن الله وإننا إليه راجعون - الحديث : مسلم من حديث أم سلمة

( ٤ ) حديث أنس إن الله قال يا جبريل ما جزاء من سليت كرهتبه - الحديث : الطبراني في الأوسط من رواية

أبي ظلال القسبي واسمه هلال أحد الضعفاء عن أنس ورواه البخاري بلفظ إن الله عز وجل

قال اذا ابتليت عبي محبتيه فصرعوضته منهما الجنة رواه ابن عدي وأبو يعلى بلفظ اذا أخذت

كرهتي عبي لم أرض له ثوابا دون الجنة قلت يا رسول الله وإن كانت واحدة قال وإن كانت

واحدة وفيه سعيد بن سالم قال ابن عدي ضعيف

( ٥ ) حديث يقول الله اذا ابتليت عبي بلاء فصرعولم يفكني الى عواده أبجلته لما خيرا من لحه - الحديث :

مالك في اللوطا من حديث عطاء بن يسار عن أبي سعيد انتهى وعبد بن كثير ضعيف ورواه

البيهقي وقفا على أبي هريرة

وقال داود عليه السلام : يا رب ماجزأ الحزين الذي يصبر على المصائب ابتناء مرضاتك؟ قال جزأؤه أن ألبسه لباس الإيمان فلا أنزع عنه أبدا . وقال عمر بن عبد العزيز رحمه الله في خطبته . ما أنتم الله على عبد نعمة فأنزعها منه وعوضه منها الصبر ، إلا كان ما عوضه منها أفضل مما أنزع منه . وقرأ ( إِنَّمَا يُوفَّى الصَّابِرُونَ أَجْرَهُمْ بِغَيْرِ حِسَابٍ <sup>(١)</sup> )

وسئل فضيل عن الصبر فقال . هو الرضا بقضاء الله . قيل وكيف ذلك؟ قال الراضى لا يمتنى فوق منزلته . وقيل حُبس الشئلى رحمه الله في المارستان ، فدخل عليه جماعة فقال من أنتم؟ قالوا أباؤك جاؤك زائرين . فأخذ يرميهم بالحجارة . فأخذوا يبريرون فقال : لو كنتم أحبائي لصبرتم على بلائي . وكان بعض المارفين في جيبه رقعة يخرجها كل ساعة ويطلها وكان فيها ( وَاصْبِرْ لِحُكْمِ رَبِّكَ فَإِنَّكَ بِأَعْيُنِنَا <sup>(٢)</sup> )

ويقال إن امرأة فتح الموصلى عثرت ، فاقطع ظفرها ، فضحكت . فقيل لها أما تجدين الوجع؟ فقالت إن لذة ثوابه أزلت من قلبي مرارة وجهه . وقال داود لسلمان عليها السلام يستدل على تقوى المؤمن بثلاث : حسن التوكل فيما لم ينل ، وحسن الرضا فيما قد نال ، وحسن الصبر فيما قد فات . وقال نبينا صلى الله عليه وسلم <sup>(٣)</sup> « مِنْ إِجْلَالِ اللَّهِ وَمَعْرِفَةِ حَقِّهِ أَنْ لَا تَشْكُوَ وَجَمْعِكَ وَلَا تَذْكُرُ مُصِيبَتِكَ » . ويروى عن بعض الصالحين أنه خرج يوما وفي كفه صرة ، فافتقدها فإذا هي قد أخذت من كفه . فقال بارك الله له فيها ، لعله أحوج إليها مني . وروى عن بعضهم أنه قال مررت على سالم مولى أبي حذيفة في القتل وبه رقى . فقلت له أسقيك ماء ، فقال . جُرّني قليلا إلى المدو ، واجعل الماء في الترس ، فإني صائم ، فإن عشت إلى الليل شربته ، فهكذا كان صبر سالكي طريق الآخرة على بلاء الله تعالى . فإن قلت فهذا تنال درجة الصبر في المصائب ، وليس الأمر إلى اختياره ، فهو مضطر شاء أم أبى ، فإن كان للراد به أن لا تكون في نفسه كراهية المصيبة فذلك غير داخل في الاختيار . فأعلم أنه إنما يخرج عن مقام الصابرين بالجزع ،

(١) حديث من أجل الله ومعرفة حقه أن لا تشكو وجعك ولا تذكر مصيبتك : لم أجده مرفوعا وإنما رواه

ابن أبي الدنيا في الرضوخ والكفارات من رواية سفيان عن بعض الفقهاء قال من الصبر أن لا تتحدث

بمصيبتك ولا بوجعك ولا تذكر نفسك

وشق الجيوب ، وضرب الحدود ، والمبالغة في الشكوى ، وإظهار الكآبة ، وتغيير المادة في اللبس ، والفرش والمطعم . وهذه الأمور داخلة تحت اختياره ، فينبغي أن يحتنب جميعها ، ويظهر الرضا بقضاء الله تعالى ، ويبقى مستمرا على عادته ، ويستند أن ذلك كان ودية فاسترجعت ، كما روي <sup>(١)</sup> عن الرميصة أم سليم رحمها الله أنها قالت توفي ابن لي ، وزوجي أبو طلحة غائب . فقممت فسجّيته في ناحية البيت . فقدم أبو طلحة : فقممت فيأت له لإفطاره ، فجعل يأكل . فقال كيف الصبي ؟ قلت بأحسن حال بحمد الله ومنه ، فإنه لم يكن منذ اشتكى بأسكن منه الليلة . ثم تصنمت له أحسن ما كنت أتصنع له قبل ذلك ، حتى أصاب منى حاجته . ثم قلت : ألا تنجب من جيرانا ؟ قال ما لهم ؟ قلت أعيروا عارية ، فلما طلبت منهم واسترجعت جزعوا ! فقال بش ما صنعوا . فقلت هذا ابتك كان جارية من الله تعالى ، وإن الله قد قبضه إليه . فحمد الله واسترجع . ثم غدا على رسول الله صلى الله عليه وسلم فأخبره فقال : « اللَّهُمَّ بَارِكْ لَهَا فِي لَيْلَتَيْهَا » قال الراوى . فلقد رأيت لهم بعد ذلك في المسجد سبعة ، كلهم قد قرعوا القردان ، وروى جابر أنه عليه السلام قال « دُرِّيَّتِي دَخَلَتْ الْجَنَّةَ فَإِذَا أَنَا بِالرَّمِيصَةِ أَمْرَأَةً تُطْلَحُ » وقد قيل . الصبر الجليل هو أن لا يعرف صاحب المصيبة من غيره . ولا يخرج عن حد الصابرين توجع القلب ، ولا فيضان العين بالدمع إذ يكون من جميع الحاضرين لأجل الموت سواء ، ولأن البكاء توجع القلب على الميت ، فإن ذلك مقتضى البشرية ، ولا يفارق الإنسان إلى الموت . ولذلك لما مات إبراهيم ولد النبي صلى الله عليه وسلم فاضت عيناه ، فقيل له أما نهيتنا عن هذا فقال « إِنْ هَذِهِ رَحْمَةٌ وَإِنَّمَا يَرْحَمُ اللَّهُ مِنْ عِبَادِهِ الرَّحَاءَ » بل ذلك أيضا لا يخرج عن مقام الرضا . فالقدم على الحجابة والقصد راض به ، وهو متألم بسببه لا محالة ، وقد تفيض عيناه إذا عظم ألمه . وسأيت ذلك في كتاب الرضا إن شاء الله تعالى ، وكتب ابن أبي نجيح يمزى بعض الخلفاء : إن أحق من عرف حق الله تعالى فيما أخذ منه ، من عظم حق الله تعالى عنده فيما أبقاء له .

واعلم أن الماضي قبلك هو الباقي لك ، والباقي بعدك هو المأجور فيك . واعلم أن أجر الصابرين فيما يصابون به أعظم من النعمة عليهم فيما يمافون منه . فإذا مهما دفع الكراهة

( ١ ) حديث الرميصة أم سليم توفي ابن لي وزوجي أبو طلحة غائب فقممت فسجّيته في ناحية البيت - الحديث :

طب ومن طريقه أبو نعيم في الحلية والقصّة في الصحيحين من حديث أنس مع اختلاف

بالتفكر في نعمة الله تعالى عليه بالثواب ، نال درجة الصابرين . نعم من كمال الصبر كتمان  
 المرض ، والفقر ، وسائر المصائب . وقد قيل . من كنوز البر كتمان المصائب والأوجاع والصدقة  
 فقد ظهر لك بهذه التقسيات أن وجوب الصبر عام في جميع الأحوال والأفانل . فإن  
 الذي كُفي الشهوات كلها ، واعتزل وحده ، لا يستغنى عن الصبر على العزلة والافراد ظاهرا  
 وعن الصبر عن وساوس الشيطان باطنا . فإن اختلاج الخواطر لا يسكن . وأكثروا لولان  
 الخواطر إنما يكون في فائت لا تشارك له ، أوفى مستقبل لا بد وأن يحصل منه ما هو مقدر  
 فهو كيفما كان تضييع زمان . وآلة المبدئية ، وبضاعته عمره . فإذا غفل القلب في نفس واحد  
 عن ذكر يستفيد به أنسا بالله تعالى ، أو عن فسكر يستفيد به معرفته بالله تعالى ، ليستفيد  
 بالمعرفة محبة الله تعالى فهو مغبون . هذا إن كان فكره ووسواسه في الباحات مقصورا عليه .  
 ولا يكون ذلك غالبا . بل يتفكر في وجوه الحيل لقضاء الشهوات ، إذ لا يزال ينازع كل  
 من تحرك على خلاف غرضه في جميع عمره ، أو من يتوهم أنه ينازعه ويخالف أمره أو غرضه  
 بظهور أمارته له منه . بل يقدر المخالفة من أخلص الناس في حبه ، حتى في أهله وولده ، ويوهم  
 مخالفتهم له ، ثم يتفكر في كيفية زجرهم وكيفية تهرهم ، وجوابهم ، مما يملكون به  
 في مخالفته . ولا يزال في شغل دائم ، فلا شيطان جندان . جند يطير وجند يسير ، والوسواس  
 عبارة عن حركة جنده الطيار ، والشهوة عبارة عن حركة جنده السيار . وهذا لأن الشيطان  
 خلق من النار ، وخلق الإنسان من صلصال كالفخار . والفخار قد اجتمع فيه نار الطين  
 والطين طبيعته السكون ، والنار طبيعتها الحركة . فلا يتصور نار مشتعلة لا تتحرك . بل  
 لا تزال تتحرك بطبيعتها . وقد كلف الملمون المخلوق من النار أن يطمئن عن حركته ، ساجدا  
 لما خلق الله من الطين ، فأبى واستكبر واستمعى ، وعبر عن سبب استمصائه بأن قال  
 ( خَلَقْتَنِي مِنْ نَّارٍ وَخَلَقْتَهُ مِنْ طِينٍ ) . فإذا حيث لم يسجد الملمون لأنينا آدم  
 صلوات الله عليه وسلامه ، فلا ينبغي أن يطمع في سجوده لأولاده . ومهما كلف من  
 القلب وسواسه وعدوانه ، وطيرانه وجولانه ، فقد أظهر اتقياءه وإذنه . واتقياءه بالإذعان  
 سجود منه . فهو روح السجود . وإنما وضع الجبهة على الأرض قلبه ، وعلمته المائلة عليه

بالاصطلاح . ولو جعل وضع الجبهة على الأرض علامة استخفاف بالاصطلاح ، لتصور ذلك . كما أن الانبطاح بين يدي العظيم المحترم يرى استخفافاً بالعادة .

فلا ينبغي أن يدهشك صدف الجوهر عن الجوهر ، وقالب الروح عن الروح ، وقشر اللب عن اللب ، فتكون ممن قيده عالم الشهادة بالسكية عن عالم الغيب . وتحقق أن الشيطان من المنظرين ، فلا يتواضع لك بالكف عن الوسواس إلى يوم الدين ، إلا أنت تصيح وهو مكتم واحد ؛ فتشغل قلبك بالله وحده ، فلا يجد الملعون مجالاً فيك . فعند ذلك تكون من عباد الله المخلصين ، الداخلين في الاستثناء عن سلطنة هذا اللعين .

ولاتظن أنه يخلو عنه قلب فارغ . بل هو سيال يجري من ابن آدم مجرى الدم . وسيلانه مثل الهواء في القدح . فإنك إن أردت أن يخلو القدح عن الهواء من غير أن تشغله بالماء أو بغيره ، فقد طمعت في غير مطعم . بل بقدر ما يخلو من الماء يدخل فيه الهواء لاهالة . فكذلك القلب المشغول بفكر مهم في الدين ، يخلو عن جولان الشيطان . وإلا فسن غفل عن الله تعالى ولو في لحظة ، فليس له في تلك اللحظة قرين إلا الشيطان . ولذلك قال تعالى ( وَمَنْ يَمَسُّهُ مِنْ رِجْزٍ نَبِيضٍ لَهُ شَيْطَانًا فَهُوَ لَهُ قَرِينٌ ) وقال صلى الله عليه وسلم <sup>(١)</sup> « إِنَّ اللَّهَ تَعَالَى يَنْفُضُ الشَّابَّ الْفَارِغَ » وهذا لأن الشاب إذا تعطل عن عمل يشغل باطنه بباح يستعين به على دينه ، كان ظاهره فارغاً ، ولم يبق قلبه فارغاً . بل يمشى فيه الشيطان ويبض ويفرخ . ثم تردوج أفراده أيضاً ، وتبيض مرة أخرى وتفرخ . وهكذا يتوالد نسل الشيطان توالداً أسرع من توالد سائر الحيوانات ، لأن طبعه من النار . وإذا وجد الحلفاء اليابسة أكثر توالده ، فلا يزال تتوالد النار من النار ، ولا تنقطع أئنة . بل تسرى شيئاً فشيئاً على الاتصال . فالشهوة في نفس الشاب للشيطان كالحلفاء اليابسة للنار ، وكالأتقي النار إذا لم يبق لها قوت وهو الحطب ، فلا يبق للشيطان مجال إذا لم تكن شهوة

فإذا تأملت ، علمت أن أعدى عدوك شهوتك ، وهي صفة نفسك . ولذلك قال الحسين بن منصور الحلاج ، حين كان يصلب ، وقد سئل عن التصوف ما هو فقال : هي نفسك

(١) حديث إن الله ينفض الشاب الفارغ : لم أجده

(١) الزخرف : ٣٦



إن لم تمنعها شغلك . فإذا حقيقة الصبر وكاله الصبر عن كل حركة مذمومة . وحركة الباطن أولى بالصبر عن ذلك . وهذا صبر دائم لا يقطعه إلا الموت ، نسأل الله حسن التوفيق عنه وكرمه

## بيان

دواء الصبر وما يستعان به عليه

اعلم أن الذي أنزل الداء أنزل الدواء وعد الشفاء بالصبر وإن كان شاقاً وممتناً ، فتحصيله ممكن بمعجون العلم والعمل . فالعلم والعمل هما الأخطا التي منها تركب الأدوية لأفراض القلوب كلها . ولكن يحتاج كل مرض إلى علم آخر وعمل آخر . وكما أن أقسام الصبر مختلفة ، فأقسام الملل المانعة منه مختلفة . وإذا اختلفت الملل اختلف العلاج . إذ معنى العلاج مضادة الملة وقمعها . واستيفاء ذلك مما يطول ، ولكننا نعرف الطريق في بعض الأمثلة فنقول :

إذا افتقر إلى الصبر عن شهوة الوقاع مثلاً ، وقد غلبت عليه الشهوة ، بحيث ليس يملك معها فرجه ، أو يملك فرجه ولكن ليس يملك عينه ، أو يملك عينه ولكن ليس يملك قلبه ونفسه ، إذ لا تزال تحدته بمقتضيات الشهوات ، ويصرفه ذلك عن الواظبة على الذكر والفكر والأعمال الصالحة ، فنقول . قد قدمنا أن الصبر عبارة عن مصارعة باعث الدين مع باعث الهوى . وكل متصارعين أردنا أن يئلب أحدهما الآخر ، فلا طريق لنا فيه إلا تقوية من أردنا أن تكون له اليد العليا وتضعيف الآخر . فلزمنا هنا تقوية باعث الدين وتضعيف باعث الشهوة . فأما باعث الشهوة ، فسيبل تضعيفه ثلاثة أمور :

أحدها : أن ننظر إلى مادة قوتها ، وهي الأغذية الطبية المحركة للشهوة من حيث نوعها ومن حيث كثرتها . فلا بد من قطعها بالصوم الدائم ، مع الاقتصاد عند الإفطار على طعام قليل في نفسه ، ضئيف في جنسه . فيحترز عن اللحم والأطعمة المبهجة للشهوة

الثاني : قطع أسبابه المبهجة في الحال . فإنه إنما يهيج بالنظر إلى مظان الشهوة . إذ النظر يحرك القلب ، والقلب يحرك الشهوة . وهذا يحصل بالتزلة ، والاختراز عن مظان وقوع البصر على الصور المشتهة ، والفرار منها بالسكينة . قال رسول الله صلى الله عليه وسلم

(١) « النظرَةُ سَهْمٌ مَسْمُومٌ مِنْ سِهَامٍ إِبْلِيسَ » وهو سهم يسدده الملعون ولا رس يمنع منه إلا تمييز الأجفان ، أو الحرب من صوب رمية . فإنه إنما يرى هذا السهم عن قوس الصور . فإذا انقلبت عن صوب الصور لم يصبك سهمه

الثالث : تسلية النفس بالمباح من الجنس الذي تشتبهه . وذلك بالنسكاح فإن كل ما يشبهه الطبع في المباحات من جنسه ما ينفي عن المحظورات منه . وهذا هو العلاج الأنفع في حق الأكثر . فإن قطع الغذاء يضيف عن سائر الأعمال ، ثم قد لا يقيم الشهوة في حق أكثر الرجال . ولذلك قال صلى الله عليه وسلم (٢) « عَلَيْكُمْ بِالْبَاءَةِ قَنْ لَمْ يَسْتَطِعْ فَمَلَيْهِ بِالصَّوْمِ فَإِنَّ الصَّوْمَ لَهُ وَجَاءٌ » ، فهذه ثلاثة أسباب . فالعلاج الأول وهو قطع الطعام يضاهي قطع العلف عن البهيمة الجروح ، وعن الكلب الضاري ، ليضعف فتسقط قوته . والثاني يضاهي تقييد اللحم عن الكلب ، وتقييد الشئ من البهيمة ، حتى لا تتحرك واطمأئنت بسبب مشاهدتها . والثالث : يضاهي تسليتها بشيء قليل مما يعيل إليه طبعها ، حتى يبقى معها من القوة مانسبها به على التأديب . وأما تقوية باعث الدين ، فإنما تكون بطريقتين :

أحدهما : إطلاعه في فوائد المجاهدة وثمراتها في الدين والدنيا ، وذلك بأن يكثر فكره في الأخبار التي أوردناها في فضل الصبر ، وفي حسن عواقبه في الدنيا والآخرة وفي الأثران ثواب الصبر على المصيبة أكثر مفاات ، وأنه بسبب ذلك مغبوط بالمصيبة ، إذ فاته ما لا يبقى معه إلا مدة الحياة ، وحصل له ما يبقى بعد موته أبد الدهر . ومن أسلم خسياسا في نفيس ، فلا ينبغي أن يحزن لقوات الخسيس في الحال . وهذا من باب المعارف ، وهو من الإيمان . فتارة يضيف ، وتارة يقوى . فإن قوي قوي باعث الدين ، وهيجه تهيجا شديدا . وإن ضعف ضعفه ، وإنما قوة الإيمان يبر عنها باليقين ، وهو المحرك لمرية الصبر . وأقل ما أوتي الناس اليقين وعزيمة الصبر

والثاني : أن يعود هذا الباعث مصارعة باعث الهوى تدريجا ، قليلا قليلا ، حتى يدرك لغة الظفر بها ، فيستجري عليها ، وتقوى منه في مهارعتها . فإن الاتياد والممارسة للأعمال

(١) حديث النظرَةُ سهم مسموم من سهام إبليس : تقدم غير مرة

(٢) حديث عليكم بالبَاءَةِ لَمْ يَسْتَطِعْ فَمَلَيْهِ بالصوم - الحديث : تقدم في الكاح

الشاقة ، تؤكد القوى التي تصدر منها تلك الأعمال . ولذلك تزيد قوة المحالين ، والفلاحين والمقاتلين . وبالجملة فقوة الممارسين للأعمال الشاقة تزيد على قوة الخياطين ، والمطارين ، والفقهاء ، والصالحين . وذلك لأن قوام لم تتأكد بالممارسة

فالملاج الأول يضاهى إطعام المصارع بالحملة عند النبلية ، ووعده بأنواع الكرامة ، كما وعد فرعون سحرته عند إغرائه بإمام موسى حيث قال ( وَأَنْسِكُمْ إِذَا لَمِنَ الْمُتَرَيِّينَ <sup>(١)</sup> ) والثاني يضاهى تمويده الصبي الذي يراد منه المصارعة والمقاتلة ، مباشرة أسباب ذلك منذ الصبا حتى يأنس به ، ويستجري عليه ، وتقوى فيه مته . فن ترك بالكلية المجاهدة بالصبر ضعف فيه باعث الدين . ولا يقوى على الشهوة وإن ضعف . ومن عود نفسه مخالفة لموى غلبها مما أراد فهذا مناج الملاج في جميع أنواع الصبر . ولا يمكن استيفاءه . وإنما أشدها كف الباطن عن حديث النفس . وإنما يشتد ذلك على من تفرغ له ، بأشرف الشهوات الظاهرة ، وآثر العزلة ، وجلس للرأفة والذكر والفكر فإن الوسواس لا يزال يجاذبه من جانب إلى جانب وهذا لا علاج له أبنة إلا قطع العلائق كلها ظاهر أو باطن ، بالفرار عن الأهل ، والولد ، والمال ، والجاه ، والرفقاء ، والأصدقاء . ثم الاعتزال إلى زاوية بعد إحراق قدر يسير من القوت ، وبعد القناعة به . ثم كل ذلك لا يكفي ما لم تصر المهوم هماً واحداً ، وهو الله تعالى . ثم إذا غلب ذلك على القلب فلا يكن ذلك ما لم يكن له مجال في الفكر ، وسير بالباطن في ملكوت السموات والأرض ، ومجائب صنع الله تعالى ، وسائر أبواب معرفة الله تعالى حتى إذا استولى ذلك على قلبه دفع اشتغاله بذلك مجاذبة الشيطان ووسواسه . وإن لم يكن له سير بالباطن ، فلا ينجي إلا الأوراد المتواصلة المترتبة في كل لحظة من القراءة ، والأذكار ، والصلوات . ويحتاج مع ذلك إلى تكليف القلب الحضور . فإن الفكر بالباطن هو الذي يستغرق القلب دون الأوراد الظاهرة . ثم إذا فصل ذلك كله لم يسلم له من الأوقات إلا بنضها إذ لا يخلو في جميع أوقاته عن خواث تتعبد ، فتنشله عن الفكر والذكر من مرض ، وخوف ، وإبذاء من إنسان ، وطنيان من غائط ، إذ لا يستثنى عن مخالطة من يعينه في بعض أسباب المعيشة ، فهذا أحد الأنواع الشاغلة

وأما النوع الثاني : فهو ضرورى أشد ضرورة من الأول ، وهو اشتغاله بالمطعم ، والملبس ، وأسباب العاش ، فإن تهيئة ذلك أيضا تخرج إلى شغل ، إن تولاه بنفسه ، وإن تولاه غيره فلا يخلو عن شغل قلب بمن يتولاها . ولكن بعد قطع الملائق كلها يسلم لها أكثر الأوقات ، إن لم تهجم بهملة أو واقعة . وفى تلك الأوقات يصفو القلب ، ويتيسر له الفكر ، وينكشف فيه من أسرار الله تعالى ، فى ملكوت السموات والأرض ، ما لا يقدر على عشر عشره فى زمان طويل ، لو كان مشغول القلب بالملائق . والانتهاى إلى هذا هو أقصى المقامات التى يمكن أن تتألى بالاكسباب والجهد

فأما مقادير ما ينكشف . ومبالغ ما يرد من لطف الله تعالى فى الأحوال والأعمال ، فذلك يجرى مجرى الصيد ، وهو بحسب الرزق . فقد يقل الجهد ويحبل الصيد ، وقد يطول الجهد ويقل الحظ . والمعلول وراء هذا الاجتهاد على جذبة من جذبات الرحمن ، فإنها توازى أعمال الثقلين . وليس ذلك باختيار المبد . نعم اختيار المبد فى أن يتعرض لتلك الجذبة ، بأن يقطع عن قلبه جواذب الدنيا . فإن المجذوب إلى أسفل سافلين لا يجذب إلى أعلى عليين . وكل مهموم بالدنيا فهو منجذب إليها . فقطع الملائق الجاذبة هو المراد بقوله صلى الله عليه وسلم : **إِنْ لَرَبِّكُمْ فِي أَيَّامِ دَهْرِكُمْ نَفَحَاتٍ أَلَّا تَقْتَرَضُوا لَهَا ، وَذَلِكَ لِأَنَّ تِلْكَ النَفَحَاتِ وَالْجَذَبَاتِ لَهَا أَسْبَابُ سَمَاوِيَةٍ ، إِذْ قَالَ اللَّهُ تَعَالَى ( وَفِي السَّمَاءِ رِزْقُكُمْ وَمَا تُوعَدُونَ )<sup>(١)</sup>** وهذا من أعلى أنواع الرزق . والأمور السماوية غالبية عنا ، فلا ندرى متى يسر الله تعالى أسباب الرزق . فاعلينا إلا تفريغ المحل ، والانتظار لنزول الرحمة وبلوغ الكتاب أجله كالذى يصلح الأرض ، وينقيها من الحشيش ، ويث البذر فيها ، وكل ذلك لا ينفعه إلا مطر . ولا يدرى متى يقدر الله أسباب المطر ، إلا أنه يثق بفضل الله تعالى ورحمته أنه لا يحل سنة عن مطر . فكذلك فلما تحلوسنة وشهر ويوم ، عن جذبة من الجذبات ونفحة من النفحات فينبى أن يكون المبد قد طهر القلب عن حشيش الشهوات ، وبذر فيه بذر الإرادة والإخلاص ، وعرضه لمهاب رياح الرحمة . كما يقوى انتظار الأمطار فى أوقات الربيع ، وعند ظهور النسيم ، فيقوى انتظار تلك النفحات فى الأوقات الشريفة ، وعند اجتماع الجمع

وتساعد القلوب ، كما في يوم عرفة . ويوم الجمعة . وأيام رمضان . فإن الهمم والأفاس أسباب بحكم تقدير الله تعالى لاستدراجه ، حتى تستدبرها الأمطار في أوقات الاستسقاء وهي لاستدراجه أمطار المكاشفات ولطائف المعارف من خزائن الملكوت . أشد مناسبة منها لاستدراجه قطرات الماء ، واستجراجه الفيوم من أنظار الجبال والبحار . بل الأحوال والمكاشفات حاضرة معك في قلبك ، وإنما أنت مشغول عنها بملأ فمك وشهواتك فصار ذلك حجابا بينك وبينها ، فلا تحتاج إلا إلى أن تنكسر الشهوة ويرفع الحجاب ، فتشرق أنوار المعارف من باطن القلب . وإظهار ماء الأرض بجهر القتي أسهل وأقرب من استرسال الماء إليهم من مكان بعيد منخفض عنها . ولكونه حاضرا في القلب ، ومنسيا بالشغل عنه ، سعى الله تعالى جميع معارف الإيمان تذكرا فقال تعالى ( إِنَّا نَحْنُ اللَّهُ كَرَّ ) وَإِنَّا لَهُ خَافِطُونَ <sup>(١)</sup> وقال تعالى ( وَلَيَتَذَكَّرْ أُولَئِكَ الْآلَاءِ ) وقال تعالى ( وَلَقَدْ يَسَّرْنَا الْقُرْآنَ لِلذِّكْرِ فَهَلْ مِنْ مُدَكِّرٍ <sup>(٢)</sup> ) فهذا هو علاج الصبر عن الوسواس والشواغل ، وهو آخر درجات الصبر . وإنما الصبر عن العلائق كلها مقدم على الصبر عن الخواطر . قال الجنيده رحمه الله . السير من الدنيا إلى الآخرة سهل على المؤمن ، وهجران الخلق في حب الحق شديد . والسير من النفس إلى الله تعالى صعب شديد ، والصبر مع الله أشد . فذكر شدة الصبر عن شواغل القلب ، ثم شدة هجران الخلق . وأشد العلائق على النفس علاقة الخلق وحب الجاه ، فإن لله البسة ، والغلبة ، والاستعلاء ، والاستتباع ، أغلب اللذات في الدنيا على نفوس العقلاء . وكيف لا تكون أغلب اللذات ومطلوبها صفة من صفات الله تعالى وهي الربوبية ، والربوبية محبوبة ومطلوبة بالطبع للقلب ، لما فيه من المناسبة لأموال الربوبية . وعنه العبارة بقوله تعالى ( قُلِ الرُّوحُ مِنْ أَمْرِ رَبِّي <sup>(٣)</sup> )

وليس القلب مذموم على حبه ذلك ، وإنما هو مذموم على غلط وقع له بسبب تفرس الشيطان اللعين ، المبعد عن عالم الأمر ، إذ حسده على كونه من عالم الأمر ، فأضله ولفواه . وكيف يكون مذمومًا عليه وهو يطلب سعادة الآخرة ! فليس يطلب إلا بقاءه لا فناء فيه ، وعزاه لا ذل فيه . وأما لا خوف فيه ، وغنى لا فقر فيه ، وقيل لا نقصان فيه . أوجده . كل ما من أو صلت الربوبية

(١) الحجر : ٩ (٢) ابراهيم : ٥٢ (٣) الصبر : ١٧ (٤) الاسراء : ٨٥

وليس مذموما على طلب ذلك . بل حق كل عبد أن يطلب ملكا عظيما لا آخر له : وطالب الملك طالب للموت ، والنز ، والكمال لاعالة . ولكن الملك ملكان : ملك مشوب بأنواع الآلام ، وملحق بسرعة الانصرام ، ولكنه عاجل ، وهو في الدنيا ، وملك غلد دائم ، لا يشوبه كدر ولا ألم ، ولا يقطعه قاطع ، ولكنه آجل . وقد خلق الإنسان عجولا راغباني العاجلة . فجاء الشيطان وتوسل إليه بواسطة العجلة التي في طبعه ، فاستفواه بالعاجلة ، ووزن له الحاضرة ، وتوسل إليه بواسطة الحق ، فوعده بالفرور في الآخرة ، ومنأه مع ملك الدنيا ملك الآخرة ، كما قال صلى الله عليه وسلم « وَالْأَحَقُّ مَنْ أَتْبَعَ نَفْسَهُ هَوَاهَا وَتَمَنَّى عَلَى اللَّهِ الْإِمَانِي » فانخدع الخنول بشروده واشتغل بطلب عز الدنيا وملكها على قدر إمكانه ولم يتدل الموفق بجبل غروره ، إذ علم مداخل مكره ، فأعرض عن العاجلة . فعبّر عن الخنولين بقوله تعالى ( كَلَّا بَلْ يُحِبُّونَ الْمَسَاجِلَ وَتَذَرُونَ الْآخِرَةَ <sup>(١)</sup> ) وقال تعالى ( إِنَّ هَؤُلَاءِ يُحِبُّونَ الْمَسَاجِلَ وَتَذَرُونَ وَرَاءَهُمْ يَوْمًا ثَقِيلًا <sup>(٢)</sup> ) وقال تعالى ( فَأَعْرِضْ عَنْهُمْ تَوَكَّلْ عَلَى اللَّهِ فَتُؤْتَلَ لَهُ مِثْقَالُ ذَرَّةٍ يُرْزَقُ وَإِلَافِينَ دِينَارٍ ذَلِكَ مِثْقَالُ الْمِكْيَالِ <sup>(٣)</sup> )

ولما استطار مكر الشيطان في كافة الخلق ، أرسل الله للملائكة إلى الرسل ، وأوحا إليهم ماتم على الخلق من إهلاك المدو وإغوائه فاشتغلوا بدعوة الخلق إلى الملك الحقيقي عن الملك الجازي ، الذي لأصل له إنسلم ، ولادوام له أصلا ، فنادوا فيهم ( يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا مَا كُنْتُمْ إِذَا قِيلَ لَكُمْ اتَّقُوا اللَّهَ أَنْتُمْ قُلْتُمْ إِلَى الْأَرْضِ أَرَضِيتُمْ بِالْحَيَاةِ الدُّنْيَا مِنَ الْآخِرَةِ فَمَا مَتَاعُ الْحَيَاةِ الدُّنْيَا فِي الْآخِرَةِ إِلَّا قَلِيلٌ <sup>(٤)</sup> )

فالتوراة ، والإنجيل ، والزبور ، والفرقان ، وصحف موسى وإبراهيم ، وكل كتاب منزل ، ما أنزل إلا لدعوة الخلق إلى الملك العائم الخلد . والمراد منهم أن يكونوا ملوكا في الدنيا ، ملوكا في الآخرة . أما ملك الدنيا فآزهد فيها ، والتقناعة باليسير منها . وأما ملك الآخرة فبالقرب من الله تعالى يدرك بقاء لافناء فيه ، وعزا لا ذل فيه ، وقررة عين لا خففت في هذا العالم ، لانتم لها نفس من النفوس . والشيطان يدعم إلى ملك الدنيا ، لئله بأن ملك الآخرة يموت به . إذ الدنيا والآخرة شرتان . ولئله بأن الدنيا لانسلم له أيضا

(١) الفاتحة : ٢٠ . (٢) البقرة : ٢٧٧ . (٣) النجم : ٢٩ ، ٣٠ . (٤) التوبة

ولو كانت تسلم له ان كان يحسده أيضا . ولكن ملك الدنيا لا يتغلون عن المازعات والمكدرات ، وطول المعموم في التدبيرات . وكذا سائر أسباب الجاه . ثم بما تسلم وتم الأسباب ينقضي العمر ( حتى إذا أخذت الأرض زخرفها وأزانت وظن أهلها أنهم قادرون عليها أأنهم أمرنا ليلًا أو نهارًا فجعلناها حصيدًا كأن لم تغن بالأمس <sup>(١)</sup> ) فضرب الله تعالى لها مثلاً فقال تعالى ( وأضرب لهم مثل الحياكة الدنيا كماء أنزلناه من السماء فاختلط به نبات الأرض فأصبح هشيما تذروه الرياح <sup>(٢)</sup> ) . والزهد في الدنيا لما أن كان ملكا حاضرا ، حسده الشيطان عليه ، فصد عنه . ومعنى الزهد أن يترك المبد شهوته وغضبه ، فيقتاد ان لباعث الدين وإشارة الإيعان . وهذا ملك بالاستحقاق . إذ به يصير صاحبه حرا . واستيلاء الشهوة عليه يصير عبدا لفرجه وبطنه وسائر أغراضه ، فيكون مسخرا مثل البهيمة ، مملوكا يستجره زمام الشهوة أخذا يختنقه إلى حيث يريد . وهوى . فأعظم اغترار الإنسان إذ ظن أنه ينال الملك بأنه يصير مملوكا وينال الربوبية بأن يصير عبدا . ومثل هذا هل يكون إلا معكوسا في الدنيا ، منكوسا في الآخرة ؟ ولهذا قال بعض الملوك لبعض الزهاد : هل من حاجة ؟ قال كيف اطلب منك حاجة وملكي أعظم من ملكك ! فقال كيف ؟ قال من أنت عبده فهو عبد لي . فقال كيف ذلك ؟ قال أنت عبد شهوتك ، وغضبك ، وفرجك ، وبطنك ، وقد ملكت هؤلاء كلهم فهم عبيد لي . فهذا إذا هو الملك في الدنيا . وهو الذي يسوق إلى الملك في الآخرة فالخددوعون بفرور الشيطان خسروا الدنيا والآخرة جميعا . والذين وقفوا للاشتداد على الصراط المستقيم فازوا بالدنيا والآخرة جميعا

فإذا عرفت الآن معنى الملك والربوبية ومعنى التسخير والمعبودية ، ومدخل النلط في ذلك ، وكيفية تعمية الشيطان وتلبسه ، يسهل عليك النزوع عن الملك والجاه والإعراض عنه والصبر عند فواته . إذ نصير بتركه ملكا في الحال وترجو به ملكا في الآخرة . ومن كوشف بهذه الأمور بعد أن ألف الجاه وأنس به ورسخت فيه بالمادة مباشرة أسبابه ، فلا يكتفي في العلاج مجرد العلم والتكشيف بل لابد وأن يعصف إليه العمل . وعمله قد ثلاثة أمور :

أحدها : أن يهرب عن موضع الجاه كي لا يشاهد أسبابه ، فيعص على الصبر مع

(١) يونس : ٢٤ (٢) الكهف : ٤٥ .

الأسباب . كما يهرب من غلبته الشهوة من مشاهدة الصور المحركة ومن لم يفعل هذا فقد كفر نعمة الله في سعة الأرض ، إذ قال تعالى ( أَلَمْ تَكُنْ أَرْضُ اللَّهِ وَاسِعَةً فَتُهَاجِرُوا فِيهَا )<sup>(١)</sup> الثاني : أن يكلف نفسه في أعماله أفعالا تخالف ما اعتاده . فيبدل التكلف بالتبذل ، وزى الحشمة بزى التواضع . وكذلك كل هيئة ، وحال ، وفعل ، في مسكن ، ومجلس ، ومطعم ، وقيام ، وقعود كان يعتاده ، وفاء بمقتضى جاهه ، فينبغي أن يبدلها بتقائضها ، حتى يرسخ باعتياد ذلك ضد ما رسخ فيه من قبل باعتياد ضده . فلا معنى للمعالجة إلا المضادة

الثالث : أن يراعي في ذلك التلطف والتدرج ، فلا ينتقل دفعة واحدة إلى الطرف الأنفى من التبذل ، فإن الطبع نفور ، ولا يمكن نقله عن أخلاقه إلا بالتدرج . فيترك البعض ويسلي نفسه بالبعض . ثم إذا قنعت نفسه بذلك البعض ابتداء بترك البعض من ذلك البعض إلى أن يقنع بالبقية ، وهكذا يفعل شيئا فشيئا ، إلى أن يجمع تلك الصفات التي رسخت فيه . وإلى هذا التدرج الإشارة بقوله صلى الله عليه وسلم<sup>(٢)</sup> « إِنَّ هَذَا الدِّينَ بَمَتْنَيْنِ فَأَوْغِلْ فِيهِ يَرْفُقْ وَلَا تُبْخَضْ إِلَى نَفْسِكَ عِبَادَةَ اللَّهِ فَإِنَّ الْمُنْتَبَأَ لَأَرْضًا قَطَعَ وَلَا ظَهْرًا أَبْقَى » وإليه الإشارة بقوله عليه السلام<sup>(٣)</sup> « لَا تُشَادُوا هَذَا الدِّينَ فَإِنَّ مَنْ يُشَادَهُ يَنْفُلِيهِ »

فإذا ما ذكرناه من علاج الصبر عن الوسواس ، وعن الشهوة ، وعن الجاه ، أضفه إلى ما ذكرناه من قوانين طرق المجاهدة في كتاب رياضة النفس من ربيع المهلكات ، فاتخذة دستورك لتعرف به علاج الصبر في جميع الأقسام التي فصلناها من قبل . فإن تفصيل الأحاد يطول . ومن راعى التدرج ترقى به الصبر إلى حال يشق عليه الصبر دونه ، كما كان يشق عليه الصبر معه ، فتتمكس أموره ، فيصير ما كان محبوا عنه محموتا ، وما كان مكروها عنه مشربا هنيئا لا يصبر عنه . وهذا لا يعرف إلا بالتجربة والنوق . وله نظير في الماديات فإن الصبي يحمل على التعلم في الابتداء قهرا ، فيشق عليه الصبر عن اللعب ، والصبر مع العلم حتى إذا انفتحت بصيرته وأنس بالعلم ، انقلب الأمر ، فصار يشق عليه الصبر عن العلم ،

( ١ ) حديث ان هذا الدين متين فأوغل فيه برفق - الحديث : أحمد من حديث أنس والبيهقي من حديث

جابر وشهد في الأوراد

( ٢ ) حديث لا تشادوا هذا الدين فإنه من شاده ينقلبه : تقدم فيه

<sup>(١)</sup> النساء : ٩٧



والصبر علی اللعب . وإلى هذا يشير ما حكى عن بعض السافريين أنه سئل الشیلى عن الصبر ، أیه أشد ؟ فقال : الصبر فی الله تعالى . فقال لا . فقال الصبر لله . فقال لا . فقال مع الله . فقال لا . فقال فإیش ؟ قال الصبر عن الله . فصرخ الشیلى صرخة كادت روحه تلف . وقد قيل فی معنى قوله تعالى (اصْبِرُوا وَصَابِرُوا وَرَاضُوا<sup>(۱)</sup>) (اصبروا فی الله وصابروا بالله ، ورابطوا مع الله . وقيل الصبر لله غناء ، والصبر بالله بقاء ، والصبر مع الله وفاء ، والصبر عن الله جفاء . وقد قيل فی معناه

والصبر عنك فذموم عواقبه والصبر فی سائر الأشياء محمود

وقيل أيضا

الصبر یجمل فی المواطن كلها إلا علیك فإنه لا یجمل

هذا آخر ما أردنا شرحه من علوم الصبر وأسراره

## الشرط الثاني

من الكتاب فی الشكر وله ثلاثة أركان

الأول : فی فضیلة الشكر وحقیقته ، وأقسامه وأحكامه الثاني : فی حقیقة النعمة وأقسامها الخاصة والعامة . الثالث : فی بیان الأفضل من الشكر والصبر

## الركن الأول

فی نفس الشكر

## بیان

فضیلة الشكر

اعلم أن الله تعالى قرن الشكر بالشكر بالله كرم فی كتابه مع أنه قال ( وَلَذِكْرُ اللَّهِ أَكْبَرُ<sup>(۱)</sup> ) فقال تعالى ( فَادْكُرُوا لِي إِذْ كُنتُمْ كَاْفِرِينَ<sup>(۲)</sup> ) وَاشْكُرُوا لِي وَلَا تَكْفُرُونِ<sup>(۳)</sup> ) وقال الله تعالى ( مَا يَفْعَلُ اللَّهُ بِعَذَابِكُمْ إِنْ شَكَرْتُمْ وَآتَيْتُمُ<sup>(۴)</sup> ) وَقَالَ تَعَالَى ( وَبَشِّرِ الصَّابِرِينَ<sup>(۵)</sup> )

(۱) آل عمران ١ : ٣٠ (۲) النكبت ٥ : ٤٣ (۳) البقرة : ١٥٢ (۴) النساء : ١٤٧ (۵) آل عمران : ١٤٥

وقال عز وجل إخباراً عن إبليس اللعين (لَأَقْعِدَنَّ لَهُمْ صِرَاطَكَ الْمُسْتَقِيمَ<sup>(١)</sup>) قيل هو طريق الشكر ، ولما وردت الشكر ، طعن اللعين في الخلق فقال ( وَلَا تَجِدُ أَكْثَرَهُمْ شَاكِرِينَ<sup>(٢)</sup>) وقال تعالى (وَقَلِيلٌ مِّنْ عِبَادِيَ الشَّاكِرُونَ<sup>(٣)</sup>) وقد قطع الله تعالى بالمزيد مع الشكر ولم يستثن فقال تعالى (لَئِنْ شَكَرْتُمْ لَأَزِيدَنَّكُمْ<sup>(٤)</sup>) واستثنى في خمسة أشياء في الإغناء ، والإجابة ، والرزق ، والمغفرة ، والتوبة فقال تعالى (فَسَوْفَ يُنْفِيسُكُمْ اللَّهُ مِرَّةً فَضْلِهِ إِنَّ شَاءَ<sup>(٥)</sup>) وقال (فَيَكْشِفُ مَا تَدْعُونَ إِلَيْهِ إِن شَاءَ<sup>(٦)</sup>) وقال (يَرْزُقُكَ مِنْ يَسَارَةٍ يَنْفِرُ حِسَابٍ<sup>(٧)</sup>) وقال (وَيَغْفِرُ مَا دُونَ ذَلِكَ لِمَنْ يَشَاءُ<sup>(٨)</sup>) وقال (وَيَتُوبُ اللَّهُ عَلَى مَنْ يَشَاءُ<sup>(٩)</sup>) وهو خلق من أخلاق الربوبية ، إذ قال تعالى (وَاللَّهُ شَكُورٌ حَلِيمٌ<sup>(١٠)</sup>) وقد جعل الله الشكر مفتاح كلام أهل الجنة ، فقال تعالى (وَقَالُوا الْحَمْدُ لِلَّهِ الَّذِي صَدَقَنَا وَعْدَهُ<sup>(١١)</sup>) وقال (وَأَخِرُ دَعْوَاهُمْ أَنِ الْحَمْدُ لِلَّهِ رَبِّ الْعَالَمِينَ<sup>(١٢)</sup>) . وأما الأخبار فقد قال رسول الله صلى الله عليه وسلم «الطَّاعِمُ الشَّاكِرُ عَمَزَلَةَ الصَّائِمِ الصَّابِرِ» وروي عن<sup>(١٣)</sup> عطاء أنه قال : دخلت على عائشة رضي الله عنها ، فقلت أخبرينا بأعجب ما رأيت من رسول الله صلى الله عليه وسلم . فبكت وقالت : وأي شأنه لم يكن عجيباً ؟ أتاني ليلة فدخل معي في فراشي ، أو قالت في لحافي ، حتى مس جلدي جلده ، ثم قال «يَا أَبْنَةَ أَبِي بَكْرٍ ذَرِينِي أَنْبِئُكِ بِرَبِّي» قالت قلت إني أحب قربك لكني أوتر هوالك . فأذنت له ، فقام إلى قربة ماء ، فتوضأ فلم يكثر صب الماء ، ثم قام بصلى ، فبكي حتى سالت

(١) حديث الطاعم الشاكر بمنزلة الصائم الصابر : علقه البخاري وأسده الترمذي وحسنه وابن ماجه وابن حبان من حديث أبي هريرة ورواه ابن ماجه من حديث سنان بن سبه وفي أساده اختلاف (٢) حديث عطاء . دخلت على عائشة فقلت لها أخبرينا بأعجب ما رأيت من رسول الله صلى الله عليه وسلم فقالت وأي أمره لم يكن عجيباً - الحديث : في مكانه في صلاة الليل أبو الشيخ ابن حبان في كتاب أخلاق رسول الله صلى الله عليه وسلم ومن طريقه ابن الجوزي في الوفا . وفيه أبو حنبل وأمه يحي بن أبي حبة ضعفه الجمهور ورواه ابن حبان في صحيحه من رواية عبد الملك ابن أبي سليمان عن عطاء دون قولها وأي أمره لم يكن عجيباً وهو عند مسلم من رواية عروة عن عائشة مقتصراً على آخره الحديث :

(١) الأعراف : ١٦ (٢) الأعراف : ١٧ (٣) سبأ : ١٣ (٤) إبراهيم : ٧ (٥) التوبة : ٢٨ (٦) الأنعام : ٤٩ (٧) البقرة : ٢١٢ (٨) النساء : ٤٨ (٩) التوبة : ١٥ (١٠) التناين : ١٧ (١١) الزمر : ٧٤ (١٢) يونس : ١٠

دموعه على صدره ، ثم ركب فبكي ، ثم سجد فبكي ، ثم رفع رأسه فبكي ، فلم يزل كذلك يبكي حتى جاء بلال فأذنه بالصلاة . فقلت يا رسول الله ما يبكيك وقد غفر الله لك ما تقدم من ذنبك وما تأخر ؟ قال « أَفَلَا أَكُونُ عَبْدًا شَكُورًا وَلَمْ لِأَفْعَلْ ذَلِكَ وَقَدْ أَنْزَلَ اللَّهُ تَعَالَى عَلَيَّ » ( ١ ) « إِنَّ فِي خَلْقِ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ ( ٢ ) » الآية . وهذا يدل على أن البكاء ينبغي أن لا ينقطع أبدا . وإلى هذا السر يشير ما روي أنه مر بعض الأنبياء بحجر صغير يخرج منه ماء كثير ، فتعجب منه . فأنطقه الله تعالى فقال : منذ سمعت قوله تعالى ( وَتُؤَدُّهَا النَّاسُ وَالْحِجَارَةُ ( ٣ ) ) فأنا أبكي من خوفه فساله أن يبيحه من النار ، فأجابه . ثم رآه بعد مدة على مثل ذلك . فقال لم تبكي الآن ؟ فقال ذاك بكاء الخوف وهذا بكاء الشكر والسرور . وقاب العبد كالحجارة أو أشد قسوة . ولا تزول قسوته إلا بالبكاء في حال الخوف والشكر جميعا . وروي عنه صلى الله عليه وسلم أنه قال « يُنَادِي يَوْمَ الْقِيَامَةِ يُيْتِمُ الْخُلْدُونَ فَتَقُومُ زُمَرَةٌ فَيُنْصَبُ لَهُمْ رُؤُوسُهُمْ فَيَدْخُلُونَ الْجَنَّةَ » قبل ومن الخادون ؟ قال « الَّذِينَ يَشْكُرُونَ اللَّهَ تَعَالَى عَلَى كُلِّ حَالٍ » وفي لفظ آخر « الَّذِينَ يَشْكُرُونَ اللَّهَ عَلَى السَّرَّاءِ وَالضَّرَّاءِ » وقال صلى الله عليه وسلم « الْحَمْدُ رِذَاءُ الرَّعْبَيْنِ » وأوحى الله تعالى إلى أيوب عليه السلام . إني رضيت بالشكر مكافأة من أوليائي ، في كلام طويل . وأوحى الله تعالى إليه أيضا في صفة الصابرين : إن دارهم دار السلام ، إذا دخلوها ألهمتهم الشكر ، وهو خير الكلام ، وعند الشكر أستزيدهم ، بالنظر إلى أزيدهم . ولما نزل في الكنوز ما نزل قال عمر رضي الله عنه : أي المال تتخذ ؟ فقال عليه السلام « لِيَتَّخِذَ أَحَدُكُمْ لِسَانًا ذَا كِرٍّ وَقَلْبًا شَاكِرًا » فأمر باقتناء القلب الشاكر بدلا عن المال . قال ابن مسعود : الشكر نصف الإيمان

( ١ ) حديث ينادي يوم القيامة ليقم الخادون - الحديث : الطبراني وأبو نعيم في الحلية والبيهقي في الشعب من حديث ابن عباس بلفظ أول من يدعى إلى الجنة الخادون - الحديث : وفيه قيس بن الربيع ضعيفا لجمهور

( ٢ ) حديث الحمد رداء الرحمن : لما جدله أسلافي في الصحيح من حديث أبي هريرة السكندر رداؤه - الحديث :

وتقدم في العلم

( ٣ ) حديث عمر ليتخذ أحدكم لسانا ذا كرا وقلبا شاكرا - الحديث : تقدم في العلم

## بيان

حد الشكر وحقيقته

اعلم أن الشكر من جملة مقامات السالكين . وهو أيضا ينتظم من علم وحال وعمل . فالعلم هو الأصل ، فيورث الحال . والحال يورث العمل . فأما العلم ، فهو معرفة النعمة من المنعم . والحال هو الفرح الحاصل بإنعامه . والعمل هو القيام بما هو مقصود بالمنعم ومحبوبه . ويتلحق ذلك العمل بالقلب والجوارح وباللسان . ولا بد من بيان جميع ذلك ليحصل بمجموعه الإحاطة بحقيقة الشكر . فإن كل ما قيل في حد الشكر قاصر عن الإحاطة بكمال معانيه

فالأصل الأول : العلم . وهو علم بثلاثة أمور . بعين النعمة ، ووجه كونها نعمة في حقه وبذات المنعم ، ووجود صفاته التي بها يتم الإنعام ، ويصدر الإنعام منه عليه . فإنه لا بد من نعمة ، ومنعم ، ومنعم عليه تصل إليه النعمة من المنعم بقصد وإرادة . فهذه الأمور لا بد من معرفتها . هذا في حق غير الله تعالى . فأما في حق الله تعالى ، فلا يتم إلا بأن يعرف أن النعم كلها من الله ، وهو المنعم ، والوسائط مسخرة ومن جهته . وهذه المعرفة وراء التوحيد والتقديس . إذ دخل التقديس والتوحيد فيها . بل الرتبة الأولى في معارف الإيمان التقديس ثم إذا عرف ذاتا مقدسة ، فيعرف أنه لا مقدس إلا واحد ، وما عداه غير مقدس ، وهو التوحيد . ثم يعلم أن كل ما في العالم فهو موجود من ذلك الواحد فقط ، فالشكل نعمة منه فتقع هذه المعرفة في الرتبة الثالثة ، إذ ينطوي فيها مع التقديس والتوحيد كمال القدرة والافتقار بالفعل . وعن هذا عبر رسول الله صلى الله عليه وسلم حيث قال <sup>(١)</sup> « مَنْ قَالَ سُبْحَانَ اللَّهِ فَلَهُ عَشْرُ حَسَنَاتٍ وَمَنْ قَالَ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ فَلَهُ عَشْرُونَ حَسَنَةً وَمَنْ قَالَ الْحَمْدُ لِلَّهِ فَلَهُ ثَلَاثُونَ حَسَنَةً » وقال صلى الله عليه وسلم <sup>(٢)</sup> « أَفْضَلُ اللَّهِ كَرًّا لِلَّهِ إِلَّا اللَّهُ وَأَفْضَلُ الدُّعَاءِ الْحَمْدُ لِلَّهِ » وقال <sup>(٣)</sup> « أَيْسَرُ شَيْءٍ مِنَ الْأَذْكَارِ يُضَاعَفُ مَا يُضَاعَفُ الْحَمْدُ لِلَّهِ »

( ١ ) حديث من قال سبحان الله وله عشر حسنات - الحديث : تقدم في الدعوات

( ٢ ) حديث أفضل الذكر لا اله الا الله وأفضل ادعاء الحمد لله - بالترمذي وحسنه والنسائي في اليوم واليلة

وابن ماجه وابن حبان من حديث جابر

( ٣ ) حديث ليس شئ من الأذكار يضاعف ما يضاعف الحمد لله : لم أجده مرفوعا وإنما رواه ابن أبي الدنيا

في كتاب الشكر عن ابراهيم النخعي يقال ان الحمد أكثر الكلام تضاعفا

ولا تظن أن هذه الحسنات بإزاء تحريك اللسان بهذه الكلمات، من غير حصول مآنيها في القلب، فسبحان الله كلمة تدل على التقديس، ولا إله إلا الله، كلمة تدل على التوحيد والحدقة كلمة تدل على معرفة النعمة من الواحد الحق، فالحسنات بإزاء هذه المعارف التي هي من أبواب الإيمان واليقين واعلم أن تمام هذه المعرفة ينشئ الشرك في الأفعال . فمن أنعم عليه ملك من الملوك بشيء فإن رأى لوزيره أو وكيله دخلا في تيسير ذلك وإيضاله إليه ، فهو إشراك به في النعمة ، فلا يرى النعمة من الملك من كل وجه . بل منه بوجه ، ومن غيره بوجه : فيتوزع فرحه عليها ، فلا يكون موحدا في حق الملك . نعم لا ينض من توحيد في حق الملك وكال شكره أن يرى النعمة الواصلة إليه بتوقيفه الذي كتبه بقلبه ، وبالكاغد الذي كتبه عليه فإنه لا يفرح بالقلم والكاغد ولا يشكرهما ، لأنه لا يثبت لهما دخلا من حيث هما موجودان بأنفسهما ، بل من حيث هما مسخران تحت قدرة الملك . وقد يعلم أن الوكيل الموصل والخازن أيضا مضطران من جهة الملك في الإيصال ، وأنه لورد الأمر إليه ، ولم يكن من جهة الملك إرهابا وأمر جزم يخاف عاقبته ، لما سلم إليه شيئا . فإذا عرف ذلك كان نظره إلى الخازن الموصل ، كنظره إلى القلم والكاغد ، فلا يورث ذلك شركا في توحيد من إضافة النعمة إلى الملك . وكذلك من عرف الله تعالى وعرف أفعاله ، علم أن الشمس ، والقمر والنجوم مسخرات بأمره ، كالقلم مثل في يد الكاتب . وأن الحيوانات التي لها اختيار مسخرات في نفس اختيارها . فإن الله تعالى هو المسلط للدوامي عليها لتفعل شأته أم أبى . كالخازن المضطر الذي لا يجد سبيلا إلى غائفة الملك ، ولو خلى نفسه لما أعطاك ذرة بما في يده . فكل من وصل إليك نعمة من الله تعالى على يده ، فهو مضطر ، إذ سلب الله عليه الإرادة وهيج عليه الدوامي ، وألقى في نفسه أن خيره في الدنيا والآخرة أن يعطيك ما أعطاك ، وأن غرضه المقصود عنده في الحال والمآل لا يحصل إلا به . وبعد أن خلق الله له هذا الاعتقاد ، لا يجد سبيلا إلى تركه . فهو إذا إنما يعطيك انرض نفسه لا لمرسك . ولو لم يكن غرضه في العطاء لما أعطاك . ولو لم يعلم أن منفتحت في منفتكت لما تنسك فهو إذا إنما يطلب نفع نفسه بنفسك ، فليس منعمة عليك . بل اتخذك وسيلة إلى نعمة أخرى وهو يرجوها . وإنما الذي أنعم عليك هو الذي سخره لك ، وألقى في قلبه من الاعتقادات والإرادات

ما صار به مضطرا إلى الإيصال إليك . فإن عرفت الأمور كذلك ، فقد عرفت الله تعالى وعرفت فعله ، وكنت موحدا ، وقدرت على شكره . بل كنت بهذه المعرفة بمجردها شاكرا . ولذلك قال موسى عليه السلام في مناجاته : إلهي خلقت آدم بيديك ، وفعلت وفعلت ، فكيف شكرك ؟ فقال الله عز وجل . اعلم أن كل ذلك مني ، فكانت معرفته شيكرا . فإذا لا تشكر إلا بأن تعرف أن الكل منه . فإن خالجت ريب في هذا لم تكن عارفا لا بالنعمة ولا بالنعمة ، فلا تقترح بالنعمة وحده ، بل وبغيره . فبتقصان معرفتك بتقص حالك في الفرح ، وبتقصان فرحك بتقص صملك . فهذا ييات هذا الأصل

الأصل الثاني : الحال . المستمدة من أصل المعرفة ، وهو الفرح بالنعمة مع هيئة الخضوع والتواضع . وهو أيضا في نفسه شكر على تجرده ، كما أن المعرفة شكر . ولكن إنما يكون شكرا إذا كان حاويا لشرطه ، وشرطه أن يكون فرحك بالنعمة لا بالنعمة ولا بالإتمام . ولعل هذا مما يمتدرك عليك فهمه ، فنضرب لك مثلا فنقول . الملك الذي يريد الخروج إلى سفره ، فأنعم بفرس على إنسان ، فيصور أن يفرح بالنعمة عليه بالفرس من ثلاثة أوجه .

أحدها : أن يفرح بالفرس من حيث أنه فرس ، وأنه مال ينتفع به ، ومركوب يوافق غرضه ، وأنه جواد نفيس . وهذا فرح من لاحظ له في الملك ، بل غرضه الفرس فقط . ولو وجد في صحراء فأخذه لكان فرحه مثل ذلك الفرح

الوجه الثاني : أن يفرح به لامن حيث أنه فرس ، بل من حيث يستدل به على عناية الملك به ، وشفقته عليه ، واهتمامه بجانبه . حتى لو وجد هذا الفرس في صحراء ، أو أعطاه غير الملك ، لكان لا يفرح به أصلا ، لاستغنائاه عن الفرس أصلا ، أو استحقاقه له بالإضافة إلى مطلوبه من نيل المحل في قلب الملك . الوجه الثالث : أن يفرح به ليؤكد به ، ليخرج في خدمة الملك ، ويتحمل مشقة السفر لينال بخدمة رتبة التقرب منه . وربما يرتقى إلى درجة الوزارة . من حيث أنه ليس يقنع بأن يكون محمداً في قلب الملك أن يعطيه فرسا ، ويعتق به هذا القدر من العناية . بل هو مطالب . لأن لا ينعم بالملك بشيء من ماله على أحد إلا بواسطة ثم أنه ليس يريد من الوزارة للوزارة لهذا ، بل يريد مشاهدة الملك والتقرب منه ، حتى لو خير بين التقرب منه دون الوزارة ، وبين الوزارة دون التقرب ، لاختار التقرب .

فهذه ثلاث درجات . فالأولى : لا يدخل فيها معنى الشكر أصلاً ، لأن نظر صاحبها مقصور على الفرس ، وفرحه بالفرس لا بالمعطى . وهذا حال كل من فرح بنعمة من حيث إنها لذينة وموافقة لحرصه ، فهو بعيد عن معنى الشكر . والثانية : داخلة في معنى الشكر من حيث إنه فرح بالنعيم ، ولكن لا من حيث ذاته ، بل من حيث معرفة عنايته التي تستحقه على الإنعام في المستقبل . وهذا حال الصالحين الذين يمدون الله ويشكرونه ، خوفاً من عقابه ، ورجاءاً لثوابه . وإعنا الشكر التام في القرح الثالث : وهو أن يكون فرح البعد بنعمة الله تعالى ، من حيث إنه يقدر بها على التوصل إلى التقرب منه تعالى ، والتزول في جواره ، والنظر إلى وجهه على الدوام . فهذا هو الرتبة العليا . وأمارته أن لا يفرح من الدنيا إلا بما هو مزرعة للأخرة ، ويعينه عليها . ويحزن بكل نعمة تلهيه عن ذكر الله تعالى وتصدّه عن سبيله ، لأنه ليس يريد النعمة لأنها لذينة ، كما لم يرد صاحب الفرس الفرس لأنه جواد ومهملج ، بل من حيث إنه يحمله في صحبة الملك ، حتى تدوم مشاهدته له ، وقربه منه . ولذلك قال الشبلى رحمه الله . الشكر رؤية النعم لا رؤية النعمة . وقال الخواص رحمه الله

شكر العامة على المطعم والملبس والمشرّب ، وشعكر الخاصة على واردات القلوب  
وهذه رتبة لا يدركها كل من انحصرت عنده اللذات في البطن ، والفرج ، ومذكرات  
الحواس من الألوان والأصوات ، وخلا عن لغة القلب . فإن القلب لا يلتذ في حال الصحة  
إلا بذكر الله تعالى . ومعرفة ، ولقائه . وإعنا يلتذ بغيره إذا مرض بسوء المادات ، كما يلتذ بعض  
الناس بأكل الطين ، وكما يستبشع بعض المرضى الأشياء المخلوّة ويستحل الأشياء المرة ، كما قيل

ومن يك ذا فم مريض يحذر مرأ به الله الزلا

فلذا هذا شرط القرح بنعمة الله تعالى . فإن لم تكن إبل فترى . فإن لم يكن هذا فالدرجة  
الثانية . أما الأولى فخارجة عن كل حساب . فكمن فرق بين من يريد الملك بالفرس ، ومن  
يريد الفرس للملك . وكمن فرق بين من يريد الله لينعم عليه ، وبين من يريد نعم الله ليصل بها إليه  
الأصل الثالث : العمل بموجب القرح الحاصل من معرفة النعم . وهذا العمل ينطبق  
بالقلب ، وباللسان . وبالجوارح . أما بالقلب ، فقصده الخيرة وإخياره لسكافة الخلق . وأما باللسان  
فإنظار الشكر لله تعالى بالتحميدات الدالة عليه . وأما بالجوارح ، فاستعمال نعم الله تعالى في

طاعته ، والتوق من الاستمانة بها على معصيته . حتى أن شكر الميتين أن تستر كل عيب تراه لهم . وشكر الأذنين أن تستر كل عيب تسمعه فيه . فيدخل هذا في جملة شكر نعم الله تعالى بهذه الأعضاء . والشكر باللسان لإظهار الرضا عن الله تعالى ، وهو مأموره . فقد قال صلى الله عليه وسلم <sup>(١)</sup> « لرجل » كَيْفَ أَصْبَحْتَ ؟ » قال بخير . فأعاد صلى الله عليه وسلم السؤال حتى قال في الثالثة : بخير أحمد الله وأشكره . فقال صلى الله عليه وسلم « هَذَا الَّذِي أُرَدْتُ مِنْكَ » وكان السلف يتساءلون ويتهم استخراج الشكر لله تعالى ، ليكون الشاكر مطيعا والمستعطي له به مطيعا . وما كان قصدهم الرياء بإظهار الشوق . وكل عبد سئل عن حال فهو بين أن يشكر ، أو يشكو ، أو يسكت . فالشكر طاعة . والشكوى معصية فيبيح من أهل الدين . وكيف لا تبيح الشكوى من ملك الملوك ، ويبيده كل شيء ، إلى عبد مملوك لا يقدر على شيء ! فالأحرى بالعبد إن لم يحسن الصبر على البلاء والقضاء ، وأفضى بالضعف إلى الشكوى ، أن تكون شكواه إلى الله تعالى . فهو الملبى والقادر على إزالة البلاء . وذل العبد لمولاه عز . والشكوى إلى غيره ذل . وإظهار اللب للعبد مع كونه عبدا مثله ذل فيبيح . قال الله تعالى (إِنَّ الَّذِينَ يَتَّبِعُونَ مِنْ دُونِ اللَّهِ لَعَلِّي يُبْدِيَهُمْ لَكُمْ بَرَاءَةً فَيَتَّبِعُوهُمُ الْغِيْوَ وَالَّذِينَ يَتَّبِعُوهُمُ الْأَعْمَى وَاللَّهُ يَهْدِي الْقَوْمَ الظَّالِمِينَ) وقال تعالى (إِنَّ الَّذِينَ تَدْعُونَ مِنْ دُونِ اللَّهِ عِبَادٌ أَشْتَاتٌ لَكُمْ مِنْهُمْ شَرٌّ وَإِنْ تُصَلِّىْ لَهُمْ سَلَامًا فَلَيْسَ يَفْعَلُوا) وقد روي أن وفدا قدموا على عمر بن عبد العزيز رحمه الله فقام شاب ليتكلم ، فقال عمر . الكبير الكبير . فقال بأمر المؤمنين ، لو كان الأمر بالسن لكان في المسلمين من هو أسن منك . فقال تكلم . فقال . لسنا وفد الرغبة ، ولا وفد الرهبة . أما الرغبة ، فقد أوصلها إلينا فضلك . وأما الرهبة فقد آمنتنا منها عدلك . وإنما نحن وفد الشكر ، جئناك نشكرك باللسان ونصرف . فهذه هي أصول معاني الشكر ،

(١) حديث قال صلى الله عليه وسلم لرجل كيف أصبحت فقال بخير فأعاد السؤال حتى قال في الثالثة بخير أحمد الله وأشكره فقال هذا الذي أردت منك : الطبراني في الدعاء من رواية الفضيل بن عمرو مرفوعا نحوه قال في الثالثة أحمد الله وهذا معضل ورواه في المعجم الكبير من حديث عبد الله بن عمرو ليس فيه تكرار السؤال وقال أحمد الله اليك وفيه راشد بن سعد ضعفه الجمهور لسوء سلفه ورواه مالك في الموطأ موقوفا على عمر باسناد صحيح

(١) المتكبرون ١٧. (٢) الاعراف : ١٩٤.



الحقيقة بمجموع حقيقته . فأما قول من قال إن الشكر هو الاعتراف بنعمة النعم على وجه الخشوع فهو نظر إلى فعل اللسان مع بعض أحوال القلب . وقول من قال ، إن الشكر هو الثناء على المحسن بذكر إحسانه ، نظر إلى مجرد عمل اللسان . وقول القائل : إن الشكر هو الاعتكاف على بساط الشهود بإدامة حفظ الحرمة ، جامع لأكثر معاني الشكر ، لا يشذ منه إلا عمل اللسان . وقول حمدون القصار : شكر النعمة أن ترى نفسك في الشكر طفيليا إشارة إلى أن المعرفة من معاني الشكر فقط . وقول الجنيدى . الشكر أن لا ترى نفسك أهلا للنعمة ، إشارة إلى حال من أحوال القلب على الخصوص . وهؤلاء أقوالهم ترب على أحوالهم . فذلك يختلف أجوبتهم ولا تنفق . ثم قد يختلف جواب كل واحد في حالتين لأنهم لا يتكلمون إلا عن حالتهم الراهنة الغالبة عليهم ، اشتغالا بما يهمهم عما لا يهمهم . أو يتكلمون بما يرونه لا تقابح السائل ، اقتصارا على ذكر القدر الذى يحتاج إليه ، وإعراضا عما لا يحتاج إليه . فلا ينبغي أن تظن أن ما ذكرناه طعن عليهم ، وأنه لو عرض عليهم جميع المعاني التى شرحناها كانوا يذكرونها . بل لا يظن ذلك بما قل أصلا ، إلا أن تعرض منازعة من حيث اللفظ ، أن إسـم الشكر فى وضع اللسان هل يشمل جميع المعاني ، أم يتناول بعضها مقصودا ، وبقية المعاني تكون من توابه ولوازمه . ولسنا نقصد فى هذا الكتاب شرح موضوعات اللغات ، فليس ذلك من علم طريق الآخرة فى شيء ، والله الموفق برحمته

## بيان

طريق كشف اللطاء عن الشكر فى حق الله تعالى

أعلك يحظر ببالك أن الشكر إنما يعقل فى حق منعم هو صاحب حفظ فى الشكر . فإننا نشكر الملوك إما بالثناء ليزيد محلمهم فى القلوب ، ويظهر كرمهم عند الناس ، فيزيد به صيتهم وجاههم وأبالخدمه التى هي إمانتهم على بعض أغراضهم . أو بالثول بين أيديهم فى صورة الخدم ، وذلك تكبير سوادهم ، وسبب زيادة جاههم . فلا يكونون شاكرين لهم إلا بشئ من ذلك . وهذا محال فى حق الله تعالى من وجهين . أحدهما : أن الله تعالى منزّه عن الخطوط والأغراض ، مقدس عن الحاجة إلى الخدمة والإحانة ، وعن نشر الجاه والخشنة بالثناء والإطراء ، وعن تكبير سواد الخدم بالثول بين

يديه ركعاً سجداً . فشكلنا إياه بالاحظ له فيه ، يضاهي شكرنا الملك المنعم علينا بأن ننالم في بيوتنا ، أو نسجد أو نركع ، إذ لاحظ الملك فيه وهو غائب لاعلم له ، ولاحظ لله تعالى في أفناننا كلها . الوجه الثاني : أن كل ما تتعاطاه باختيارنا فهو نعمة أخرى من نعم الله علينا . إذ جوارحنا ، وقدرتنا ، وإرادتنا ، وداعيتنا ، وسائر الأمور التي هي أسباب حركتنا من خلق الله تعالى ونعمته . فكيف نشكر نعمة بنعمة ! ولو أعطانا الملك مركوباً ، فأخذنا مركوباً آخر لهو ركنا ، أو أعطانا الملك مركوباً آخر ، لم يكن الثاني شكراً للأول منا ، بل كان الثاني يحتاج إلى شكر كما يحتاج الأول . ثم لا يمكن شكرنا لشكرنا إلا بنعمة أخرى فيؤدى إلى أن يكون الشكر محالاً في حق الله تعالى من هذين الوجهين . ولستنا نشك في الأمرين جميعاً . والشرع قد ورد به . فكيف السبيل إلى الجمع ؟ فاعلم أن هذا المحاط قد خطر لادود عليه السلام ، وكذلك لموسى عليه السلام ، فقال : يارب كيف أشكرك ؟ وأنا لا أستطيع أن أشكرك إلا بنعمة ثانية من نعمك ؟ وفي لفظ آخر . وشكرى لك نعمة أخرى منك توجب علي الشكر لك . فأوحى الله تعالى إليه : إذا عرفت هذا فقد شكرتني . وفي خبر آخر : إذا عرفت أن النعمة منى رضىت منك بذلك شكراً . فإن قلت : فقد فهمت السؤال ، وفيها قاصر عن إدراك معنى ما أوحى إليهم ، فإنى أعلم استحالة الشكر لله تعالى . فأما كون العلم باستحالة الشكر شكراً فلا أفهمه . فإن هذا العلم أيضاً نعمة منه . فكيف صار شكراً ؟ وكان الحاصل يرجع إلى أن من لم يشكر فقد شكر . وأن قبول الخلة الثانية من الملك شكراً للخلة الأولى . والفهم قاصر عن درك السرفيه . فإن أمكن تعريف ذلك بمثال فهو مهم في نفسه . فاعلم : أن هذا قرع باب من المعارف ، وهي أعلى من علوم الماملة . ولكننا نشير منها إلى ملامح ونقول . ههنا نظران : نظر بعين التوحيد المحض ، وهذا النظر يرفك قطماً أنه الشاكر ، وأنه للشكور ، وأنه المحب ، وأنه المحبوب وهذا نظر من عرف أنه ليس في الوجود غيره ، وأن كل شيء هالك إلا وجهه ، وأن ذلك صدق في كل حال أزلاً وأبداً . لأن الثبر هو الذى يتصور أن يكون له بنفسه قوام . ومثل هذا الثبر لا وجود له . بل هو محال أن يوجد . إذ الوجود المحقق هو القائم بنفسه . وما لكس له بنفسه قوام فليس له بنفسه وجود . بل هو قائم بغيره ، فهو موجود بغيره . فإن

اعتبر ذاته ولم يلتفت إلى غيره ، لم يكن له وجود ألينة . وإنما الوجود هو القائم بنفسه .  
والقائم بنفسه هو الذى لو قدر علم غيره بقي موجودا . فإن كان مع قيامه بنفسه يقوم  
بوجوده وجود غيره ، فهو قيوم . ولا قيوم إلا واحد . ولا يتصور أن يكون غير ذلك  
فإذا ليس فى الوجود غير الحى القيوم ، وهو الواحد الصمد . فإذا نظرت من هذا المقام ،  
عرفت أن الكل منه بصدوره ، وإليه مرجعه . فهو الشاكر ، وهو المشكور . وهو المحب  
وهو المحبوب . ومن هنا نظر حبيب بن أبى حبيب حيث قال ( إِنَّا وَجَدْنَاهُ صَابِرًا نَتَمَّ  
أَتَمُّدُهُ لَهُ أَوَّابٌ <sup>(١)</sup> ) فقال . وإحياء ! أعطى وأتى . إشارة إلى أنه إذا أتى على إعطائه  
فعل نفسه أتى . فهو الذى وهو الذى عليه . ومن هنا نظر الشيخ أبو سعيد البلى حيث  
قرئ . بين يديه ( يُحْيِيهِمْ وَيُحْيِيَهُ <sup>(٢)</sup> ) فقال : لمرى يحبهم ، ودعه يحبهم ، فيحن بحبهم  
لأنه إنما يحب نفسه . أشار به إلى أنه المحب وأنه المحبوب . وهذه رتبة عالية لا تضربها  
إلا بمثال على حد عقلك . فلا يخفى عليك أن المصنف إذا أحب تصفيقه ، فقد أحب نفسه ،  
والصانع إذا أحب صنفته ، فقد أحب نفسه . والوالد إذا أحب ولده من حيث أنه ولده ،  
فقد أحب نفسه . وكل ما فى الوجود سوى الله تعالى فهو تصنيف الله وصنفته . فإن أحبه  
فأحبه إلا نفسه . وإذا لم يحب إلا نفسه فيحن أحب ما أحب . وهذا كله نظر بعين  
التوحيد . وتبر الصوفية عن هذه الحالة فناء النفس . أي قى عن نفسه وعن غير الله ، فلم  
ير إلا الله تعالى . فن لم يفهم هذا ينكر عليهم ويقول . كيف فى وطول ظله أربعة أذرع !  
ولم يأت كل فى كل يوم أرطالا من الخبز ؟ فيضحك عليهم الجبال ، لجملهم بماتى كلامهم  
وضرورة قول المارفين أن يكونوا ضحكة للجاهلين . وإليه الإشارة بقوله تعالى ( إِنَّ الَّذِينَ  
أَجْرَمُوا كَانُوا مِنَ الَّذِينَ آمَنُوا يَضْحَكُونَ وَإِذَا مَرُّوا بِهِمْ يَتَغَامَزُونَ وَإِذَا انْقَلَبُوا إِلَى  
أَهْلِهِمْ انْقَلَبُوا فَكِهِينَ وَإِذَا رَأَوْهُمْ قَالُوا إِنَّ هَؤُلَاءِ لَضَالُونَ وَمَا أَرْسَلْنَا عَلَيْهِمْ حَافِظِينَ <sup>(٣)</sup> )  
ثم بين أن ضحك المارفين عليهم غدا أعظم ، إذ قال تعالى ( فَأَتَيْنُمُ الَّذِينَ آمَنُوا مِنَ الْكُفَّارِ  
يَضْحَكُونَ عَلَى الْأَعْيَانِ <sup>(٤)</sup> ) وكذلك أمته نوح عليه السلام ، كانوا يضحكون  
عليه عند اشتغاله بعمل السفينة ( كَأَن لَّنْ تَسْمَعُوا مِنَّا فَإِنَّا لَتَسْمَعُنَّكُمْ <sup>(٥)</sup> ) كما تسمعون <sup>(٦)</sup> )

(١) ص : ٤٤ (٢) المائة : ٥٤ (٣) ( ٤٠٣ ) للطنفين : ٢٩ ، ٣٥ ، ٣٦ (٤) هود : ٢٨

فهذا أحد النظرين. النظر الثاني: نظرم من لم يبلغ إلى مقام الفناء عن نفسه. وهؤلاء قسمان: قسم لم يثبتوا  
إلا وجود أنفسهم، وأنكروا أن يكون لهم رب يبد. وهؤلاء هم العميان المنكروسون  
وعمام في كلتا المبتين، لأنهم تفوا ما هو الثابت تحقيقا، وهو القيوم الذي هو قائم بنفسه  
وقائم على كل نفس بما كسبت، وكل قائم فقام به. ولم يقتصروا على هذا حتى أثبتوا  
أنفسهم. ولوعرفوا لعلوا أنهم من حيث هم لا ثبات لهم، ولا وجود لهم. وإنما وجودهم  
من حيث أوجدوا لا من حيث وجدوا. وفرق بين الوجود وبين الموجد. وليس في الوجود  
إلا موجود واحد، وموجد. فالوجود حق، والموجد باطل من حيث هو هو. والموجود  
قائم وقيوم، والموجد هالك وفان. وإذا كان (كُلُّ مَنْ عَلَيَّا فَإِنَّ<sup>(١)</sup>) فلا يبقى إلا وجه  
ربك ذو الجلال والإكرام. الفريق الثاني: ليس بهم عي، ولكن بهم عور. لأنهم  
يصرون بإحدى العينين وجود الموجود الحق، فلا ينكرونه. والعين الأخرى إن تم  
عماها لم يصير بها فناء غير الوجود الحق. فأثبت موجودا آخر مع الله تعالى. وهذا مشرك  
تحقيقا، كما أن الذي قبله جاحد تحقيقا. فإن جاوز حد العمى إلى العشى، أدرك تفاوتات بين  
الموجودين، فأثبت عبدا وربا. فبهذا القدر من إثبات التفاوت والنقص من الموجود الآخر  
داخل في حد التوحيد. ثم إن كل بصر بما يزيد في أنواره فيقل عشمه. وبقدر ما يزيد في  
بصره يظهر له نقصان ما أثبتته سوى الله تعالى. فإن بقي في سلوكه كذلك فلا يزال يفضى به  
النقصان إلى المحو، فيمنحى عن رؤية ما سوى الله، فلا يرى إلا الله. فيكون قد بلغ كماله  
التوحيد. وحيث أدرك نقصا في وجود ما سوى الله تعالى دخل في أوائل التوحيد.  
وبينهما درجات لا تحصى. فبهذا تفاوت درجات الموحدين. وكتب الله المنزلة على السنة  
رسله هي الكحل التي به يحصل أنوار الأبصار. والأنبياء هم الكحالون. وقد جاءوا داعين  
إلى التوحيد المحض، وشرعته قول لا إله إلا الله. ومعناه أن لا يرى إلا الواحد الحق.  
والواحدون إلى كمال التوحيد هم الأقلون. والجاحدون والمشركون أيضا قليلون. وم على  
الطرف الأقصى المقابل لطرف التوحيد. إذ عبدة الأوثان قالوا (مَا نَعْبُدُهُمْ إِلَّا لِيُقَرِّبُونَا  
إِلَى اللَّهِ زُلْفَى<sup>(٢)</sup>) فكانوا داخلين في أوائل أبواب التوحيد دخوا لضعيفا. والمتوسطون

هم الأكثرون ، وفيهم من تنفتح بصيرته في بعض الأحوال ، فتلوح له حقائق التوحيد . ولكن كالبرق الخاطف لا يثبت ، وفيهم من يلوح له ذلك ويثبت زماناً ، ولكن لا يدوم والدوام فيه عزيز لكل إلى شأ والملا حركات ولكن عزيز في الرجال نبات

ولما أمر الله تعالى نبيه صلى الله عليه وسلم بطلب القرب ، فقيل له ( وَأَقْرَبُ )<sup>(١)</sup> « قَالَ فِي سَجُودِهِ » أَعُوذُ بِمَقُولِكَ مِنْ عِقَابِكَ وَأَعُوذُ بِرِضَاكَ مِنْ سَخَطِكَ وَأَعُوذُ بِكَ مِنْكَ لَا أَحْصِي ثَنَاءً عَلَيْكَ أَنْتَ كَمَا أَثْنَيْتَ عَلَى نَفْسِكَ » فقوله صلى الله عليه وسلم « أَعُوذُ بِمَقُولِكَ مِنْ عِقَابِكَ » كلام عن مشاهدة فعل الله فقط . فكانه لم ير إلا الله وأفعاله ، فاستعاذ بفعله من فعله . ثم اتربقنى عن مشاهدة الأفعال ، وترقى إلى مصادر الأفعال وهي الصفات ، فقال « أَعُوذُ بِرِضَاكَ مِنْ سَخَطِكَ » وهما صفتان ثم رأى ذلك نقصانا في التوحيد ، فاقترب ورق من مقام مشاهدة الصفات إلى مشاهدة الذات فقال « وَأَعُوذُ بِكَ مِنْكَ » وهذا فرار منه إليه من غير رؤية فعل وصفه ، ولكنه رأى نفسه فاراراً منه إليه ، ومستعيذا ومثنياً ، ففنى عن مشاهدة نفسه ، إذ رأى ذلك نقصانا واقترب فقال « لَا أَحْصِي ثَنَاءً عَلَيْكَ أَنْتَ كَمَا أَثْنَيْتَ عَلَى نَفْسِكَ » فقوله صلى الله عليه وسلم « لَا أَحْصِي » خبر عن فناء نفسه ، وخروج عن مشاهدتها . وقوله « أَنْتَ كَمَا أَثْنَيْتَ عَلَى نَفْسِكَ » بيان أنه المثنى والمثنى عليه ، وأن الكل منه بدأ وإليه يعود ، وأن « كُلُّ شَيْءٍ هَالِكٌ إِلَّا وَجْهَهُ »<sup>(٢)</sup> فكان أول مقاماته نهاية مقامات الموحدين ، وهو أن لا يرى إلا الله تعالى وأفعاله ، فيستعبد بفعل من فعل . فانظر إلى ماذا انتهت نهايته إذا انتهى إلى الواحد الحق ، حتى ارتفع من نظره ومشاهدته سوى القات الحق

ولقد كان صلى الله عليه وسلم لا يرقى من رتبة إلى أخرى إلا ويرى الأولى بدأً بالإنسافة إلى الثانية . فكان يستغفر الله من الأولى . ويرى ذلك نقصاً في سلوكه وتقصيراً في مقامه

(١) حديث قال في سجوده أعوذ بقولك من عِقَابِكَ وَأَعُوذُ بِرِضَاكَ مِنْ سَخَطِكَ - الحديث - مسلم من حديث عائشة أَعُوذُ بِرِضَاكَ مِنْ سَخَطِكَ وَعِصْمَتِكَ عَنْ مَقُولِكَ - الحديث .

وإليه الإشارة بقوله صلى الله عليه وسلم <sup>(١)</sup> « إِنَّهُ كَيْفَانُ عَلَى قَلْبِي حَتَّى أَسْتَغْفِرَ اللَّهَ فِي الْيَوْمِ وَاللَّيْلَةِ سَبْعِينَ مَرَّةً » ، فكان ذلك لترقيه إلى سبعين مقاما ، بعضها فوق البعض ، أولها وإن كان جاوز أقصى غايات الخلق ، ولكن كان نقصانا بالإضافة إلى آخرها . فكان استغفاره لذلك <sup>(٢)</sup> ولما قالت عائشة رضي الله عنها - أليس قد غفر الله لك ما تقدم من ذنبك وما تأخر ، فإلهذا البكاء في السجود ، وما هذا الجهد الشديد ؟ قال « أَفَلَا أَكُونُ عَبْدًا مَشْكُورًا » ، مناه أفلا أكون طالبا للزيد في المقامات ، فإن الشكر سبب الزيادة حيث قال تعالى (لَنْ شَكَرْتُمْ لَأَزِيدَنَّكُمْ <sup>(٣)</sup>) . وإذا تاملنا في بحار المكاشفة فلتقبض المنان ، ولترجع إلى ما يليق بعلوم المعاملة فنقول : الأنبياء عليهم السلام بعثوا لدعوة الخلق إلى كمال التوحيد الذي وصفناه . ولكن بينهم وبين الوصول إليه مسافة بعيدة ، وعقبات شديدة . وإنما الشرع كله تعريف طريق سلوك تلك المسافة ، وقطع تلك العقبات . وعند ذلك يكون النظر عن مشاهدة أخرى ومقام آخر ، فيظهر في ذلك المقام بالإضافة إلى تلك المشاهدة الشكر ، والشاكر ، والمشكور . ولا يعرف ذلك إلا بمثال فأقول . يمكنك أن تقيم أن ملكا من الملوك أرسل إلى عبد قد بدمته مكروبا ، وملبوسا ، وتقدا ، لأجل زاده في الطريق حتى يقطع به مسافة البعد ، ويقرب من حضرة الملك ثم يكون له حالتان . إحداها : أن يكون قصده من وصول العبد إلى حضرته أن يقوم ببعض مهماته ، ويكون له عناية في خدمته ، والثانية : أن لا يكون للملك حظ في العبد ، ولا حاجة به إليه ، بل حضوره لا يزيد في ملكه ، لأنه لا يقوى على القيام بخدمة تنفي فيه غناه . وغيبته لا تنقص من ملكه . فيكون قصد من الإنعام عليه بالركوب والزاد ، أن يحظى العبد بالقرب منه ، وينال سعادة حضرته ليتنفع هو في نفسه ، لا ليتنفع الملك به وارتفاعه . فنزل العباد من الله تعالى في المنزل الثانية لا في المنزل الأولى . فإن الأولى عمال على الله تعالى ، والثانية غير عمال

(١) حديث ابنه كيسان طي قالي - الحديث : تقدم في التوبة وقته في السعوات

(٢) حديث عائشة لما قالت لعنصر الله لك ما تقدم من ذنبك وما تأخر فإلهذا البكاء - الحديث : رواه أبو الشيخ

وهو بقية حديث عطاء عنها للتقدم قبل هذا بتسعة أحاديث وهو عند مسلم من رواية عورة

عنها مختصرا وكذلك هو في الصحيحين مختصرا من حديث التبرة بن شعبة

ثم اعلم أن العبد لا يكون شاكراً في الحالة الأولى . بمجرد الركوب والوصول إلى  
 حضرته ، ما لم يتم بختمته التي أرادها الملك منه . وأما في الحالة الثانية : فلا يحتاج إلى  
 الخدعة أصلاً . ومع ذلك يتصور أن يكون شاكراً وكافراً . ويكون شكره بأن يستعمل  
 ما أنقذه إليه مولاة فيما أحبه لأجله لا لأجل نفسه . وكفره أن لا يستعمل ذلك فيه ، بأن  
 يعطله ، أو يستعمله فيما يزيد في بعده منه ، فهما لبث العبد الثوب ، وركب الفرس ، ولم ينفق  
 الزاد إلا في الطريق ، فقد شكره مولاة ، إذ استعمل نعمته في محبته ، أي فيما أحبه لعبد  
 لا لنفسه . وإن ركب واستدبر حضرته ، وأخذ يبعد منه فقد كفر نعمته ، أي استعملها  
 فيما كرهه مولاة لعبد لا لنفسه . وإن جلس ولم يركب ، لافى طلب القرب ولا في طلب  
 البعد ، فقد كفر أيضاً نعمته ، إذ أهملها وعطّلها ، وإن كان هذا دون ما لو بعد منه . فكذلك  
 خلق الله سبحانه الخلق ، وهم في ابتداء فطرتهم يحتاجون إلى استعمال الشهوات ، لتكمل  
 بها أبدانهم ، فيبعدون بها عن حضرته ، وإنما سمادتهم في القرب منه . فأعده لهم من النعم  
 ما يقدرون على استعماله في نيل درجة القرب ، وعن بعدهم وقرّبهم عبر الله تعالى إذ قال ( لَقَدْ  
 خَلَقْنَا الْإِنْسَانَ فِي أَحْسَنِ تَقْوِيمٍ ثُمَّ رَدَدْنَاهُ أَسْفَلَ سَافِلِينَ إِلَّا الَّذِينَ آمَنُوا ) (١) الآية  
 فإذا نعم الله تعالى آلات يترقى العبد بها عن أسفل السافلين ، خلقها الله تعالى لأجل العبد  
 حتى ينال بها سعادة القرب ، والله تعالى غني عنه قرب أم بعد ، والعبد فيها بين أن يستعملها  
 في الطاعة ، فيكون قد شكر لموافقة محبة مولاة ، وبين أن يستعملها في معصيته ، فقد كفر  
 لاقتحامه ما يكرهه مولاة ولا يرضاه له . فإن الله لا يرضى لعباده الكفر والمعصية ، وإن عطّلها  
 ولم يستعملها في طاعة ولا معصية : فهو أيضاً كفران للنعمة بالتضييع ، وكل ما خلق في الدنيا  
 إنما خلق آلة للعبد ليتوصل به إلى سعادة الآخرة ، ونيل القرب من الله تعالى ، فكل مطيع  
 فهو بقدر طاعته شاكر نعمة الله في الأسباب التي استعملها في الطاعة ، وكل كسّان ترك  
 الاستعمال ، أو عاص استعملها في طريق البعد ، فهو ، كافر جار في غير محبة الله تعالى ، فالمعصية  
 والطاعة تشملها المشيئة ، ولكن لا تشملها المحبة والكرامة ، بل رب مراد محبوب ، ورب  
 مراد مكروه ، وزوام يان هذه الدقيقة سر التقدر الذي منع من إفشائه ، وقد أحل بهذا

الإشكال الأول . وهو أنه إذا لم يكن للمشكور حظ فكيف يكون الشكر .  
وهذا أيضا يجعل الثاني . فإننا لم نمن بالشكر إلا انصراف نعمة الله في جهة محبة الله .  
فإذا انصرفت النعمة في جهة المحبة بفعل الله ، فقد حصل المراد . وفلك عطاء من الله تعالى  
ومن حيث أنت عله فقد أتى عليك ، وثناؤه نعمة أخرى منه إليك . فهو الذي أعطى ،  
وهو الذي أتى . وصار أحد فعليه سببا لانصراف فله الثاني إلى جهة محبته . فله الشكر على  
كل حال ، وأنت موصوف بأنك شاكر ، بمعنى أنك محل المعنى الذي الشكر عبارة عنه ،  
لا بمعنى أنك موجود له كما أنك موصوف بأنك عارف وعالم ، لا بمعنى أنك خالق للعالم وموجده  
ولكن بمعنى أنك محل له ، وقد وجد بالقدرة الأزلية فيك . فوصفك بأنك شاكر إثبات  
شيئية إليك ، وأنت شيء إذ جعلك خالق الأشياء شيئا . وإنما أنت لاشيء إذا كنت أنت  
ظانا لنفسك شيئا من ذاتك . فأما باعتبار النظر إلى الذي جعل الأشياء أشياء ، فأنت شيء  
إذ جعلك شيئا . فإن قطع النظر عن جملة كنت لاشيء تحقيا . وإلى هذا أشار صلى الله  
عليه وسلم حيث قال <sup>(١)</sup> « اَعْمَلُوا فِكُلُّ مَيْسَرٍ لِمَا خَلَقَ لَهُ » لما قيل له : يا رسول الله فقيم  
العمل إذا كانت الأشياء قد فرغ منها من قبل ؟

فتبين أن الخلق مجرى قدرة الله تعالى . ومحل أفعاله ، وإن كانوا هم أيضا من أفعاله  
ولكن بعض أفعاله محل للبعض . وقوله « اَعْمَلُوا » وإن كان جاريا على لسان الرسول  
صلى الله عليه وسلم ، فهو فعل من أفعاله . وهو سبب لم الخلق أن العمل نافع ، وعلمهم  
فعل من أفعال الله تعالى . والعلم سبب لانبعاث داعية جازمة إلى الحركة والطاعة . وانبعاث  
الداعية أيضا من أفعال الله تعالى . وهو سبب لحركة الأعضاء ، وهي أيضا من أفعال الله تعالى  
ولكن بعض أفعاله سبب للبعض . أي الأول شرط للثاني ، كما كان خلق الجسم سببا لخلق  
العرض ، إذ لا يخلق العرض قبله . وخلق الحياة شرط لخلق العلم . وخلق العلم شرط لخلق  
الإرادة . والكل من أفعال الله تعالى ، وبعضها سبب للبعض . أي هو شرط ومعنى كونه  
شرطا أنه لا يستعمل لقبول فعل الحياة إلا جوهر ، ولا يستعمل لقبول العلم إلا ذو حياة ؛  
ولا لقبول الإرادة إلا ذو علم . فيكون بعض أفعاله سببا للبعض بهذا المعنى ، لا بمعنى أن بعض أفعاله  
موجود لغيره ، بل بمقد شرط الحصول لغيره . وهذا إذا حقق ارتقى إلى درجة التوحيد الذي ذكرناه

( ١ ) حديث اَعْمَلُوا فِكُلُّ مَيْسَرٍ لِمَا خَلَقَ لَهُ : متفق عليه من حديث علي وعمران بن حصين



فإن قلت فلم قال الله تعالى اعملوا وإلا فأتهم معاقبون مذمومون على العصيان ، وما إلينا  
 شيء فكيف نذم ؟ وإنما الكل إلى الله تعالى . فاعلم أن هذا القول من الله تعالى سبب  
 للحصول اعتقاد فينا . والاعتقاد سبب لهيجان الخوف . وهيجان الخوف سبب لترك  
 الشهوات والتجافى عن دار النور . وذلك سبب للوصول إلى جوار الله ، والله تعالى مسبب  
 الأسباب ومرتبها . فمن سبق له فى الأزل السعادة يسر له هذا لأسباب ، حتى يقوده بسلسلتها  
 إلى الجنة . ويبر عن مثله بأن كلاميسر لما خلق له . ومن لم يسبق له من الله الحسنى بمد  
 من سمع كلام الله تعالى ، وكلام رسول الله صلى الله عليه وسلم ، وكلام العلماء ، فإذا لم يسمع  
 لم يعلم . وإذا لم يعلم لم يخف . وإذا لم يخف لم يترك الركون إلى الدنيا . وإذا لم يترك الركون  
 إلى الدنيا بقى فى حزب الشيطان ، وإن جهنم لموعدم أجمعين . فإذا عرفت هذا تعجبت من  
 قوم يقادون إلى الجنة بالسلاسل . فما من أحد إلا وهو مقود إلى الجنة بسلاسل الأسباب ،  
 وهو تسليط العلم والخوف عليه . وما من مخذول إلا وهو مقود إلى النار بسلاسل عووه  
 تسليط الغفلة والأمن والترور عليه . فالتقون ينافون إلى الجنة قهرا ، والمجرمون يقادون  
 إلى النار قهرا . ولا قاهر إلا الله الواحد القهار ، ولا قادر إلا الملك الجبار . وإذا انكشف  
 النطاء عن أعين النافلين فشهدوا الأمر كذلك ، سمعوا عند ذلك نداء الندادى (لَمَّا أَمْلَكُ  
 أَنْتُمْ لِيهِ الْوَاحِدِ الْقَهَّارِ) ولقد كان الملك لله الواحد القهار كل يوم ، لذلك اليوم  
 على الخصوص . ولكن النافلين لا يسمعون هذا النداء إلا ذلك اليوم . فهو بأعما يتجدد  
 للنافلين من كشف الأحوال ، حيث لا يتفهم الكشف . فنمود بالله الحليم الصكريم  
 من الجهل والعمى ، فإنه أصل أسباب الهلاك

## بيان

تحيي ما يحبه الله تعالى عما يكرهه

اعلم أن فعل الشكر وترك الكفر لا يتم إلا بعرفة ما يحبه الله تعالى مما يكرهه . إذ  
 معنى الشكر استعمال نعمه تعالى فى محابه ، ومعنى الكفر تقيض ذلك ، إما بترك الاستعمال

أوباستها لها في مكارمه . ولتمييز ما يحبه الله تعالى عما يكرهه مدركان . أحدهما : السمع ،  
ومستنده الآيات والأخبار ، والثاني : بصيرة القلب ، وهو النظر بعين الاعتبار . وهذا  
الآخر عسير ، وهو لأجل ذلك عزيز . فلذلك أرسل الله تعالى الرسل ، وسهل بهم الطريق  
على الخلق . ومعرفة ذلك تنبئ على معرفة جميع أحكام الشرع في أفعال العباد . فمن لا يطلع  
على أحكام الشرع في جميع أفعاله ، لم يمكنه القيام بحق الشكر أصلا .

وأما الثاني : وهو النظر بعين الاعتبار ، فهو إدراك حكمة الله تعالى في كل موجود  
خلقه . إذ ما خلق شيئا في العالم إلا وفيه حكمة ، وتحت الحكمة مقصود ، وذلك المقصود  
هو المحبوب . وتلك الحكمة منقسمة إلى جلية وخفية . أما الجلية ، فكالعلم بأن الحكمة في  
خلق الشمس أن يحصل بها الفرق بين الليل والنهار ، فيكون النهار معاشا ، والليل لباسا  
فتتيسر الحركة عند الإبصار ، والسكون عند الاستتار . فهذا من جملة حكم الشمس ، لا كل  
الحكم فيها . بل فيها حكم أخرى كثيرة دقيقة . وكذلك معرفة الحكمة في النسيم ونزول  
الأنطار ، وذلك لانشقاق الأرض بأنواع الثبات معلما للخلق ، ومرعى للأنعام . وقد  
انطوى القرآن على جملة من الحكم الجلية التي تحملها أفهام الخلق ، دون الدقيق الذي يقصرون عن فهمه  
إذ قال تعالى (أَنَا صَبَّيْنَا الْمَاءَ صَبَابًا شَفِيفًا فَأَنْبَتْنَا فِيهَا حَبًّا وَعِنَبًا<sup>(١)</sup>) الآية  
وأما الحكمة في سائر الكواكب ، السيارة منها والثوابت ، فخفية لا يطلع عليها كافة  
الخلق . والقدر الذي يحتمله فهم الخلق أنها زينة للسماء ، لتستلذ العين بالنظر إليها ، وأشار  
إليه قوله تعالى (إِنَّا زَيْنَّا السَّمَاءَ الدُّنْيَا بِزِينَةِ الْكَوَاكِبِ<sup>(٢)</sup>) . (جميع أجزاء العالم ، مماؤه  
وكواكبه ، ورياحه ، وبحاره ، وجباله ، ومعادنه ، ونباته ، وحيواناته ، وأعضاء حيواناته  
لا تخلو ذرة من ذراته عن حكم كثيرة ، من حكمة واحدة ، إلى عشرة ، إلى ألف ، إلى عشرة آلاف  
وكذا أعضاء الحيوان تنقسم إلى ما يعرف حكمتها ، كالملم بأن الدين للإبصار لا للبطن ،  
واليد للبطن لا للشيء ، والرجل للشيء لا للشم . فأما الأعضاء الباطنة من الأمعاء ، والمرارة  
والكبد ، والكلى ، وأحاد العروق ، والأعصاب ، والعضلات ، وما فيها من التجايف ،  
والانثقاف ، والاشتبك ، والانحراف ، والدقة ، والنلظ ، وسائر الصفات ، فلا يعرف

(١) عيسى : من ٢٥ إلى ٢٨ (٢) الصفات : ٦

الحكمة فيها سائر الناس . والذين يعرفونها لا يعرفون منها إلا قدرها يسير بالإضافة إلى ما في علم الله تعالى (وَمَا أَوْدِعْتُمْ مِنَ الْعِلْمِ إِلَّا قَلِيلًا<sup>(١)</sup>) . فإذا كل من استعمل شيئاً في جهة غير الجهة التي خلق لها ، ولا على الوجه الذي أريد به ، فقد كفر فيه نعمة الله تعالى . فمن ضرب غيره بيده ، فقد كفر نعمة اليد إذ خلقت له اليد ليدفع بها عن نفسه ما يهلكه ويأخذ ما ينفعه . لايهلك بها غيره . ومن نظر إلى وجه غير المحرم ، فقد كفر نعمة العين ونعمة الشمس ، إذ الإبصار يتم بهما ، وإنما خلقتا ليصير بهما ما ينفعه في دينه ودنياه ، ويتق بهما ما يضره فيهما ، فقد استعملهما في غير ما أريدتا به . وهذا لأن المراد من خلق الخلق ، وخلق الدنيا وأسبابها ، أن يستعين الخلق بهما على الوصول إلى الله تعالى ، ولا وصول إليه إلا بمحبته والأنس به في الدنيا ، والتجافي عن غرور الدنيا . ولا أنس إلا بدوام الذكر ، ولا محبة إلا بالمعرفة الحاصلة بدوام الفكر ، ولا يمكن الدوام على الذكر والفكر إلا بدوام البدن ، ولا يبق البدن إلا بالنذاء ، ولا يتم النذاء إلا بالأرض ، والماء ، والهواء ، ولا يتم ذلك إلا بخلق السماء والأرض ، وخلق سائر الأعضاء ظاهراً وباطناً . فكل ذلك لأجل البدن ، والبدن مطية النفس ، والراجع إلى الله تعالى هي النفس المطمئنة بطول المداقة والمعرفة . فلذلك قال تعالى (وَمَا خَلَقْتُ الْجِنَّ وَالْإِنْسَ إِلَّا لِيَعْبُدُونِ مَا أُرِيدُ مِنْهُمْ مِنْ رِزْقٍ<sup>(٢)</sup>) الآية فكل من استعمل شيئاً في غير طاعة الله ، فقد كفر نعمة الله في جميع الأسباب التي لا بد منها لإقدامه على تلك المعصية . ولتذكر مثلاً واحداً للحكم الخفية التي ليست في غاية الخفاء ، حتى تعتبر بها ، وتعلم طريقة الشكر والكفران على التمام فنقول :

من نعم الله تعالى خلق الدوام والدناير . وبهما قوام الدنيا ، وهما حيران لا منفعة في أعيانها ، ولكن يضطر الخلق إليهما من حيث أن كل إنسان محتاج إلى أعيان كثيرة في مطعمه ، وملبسه ، وسائر حاجاته . وقد يسجز عما يحتاج إليه ، ويملك ما يستغنى عنه ، كمن يملك الزعفران ، مثلاً وهو محتاج إلى جل يركبه ، ومن يملك الجبل ربما يستغنى عنه ويحتاج إلى الزعفران فلا بد بينهما من معاوضة ، ولا بد في مقدار المعوض من تقدير ، إذ لا يذل صاحب الجبل جملة . بكل مقدار من الزعفران . ولا مناسبة بين الزعفران والجبل ، حتى يقال يعطى منه مثله في الوزن أو الصورة . وكذا من يشتري داراً بلباب ، أو عبداً بخنجر ، أو دقيفاً

بحمار ، فهذه الأشياء لانتاسب فيها ، فلا يدري أن الجمل كم يسوى بالزعران ، فتتمذر  
المعاملات جدا . فافتقرت هذه الأعيان المتنافرة المتباعدة إلى متوسط بينها ، يحكم فيها  
بحكم عدل ، فيعرف من كل واحد رتبته ومنزله . حتى إذا تقررت المنازل ، وترتبت  
الرتب ، علم بعد ذلك المساوى من غير المساوى ، فخلق الله تعالى الدنانير والدرام حاكمين  
ومتوسطين بين سائر الأموال ، حتى تقدر الأموال بهما ، فيقال هذا الجمل يسوى مائة  
دينار ، وهذا القدر من الزعران يسوى مائة ، فهما من حيث إنهما مساويان بشيء واحد  
إذا متساويان . وإنما أمكن التعديل بالنقدين ، إذ لا غرض في أعيانها ، ولو كان في أعيانها  
غرض ، ربما اقتضى خصوص ذلك الغرض في حق صاحب الغرض ترجيحاً ، ولم يقتض  
ذلك في حق من لا غرض له ، فلا ينتظم الأمر . فإذا خلقهما الله تعالى لتداولهما  
الأيدي ، ويكونا حاكمين بين الأموال بالعدل . والحكمة أخرى ، وهي التوصل بهما إلى  
سائر الأشياء ، لأنهما عززان في أنفسهما ، ولا غرض في أعيانها . ونسبتهما إلى سائر  
الأموال نسبة واحدة . فمن ملكهما فكأنه ملك كل شيء . لا كمن ملك ثوباً فإنه لم يملك إلا  
الثوب ، فلو احتاج إلى طعام ربما لم يرغب صاحب الطعام في الثوب ، لأن غرضه في دابة مثلاً  
فاحتيج إلى شيء هو صورته كأنه ليس بشيء ، وهو ممتناه كأنه كل الأشياء . والشئ . وإنما  
تستوى نسبته إلى مختلفات ، إذ لم تكن له صورة خاصة يفيد بها بخصوصها . كالرأية  
لألون لها . ومعنى كل لون . فكذلك النقد لا غرض فيه ، وهو وسيلة إلى كل غرض .  
وكل حرف لأمضى له في نفسه ؛ وتظهر به المغانى في غيره . فهذه هي الحكمة الثانية . وفيهما  
أيضاً حكم يطول ذكرها . فكل من حمل فيهما عملاً لا يليق بالحكم ، بل يخالف الترض  
المقصود بالحكم ، فقد كفر نعمة الله تعالى فيهما . فلذا من كنزها فقد ظلمهما ، وبطل الحكمة  
فيهما ، وكان كنز حيس حاكم للسلمين في سجن يمتنع عليه الحكم بسببه . لأنه إذا كنز  
فقد ضيع الحكم ، ولا يحصل الغرض المقصود به ، وما خلقت الدراهم والدنانير لزيد خاصة  
ولا لعمرو خاصة ، إذ لا غرض للأحد في أعيانها ، فإنهما حجران ، وإنما خلقا لتداولهما  
الأيدي ، فيكونا حاكمين بين الناس ، وعلامة معرفة للمقادير ، مقومة للمراتب . فأخبر  
الله تعالى الذين يجزؤون عن قراءة الأسطر الإلهية ، المكتوبة على صفحات الموجودات

يحفظ الهي لا حرف فيه ولا صوت ، الذي لا يدرك بين البصر بل بين البصيرة ، أخبر هؤلاء  
 الماجزين بكلام سمعوه من رسوله صلى الله عليه وسلم ، حتى وصل إليهم بواسطة الحرف  
 والصوت المعنى الذي عجزوا عن إدراكه ، فقال تعالى ( وَالَّذِينَ يَكْتِزُونَ الذَّهَبَ وَالْفِضَّةَ  
 وَلَا يَنْفِقُونَهَا فِي سَبِيلِ اللَّهِ فَبَشِّرْهُمْ بِعَذَابٍ أَلِيمٍ <sup>(١)</sup> ) . وكل من اتخذ من الدراهم  
 والدنانير آتية من ذهب أو فضة ، فقد كفر النعمة ، وكان أسوأ حالا ممن كثر . لأن مثال  
 هذا مثال من استسخر حاكم البلد في الحياة ، والكس ، والأعمال التي يقوم بها أخصاء  
 الناس : والجلس أهون منه . وذلك أن الخرف ، والراص ، والنحاس ، تنوب مناب الذهب  
 والفضة في حفظ المائعات عن أن تبديد . وإنما الأواني لحفظ المائعات . ولا يمكن الخرف  
 والحديد في المقصود الذي أريد به التقود . فن لم ينكشف له هذا ، انكشف له بالترجمة الإلهية  
 وقيل له <sup>(١)</sup> « مَنْ شَرِبَ فِي آتِيَةِ مِنْ ذَهَبٍ أَوْ فِضَّةٍ فَكَأَنَّمَا يُجْرِي فِي بَطْنِهِ نَارَ جَهَنَّمَ »  
 وكل من عامل معاملة الربا على الدراهم والدنانير فقد كفر النعمة وظلم ، لأنها حقها  
 لغيرها لا لنفسها ، إذ لا غرض في عيניה . فإذا تجر في عيניה فقد أخذها مقصودا  
 على خلاف وضع الحكمة ، إذ طلب النقد لغير ما وضع له ظلم . ومن معه ثوب ولا قدمه  
 فقد لا يقدر على أن يشتري به ملابسا ودابة ، إذ ربما لا يباع الطعام والدابة بالتوب ، فهو  
 ممدور في يمه بنقد آخر ليحصل النقد ، فيتوصل به إلى مقصوده ، فإنهما وسيطان إلى الغير  
 لا غرض في أعيانها . وموقعهما في الأموال كوقع الحرف من الكلام ، كما قال النحويون :  
 إن الحرف هو الذي جاء لمعنى في غيره . وكوقع المرأة من الألوان . فأما من معه نقد ،  
 فلم يجز له أن يبيعه بالنقد ، فيتخذ التماثل على النقد غاية عمله ، فيبقى النقد مقيدا عنده ، وينزل  
 منزلة المسكنوز . وتقييد الحاكم والبريد الموصول إلى الغير ظلم ، كما أن حبسه ظلم . فلامنى  
 لبيع النقد بالنقد إلا اتخذ النقد مقصودا للاذخار ، وهو ظلم

فإن قلت فلم يجز بيع أحد التقدين بالآخر ؟ ولم يجز بيع الدرهم بثله ؟ فاعلم أن أحد

( ١ ) حديث من شرب في آتية من ذهب أو فضة فكأنما يجري في بطنه نار جهنم متفق عليه من حديث أم سلمة  
 لمصرح الصنف بكونه حديثا .

التقدير يخالف الآخر في مقصود التوصل . إذ قد يتيسر التوصل بأحدهما من حيث كثرته كالدرهم تتفرق في الحاجات قليلا قليلا . ففي المنع منه ما يشوش المقصود الخاص به ، وهو تيسر التوصل به إلى غيره . وأما بيع الدرهم بدرهم بمائة فحائز ، من حيث إن ذلك لا يرغب فيه عاقل مهما تساوى أو لا يشتغل به تاجر ، فإنه عبث يجرى مجرى وضع الدرهم على الأرض وأخذه بعينه ونحن لا نخاف على العقلاء أن يصرفوا أوقاتهم إلى وضع الدرهم على الأرض وأخذه بعينه ، فلا ننع مما لا تشوق النفس إليه ، إلا أن يكون أحدهما أجود من الآخر . وذلك أيضا يتصور جريانه ، إذ صاحب الجيد لا يرضى بمثله من الرديء ، فلا ينتظم المقد . وإن طلب زيادة في الرديء ، فلذلك مما قد يقصده ، فلا جرم غنمه منه ، ونحكم بأن جيدها ورديتها سواء ، لأن الجودة والرداء يتبني أن ينظر إليهما فيما يقصد في عينه . ومالا غرض في عينه فلا يتبني أن ينظر إلى مضافات دقيقة في صفاته . وإنما الذي ظلم هو الذي ضرب النقود مختلفة في الجودة والرداء ، حتى صارت مقصودة في أعيانها ، وحقها أنت لا تقصد

وأما إذا باع درهما بدرهم مثله نسيئة ، فلأنما لم يميز ذلك لأنه لا يقدم على هذا إلا مسامح قاصد للإحسان ، ففي القرض وهو مكرمة مندوحة عنه ، لتبقى صورة المسامحة ، فيكون له حمد وأجر . والمواضعة لاحد فيها ولا أجر . فهو أيضا ظلم ، لأنه إضاعة لخصوص المسامحة وإخراجها في مرض المواضعة . وكذلك الأطعمة خلقت ليتغذى بها ، أو يتداوى بها فلا ينبغي أن تصرف عن جنتها . فإن فتح باب الماملة فيها يوجب تعييدها في الأيدي ، ويؤخر عنها الأكل الذي أريدت له . فإنا خلق الله الطعام إلا يؤكل . والعاجلة إلى الأطعمة شديدة فلهذا أن تخرج عن يد المستغنى عنها إلى المحتاج ، ولا يامل على الأطعمة إلا مستغنى عنها . إذ من معه طعام فلم لا يأكله إن كان محتاجا ؟ ولم يحمل بضاعة تجارة ؟ وإن جعله بضاعة تجارة فليمنه بمن يطلعه بعوض غير الطعام يكون محتاجا إليه . فأما من يطلعه بعين ذلك الطعام فهو أيضا مستغنى عنه . ولهذا ورد في الشرع لمن المحتكر ، وورد فيه من التشديدات ما ذكرناه في كتاب آداب التكسب

نعم بائع البر بالبر مذمور ، إذ أحدهما لا يسد مسد الآخر في القرض ، وبائع صاع من البر بصاع منه غير مذمور ، ولكنه عايب ، فلا يحتاج إلى منم ، لأن النفوس لا تسبح به

إلا عند التفاوت في الجودة ، ومقابلة الجيد مثله من الردى لا يرضى بها صاحب الجيد .  
وأما جيد برديتين فقد يقصد ، ولكن لما كانت الأطعمة من الضروريات ، والجيد يساوى  
الردى ، فى أصل الفائدة ، ومخالفة في وجوه التتم ، أسقط الشرع غرض التتم فيما هو القوام  
فهذه حكمة الشرع في تحريم الربا ، وقد أنكشف لنا هذا بعد الإعراض عن فتن الفقه ،  
فلنلحق هذا بفن الفقهيّات ، فإنه أقوى من جميع ما أوردها في الخلافات

وبهذا يتضح رجحان مذهب الشافعى رحمه الله فى التخصيص بالأطعمة دون للمكليات  
إذ لو دخل الجلس فيه لكانت الثياب والدواب أولى بالدخول . ولولا الملح لكان مذهب  
مالك رحمه الله أقوم المذاهب فيه ، إذ خصصه بالأقوات . ولكن كل معنى رماه الشرع  
فلا بد أن يضبط بحد ، وتحديد هذا كان ممكنا بالقوت ، وكان ممكنا بالطعوم ، فرأى الشرع  
التحديد بمنحس الطعوم أخرى لكل ما هو ضرورة البقاء . وتحديدات الشرع قد تحيط  
بأطراف لا يقوى فيها أصل المعنى الباعث على الحكم . ولكن التحديد يقع كذلك بالضرورة  
ولو لم يحد لتحديد الخلق فى اتباع جوهر المعنى مع اختلافه بالأحوال والأشخاص . فبين  
المعنى بكمال قوته يختلف باختلاف الأحوال والأشخاص ، فيكون الحد ضروريا . فلذلك  
قال الله تعالى ( وَمَنْ يَتَدَبَّرْ حُدُودَ اللَّهِ فَقَدْ ظَلَمَ ظَمًّا كَبِيرًا )<sup>(١)</sup> ولأن أصول هذه المعاني لا تختلف  
فيها الشرائع . وإنما تختلف فى وجوه التحديد ، كما يحد شرع عيسى بن مريم عليه السلام  
تحريم الخمر بالسكر ، وقد حده شرعنا بكونه من جنس السكر ، لأن قليله يدعو إلى كثيره  
والداخل فى الحدود داخل فى التحريم بحكم المجلس ، كما دخل أصل المعنى بالجملة الأصلية  
فهذا مثال واحد لحكمة خفية من حكم التقدين . فينبى أن يعتبر شكر النعمة وكفراها  
بهذا المثال . فكل ما خلق لحكمة فلا ينبى أن يصرف عنها . ولا يبرف هذا إلا من قد  
عرف الحكمة ( وَمَنْ يُؤْتَ الْحِكْمَةَ فَقَدْ أُوتِيَ خَيْرًا كَثِيرًا )<sup>(٢)</sup> ولكن لانصاف  
جواهر الحكم فى قلوب هي مزايل الشهوات ، وملاب الشياطين . بل لا يتذكر إلا أولوا  
الآلآب . ولذلك قال صلى الله عليه وسلم<sup>(٣)</sup> « لَوْ لَا أَنَّ الشَّيَاطِينَ يَحْمُومُونَ عَلَى قُلُوبِ

(١) حديث لولان الشياطين يحومون على قلوب آدم لظنوا أن ملكوت الجنة : تقدم فى الصوم

(٢) الطلاق : ١ (٢) البقرة : ٢٦٩ .

بَنِي آدَمَ لَنَظَرُوا إِلَى مَلَكُوتِ السَّمَاءِ ه . وإذا عرفت هذا المثال فقس عليه حركتك  
 وسكونك ، ونطقك وسكونك . وكل فعل صادر منك فإنه إما شكر وإما كفر . إذ  
 لا يتصور أن ينفك عنهما . وبمض ذلك نصفه في لسان الفقه القى تناطقت به عوام الناس  
 بالكرامة ، وبمضه بالحظر . وكل ذلك عند أرباب القلوب موصوف بالحظر . فأقول مثلا  
 لو استنجيت باليمنى فقد كفرت نعمة اليمين ، إذ خلق الله لك اليمين ، وجعل إحداها أقوى  
 من الأخرى ، فاستحق الأقوى بمزيد رجحانه في التائب التشریف والتفضيل . وتفضيل  
 النافض عدول عن المعدل ، والله لا يأمر إلا بالعدل . ثم أحوحك من أعطاك اليمين إلى أعمال  
 بعضها شريف كأخذ المصحف ، وبمضها خسيس كإزالة النجاسة . فإذا أخذت المصحف  
 باليسار ، وأزات النجاسة باليمين ، فقد خصصت الشريف بما هو خسيس ، ففوضت من  
 حقه وظلمته وعدلت عن المعدل . وكذلك إذا بصقت مثلا في جهة القبلة ، أو استقبلتها  
 في قضاء الحاجة ، فقد كفرت نعمة الله تعالى في خلق الجهات وخلق سمة العالم ، لأنه خلق  
 الجهات لتكون متمسكة في حركتك ، وقسم الجهات إلى مالم يشرفها ، وإلى ماشرفها بأن  
 وضع فيها بيتا أضافه إلى نفسه ، استالة لقلبك إليه ، ليتقيد به قلبك ، فيتقيد بسببه بدنك  
 في تلك الجهة على هيئة الثبات والوقار إذا عبدت ربك . وكذلك انقسمت أفعالك إلى ماهي  
 شريفة كالطاعات ، وإلى ماهي خسيسة كقضاء الحاجة ، ورمي البصاق . فإذا رميت ببصافتك  
 إلى جهة القبلة فقد ظلمتها ، وكفرت نعمة الله تعالى عليك بوضع القبلة ، التي يوضع كمال عبادتك  
 . وكذلك إذا لبست خفك فابتدأت باليسرى فقد ظلمت ، لأن الخف وقاية للرجل ،  
 فللرجل فيه حظ ، والبداة في المخطوط يبين أن تكون بالأشرف ، فهو المعدل والوفاء بالحكمة  
 وتقيض ظلم وكفران لنعمة الخف والرجل . وهذا عند المارفين صغيرة ، وإن سماه  
 الفقيه مكروها . حتى أن بعضهم كان قد جمع أكرارا من الخطئة ، وكان يتصدق بها ،  
 فسئل عن سببه فقال : لبست المداس مرة فابتدأت بالرجل اليسرى سورا ، فأريد أن أكفره  
 بالصدقة ، نعم الفقيه لا يقدر على تنعيم الأمر في هذه الأمور لأنه مسكين ، بل بإصلاح  
 العوام الذين تقرب درجاتهم من درجة الأنعام ، وهم مغموسون في ظلمات أطم وأعظم من  
 أن تظهر أمثال هذه الظلمات بالإضافة إليها . فقيح أن يقال الذي شرب الخمر ، وأخذ القدر



يساره ، فقد تمدى من وجهين أحدهما : الشرب ، والآخر : الأخذ باليسار . ومن باع خرا  
 في وقت النداء يوم الجمعة ، فقيح أن يقال خان من وجهين . أحدهما : بيع الخمر ، والآخر : البيع  
 في وقت النداء . ومن قضى حاجته في محراب المسجد مستدير القبلة ، فقيح أن يذكر تركه  
 الأدب في قضاء الحاجة ، من حيث إنه لم يجعل القبلة عن يمينه . فالعاصي كلما ظلمات وبعضها  
 فوق بعض ، فينمحق بعضها في جانب البعض . فالعبد قد يعاقب عبده إذا استعمل سكينه  
 بنير إذنه . ولكن لو قتل تلك السكين أعز أولاده ، لم يبق لاستعمال السكين بنير إذنه  
 حكم ونكاية في نفسه . فكل مارعاة الأنبياء والأولياء من الآداب ، وتسامنا فيه في الفقه  
 مع العوام ، فسيبه هذه الضرورة . وإلا فكل هذه المكارة عدول عن العدل ، وكفران  
 للنعمة ، ونقصان عن الدرجة المبلغة للمبد إلى درجات القرب . ثم بعضها يؤثر في البعد  
 بنقصان القرب وانحطاط الملتزلة ، وبعضها يخرجها السكينة عن حدود القرب إلى عالم البعد  
 الذي هو مستقر الشياطين . وكذلك من كسر غصنا من شجرة من غير حاجة فاجزة  
 مهمة ، ومن غير غرض صحيح ، فقد كفر نعمة الله تعالى في خلق الأشجار وخلق اليد . أما  
 اليد ، فإنها لم تخلق للمبت ، بل للطاعة والأعمال المينة على الطاعة . وأما الشجر فإنما خلقه  
 الله تعالى ، وخلق له المروق ، وساق إليه الماء ، وخلق فيه قوة الاعتناء والتماء ، ليلتحق  
 منتهى نشوة فينتفع به عباده ، فكسره قبل منتهى نشوة لا على وجه ينتفع به عباده ، مخالفه لمقصود  
 الحكمة ، وعدول عن العدل . فإن كان له غرض صحيح فله ذلك ، إذا الشجر والحيوان جلا فداء  
 لا غراض الإنسان فإلها جميعا فإنيان هالكان . فإفناء الأخس في بقاء الأشرف مدة متأقرب  
 إلى العدل من تضييعهما جميعا . وإليه الإشارة بقوله تعالى ( وسخر لكم مافي السموات وما في  
 الأرض جميعا منه <sup>(١)</sup> ) . نعم إذا كسر ذلك من ملك غيره فهو ظالم أيضا وإن كان محتاجا . لأن  
 كل شجرة بينهما لا تفي بحاجات عباد الله كلهم ، بل تفي بحاجة واحدة . ولو خصص واحداهما من غير  
 رجحان واختصاص كان ظلما فصاحب الاختصاص هو الذي حصل البذر ووضعه في الأرض  
 وساق إليه الماء ، وقام بالتمهيد ، فهو الأول به من غيره ، فغير صحيح جأته بذلك . فإن بت ذلك

في موات الأرض ، لا يسعي آدمي اختص بفرسه أو بفرسه ، فلا بد من طلب اختصاص آخر ، وهو السبق إلى أخذه . فللسابق خاصية السبق . فالعدل هو أن يكون أولى به . وعبر الفقهاء عن هذا الترجيح بالملك ، وهو حجاز محض . إذ لا ملك إلا الملك الملوك ، الذي له مافي السموات والأرض . وكيف يكون العبد مالكا وهو في نفسه ليس يملك نفسه ! بل هو ملك غيره . نعم الخلق عباد الله ، والأرض مائدة الله . وقد أذن لهم في الأكل من مائدته بقدر حاجتهم . كالملك ينصب مائدة لمبيده ، فن أخذ لقمة يمينه واحتوت عليها براحه ، فجاء عبد آخر وأراد انتزاعها من يده ، لم يمكن منه ، لا لأن اللقمة صارت ملكا له بالأخذ باليد ، فإن اليد وصاحب اليد أيضا مملوك ، ولكن إذا كانت كل لقمة يمينها لا تفي بحاجة كل المبيد ، فالعدل في التخصيص عند حصول ضرب من الترجيح والاختصاص والأخذ اختصاص ينفرده العبد ، فنزع من لا يدل بذلك الاختصاص عن مزاحته . فهكذا ينبغي أن تفهم أمر الله في عبادته . ولذلك نقول : من أخذ من أموال الدنيا أكثر من حاجته ، وكثره وأمسكه وفي عباد الله من يحتاج إليه ، فهو ظالم وهو من الذين يكتزون الذهب والفضة ولا ينفقونها في سبيل الله . وإنما سبيل الله طاعته ، وزاد الخلق في طاعته أموال الدنيا ، إذ بها تندفع ضرورتهم ، وترتفع حاجاتهم . نعم لا يدخل هذا في حد فتاوى الفقه ؛ لأن مقادير الحاجات خفية ، والنفوس في استعمار الفقر في الاستقبال مختلفة ، وأواخر الأعمار غير معلومة . فتكليف العوام ذلك يجري مجرى تكليف الصبيان الوقار ، والتؤدة ، والسكوت من كل كلام غير مهم . وهو بحكم قصصاتهم لا يطبقونه . فتركنا الاعتراض عليهم في اللب واللغو ، وإاحتنا ذلك إياهم ، لا يدل على أن الله واللغو حق

فكذلك إاحتنا للعوام حفظ الأموال ، والاعتصار في الإنفاق على قدر الزكاة ، لضرورة ما أجبلوا عليه من البخل ، لا يدل على أنه غاية الحق . وقد أشار القرآن إليه إذ قال تعالى ( إِنَّ يَسْأَلُكُمْ هَا فَيُحْفِكُمْ تَبَخَّرُوا <sup>(١)</sup> ) بل الحق الذي لاكدورة فيه ، والعدل الذي لاظم فيه ، أن لا يأخذ أحد من عباد الله من مال الله إلا بقدر زاده الرأكب . فكل عباد الله ركاب لمطاي الأبدان ، إلى حضرة الملك الديان . فن أخذ زيادة عليه ، ثم منعه عن رأكب

آخر محتاج إليه ، فهو ظالم تارك للعدل ، وخارج عن مقصود الحكمة ، وكافر نعمة الله تعالى عليه بالقرآن ، والرسول ، والمقل ، وسائر الأسباب التى بها عرف أن ماسوى زاد الراكب وبال عليه فى الدنيا والآخرة . فمن فهم حكمة الله تعالى فى جميع أنواع الموجودات ، قدر على القيام بوظيفة الشكر . واستقصاء ذلك يحتاج إلى مجلدات ، ثم لاني إلا بالقليل . وإنما أوردنا هذا القدر ليعلم علة الصدق فى قوله تعالى ( وَقَلِيلٌ مِّنْ عِبَادِيَ الشَّكُورُ <sup>(١)</sup> ) وفرح إبليس لعنة الله بقوله ( وَلَا تَجِدُ أَكْثَرَهُمْ شَاكِرِينَ <sup>(٢)</sup> ) فلا يعرف معنى هذه الآية من لم يعرف معنى هذا كله ، وأموراً أخرى وراء ذلك تنقضى الأعمار دون استقصاء مبادئها . فأما تفسير الآية ومعنى لفظها ، فيمره كل من يعرف اللغة ، وبهذا يتبين لك الفرق بين المعنى والتفسير . فإن قلت : فقد رجع حاصل هذا الكلام إلى أن الله تعالى حكمة فى كل شيء ، وأنه جعل بعض أفعال العباد سبباً لتمام تلك الحكمة ، ولو غابا غيبة للراد منها ، وجعل بعض أفعالهم مانعاً من تمام الحكمة . فكل فعل وافق مقتضى الحكمة ، حتى انسأقت الحكمة إلى غايتها فهو شكر . وكل ما خالف ومنع الأسباب من أن تنساق إلى النهاية المرادة بها فهو كفران . وهذا كله مفهوم . ولكن الإشكال باق وهو أن فعل المبد المنتسم إلى ما ينتم الحكمة ، وإلى ما يفهمها ، هو أيضاً من فعل الله تعالى . فأين العبد فى البين حتى يكون شاكر مرة وكافراً أخرى ؟

فاعلم أن تمام التحقيق فى هذا يستمد من تيار بحر عظيم من علوم المكاشفات وقدر مننا فيما سبق إلى تلويحات مبادئها . ونحن الآن نعبّر بمبارة وجيزة عن آخرها وغايتها ، يفهمها من عرف منطق الطير ، ويحدها من عجز عن الإيضاح فى السير ، فضلاً عن أن يحول فى جو للمكوت جولان الطير . فنقول : إن الله عز وجل فى جلاله وكبريائه صفة عنها يصدر الخلق والاختراع . وتلك الصفة أعل وأجل من أن تلحقها عين واضع اللغة ، حتى يعبر عنها بمبارة تدل على كنهه جلالها ، وخصوص حقيقتها . فلم يكن لها فى العالم عبارة لعل شأنها ، وانحطاط رتبة واضعى اللغات عن أن يعجز طرف فهمهم إلى مبادئ إشارتها فانخفضت عن ذروتها أبصارهم ، كما تنخفض أبصار الجنائش عن نور

الشمس ، لا لنموض في نور الشمس ، ولكن لضعف في أبصار الخفافيش . فاضطر  
الذين فتحت أبصارهم للملاحظة جلالها ، إلى أن يستيروا من حضيض عالم التناططين بالغات  
عبارة تفهم من مبادئ حقائقها شيئاً ضئيلاً جداً . فاستعاروا لها اسم القدرة فتجاسر ناسبب  
استمرارهم على النطق ، فقلنا لله تعالى صفة هي القدرة ، عنها يصدر الخلق والاختراع  
ثم الخلق ينقسم في الوجود إلى أقسام ، وخصوص صفات ومصدر أقسام هذه الأقسام  
واختصاصها بخصوص صفاتها ، صفة أخرى استعير لها بمثل الضرورة التي سبقت ، عبارة  
المشيئة . فهي توهم منها أمراً بجملاً عند التناططين بالغات ، التي هي حروف وأصوات المتفاهمين  
بها . وقصور لفظ المشيئة عن الدلالة على كنه تلك الصفة وحقيقتها ، كقصور لفظ القدرة  
ثم انقسمت الأفعال الصادرة من القدرة إلى ما ينساق إلى المستهى الذي هو غاية حكمتها  
وإلى ما يقف دون الناية . وكان لكل واحد نسبة إلى صفة المشيئة ، رجعوا إلى الاختصاصات  
التي بها تم القسمة والاختلافات . فاستعير لنسبة البالغ غايته عبارة المحبة ، واستعير لنسبة  
الواقف دون غايته عبارة الكراهة : وقيل إنها جima داخلان في وصف المشيئة ، ولكن  
لكل واحد خاصية أخرى في النسبة ، يورهم لفظ المحبة والكراهة منهما أمراً بجملاً عند  
طالب الفهم من الألفاظ والغات . ثم انقسم عباده الذين هم أيضاً من خلقه واختراعه  
إلى من سبقت له المشيئة الأزلية أن يستعمله لاستيقاف حكمته دون غايته ، ويكون ذلك  
قهرأ في حقهم بتسليط الدواعي والبواعث عليهم ، وإلى من سبقت لهم في الأزل أن يستعملهم  
لسياقة حكمته إلى غايتها في بعض الأمور . فكان لكل واحد من الفريقين نسبة إلى المشيئة  
خاصة . فاستعير لنسبة المستعملين في إتمام الحكمة بهم عبارة الرضا ، واستعير للذين استوقف  
بهم أسباب الحكمة دون غايتها عبارة التضرع ، فظهر على من غضب عليه في الأزل فعل  
وقفت الحكمة به دون غايتها ، فاستعير له الكفران ، وأردف ذلك بنقمة اللعن والمذمة وزيادة  
في التكال . وظهر على من ارتضاء في الأزل فعل انساق بسببه الحكمة إلى غايتها ، فاستعير له  
عبارة الشكر ، وأردف بخلمة الثناء والإطراء زيادة في الرضا والقبول والإقبال  
فكان الحاصل أنه تعالى أعطى الجمال ثم أنشئ ، وأعطى التكال ثم قبح وأردى وكان مثاله  
أن ينظف الملك عبده الوسخ عن أوساخه ، ثم يلبسه من محاسن ثيابه ، فإذا تم زينه قال يا جميل

ما أجلك وأجل ثيابك وأنظف وجهك ! فيكون بالحقيقة هو المجل ، وهو الثني على الجلال فهو الثني عليه بكل حال ، وكأنه لم يثن من حيث المعنى إلا على نفسه ، وإنما البعد هدف الثناء من حيث الظاهر والصورة . فهكذا كانت الأمور في الأزل ، وهكذا تنسلل الأسباب والمسببات بتقدير رب الأرباب ومسبب الأسباب . ولم يكن ذلك عن اتفاق وبحسب ، بل عن إرادة ، وحكمة ، وحكم حق ، وأمر جزم باستمير له لفظ القضاء ، وقيل إنه كلف بالبصر أو هو أقرب . ففاضت بحار المقادير بحكم ذلك القضاء الجزم ، بما سبق به التقدير ، فاستمير لترتب أحداث المقدورات بعضها على بعض لفظ التقدير فكان لفظ القضاء بإزاء الأمر الواحد السكلي ، ولفظ التقدير بإزاء التعصيل المتأدي إلى غير نهاية . وقبل إنشيان من ذلك ليس خارجا عن القضاء والتقدير . فخطر لبعض الباد أن القسمة لماذا انتضت هذا التفضيل ؟ وكيف انتظم المدل مع هذا التفاوت والتفضيل . وكان بعضهم لقصوره لا يطبق ملاحظة كنه هذا الأمر ، والاحتواء على مجامعه ، فألجوا عما لم يطبقوا خوض غمرته بلجام المنع . وقيل لهم اسكنوا فإلهذا خلقتم . لا يسئل عما فعل ولم يسألون

وامتلات مشكاة بعضهم نورا مقتبسا من نور الله تعالى في السموات والأرض ، وكان ريتهم أو لا صافيا يكاد يضيء ولو لم تحسه نار ، فته نار ، فاشتمل نورا على نور ، فأشرقت أقطار المللكوت بين أيديهم بنور ربها ، فأدركوا الأمور كلها كما هي عليه ، فقيل لهم : تأدبوا بأداب الله تعالى واسكنوا ، " وإذا ذكر التقدير فامسكوا ، فإن للحيطان أذانا ، وحوالبكم ضعفاء الأبصار ، فسروا بسير أضعفكم ، ولا تكتشفوا أحجاب الشمس لا بصار الخفافيش ، فيكون ذلك حيب هلاكهم ، فتحلقوا بأخلاق الله تعالى ، وانزلوا إلى سماء الدنيا من منتهى علوكم ، ليأنس بكم الضعفاء ، ويتبسوا من بقايا أنواركم المشرقة من وراء حجابكم كما يتبس الخفافيش من بقايا نور الشمس والكواكب في جنح الليل ، فيجابه حياة تحتملها شخصه وحاله ، وإن كان لا يحيا به حياة المترددين في كمال نور الشمس ، أو كونوا كمن قيل فيهم :

شربنا شرابا طيبا عند طيب كذاك شراب الطيبين . يطيب  
شربنا وأهرقنا على الأرض فضله وللأرض من كل الكرام نصيب

( ١ ) حديث إذا ذكر التقدير فامسكوا : الطبراني من حديث ابن مسعود وقد تقدم في العلم ولم يصرح للصف بصكوه حديثا

فكذلك كان أول هذا الأمر وآخره . ولا تقهه إلا إذا كنت أهلاً له . وإذا كنت أهلاً له فتحت العين وأبصرت ، فلا تحتاج إلى قائد يقودك . والأعمى يمكن أن يقاد ، ولكن إلى حد ما . فإذا ضايق الطريق وصار أحد من السيف ، وأدق من الشعر ، قدر الطائر على أن يطير عليه ، ولم يقدر على أن يستجر وراءه أعمى . وإذا دق المجال ، ولطف لطف الماء مثلاً ولم يكن العبور إلا بالسباحة ، فقد يقدر الماهر بصنعة السباحة أن يعبر بنفسه ، ورغم أن يقدر على أن يستجر وراءه آخر . فهذه أمور نسبة السير عليها إلى السير على ماهو مجال جاهل الخلق ، كنسبة المشي على الماء إلى المشي على الأرض . والسباحة يمكن أن تتعلم ، فأما المشي على الماء فلا يكتسب بالتعليم ، بل ينال بقوة اليقين . ولذلك <sup>(١)</sup> « قيل للنبي صلى الله عليه وسلم إن عيسى عليه السلام يقال أنه مشى على الماء . فقال صلى الله عليه وسلم « لَوْ أَرَادَ يَقِينًا لَمَشَى عَلَى الْهَوَاءِ »

فهذه رموز وإشارات إلى معنى الكرامة والمحبة ، والرضا والغضب ، والشكر والكفران لا يليق بعم المعاملة أكثر منها . وقد ضرب الله تعالى مثلاً لذلك تقريباً إلى أنهام الخلق إذ عرف أنه ما خلق الجن والإنس إلا لعبوده ، فكانت عبادتهم غاية الحكمة في حقهم . ثم أخبر أن له عبيدين ، يجب أحدهما واسمه جبريل ، وروح القدس ، والأمين ، وهو عنده محبوب ، مطاع ، أمين ، مكين ، ويمضى الآخر واسمه إبليس ، وهو اللعين ، المنظر إلى يوم الدين . ثم أحال الإرشاد إلى جبريل فقال تعالى ( قُلْ نَزَّلَهُ رُوحُ الْقُدُسِ مِنْ رَبِّكَ بِالْحَقِّ <sup>(٢)</sup> ) وقال تعالى ( يُلْقِي الرُّوحَ مِنْ أَمْرِهِ عَلَى مَنْ يَشَاءُ مِنْ عِبَادِهِ <sup>(٣)</sup> ) . وأحال الإغواء على إبليس فقال تعالى ( لِيُضِلَّ عَنْ سَبِيلِهِ <sup>(٤)</sup> ) والإغواء هو استيقاف العباد دون بلوغ غاية الحكمة . فانظر كيف نسبة إلى المبد الذي غضب عليه . والإرشاد سياقه لهم

( ١ ) حديث قيل له يقال أن عيسى مشى على الماء قال لو ازداد يقيناً لمشى على الهواء . هذا حديث منكر لا يعرفه حكما والعرف ملوواه ابن أبي الدنيا في كتاب اليقين من قول بكر بن عبد الله المزني قال قد ملووا ربهم قبيلاً لهم توجه نحو البحر فانطلقوا يطلبونه فلما انتهوا إلى البحر إذا هو قد أقبل يمشي على الماء . فذكر حديثاً فيه أن عيسى قال لو أن لابن آدم من اليقين شجرة مشى على الماء وروى أبو منصور الطبري في مستدرك الفردوس بسند ضعيف من حديث

معاذ بن جبل لو عرفتم الله حق معرفته لمشيتم على الخور ونزلت بدعاكم الجبال

إلى الناية . فانظر كيف نسب إلى العبد الذى أحبه . وعندك فى المادة له مثال . فالمثلك إذا كان محتاجا إلى من يسقيه الشراب ، وإلى من يحجمه وينظف فناء منزله عن القاذورات ، وكان له عبدان ، فلا يعين للحجامة والتنظيف إلا أقبحها وأخسها ولا يفوض حمل الشراب الطيب إلا إلى أحسنها ، وأكلها ، وأحبها إليه . ولا يفتنى أن تقول هذا فعل ، ولم يكون فعله دون فعلى ، فإنك أخطأت ، إذ أضفت ذلك إلى نفسك . بل هو الذى صرف داعيتك لتخصيص الفعل المكروه بالشخص المكروه ، والفعل المحبوب بالشخص المحبوب ، إتماما للعدل . فإن عدله تارة يتم بأمر لا مدخل لك فيها ، وتارة يتم فيك . فإنك تضامن أفعاله فداعيتك وقدرتك ، وعلمك وعملك ، وسائر أسباب حركاتك ، فى التعبير هو فعله ، الذى رتب به بالعدل ترتيبا تصدر منه الأفعال المتتلة ، إلا أنك لا ترى إلا نفسك ، فتظن أن ما يظهر عليك فى عالم الشهادة ليس له سبب من عالم التيب والمسكرات هذه لك تضيفه إلى نفسك وإنما أنت مثل الصبي الذى ينظر ليلا إلى لعب الشمعد ، الذى يخرج صورا من وراء حجاب ترقص ، وترعق ، وتقوم ، وتقعده ، وهى مؤلفة من خرق لا تحرك بأنفسها ، وإنما تحركها خيوط شعرية دقيقة لا تظهر فى ظلام الليل ، ورؤوسها فى يد الشمعد ، وهو محتجب عن أبصار الصبيان ، فيفرحون ويمججون ، لظنهم أن تلك الخرق ترقص ، وتلعب وتقوم وتقعده . وأما العقلاء ، فإنهم يعلمون أن ذلك تحريك وليس بتحريك ، ولكنهم ربما لا يعلمون كيف تفصيله . والذى يعلم بعض تفصيله لا يعلمه كإيمانه بالشمعد الذى الأمر إليه والجازية بيده فكذلك صبيان أهل الدنيا . والخلق كلهم صبيان بالنسبة إلى الملأ . ينظرون إلى هذه الأشخاص فيظنون أنها المتحركة ، فيحيلون عليها . والملأ يعلمون أنهم هركون ، إلا أنهم لا يعرفون كيفية التحريك ، وهم الأكثرون ، إلا المارفون والملأ الراسخون فإنهم أدر كروا بمقدة أبصارهم خيوطا دقيقة عنكبوتية ، بل أدق منها بكثير ، معلقة من السماء ، منتشبة الأطراف بأشخاص أهل الأرض ، لا تدرك تلك الخيوط لدقتها هذه إلا بصار الظاهرة ثم شاهدوا رؤوس تلك الجيوط فى مناطق لها هى معلقة بها . وشاهدوا لتلك المناطق مقابض هى فى أبدى اللاتكة المهر كين للسماوات . وشاهدوا أيضا مؤامكة السموات

مصروفة إلى حلة العرش ، ينتظرون منهم ما ينزل عليهم من الأمر من حضرة الربوبية كي لا يصوا الله ما أمرهم ويضلون ما يؤمرون . وعبر عن هذه المشاهدات في القرآن فقيل ( وَفِي السَّمَاءِ رِزْقُكُمْ وَمَا تُوعَدُونَ <sup>(١)</sup> ) وعبر عن انتظار ملائكة السموات لما ينزل إليهم من الأمر والامر ف قيل ( خَلَقَ سَبْعَ سَمَوَاتٍ وَمِنَ الْأَرْضِ مِثْلَهُنَّ يَتَنَزَّلُ الْأَمْرُ بَيْنَهُنَّ لِتَعْلَمُوا أَنَّ اللَّهَ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ وَأَنَّ اللَّهَ قَدْ أَحَاطَ بِكُلِّ شَيْءٍ عِلْمًا <sup>(٢)</sup> ) وهذه أمور لا يعلم تأويلها إلا الله والراسخون في العلم . وعبر ابن عباس رضى الله عنهما عن اختصاص الراسخين في العلم بما لوم لا تحتماها أفهام الخلق ، حيث قرأ قوله تعالى ( يَتَنَزَّلُ الْأَمْرُ بَيْنَهُنَّ <sup>(٣)</sup> ) فقال : لو ذكرت ما عرفة من معنى هذه الآية لرجتوني وفي لفظ آخر لتعلم إنه كافر . ولنتصر على هذا القدر ، فقد خرج عنان الكلام عن قبضة الاختيار ، وامتنح بلم العاملة ما ليس منه ، فلنرجع إلى مقاصد الشكر فنقول

إذا رجع حقيقة الشكر إلى قول البعد مستعملا في إعام حكمة الله تعالى ، فأشكرُ العباد أحبهم إلى الله وأقربهم إليه . وأقربهم إلى الله للملائكة ، ولهم أيضا ترتيب . ومامنهم إلا وله مقام معلوم . وأعلام في رتبة القرب ملك اسمه اسرافيل عليه السلام . وإنما علو درجتهم لأنهم في أنفسهم كرام برة ، وقد أصلح الله تعالى بهم الأنبياء عليهم السلام . وهم أشرف مخلوق على وجه الأرض . وبلى درجتهم درجة الأنبياء . فإنهم في أنفسهم أخيار ، وقد هدى الله بهم سائر الخلق ، وتم بهم حكمته . وأعلام رتبة نبينا صلى الله عليه وسلم وعليهم ، إذا أكل الله به الدين . وختم به النبيين . ويليهما العلماء الذين هم رتبة الأنبياء . فإنهم في أنفسهم صالحون ، وقد أصلح الله بهم سائر الخلق ، ودرجة كل واحد منهم بقدر ما أصلح من نفسه ومن غيره . ثم يليهم السلاطين بالعدل ، لأنهم أصلحوا دنيا الخلق كما أصلح العلماء دينهم ولأجل اجتماع الدين ، والملك والسلطنة ، لنبينا محمد صلى الله عليه وسلم ، كان أفضل من سائر الأنبياء . فإنهم أكل الله به صلاح دينهم ودنيام . ولم يكن السيف والملك لغيره من الأنبياء . ثم يلي العلماء والسلاطين ، الصالحون الذين أصلحوا دينهم ونفوسهم فقط ، فلم تتم حكمة الله بهم بل فيهم . ومن علما هؤلاء فميج رعا

(١) المائدة : ٢٢ (٢) الطلاق : ١٤ .



واعلم أن السلطان به قوام الدين ، فلا ينبغي أن يستحقروا إن كان ظالما فاسقا ، قال عمرو ابن العاص رحمه الله : إمام غشوم خير من فتنة تدوم . وقال النبي صلى الله عليه وسلم <sup>(١)</sup> « سَيَكُونُ عَلَيْكُمْ أُمَرَاءُ تَعْرِفُونَ مِنْهُمْ وَتُشْكِرُونَ وَيَفْسِدُونَ وَمَا يُصْلِحُ اللَّهُ بِهِمْ أَكْثَرُ فَإِنْ أَحْسَنُوا فَلَهُمُ الْأَجْرُ وَعَلَيْكُمْ الشُّكْرُ وَإِنْ أَسَاؤُوا فَتِلْكَهُمْ الْوِزْرُ وَعَلَيْكُمْ الصَّبْرُ » وقال سهل : من أنكر إمامة السلطان فهو زنديق . ومن دعاه السلطان فلم يجب فهو مبتدع . ومن أتاه من غير دعوة فهو جاهل . وسئل أي الناس خير ؟ قال السلطان فقيل كذا نرى أن شر الناس السلطان ! فقال مهلا ، إن لله تعالى كل يوم نظرتين : نظرة إلى سلامة أموال المسلمين ونظرة إلى سلامة أبدانهم ، فيطلع في صيفته فيفترقه جميع ذنبه وكان يقول : الخشب السود الملقاة على أبوابهم خير من سبعين قاما يقصون .

## الركن الثاني

من أركان الشكر ، ما عليه الشكر

ومو النعمة . فلنذكر فيه حقيقة النعمة ، وأقسامها . ودرجاتها ، وأصنافها ، وبجانبها فيما يخص ويعم . فإن إحصاء نعم الله على عباده خارج عن مقدور البشر كما قال تعالى ( وَإِنْ تَعَدُّوا نِعْمَةَ اللَّهِ لَا تُحْصُوهَا <sup>(١)</sup> ) فنقدم أمورا كلية تجري مجرى القوانين في معرفة النعم ، ثم نستعمل بذكر الآحاد ، والله الموفق للصواب

(١) حديث سيكون عليكم أمراء يفسدون وما يصلح الله بهم أكثر - الحديث : مسلم من حديث أم سلمة يستعمل عليكم أمراء يعرفون وتكفرون ورواه الترمذي بلط سيكون عليكم أمراء قال حسن صحيح والبرار يستضعف من حديث ابن عمر السلطان ظل الله في الأرض يأوي إليه كل مظلوم من عباده فإن عدل كان له الأجر وكان على الرعية الشكر وإن جبر أو حاف أو ظلم كان عليه الوزر وعلى الرعية الصبر وأما قوله وما يصلح الله بهم أكثر فلم أحسنه بهذا اللفظ إلا أنه يؤخذ من حديث ابن مسعود حين فرغ إليه الناس لما أسكروا صيرة الوليد بن عتبة فقال عبد الله اسبروا فإن جورا منا حك حينئذ سنة خير من مريح شهر فأتى سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول فذكر حديثا والامثلة الفاجرة خير من المبرح رواه الطبراني في الكبير بإسناد لا بأس به

## بيان

حقيقة النعمة وأقسامها

اعلم أن كل خير ولذة وسعادة ، بل كل مطلوب ومؤثر فإنه يسمى نعمة . ولكن النعمة بالحقيقة هي السعادة الأخروية . وتسمية ما سواها نعمة وسعادة إما غلط ، وإما مجاز كتسمية السعادة الدنيوية التي لا تبين على الآخرة نعمة ، فإن ذلك غلط محض . وقد يكون اسم النعمة للشيء صدقاً ، ولكن يكون إطلاقه على السعادة الأخروية أصدق . فكل سبب يوصل إلى سعادة الآخرة ويعين عليها ، إما بواسطة واحدة أو بوسائل ، فإن تسميته نعمة صحيحة وصدق ، لأجل أنه يقضى إلى النعمة الحقيقية . والأسباب المعينة ، واللذات السماة نعمة ، نشرحها بتقسيمات . القسمة الأولى أن الأمور كلها بالإضافة إلينا تنقسم إلى ما هو نافع في الدنيا والآخرة جميعاً ، كالعلم وحسن الخلق ، وإلى ما هو ضار فيها جميعاً ، كالجهل وسوء الخلق ، وإلى ما ينفع في الحال وبضر في المآل كالتلذذ بتأنيع الشهوات وإلى ما يضر في الحال ويؤلم ولكن ينفع في المآل ، كقمع الشهوات وغفلة النفس

فالتنافع في الحال والمآل هو النعمة تحقيقاً . كالعلم وحسن الخلق . والضار فيها من البلاء تحقيقاً ، وهو ضدها . والتنافع في الحال الضر في المآل بلاء محض عند ذوى البصائر وتظنه الجهال نعمة . ومثاله الجائع إذا وجد عسلاً فيه سم ، فإنه يمدد نعمة إن كان جاهلاً وإذا علمه علم أن ذلك بلاء سبق إليه . والضار في الحال النافع في المآل نعمة عند ذوى الألباب . بلاء عند الجهال . ومثاله الدواء البشع في الحال مضافه ، إلا أنه شاف من الأمراض والأحقام وجالب للصحة والسلامة . فالصبي الجاهل إذا كلف شربه ظنه بلاء ، والعامل يمدد نعمة ويتقصد للثمن يمن يهديه إليه ، ويقر به منه ، ويهيء له أسبابه . فذلك تمنع الأم ولدها من الحجامه ، والأب يدعو إليها ، فإن الأب لكامل عقله يلحج المافية ، والأم لفرط حبها وقصورها تلحظ الحال ، والصبي لجهله يتقصد من أمه دون أبيه ، ويأنس إليها وإلى شفتيها ويقدّر الأب عذّآله . ولو عقل لعل أن الأم عدو لها في صورة صديق ، لأن منعها إياهم الحجامه يسوقه إلى أمراض وآلام أشد من الحجامه ولكن الصديق الجاهل شر من العدو العاقل .

وكل إنسان فإنه صديق نفسه ، ولكنه صديق جاهل . فذلك تمسك به  
ملا يعمل به العدو . - قصة ثمانية . اعلم أن الأسباب الدنيوية غثاظة ، قد امتزج  
خيرها بشرها ، فقلا يصفو خيرها كاللال ، والأجل ، والولد ، والآقاب ، والجاء ، وسائر  
الأسباب . ولكن تنقسم إلى ما قعه أكثر من ضره ، كقدر الكفاية من المال والجاء  
وسائر الأسباب ، وإلى ما ضره أكثر من قعه في حق أكثر الأشخاص ، كاللال الكثير  
والجاء الواسع ، وإلى ما يكفي ضرره قعه . وهذه أمور تختلف بالأشخاص . فرب إنسان  
صالح ينفع بالمال الصالح وإن كثر ، فينفقه في سبيل الله ، ويصرفه إلى الخيرات ، فهو مع  
هذا الترفيق نعمة في حقه . ورب إنسان يستضر بالقليل أيضا ، إذ لا يزال مستصرنا له ،  
شاكيا من ربه ، طالبا الزيادة عليه ، فيكون ذلك مع هذا اللخلان بلاء في حقه

قسمة ثالثة . اعلم أن الخيرات باعتبار آخر تنقسم إلى ما هو مؤثر لقائه لالتصيرة ، وإلى مؤثر لغيره ، وإلى مؤثر لقائه ولغيره . فالأول : ما يؤثر لقائه لالتصيرة ككلمة النظر إلى وجه الله تعالى ، وسعادة لقائه ، وبالجملة سعادة الأخرى التي لا اقتضاء لها ، فإنها لا تتطلب ليتوصل بها إلى غاية أخرى مقصودة وراءها ، بل تتطلب لقائها

الثاني : ما يقصد لغيره ولا غرض أصلا في ذاته ، كالدرهم والدنانير ، فإن الحاجة لو كانت لا تنقضي بها لكانت هي والحساب بمثابة واحدة . ولكن لما كانت وسيلة إلى اللذات ، سرية الإيصال إليها ، صارت عند الجاهل محبوبة في نفسها ، حتى يحموها ويكثرونها ، ويتصارفوا عليها بالربا ، ويظنون أنها مقصودة . ومثال هؤلاء مثال من يحب شخصا . فيحب بسببه رسوله الذي يجمع بينه وبينه ، ثم ينسى في محبة الرسول محبة الأصل ، فيعرض عنه طول عمره ، ولا يزال مشغولا بتمهيد الرسول وصراته وتفقده ، وهو غاية الجاهل والضلال .

الثالث : ما يقصد لقائه ولغيره ، كالصحة والسلامة ، فإنها تقصد ليقدر بسببها على الفكر والفكر الموصلين إلى لقاء الله تعالى ، أو ليتوصل بها إلى استيفاء لقائات الدنيا . وتقصد أيضا لئلا ، فإن الإنسان وإن استغنى عن الشيء الذي تروا سلامة الرجل لأجله ، فيريد أيضا سلامة الرجل من حيث إنها سلامة . فإذا المؤثر لذاته فقط هو الخير والنسبة تحقيقا ، وما يؤثر لذاته ولغيره أيضا فهو نعمة ولكن دون الأول ، فاما ما يؤثر للإنسان كالنفدين

فلا وصفان في أنفسهما من حيث إنهما جوهران بأنهما نعمة ، بل من حيث هما وسيلتان  
فيكونان نعمة في حق من يقصد أمرا ليس يمكنه أن يتوصل إليه إلا بهما . فلو كان مقصده  
العلم والمعبادة ، ومعه الكفاية التي هي ضرورة حياته ، استوى عنده الذهب والمدر ، فكان  
وجودهما وعدمهما عنده بمثابة واحدة ، بل ربما شغل وجودهما عن الفكر والعبادة ، فيكونان  
بلاء في حقهما ولا يكونان نعمة . قسمه رابعة . اعلم أن الخيرات باعتبار آخر تنقسم  
إلى نافع ، ولذيذ ، وجليل . فاللذيذ هو الذي تدرك راحته في الحال ، والنافع هو الذي يفيد  
في المآل ؛ والجليل هو الذي يستحسن في سائر الأحوال . والشروط أيضا تنقسم إلى ضار ، وقبيح  
ومؤلم . وكل واحد من القسمين ضربان . مطلق ومقيد . فالمطلق هو الذي اجتمع فيه  
الأوصاف الثلاثة ، أما في الخير فكالعلم والحكمة ، فإنها نافعة وجيلة ولذيذة عند أهل  
العلم والحكمة . وأما في الشر فكالجهل ، فإنه ضار وقبيح ومؤلم . وإنما يحس الجاهل بالأم  
جهله إذا عرف أنه جاهل ، وذلك بأن يرى غيره عالما ، ويرى نفسه جاهلا ، فيدرك ألم النقص  
فتنبهت منه شهوة العلم اللذيذة ، ثم قد يمنعه الحسد ، والكبر . والشهوات البدنية عن التعلم  
فيتجاذبه متضادان ، فيعظم ألمه . فإنه إن ترك التعلم تألم بالجهل ودرك النقصان ، وإن اشتغل بالتعلم  
تألم بترك الشهوات ، أو بترك الكبر وذل التعلم ومثل هذا الشخص لا يزال في عذاب دائم لا محالة  
والضرب الثاني : المقيد وهو الذي جمع بعض هذه الأوصاف دون بعض . فرب نافع  
مؤلم ، كقطع الأصبع للتأكل ، والسلعة الخارجة من البدن . ورب نافع قبيح كالخلق ، فإنه  
بالإضافة إلى بعض الأحوال نافع ، فقد قيل باستراح من لا عقل له ، فإنه لا يهتم بالعاقبة  
فيستريح في الحال إلى أن يحين وقت هلاكه . ورب نافع من وجه ضار من وجه ، كاللقاء  
للمال في البحر عند خوف الترقق ، فإنه ضار للمال ، نافع للنفس في نجاتها  
والنافع فمجان : ضروري كالإيمان وحسن الخلق في الإيصال إلى سعادة الآخرة  
وأمن بهما العلم والعمل ، إذ لا يقوم مقامهما ألبة غيرها ، وإلى مالا يكون ضروريا  
كالمسكنين مثلا في تسكين الصفرء ، فإنه قد يمكن تسكينها أيضا بما يقوم مقامه  
قسمة خامسة : اعلم أن النعمة يبر بها عن كل لذية . واللذات بالإضافة إلى الإنسان  
من حيث اختصاصها بها أو مشاركتها لغيره ثلاثة أنواع : عقلية ، وبدنية مشتركة مع بعض

الحيوانات ، وبدنية مشتركة مع جميع الحيوانات . أما العقلة فكلمة العلم والحكمة .  
 إذ ليس يستلذهما السمع ، والبصر ، والشم ، والذوق ، ولا البطن ولا الفرج وإنما يستلذهما  
 القلب ، لاختصاصه بصفة يعبر عنها بالعقل . وهذه أقل اللذات وجوداً وهي أشرفها  
 أما قلنا فلا نعلم لا يستلذه إلا عالم ، والحكمة لا يستلذه إلا حكيم ، وما أقل أهل  
 العلم والحكمة ، وما أكثر المنسحقين باسمهم ، والمنسحقين برسومهم . وأما شرفها فلا نعلم  
 لازمة لا تزول أبداً ، لا في الدنيا ولا في الآخرة ، ودائمة لا تغل ، فالطعام يشبع منه فيل ،  
 وشهوة الواقع يفرغ منها فتستقل ، والعلم والحكمة فط لا يتصور أن تغل وتستقل . ومن  
 قدر على الشرف الباقي أبد الآباد ، إذا رضي بالخسيس الفاني في أقرب الآماد فهو مصاب  
 في عقله ، محروم لشقاوته وإدباره . وأقل أمر فيه أن العلم والعقل لا يحتاج إلى أعوان  
 وحفظة ، بخلاف المال . إذ العلم يحرسك ، وأنت تحرس المال . والعلم يزيد بالإتقان ، والمال  
 ينقص بالإففاق ، والمال يسرق ، والولاية يعزل عنها ، والعلم لا تمتد إليه أيدي السراق  
 بالأخذ ، ولا أيدي السالطين بالنزول ، فيكون صاحبه في روح الأمن أبداً ، وصاحب  
 المال والجاه في كرب الخوف أبداً . ثم العلم نافع ، ولذيذ ، وجميل ، في كل حال أبداً  
 والمال تارة يجذب إلى الهلاك ، وتارة يجذب إلى النجاة . ولذلك ذم الله تعالى المال في القرآن  
 في مواضع ، وإن ساء خيراً في مواضع . وأما فصور أكثر الخلق عن إدراك لذة العلم ،  
 فإما لعدم الذوق ، فمن لم يذق لم يعرف ولم يشفق ، إذ الشوق تبع الذوق ، وإما لفساد  
 أمزجتهم ، ومرض قلوبهم بسبب اتباع الشهوات ، كالمرض الذي لا يدرك حلوة العسل  
 ويراه صرا ، وإما لقصور فطنتهم ، إذ لم تخلق لهم بعد الصفة التي بها يستلذ العلم ، كالطفل  
 الرضيع الذي لا يدرك لذة العسل والطيور السماء ، ولا يستلذ إلا اللبن . وذلك لا يدل على  
 أنها ليست لذيدة ، ولا استطائته اللبن تدل على أنه ألد الأشياء . فالقاصرون عن درك  
 لذة العلم والحكمة ثلاثة : إما من لم يحس باطنه كالطفل ، وإما من مات بعد الحياة باتباع  
 الشهوات ، وإما من مرض بسبب اتباع الشهوات . وقوله تعالى (فِي قُلُوبِهِمْ مَرَضٌ) (١)  
 إشارة إلى مرض العقول . وقوله عز وجل (لَيُنذِرَ مَنِ كَانَ جَبِيًّا) (٢) إشارة إلى من لم يحس

حياة باطنة . وكل حي بالبدن ميت بالقلب فهو عند الله من الموت ، وإن كان عند الجبال من الأحياء . ولذلك كان الشهداء أحياء عند ربهم يرزقون فرحين ، وإن كانوا موتى بالأبدان الثانية : لذة يشارك الإنسان فيها بعض الحيوانات ، كلذة الرياسة والقلبة والاستيلاء وذلك موجود في الأسد والنمر وبعض الحيوانات . الثالثة : ما يشارك فيها سائر الحيوانات كلذة البطن والفرج ، وهذه أكثرها وجودا ، وهي أخسها ، ولذلك اشترك فيها كل مآذب ودرج ، حتى الديدان والحشرات . ومن جاوز هذه الرتبة تشبث به لذة القلبة ، وهو أشدها التصاقا ، بالمتناظرين . فإن جاوز ذلك ارتقى إلى الثالثة ، فصار أغلب اللذات عليه لذة العلم والحكمة ، لاسيما لذة معرفة الله تعالى ، ومعرفة صفاته وأفعاله . وهذه رتبة الصديقين ، ولا ينال تمامها إلا بمخروج استيلاء حب الرياسة من القلب . وآخر ما يخرج من رموس الصديقين حب الرياسة . وأما شره البطن والفرج فكسره مما يقوى عليه الصالحون . وشهوة الرياسة لا تقوى على كسرها إلا الصديقون . فأما قمها بالكلية حتى لا يقع بها الإحساس على الدوام وفي اختلاف الأحوال ، فيشبه أن يكون خارجا عن مقدور البشر ، نعم تطلب لذة معرفة الله تعالى في أحوال لا يقع معها الإحساس بلذة الرياسة والقلبة ولكن ذلك لا يدوم طول العمر ، بل يمتريه الفترات ، فتعود إليه الصفات البشرية ، فتكون موجودة ولكن تكون مقهورة لا تقوى على حمل النفس على المدول عن المعدل

وعند هذا تنقسم القلوب إلى أربعة أقسام . قلب لا يحب إلا الله تعالى ، ولا يستريح إلا بزيادة المعرفة به والفكر فيه ، وقلب لا يدري مالذة المعرفة ، وما معنى الأنس بالله ، وإنما لذته بالجماء ، والرياسة . والمال ، وسائر الشهوات البدنية ، وقلب أغلب أحواله الأنس بالله سبحانه ، والتلذذ بمعرفته والفكر فيه ، ولكن قد يمتريه في بعض الأحوال الرجوع إلى أوصاف البشرية ، وقلب أغلب أحواله التلذذ بالصفات البشرية ، ويمتريه في بعض الأحوال تلذذ بالعلم والمعرفة . أما الأول فإن كان ممكنا في الوجود فهو في غاية البمد .

وأما الثاني : فالذي نال غايته به . وأما الثالث والرابع : فوجودان ، ولكن على غاية التدور . ولا يتصور أن يكون ذلك إلا نادرا عارفا . وهو مع التدور يتفاوت في الثبات والكدرة وإنما تكون كثرته في الأعمار القريبة من أعصار الأنبياء عليهم السلام . فلا يزال يزداد

المهد طولا ، وترداد مثل هذه القلوب قلة ، إلى أن تقرب الساعة ، ويقضي الله أمرا كان مفعولا وإنما وجب أن يكون هذا نادرا لأنه مبادئ ملك الآخرة ، والملك عزيز على الملوك لا يكثر ، فكأن لا يكون الفائق في الملك والجلال إلا نادرا ، وأكثر الناس من دونهم ، فكأن في ملك الآخرة ، فإن الدنيا امرأة الآخرة ، فإنها عبارة عن عالم الشهادة ، والآخرة عبارة عن عالم النيب ، وعالم الشهادة تابع لعالم النيب ، كما أن الصورة في المرآة تابعة لصورة الناظر في المرآة ، والصورة في المرآة وإن كانت هي الثانية في رتبة الوجود ، فإنها أولى في حق رؤيتك . فإنك لا ترى نفسك ، وترى صورتك في المرآة أولا ، فتعرف بها صورتك التي هي قائمة بك ثانيا على سبيل المحاكاة . فاقبل التابع في الوجود متبوعا في حق المعرفة ، واقبل المتأخر متقدما . وهذا نوع من الانكاس . ولكن الانكاس والاتكاس ضرورة هذا العالم . فكذلك عالم الملك والشهادة عماك لعالم النيب والملكوت . فمن الناس من يسر له نظر الاعتبار ، فلا ينظر في شيء من عالم الملك إلا ويسير به إلى عالم الملكوت ، فيسمى عبوره عبرة ، وقد أمر الحق به فقال ( فَاعْبُرُوا يَا أُولِي الْأَبْصَارِ <sup>(١)</sup> ) . ومنهم من يحس بصيرته فلم يعتبر ، فاحتبس في عالم الملك والشهادة ، وسينفتح إلى حبه أبواب جهنم . وهذا الحبس مملوء نارا من شأنها أن تطلع على الأفتدة ، إلا أن بينه وبين إدراك ألبها حجابا . فإذا رفع ذلك الحجاب بالموت أدرك . وعن هذا أظهر الله تعالى الحق على لسان قوم استنطقهم بالحق ، فقالوا . الجنة والنار مخلوقتان ، ولكن الجحيم تترك مرة بإدراك يسمى علم اليقين ، ومرة بإدراك آخر يسمى عين اليقين . وعين اليقين لا يكون إلا في الآخرة ، وعلم اليقين قد يكون في الدنيا ، ولكن للذين قد وفوا حطهم من نور اليقين . فلذلك قال الله تعالى ( كَلَّا لَوْ تَعْلَمُونَ عِلْمَ الْيَقِينِ لَتَرَوُنَّ الْجَحِيمَ <sup>(٢)</sup> ) أي في الدنيا ( ثُمَّ لَتَرَوْهَا عَيْنًا يُقِينِ <sup>(٣)</sup> ) أي في الآخرة ، فإذا قد ظهر أن القلب الصالح لملك الآخرة ، لا يكون إلا عزيزا كالشخص الصالح لملك الدنيا . فسمعة سادة : حاوية لجامع النعم . اعلم أن النعم تنقسم إلى ماهي غايمة مطلوبة لذاتها ، وإلى ماهي مطلوبة لأجل الناية . أما الناية فإنها سمادة الآخرة ، ويرجع حاصلها إلى أربعة أمور : بقاء لافناء له ، وسرور لا غم فيه ، وعلم لا جهل منه ، وغنى لا فقر بعده ، وهي النعمة

(١) الحشر : ٢٠ (٢) التكاثر : ٥ (٣) التكاثر : ٧

الحقيقة . ولذلك قال رسول الله صلى الله عليه وسلم « لَا عَيْشَ إِلَّا عَيْشُ الْآخِرَةِ » وقال ذلك مرة في الشدة تسلياً للنفس ، وذلك في وقت <sup>(١)</sup> حمر الخندق في شدة الضر . وقال ذلك مرة في السرور منّا للنفس من الركون إلى سرور الدنيا ، وذلك ، عند إحدائق الناس به <sup>(٢)</sup> في حجة الوداع . وقال رجل : <sup>(٣)</sup> « اللَّهُمَّ إِنِّي أَسْأَلُكَ تَمَامَ النِّعَمَةِ » فقال النبي صلى الله عليه وسلم « وَهَلْ تَعْلَمُ مَا تَأْمُرُ النِّعْمَةَ ؟ » قال لا قال « تَأْمُرُ النِّعْمَةَ دُحُولُ الْحَنَةِ »  
وأما الوسائل فننقسم إلى الأقرب الأخص كفضائل النفس وإلى ما يليه في القرب كفضائل البدن ، وهو الثاني ، وإلى ما يليه في القرب ويحاذر إلى غير البدن ، كالأسياب المطيعة بالبدن من المال ، والأهل والعشيرة وإلى ما يجمع بين هذه الأسباب الخارجة عن النفس ويعين الحاصلة للنفس كالتوفيق والهداية . فهي إذا أربعة أنواع النوع الأول : وهو الأخص . الفضائل النفسية . ويرجع حاصلها مع اشباع أطرافها إلى الإيمان وحسن الخلق وينقسم الإيمان إلى علم المكشفة ، وهو العلم بالله تعالى وصفاته وملائكته ، ورسله ، وإلى علوم المعاملة وحسن الخلق ينقسم إلى قسمين : ترك مقتضى الشهوات والنفس ، واسمه العفة ، ومراعاة العدل في الكف عن مقتضى الشهوات والإقدام حتى لا يمتنع أصلاً ، ولا يقدم كيف شاء ، بل يكون إقدامه وإحجامه بالميزان العدل الذي أنزله الله تعالى على لسان رسوله صلى الله عليه وسلم ، إذ قال تعالى ( أَنْ لَا تَطْغَوْا فِي الْمِيزَانِ وَأَقِيمُوا الْوَزْنَ بِالْقِسْطِ وَلَا تُخْسِرُوا الْمِيزَانَ <sup>(١)</sup> ) فن خصى نفسه ليزيل شهوة النكاح أو ترك النكاح مع القدرة والأمن من الآفات ، أو ترك الأكل حتى ضعف عن العبادة والتذكر والتفكير ، فقد أخسر الميزان . ومن انتهك في شهوة البطن والفرج ، فقد طنى في الميزان . وإنما العدل أن يخلو وزنه وتقديره عن الطغيان والخمران ، فتعتمد به كفتا الميزان فإذا الفضائل الخاصة بالنفس المقربة إلى الله تعالى أربعة . علم مكشفة ، وعلم معاملة ،

- 
- ( ١ ) حديث قوله عند حمر الخندق لا عيش إلا عيش الآخرة : متفق عليه من حديث أس  
( ٢ ) حديث قوله في حجة الوداع لا عيش إلا عيش الآخرة : المتفق . وسلاوا إلها كمتصلا وصححوه تقدم في الملح  
( ٣ ) حديث قال رجل اللهم إني أسألك تمام النعمة - الحديث الترمذي من حديث معاذ بن عبد حسن



وعفة ، وعدالة ولا يتم هذا في غالب الأمر إلا بالنوع الثاني . وهو الفضائل البدنية ، وهي أربعة . الصحة ، والقوة ، والجمل ، وطول العمر . ولا تنبأ هذا الأمور الأربعة إلا بالنوع الثالث ، وهي النعم الخارجة للطيفة بالبدن ، وهي أربعة : المال ، والأهل ، والجاه ، وكرم المشيرة . ولا ينفع بشيء من هذه الأسباب الخارجة والبدنية إلا بالنوع الرابع ، وهي الأسباب التي تجمع بينها وبين ما يناسب الفضائل النفسية الداخلة ، وهي أربعة : هداية الله ، ورشده ، وتسديده ، وتأنيده . فجميع هذه النعم ستة عشر ، إذ قسمناها إلى أربعة ، وقسمنا كل واحدة من الأربعة إلى أربعة . وهذه الجمل يحتاج البعض منها إلى البعض ، إما حاجة ضرورية ، أو نافعة . أما الحاجة الضرورية فكحاجة قسامة الآخرة إلى الإيمان وحسن الخلق ، إذ لا سبيل إلى الوصول إلى سعادة الآخرة ألبتة إلا بهما ، فليس للإنسان إلا ما سعى ، وليس لأحد في الآخرة إلا ما تزود من الدنيا . فكذلك حاجة الفضائل النفسية تكسب هذه العلوم ، وتهذيب الأخلاق إلى صحة البدن ضروري . وأما الحاجة النافعة على الجمل ، فكحاجة هذه النعم النفسية والبدنية إلى النعم الخارجة ، مثل المال ، والمزور والأهل فإن ذلك لو عدم ربما تطرق الخلل إلى بعض النعم الداخلة . فإن قلت : فما وجه الحاجة لطريق الآخرة إلى النعم الخارجة من المال ، والأهل ، والجاه والمشيرة ؟ فاعلم أن هذه الأسباب جارية مجرى الجناح المبلغ ، والآلة المسهلة للمقصود . أما المال ، فالفقير في طلب العلم والكمال وليس له كفاية ، كساع إلى الهيجا بغير سلاح ، وكبازي روم الصيد بلا جناح ولذلك قال صلى الله عليه وسلم <sup>(١)</sup> ( نِعْمَ الْمَالُ الصَّالِحُ لِلرَّجُلِ الصَّالِحِ ) وقال صلى الله عليه وسلم <sup>(٢)</sup> « نِعْمَ الْفَوْزُ عَلَى تَقْوَى أَقْبَى الْمَالِ » وكيف لا . ومن عدم المال صار مستغرق الأوقات في طلب الأوقات ، وفي تهية اللباس ، والمسكن ، وضرورات المعيشة ثم يتعرض لأنواع من الأذى تنفضله عن الذكر والفكر ، ولا تندفع إلا بسلاح المال .

( ١ ) حديث نعم المال الصالح للرجل الصالح : أحمد وأبو يعلى والطبراني من حديث عمرو بن العاص بسند صحيح

( ٢ ) حديث نعم الفوز على تقوى أقبى المال : أبو منصور الديلمي في مسند الفردوس من رواية محمد بن النكتمر عن جابر ورواه أبو القاسم البغوي من رواية ابن النكتمر مرسلًا ومن طريقه رواه الفضاعي في مسند الشهاب حكاه مرسلًا

تجميع ذلك بحرم عن فضيلة الحج ، والزكاة ، والصدقات ، وإفاضة الخيرات . وقال بعض الحكماء : وقد قيل له ما النعيم ؟ فقال النفي ، فأبى وأبى الفقير لا يعيش له . قيل زدنا . قال لا من فأبى وأبى الخائف لا يعيش له . قيل زدنا . قال المافية . فأبى وأبى المريض لا يعيش له . قيل زدنا . قال الشباب . فأبى وأبى الهرم لا يعيش له . وكان ما ذكره إشارة إلى نعيم الدنيا ، ولكن من حيث إنه معين على الآخرة فهو نعمة . لذلك قال صلى الله عليه وسلم <sup>(١)</sup> « مَنْ أَصْبَحَ مُعَانِي فِي بَدَنِهِ أَمَانًا فِي سِرِّهِ عِنْدَهُ قُوَّةٌ يَوْمِهِ فَكَأَنَّمَا حَيَّرَتْ لَهُ الدُّنْيَا مَحْذًا فَبِهَا »  
وأما الأهل والولد الصالح ، فلا يخفى وجه الحاجة إليهما . إذ قال صلى الله عليه وسلم <sup>(٢)</sup> « نِعَمٌ أَتَوْنَ عَلَى الدِّينِ الْمَرْأَةُ الصَّالِحَةُ » وقال صلى الله عليه وسلم في الولد <sup>(٣)</sup> « إِذَا مَاتَ النَّبِيُّ انْقَطَعَ عَمَلُهُ إِلَّا مِنْ ثَلَاثٍ وَلَدٍ صَالِحٍ يَدْعُو لَهُ » الحديث وقد ذكرنا فوائد الأهل والولد في كتاب النكاح . وأما الأقارب فهما أكثر أولاد الرجل وأقاربه ، كانوا له مثل الأعين والأبدى ، فيبتسر له بسببهم من الأمور الدنيوية المهمة في دينه ، ما لو انفرد به لبطال شغله ، وكل ما يفرغ قلبك عن ضرورات الدنيا فهو معين لك على الدين ، فهو إذا نعمة وأما العز والعجاء ، فيه يدفع الإنسان عن نفسه الذل والضم ، ولا يستغنى عنه مسلم ، فإنه لا ينفك عن عدو يؤذيه ، وغلام يشوش عليه عمله ، وعمله ، وفراغه ، ويشغل قلبه ، وقلبه رأس ماله . وإذ تاندفع هذه الشواغل بالز والعجاء . ولذلك قيل . الدين والسلطان توأمان . قال تعالى (وَلَوْ لَا دَفَعُ اللَّهُ النَّاسَ بَعْضَهُمْ بِبَعْضٍ لَفَسَدَتِ الْأَرْضُ <sup>(٤)</sup>) ولا معنى للعجاء إلا ملك القلوب كالأمنى للنبي إلا ملك الدراهم . ومن ملك الدراهم تسخرت له أبواب القلوب لدفع الأذى عنه . فكما يحتاج الإنسان إلى سقف يدفع عنه المطار ، وجبة تدفع عنه البرد ، وكلب يدفع الذئب عن ماشيته ، فيحتاج أيضا إلى من يدفع الشر به عن نفسه . وعلى هذا القصد كان

(١) حديث من أصبح معاني في بدنه أمانا في سره - الحديث : الترمذي وحسنه وابن ماجه من حديث

عبيد الله بن حصن الأنصاري وقد تقدم

(٢) حديث نعم العون على الدين المرأة الصالحة : لم أجده استنادا ولمس من حديث عبد الله بن عمرو والدين

متابع وخير متابع الدنيا المرأة الصالحة

(٣) حديث إذا مات النبى انقطع عمله إلا من ثلاث : مسلم من حديث أبى هريرة وتقدم في النكاح

(٤) البقرة : ٥٢١

الأنبياء الذين لامك لهم ولاسلطنة ، يراعون السلاطين ، ويطلبون عندهم الجاه ، وكذلك علماء الدين ، لا على قصد التناول من خزانهم ، والاستئثار والاستكثار في الدنيا بعبادتهم . ولا ينطق أن نعمة الله تعالى على رسوله صلى الله عليه وسلم ، حيث نصره وأكمل دينه ، وأظهره على جميع أعدائه ، ويمكن في القلوب حبه ، حتى اتسع عزه وجاهه ، كانت أقل من نعمته عليه حيث كان يؤذى ويضرب حتى اقتصر إلى الحرب والهجرة .<sup>(١)</sup>

فإن قلت : كرم المشيرة وشرف الأهل هو من النعم أم لا ؟ فأقول نعم . ولذلك قال رسول الله صلى الله عليه وسلم <sup>(٢)</sup> « الْأَعْمَى مِنْ قُرَيْشٍ » ولذلك كان صلى الله عليه وسلم <sup>(٣)</sup> من أكرم الناس أرومة في نسب آدم عليه السلام . وقال صلى الله عليه وسلم <sup>(٤)</sup> « تَحْيَرُوا لِنُطْفِكُمْ الْإِسْمَاءُ » وقال صلى الله عليه وسلم <sup>(٥)</sup> « إِيَّاكُمْ وَخَصَرَاءَ الدِّمَنِ » فقيل وما خصراء

( ١ ) حديث ما ناله صلى الله عليه وسلم من الأذى ونحوه حتى اقتصر إلى الحرب والهجرة البخارى ومسلم من حديث عائشة أنها قالت كتبت صلى الله عليه وسلم هل أتى عليك يوم أشد من يوم أحد قال لقد قتيت من قومك وكان أشد ما قتيت يوم النخبة إذ عرشت نسي على ابن عبد الليل الحديث : ولترمذى وصححه وابن ماجه من حديث أنس لقد أخفت في الله وما يخاف أحد . ولقد أوديت في الله وما يؤذى أحد ولقد أتى على ثلاثون من بين يوم وليلة وعلى وليل طعنا بأكله ذكبد الأشيء يواريه أبط بلال قال الترمذى معنى هذا حين خرج النبي صلى الله عليه وسلم هاربا من مكة ومعه بلال والبخارى عن عروة قال سألت عبد الله بن عمرو عن أشد ما صنع للشركون رسول الله صلى الله عليه وسلم قال رأيت غفة بن أبي حميط جاء إلى النبي صلى الله عليه وسلم وهو يعلى فوضع رداءه في عنقه فخنقه خنقا شديدا فجاه أبو بكر فدفعه عنه - الحديث والبخارى وابن ماجه من حديث أنس قال لقد ضربوا رسول الله صلى الله عليه وسلم حتى غشى عليه فقام أبو بكر فجعل ينادى ويلكم أقتلون رجلا أن يقول ربي الله والله وسند صحيح على شرط مسلم

( ٢ ) حديث الأعمى من قريش النساء والحاكم من حديث أنس بسند صحيح

( ٣ ) حديث كان صلى الله عليه وسلم من أكرم أرومة في نسب آدم الأرومة هذا معلوم فروى مسلم من حديث عائشة بن الأتقع مرفوعا إن الله اصطفى كنانة من ولد إسماعيل واصطفى قريشا من كنانة واصطفى من قريش بني هاشم واصطفاني من بني هاشم وفي رواية الترمذى أن الله اصطفى من ولد إبراهيم إسماعيل وله من حديث الباب وحسنه وابن عباس والطلب ابن ربيعة وصححه والطلب بن أبي وداعة وحسنه أن الله خلق الخلق قبلى من خيرهم وفي حديث ابن عباس ما لبث أفرام يبتذلون أصلى قوائه لأننا أفضلهم أصلا وخيرهم موضعا

( ٤ ) حديث تحيروا لطفكم : ابن ماجه من حديث عائشة : وتقدم في النكاح .

( ٥ ) إياكم وخصراء اليمن : تقدم فيه أيضا

الدمن ؟ قال « الْمُرَادُ الْحَسَنَاءُ فِي التَّكْتِبِ السُّوءِ » فهذا أيضا من النعم . ولست أعني به الانتساب إلى الظلمة وأرباب الدنيا ، بل الانتساب إلى شجرة رسول الله صلى الله عليه وسلم وإلى أئمة العلماء ، وإلى الصالحين والأبرار ، المتوسمين بالعمل والعمل

فإن قلت : فما معنى الفضائل البدنية ؟ فأقول لا خفاء بشدة الحاجة إلى الصحة والقوة ، وإلى طول العمر ، إذ لا يتم علم وعمل إلا بهما . ولذلك قال صلى الله عليه وسلم <sup>(١)</sup> « أَفْضَلُ السَّعَادَاتِ طَوْلُ الْمُعْتَمِرِ فِي طَاعَةِ اللَّهِ تَعَالَى » وإنما يستحق من جلته أمر الجلال ، فيقال يمكن أن يكون البدن سليما من الأمراض الشاغلة عن تحرى الخيرات . ولعمري الجلال قليل الفناء ، ولكنه من الخيرات أيضا . أما في الدنيا فلا يخفى نفعها . وأما في الآخرة فمن وجوب . أحدها أن القبيح مذموم ، والطباع عنه نافرة . وحاجات الجليل إلى الإجابة أقرب وجهه في الصدور أوسع ، فكأنه من هذا الوجه جناح مبلغ كمال الجاه ، إذ هو نوع قدرة ، إذ يقدر الجليل الوجه على تنجيز حاجات لا يقدر عليها القبيح . وكل معين على قضاء حاجات الدنيا فمين على الآخرة بواسطتها . والثاني أن الجلال في الأكثر يدل على فضيلة النفس ، لأن نور النفس إذا تم إشرافه تأدى إلى البدن ، فالمنظر والمخبر كثيرا ما يتلا زمان ولذلك عول أصحاب الفراسة في معرفة مكارم النفس على هيأت البدن ، فقالوا الوجه والمين مرآة الباطن . ولذلك يظهر فيه أثر النصب والسرور والنعم . ولذلك قيل طلاقة الوجه عنوان مافي النفس . وقيل مافي الأرض فيج إلا ووجهه أحسن مافيه . واستعرض المأمون جيشا فمرض عليه رجل قبيح ، فاستنطقه فإذا هو ألكن ، فأسقط اسمه من الديوان وقال . الروح إذا أشرفت على الظاهر فصباحة ، أو على الباطن فقصاحة ، وهذا ليس له ظاهر ولا باطن وقد قال صلى الله عليه وسلم <sup>(٢)</sup> « اطْلُبُوا الْخَيْرَ عِنْدَ صَبَاحِ الْوُجُوهِ » ، وقال عمر رضي الله تعالى عنه : إذا بعثتم رسولا فاطلبوا حسن الوجه ، حسن الاسم . وقال الفقهاء إذا تساوت

( ١ ) حديث أصل السعادة طول العمر في عادة الله : غريب بهذا اللفظ ولا ترمي من حديث أبي بكر أن رجلا قال يا رسول الله أي الناس خير قال من طال عمره وحسن عمله وقال حسن صحيح

( ٢ ) حديث اطلبوا الخير عند حان الوجوه : أبو يعلى من رواية اسماعيل بن عياش عن خيرة بنت محمد ابن ثابت بن سبيع عن أمها عائشة وخيرة وأما لا أعرف حالهما ورواه ابن حبان من وجه آخر في الضعفاء واليه في الشعب من حديث ابن عمر وله طرق كلها ضعيفة

درجات المصلين فأحسنهم وجهاً وأولاهم بالإمامة . وقال تعالى تمتنا بذلك (وَزَادَهُ بُسْطَةً فِي  
 الْعِلْمِ وَالْجَنَمِ<sup>(١)</sup>) ولنا معنى بالجمال ما يحرك الشهوة ، فإن ذلك أنوثة . وإعانتي بارتفاع  
 القامة على الاستقامة ، مع الاعتدال في اللحم ، وتناسب الأعضاء ، وتناسف خلقة الوجه ،  
 بحيث لا تنبو الطباع عن النظر إليه . فإن قلت فقد أدخلت المال ، والجاه ، والنسب  
 والأهل ، والولد في حيز النعم ، وقد ذم الله تعالى المال والجاه ، وكذا رسول الله صلى الله  
 عليه وسلم<sup>(٢)</sup> ، وكذا العلماء ، قال تعالى (إِنَّ يَنْ أَرْزَأْجِكُمْ وَأَوْلَادَكُمْ عُدُوَّكُمْ لَكُمْ  
 فَآخِذْهُمْ<sup>(٣)</sup>) وقال عز وجل (إِنَّمَا أُنْشَأَكُمُ وَأَوْلَادَكُمْ فَتَنَّا<sup>(٤)</sup>) وقال على كرم الله  
 وجهه في ذم النسب : الناس أبناء ما يحسنون ، وقيمة كل امرئ ما يحسنه . وقيل : المرء  
 بنفسه لا بأبيه . فاما معنى كونها نعمة مع كونها مذمومة شرعاً . فاعلم أن من يأخذ العلوم  
 من الالفاظ المتقولة للزوجة ، والعمومات المخصصة ، كان الضلال عليه أغلب ، ما لم يهتد بنور  
 الله تعالى إلى إدراك العلوم على ما هي عليه ، ثم ينزل النقل على وفق ما ظهر له منها ، بالتأويل  
 مرة ، وبالتخصيص أخرى . فبهذه نعم معينة على أمر الآخرة لاسبيل إلى جدها . إلا أن  
 فيها فتناً ومخاوف . فمثال المال مثال الحية التي فيها تريقا نافع ، وسوم نافع . فإن أصاب الملعنم  
 الذي يعرف وجه الاحتراز عن سمها ، وطريق استخراج تريقها النافع ، كانت نعمة . وإن  
 أصابها السوادى الثمر ، فهي عليه بلاء وهلاك . وهو مثل البحر الذي تحته أوصاف الجواهر  
 واللائي ، فمن غفر بالبحر ، فإن كان عالماً بالسباحة ، وطريق القوص ، وطريق الاحتراز  
 عن مهلكات البحر ، فقد ظفر بنعمه . وإن خاضه جاهلاً بذلك ، فقد هلك . فلذلك مدح  
 الله تعالى المال وسماه خيراً . ومدحه رسول الله صلى الله عليه وسلم وقال « نَيْمُ الْقَوْمِ  
 عَلَى تَقْوَى اللَّهِ تَعَالَى الْإِمَالُ » وكذلك مدح الجاه والنز ، إذ من الله تعالى على رسوله صلى الله  
 عليه وسلم بأن أظهره على الدين كله ، وحبه في قلوب الخلق ، وهو المعنى بالجاه . ولكن  
 المنقول في مدحها قليل ، والمنقول في ذم المال والجاه كثير . وحيث ذم الرياء فهو ذم الجاه  
 إذ الرياء مقصوده اجتلاب القلوب ، ومعنى الجاه ملك القلوب . وإنما كثر هذا قول ذلك

(١) حديث ذم المال والجاه : الترمذي مرث حديث كعب بن مالك عا دبان جامعان أرسلنا في غم بأفسد  
 لها من حب المال والشرف لدينه : وقد تفسر في دم للمال والبطل

(٢) البقرة : ٢٤٧ (٣) التغابن : ١٤ (٤) التغابن : ١٥

لأن الناس أكثرهم جهال بطريق الرقة لحية المال ، وطريق القوص في بحر الجاه ، فوجب تحذيرهم ، فإنهم يهلكون بسم المال قبل الوصول إلى تربيته ، ويهلكهم تمساح بحر الجاه قبل العثور على جواهره . ولو كانا في أعيانها مذمومين بالإضافة إلى كل أحد ، لما تصور أن ينضاف إلى النبوة الملك ، كما كان لرسولنا صلى الله عليه وسلم ، ولا أن ينضاف إليها الفنى ، كما كان لسليمان عليه السلام .

فالناس كلهم صبيان ، والأموال حيات ، والأنبياء والعارفون معز مون . فتتبدى الصبي مالا يضر للمعزم . نعم للمعزم لو كانت له ولد يريد بقاءه وصلاحه ، وقد وجد حية ، وعلم أنه لو أخذها لأجل تربيته لاقتدى به ولده ، وأخذ الحية إذا رآها يلعب بها فيهلك ، فله غرض في الترياق ، وله غرض في حفظ الولد . فواجب عليه أن يزن غرضه في الترياق بغرضه في حفظ الولد . فإذا كان يقدر على الصبر عن الترياق ، ولا يستنصر به ضررا كثيرا ، ولو أخذها لأخذها الصبي ، ويعظم ضرره بهلاكه ، فواجب عليه أن يهرب عن الحية إذا رآها ، ويشير على الصبي بالهرب ، ويصح صورتها في عينه ، ويرفقه أن فيها سمًا قاتلا لا ينجو منه أحد ولا يحمده أصلا بما فيها من قنع الترياق ، فإن ذلك ربما يفرضه فيقدم عليه من غير تمام المعرفة . وكذلك التواص ، إذا علم أنه لو غاص في البحر برأى من ولده لاتبه . وهلك ، فواجب عليه أن يحذر الصبي ساحل البحر والنهر . فإن كان لا ينجو من الصبي بمجرد الزجر مها رأى والده يحوم حول الساحل ، فواجب عليه أن يبعد من الساحل مع الصبي ، ولا يقرب منه بين يديه . فكذلك الأمة في حجر الأنبياء عليهم السلام كالصبيان الأغنياء ولذلك قال صلى الله عليه وسلم <sup>(١)</sup> « إِنَّمَا أَنَا لَكُمْ مِثْلُ الْوَالِدِ لَوْلَاهُ ، وَقَالَ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ <sup>(٢)</sup> « إِنَّا لَنُكْمُ تَهَانُونَ عَلَى النَّارِ تَهَانَتْ الْفَرَاشِ وَأَنَا أَخَذُ بِحُجَزِكُمْ » ، وحظهم الأوفر في حفظ أولادهم من الهالك ، فإنهم لم يمشوا إلا لذلك . وليس لهم في المال حظ إلا بقدر القوت ، فلا جرم اقتصروا على قدر القوت . وما فضل فلم يحسبوه ، بل أنفقوه . فإن

(١) حديث إنما أنا لكم مثل الوالد لو له : مسلم من حديث أبي هريرة دون قوله لو له وقد تقدم  
(٢) حديث إنكم تهانون على النار تهانت الفراش وأنا أخذ بحجركم : متفق عليه من حديث أبي هريرة بلفظ مثلي ومثل الناس وقال مسلم ومثل أمي كثل رجل استوقد نارا فجعلت الأبواب والفراش يرقن فيه فأننا أخذ بحجركم وأنتم تحتمون فيه وسلم من حديث جابر وأنا أخذ بحجركم عن النار وأنتم تهانون من يدي

الإتفاق فيه التبريق ، وفي الإمساك المم . ولو فتح للناس باب كسب المال ورغبوا فيه ،  
 لمالوا إلى مم الإمساك ، ورغبوا عن تزيق الإتفاق . فذلك فبعت الأموال ، وللمنى به  
 تنقيح إمساكها ، والحرص عليها للاستكثار منها ، والتوسع في نعيمها بما يوجب الركون  
 إلى الدنيا ولذاتها . فأما أخذها بقدر الكفاية ، وصرف الفائض إلى الخيرات ، فليس بمنعوم  
 وحق كل مسافر أن لا يحمل إلا بقدر زاده في السفر ، إذا صمم العزم على أن يختص بما يحمله  
 فأما إذا سمحت نفسه بإطعام الطعام ، وتوسيع الزاد على الرقاء ، فلا بأس بالاستكثار .  
 وقوله عليه السلام <sup>(١)</sup> « لَيْكُنْ بِلَاغُ أَحَدِكُمْ مِنَ الدُّنْيَا كَزَادِ الرَّكْبِ » ، معناه لأفهمكم  
 خاصة . وإلا فقد كان فيمن يروى هذا الحديث ويمثل به ، من يأخذ ما لا يدرى في موضع  
 واحد ، ويفرقها في موضعه ، ولا يمسك منها حبة . ولما ذكر رسول الله صلى الله عليه وسلم  
 أن الأغنياء يدخلون الجنة بشدة <sup>(٢)</sup> ، استأذنه عبد الرحمن بن عوف رضي الله عنه في أن  
 يخرج عن جميع ما يملكه ، فأذن له . فنزل جبريل عليه السلام وقال مره بأن يطعم المسكين  
 ويكسو العاري ، ويرى الضيف ، الحديث

فإذا ألتم الدنيوية مشوبة . قد امتزج دواؤها بدائها ، وصرجوها بنفوسها ، وتعبها  
 بضرها . فن وثق بصيرته وكمال معرفته ، فله أن يقرب منها متيقيا وادها ، ومستخر جادواها  
 ومن لا يثق بها ، فالبعد البعد ، والفرار الفرار عن مظان الأخطار ، فلا تعدل بالسلامة  
 شيئا في حق هؤلاء ، وهم الخلق كلهم إلا من عصمه الله تعالى وهذه لطريقه  
 فإن قلت : فما معنى التمس التوفيقية الراجعة إلى الهداية ، والرشد ، والتأييد ، والتسديد ؟  
 فأعلم أن التوفيق لا يستغنى عنه أحد . وهو عبارة عن التأليف والتلقيق بين إرادة البد  
 وبين قضاء الله وقدره . وهذا يشمل الخير والشر ، وما هو سعادة وما هو شقاوة .  
 ولكن جرت العادة بتخصيص اسم التوفيق بما يوافق السعادة من جملة فضائله تعالى وقدره

( ١ ) حديث لكن بلاغ أحدكم من الدنيا كزاد الركب : ابن ماجه والحاكم من حديث سلمان لقنطالحاكم  
 وقال بلفظ وقال مثل زاد الركب وقال صحيح الأئمة . قلت هو من رواية أبي سفيان عن  
 أشياخه غير معين وقال ابن ماجه عهد إلى أن يكفى أحدكم مثل زاد الركب  
 ( ٢ ) حديث استأذن عبد الرحمن بن عوف أن يخرج عن جميع ما يملكه لما ذكر أن الأغنياء يدخلون  
 الجنة بشدة فأذن له فنزل جبريل فقال مره أن يطعم المسكين - الحديث : الحاكم من حديث  
 عبد الرحمن بن عوف وقال صحيح الأئمة . قلت كلا فيه فله من أبي مالك ضعيف جدا

كما أن الإلهاد عبارة عن الميل ، فخصص بمن مال إلى الباطل عن الحق وكذا الارتداد ولا غناء بالحاجة إلى التوفيق . ولذلك قيل

إذا لم يكن عون من الله للفتى فأكثر ما ينجي عليه اجتناؤه

فأما الهداية فلا سبيل لأحد إلى طلب السعادة إلا بها لأن داعية الإنسان فتكون مائلة إلى ما فيه صلاح آخرته ، ولكن إذا لم يعلم ما فيه صلاح آخرته حتى يظن الفساد صلاحاً ، فمن أين ينفعه مجرد الإرادة ؟ فلا فائدة في الإرادة ، والقدرة ، والأسباب ، إلا بعد الهداية . ولذلك قال تعالى ( رَبُّنَا الَّذِي أَعْطَى كُلَّ شَيْءٍ خَلْقَهُ ثُمَّ هَدَى <sup>(١)</sup> ) وقال تعالى ( وَكَوَلَّا فَضْلُ اللَّهِ عَلَيْكُمْ وَرَحْمَتُهُ مَا زَكَايَ مِنْكُمْ مِنْ أَحَدٍ أَبَدًا وَلَكِنَّ اللَّهَ يُزَكِّي مَنْ يَشَاءُ <sup>(٢)</sup> ) وقال صلى الله عليه وسلم <sup>(٣)</sup> « مَا مِنْ أَحَدٍ يَدْخُلُ الْجَنَّةَ إِلَّا بِرَحْمَةِ اللَّهِ تَعَالَى » أي بهدايته فقليل ولا أنت يا رسول الله ؟ قال « وَلَا أَنَا » . وللهداية ثلاث منازل

الأولى : معرفة طريق الخير والشر ، والشار إليه بقوله تعالى ( وَهَدَيْنَاهُ النَّجْدَيْنِ <sup>(٤)</sup> ) وقد أنعم الله تعالى به على كافة عباديه ببعضه بالعقل ، وبعضه على لسان الرسل . ولذلك قال تعالى ( وَأَمَّا نُمُودُ فَهَذِهِ يَأْتُهُمْ فَاسْتَجِيبُوا لِلنَّعْيِ عَلَى الْهُدَى <sup>(٥)</sup> ) فأسباب الهدى هي الكتب ، والرسل وبصائر العقول . وهي مبذولة . ولا يمنع منها إلا الحسد ، والكبر ، وحب الدنيا ، والأسباب التي تعمي القلوب وإن كانت لا تعمي الأبصار . قال تعالى ( فَإِنَّهَا لَا تَعْمَى الْأَبْصَارُ وَلَكِنْ تَعْمَى الْقُلُوبُ الَّتِي فِي الصُّدُورِ <sup>(٦)</sup> ) . ومن جملة الممحيات الألف والعادة ، وحب استصحابها وعنه العبارة بقوله تعالى ( إِنَّا وَجَدْنَا آبَاءَنَا عَلَىٰ أُمَّةٍ <sup>(٧)</sup> ) الآية وعن الكبر والحسد العبارة بقوله تعالى ( وَقَالُوا كَوَلَّا زَكَايَ هَذَا الْقُرْآنُ عَلَىٰ رَجُلٍ مِنَ الْفَرِيقَيْنِ عَظِيمٍ <sup>(٨)</sup> ) وقوله تعالى ( أَبَشَرًا مِنَّا وَاحِدًا تَتَّبِعُهُ <sup>(٩)</sup> ) فهذه للمحيات هي التي منعت الاهتداء والهداية

( ١ ) حديث ما من أحد يدخل الجنة إلا برحمة الله : متفق عليه . من حديث أبي هريرة لن يدخل أحدكم حمله الجنة قالوا ولا أنت يا رسول الله قال ولا أنا لا أن يتعمدى : الله فضل منه ورحمته ورواية لمسلم ما من أحد يدخله حمله الجنة - الحديث : واتفقا عليه . من حديث عائشة وانفرد به مسلم من حديث جابر وقد تقدم

(١) طه : ٥٠ (٢) التور : ٢١ (٣) البلد : ١٠ (٤) فصلت : ١٧ (٥) الحج : ٤٦ (٦) الزخرف : ٢٢ (٧) الزخرف : ٣١ (٨) القمر : ٢٤



الثانية: وراء هذه الهداية الدامة، وهي التي يمد الله تعالى بها العبد حالا بعد حال، وهي ثمرة المجاهدة، حيث قال تعالى (وَالَّذِينَ جَاهَدُوا فِينَا لَنَهْدِيَنَّهُمْ سُبُلَنَا<sup>(١)</sup>) وهو المراد بقوله تعالى (وَالَّذِينَ آمَنُوا زَادَهُمْ هُدًى<sup>(٢)</sup>) . والهداية الثالثة وراء الثانية وهو النور الذي يشرق في عالم النبوة والولاية بمد كمال المجاهدة، فيبتدى بها إلى ما لا يبتدى إليه بالعقل الذي يحصل به التكليف وإمكان تعلم العلوم. وهو الهدى المطلق، وباعدها حجاب له ومقدماته. وهو الذي شرفه الله تعالى بتخصيص الإضافة إليه، وإن كان الكل من جهة تعالى، فقال تعالى (قُلْ إِنَّ هُدًى اللَّهِ هُوَ الْهُدَى<sup>(٣)</sup>) وهو المسمى حياة في قوله تعالى (أَوْ مِنْ كَانْ مَيِّتًا فَأَحْيَيْنَاهُ وَجَعَلْنَا لَهُ نُورًا يَمْشِي بِهِ فِي النَّاسِ<sup>(٤)</sup>) (واللغني بقوله تعالى (أَفَنُ شَرَحَ اللَّهُ صَدْرَهُ لِلْإِسْلَامِ فَهُوَ عَلَى نُورٍ مِنْ رَبِّهِ<sup>(٥)</sup>) . وأما الرشد، فننتهي به العناية الإلهية التي تعين الإنسان عند توجهه إلى مقاصده، فتقويه على مافيه صلاحه، وتفقره عما فيه فساد. ويكون ذلك من الباطن، كما قال تعالى (وَلَقَدْ آتَيْنَا إِبْرَاهِيمَ رُشْدَهُ مِنْ قَبْلُ وَكُنَّا بِهِ عَالِمِينَ<sup>(٦)</sup>) فالرشد عبارة عن هداية باعثة إلى جهة السعادة، وحركة إليها. فالصبي إذا بلغ خيرا بحفظ المال وطرق التجارة والاستثناء، ولكنه مع ذلك يئثر ولا يريد الاستثناء، لا يسمى رشيدا، إلا لعدم هدايته، بل لقصور هدايته عن تحريك داعيته فكم من شخص يقدم على ما يعلم إنه يضره، فقد أعطى الهداية، وميزها عن الجاهل الذي لا يدري أنه يضره، ولكن ما أعطى الرشد؛ فالرشد بهذا الاعتبار أكل من مجرد الهداية إلى وجوه الأعمال، وهي نعمة عظيمة.

وأما التسديد، فهو توجيه حركاته إلى صوب المطلوب، وتيسر هاعليه، ليشتد في صوب الصواب في أسرع وقت. فإن الهداية بمجرد ما لا تكفي. بل لابد من هداية محركة للداعية وهي الرشد. والرشد لا يكفي، بل لابد من تيسر الحركات بمساعدة الأعضاء والآلات حتى يتم المراد بما انبثت الداعية إليه. فالهداية محض التعريف، والرشد هو تنبيه الداعية لتسقيط وتترك، والتسديد إعانة ونصرة بتحريك الأعضاء في صوب السداد.

(١) المكنوت: ٦٩ (٢) محمد: ١٧ (٣) البقرة: ١٢٠ (٤) الأنعام: ١٢٢ (٥) الزمر: ٢٢ (٦) الأنبياء: ٥١

وأما التأنيد ، فكأنه جامع للكل . وهو عبارة عن تقوية أمره بالبصيرة من داخل وتقوية البطش ومساعدة الأسباب من خارج . وهو المراد بقوله عز وجل ( إِذْ أُنْذِرْتَ رُوحُ الْقُدُسِ )<sup>(١)</sup> وتقريبه من المصمة . وهي عبارة عن وجود المولى بسبع في الباطن ، يقوى به الإنسان على تحرى الخير وتجنب الشر ، حتى يصير كأنه من باطنه غير محسوس . وإياه معني بقوله تعالى ( وَلَقَدْ هَمَمْتُ بِهِ وَهَمَّ بِهَا لَوْلَا أَنْ رَأَى بُرْهَانَ رَبِّهِ )<sup>(٢)</sup>

فهذه هي مجاميع النعم . ولن تثبت إلا بما يحوله الله من الفهم الصافي الثاقب ، والسمع الواعي ، والقلب البصير للتواضع الراعى ، والمعلم الناصح ، والمال الزائد على ما يقصر عن المهمات بقلته ، والقاصر عما يشغل عن الدين بكثرتة . والعز الذي يصونه عن سفه السفهاء وظلم الأعداء . ويستدعي كل واحد من هذه الأسباب الستة عشر أسباباً ، وتستدعي تلك الأسباب أسباباً ، إلى أن تنتهي بالآخرة إلى دليل التحيين ، وملجأ المضطرين ؛ وذلك رب الأرباب ، ومسبب الأسباب . وإذا كانت تلك الأسباب طويلة لا يحتفل مثل هذا الكتاب استقصاءها ، فلنذكر منها أغوذاً ليعلم به معنى قوله تعالى ( وَإِنْ تَعَدُّوا نِعْمَةَ اللَّهِ لَا تُحْصُوهَا )<sup>(٣)</sup> وبالله التوفيق

## بيان

وجه الأغوذاج في كثرة نعم الله تعالى وتسلسلها وخروجها عن الحصر والإحصاء

اعلم أنا جئنا النعم في ستة عشر ضرباً . وجعلنا صحة البدن نعمة من النعم الواقعة في الرتبة للتأخرة . فهذه النعمة الواحدة لو أردنا أن نستقصى الأسباب التي بها تمت هذه النعمة لم تقدر عليها . ولكن الأكل أحد أسباب الصحة ، فلنذكر نبذة من جملة الأسباب التي بها تتم نعمة الأكل ، فلا يخفى أن الأكل فعل ، وكل فعل من هذا النوع فهو حركة ، وكل حركة لابد لها من جسم متحرك هو آلتها ، ولا بد لها من قدرة على الحركة . ولا بد من إرادة للحركة ، ولا بد من علم بالمراد وإدراك له . ولا بد للأكل من مأكول ، ولا بد للمأكول من أصل منه يحصل ، ولا بد له من صانع يصلحه . فلنذكر أسباب الإدراك ، ثم أسباب الإرادات ، ثم أسباب القدرة ، ثم أسباب المأكل على سبيل التلويح لا على سبيل الاستقصاء

(١) المائدة : ١١٠ (٢) يوسف : ٢٤ (٣) إبراهيم : ٣٤

## الطرف الأول

في نعم الله تعالى في خلق اسباب الإدراك

اعلم أن الله تعالى خلق النبات ، وهو أكل وجودا من الحجر ، واللدر ، والحديد ، والنحاس ، وسائر الجواهر التي لا تنمى ولا تنمى ، فإن النبات خلق فيه قوة بها يحتجب الغذاء إلى نفسه من جهة أصله وعروقه التي في الأرض ، وهي له آلات فيها يحتجب الغذاء ، وهي العروق الدقيقة التي تراها في كل ورقة ، ثم تفلط أصولها ، ثم تشعب ، ولا تزال تستدق وتشعب إلى عروق شعيرية تنبسط في أجزاء الورقة ، حتى تغيب عن البصر ، إلا أن النبات مع هذا الكمال ناقص ، فإنه إذا أعوزه غذاء يساق إليه ، ويأكل أصله ، جف ويس ، ولم يمكنه طلب الغذاء من موضع آخر . فإن الطلب إنما يكون بمعرفة المطلوب ، وبالاتقال إليه . والنبات عاجز عن ذلك . فمن نعمة الله تعالى عليك ، أن خلق لك آلات الإحساس ، وآلة الحركة في طلب الغذاء . فانظر إلى ترتيب حكمة الله تعالى في خلق الحواس الخمس ، التي هي آلة الإدراك . فأولها : حاسة اللمس . وإنما خلقت لك حتى إذا مستك نار محرقة ، أو سيف جارح ، تحس به فتهرب منه . وهذا أول حس يخلق للحيوان . ولا يتصور حيوان إلا ويكون له هذا الحس ، لأنه إن لم يحس أصلا فليس بحيوان . وأقص درجات الحس أن يحس بالابلاصة ويحس به . فإن الإحساس بما يمد منه إحساس أم لا عالة . وهذا الحس موجود لكل حيوان ، حتى البودة التي في الطين ، فإنها إذا غرز فيها إبرة انقبضت للهرب كالنبات . فإن النبات يقطع فلا ينقبض ، إذ لا يحس بالقطع . إلا أنك لو لم يخلق لك إلا هذا الحس لكنت ناقصا كالبدودة ، لا تقدر على طلب الغذاء من حيث يبعد عنك . بل ما عيس بدنك فتحس به فتجذبه إلى نفسك فقط . فافتقرت إلى حس تدرك به ما بعد عنك . فخلق لك الشم . إلا أنك تدرك به الرائحة ، ولا تدري أنها جاءت من أى ناحية . فتحتاج إلى أن تطوف كثيرا من الجوانب ، فربما تنثر على الغذاء الذى شممت ريحه ، وربما لم تنثر فتكون في غاية النقصان لو لم يخلق لك إلا هذا . فخلق لك البصر ، لتدرك به ما بعد عنك ، وتدرك جهته ، فتقصد تلك الجهة بينما إلا أنه لو لم يخلق لك إلا هذا

لكننت ناقصا ، إذ لا تدرك بهذا ما وراء الجدران والحجب ، فتبصر غذاء ليس بينك وبينه حجاب وتبصر عدوا لا حجاب بينك وبينه . وأما ما بينك وبينه حجاب فلا تبصره ، وقد لا ينكشف الحجاب إلا بعد قرب العدو ، فتعجز عن الهرب . فخلق لك السمع ، حتى تدرك به الأصوات من وراء الجدران والحجب عند جريان الحركات ، لأنك لا تدرك بالبصر إلا شيئا حاضرا . وأما الغائب فلا يمكنك معرفته إلا بكلام ينتظم من حروف وأصوات ، تدرك بحس السمع . فاشتدت إليه حاجتك فخلق لك أذنك ، وميزت بفهم الكلام عن سائر الحيوانات . وكل ذلك ما كان يضيئك لو لم يكن لك حس الذوق ، إذ يصل الغذاء إليك ، فلا تدرك أنه موافق لك أو مخالف ، فتأكله فتهلك ، كالشجرة يصب في أصلها كل مائع ، ولا ذوق لها فتجذب به ورعا يكون ذلك سبب جفافها . ثم كل ذلك لا يكتفيك لو لم يخلق في مقدمة دماغك إدراك آخر ، يسمى حسامشتركا ، تأدى إليه هذه المحسوسات الحس ، وتجتمع فيه . ولولا لطال الأمر عليك . فإنك إذا أكلت شيئا أصفر مثلا ، فوجدته مرا مخالفا لك فكرته ، فإذا رأيته مرة أخرى فلا تعرف أنه مر مضر مالم تذقه ثانيا ، لولا الحس المشترك . إذ العين تبصر الصفرة ولا تدرك المرارة ، فكيف تتنعم عنه ؟ والذوق يدرك المرارة ولا يدرك الصفرة فلا بد من حاكم يجمع عنده الصفرة والمرارة جيما ، حتى إذا أدرك الصفرة حكم بأنه مر ، فيمتنع عن تناوله ثانيا . وهذا كله تشاكك فيه الحيوانات . إذ للشاة هذه الحواس كلها ، فلولا يمكن لك إلا هذا لكننت ناقصا . فإن البهيمة يحنال عليها فتؤخذ ، فلا تدري كيف تدفع الحيلة عن نفسها ، وكيف تتخلص إذا قيدت . وقد تلقى نفسها في بئر ولا تدري أن ذلك يهلكها . ولذلك قد تأكل البهيمة ما تستلذه في الحال ، ويضرها في ثاني الحال ، فتمرض وتموت ، إذ ليس لها إلا الإحساس بالخاص . فأما إدراك العواقب فلا . فيترك الله تعالى وأكرمك بصفة أخرى هي أشرف من الكل ، وهو العقل . فيه تدرك مضرة الأطعمة ومنفعتا في الحال والمآل ، وبه تدرك كيفية طبخ الأطعمة وتأليفها وإعداد أسبابها ، فتتفنع بعقلك في الأكل الذي هو سبب صحتك ، وهو أحسن فوائد العقل ، وأقل الحكم فيه . بل الحكمة الكبرى فيه معرفة الله تعالى ، ومعرفة أفعاله ، ومعرفة الحكمة في حاله . وعند ذلك تنقلب فائدة الحواس الحس

في حقل ، فتكون الحواس الخمس كالجواسيس وأصحاب الأخبار الموكلين بنواحي المملكة ، وقد وكلت كل واحدة منها بأمر تختص به . فواحدة منها بأخبار الألوان ، والأخرى بأخبار الأصوات ، والأخرى بأخبار الروائح ، والأخرى بأخبار الطعوم ، والأخرى بأخبار الحر ، والبرد ، والغشوة ، والملاسة ، واللين ، والصلابة ، وغيرها . وهذه البرد والجواسيس يقتصون الأخبار من أقطار للملكة ، ويسلمونها إلى الحس المشترك . والحس المشترك قاعد في مقدمة الدماغ ، مثل صاحب القصص والكتب على باب الملك ، يجمع القصص والكتب الواردة من نواحي العالم فيأخذها وهي غتومة ويسلمها ، إذ ليس له إلا أخذها ، وجمعها ، وحفظها . فأما معرفة حقائق ما فيها فلا . ولكن إذا صادف القلب العاقل ، الذي هو الأمير والملك ، سلم إليها آت إليه غتومة ، فيفتشها الملك ، ويطلع منها على أسرار المملكة ، ويحكم فيها بأحكام عجيبة لا يمكن استقصاؤها في هذا المقام . وبحسب ما يلوح له من الأحكام والمصالح يحرك الجنود ، وهي الأعضاء ، مرة في الطلب ، ومرة في الهرب ، ومرة في إتمام التدابير التي تمن له . فهذه سبابة نعمة الله عليك في الإدراكات . ولا تظن أن الاستوفيناها . فإن الحواس الظاهرة هي بعض الإدراكات والبصر واحد من جملة الحواس ، والعين آلة واحدة له ، وقد ركبت العين من عشر طبقات مختلفة ، بعضها رطوبات وبعضها أغشية . وبعض الأغشية كأنها نسج المنكبوت ، وبعضها كالشيمة . وبعض تلك الرطوبات كأنه يابض البيض ، وبعضها كأنه الجمد . ولكل واحدة من هذه الطبقات المشرفة ، وصورة ، وشكل ، وهيئة ، وعرض ، وتدوير ، وتركيب لو اختلفت بطبقة واحدة من جملة المشر ، أو صفة واحدة من صفات كل طبقة ، لاختلف البصر ، وعجز عنه الأطباء والكعالمون كلهم

فهذا في حس واحد ، فقس به حاسة السمع وسائر الحواس . بل لا يمكن أن تستوفي حكم الله تعالى وأنواع نعمة في جسم البصر وطبقاته في مجلدات كثيرة ، مع أن جلته لا تزيد على جوزة صغيرة . فكيف ظنك بجمع البدن وسائر أعضائه وعجائبه ، فهذه مرامز إلى نعم الله تعالى بخلق الإدراكات .

## الطرف الثاني

في أصناف النعم في خلق الإرادات

اعلم أنه لو خلق لك البصر حتى تدرك به الغذاء من بعد ، ولم يخلق لك ميل في الطبع وشوق إليه ، وشهوة له تستحثك على الحركة ، لكان البصر معطلا . فكم من مريض يرى الطعام وهو أنفع الأشياء له ، وقد سقطت شهوته فلا يتناوله ، فيبقى البصر والإدراك معطلا في حقه . فاضطرت إلى أن يكون لك ميل إلى ما يوافقك ، يسمى شهوة ، ونفرة عما يخالفك ، تسمى كراهة ، لتطلب بالشهوة ، وتهرب بالكراهة . فخلق الله تعالى فيك شهوة الطعام ، وسلطها عليك ، ووكلاها بك ، كالتقاضى الذي يضطرك إلى تناول ، حتى تتناول وتفتنى ، فتبقى بالغذاء . وهذا مما يشاركك فيه الحيوانات دون النبات

ثم هذه الشهوة لو لم تسكن إذا أخذت مقدار الحاجة ، أسرفت وأهلكت نفسك . فخلق الله لك الكراهة عند الشبع ، لتترك الأكل بها ، لا كالزرع ، فإنه لا يزال يمتدب للماء إذا انصب في أسفله حتى يفسد ، فيحتاج إلى آدمى يقدّر غذاءه بقدر الحاجة ، فيسقيه مرة ويقطع عنه الماء أخرى . وكما خلقت لك هذه الشهوة حتى تأكل فيبقى به بدنك ، خلق لك شهوة الجماع ، حتى تجامع فيبقى به نسلك . ولو قصصنا عليك عجائب صنع الله تعالى في خلق الرحم ، وخلق دم الحيض ، وتأليف الجنين من المنى ودم الحيض ، وكيفية خلق الأثنين والروق السالكة إليها من الفقار الذي هو مستقر النطفة ، وكيفية انصباب ماء المرأة من التراب بواسطة الروق ، وكيفية انقسام مقر الرحم إلى قوالب تقع النطفة في بعضها فتتشكل بشكل الذكور ؛ وتقع في بعضها فتتشكل بشكل الإناث ، وكيفية إدارتها في أطوار خلقها مضفة وعلقة ، ثم عظام ولحار ودماء ، وكيفية قسمة أجزائها إلى رأس ، وبدن ، ورجل ووطن ، وظفر ، وسائر الأعضاء ، لقضيت من أنواع نعم الله تعالى عليك في مبدأ خلقك كل العجب ، فضلا عما تراه الآن . ولكننا لسنا نريد أن نعرض إلا لنعم الله تعالى في الأكل ووحده كي لا يطول الكلام فإذا شهوة الطعام أحد ضروب الإرادات ، وذلك لا يكفيك ، فإنه تأنيك المهلكات من الجوانب . فلو لم يخلق فيك النضب الذي به تدفع كل ما يضاذك ولا يوافقك ، بل بقيت عرصة للإفات ، ولأخذ منك كل ما حصلته من الغذاء . فإن كل واحد يشهى ما في يديك ، فتحتاج

إلى داعية في دفعه ومقاتلته ، وهى داعية النضب الذى به تدفع كل ما يضادك ولا يوافقك  
 ثم هذا لا يكفىك ، إذ الشهوة والنضب لا يدعوان إلا إلى ما يضر وينفع في الحال . وأما  
 في المآل ، فلا تكفى فيه هذه الإرادة فخلق الله تعالى لك إرادة أخرى ، مسخرة تحت إشارة  
 العقل المعرف للعواقب ، كما خلق الشهوة والنضب مسخرة تحت إدراك الحس المدرك  
 للحالة الحاضرة ، فتم بها انتفاعك بالعقل ، إذ كان مجرد المعرفة بأن هذه الشهوة مثلاً تضرك  
 لا يفتيك في الاحتراز عنها ، ما لم يكن لك ميل إلى العمل بموجب المعرفة . وهذه الإرادة  
 أفردت بها عن البهائم إكراماً لبنى آدم ، كما أفردت بعرفة العواقب . وقد سمينا هذه الإرادة  
 اثنا دنياء ، وفصلناه في كتاب الصبر تفصيلاً أوفى من هذا

## الطرف الثالث

في نعم الله تعالى في خلق القدرة وآلات الحركة

اعلم أن الحس لا يفيد إلا الإدراك ، والإرادة لا معنى لها إلا الميل إلى الطلب والهرب .  
 وهذا لا كفاية فيه ما لم تكن فيك آلة الطلب والهرب . فكم من مريض مشتاق إلى شيء  
 بعيد عنه ، مدرك له ، ولكنه لا يمكنه أن يمشى إليه لفقد رجله ، أو لا يمكنه أن يتناوله لفقد  
 يده ، أو لقبح وخدر فيهما . فلا بد من آلات للحركة ، وقدرة في تلك الآلات على الحركة  
 لتكون حركتها بعقضى الشهوة طلباً ، وبمقتضى الكراهية هرباً . فلهذا خلق الله تعالى  
 لك الأعضاء التى تنظر إلى ظاهرها ولا تعرف أسرارها . فتها ما هو للطلب والهرب ،  
 كالرجل للإنسان ، والجنح للطير ، والقوائم للدواب . ومنها ما هو للدفع كالأسلحة للإنسان  
 والقرون للحيوان . وفي هذا تختلف الحيوانات اختلافاً كثيراً فمنها ما يكثر أعداؤه ويمد  
 غذاؤه ، فيحتاج إلى سرعة الحركة ، فخلق له الجنح لطير بسرعة . ومنها ما خلق له أربع  
 قوائم . ومنها ما له رجلان . ومنها ما يدب . وذكر ذلك يطول . فلنذكر الأعضاء التى  
 بها يتم الأكل فقط ، ليقاس عليها غير ما نقول . رؤيتك الطعام من بُعد ، وحرركت  
 إليه لا تكفى ، ما لم تستكن من أن تأخذه . فافتقرت إلى آلة باهشة ، فأكرم الله تعالى عليك  
 بخلق اليدين ، وهما طويلتان ممتدتان إلى الأشياء ، ومشمستان على مفاصل كثيرة لتحرك  
 في الجهات ، وتمتد وتنشئ إليك فلا تكون كعشبة منهوبة . ثم جعل رأس اليد عريضا

يخلق الكف . ثم قسم رأس الكف بخمسة أقسام هي الأصابع . وجعلها في صفيين . بحيث يكون الإبهام في جانب . ويدور على الأربعة الباقية . ولو كانت مجتمعة أو متراكمة لم يحصل بها عام غرضك . فوضعا وضعا إن بسطتها كانت لك مجرفة ، وإن ضممتها كانت لك مفرقة ، وإن جمعتها كانت لك آلة للضرب ، وإن نشرتها ثم قبضتها كانت لك آلة في القبض . ثم خلق لها أنظفارا ، وأسند إليها رموس الأصابع حتى لا تنفقت ، وحتى تلتقط بها الأشياء الدقيقة التي لا تحبها الأصابع فتأخذها برموس أنظفارك . ثم هب أنك أخذت الطعام باليدين ، فن أين يكيفك هذا ، ما لم يصل إلى المعدة وهي في الباطن فلا بد وأن يكون من الظاهر دهايز إليها ، حتى يدخل الطعام منه . فجعل القم منفذا إلى المعدة ، مع ما فيه من الحكم الكثيرة سوى كونه منفذا للطعام إلى المعدة ، ثم إن وضعت الطعام في القم وهو قطعة واحدة ، فلا يتيسر ابتلاعه ، فتحتاج إلى ملاحونة تطحن بها الطعام ، فخلق لك اللحيين من عظمين ، وركب فيهما الأسنان ، وطبق الأضراس العليا على السفلى لتطحن بهما الطعام طحنا ثم الطعام تارة يحتاج إلى الكسر ، وتارة إلى القطع . ثم يحتاج إلى طحن بعد ذلك . فقسم الأسنان إلى عريضة ملوآحين كالأضراس . وإلى حادة قواطع كالرباعيات . وإلى ما يصلح للكسر كالآنياب . ثم جعل مفصل اللحيين متخللا بحيث يتقدم الفك الأسفل ويتأخر ، حتى يدور على الفك الأعلى دوران الرمح . ولو لا ذلك لما تيسر لإصمب أحدهما على الآخر مثل تصفيق اليدين مثلا ، وبذلك لا يتم الطحن . فجعل اللحي الأسفل متحركا حركة دورية واللحي الأعلى ثابتا لا يتحرك فانظر إلى عجب صنع الله تعالى ، فإن كل رحي صنع الخلق فيثبت منه الحجر الأسفل ويدور الأعلى إلا هذا الرحي الذي صنع الله تعالى إذ يدور منه الأسفل على الأعلى . فسبحانه ما أعظم شأنه وأعز سلطانه ، وأتم برهانه وأوسع امتنانه ثم هب أنك وضعت الطعام في فناء القم ، فكيف يتحرك الطعام إلى ما تحت الأسنان ، أو كيف تستجره الأسنان إلى نفسها ، أو كيف يتصرف باليد في داخل القم فانظر كيف أنعم الله عليك بخلق اللسان فإنه يطوف في جوانب القم ، ويرد الطعام من الوسط إلى الأسنان بحسب الحاجة للحجرفة التي ترد الطعام إلى الرشي . هذا مع ما فيه من فائدة التدقيق . وعجائب قوة النطق . والحكم التي لسانا نطلب بذكرها . ثم هب أنك قطعت الطعام وطحنته



وهو يابس ، فلا تقدر على الابتلاع إلا بأن ينزلق إلى الحلق بنوع رطوبة . فانظر كيف خلق الله تعالى تحت اللسان عينا يفيض اللعاب منها ، وينصب بقدر الحاجة ، حتى ينعجن به الطعام . فانظر كيف سخرها لهذا الأمر ، فإنك ترى الطعام من بعد ، فيثور الحنكان للخدمة ، وينصب اللعاب حتى تحلب أشدافك ، والطعام بعد بيمد عنك . ثم هذا الطعام المطحون المنعجن ، من يوصله إلى المعدة وهو في الفم ، ولا تقدر على أن تدفعه باليد ، ولا يد في المعدة حتى تمتد فتجذب الطعام . فانظر كيف هيا الله تعالى الريء والحنجرة ، وجعل على رأسها طبقات تنفتح لأخذ الطعام ، ثم تنطبق وتضغظ حتى يتقلب الطعام بضغطة ، فهوئى إلى المعدة في دهليز الريء . فإذا ورد الطعام على المعدة ، وهو خبز وفاكهة مقطعة ، فلا يصلح لأن يصير لحما وعظما ودما على هذه الهيئة ، بل لابد وأن يطبخ طبخا تاما حتى تتشابه أجزاؤه . فخلق الله تعالى المعدة على هيئة قدر ، فيقع فيها الطعام ، فتحترق عليه ، وتلق عليه الأبواب ، فلا يزال لا يثا فيها حتى يتم الهضم والتفجج بالحرارة التي تحيط بالمعدة من الأعضاء الباطنة ، إذ من جانبها الأيمن الكبد ، ومن الأيسر الطحال ومن قدام الترائب ، ومن خلف لحم الصلب ، فتسدى الحرارة إليها من تسخين هذه الأعضاء من الجوانب ، حتى ينطبخ الطعام ويصير مائما متشابهها ، يصلح للنفوذ في مجاويف المروق . وعند ذلك يشبه ماء الشمير في تشابه أجزائه ورقته ، وهو بعد لا يصلح للتغذية فخلق الله تعالى بينها وبين الكبد مجارى من المروق ، وجعل لها فوهات كثيرة ، حتى ينصب الطعام فيها ، فينتهى إلى الكبد .

والكبد معيون من طينة الدم حتى كأنه دم ، وفيه عروق كثيرة شعيرية منتشرة في أجزاء الكبد ، فينصب الطعام الرقيق النافذ فيها ، وينتشر في أجزائها ، حتى تستولى عليه قوة الكبد ، فتصفينه بلون الدم ، فيستقر فيها ريثما يحصل له نضج آخر ، ويحصل له هيئة الدم الصافي الصالح لغذاء الأعضاء . إلا أن حرارة الكبد هي التي تلضج هذا الدم . فيتولد من هذا الدم فضلتان كما يتولد في جميع ما يطبخ ، إحداهما تشبيهة بالدرى والمكر وهو الخلط السوداوى ، والأخرى تشبيهة بالرغوة ، وهى الصفراء . ولولا تم فصل عنها

الفضلتان فند مزاج الأعضاء . فخلق الله تعالى المرارة والطحال ، وجعل لكل واحد منهما  
 مقاما ممدودا إلى الكبد ، داخلاني تجويفه . فتجذب المرارة الفضلة الصفراوية ، ويجذب  
 الطحال المكر السوداء . فيبقى الدم صافيا ليس فيه إلا زيادة رقة ورطوبة ، لما فيه من  
 المائية . ولولاها لما انتشر في تلك المروق الشعرية ، ولا خرج منها متصاعدا إلى الأعضاء  
 فخاق الله سبحانه الكليتين ، وأخرج من كل واحدة منهما عنقا طويلا إلى الكبد . ومن  
 عجائب حكمة الله تعالى أن عنقه ليس داخلاني تجويف الكبد ، بل متصل بالمروق الطالمة  
 من حدة الكبد ، حتى يجذب ما يليها بعد الطلوع من المروق الدقيقة التي في الكبد . إذ لو  
 اجتذب قبل ذلك لنظف ولم يخرج من المروق . فإذا انفصلت منه المائية فقد صار الدم صافيا  
 من الفضلات الثلاث ، بقيا من كل ما يفسد الغذاء . ثم إن الله تعالى أطلع من الكبد  
 عروقا ، ثم قسمها بعد الطلوع أفساما ، وشعب كل قسم بشعب ، وانتشر ذلك في البدن كله  
 من الفرق إلى القدم ظاهرًا وباطنًا ، فيجري الدم الصافي فيها ، ويصل إلى سائر الأعضاء ، حتى  
 تعبر المروق المنقمة شعرية كمروق الأوراق والأشجار ، بحيث لا تدرك بالأنصار ، فيصل  
 منها الغذاء بالشرح إلى سائر الأعضاء . ولوحلت بالمرارة آفة فلم تجذب الفضلة الصفراوية  
 فسد الدم ، وحصل منه الأمراض الصفراوية ، كاليرقان والبثور والحرمة . وإن حلت بالطحال  
 آفة فلم يجذب المخلط السوداء ، حدثت الأمراض السوداء ، كالبهق والجذام والمالبخوليا  
 وغيرها . وإن لم تندفع المائية نحو الكلا حدثت منه الاستسقاء وغيره . ثم انظر إلى حكمة  
 الفاعل الحكيم ، كيف رتب المنافع على هذه الفضلات الثلاث الحسية ، أما المرارة فإنها  
 تجذب بأحد عنقها ، وتذهب بالنقي الآخر إلى الأمعاء ، ليحصل له في فعل الطعام رطوبة مزلفة ،  
 ويحدث في الأمعاء قمع يحركها للدفع ، فتضغط حتى يندفع الثفل وينزلق ، وتكون صفرته لذلك  
 وأما الطحال فإنه يجلب تلك الفضلة لإحالة يحصل بها فيه حوضه وقبض ، ثم يرسل منها  
 في كل يوم شيئًا إلى فم المعدة ، فيحرك الشهوة بمحوصته ، وينبها ويثيرها ، ويخرج الباقي مع الثفل  
 وأما الكلية فإنها تقتضي بما في تلك المائية من دم ، وترسل الباقي إلى المثانة  
 ولنتقصر على هذا القدر من بيان نعم الله تعالى في الأسباب التي أعدت للأكل . ولو  
 ذكرنا كيفية احتياج الكبد إلى القلب والدماغ ، واحتياج كل واحد من هذه الأعضاء

الرئيسة إلى صاحبه ، وكيفية انشعاب العروق الضواريب من القلب إلى سائر البدن ، وبواسطتها يصل الحس ، وكيفية انشعاب العروق السواكن من الكبد إلى سائر البدن وبواسطتها يصل الغذاء ، ثم كيفية تركيب الأعضاء ، وعدد عظامها ، وعضلاتها ، وعروقها وأوتارها ، ورباطاتها ، وغضاريفها ، ورطوباتها ، لطال الكلام . وكل ذلك محتاج إليه لا لكل ولأمور أخر سواء . بل في الآدي آلاف من المضلات ، والعروق ، والأعصاب . مختلفة بالصغر ، والكبر ، والدقة والغلظ ، وكثرة الاقسام وقلته ، ولا شيء منها إلا وفيه حكمة أو اثنتان ، أو ثلاث ، أو أربع ، إلى عشر وزيادة . وكل ذلك نعم من الله تعالى عليك . لو سكن من جلته عرق متحرك ، أو تحرك عرق ساكن ، لهلكت بامسكين . فانظر إلى نعمة الله تعالى عليك أولا ، لتقوى بعدها على الشكر ، فإنك لا تعرف من نعمة الله سبحانه إلا الأكل وهو أحسنها ، ثم لا تعرف منها إلا أنك تجوع فتأكل ، والحمار يضايك أنه يبيع فياكل ، ويتمب فينام ، ويشهى فيجامع ، ويستنفض فينفض ويرمى . فإذا لم تعرف أنت من نفسك إلا ما يبره الحمار ، فكيف تقوم بشكر نعمة الله عليك . وهذا الذى رمزنا إليه على الإيجاز قطرة من بحر واحد من بحار نعم الله فقط . فقس على الإجمال ما أمثلناه من جملة ما عرفناه حفرا من التطويل . وجملة ما عرفناه وعرفه الخلق كلهم بالإضافة إلى ما لم يعرفوه من نعم الله تعالى ، أقل من قطرة من بحر . إلا أن من علم شيئا من هذا أدرك شمة من معاني قوله تعالى (وَلَا تَعْدُوا نِعْمَةَ اللَّهِ الَّتِي أَنْتُمْ خَشُوعَهَا<sup>(١)</sup>) . ثم انظر كيف ربط الله تعالى قوام هذه الأعضاء ، وقوام منافمها وإدراكها وقواها بخار لطيف ، بصاعد من الأخلط الأربعة ، ومستقره القلب ، ويسرى في جميع البدن بواسطة العروق الضواريب فلا ينتهى إلى جزء من أجزاء البدن إلا ويحدث عند وصوله في تلك الأجزاء ما يحتاج اليه من قوة حس وإدراك ، وقوة حركة وغيرها ، كالسراج الذى يدار في أطراف البيت ، فلا يصل إلى جزء إلا ويحصل بسبب وصوله ضوء على أجزاء البيت ، من خلق الله تعالى واختراعه ، ولحكمة جعل السراج سبيله بحكمته . وهذا البخار اللطيف هو الذى تسميه الأطباء الروح ، وعمله القلب : ومثاله جرم نار السراج ، والقلب له كالسراج ، والله الأسمود

التي في باطن القلب له كالفتيلة ، والنفاء له كالزيت ، والحياة الظاهرة في سائر أعضاء البدن بسببه كالضوء للسراج في جلة البيت . وكما أن السراج إذا انقطع زيت انطفأ ، فسراج الروح أيضا ينطفئ . مهما انقطع غذاؤه . وكما أن الفتيلة قد تحترق فتصير رمادا بحيث لا تقبل الزيت ، فينطفئ السراج مع كثرة الزيت ، فكذلك الدم الذي تشبث به هذا البخار في القلب قد يحترق بفرط حرارة القلب ، فينطفئ مع وجود النفاء ، فإنه لا يقبل النفاء الذي يبقى به الروح . كما لا يقبل الرماد الزيت قبولاً تشبث النار به .

وكما أن السراج تارة ينطفئ بسبب من داخل كما ذكرناه ، وتارة بسبب من خارج كريح عاصف ، فكذلك الروح تارة تنطفئ بسبب من داخل - وتارة بسبب من خارج وهو القتل . وكما أن انطفاء السراج بقاء الزيت ، أو بفساد الفتيلة ، أو بريح عاصف ، أو بإطفاء إنسان لا يكون إلا بأسباب مقدرة في علم الله مرتبة ؛ ويكون كل ذلك بقدر ، فكذلك انطفاء الروح . وكما أن انطفاء السراج هو منتهى وقت وجوده ، فيكون ذلك أجله الذي أجل له في أم الكتاب ، فكذلك انطفاء الروح . وكما أن السراج إذا انطفأ أظلم البيت كله فالروح إذا انطفأ أظلم البدن كله ، وفارقته أنواره التي كان يستفيد منها من الروح ، وهي أنوار الإحساسات ، والقدر ، والإرادات ، وسائر ما يجمعها معنى لفظ الحياة .

فهذا أيضا رمز وجيز إلى عالم آخر من عوالم نعم الله تعالى وعجائب صنعته وحكمته ، ليعلم أنه لو كانت البحر مددا لكلمات ربي لنفد البحر قبل أن تنفذ كلمات ربي عز وجل فتبسم لمن كفر بالله نكسا ، وسحقا لمن كفر ب نعمته سحقا .

فإن قلت : فقد وصفت الروح ومثلته ، ورسول الله صلى الله عليه وسلم " سئل عن الروح فلم يزد عن أن قال ( قُلِ الرُّوحُ مِنْ أَمْرِ رَبِّي ) " فلم يصفه لهم على هذا الوجه ، فأعلم أن هذه غفلة عن الاشتراك الواقع في لفظ الروح . فإن الروح يطلق لمان كثيرة لا تطول بذكرها . ونحن إنما وصفنا من جعلها جسما لطيفا تسميه الأطباء روحا . وقد عرّفنا صفة

( ١ ) حديث أنه سئل عن الروح فلم يزد على أن قال الروح من أمر ربي . متفق عليه من حديث ابن مسعود وقد تقدم في شرح عجائب القلب .

ووجوده ، وكيفية سريانه في الأعضاء ، وكيفية حصول الإحساس وأنفون في الأعضاء به حتى إذا خدر بعض الأعضاء علموا أن ذلك لوقوع سدة في مجري هذا الروح ، فلا يماجلون موضع الخدر ، بل منابت الأعصاب ومواقع السدة فيها ، ويمالجونها بما يفتح السدة ، فإن هذا الجسم بطفه ينفذ في شبك العصب ، وبواسطته يتأدى من القلب إلى سائر الأعضاء ، وما يرتقى إليه معرفة الأطباء فأمره سهل نازل

وأما الروح التي هي الأصل ، وهي التي إذا فسدت فسد لها سائر البدن ، فذلك سر من أسرار الله تعالى لم نصفه ، ولا رخصة في وصفه إلا بأن يقال هو أمر رباني ، كما قال تعالى ( قُلِ الرُّوحُ مِنْ أَمْرِ رَبِّي <sup>(١)</sup> ) والأمور الربانية لا تحتل العقول وصفها ، بل تحير فيها عقول أكثر الخلق . وأما الأوهام والخيالات فتقاصرة عنها بالضرورة قصور البصر عن إدراك الأصوات ، وتزول في ذكر مبادئ وصفها معاهد العقول المتقدمة بالجوهر والعرض المحبوسة في مضيقها ، فلا يدرك بالعقل شيء من وصفه ، بل بنور آخر أعلى وأشرف من العقل يشرق ذلك النور في عالم النبوة والولاية ، نسبتته إلى العقل نسبة العقل إلى الوهم والخيال وقد خلق الله تعالى الخلق أطوارا . فكما يدرك الصبي المحسوسات ولا يدرك المقولات لأن ذلك طور لم يبلغه بعد . فكذلك يدرك البالغ المقولات ولا يدرك ماوراءها ، لأن ذلك طور لم يبلغه بعد . وإنه لمقام شريف ، ومشرب عذب ، ورتبة عالية ، فيما يلحظ جناب الحق بنور الإيمان واليقين ، وذلك المشرب أعز من أن يكون شربة لسكل وارد ، بل لا يطلع عليه إلا واحد بعد واحد . وجناب الحق صدر ، وفي مقدمة الصدر مجال وميدان رحب ، وعلى أول الميدان عتبة هي مستقر ذلك الأمر الرباني . فمن لم يكن له على هذه العتبة جواز ، ولا لحافظ العتبة مشاهدة ، استحال أن يصل الميدان . فكيف بالانتهاء إلى ماوراءه من المشاهدات العالية ! ولذلك قيل : من لم يعرف نفسه لم يعرف ربه . وأتى بصاف هذا في خزنة الأطباء ! ومن أين للطبيب أن يلاحظه ! بل للمنى المسمى روحا عند الطبيب ، بالإضافة إلى هذا الأمر الرباني ، كالكرة التي يجرها صولجان الملك . بالإضافة إلى الملك فمن عرف الروح الطي فظن أنه أدرك الأمر الرباني ، كان كمن رأى الكرة التي يجرها صولجان الملك ، فظن أنه رأى الملك . ولا يشك في أن خطأه فاحش . وهذا الخطأ أفحش

منه جدا . ولما كانت العقول التي بها يحصل التكليف، وبها تدرك مصالح الدنيا، عقولا قاصرة عن ملاحظة كنه هذا الأمر، لم يأذن الله تعالى لرسوله صلى الله عليه وسلم أن يتحدث عنه، بل أمره أن يكلم الناس على قدر عقولهم . ولم يذكر الله تعالى في كتابه من حقيقة هذا الأمر شيئا، لكن ذكر نسبته وفعله، ولم يذكر ذاته . أما نسبته ففي قوله تعالى ( مِنْ أَمْرِ رَبِّي ) (١) وأما فعله فقد ذكر في قوله تعالى ( يَا أَيُّهَا النَّفْسُ الْمَطْمَئِنَّةُ ارْجِعِي إِلَىٰ رَبِّكِ رَاضِيَةً مَّرْضِيَّةً فَادْخُلِي فِي عِبَادِي وَادْخُلِي جَنَّاتٍ ) (٢)

ولنرجع الآن إلى الغرض، فإن المقصود ذكر نعم الله تعالى في الأكل، فقد ذكرنا بعض نعم الله تعالى في آلات الأكل

## الطرف الرابع

في نعم الله تعالى في الأصول التي يحصل منها الأطعمة

ونصير سالحة لأن يصلحها الآدي بعد ذلك بصنفته ، اعلم أن الأطعمة كثيرة، والله تعالى في خلقها عجائب كثيرة لا تحصى، وأسباب متوالية لا تنتهي . وذكر ذلك في كل طعام مما يطول . فإن الأطعمة إما أدوية، وإما فواكه، وإما أغذية . فلنأخذ الأغذية فإنها الأصل، ولنأخذ من جملةا حبة من البر، ولندع سائر الأغذية فنقول :

إذا وجدت حبة أو حبات، فلو أكلتها فنيته وبقيت جائنا . فما أحوجك إلى أن تنمو الحبة في نفسها، وتريد وتتضاعف، حتى تنى بتمام حاجتك . فخلق الله تعالى في حبة الحنطة من القوى ما يتغذى به كما خلق فيك . فإن النبات إنما يفارغك في الحس والحركة، ولا يخالفك في الاغذاء، لأنه يتغذى بالماء، ويحتذب إلى باطنه بواسطة العروق، كما تتغذى أنت وتحتذب . وللسنا نطنب في ذكر آلات النبات في اجتذاب الغذاء إلى نفسه ولكن نشير إلى غذائه فنقول : كما أن الخشب والتراب لا ينفذيك، بل تحتاج إلى طعام مخصوص، فكذلك الحبة لا تتغذى بكل شيء، بل تحتاج إلى شيء مخصوص . بدليل أنك لو تركتها في البيت لم تزد، لأنه ليس يحيط بها إلا هواء، ومجرد الهواء لا يصلح

لنذاتها . ولو تركتها في الماء لم تزد . ولو تركها في أرض لأماء فيها لم تزد . بل لا بد من أرض فيها ماء ، يخرج ماؤها بالأرض فيصير طينا . وإليه الإشارة بقوله تعالى ( فَلْيَنْظُرِ الْإِنْسَانُ إِلَى طَعَامِهِ أَنَّا صَبَّأْنَا الْمَاءَ صَبًّا ثُمَّ شَقَقْنَا الْأَرْضَ شَقًّا فَأَنْبَتْنَا فِيهَا حَبًّا وَعَيْنًا وَقَعْنًا وَزَيَّنَّاهَا )<sup>(١)</sup> ثم لا يمكن الماء والتراب . إذ لو تركت في أرض ندية ، صلبة متراكمة . لم تثبت لفقد الهواء . فيحتاج إلى تركها في أرض رخوة متخلخلة ، يتغلغل الهواء إليها . ثم الهواء لا يتحرك إليها بنفسه ، فيحتاج إلى ريح تحرك الهواء وتضربه بهر وعنف على الأرض حتى يتغلغلها وإليه الإشارة بقوله تعالى ( وَأَرْسَلْنَا الرِّيحَ لَوَاقِحَ<sup>(٢)</sup> ) وإنما إلقاها في إيقاع الازدواج بين الهواء والماء والأرض . ثم كل ذلك لا يفيك لو كان في برد مفرط ، وشتاء شات فتحتاج إلى حرارة الريح والصيف . فقد بان احتياج غذائه إلى هذه الأربعة . فانظر إلى ماذا يحتاج كل واحد . إذ يحتاج الماء لينساق إلى أرض الزراعة من البحار ، والعيون ، والأنهار ، والسواقي . فانظر كيف خلق الله البحار ، وغر العيون ، وأجرى منها الأنهار ثم الأرض ربما تكون مرتفعة ، والمياه لا ترتفع إليها ، فانظر كيف خلق الله تعالى اليوم وكيف سلط الريح عليها لتسوقها بإذنه إلى أقطار الأرض ، وهي سحب تقال حوامل بالماء ثم انظر كيف يرسله مدرازا على الأرض في وقت الريح والغريف على حسب الحاجة . وانظر كيف خلق الجبال حافظة للمياه ، تنفجر منها العيون تدريجا . فلو خرجت دفعة لفرقت البلاد ، وهلك الزرع والمواشي . ونعم الله في الجبال ، والسحاب ، والبحار ، والأنهار ، لا يمكن إحصاؤها . وأما الحرارة فإنها لا تحصل بين الماء والأرض ، وكلهما باردان ، فانظر كيف سخر الشمس ، وكيف خلقها مع بدمها عن الأرض مسخنة للأرض في وقت دون وقت ، ليحصل البرد عند الحاجة إلى البرد ، والحر عند الحاجة إلى الحر . فهذه إحدى حكم الشمس . والحكم فيها أكثر من أن تحصى . ثم النبات إذا ارتفع عن الأرض كان في القواكه انقاده وصلابة ، فتفتقر إلى رطوبة تنضجها ، فانظر كيف خلق القمر وجعل من خاصيته الترطيب ، كما جعل من خاصية الشمس التسخين ، فهو ينضج القواكه ويصبغها بتقدير الفاطر الحكيم . ولذلك لو كانت الأشجار في ظل يمنع شروق

الشمس والقمر وسائر الكواكب عليها ، وكانت فاسدة نافصة ، حتى أن الشجرة الصغيرة تفسد إذا ظللتها شجرة كبيرة . وتعرف ترطيب القمر بأن تكشف رأسك له بالليل ، فتقلب على رأسك الرطوبة التي يبر عنها بالزكام . فكذا يرطب رأسك يرطب الفاكهة أيضا . ولا تطول فيما لا مطنع في استقصائه ، بل تقول كل كوكب في السماء فقد سخر لنوع فائدة كما سخرت الشمس للتسخين والقمر للترطيب . فلا تخلو واحد منها عن حكم كثيرة لا تنفي قوة البشر بإحصائها . ولو لم يكن كذلك لكان خلقها عبثا وباطلا ، ولم يصح قوله تعالى ( رَبَّنَا مَا خَلَقْتَ هَذَا بَاطِلًا <sup>(١)</sup> ) وقوله عز وجل ( وَمَا خَلَقْنَا السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ وَمَا بَيْنَهُمَا لَآ عَيْنٍ <sup>(٢)</sup> ) وكما أنه ليس في أعضاء بدنك عضو إلا لفائدة ، فليس في أعضاء بدن العالم عضو إلا لفائدة . والعالم كله كشخص واحد ، وآحاد أجسامه كالأعضاء له ، وهي متساوية تماون أعضاء بدنك في جملة بدنك . وشرح ذلك يطول . ولا ينبغي أن تظن أن الإيمان بأن النجوم ، والشمس ، والقمر ، مسخرات بأمر الله سبحانه في أمور جعلت أسبابا لها يحكم الحكمة مخالف للشرع ، لما ورد فيه من <sup>(٣)</sup> النبي عن تصديق المنجمين ، وعن علم النجوم . بل المنهي عنه في النجوم أمران :

أحدهما : أن تصدق بأنها فاعلة لآثارها ، مستقلة بها ، وأنها ليست مسخرة تحت تدبير مدبر خلقها وقهرها ، وهذا كفر . والثاني : تصديق المنجمين في تفصيل ما يخبرون عنه من الآثار التي لا يشترك كافة الخلق في دركها ، لأنهم يقولون ذلك عن جبل . فإن علم أحكام النجوم كان معجزة لبعض الأنبياء عليهم السلام ، ثم اندرس ذلك العلم ، فلم يبق إلا ما هو مختلط لا يتميز فيه الصواب عن الخطأ . فاعتقاد كون الكواكب أسبابا لآثار تحصل بتخاتق الله تعالى في الأرض ، وفي النبات ، وفي الحيوان ليس قادحا في الدين . بل هو حق .

(١) حديث النبي عن تصديق المنجمين وعن علم النجوم : أبو داود وابن ماجه بسند صحيح من حديث ابن عباس من اقتبس علما من النجوم اقتبس شعبة من المعرزداد مازاد للطبراني من حديث ابن مسعود وتوبان إذا ذكر النجوم فأمسكوا واستادها ضعيف وقد تقدم في العلم والمسلم من حديث معاوية بن الحكم السلمي قال قلت لرسول الله أمورا كنا نصنعها في الجاهلية كنا نأتي الكهان قال فلا تأتوا الكهان الحديث



ولكن دعوى العلم بتلك الآثار على التفصيل مع الجبل قاذح في الدين . ولذلك إذا كان ملك ثوب غسلته وتريد تجفيفه ، فقال لك غيرك أخرج الثوب وابسطه فإن الشمس قد طلعت وحمي النهار والهواء ، لا يلزمك تكذيبه ، ولا يلزمك الإنكار عليه بحوالته حي الهواء على طالع الشمس ، وإذا سألت عن تنير وجه الإنسان ، فقال قرعتي الشمس في الطريق فاسود وجهي ، لم يلزمك تكذيبه بذلك . وقس بهذا سائر الآثار .

إلا أن الآثار بعضها معلوم ، وبعضها مجهول . فالجهول لا يجوز دعوى العلم فيه ، فهو المعلوم بعضه معلوم للناس كافة كحصول الضياء والحرارة بطالع الشمس ، وبعضه لبعض الناس كحصول الزكام بشروق القمر . فإذا الكواكب ما خلقت عبثاً ، بل فيها حكم كثيرة لا نحصى ولهذا نظر رسول الله صلى الله عليه وسلم إلى السماء (١) وقرأ قوله تعالى ( رَبَّنَا مَا خَلَقْتَ هَذَا بَاطِلًا سُبْحَانَكَ فَقِنَا عَذَابَ النَّارِ ) ثم قال صلى الله عليه وسلم « وَيْلٌ لِمَنْ قَرَأَ هَذِهِ الْآيَةَ ثُمَّ مَسَحَ بِهَا سَبْلَتَهُ » ومعناه أن يقرأ ويترك للتأمل ، ويقتصر من فهم ملكوت السموات على أن يعرف لون السماء وضوء الكواكب . وذلك مما تعرفه البهائم أيضاً . فمن قنع منه معرفة ذلك فهو الذي مسح بها سبلته . فله تعالى في ملكوت السموات ، والآفاق ، والأنفس ، والحيوانات ، عجائب يطلب معرفتها المحبون لله تعالى فإن من أحب عالماً فلا يزال مشغولاً بطلب تصانيفه ، ليزداد بجزيد الوقوف على عجائب علمه حياً له . فكذلك الأمر في عجائب صنع الله تعالى ، فإن العالم كله من تصانيفه ، بل تصنيف المصنفين من تصانيفه الذي صنفه بواسطة قلوب عباده . فإن تعجبت من تصنيف فلا تعجب من المصنف ، بل من الذي سخر المصنف لتصنيفه بما أنعم عليه من هدايته ، وتسديده ، وتعريفه . كما إذا رأيت لعب المشعوذ ترقص وتتحرك حركات موزونة متناسبة فلا تعجب من اللعب ، فإنها خرق حكمة لا متحركة ، ولكن تعجب من حذق المشعوذ

(١) حديث قرأه تعالى ربنا ما خلقت هذا باطلاً سبحانك فقنا عذاب النار ثم قال ويطعن قرأه هذه الآية ثم مسح بها سبلته . أى ترك تأملها : التاملي من حديث ابن عباس بلفظ ولم يتذكر فيها وفيه أبو جساب يحيى بن أبي حبة ضعيف

الحرك لها بروابط دقيقة خفية عن الأبصار . فإذا للمقصود أن غذاء النبات لا يتم إلا بالماء، والهواء، والشمس، والقمر، والكواكب . ولا يتم ذلك إلا بالأفلاك التي هي مركزية فيها . ولا تتم الأفلاك إلا بحركاتها . ولا تتم حركاتها إلا بعلامة سماوية يحركونها وكذلك يتماهى ذلك إلى أسباب بعيدة تركناها ذكرها تنبيهاً بما ذكرناه على ما علمناه، ولنتصر على هذا من ذكر أسباب غذاء النبات

## الطرف الخامس

في نعم الله تعالى في الأسباب الموصلة للأطعمة إليك

اعلم أن هذه الأطعمة كلها لا توجد في كل مكان، بل لها شروط مخصوصة لأجلها توجد في بعض الأماكن دون بعض . والناس منتشرون على وجه الأرض، وقد تبعدهم عن الأطعمة، وبحول بينهم وبينها البحار والبراري . فانظر كيف سخر الله تعالى التجار، وسلط عليهم حرص حب المال وشهوة الربح، مع أنهم لا يفتنيهم في غالب الأمر شيء، بل يجمعون، فلما أن تفرق بها السفن، أو تنهبها قطاع الطريق، أو يموتوا في بعض البلاد يأخذها السلاطين . وأحسن أحوالهم أن يأخذها ورثتهم وهم أشد أعدائهم لو عرفوا فانظر كيف سلط الله الجبل والثقله عليهم، حتى يقاسوا الشدائد في طلب الربح، ويركبوا الأخطار، ويفرروا بالأرواح في ركوب البحر، فيحملون الأطعمة وأنواع الحوائج من أقصى الشرق والغرب إليك . وانظر كيف علمهم الله تعالى صناعة السفن، وكيفية الركوب فيها . وانظر كيف خلق الحيوانات، وسخرها للركوب والحمل في البراري . وانظر إلى الإبل كيف خلقت، وإلى الفرس وكيف امتنعت بسرعة الحركة، وإلى الخمار كيف جعل مبوراً على التسب، وإلى الجمال كيف تقطع البراري وتطوى الراحل تحت الأعباء الثقيلة على الجوع والعطش . وانظر كيف سيرم الله تعالى بواسطة السفن والحيوانات في البر والبحر ليعملوا إليك الأطعمة ومساثر الحوائج . وتأمل ما يحتاج إليه الحيوانات من أسبابها، وأدواتها، وعلفها، وما تحتاج إليه السفن، فقد خلق الله تعالى جميع ذلك إلى حد الحاجة . وفوق الحاجة إحصاء ذلك غير ممكن . ويتماهى ذلك إلى أمور خارجة عن الحصر نرى تركها مبالغة لا يحاز

## الطرف السادس

في إصلاح الأطعمة

اعلم أن الذي ينبت في الأرض من النبات، وما يخلق من الحيوانات، لا يمكن أن يقضم ويؤكل وهو كذلك. بل لابد في كل واحد من إصلاح، وطبخ، وتركيب، وتنظيف بإلقاء البمض وإبقاء البمض، إلى أمور أخر لا تحصى. واستقصاء ذلك في كل طعام يطول، فلنعين رغيفا واحدا، ولننظر إلى ما يحتاج إليه الرغيف الواحد حتى يستدير ويصلح للأكل من بعد إلقاء البنر في الأرض. فأول ما يحتاج إليه الحراث ليزرع ويصلح الأرض، ثم الثور الذي يشير الأرض والقدان وجميع أسبابه، ثم بعد ذلك التمهيد بسقي الماء مدة، ثم تنقية الأرض من الحشيش، ثم الحصاد، ثم الفرث والتنقية، ثم الطحن ثم المعجن، ثم الخبز. فتأمل عدده هذه الأفعال التي ذكرناها وما لم نذكره، وعدد الأشخاص القائمين بها، وعدد الآلات التي يحتاج إليها من الحديد، والخشب، والحجر وغيره، وانظر إلى أعمال الصناع في إصلاح آلات الحراثة، والطحن، والخبز، من نجار وحداد وغيرهما وانظر إلى حاجة الحداد إلى الحديد، والرصاص، والنحاس، وانظر كيف خلق الله تعالى الجبال، والأحجار، والمعادن، وكيف جعل الأرض طعاما متجاورات مختلفة. فلن نقشت علمت أن رغيفا واحدا لا يستدير بحيث يصلح لأكله إلا بمسكين مالم يعمل عليه أكثر من ألف صانع. فابتدىء من الملك الذي يزجي السحاب لينزل الماء، إلى آخر الأعمال من جهة الملائكة، حتى تنتهي النوبة إلى عمل الإنسان. فإذا استدار طابه قريب من سبعة آلاف صانع، كل صانع أصل من أصول الصنائع التي بها تتم مصلحة الخلق. ثم تأمل كثرة أعمال الإنسان في تلك الآلات، حتى أن الإبرة التي هي آلة صغيرة فالدتها خياطة اللباس الذي يمنع البرد عنك، لا تكمل صورتها من حديد تصنع للإبرة إلا بعد أن تمر على يد الإبري خمسا وعشرين مرة، ويصاطي في كل مرة منها عملا. فلم يجمع الله تعالى البلاد، ولم يسخر المباد، واقتربت إلى عمل النجمل الذي تمصده به البرملا بعد نباته لفد محرك وعجزت عنه. أفلا ترى كيف هدى الله عبده الذي خلقه من نقطة فتوة، لأن يعمل هذه الأعمال المحيية

والصنائع القريبة . فانظر إلى المراض مثلا ، وهما جلمان يتطابقان ، ينطبق أحدهما على الآخر ،  
 فيتناولان الشيء معا ويقطعانه بسرعة . ولولم يكشف الله تعالى طريق اتخاذهم بفضلهم وكرمه لمن قبلنا  
 وافقرنا إلى استنباط الطريق فيه بفكرنا ، ثم إلى استخراج الحديد من الحجر ، وإلى تحصيل  
 الآلات التي بها يعمل المراض ، وعمر الواحد منا عمر نوح ، وأوتى أكل العقول ، لقصر  
 عمره عن استنباط الطريق في إصلاح هذه الآلة وحدها ، فضلا عن غيرها : فسبحان من  
 ألحق ذوى الأبصار بالعميان ، وسبحان من منع التبیین مع هذا البيان . فانظر الآن لو خلا  
 بلدك عن الطحان مثلا ، أو عن الحداد . أو عن الحجام الذى هو أخس المال ، أو عن الخائك  
 أو عن واحد من جملة الصنائع ، ماذا يصيبك من الأذى ، وكيف تضطرب عليك أمورك  
 كلها . فسبحان من سخر بعض العباد لبعض ، حتى نفذت به مشيئته ، وتمت به حكته  
 ولنوجز القول في هذه الطبقة أيضا ، فإن الفرض التنبيه على النعم دون الاستقصاء

## الطرف السابع

في إصلاح المصلحين

اعلم أن هؤلاء الصنائع المصلحين للأطعمة وغيرها ، لو تفرقت آراؤهم ، وتنافرت طلباتهم  
 تنافر طباع الوحش ، لتبددوا وتباعدوا ، ولم ينتفع بعضهم ببعض ، بل كانوا كالوحوش  
 لا يحويهم مكان واحد ، ولا يجمعهم غرض واحد . فانظر كيف ألّف الله بين قلوبهم ، ووسط  
 الأنس والمحبة عليهم ( لَوْ أَتَفَقَتْ مَا فِي الْأَرْضِ جَمِيعًا مَا أَلْفَتَ بَيْنَ قُلُوبِهِمْ وَلَكِنَّ اللَّهَ  
 أَلَفَ بَيْنَهُمْ <sup>(١)</sup> ) فلاجل الألف وتعارف الأرواح اجتمعوا واتلفوا ، وبنوا المدن والبلاد  
 ورتبوا المساكن والدور متقاربة متجاورة ، ورتبوا الأسواق والخانات ومسائر أصناف  
 البقاع مما يطول إحصاؤه . ثم هذه المحبة تزول بأغراض يتزاحمون عليها ، ويتنافسون  
 فيها : ففي جملة الإنسان النقيظ ، والحسد ، والمنافسة ، وذلك مما يؤدي إلى القتال والتنافر  
 فانظر كيف سلط الله تعالى السلاطين ، وأمدم بالقوة والعدة والأسباب ، وألحق رعيهم في  
 قلوب الرعايا حتى أذعنوا لهم طوعا وكرها . وكيف هدى السلاطين إلى طريق إصلاح  
 البلاد ، حتى رتبوا أجزاء البلد كأنها أجزاء شخص واحد ، تتعاون على غرض واحد ، ينتفع

البعض منها بالبعض . فرتبوا الرؤساء ، والقضاة ، والسجن وزعماء الأسواق ، واضطروا الخلق إلى قانون العدل ، وأزموهم التساعد والتعاون ، حتى صار الحداد ينفع بالقتاب ، والنجار ، وسائر أهل البلد ، وكلهم ينتفعون بالحداد . وصار الحجام ينفع بالحراث ، والحراث بالحجام ، وينتفع كل واحد بكل واحد ، بسبب ترتيبهم ، واجتماعهم ، وانضباطهم تحت ترتيب السلطان وجمعه : كما يتعاون جميع أعضاء البدن وينتفع بعضهم ببعض

وانظر كيف بعث الأنبياء عليهم السلام حتى أصلحوا الصلاطين للمصلحين للرعايا ، وعرفهم قوانين الشرع في حفظ العدل بين الخلق ، وقوانين السياسة في ضبطهم ، وكشفوا من أحكام الإمامة والسلطنة ، وأحكام الفقه ما هتدوا به إلى إصلاح الدنيا ، فضلاً عما أرشدوا إليه من إصلاح الدين . وانظر كيف أصلح الله تعالى الأنبياء بالملائكة ، وكيف أصلح للملائكة بعضهم بعضاً ، إلى أن ينتهي إلى الملك المقرب الذي لا واسطة بينه وبين الله تعالى فالنجار يختصز المعين ، والطحان يصلح الحب بالطحن ، والحراث يصلحه بالحصاد ، والحداد يصلح آلات الحراثة ، والنجار يصلح آلات الحداد ، وكذا جميع أرباب الصناعات للمصلحين لآلات الأئمة ، والسلطان يصلح الصناعات ، والأنبياء يصلحون العلماء الذين هم ورتبهم ، والعلماء يصلحون السلاطين ، والملائكة يصلحون الأنبياء ، إلى أن ينتهي إلى حضرة الربوبية التي هي ينبوع كل نظام ، ومطلع كل حسن وجمال ، ومنشأ كل ترتيب وتأليف . وكل ذلك نعم من رب الأرباب ، ومسبب الأسباب . ولولا فضله وكرمه إذ قال تعالى ( وَالَّذِينَ جَاهَدُوا فِينَا لَنَهْدِيَنَّهُمْ سُبُلَنَا <sup>(١)</sup> ) لما اهتدينا إلى معرفة هذه النبذة اليسيرة من نعم الله تعالى . ولولا عزله وإيانا عن أن نطمع بعين الطمع إلى الإحاطة بكمته نعمه ، لتشفونا إلى طلب الإحاطة والاستقصاء . ولكنه تعالى عزلنا بحكم القهر والقدرة ، فقال تعالى ( وَإِنْ تَمُدُّوا نِعْمَةَ اللَّهِ لَا تُحْصُوهَا <sup>(٢)</sup> ) فإن تكللنا بآذنه انبسطنا ، وإن سكنتا قبقره اقتبضنا ، إذ لا معطى لما منع ، ولا مانع لما أعطى ، لأننا في كل لحظة من لحظات العزير المولود نسمع بسمع القلوب نداء الملك الجبار ( لَيْسَ إِلَهُكَ إِلَّا يَوْمَ قَدْ الْوَاحِدِ الْقَهَّارِ <sup>(٣)</sup> ) فالجده الله الذي ميزنا عن الكفار ، وأحمطنا هذا التناءجول لمقتضاه الأهمار

(١) المتكوت : ٦٩ ، النحل : ١٨ ، غافر : ٦٩

## الطرف الثامن

في بيان نعمة الله تعالى في خلق الملائكة عليهم السلام

ليس يخفى عليك ما سبق من نعمة الله في خلق الملائكة بإصلاح الأنبياء عليهم السلام وهدايتهم ، وتبليغ الوحي إليهم . ولا تنظن أنهم مقتصرون في أفعالهم على ذلك القدر . بل طبقات الملائكة مع كثرتها وترتيب مراتبها تنحصر بالجملة في ثلاث طبقات : الملائكة الأرضية ، والسموية ، وحلة العرش . فانظر كيف وكلمهم الله تعالى بك فيما يرجع إلى الأكل والشرب والنساء الذي ذكرناه ، دون ما يجاوز ذلك من الهداية والإرشاد وغيرها واعلم أن كل جزء من أجزاء بدنك ، بل من أجزاء النبات ، لا يشتد إلا بأن يوكل به سبعة من الملائكة هو الله إلى عشرة ، إلى مائة إلى ما وراء ذلك . ويانه أن معنى الغذاء أن يقوم جزء من الغذاء مقام جزء وقد تلف ، وذلك الغذاء يصير دما في آخر الأمر ، ثم يصير لحما وعظما . وإذا صار لحما وعظما تم اغتذاؤك . والدم واللحم أجسام ليس لها قدرة ومعرفة واختيار ، فهي لا تتحرك بأنفسها ، ولا تتغير بأنفسها ، وعجزد الطبع لا يكتفي في ترددها في أطوارها كما أن البر بنفسه لا يصير طحيئا ، ثم عجينا ، ثم خبزا مستديرا مخبوزا إلا بصناع . فكذلك الدم بنفسه لا يصير لحما ، وعظما ، وعروقا ، وعصبا إلا بصناع . والصناع في الباطن هم الملائكة . كما أن الصناع في الظاهر هم أهل البلد . وقد أسبغ الله تعالى عليك نعمة ظاهرة وباطنة فلا ينبغي أن تنفل عن نعمة الباطنة فأقول : لا بد من ملك يجذب الغذاء إلى جوار اللحم والعظم ، فإن الغذاء لا يتحرك بنفسه ، ولا بد من ملك آخر يسك الغذاء في جواره ولا بد من ثالث يخلع عنه صورة الدم ولا بد من رابع يكسوه صورة اللحم والعروق أو العظم . ولا بد من خامس يدفع الفضل الفاضل عن حاجة الغذاء ولا بد من سادس يلمص ما اكتسب صفة العظم بالعظم ، وما اكتسب صفة اللحم باللحم ، حتى لا يكون منفصلا . ولا بد من سابع يرعى المقادير في الاصاق ، فيلحق بالمستدير ما لا يبطل استدارته ، والعريض ما لا ينزل عرضه ، والجوف ما لا يبطل تجويفه ، ويحفظ على كل واحد قدر حاجته فإنه لو جمع مثلا من الغذاء على أنف الصبي ما يجمع على فخذه لكبر أنه ، ويبطل تجويفه ، وتشوهت صورته وخلقه ، بل ينبغي

أن يسوق إلى الأجفان مع رقتها ، وإلى الحدة مع صفاتها ، وإلى الانخفاض مع غلظها ، وإلى العظيم مع صلابته ما يليق بكل واحد منها من حيث القدر والشكل ، وإلا بطلت الصورة وربما بعض المواضع ، وضعت بعض المواضع بل لو لم يرع هذا الملك المدلل في القسمة والتقسيم . فسيق إلى رأس الصبي وسائر بدنه من الغذاء ما ينمو به إلا إحدى الرجلين مثلا ، بقيت تلك الرجل كما كانت في حد الصغر ، وكبر جميع البدن ، فكنت ترى شخصا في ضخامة رجل ، وله رجل واحدة كأنها رجل صبي ، فلا يتفجع بنفسه ألبتة ، فإعادة هذه الهندسة في هذه القسمة مفوضة إلى ملك من الملائكة ولا تظن أن الدم يطعمه يهندس شكل نفسه ، فإن عيّل هذه الأمور على الطبع جاهل لا يدري ما يقول . فهذه هي الملائكة الأرضية ، وقد شغلوا بك وأنت في النوم تستريح ، وفي الغفلة تردد ، وهم يصلحون الغذاء في باطنك ، ولا خبر لك منهم ، وذلك في كل جزء من أجزاءك التي لا تحجز ، حتى يفتقر بعض الأجزاء كالعين والقلب إلى أكثر من مائة ملك ، تركنا تفصيل ذلك للإيجاز . والملائكة الأرضية مدد من الملائكة السماوية على ترتيب معلوم ، لا يحيط بكنهه إلا الله تعالى . ومدد الملائكة السماوية من حملة العرش . وللمسم على جملتهم بالتأييد ، والهداية والتسديد المهيمن القدوس ، المنفرد بالملك واللكوت ، والمرتبة والجبروت جبار السموات والأرض ، مالك الملك ذو الجلال والإكرام <sup>(١)</sup> والأخبار الواردة في الملائكة

(١) حديث الأخبار الواردة في الملائكة للوكيل بالسموات والأرضين وأجزاء النبات والحيوانات حتى كل فطره من الطر وكل سحب ينجر من جانب إلى جانب انتهى في الصحيحين من حديث أبي ذر في قصة الأسراء قال جيريل لحازن السماء الدنيا اتبع وفيه حتى أتى السماء الثانية فقال طأزها اتبع - الحديث : ولهما من حديث أبي هريرة أن الله ملائكة سياحين ينفون عن أمم السلام وفي الصحيحين من حديث عائشة في قصة عرضة نفسه على عبد الله بن نذاري ملك الجبال أن شئت أنت أطيعن عليهم الأخشبين - الحديث : ولهما من حديث أنس أن الله وكل بالرحم ملكا - الحديث : وروى أبو النصور البجلي في مسند الفردوس من حديث بريمة الأسدي مامن ثبت بيتت إلا وبمته ملك موكل حتى يصعد - الحديث : وفيه محمد بن صالح الطبري وأبو عرابي وأبو بكر وأبو عيسى بن عبد الرحمن وكلهما ضعيف ولطريق من حديث أبي الدرداء بسند ضعيف أن الله ملائكة ينزلون في كل ليلة يحسون السكالك عن دواب النزاة إلا دابة في عنقها جرس ولقتر مذى وحسنه من حديث ابن عباس قال اليهود يأبوا التقاسم أخبرنا عن الرعد قال ملك من الملائكة موكل بالسحاب ولمس من حديث أبي هريرة بينا رجل بفلاة من الأرض مع صوتا من سحابة اسقى حديقة فلان فتلقى ذلك السحاب فأفرغ ماءه في حرة - الحديث

الموكلين بالسماوات والأرض ، وأجزاء النبتات والحيوانات ، حتى كل  
 طيرة من الطير ، وكل سحاب ينجر من جانب إلى جانب ، أكثر من أن تحصى ، فذلك  
 تركنا الاستشهاد به . فإن قلت : فهلا فوّضت هذه الأفعال إلى ملك واحد ، ولم أفتر  
 إلى سبعة أملاك ؟ والحنطة أيضاً تحتاج إلى من يطحن أولاً ، ثم إلى من يميز عنه النخالة ويدفع  
 الفضلة ثانياً ، ثم إلى من يصب الماء عليه ثالثاً ، ثم إلى من يجمع رابعا ، ثم إلى من يقطعه كرات  
 مدورة خامسا ، ثم إلى من يرقها رغفانا عريضة سادسا ، ثم إلى من يلصقها بالتنور سابعا ،  
 ولكن قد يتولى جميع ذلك رجل واحد ، يستقل به ، فهلا كانت أعمال الملائكة باطنا  
 كأعمال الإنس ظاهرة ؟ فاعلم أن خلقه الملائكة تخالف خلقه الإنس . وما من واحد منهم  
 إلا وهو وحداني الصفة ، ليس فيه خلط وتركيب ألبتة ، فلا يكون لكل واحد منهم  
 إلا فعل واحد ، وإليه الإشارة بقوله تعالى ( وَمَا مِنَّا إِلَّا لَهُ مَقَامٌ مَّتْلُومٌ <sup>(١)</sup> ) فذلك ليس  
 بينهم تنافس وتقاتل بل مثالم في تين مرتبة كل واحد منهم وفعله مثال الحواس الخمس . فإن  
 البصر لا يزاحم السمع في إدراك الأصوات ، ولا الشم يزاحمها ، ولاهما ينازعان الشم .  
 وليس كاليده والرجل . فإنك قد تبطش بأصابع الرجل بطشا ضعيفا ، فتزاحم به اليد ، وقد  
 تضرب غيرك برأسك فتزاحم اليد التي هي آلة الضرب . ولا كالإنسان الواحد الذي يتولى  
 بنفسه الطحن ، والخبز ، والغلي ، فإن هذا نوع من الاعوجاج والمدول عن العدل ، سببه  
 اختلاف صفات الإنسان واختلاف دواعيه ، فإنه ليس واحداني الصفة فلم يكن وحداني .  
 الفعل . ولذلك ترى الإنسان يطيع الله مرة وبمصبه أخرى ، لاختلاف دواعيه وصفاته .  
 وذلك غير ممكن في طباع الملائكة . بل هم مجبولون على الطاعة ، لا مجال للمعصية في حقهم ،  
 فلا جرم لا يعصون الله ما أمرهم ويفعلون ما يؤمرون . ويسبحون الليل والنهار لا يفترون .  
 والراكم منهم راكع أبدا ، والساجد منهم ساجد أبدا ، والقائم قائم أبدا لا اختلاف في  
 أفعالهم ولا تنور ، ولكل واحد مقام معلوم لا يتعداه .

وطاعتهم لله تعالى من حيث لا مجال للمخالفة فيهم ، يمكن أن تشبه بطاعة أطرافك  
 لك . فإنك مهما جزمت الإرادة بفتح الأجناف ، لم يكن الجفن الصحيح تردد واختلاف



في طاعتك مرة ، وممصيتك أخرى . بل كأنه منتظر لأمرك ونهيك ، يفتتح ، وينطبق متصلا بإشارتك . فهذا يشبهه من وجه . لكن بخلافه من وجه إذ الجفن لا علم له بما يصدر منه من الحركة فتحا وإطباقا ، والملائكة أحياء عالمون بما يعملون . فإذا هذه نعمة الله عليك في الملائكة الأرضية والساوية ، وحاجتك إليها في غرض الأكل فقط ، دون ما عداها من الحركات والحاجات كلها ، فإننا لم نطول بذكرها ، فهذه طبقة أخرى من طبقات النعم ، وجميع الطبقات لا يمكن إحصاؤها ، فكيف أحادها يدخل تحت مجاميع الطبقات !

فإذا قد أسبغ الله تعالى نعمة عليك ظاهرة وباطنة ، ثم قال ( وَذَرُوا ظَاهِرَ الْإِثْمِ وَبَاطِنَهُ <sup>(١)</sup> ) فترك باطن الإثم بما لا يعرفه الخلق من الحمد ، وسوء الظن ، والبدعة ، واضمار الشر للناس إلى غير ذلك من آتام القلوب ، هو الشكر للنعم الباطنة ، وترك الإثم الظاهر الجوارح ، شكر للنعمة الظاهرة . بل أقول كل من عصى الله تعالى ولو في تطريفة واحدة بأن فزع جفنه مثلا حيث يجب غرض البصر ، فقد كفر كل نعمة لله تعالى عليه في السموات والأرض وما بينهما . فإن كل ما خلقه الله تعالى حتى الملائكة ، والسموات والأرض والحيوانات والنبات ، بجملة نعمة على كل واحد من العباد ، قد تم به انتفاعه ، وإن انتفع غيره أيضا به ، فإن الله تعالى في كل تطريفة بالجفن نعمتين في نفس الجفن ، إذ خلق تحت كل جفن عضلات ولها أوتار ورباطات متصلة بأعصاب الدماغ ، بهائم انخفاض الجفن الأعلى ، وارتفاع الجفن الأسفل ، وعلى كل جفن شعور سود ، ونعمة الله تعالى في سوادها أنها تجمع ضوء العين ، إذ البياض يفرق الضوء ، والسواد يجمعه ، ونعمة الله في ترتيبها صفا واحدا أن يكون مانعا للهوام من الديدب إلى باطن العين ، ومقشبا للأقذاء التي تتناثر في الهواء ، وله في كل شعرة منهما نعمتان من حيث لين أصلها ، ومع اللين قوام نصبها ، وله في اشتباك الأهداب نعمة أعظم من الكل ، وهو أن غبار الهواء قد يمنع من فتح العين ، ولو طلق لم يبصر ، فيجمع الأجفان مقدار ما تشابك الأهداب . فينظر من وراء شبك الشعر ، فيكون شبك الشعر مانعا من وصول القذى من خارج ، وغير مانع من امتداد البصر من داخل .

ثم إن أصاب الحديقة غبار ، فقد خلق أطراف الأجفان خادمة منطبقة على الحديقة ، كالمنقلة للمرأة ، فيطبقها مرة وأمرتين ، وقد انصقلت الحديقة من الغبار ، وخرجت الأقداء إلى زوايا العين والأجفان . والنياب لما لم يكن لحقيقته جفن ، خلق له يدين فتراه على الدوام يمسح بهما حقيقته ليصقلهما من الغبار . وإذ تركنا الاستقصاء لتفاصيل النعم لاقتفاره إلى تطويل يزيد على أصل هذا الكتاب ، ولعلنا نستأنف له كتابا مقصودا فيه إن أمهل الزمان وساعد التوفيق ، نسميه هجائب صنع الله تعالى ، فلنرجع إلى غرضنا فنقول :

من نظر إلى غير محرم فقد كفر بفتح العين نعمة الله تعالى في الأجفان . ولا تقوم الأجفان إلا بعين ، ولا العين إلا برأس ، ولا الرأس إلا بجميع البدن ، ولا البدن إلا بالإنشاء ولا الغذاء إلا بالماء ، والأرض ، والهواء ، والمطر ، والقيم ، والشمس ، والقمر ، ولا يقوم شيء من ذلك إلا بالسموات ، ولا السموات إلا بالملائكة ، فإن الكل كالشيء الواحد يرتبط البعض منه بالبعض ارتباط أعضاء البدن ببعضها ببعض . فإذا قد كفر كل نعمة في الوجود بمن منتهى الثريا إلى منتهى الثرى ، فلم يبق فلك ولا ملك ولا حيوان ولا نبات ولا جاد إلا وليدنه . وذلك ورد في الأخبار <sup>(١)</sup> أن البقرة التي يجتمع فيها الناس إما أن تلعنهم إذا تفرقوا أو تستغفر لهم . وكذلك ورد <sup>(٢)</sup> أن العالم يستغفر له كل شيء حتى الحوت في البحر <sup>(٣)</sup> وأن الملائكة يلنون العصاة ، في أفاظ كثيرة لا يمكن إحصاؤها . وكل ذلك إشارة إلى أن العاصي بتطرفة واحدة جنى على جميع ما في الملك والمملوكوت ، وقد أهالك نفسه ، إلا أن يقيم السيئة بحسنة تمحوها ، فيقبل العن بالاستغفار ، فمضى الله أن يتوب عليه ويتجاوز عنه وأوحى الله تعالى إلى أيوب عليه السلام . يا أيوب ، ما من عبد لي من الآدميين إلا وومه ملكات ، فإذا شكرني على نعمائي قال الملك اللهم زده نعماً على نعم فإنك أهل الحمد والشكر ، فسكن من الشاكرين قريبا ، فكفى بالشاكرين علو رتبة عندى أنى أشكر شكرهم ، وملائكتي يدعون لهم ، والبقاع تحبهم ، والآثار تبكي عليهم .

( ١ ) حديث أن البقرة التي اجتمع فيها الناس تلعنهم أو تستغفر لهم : لم أجده له أصلا

( ٢ ) حديث أن العالم يستغفر له كل شيء حتى الحوت في البحر : تقدم في العلم

( ٣ ) حديث أن للملائكة يلنون العصاة : مسلم من حديث أبي هريرة للملائكة تلعن أحدكم إذا أشار إلى أخيه بحديدة وإن كان أمه أو أبوه وأمة

وكما عرفت أن في كل طرفة عين نما كثيرة ، فاعلم أن في كل نفس ينسبط وينقبض  
نعمتين ، إذ بانيساطه يخرج الدخان المحترق من القلب ، ولولم يخرج لهلك ، وبانقباضه  
يجمع روح الهواء إلى القلب ، ولوسد متنفسه لاحترق قلبه بانقطاع روح الهواء وبرودته  
عنه وهلك ، بل اليوم واليلة أربع وعشرون ساعة ، وفي كل ساعة قريب من ألف نفس  
وكل نفس قريب من عشر لحظات ، فمليك في كل لحظة آلاف آلاف نعمة في كل جزء  
من أجزاء بدنك ، بل في كل جزء من أجزاء العالم فانظر هل يتصور إحصاء ذلك أم لا  
ولما انكشف لموسى عليه السلام حقيقة قوله تعالى ( وَإِنْ تَمُدُّوا نِعْمَةَ اللَّهِ لَا تُحْصَوْهَا )<sup>(١)</sup>  
قال . إلهي كيف أشكرك ولك في كل شعرة من جسدي نعمتان ، أن لبت ألسنها ، وأن  
طمست رأسها وكذا ورد في الأثر أن من لم يعرف نعم الله إلا في مطعمه ومشربه ، فقد قل  
علمه ، وحضر عذابه ، وجميع ما ذكرناه يرجع إلى المطعم والمشرب ، فاعتبر ماسواه من  
النعم به ، فإن البصير لا تقع عينه في العالم على شيء ولا يلم خاطره بموجود إلا ويتحقق أن  
له فيه نعمة عليه فلترك الاستقصاء والتفصيل ، فإنه طمع في غير مطعم

## بيان

السبب الصارف للخلق عن الشكر

لأعلم أنه لم يقصر بالخلق عن شكر النعمة إلا الجهل والغفلة . فإنهم منعوا بالجهل والغفلة عن  
معرفة النعم . ولا يتصور شكر النعمة إلا بعد معرفتها . ثم إنهم إن عرفوا نعمة ظنوا أن  
الشكر عليها أن يقول بلسانه . الحمد لله ، الشكر لله ، ولم يعرفوا أن معنى الشكر أن يستعمل  
النعمة في إنعام الحكمة التي أريدت بها ، وهي طاعة الله عز وجل . فلا ينعم من الشكر بعد  
حصول هاتين المعرفتين إلا غلبة الشهوة واستيلاء الشيطان . أما الغفلة عن النعم فلهي  
أسباب . وأحد أسبابها أن الناس يحلمهم لا يدون ما ينعم بالخلق ويسلم لهم في جميع أحوالهم نعمة .  
فذلك لا يشكرون على جهالة ما ذكرناه من النعم ، لأنها عامة للخلق ، مبدولة لهم في جميع أحوالهم .  
فلا يرى كل واحد لنفسه منهم اختصاصا به ، فلا يمدحه نعمة ، ولا تراهم يشكرون الله على روح



نعمة أو نعم كثيرة تخصه ، لا يشاركه فيها الناس كافة ، بل يشاركه عديسيرون الناس ، وربما لا يشاركه فيها أحد . وذلك يعترف به كل عبد في ثلاثة أمور : في العقل ، والخلق ، والعلم . أما العقل فما من عبد لله تعالى إلا وهو راض عن الله في عقله ، يعتقد أنه أعقل الناس ، وقيل من يسأل الله العقل . وإن من شرف العقل أن يفرح به الخالق عنه ، كما يفرح به المتصف به . فإذا كان اعتقاده أنه أعقل الناس ، فواجب عليه أن يشكره ، لأنه إن كان كذلك فالشكر واجب عليه ، وإن لم يكن ولكنه يعتقد أنه كذلك فهو نعمة في حقه ، فمن وضع كنزا تحت الأرض فهو يفرح به ويشكر عليه ، فإن أخذ الكنز من حيث لا يدري فيبقى فرحه بحسب اعتقاده ، ويبقى شكره ، لأنه في حقه كالباقى . وأما الخلق فامن عبد إلا ويرى من غيره عيوباً يكرها ، وأخلاقاً يذمها ، وإعماً يذمها من حيث يرى نفسه بريئاً عنها . فإذا لم يشغل بدم الغير فينبغي أن يشتغل بشكر الله تعالى ، إذ حسن خلقه ، وإبتلى غيره بالخلق السيء . وأما العلم ، فما من أحد إلا ويعرف من بواطن أمور نفسه ، وخفايا أفكاره . ماهو منفرد به ، ولو كشف الغطاء حتى اطلع عليه أحد من الخلق لانتفضح ، فكيف لو اطلع الناس كافة ! فأذن لكل عبد علم بأمر خاص لا يشاركه فيه أحد من عباد الله . فلم لا يشكر ستر الله الجليل الذي أرسله على وجه مساويه ، فأظهر الجليل وستر القبيح ، وأخفى ذلك عن أعين الناس ، وخصص علمه به حتى لا يطلع عليه أحد . فهذه ثلاثة من النعم خاصة ، يعترف بها كل عبد ، إما مطلقاً ، وإما في بعض الأمور . فلتنزل عن هذه الطبقة إلى طبقة أخرى أعم منها قليلاً فنقول . مامن عبد إلا وقد رزقه الله تعالى في صورته ، أو شخصه أو أخلاقه ، أو صفاته ، أو أهله ، أو ولده ، أو مسكنه ، أو ببلده ، أو رفيقه ، أو أقاربه ، أو عزمه ، أو جاهه ، أو في سائر مجابهة أموراً لو سلب ذلك منه ، وأعطى ما يخص به غيره لكان لا يرضى به . وذلك مثل أن جعله مؤمناً لا كافراً ، وحيماً لا جامداً ، وإنساناً لا بهيمة وذكر لا أنثى ، وصحيحاً لا مريضاً ، وسليماً لا مميئاً ، فإن كل هذه خصائص ، وإن كان فيها عموم أيضاً . فإن هذه الأحوال لو بدلت بأضدادها لم يرض بها . بل له أمور لا يبدلها بأحوال الآدميين أيضاً . وذلك إما أن يكون بحيث لا يبدله بما خص به أحد من الخلق ، أو لا يبدله بما يخص به الأكثر . فإذا كان لا يبدل حال نفسه بحال غيره ، فإذا حاله أحسن من حال

غيره . وإذا كان لا يعرف شخص يرتضى لنفسه حالة بدلا عن حال نفسه ، إما على الجملة ، وإما في أمر خاص ، فإذا الله تعالى عليه نعم ليست له على أحد من عباده سواء . وإن كان يدل حال نفسه بحال بعضهم دون البعض ، فلينظر إلى عدد المنبطلين عنده ، فإنه لا محالة يرام أقل بالإضافة إلى غيرهم ، فيكون من دونه في الحال أكثر بكثير مما هو فوقه . فما باله ينظر إلى من فوقه ليزدري نعم الله تعالى على نفسه ، ولا ينظر إلى من دونه ليستعظم نعم الله عليه وما باله لا يسوى دنياه بدينه . أليس إذا لامته نفسه على سيئة يقارفها ، يعتبر إليها بأن في الفساق كثرة ، فينظر أبدا في الدين إلى من دونه لا إلى من فوقه ؟ فلم لا يكون نظره في الدنيا كذلك ؟ فإذا كان حال أكثر الخلق في الدين خيرا منه ، وحاله في الدنيا خيرا من حال أكثر الخلق ، فكيف لا يزمه الشكر ولهذا قال صلى الله عليه وسلم <sup>(١)</sup> « مَنْ نَظَرَ فِي الدُّنْيَا إِلَى مَنْ هُوَ دُونُهُ وَنَظَرَ فِي الدِّينِ إِلَى مَنْ هُوَ فَوْقَهُ كَتَبَهُ اللَّهُ صَابِرًا وَشَاكِرًا وَمَنْ نَظَرَ فِي الدُّنْيَا إِلَى مَنْ هُوَ فَوْقَهُ وَفِي الدِّينِ إِلَى مَنْ هُوَ دُونُهُ كُنِيَ يَكْتَبُهُ اللَّهُ صَابِرًا وَلَا شَاكِرًا » فإذا كل من اعتبر حال نفسه ، وفتش عما خص به ، وجد لله تعالى على نفسه نعمة كثيرة لاسيا من خص بالسنة والإيمان ، والعلم ، والقرآن ، ثم الفراغ ، والصحة ، والأمن وغير ذلك . ولذلك قيل :

من شاء عيشا رحيبا يستطيل به في دينه ثم في دنياه إقبالا

فلينظرن إلى من فوقه ورعا ولينظرن إلى من دونه مالا

وقال صلى الله عليه وسلم <sup>(٢)</sup> « مَنْ كُنِيَ يَسْتَنْفِئُ بِآيَاتِ اللَّهِ فَلَا أَعْنَاهُ اللَّهُ » وهذا إشارة إلى نعمة العلم . وقال عليه السلام <sup>(٣)</sup> « إِنَّ الْقُرْآنَ هُوَ النَّبِيُّ الَّذِي لَا غَيْبَ بَعْدَهُ وَلَا قَرَمَ مَعَهُ » وقال عليه السلام <sup>(٤)</sup> « مَنْ آتَاهُ اللَّهُ الْقُرْآنَ فَظَنَّ أَنَّ أَحَدًا أَغْنَى مِنْهُ فَقَدْ اسْتَهْزَأَ بِآيَاتِ اللَّهِ »

( ١ ) حديث من نظر في الدنيا إلى من هو دونه ونظر في الدين إلى من هو فوقه كتبه الله صابرا شاكرا الحديث : الترمذي من حديث عبد الله بن عمرو وقال غريب وفيه لائق بن الصباح ضعيف

( ٢ ) حديث من لم يستنأ بآيات الله فلا أعناه الله : لم أجده بهذا اللفظ

( ٣ ) حديث أن القرآن هو النباه الذي لا غناه بعده ولا قرم معه : أبو يعلى والطبراني من حديث أنس

بسنن ضعيف بلطف أن القرآن غنى لا قرم بعده ولا غنى دونه قال الدارقطني رواه

أبو معاوية عن الأعمش عن يزيد الرقاشي عن الحسن مرسلا وهو أشبه بالصواب

( ٤ ) حديث من آتاه الله القرآن فظن أن أحدا أغنى منه فقد استهزا بآيات الله : البخاري في التاريخ من

وقال صلى الله عليه وسلم <sup>(١)</sup> لَيْسَ مِنَّا مَنْ لَمْ يَتَنَبَّ بِالْقُرْبَانِ ، وقال عليه السلام <sup>(٢)</sup> « كَفَى بِالْيَقِينِ غِيًى » . وقال بعض السلف . يقول الله تعالى في بعض الكتب المنزلة إن عبداً أغنيته عن ثلاثة ، لقد أتممت عليه نعمتى ، عن سلطان يأتيه ، وطبيب يداويه ، وصا فى يد أخيه . وعبر الشاعر عن هذا فقال

إذا ما القوت يأتيك كذا الصحة والأمن

وأصبحت أأحزن فلا فارقت الحزن

بل أشرق المبارات وأفصح الكلمات ، كلام أفصح من نطق البضاد ، حيث هب صلى الله عليه وسلم عن هذا المعنى فقال <sup>(٣)</sup> « مَنْ أَصْبَحَ آمِنًا فِي سِرِّهِ مُعَاقٍ فِي بَدَنِهِ عِنْدَهُ قُوَّةٌ يُؤْمِرُ فَكَّاءًا حِزَّتْ لَهُ الدُّنْيَا مَحْذَأً فِرَهاً » . ومهما تأملت الناس كلمهم ، وجدتهم يشكرون ويتألمون من أمور وراء هذه الثلاث مع أنها وبال عليهم ، ولا يشكرون نعمة الله فى هذه الثلاث ، ولا يشكرون نعمة الله عليهم فى الإيمان الذى به وصلوهم إلى النعيم للقيم ، والملك العظيم . بل البصير يبنى أن لا يفرح إلا بالمعرفة واليقين والإيمان . بل نحن نعلم من العلماء من لو سلم إليه جميع ما دخل تحت قدرة ملوك الأرض من المشرق إلى المغرب ، من أموال وأتباع ، وأبصار ، وقبل له خذها عوصا عن علمك ، بل عن عشر عشر علمك ، لم يأخذها وذلك لرجائه أن نعمة السلم تقضى به إلى قرب الله تعالى فى الآخرة . بل لو قيل له لك فى الآخرة ما ترجوه بكالمه ، فخذ هذه اللذات فى الدنيا بدلا عن التناذك بالملم فى الدنيا وفرحك به لكان لا يأخذها ، لعلمه بأن لذة السلم دائمة لا تنقطع ، وباقية لا تسرق ، ولا تنصب ، ولا ينافس فيها ، وأنها صافية لا كدورة فيها ، ولذات الدنيا كلها ناقصة ، مكيدة ، مشوشة لا ينرجوها بخوفها ، ولا لذتها بألمها ، ولا فرحها بنمها . هكذا كانت إلى الآن ، وهكذا

حديث رجاء الشوى بقط من آتاه الله حفظ كتابه وظن أن احدا أوق افضل مما أوتى فقد صر أعظم النعم وقد هتم فى فضل القرآن ورجاء . يختلف فى صحته برواه من حديث

عبد الله بن عمرو وجابر والبراء عوه وكلها ضعيفة

( ١ ) حديث ليس منا من لم يتنن بالقرءان : تقدم فى آداب الصلاة

( ٢ ) حديث كفى باليقين غيى : الطبرانى من حديث غيبة بن عامر ورواه ابن أبي الدنيا فى التلغاة

موقوفاً عليه وقد تقدم

( ٣ ) حديث من أصبح آمنا فى سربه : الحديث تقدم غير مرة

تكون مابق الزمان ، إذ ما خلقت لذات الدنيا إلا لتجلب بها العقول الناقصة وتخدع ، حتى إذا انخدعت وتقيدت بها ، أبت عليها واستعصت . كالمرأة الجليل ظاهرها ، تزين للشباب الشيق الغنى ، حتى إذا تقيدها فاقبه استعصت عليه واحتجبت عنه ، فلا يزال معها في لعب قائم ، وعناء دائم ، وكل ذلك باغتراره بلذة النظر إليها في لحظة . ولو عقل وغض البصر ، واستهان بتلك اللذة ، سلم جميع عمره . فكذا وقعت أرباب الدنيا في شباك الدنيا وحباثلها . ولا ينبغي أن تقول إن المرض عن الدنيا متألم بالصبر عنها . فإن المقلب عليها ، أيضا متألم بالصبر عليها وحفظها ، وتحصيلها ، ودفع اللصوص عنها . وتألم المرض بفضى إلى لذة في الآخرة ، وتألم المقلب بفضى إلى الألم في الآخرة . فليقر المرض عن الدنيا على نفسه قوله تعالى ( وَلَا تَهْتَفُوا فِي ابتغاء القوم إن تَكُونُوا تَأْمِنُونَ فَأَتُهُم بِمَا كَانُوا يَكُونُونَ تَأْمِنُونَ وَتَرْجُونَ مِنَ اللَّهِ مَا لَا يَرْجُونَ <sup>(١)</sup> ) ، فإذا إنما أنسد طريق الشكر على الخلق لجلبهم بضروب النعم الظاهرة والباطنة ، والخاصة والعامة .

فإن قلت : فما علاج هذه القلوب الناقلة ؟ حتى تشعر بنعم الله تعالى فمساها تشكر . فأقول : أما القلوب البصيرة ، فملاجها التأمل فيما رمزنا إليه من أصناف نعم الله تعالى العامة . وأما القلوب البليدة التي لاتعد النعمة نعمة إلا إذا خصتها ، أو شعرت بالبلاء معها فسيهله أن ينظر أبدا إلى من دونه ، ويقبل ما كان يفعله بعض الصوفية إذ كان يحضر كل يوم دار المرضى والمقابر ، والمواضع التي تقام فيها الحدود . فكان يحضر دار المرضى يشاهد أنواع بلاء الله تعالى عليهم ، ثم يتأمل في صحته وسلامته ، فيشعر قلبه بنعمة الصحة عند شعوره بلاء الأمراض ، ويشكر الله تعالى . ويشاهد الجناة الذين يقتلون ، وتقطع أطرافهم ويعذبون بأنواع المذاب ، ليشكر الله تعالى على عصيته من الجنائيات ، ومن تلك العقوبات ويشكر الله تعالى على نعمة الأمن وبحضر المقابر ، فيعلم أن أحب الأشياء إلى الملقى أن يردوا إلى الدنيا ولو يوما واحدا ، أما من عصى الله فليشدارك ، وأما من أطاع فليزد في طاعته ، فإن يوم القيامة يوم التباين . فالطبع منبون إذ يرى جزاء طاعته فيقول : كنت أقدر على أن أكون من هذه الطاعات ، فخا أعظم غنى إذ ضيعت بعض الأوقات في المباحات . وأما الماصي فبينه ظاهر فإذا شاهد المقابر ، وعلم أن أحب الأشياء إليهم أن يكون قد بقي لهم من العمر مابق له ،



فيصرف بقية العمر إلى ما يشتهي أهل القبور العود لأجله ، ليكون ذلك معرفة لنعم الله تعالى في بقية العمر ، بل في الإهمال في كل نفس من الأنفاس . وإذا عرف تلك النعمة شكر بأن يصرف العمر إلى ما خلق العمر لأجله ، وهو التزود من الدنيا للآخرة .

فهذا علاج هذه القلوب الغافلة لتشعر بنعم الله تعالى فمساها تشكر . وقد كان الربيع ابن خنيتم مع عام استبصاره ، يستعين بهذه الطريق تأكيداً للمعرفة . فكان قد حفر في داره قبراً ، فكان يضع غلاف عقه ، ونام في محله ثم يقول : ( رَبِّ ارْجِعُونِي لَعَلِّي أَعْمَلُ صَالِحًا <sup>(١)</sup> ) ثم يقوم ويقول : ياربيع ، قد أعطيت ما سألت ، فاعمل قبل أن تسأل الرجوع فلا ترد . وبما يبني أن تعالج به القلوب البيعة عن الشكر أن تعرف أن النعمة إذا لم تشكر زالت ولم تدم ، ولذلك كان الفضيل بن عياض رحمه الله يقول : عليكم بملزمة الشكر على النعم ، فقل نعمة زالت عن قوم فمادت إليهم : وقال بعض السلف : النعم وحشية فقيدها بالشكر . وفي الخبر <sup>(٢)</sup> ما عظمت نعمة الله تعالى على عبد إلا كثرت حوائج الناس إليه ، فمنها ما هو عليهم عرض تلك النعمة للزوال وقال الله سبحانه وتعالى ( إِنْ أَنْتَ إِلَّا تَبْتَغِي مَا يَمُوتُونَ حَتَّى تُمَيِّتُوهُمَا مَا يَأْتِيهِمْ مِنْ هَذَا الرِّكْنِ

## الركن الثالث

من كتاب الصبر والشكر فيما يشترك فيه الصبر والشكر ويرتبط أحدهما بالآخر

## بيان

وجه اجتماع الصبر والشكر على شيء واحد

لعلك تقول ما ذكرته في النعم إشارة إلى أن الله تعالى في كل موجود نعمة ، وهذا يشير إلى أن البلاء لا وجود له أصلاً . فما معنى الصبر إذا ؟ وإن كان البلاء موجوداً فما معنى الشكر على البلاء ؟ وقد ادعى مدعون أنا نشكر على البلاء ، فضلاً عن الشكر على النعمة ،

(١) حديث ما عظمت نعمة الله على عبد إلا كثرت حوائج الناس إليه - الحديث : ابن عدى وابن حبان في الصعاء من حديث معاذ بن جبل يلفظ الاعظمت مؤنة الناس عليه فمن لم يجعل تلك المؤنة الحديث : ورواه ابن حبان في الصعاء من حديث ابن عباس وقال انه موضوع على حجاج الأعمور

فكيف يتصور الشكر على البلاء؟ وكيف يشكر على ما يصبر عليه! والصبر على البلاء يستدعي ألماً، والشكر يستدعي فرحاً، وهما يتضادان؟ وما معنى ما ذكرتموه من أن الله تعالى في كل ما أوجده نعمة على عباده؟ . فاعلم أن البلاء موجود، كما أن النعمة موجودة، والقول بإثبات النعمة، يوجب القول بإثبات البلاء، لأنهما متضادان. ففقد البلاء نعمة، وفقد النعمة بلاء. ولكن قد سبق أن النعمة تنقسم إلى نعمة مطلقة من كل وجه، أما في الآخرة فكسعادة العبد بالنزول في جوار الله تعالى، وأما في الدنيا فكالإيمان وحسن الخلق وما يعين عليها، وإلى نعمة مقيدة من وجه دون وجه، كالمال الذي يصلح الدين من وجه ويفسده من وجه. فكذلك البلاء ينقسم إلى مطلق ومقيد أما المطلق في الآخرة، فالعبد من الله تعالى إما مدة وإما أبداً. وأما في الدنيا، فالكفر والمصيبة، وسوء الخلق، وهي التي تقضي إلى البلاء المطلق. . وأما لمقيد فكالفقر، والمرض، والخوف، وسائر أنواع البلاء التي لا تكون في بلاء الدين بل في الدنيا فالشكر المطلق للنعمة المطلقة. وأما البلاء للمطلق في الدنيا، فقد لا يؤمر بالصبر عليه لأن الكفر بلاء، ولا معنى للصبر عليه: وكذا المصيبة. بل حق الكافر أن يترك كفره وكذا حق العاصي. نعم الكافر قد لا يعرف أنه كافر، فيكون كمن به علة، وهو لا يتألم بسبب غشية أو غيرها فلا صبر عليه، والعاصي يعرف أنه عاص، فعليه ترك المصيبة. بل كل بلاء يقدر الإنسان على دفعه فلا يؤمر بالصبر عليه. فلو ترك الإنسان الماء مع طول العطش، حتى عظم تألمه، فلا يؤمر بالصبر عليه، بل يؤمر بإزالة الألم. وإنما الصبر على ألم ليس إلى العبد إزالته. . فإذا يرجع الصبر في الدنيا إلى ما ليس بلاء مطلق، بل يجوز أن يكون نعمة من وجه. فلهذا يتصور أن يجتمع عليه وظيفة الصبر والشكر. فإن ألفي مثلاً يجوز أن يكون سبباً لهلاك الإنسان، حتى يقصد بسبب ماله، فيقتل وتقتل أولاده. والصحة أيضاً كذلك. فما من نعمة من هذه النعم الدنيوية إلا ويجوز أن نصبر بلاء، ولكن بالإضافة إليه. فكذلك ما من بلاء إلا ويجوز أن يصبر نعمة، ولكن بالإضافة إلى حاله. فرب عبد تكون الخبرة له في الفقر والمرض، ولوصح بدنه وكثر ماله

ليطربني . قال الله تعالى ( وَلَوْ سَـََِٔٔ اللَّهُ الرِّزْقَ لِمِـَٔدِهِ لَبِـَٔتُوا فِي الْآرْضِ )<sup>(١)</sup> وقال تعالى ( كَلَّا إِنَّ الْإِنْسَانَ لِرَبِّهِ لَـَٔنَّاسٍ )<sup>(٢)</sup> وقال صلى الله عليه وسلم<sup>(٣)</sup> « إِنَّ اللَّهَ لَيَخْبِي عَبْدَهُ ، لَوْ مِنْ مَنَ الدُّنْيَا وَهُوَ يُحِبُّهُ كَمَا يُخْبِي أَحَدَكُمْ مَرِيضَهُ » وكذلك الزرعة ، والولد ، والقريب وكل ما ذكرناه في الأنعام الستة عشر من النعم ، سوى الإيمان وحسن الخلق ، فإنها تصور أن تكون بلاء في حق بعض الناس ، فتكون أضدادها إذا نسيها في حقهم ، إذ قد سبق أن للمعرفة كمال ونعمة ، فإنها صفة من صفات الله تعالى ، ولكن قد تكون على العبد في بعض الأمور بلاء ، ويكون فقدناه نعمة . مثاله جهل الإنسان بأجله ، فإنه نعمة عليه . إذ لو عرفه ربما تنقص عليه العيش ، وطال بذلك غمه . وكذلك جهله بما يضره الناس عليه من معارفه وأقاربه نعمة عليه ، إذ لو رفع الستر وأطلع عليه ، لطلأ أله وحقده وحسده واشتغاله بالانتقام . وكذلك جهله بالصفات للذمومة من غيره نعمة عليه ، إذ لو عرفها أبغضه وآذاه ، وكان ذلك وبالا عليه في الدنيا والآخرة . بل جهله بالمحصال المحمود في غيره قد يكون نعمة عليه ، فإنه ربما يكون وليا لله تعالى وهو يضطر إلى إيذائه وإهائه ، ولو عرف ذلك وآذى كان إيؤه لاعالة أعظم ، فليس من آذى نبيا أو وليا وهو يعرف كمن آذى وهو لا يعرف ومنها إيهام الله تعالى أمر القيامة ، وإيهامه ليلة القدر ، وساعة يوم الجمعة ، وإيهامه بعض الكبائر ، فكل ذلك نعمة ، لأن هذا الجهل يوفر دواعيك على الطلب والاجتهاد . فهذه وجوه نعم الله تعالى في الجهل فكيف في العلم . وحيث قلنا إن الله تعالى في كل موجود نعمة فهو حق وذلك مطرد في حق كل أحد ، ولا يستثنى عنه الظن إلا الآلام التي يخلفها في بعض الناس ، وهي أيضا قد تكون نعمة في حق سالم بها فإن لم تكن نعمة في حقه ، كالآلم الحاصل من المصيبة ، كقطعه يد نفسه ، ووشمه بشرته ، فإنه يتألم به وهو عاص به . وآلم الكفار في النار فهو أيضا نعمة ، ولكن في حق غيرهم من العباد لافي حقهم ، لأن مصائب قوم عند قوم فوائد . ولولا أن الله تعالى خلق المذاب ، وعذب به طائفة ، لما عرف المتنعمون قدر نعمه ، ولا أكثر فرحهم بها . ففرح أهل الجنة إنما يتضاعف إذا تفكروا

( ١ ) حديث ان الله ليخبي عبده الدنيا - الحديث : الترمذي وخسه الحاكم وصححه وقد تقدم

( ٢ ) التورى : ٣٧ ( ٣ ) السنن : ٦٠

في آلام أهل النار . أما ترى أهل الدنيا ليس يشتد فرحهم بنور الشمس مع شدة حاجتهم إليها ، من حيث إنها عامية مبنولة . ولا يشتد فرحهم بالنظر إلى زينة السماء ، وهي أحسن من كل لستان لهم في الأرض يمتهدون في عمارته ، ولكن زينة السماء لما عمت لم يشعروا بها ، ولم يفرحوا بسببها : فإذا قد صبح ما ذكرناه من أن الله تعالى لم يخلق شيئاً إلا وفيه حكمة ، ولا خلق شيئاً إلا وفيه نعمة ، إما على جميع عباده ، أو على بعضهم . فإذا في خلق الله تعالى البلاء نعمة أيضاً ، إما على اللبتي ، أو على غير اللبتي . فإذا كل حالة لا توصف بأنها بلاء مطلق ، ولا نعمة مطلقة فيجتمع فيها على الهدى وظيفتان ، الصبر والشكر جيماً . فإن قلت فهما متضادان فكيف يجتمعان ، إذ لا صبر إلا على غم . ولا شكر إلا على فرح . فاعلم أن الشيء الواحد قد ينقسم به من وجه ، ويفرح به من وجه آخر . فيكون الصبر من حيث الأغنام ، والشكر من حيث الفرح . وفي كل فقر ، ومرض ، وخوف ، وبلاء في الدنيا خمسة أمور ، ينبغي أن يفرح المأفل بها ، ويشكر عليها . أحدها : أن كل مصيبة ومرض فيتم صور أن يكون أكبر منها . إذ مقدورات الله تعالى لا تنهاى فلو ضاعف الله تعالى وزادها ما إذا كان يرده ويحجزه فليشكر . إذ لم تكن أعظم منها في الدنيا .

الثاني : أنه كان يمكن أن تكون مصيبتيه في دينه . قال رجل لسهل رضى الله تعالى عنه : دخل الألعس بيتي وأخذ متاعى . فقال : اشكر الله تعالى . لو دخل الشيطان قلبك فأفسد التوحيد ماذا كنت تصنع ؟ ولذلك استأذ عيسى عليه الصلاة والسلام في دعائه إذ قال . اللهم لا تجعل مصيبتى في ديني . وقال عمر بن الخطاب رضى الله تعالى عنه : ما ابتليت ببلاء إلا كان لله تعالى على فيه أربع نعم : إذ لم يكن في ديني ، وإذ لم يكن أعظم منه ، وإذ لم أحرَم الرضا به وإذ أرجو الثواب عليه . وكان لبعض أرباب القلوب صديق ، فحبسه السلطان ، فأرسل إليه يملئه ويشكو إليه ، فقال له : اشكر الله فضربه ، فأرسل إليه يملئه ويشكو إليه ، فقال اشكر الله . فجيء بمجوس فحبس عنده ، وكان مبطونا ، فقيد وجعل حلقة من قيده في رجله . وحلقه في رجل المجوسى : فأرسل إليه ، فقال اشكر الله . فكان المجوسى محتاج إلى أن يقوم مرات ، وهو محتاج أن يقوم معه ، ويقف على رأسه حتى يقضى حاجته ، فكتب إليه بذلك ، فقال اشكر الله ، فقال إلى متى هذا ؟ وأي بلاء أعظم من هذا ؟ فقال

لوجمل الزنار الذي وسطه على وسطك ماذا كنت تصنع ؟ . فإذا ما من إنسان قد أصيب  
ببلاء ، إلا ولو تأمل حق التأمل في سوء أديبه وظهره واطننا في حق مولاه ، لكان يرى أنه  
يستحق أكثر مما أصيب به عاجلا وأجلا ، ومن استحق عليك أن يضربك مائة سوط ،  
فانقصر على عشرة ، فهو مستحق للشكر . ومن استحق عليك أن يقطع يديك ، فترك  
إحداهما ، فهو مستحق للشكر . ولذلك مر بعض الشيوخ في شارع ، فصب على رأسه طشت  
من رماد . فسجد لله تعالى سجدة الشكر ، ف قيل له ماهذه السجدة ؟ فقال كنت أنتظر أن  
تصب على النار ، فالانقصار على الرماد نعمة . وقيل لبعضهم . ألا تخرج إلى الاستسقاء فقد  
احتبست الأمطار ؟ فقال أنتم تستبطئون المطر وأنا أستبطئ الحجر .

فإن قلت : كيف أفرح وأرى جماعة ممن زادت معصيتهم على معصيتي ، ولم يصابوا بما  
أصبت به حتى الكفار . فاعلم أن الكافر قد خبيء له ما هو أكثر . وإنما أمهل حتى يستكثر  
من الإثم ، ويطول عليه العقاب ، كما قال تعالى ( إِنَّمَا عَلَى هُمْ لِيَزْدَادُوا إِثْمًا )<sup>(١)</sup> .  
وأما العاصي ، فمن أين تعلم أن في العالم من هو أعصى منه ؟ ورب خاطر بسوء أدب في  
حق الله تعالى وفي صفاته ، أعظم وألم من شرب الخمر والزنا وسائر الما صائر بالجوارح .  
ولذلك قال تعالى في مثله ( وَتَحْسَبُونَهُ هَيِّنًا وَهُوَ عِنْدَ اللَّهِ عَظِيمٌ )<sup>(٢)</sup> فمن أين تعلم أن غيرك  
أعصى منك ؟ ثم لعله قد أخرت عقوبته إلى الآخرة ، وعجلت عقوبتك في الدنيا . فلم لا تشكر  
الله تعالى على ذلك ؟ وهذا هو الوجه الثالث في الشكر ، وهو أنه ما من عقوبة إلا وكان  
يتصور أن تؤخر إلى الآخرة ، ومصائب الدنيا يشلى عنها بأسباب أخر تهون للمصيبة ،  
فيخفف وقعها . ومصيبة الآخرة تدوم . وإن لم تدوم فلا سبيل إلى تخفيفها بالنسلي ، إذ أسباب  
التسلي مقطوعة بالكلية في الآخرة عن الممدين . ومن عجلت عقوبته في الدنيا فلا يصاب  
ثانيا ، إذ قال رسول الله صلى الله عليه وسلم<sup>(٣)</sup> « إِنْ التَّبَدُّ إِذَا أَذُتَبْ ذُنْبًا فَأَصَابَتْهُ شِدَّةٌ

(١) حديث ابن العبد إذا أذنب ذنبا فأصابه شدة وبلاء في الدنيا فالتألم كرم من أن يسله ثانيا : التزملي وإن ما جبه  
من حديث علي من أصاب في الدنيا ذنبا عوقب به فله أعدل من أن يثني عقوبته على عبده - الحديث :  
لفظ ابن ماجه وقال الترمذي من أصاب جنا فعجل عقوبته في الدنيا وقال حسن والشيخين  
من حديث عباد بن الصامت ومن أصاب من ذلك شيئا فعوقب به فهو كفر له - الحديث :

أَوْ بِلَا فِي الدُّنْيَا فَاللهُ أَكْرَمُ مِنْ أَنْ يُعَذِّبَهُ تَائِبًا

الرابع : أن هذه المصيبة والبلية كانت مكتوبة عليه في أم الكتاب ، وكان لا بد من وصولها إليه ، وقد وصلت ، ووقع الفراغ ، واستراح من بعضها أو من جميعها ، فهذه نعمة الخامس : أن ثوابها أكثر منها فإن مصائب الدنيا طرق إلى الآخرة من وجهين : أحدهما : الوجه الذي يكون به الدواء الكريه نعمة في حق المريض ، ويكون للنعم من أسباب اللعب نعمة في حق الصبي . فإنه لو خلى واللعب كان يمنه ذلك عن العلم والأدب ، فكان يخسر جميع عمره . فكذلك المال ، والأهل ، والأقارب ، والأعضاء ، حتى العين التي هي أعز الأشياء ، قد تكون سببا لهلاك الإنسان في بعض الأحوال . بل العقل الذي هو أعز الأمور قد يكون سببا لهلاكه . فاللحظة غدا يتمنون لو كانوا عجائز أو صبيانا ، ولم يتصرفوا بمقتولهم في دين الله تعالى . فما من شيء من هذه الأسباب يوجد من العبد إلا ويتصور أن يكون له فيه خيرة دينية . فلهية أن يحسن الظن بالله تعالى ، ويقدر فيه الخيرة ، ويشكره عليه . فإن حكمة الله واسعة ، وهو عاصم العباد أعلم من العباد ، وغدا يشكره العباد على البلياء إذا رأوا ثواب الله على البلياء ، كما يشكر الصبي بمد العقل والبلوغ أستاذة وأباه على ضربه وتأديبه إذ يدرك ثمرة ما استفاده من التأديب . والبلاء من الله تعالى تأديب ، وعنايته بعباده أنهم وأوفر من عناية الآباء بالأولاد ، فقد روي <sup>(١)</sup> أن رجلا قال لرسول الله صلى الله عليه وسلم أوصني قال « لَا تَهْتَمُّ بِاللَّهِ فِي شَيْءٍ قَضَاهُ عَلَيْكَ » <sup>(٢)</sup> ونظر صلى الله عليه وسلم إلى السماء فضحك ، فمثل فقال « عَجِبْتُ لِقَضَاءِ اللَّهِ تَعَالَى لِلْمُؤْمِنِ إِنْ قَضَى لَهُ بِالشَّرِّ رَضِيَ وَكَانَ خَيْرًا لَهُ وَإِنْ قَضَى لَهُ بِالشَّرِّ رَضِيَ وَكَانَ خَيْرًا لَهُ »

الوجه الثاني : أن رأس الخطايا المهلكة حب الدنيا . ورأس أسباب النجاة التجافي بالقلب

( ١ ) حديث قال لرجل أوصني قال لا تهتم الله في شيء قضاه عليك أحمد : والطبراني من حديث عبادة بن زياد في أوله وفي أسناده ابن أبي عمير

( ٢ ) حديث نظر إلى السماء فضحك فمثل فقال عجب لِقَضَاءِ اللَّهِ تَعَالَى لِلْمُؤْمِنِ - الحديث : مسلم من حديث شبيب دون نظره إلى السماء وضحك عجا لأمر المؤمن أن أمره كله خير وليس ذلك لأحد إلا الله المؤمن أن أمانيه سره شكر فكان خيرا له وإن أمانيه ضراء صبر فكان خيرا له والسنن في اليوم والليلة من حديث سعد بن أبي وقاص عجب من رضاه الله للمؤمن أن أمانيه خير حمديه وشكره الحديث :

عن دار النور . ومواتاة النعم على وفق المراد من غير امتزاج ببلاد مصيبة ، توزت طمانينة القلب إلى الدنيا وأسيائها ، وأنسه بها ، حتى تصير كالجنة في حقه ، فيعظم بلاؤه عند الموت بسبب مفارقتها : وإذا كثرت عليه المعائب أزعج قلبه عن الدنيا ، ولم يسكن إليها ، ولم يأنس بها ، وصارت سجنًا عليه ، وكانت نجاة منها غاية اللذة كالتخلص من السجن . ولذلك قال صلى الله عليه وسلم <sup>(١)</sup> : « الدُّنْيَا سَجْنٌ الْمُؤْمِنِ وَجَنَّةُ الْكَافِرِ » والكافر كل من أعرض عن الله تعالى ولم يرد إلا الحياة الدنيا ، ورضى بها ، وأطمأن إليها . والمؤمن كل منقطع بقلبه عن الدنيا ، شديد الحنين إلى الخروج منها . والكافر بمضه ظاهره وبمضه مخفي . ويقدر حب الدنيا في القلب يسرى فيه الشرك الخفي . بل الموحّد المطلق هو الذي لا يحب إلا الواحد الحق . فإذا في البلاد نعم من هذا الوجه ، فيجب الفرح به . وأما التألم فهو ضروري . وذلك يضاهي فرحك عند الحاجة إلى الحجابة بمن يتولى حجابك مجانا ، أو يستيك دواء نافعا بشما مجانا . فإنك تألم وتفرح ، فتصبر على الألم ، وتشكره على سبب الفرح . فكل بلاء في الأمور الدنيوية مثاله الفواء الذي يؤلم في الحال ، وينفع في المال . بل من دخل دار ملك للنصارة ، وعلم أنه يخرج منها لا محالة ، فرأى وجها حسنا لا يخرج معه من الدار ، كان ذلك وبالا وبلاء عليه ، لأنه يورثه الأتس ينزل لا يمكنه المقام فيه . ولو كان عليه في المقام خطر من أن يطلع عليه الملك فيعذبه ، فأصابه ما يكرهه حتى نفره عن المقام ، كان ذلك نعمة عليه . والدنيا منزل ، وقد دخلها الناس من باب الرحمة ، وهم خارجون عنها من باب اللحد ، فكل ما يحقق أنسهم بالمنزل فهو بلاء ، وكل ما يزعج قلوبهم عنها ويقطع أنسهم بها فهو نعمة . فمن عرف هذا تصور منه أن يشكر على البلاء . ومن لم يعرف هذه النعم في البلاء لم يتصور منه الشكر ، لأن الشكر يتبع معرفة النعمة بالضرورة . ومن لا يؤمن بأن ثواب المصيبة أكبر من المصيبة لم يتصور منه الشكر على المصيبة .

وحكي أن أعرابيا عزي ابن عباس على أبيه فقال :

إصبر نكسك بك صابرين فإنما صبر الرعية بعد ضمير الرأس

خير من العباس أجرك بمدد والله خير منك للعباس

(١) حديث الدنيا سجن المؤمن وجنة الكافر : مسلم من حديث أبي هريرة وقد تقدم

فقال ابن عباس : ما عراني أحد أحسن من تعزيتيه . والأخبار الواردة في الصبر على المصائب كثيرة . قال رسول الله صلى الله عليه <sup>(١)</sup> وسلم « مَنْ يُرِدِ اللَّهُ بِهِ خَيْرًا يُصِيبْ مِنْهُ » وقال صلى الله عليه وسلم « قَالَ اللَّهُ تَعَالَى إِذَا وَجَّهْتُ إِلَى عَبْدٍ مِنْ عِبِيدِي مُصِيبَةً فِي بَدَنِهِ أَوْ مَالِهِ أَوْ وَلَدِهِ ثُمَّ اسْتَقْبَلَ ذَلِكَ بِصَبْرٍ حَسَنٍ اسْتَحَبَّتْ مِنْهُ يَوْمَ الْقِيَامَةِ أَنْ أَنْصِبَ لَهُ مِيزَانًا أَوْ أَنْ تُرْلَهُ دِيوَانًا » وقال عليه السلام « مَنْ مَنَ عَبْدٌ أُصِيبَ بِمُصِيبَةٍ فَقَالَ كَمَا أَمَرَهُ اللَّهُ تَعَالَى (إِنَّا لِلَّهِ وَإِنَّا إِلَيْهِ رَاجِعُونَ) <sup>(٢)</sup> اللَّهُمَّ اجْزِنِي فِي مُصِيبَتِي وَأَعِزَّنِي خَيْرًا مِنْهَا إِلَّا فَعَلَ اللَّهُ ذَلِكَ بِهِ » وقال صلى الله عليه وسلم « قَالَ اللَّهُ تَعَالَى مَنْ سَكَبْتُ كَرِيمَتَهُ فَجَزَاؤُهُ الْخُلُودُ فِي ذِكْرِي وَلِنَنْظُرَ إِلَى وَجْهِهِ » . وروى <sup>(٣)</sup> أن رجلاً قال يارسول الله ، ذهب مالي وسقم جسمي . فقال صلى الله عليه وسلم « لَأَخِيرَ فِي عَبْدٍ لَا يَذْهَبُ مَالُهُ وَلَا يَسْقَمُ جِسْمُهُ إِنْ اللَّهُ إِذَا أَحَبَّ عَبْدًا ابْتَلَاهُ وَإِذَا ابْتَلَاهُ صَرَّهُ » وقال رسول الله صلى الله عليه وسلم <sup>(٤)</sup> « إِنْ الرَّجُلُ تَكَوَّنَ لَهُ الدَّرَجَةُ عِنْدَ اللَّهِ تَعَالَى لَا يَبْلُغُهَا يَفْعَلُ حَتَّى يُبْتَلَى بِبَلَاءٍ فِي جِسْمِهِ فَيَبْلُغُهَا بِذَلِكَ » وعن <sup>(٥)</sup> خباب بن الارت قال أتينا رسول الله صلى الله عليه وسلم وهو متوسد بردائه في ظل الكعبة ، فشكونا إليه ، فقالنا يارسول الله ، ألا تدعو الله تستصره لنا ؟ فجلس محمراً لونه ثم قال : إِنْ مِنْ كَانْ فَبَلَّكُمْ لَبُوءَ بِي بِالرَّجُلِ

(١) حديث من ردد الله محرابه يصب منه : البخاري من حديث أبي هريرة

(٢) حديث أن رجلاً قال يارسول الله ذهب مالي وسقم جسدي فقال لاحق في عهد لا يذهب ماله ولا يسقم جسده إن الله إذا أحب عبداً ابتلاه وإذا ابتلاه صرَّه وإذا صرَّه ابتلاه . رواه أحمد وأبو داود والترمذي وابن ماجه . وفي نسخة : « مَنْ مَنَ عَبْدٌ أُصِيبَ بِمُصِيبَةٍ فَقَالَ كَمَا أَمَرَهُ اللَّهُ تَعَالَى (إِنَّا لِلَّهِ وَإِنَّا إِلَيْهِ رَاجِعُونَ) اللَّهُمَّ اجْزِنِي فِي مُصِيبَتِي وَأَعِزَّنِي خَيْرًا مِنْهَا مِنْهَا إِلَّا فَعَلَ اللَّهُ ذَلِكَ بِهِ » . وقال صلى الله عليه وسلم « قَالَ اللَّهُ تَعَالَى مَنْ سَكَبْتُ كَرِيمَتَهُ فَجَزَاؤُهُ الْخُلُودُ فِي ذِكْرِي وَلِنَنْظُرَ إِلَى وَجْهِهِ » . وروى <sup>(٣)</sup> أن رجلاً قال يارسول الله ، ذهب مالي وسقم جسمي . فقال صلى الله عليه وسلم « لَأَخِيرَ فِي عَبْدٍ لَا يَذْهَبُ مَالُهُ وَلَا يَسْقَمُ جِسْمُهُ إِنْ اللَّهُ إِذَا أَحَبَّ عَبْدًا ابْتَلَاهُ وَإِذَا ابْتَلَاهُ صَرَّهُ » . وقال رسول الله صلى الله عليه وسلم <sup>(٤)</sup> « إِنْ الرَّجُلُ تَكَوَّنَ لَهُ الدَّرَجَةُ عِنْدَ اللَّهِ تَعَالَى لَا يَبْلُغُهَا يَفْعَلُ حَتَّى يُبْتَلَى بِبَلَاءٍ فِي جِسْمِهِ فَيَبْلُغُهَا بِذَلِكَ » . وعن <sup>(٥)</sup> خباب بن الارت قال أتينا رسول الله صلى الله عليه وسلم وهو متوسد بردائه في ظل الكعبة ، فشكونا إليه ، فقالنا يارسول الله ، ألا تدعو الله تستصره لنا ؟ فجلس محمراً لونه ثم قال : إِنْ مِنْ كَانْ فَبَلَّكُمْ لَبُوءَ بِي بِالرَّجُلِ

(٣) حديث أن رجلاً قال يارسول الله ذهب مالي وسقم جسدي فقال لاحق في عهد لا يذهب ماله ولا يسقم جسده إن الله إذا أحب عبداً ابتلاه وإذا ابتلاه صرَّه وإذا صرَّه ابتلاه . رواه أحمد وأبو داود والترمذي وابن ماجه . وفي نسخة : « مَنْ مَنَ عَبْدٌ أُصِيبَ بِمُصِيبَةٍ فَقَالَ كَمَا أَمَرَهُ اللَّهُ تَعَالَى (إِنَّا لِلَّهِ وَإِنَّا إِلَيْهِ رَاجِعُونَ) اللَّهُمَّ اجْزِنِي فِي مُصِيبَتِي وَأَعِزَّنِي خَيْرًا مِنْهَا مِنْهَا إِلَّا فَعَلَ اللَّهُ ذَلِكَ بِهِ » . وقال صلى الله عليه وسلم « قَالَ اللَّهُ تَعَالَى مَنْ سَكَبْتُ كَرِيمَتَهُ فَجَزَاؤُهُ الْخُلُودُ فِي ذِكْرِي وَلِنَنْظُرَ إِلَى وَجْهِهِ » . وروى <sup>(٣)</sup> أن رجلاً قال يارسول الله ، ذهب مالي وسقم جسمي . فقال صلى الله عليه وسلم « لَأَخِيرَ فِي عَبْدٍ لَا يَذْهَبُ مَالُهُ وَلَا يَسْقَمُ جِسْمُهُ إِنْ اللَّهُ إِذَا أَحَبَّ عَبْدًا ابْتَلَاهُ وَإِذَا ابْتَلَاهُ صَرَّهُ » . وقال رسول الله صلى الله عليه وسلم <sup>(٤)</sup> « إِنْ الرَّجُلُ تَكَوَّنَ لَهُ الدَّرَجَةُ عِنْدَ اللَّهِ تَعَالَى لَا يَبْلُغُهَا يَفْعَلُ حَتَّى يُبْتَلَى بِبَلَاءٍ فِي جِسْمِهِ فَيَبْلُغُهَا بِذَلِكَ » . وعن <sup>(٥)</sup> خباب بن الارت قال أتينا رسول الله صلى الله عليه وسلم وهو متوسد بردائه في ظل الكعبة ، فشكونا إليه ، فقالنا يارسول الله ، ألا تدعو الله تستصره لنا ؟ فجلس محمراً لونه ثم قال : إِنْ مِنْ كَانْ فَبَلَّكُمْ لَبُوءَ بِي بِالرَّجُلِ

(٤) حديث خباب بن الارت أن أتينا رسول الله صلى الله عليه وسلم وهو متوسد بردائه في ظل الكعبة فشكونا إليه - الحديث : تقدم



فَيَحْضَرُ لَهُ فِي الْأَرْضِ حُفْرَةً وَيُجَاهِدُ بِالْمَنْشَارِ فَيُوضَعُ عَلَى رَأْسِهِ فَيَجْعَلُ فِرْعَتَيْنِ  
مَابْضِرُهُ ذَلِكَ عَنْ دِينِهِ . . . وعن علي كرم الله وجهه قال . أيا رجل حبسه السلطان  
ظلمًا فأت فهو شهيد . وإن ضربه فأت فهو شهيد ، وقال عليه السلام « مِنْ إِبْطَالِ اللَّهِ  
وَمَعْرِفَةِ حَقِّهِ أَنْ لَا تَشْكُوَ وَجَعَكَ وَلَا تَذْكُرَ مُصِيبَتَكَ » وقال أبو الدرداء رضي الله تعالى  
عنه . تولدون للموت ، وتعمرون للضراب ، وتحرسون على ما بقى ، وتذرون ما بقى .  
ألا حَيْدًا المكروهات الثلاث ، الفقر ، والمرض ، والموت ، . وعن أنس قال قال  
رسول الله صلى الله عليه وسلم <sup>(١)</sup> « إِذَا أَرَادَ اللَّهُ بِعَبْدٍ خَيْرًا وَأَرَادَ أَنْ يُصَافِيَهُ صَبَّ عَلَيْهِ  
الْبَلَاءُ صَبًّا وَنَجَّاهُ عَلَيْهِ نَجًّا فَإِذَا دَعَاهُ قَالَتْ الْمَلَائِكَةُ صَوْتُ مَعْرُوفٍ وَإِنْ دَعَاهُ تَأْنِيًا  
فَقَالَ يَارَبِّ قَالَ اللَّهُ تَعَالَى لِيَكْ عَبْدِي وَسَعْدَيْكَ لَا تَسْأَلُنِي شَيْئًا إِلَّا أَعْطَيْتُكَ أَوْ دَفَعْتُ  
عَنْكَ مَأْمُوءَ خَيْرٍ وَأَدْخَرْتُ لَكَ عِنْدِي مَأْمُوءَ أَفْضَلٍ مِنْهُ فَإِذَا كَانَ يَوْمَ الْقِيَامَةِ جِئْتُ  
بِأَهْلِ الْأَحْمَالِ قَوْفُوا أَعْمَلَهُمْ بِالْمِيزَانِ أَهْلُ الصَّلَاةِ وَالصَّيَامِ وَالصَّدَقَةِ وَالْحَجِّ ثُمَّ يُؤْتَى  
بِأَهْلِ الْبَلَاءِ فَلَا يُنْصَبُ لَهُمْ مِيزَانٌ وَلَا يُنْشَرُ لَهُمْ دِيْوَانٌ يُصَبُّ عَلَيْهِمْ الْأَجْرُ صَبًّا  
كَمَا كَانَ يُصَبُّ عَلَيْهِمُ الْبَلَاءُ صَبًّا فَيَقْرَأُ أَهْلُ الْعَالَمَةِ فِي الدُّنْيَا لَوْ أَنَّهُمْ كَانَتْ تُقْرَأُ  
أَجْسَادُهُمْ بِالْمَقَارِضِ لِمَا يَرَوْنَ مَا يَذْهَبُ بِهِ أَهْلُ الْبَلَاءِ مِنَ الثَّوَابِ فَذَلِكَ قَوْلُهُ  
تَعَالَى (لَمَّا يُؤْتَى الصَّابِرُونَ أَجْرُهُمْ بِغَيْرِ حِسَابٍ <sup>(٢)</sup>) . . . وعن ابن عباس رضي الله  
تعالى عنهما قال . شكاني من الأنبياء عليهم السلام إلى ربه ، فقال يارب ، العبد المؤمن يطيعك  
ويجتنب معاصيك ، تروى عنه الدنيا ، وتعرض له البلاء . ويكون العبد الكافر لا يطيعك  
ويجتري عليك وعلى معاصيك ، تروى عنه البلاء ، وتبسط له الدنيا . فأوحى الله تعالى  
إليه ، إن العباد لي ، والبلاء لي ، وكل يسبح بحمدي . فيكون المؤمن عليه من الذنوب فأزوى

(١) حديث أنس إذا أراد الله بعبده خيرا وأراد أن يصافيه صب عليه البلاء صبا - الحديث : ابن أبي الدنيا  
في كتاب الرضا من رواية بكر بن خنيس عن يزيد الرقاشي عن أنس أخضر ممنوعون قوله فإذا كان  
يوم القيامة إلى آخره . وبكر بن خنيس والرقاشي ضعيفان ورواه الأصفهاني في الترغيب والترهيب  
بتمامه وأدخل بين بكر وبين الرقاشي ضرار بن عمرو وهو أيضا ضعيف

عنه الدنيا ، وأعرض له البلاء ، فيكون كفارة لذنوبه حتى يلقي فأجزيه بحسناته . ويكون الكافر له الحسنات ، فأبسط له في الرزق ، وأزوى عنه البلاء ، فأجزيه بحسناته في الدنيا حتى يلقي فأجزيه بسيئاته . وروى أنه <sup>(١)</sup> لما نزل قوله تعالى ( مَنْ يَعْمَلْ سُوءًا يُجْزَ بِهِ ) <sup>(٢)</sup> قال أبو بكر الصديق رضي الله عنه . كيف الفرح بعد هذه الآية ! فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم « غَفَرَ اللَّهُ لَكَ يَا أَبَا بَكْرٍ أَلَسْتَ تَحَرَّضُ أَلَسْتَ يُصِيبُكَ الْأَذَى أَلَسْتَ تَحَزَنُ فَهَذَا بِمَا يُجْزَوْنَ بِهِ » يعني أن جميع ما يصيبك يكون كفارة لذنوبك

وعن <sup>(٣)</sup> عقبه بن عامر عن النبي صلى الله عليه وسلم أنه قال « إِذَا رَأَيْتُمُ الرَّجُلَ يُعْطِيهِ اللَّهُ مَا يُحِبُّ وَهُوَ مُقِيمٌ عَلَى مَعْصِيَتِهِ فَأَعْلَمُوا أَنَّ ذَلِكَ اسْتِزْجَاجٌ » ثم قرأ قوله تعالى ( فَلَمَّا نَسُوا مَا ذُكِّرُوا بِهِ فَتَحْنَا عَلَيْهِمْ أَبْوَابَ كُلِّ شَيْءٍ ) <sup>(٤)</sup> يعني لما تركوا ما أمروا به ، فتحننا عليهم أبواب الخير ، ( حَتَّى إِذَا فَرِحُوا بِمَا أُوتُوا ) <sup>(٥)</sup> أى بما أعطوا من الخير ( أَخَذْنَاهُمْ بَغْتَةً ) <sup>(٦)</sup>

وعن <sup>(٧)</sup> الحسن البصرى رحمه الله ، أن رجلا من الصحابة رضي الله عنهم رأى امرأة كان يرفها في الجماعية . فكلها ثم تركها فجعل الرجل يلتفت إليها وهو يمشى ، فصدمه حائط فأثرى وجهه ، فأتى النبي صلى الله عليه وسلم فأخبره فقال صلى الله عليه وسلم « إِذَا أَرَادَ اللَّهُ بِعَبْدٍ خَيْرًا عَجَّلَ لَهُ عُقُوبَةَ ذَنْبِهِ فِي الدُّنْيَا » . وقال على كرم الله وجهه . ألا أخبركم بأرجى آية في القرآن ؟ قالوا بلى . فقرأ عليهم ( وَمَا أَصَابَكُمْ مِنْ مُصِيبَةٍ فَمَا كَسَبَتْ أَيْدِيكُمْ

( ١ ) حديث لما نزل قوله تعالى من يعمل سوءا يجره . قال أبو بكر الصديق كيف المرح بعد هذه الآية

فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم عمر الله لك يا أبا بكر ألسنت تمرص - الحديث : من رواية

من لم يسم عن أبي بكر ورواه الترمذى من وجه آخر لفظ آخر وصححه قال وليس له إسناد

صحيح وقال الدارقطني وروى أيضا من حديث عمرو بن عبد الله بن مكرم قال وليس فيها شيء - ثبت

( ٢ ) حديث عقبه بن عامر إذا رأيتم الرجل يعطيه الله ما يحب وهو مقيم على معصيته فاعلموا ذلك استنذراج

الحديث : أحمد والطبراني والبيهقي في الشعب بسند حسن

( ٣ ) حديث الحسن البصرى في الرجل الذي رأى امرأة فجعل يلتفت إليها وهو يمشى فصدمه حائط

الحديث : وفيه إذا أراد الله بعبده خيرا عجل له عقوبة ذنبه في الدنيا أحمد والطبراني بإسناد

صحيح من رواية الحسن عن عبد الله بن مقبل مرفوعا ومتصلا ووصله الطبراني أيضا من

رواية الحسن عن عمار بن ياسر ورواه أيضا من حديث ابن عباس وقد روى الترمذى

وابن ماجه للرفع منه من حديث أسى وحسنه الترمذى

وَيَتَمَوَّنُ عَنْ كَثِيرٍ<sup>(١)</sup> ) فالصائب في الدنيا يكسب الأوزار، فإذا عاثبه الله في الدنيا فأنه أكرم من أن يذببه ثانياً، وإن عفا عنه في الدنيا فأنه أكرم من أن يذببه يوم القيامة وعن<sup>(٢)</sup> أنس رضي الله تعالى عنه، عن النبي صلى الله عليه وسلم قال « مَا تَجَمَّعَ عَبْدٌ قَطُّ جُرْعَتَيْنِ أَحَبَّ إِلَى اللَّهِ مِنْ جُرْعَةٍ يَغِيظُ رَدَّهَا بِحِلْمٍ وَجُرْعَةٍ مُصِيبَةٍ يَصْبِرُ الرَّجُلُ لَهَا وَلَا قَطَرَتْ قَطْرَةٌ أَحَبَّ إِلَى اللَّهِ مِنْ قَطْرَةٍ دَمَ أَهْرَيْتَ فِي سَبِيلِ اللَّهِ أَوْ قَطْرَةٌ دَمَعَتْ فِي سَوَادِ اللَّيْلِ وَهُوَ سَائِدٌ وَلَا يَرَاهُ إِلَّا اللَّهُ وَمَا خَطَأَ عَبْدٌ خَطْوَتَيْنِ أَحَبَّ إِلَى اللَّهِ تَعَالَى مِنْ خَطْوَةٍ إِلَى صَلَاةِ الْفَرِيضَةِ وَخَطْوَةٍ إِلَى صَلَاةِ الرَّحِمِ »

وعن أبي الدرداء قال: توفي ابن سليمان بن داود عليهم السلام، فوجد عليه وجداً شديداً، فأناه ملكان، فجيا بين يديه في زى الخوصوم. فقال أحدهما. بذرت بذراً فلما استحصمتم به هذا فأفسده. فقال للآخر ما تقول؟ فقال. أخذت الجادة، فأثبت على زرع، فنظرت بينما وشمالاً فإذا الطريق عليه. فقال سليمان عليه السلام ولم يذرت على الطريق؟ أما علمت أن لا بد للناس من الطريق؟ قال فلم تحزن على ولدك؟ أما علمت أن الموت سبيل الآخرة؟ فتاب سليمان إلى ربه، ولم يجزع على ولده بعد ذلك. ودخل عمر بن عبد العزيز على ابن له مريض، فقال: يا بني، لأن تكون في ميزاني أحب إلى من أن أكون في ميزانك. فقال يا أبت، لأن يكون ماتحب أحب إلى من أن يكون ما أحب. وعن ابن عباس رضي الله عنهما أنه نسي إليه ابنة له فاسترجع وقال: عورة سترها الله تعالى، ومؤنة كفاها الله، وأجر قدسأته الله. ثم نزل ففصل ركعتين ثم قال: قد صنعنا ما أمر الله تعالى. قال تعالى (وَأَسْتَمِعُوا بِالصَّبْرِ وَالصَّلَاةِ<sup>(٣)</sup>) وعن ابن المبارك أنه مات له ابن، فمزاه بجوسى يعرفه فقال له: ينبغي للمائل أن يفعل

(١) حديث أنس ما تجمع عبد قط جرعته أحب إلى الله من جرة غيظ ردها بحلم وجرعة مصيبة يصبر الرجل لها - الحديث: أبو بكر بن لال في مكارم الأخلاق من حديث علي بن أبي طالب دون ذكر الجرعتين وفيه محمد بن صدقة وهو القدك منكر - الحديث: وروى ابن ماجه من حديث ابن عمر بإسناد جيد ما من جرة أعظم عند الله من جرة غيظ قطمها عبد ابتغاه وجه الله وروى أبو منصور الديلمي في مسند الفردوس من حديث أبي أمامة ما قطر في الأرض قطرة أحب إلى الله عز وجل من دم رجل مسلم في سبيل الله أو قطرة دمع في سواد الليل - الحديث: وفيه محمد بن صدقة وهو القدك منكر الحديث:

اليوم ما يضلّه الجاهل بعد حمسة أيام . فقال ابن المبارك . اكتبوا عنه هذه  
وقال بعض العلماء . إن الله ليتلى العبد بالبلاء بعد البلاء ، حتى يمشى على الأرض وماله ذنب  
وقال الفضيل : إن الله عز وجل ليتعاهد عبده المؤمن بالبلاء كما يتعاهد الرجل أهله بالخير  
وقال حاتم الأصم : إن الله عز وجل يحتاج يوم القيامة على الخلق بأربعة أنفس على أربعة  
أجناس . على الأغنياء بسليمان ، وعلى الفقراء بالمسيح ؛ وعلى العبيد بيوسف ، وعلى المرضى  
بأيوب صلوات الله عليهم . وروى أن زكريا عليه السلام لما هرب من الكفار  
من بني اسرائيل ، واختبئ في الشجرة ، فمرقوا ذلك ، فجنى بالنشار ، فنشرت الشجرة حتى  
بلغ للنشار إلى رأس زكريا ، فأن منه آفة ، فأوحى الله تعالى إليه ، يا زكريا لئن صعدت منك  
آفة ثانية لأعونك من ديوان النبوة . فمض زكريا عليه السلام على الصبر حتى قطع شطرين  
وقال أبو مسعود الباهلي : من أصيب بمصيبة فزق ثوبا ، أو ضرب صدرا ، فسكأنما  
أخذ رماير يدان يقاتل بهربه عز وجل . وقال لقمان رحمه الله لابنه . يا بني ، إن الذهب  
يجرب بالنار ، والعبد الصالح يجرب بالبلاء . فإذا أحب الله فوما ابتلام ، فمن رضى فله  
الرضا ، ومن سخط فله السخط . وقال الأحنف بن قيس : أصبحت يوما اشتكى  
ضرسى ، فقلت لعمى : مانعت البارحة من وجع الضرس ، حتى قائم ثلاثا . فقال : لقد  
أكثر من ضرسك في ليلة واحدة ، وقد ذهبت عيني هذه منذ ثلاثين سنة ما علم بها أحد  
وأوحى الله تعالى إلى عزيز عليه السلام ، إذا نزلت بك بليّة فلا تشكى إلى خلقى ،  
واشك إلىّ ، كإلا أشكوك إلى ملائكتي إذا صعدت مساويك وفضائك . نسأل الله  
من عظيم لطفه وكرمته ستره الجليل في الدنيا والآخرة

## بيان

لفضل النعمة على البلاء

لعلك تقول هذه الأخبار تدل على أن البلاء خير في الدنيا من النعم ، فهل لنا أن نسأل الله البلاء ؟  
فأقول لا وجه لذلك ، لما روي عن رسول الله <sup>(١)</sup> صلى الله عليه وسلم ، أنه كان يستبذ

(١) حديث أنه صلى الله عليه وسلم كان يستبذ في دعائه من بلاء الدنيا والآخرة : أحمد من حديث بشر بن

في دعائه من بلاء الدنيا وبلاء الآخرة<sup>(١)</sup> . وكان يقول هو والأنبياء عليهم السلام ( رَبَّنَا آتِنَا فِي الدُّنْيَا حَسَنَةً وَفِي الْآخِرَةِ حَسَنَةً )<sup>(٢)</sup> وكانوا يستميلون من شمانة الأعداء وغيرها<sup>(٣)</sup> . وقال علي كرم الله وجهه . اللهم إني أسألك الصبر . فقال صلى الله عليه وسلم « لَقَدْ سَأَلْتَ اللَّهَ الْبَلَاءَ فَاسْأَلْهُ الْمَافِيَةَ » وروى<sup>(٤)</sup> الصديق رضي الله تعالى عنه ، عن رسول الله صلى الله عليه وسلم أنه قال « سَأَلُوا اللَّهَ الْمَافِيَةَ فَأُعْطِيَ أَحَدٌ أَفْضَلَ مِنَ الْمَافِيَةِ إِلَّا الْيَتِيمَ » وأشار باليتيم إلى عافية القلب عن مرض الجبل والشك . عافية القلب أعلى من عافية البدن . وقال الحسن رحمه الله . الخبير الذي لا شريك له ، العافية مع الشكر . فكمن من منعم عليه غير شاكر . وقال مطرف بن عبد الله . لأن أعاني فأشكر أحب إلى من أن أبتلى فأصبر وقال صلى الله عليه وسلم<sup>(٥)</sup> في دعائه « وَعَافَيْتُكَ أَحَبُّ إِلَيَّ » وهذا أظهر من أن يحتاج فيه إلى دليل واستشهاد . وهذا لأن البلاء صار نعمة باعتبارين أحدهما : بالإضافة إلى ما هو أكثر منه ، إما في الدنيا أو في الدين ، والآخر : بالإضافة إلى ما يرجى من الثواب . فينبغي أن يسأل الله تمام النعمة في الدنيا ، ودفع ما فوقه من البلاء ،

أي أوطاة بلفظ أجرا من خزي الدنيا وعذاب الآخرة فاستاده جيد ولأبي داود من حديث عائشة اللهم إني أعوذ بك من ضيق الدنيا وضيق يوم القيامة وفيه شبة وهو مدلس ورواه بالنعمة ( ١ ) حديث كان يقول هو والأنبياء عليهم السلام ربنا آتينا في الدنيا حسنة وفي الآخرة حسنة وقاعد عذاب النار البخاري ومسلم من حديث أنس كان أكثر دعوة يدعو بها النبي صلى الله عليه وسلم يقول اللهم آتينا في الدنيا - الحديث . ولأبي داود والنسائي من حديث عبد الله بن السائب قال سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول ما بين الركبتين ربنا آتانا - الحديث

( ٢ ) حديث كان يستعبد من شمانة الأعداء : تقدم في الدعوات  
( ٣ ) حديث قال علي رضي الله عنه اللهم إني أسألك الصبر فقال صلى الله عليه وسلم لقد سألت الله البلاء فله المافية : الترمذي من حديث معاذ في أثناء حديث وحسه ولم يسم عليا وإنما قال سمع رجلا يقول والنسائي في اليوم والليالي من حديث علي كنت سأكافئ في رسول الله صلى الله عليه وسلم وأما أقول - الحديث . وفيه فإن كان بلاء فصرى فصر به رجلا وقال اللهم عافه واشفه وقال حسن صحيح ( ٤ ) حديث أبي بكر الصديق سألوا الله المافية - الحديث . ابن ماجه والنسائي في اليوم والليالي بإسناد جيد وقد تقدم

( ٥ ) حديث وعافيتك أحب إلي : ذكره ابن إسحاق في السيرة في دعائه يوم خرج إلى الطائف بلفظ وعافيتك أوسع لي وكذا رواه ابن أبي الدنيا في الدعاء من رواية حسان بن عطية مرسل ورواه أبو عبد الله بن منته من حديث عبد الله بن جعفر مسندا وفيه من مجهول

ويسأله الثواب في الآخرة على الشكر على نعمه ، فإنه قادر على أن يعطى على الشكر مالا يعطيه على الصبر . فإن قلت : فقد قال بعضهم : أود أن أكون جسراً على النار يعبر على الخلق كلهم فينجون ، وأكون أنا في النار ، وقال سمعون رحمه الله تعالى  
وليس لي في سواك حظ فكيفما شئت فاخترنى .

فهذا من هؤلاء سؤال للبلاء . فاعلم أنه حكى عن سمعون المحب رحمه الله أنه قيل بعد هذا البيت بسلة الحصر ، فكان بعد ذلك يدور على أبواب المكاتب ويقول للصبيان . ادعوا لعكم الكذاب . وأما محبة الإنسان ليكون هو في النار دون سائر الخلق فغير ممكنة ولكن قد تناب المحبة على القلب ، حتى يظن المحب بنفسه حياً مثل ذلك . فن شرب كأس المحبة سكر ، ومن سكر توسع في الكلام . ولو زايه سكره علم أن ما غلب عليه كان حالة لا حقيقة لها . فاستمتعن هذا الفن فهو من كلام المشاق الذين أفرط حبهم وكلام المشاق يستلذ سامعه ، ولا يقول عليه . كما حكى أن فاختة كان يراودها زوجها فتمتعه ، فقال ما الذي يملك عني ؟ ولو أردت أن أقلب لك الكونين مع ملك سليمان ظهرا لبطن لعملته لأجلك . فسمعه سليمان عليه السلام ، فاستدماه وعانيه ، فقال ، يابني الله ، كلام المشاق لا يحكى . وهو كما قال . وقال الشاعر

أريد وصاله ويريد هجرى فأتى ما أريد لما يريد

وهو أيضا محال ، ومعناه أنى أريد مالا يريد ، لأن من أراد الوصال ما أراد الهجر فكيف أراد الهجر الذي لم يرد به بل لا يصدق هذا الكلام إلا بتأويلين . أحدهما : أن يكون ذلك في بعض الأحوال حتى يكتب به رضاه الذي يتوصل به إلى مراد الوصال في الاستقبال ، فيكون الهجران وسيلة إلى الرضا ، والرضا وسيلة إلى وصال المحبوب ، والوسيلة إلى المحبوب محبوبة . فيكون مثاله مثال محب المال إذا أسلم درهما في درهين ، فهو يحب الدرهمين يترك الدرهم في الحال . الثاني : أن يصير رضاه عندهم مطلوبا من حيث أنه رضاه فقط ، ويكون له لذة في استثماره وصاحبوه به منه ، تزيد تلك اللذة على لذته في مشاهدته مع كراهته . ففند ذلك يتصور أن يريد ما فيه الرضا فلذلك قد انتهى حال بعض المحبين إلى أن صارت لذتهم في البلاء مع استثمارهم رضاه الله عنهم ، أكثر من لذتهم في العافية من غير شعور الرضا . فهو لاء إذا قدروا رضاه في البلاء

صار البلاء أحب إليهم من العافية . وهذه حالة لا يبعد وقوعها في غلبات الحب ، ولكنها لا تثبت . وإن ثبتت مثلاً فهل هي حالة صحيحة ، أم حالة اقتضتها حالة أخرى وردت على القلب قالت به عن الاعتدال ؟ هذا فيه نظر ، وذكر تحقيقه لا يليق بنا نحن فيه . وقد ظهر بما سبق أن العافية خير من البلاء ، فنسأل الله تعالى المان بفضلته على جميع خلقه ، العفو والعافية في الدين والدنيا والآخرة ، لنا ولجميع المسلمين

## بيان

الأفضل من الصبر والشكر

اعلم أن الناس اختلفوا في ذلك . فقال قائلون الصبر أفضل من الشكر ، وقال آخرون الشكر أفضل ، وقال آخرون هما سياتان ، وقال آخرون يختلف ذلك باختلاف الأحوال ، واستدل كل فريق بكلام شديد الاضطراب ، بعيد عن التحصيل ، فلامعنى للتطويل بالنقل بل للمبادرة إلى إظهار الحق أولى . فنقول في بيان ذلك مقاماً . . . . . المقام الأول : البيان على سبيل التساهل . وهو أن ينظر إلى ظاهر الأمر ، ولا يطلب بالتفتيش بحقيقته . وهو البيان الذى ينبغى أن يخاطب به عوام الخلق ، لقصور أفهامهم عن درك الحقائق الغامضة . وهذا الفن من الكلام هو الذى ينبغى أن يستمده الوعاظ . إذ مقصود كلامهم من مخاطبة العوام إصلاحهم . والظنر المشقة لا ينبغى أن تصلح الصبي الطفل بالطيور السماء وضروب الحلالات ، بل بالبن اللطيف . وعليها أن تؤخر عنه أطايب الأكل إلى أن يصير محتملاً لقوته ، ويفارق الضعف الذى هو عليه في بنيته . فنقول هذا المقام في البيان بأبي البحث والتفصيل ، ومقتضاه النظر إلى الظاهر المفهوم من موارد الشرع وذلك يقتضى تعجيل الصبر . فإن الشكر وإن وردت أخبار كثيرة في فضله ، فإذا أضيف إليه ما ورد في فضيلة الصبر ، كانت فضائل الصبر أكثر . بل فيه ألفاظ صريحة في التفضيل ، كقول صلى الله عليه وسلم « **مِنْ أَفْضَلِ مَا وَتَيْتُمْ أَتَيْتَيْنِ وَعَزِيَّةُ الصَّبْرِ** » وفى الخبر <sup>(١)</sup> « **يُؤْتَى بِأَشْكَرِ أَهْلِ الْأَرْضِ** »

( ١ ) حديث من أفضل ما أوتيتم اليقين وعزيمة الصبر تقدم

( ٢ ) حديث يؤتى بأشكر أهل الأرض فيجزه الله جزاء الشاكرين ويؤتى بأمر أهل الأرض

الحديث : لم أجده أصلاً

فَيَجْزِيهِ اللَّهُ جَزَاءَ الشَّاكِرِينَ وَيُؤْتِي يَاصْبِرُ أَهْلَ الْأَرْضِ فَيَقَالُ لَهُ أَمَا تَرْضَى أَنْ  
نَجْزِيكَ كَمَا جَزَيْنَا هَذَا الشَّاكِرَ فَيَقُولُ نَعَمْ يَا رَبِّ فَيَقُولُ اللَّهُ تَعَالَى كَلَّا أَنْعَمْتُ عَلَيْهِ  
فَتَشْكُرُ وَابْتَلَيْتُكَ فَصَبَرْتَ لَا تُصَفِّقَنَّ لَكَ الْأَجْرُ عَلَيْهِ فَيُعْطَى أَضْغَافَ جَزَاءِ الشَّاكِرِينَ  
وقد قال الله تعالى (إِنَّمَا يُؤْتِي الصَّابِرُونَ أَجْرَهُمْ بِغَيْرِ حِسَابٍ<sup>(١)</sup>) . وأما قوله<sup>(٢)</sup>

« الطَّاعِمُ الشَّاكِرُ بِمَنْزِلَةِ الصَّائِمِ الصَّابِرِ » فهو دليل على أن الفضيلة في الصبر ، إذ ذكر  
ذلك في معرض المبالغة لرفع درجة الشكر فألحقه بالصبر فكان هذامتهى درجته . ولولا أنه  
فهم من الشرع علو درجة الصبر . لما كان إلحاق الشكر به مبالغة في الشكر . وهو كقوله  
حتى الله عليه وسلم<sup>(٣)</sup> « الْجُمُعَةُ حَجٌّ الْمُسَاكِينِ وَجِهَادُ الْمَرْأَةِ حَسَنُ التَّيْبَلِ » ، وكقوله  
صلى الله عليه وسلم<sup>(٤)</sup> « شَارِبُ الْخَمْرِ كَمَا يَدِ الْوَتَنِ » ، وأبدأ المشبه به بنبى أن يكون  
أعلى رتبة ، فكذلك قوله صلى الله عليه وسلم « الصَّيْرُ نِصْفُ الْإِيمَانِ » لا يدل على أن  
للشكر مثله . وهو كقوله عليه السلام « الصَّوْمُ نِصْفُ الصَّيْرِ » فإن كل ما ينقسم قسمين  
يسمى أحدهما نصفاً ، وإن كان بينهما تفاوت . كما يقال الإيمان هو العلم والعمل . فالعمل هو  
نصف الإيمان . فلا يدل ذلك على أن العمل يساوى العلم . وفي الخبر عن النبي صلى الله عليه  
وسلم<sup>(٥)</sup> « آخِرُ الْأَنْبِيَاءِ دُخُولُ الْجَنَّةِ سُلَيْمَانُ بْنُ دَاوُدَ عَلَيْهِمَا السَّلَامُ لِمَكَانٍ مُلْكِهِ

(١) حديث الطاعم الشاكر بمنزلة الصائم الصابر: الترمذى وحسنه وابن ماجه من حديث أبي هريرة وقد تقدم

(٢) حديث الجمعة حج المساكين وجهاد المرأة حوت التبل: الحارث بن أبي أسامة في مسنده بالشرط

الأول من حديث ابن عباس بسند ضعيف أو الطبرانى بالشرط الثانى من حديثه بسند ضعيف

أيضا أوت امرأة قالت كتب الله الجهاد على الرجال فما يعدل ذلك من أعمالهم من الطاعة

قال طاعة أزواجهن وفي رواية ما جزاء غزوة المرأة قال طاعة الزوج - الحديث وفيه القاسم

ابن قيس وثقه أبو داود وضعفه ابن معين وبقي رجاله ثقات

(٣) حديث شارب الخمر كماء يد الوثني ابن ماجه من حديث أبي هريرة بلقط مدمع الخر ورواه

بلقط شارب الحارث بن أبي أسامة من حديث عبد الله بن عمرو كلاهما ضعيف وقال ابن عدى

إنه حديث أبي هريرة أخطأ فيه محمد بن سليمان بن الأصمى

(٤) حديث آخر الأنبياء دخولا الجنة سليمان بن داود لمكان ملكه وآخر أصحابي دخولا الجنة عبد الرحمن

ابن عوف لمكان غناه: الطبرانى في الاوسط من حديث معاذ بن جبل يدخل الأنبياء كلهم قبل



وَأَخْرَجَ أُصْحَابِي دُخُولَ الْجَنَّةِ عَبْدُ الرَّحْمَنِ بْنُ عَوْفٍ لَمَّا كَانَ غَنَاءً ، وَفِي خَيْرٍ آخِرٌ <sup>(١)</sup>  
 « يَدْخُلُ سَلِيمَانٌ بَعْدَ الْأَنْبِيَاءِ بِأَرْبَعِينَ خَرِيفًا » ، وَفِي الْخَيْرِ <sup>(٢)</sup> « أَنْوَابُ الْجَنَّةِ كُلُّهَا  
 مَصْرَاعَاتُ إِلَّا بَابَ الصَّبْرِ فَإِنَّهُ مِصْرَاعٌ وَاحِدٌ وَأَوَّلُ مَنْ يَدْخُلُهُ أَهْلُ الْأَسْلَابِ  
 أَمَامَهُمْ أَيُّوبُ عَلَيْهِ السَّلَامُ »

وكل ماورد في فضائل الفقر يدل على فضيلة الصبر ، لأن الصبر حال الفقير ،  
 والشكر حال الثنى : فهذا هو المقام الذى يقتضيه العوام ، ويكفيهم فى الوعظ اللائق بهم .  
 والتعريف لما فيه صلاح دينهم .

المقام الثانى : هو البيان الذى تقصده به تعريف أهل العلم والامتصاص بمحققات الأمور ،  
 بطريق الكشف والإيضاح ، فنقول فيه . كل أمر بين مبهمين لا يمكن الموازنة بينهما  
 مع الأبهام ما لم يكشف عن حقيقة كل واحد منهما . وكل مكشوف يشتمل على أقسام ،  
 لا يمكن الموازنة بين الجلة والجللة ، بل يجب أن تفرد الآحاد بالموازنة حتى يتبين الرجحان  
 والصبر والشكر أقسامهما وشعبهما كثيرة ، فلا يتبين حكمهما فى الرجحان والتقصان مع  
 الإجمال فنقول : قد ذكرنا أن هذه المقامات تنظم من أمور ثلاثة ، علوم ، وأحوال ،  
 وأعمال . والشكر والصبر وسائر المقامات هي كذلك . وهذه الثلاثة . إذا وزن البعض منها  
 بالبعض ، لاح للناظرين فى الظواهر أن العلوم تراد للأحوال ، والأحوال تراد للأعمال  
 والأعمال هي الأفضل . وأما أرباب البصائر ، فالأمر عندهم بالمعكس من ذلك . فإن الأعمال

داود وسليمان الجنة بأربعين عاما وقال لمروره لإشعيا بن خالده وهو كوفى ثقة وروى الزائر  
 من حديث أنس أول من يدخل الجنة من أغنياء أمى عبد الرحمن بن عوف وفيه أغلب بن عيم ضعيف  
 (١) حديث يدخل سليمان بعد الأنبياء بأربعين خريفا تقدم حديث معاذ قبله ورواه أبو منصور الديلمي  
 فى مسند الفردوس من رواية دينار عن أنس بن مالك ودينار الجشبي أحد الكنايين  
 على أنس والحديث منكرو

(٢) حديث أبواب الجنة كلها مصراعان إلا باب الصبر فإنه باب واحد - الحديث : لم أجده إلا فى الأحاديث  
 الواردة فى مصاريع أبواب الجنة تدركه فروى مسلم من حديث أنس فى الشفاعة والذى نفس  
 محمد يده أنما بين للصرايع من مصاريع الجنة لكنا بين مكة وهجر أركنا بين مكة وبصرى  
 وفى الصحيحين فى خطبة عتبة بن غزوان ولقد ذكرنا أنما بين للصرايع من مصاريع الجنة مسيرة  
 أربعين سنة وثلاثين عليه يوم وهو كلفظ من الرطب

تراد للأحوال ، والأحوال تراد للملوم ، فالأفضل الملوم ، ثم الأحوال ، ثم الأعمال ، لأن كل مراد لتغيره ، فذلك الغير لامحالة أفضل منه ، وأما أحاد هذه الثلاثة ، فالأعمال قد تتساوى وقد تتفاوت إذ أضعف بعضها إلى بعض . وكذا أحاد الأحوال إذ أضعف بعضها إلى بعض وكذا أحاد المعارف . وأفضل المعارف علوم المكاشفة ، وهي أرفع من علوم المعاملة . بل علوم المعاملة دون المعاملة ، لأنها تراد للمعاملة ، ففائدتها إصلاح العمل ، وإنما فضل العالم بالمعاملة على العابد ، إذا كان علمه بما يسم نفسه ، فيكون بالإضافة إلى عمل خاص أفضل ، وإلا فالعلم القاصر بالعمل ليس بأفضل من العمل القاصر . فنقول . فائدة إصلاح العمل إصلاح حال القلب . وفائدة إصلاح حال القلب أن ينكشف له جلال الله تعالى في ذاته ، وصفاته وأفعاله . فأرفع علوم المكاشفة معرفة الله سبحانه ، وهي الناية التي تطلب لذاتها فإن السعادة تنال بها . بل هي عين السعادة . ولكن قد لا يشعر القلب في الدنيا بأنها عين السعادة ، وإنما يشعر بها في الآخرة فهي المعرفة المحررة التي لا قيد عليها ، فلا تنقيد بتغيرها ، وكل ما عداها من المعارف عبيد وخدم بالإضافة إليها ، فإنها إختار لأجلها ، ولما كانت مرادة لأجلها كان تفاوتها بحسب نفعها في الإفضاء إلى معرفة الله تعالى ، فإن بعض المعارف يفضي إلى بعض ، إما بواسطة أو بوسائط كثيرة . فكلما كانت الوسائط بينه وبين معرفة الله تعالى أقل ، فهي أفضل . وأما الأحوال ، فنعني بها أحوال القلب في تصفيته وتطهيره عن شوائب الدنيا ، وشواغل الخلق ، حتى إذا طهر وصفا اتضح له حقيقة الحق ، فإذا فضائل الأحوال بقدر تأثيرها في إصلاح القلب ، وتطهيره ، وإعداده لأن تحصل له علوم المكاشفة . وكما أن تصفيل المرأة يحتاج إلى أن يتقدم على تمامه أحوال المرأة ، بعضها أقرب إلى الصقالة من بعض ، فكذلك أحوال القلب . فالحالة القريبة أو المقربة من صفاء القلب هي أفضل ما دونها لامحالة بسبب القرب من المقصود . وهكذا ترتيب الأعمال ، فإن تأثيرها في تأكيد صفاء القلب وجلب الأحوال إليه . وكل عمل إما أن يجلب إليه حالة مائمة من المكاشفة ، موجبة لظلمة القلب ، جاذبة إلى زخارف الدنيا . وإما أن يجلب إليه حالة مهيشة للمكاشفة ، موجبة لصفاء القلب وقطع علائق الدنيا عنه ، واسم الأول المعصية ، واسم الثاني الطاعة والمعاصي من حيث التأثير في ظلمة القلب وقساوته متفاوتة . وكذا الطاعات في تنوير

القلب وتصفيته . فدرجاتها بحسب درجات تأثيرها ذلك يختلف باختلاف الأحوال . وذلك أنا بالقول المطابق ربما نقول الصلاة النافلة أفضل من كل عبادة نافلة ، وأن الجمع أفضل من الصدقة ، وأن قيام الليل أفضل من غيره . ولكن التحقيق فيه أن النبي الذي معه مال ، وقد غلبه البخل وحب المال على إمساكه ، فأخرج الدرهم له أفضل من قيام ليالٍ وصيام أيام ؛ لأن الصيام يليق بمن غلبته شهوة البطن فأراد حصرها ، أو منعه الشبع عن صفاء الفكر من علوم المكاشفة فأراد تصفية القلب بالجوع . فأما هذا المدبر إذا لم تكن حاله هذه الحال ، وليس يستغفر شهوة بطنه ، ولا هو مشتغل بنوع فكر يمنعه الشبع منه . فاشتغاله بالصوم خروج منه عن حاله إلى حال غيره . وهو كالمرضى الذي يشكو وجع البطن ، إذا استعمل دواء الصداع لم ينتفع به . بل حقه أن ينظر في المهلك الذي استولى عليه . والشع الطاعم من جملة المهلكات ، ولا يزال صيام مائة سنة ، وقيام ألف ليلة منه ذرة . بل لا يزيده إلا إخراج المال . فمليه أن يتصدق عما معه . وتفصيل هذا ما ذكرناه في ربيع المهلكات ، فليرجع إليه فإذا باعتبار هذه الأحوال يختلف . وعند ذلك يعرف البصير أن الجواب المطلق فيه خطأ . إذ لو قال لنا فائق الخبز أفضل أم الماء ، لم يكن فيه جواب حق ، إلا أن الخبز للجانح أفضل ، والماء للمطشان أفضل . فإن اجتمعا فليُنظر إلى الأغلب . فإن كان العطش هو الأغلب فالماء أفضل ، وإن كان الجوع أغلب فالخبز أفضل ، فإن تساويا فهما متساويان . وكذا إذا قيل السكنجين أفضل أم شراب الينوفر ، لم يصح الجواب عنه مطلقاً أصلاً . نعم لو قيل لنا السكنجين أفضل أم عدم الصفراء ، فنقول عدم الصفراء ، لأن السكنجين مراد له ، وما يراد لتبره فذلك التبر أفضل منه لا محالة . فإذا في بذل المال عمل ، وهو الإغناق ، وبحصل به حال ، وهو زوال البخل ، وخروج حب الدنيا من القلب . وشيئاً للقلب بسبب خروج حب الدنيا منه لمعرفة الله تعالى وجهه . فالأفضل المعرفة ، ودونها الحال ، ودونها العمل فإن قلت : فقد حث الشرع على الأعمال ، وبالنسبة في ذكر فضلها . حتى طلب الصدقات بقوله ( مَنْ ذَا الَّذِي يُقْرِضُ اللَّهَ قَرْضًا حَسَنًا <sup>(١)</sup> ) وقال تعالى ( وَتَأْخُذْ الصَّدَقَاتِ <sup>(٢)</sup> ) فكيف لا يكون الفعل والإغناق هو الأفضل ؟ . فاعلم أن الطبيب إذا أتى على الدواء لم يدل على

لأن الدواء مراد لمينه ، أو على أنه أفضل من الصحة والشفاء الحاصل به ، ولكن الأعمال علاج لمرض القلوب ، ومرض القلوب مما لا يشر به غالباً . فهو كبرص على وجه من لامرأة معه ، فإنه لا يشر به ، ولو ذكر له لا يصدق به ، والسبيل معه البالغة في الشاء على غسل الوجه بجاء الورد مثلاً ، إن كان ماء الورد يزيل البرص ، حتى يستحبه فرط الشاء على المواظبة عليه ، فيزول مرضه . فإنه لو ذكر له أن المقصود زوال البرص عن وجهك ، ربما ترك العلاج وزعم أن وجهه لا يعب فيه : ولنضرب مثلاً أقرب من هذا فنقول : من له ولد علمه الجمل والقرآن ، وأراد أن يثبت ذلك في حفظه بحيث لا يزول عنه ، وعلم أنه لو أمره بالتكرار والدراسة ليبقى له محفوظاً لقال إنه محفوظ ، ولا حاجة في إلى تكرار ودراسة ، لأنه يظن أن ما يحفظه في الحال يبقى كذلك أبداً ، وكان له عبيد ، فأمر الولد بتعليم العبيد ، ووعده على ذلك بالجمل ، لتتوفر داعيته على كثرة التكرار بالتعليم . فربما يظن الصبي المسكين أن المقصود تعليم العبيد القرآن ، وأنه قد استخدم لتعليمهم ، فيشكل عليه الأمر فيقول : ما بالي قد استخدمت لأجل العبيد وأنا أجل منهم وأعز عند الوالد ، وأعلم أن أبى لو أراد تعليم العبيد لقدّر عليه دون تكليفي به ، وأعلم أنه لا نقصان لأبى بفقد هؤلاء العبيد ، فضلاً عن عدم علمهم بالقرآن . فربما يتكاسل هذا المسكين ، فيترك تعليمهم اعتماداً على استثناء أبيه ، وعلى كرمه في الفوعة ، فينسى العلم والقرآن ، ويبقى مدبراً محروماً من حيث لا يدري . وقد اتخذ بمنزل هذا الخيال طائفة ، وسلكوا طريق الإباحة . وقالوا إن الله تعالى غني عن عبادتنا وعن أن يستقرض منا ، فأى معنى لقوله ( مَنْ ذَا الَّذِي يُقْرِضُ اللَّهَ قَرْضًا حَسَنًا <sup>(١)</sup> ) ولو شاء الله إطعام المساكين لأطعمهم ، فلا حاجة بنا إلى صرف أموالنا إليهم ، كما قال تعالى حكاية عز: الكفار ( وَإِذَا قِيلَ لَهُمْ أَنْفِقُوا مِمَّا رَزَقَكُمُ اللَّهُ قَالُوا الَّذِينَ كَفَرُوا الَّذِينَ آمَنُوا أَنْطَعِمُ مَنْ لَوْ يَشَاءُ اللَّهُ أَنْطَعِمَهُ <sup>(٢)</sup> ) وقالوا أيضاً ( لَوْ شَاءَ اللَّهُ مَا أَثَرَكُنَا وَلَا آبَاؤُنَا <sup>(٣)</sup> ) فانظر كيف كانوا صادقين في كلامهم ، وكيف هلكوا بصدقهم ، فجبحان من إذا شاء أهلك بالصدق ، وإذا شاء أسعد بالجمل . يفضل به كثيراً ويهدى به كثيراً فهو لا ملا ظنوا أنهم استخدموا لأجل المساكين والفقراء ، أو لأجل الله تعالى ، ثم قالوا

لاحظ لنا في المساكين ، ولاحظ لله فينا وفي أموالنا ، سواء اتفقنا أو اختلفنا هل كبرنا  
 هلك الصبي لما علم أن مقصود الوالد استخدامه لأجل العبيد ، ولم يشعر بأنه كان المقصود نبات  
 صفة العلم في نفسه ، وتأكد في قلبه ، حتى يكون ذلك سبب سعادته في الدنيا ، وإنما كان  
 ذلك من الوالد تطلقا به في استجراره إلى ما فيه سعادته . فهذا المثال يبين لك ضلال من  
 ضل من هذا الطريق . فإذا المسكين الآخذ لما لك يستوفي بواسطة المال خيث البخل  
 وحسب الدنيا من باطنك ، فإنه مهلك لك ، فهو كالحجام ، يستخرج الدم منك ليخرج  
 بخروج الدم العلة المهلكة من باطنك . فالحجام خادم لك ، لأنك خادم للحجام . ولا يخرج  
 الحجام عن كونه خادما ، بأن يكون له غرض في أن يصنع شيئا بالدم . ولما كانت الصدقات  
 مطهرة للبوطن ، ومزكية لها عن خباثت الصفات ، امتنع رسول الله صلى الله عليه وسلم من  
 أخذها ، وانتهى عنها <sup>(١)</sup> كما نهى عن كسب الحجام <sup>(٢)</sup> وسماها أوساخ أموال الناس ،  
 وشرف أهل بيته بالصيانة عنها .

والمقصود أن الأعمال مؤثرات في القلب كما سبق في ربيع المهلكات ، والقلب بحسب  
 تأثيرها مستند لقبول الهداية ونور المعرفة . فهذا هو القول السلكي ، والقانون الأصلي  
 الذي ينبغي أن يرجع إليه في معرفة فضائل الأعمال ، والأحوال ، والمعارف . ولترجع  
 الآن إلى خصوص ما نحن فيه من الصبر والشكر فنقول : في كل واحد منها معرفة  
 وحال . وعمل . فلا يجوز أن تقابل المعرفة في أحدهما بالحال أو العمل في الآخر . بل يقابل  
 كل واحد منها بنظيره ، حتى يظهر التناسب وبعد التناسب يظهر الفضل

ومهما قبلت معرفة الشاكر بمعرفة الصابر ، ربما رجعا إلى معرفة واحدة ، إذ معرفة  
 الشاكر أن يرى نعمة العيتين مثلا من الله تعالى ، ومعرفة الصابر أن يرى العسى من الله  
 وهما معرفتان متلازمتان متساويتان . هذا إن اعتبرنا في البلاء والمصائب . وقد بينا  
 أن الصبر قد يكون على الطاعة ، وعن المعصية . وفيهما يتحد الصبر والشكر . لأن الصبر

(١) حديث النبي عن كسب الحجام : هدم

(٢) حديث امتنع من الصدقة وسماها أوساخ الناس وشرف أهل بيته بالصيانة عنها : من من حديث

عبد المطلب بن ربيعة أن هذه الصدقة لا عمل لنا إنما هي أوساخ القوم وإنما العمل لحمد وللآكل

فهد وفي رواية له أوساخ الناس

على الطاعة هو عين شكر الطاعة ، لأن الشكر يرجع إلى صرف نعمة الله تعالى إلى ما هو المقصود منها بالحكمة ، والصبر يرجع إلى ثبات باعث الدين في مقابلة باعث الهوى ، فالصبر والشكر فيه اسمان لسمى واحد باعتبارين مختلفين . فثبات باعث الدين في مقاومة باعث الهوى يسمى صبرا بالإضافة إلى باعث الهوى ، ويسمى شكرا بالإضافة إلى باعث الدين إذا لم يأت الدين إنما خلق لهذه الحكمة ، وهو أن يصرع به باعث الشهوة ، فقد صرفه إلى مقصود الحكمة . فهما عبارتان عن معنى واحد فكيف يفضل الشيء على نفسه ؟ فإذا تجارى الصبر ثلاثة : الطاعة ، والمعصية ، والبلاء . وقد ظهر حكمهما في الطاعة والمعصية وأما البلاء ، فهو عبارة عن فقد نعمة . والنعمة إما أن تقع ضرورية كالعينين مثلا ، وإما أن تقع في عمل الحاجة كالزيادة على قدر الكفاية من المال . أما العينان ، فصبرا لأسمى عنهما بأن لا يظهر الشكوى ، ويظهر الرضا بقضاء الله تعالى ، ولا يترخص بسبب المعنى في بعض المعاصي . وشكر البصير عليهما من حيث العمل بأمرين . أحدهما أن لا يستعين بهما على معصية ، والآخر أن يستعملهما في الطاعة . وكل أحد من الأمرين لا يخلو عن الصبر فإن الأسمى كنى الصبر عن الصور الجلية لأنه لا يراها . والبصير إذا وقع بصره على جيل فصبر كان شاكر النعمة العينين ، وإن أتبع النظر كفر نعمة العينين ، فقد دخل الصبر في شكره . وكذا إذا استعان بالعينين على الطاعة ، فلا بد أيضا فيمن صبر على الطاعة . ثم قد يشكرها بالنظر إلى بجانب صنع الله تعالى ، ليتوصل به إلى معرفة الله سبحانه وتعالى ، فيكون هذا الشكر أفضل من الصبر . ولولا هذا لكانت رتبة شبيب عليه السلام مثلا ، وقد كان ضريرا ، من الأنبياء فوق رتبة موسى عليه السلام ، وغيره من الأنبياء ، لأنه صبر على فقد البصر ، وموسى عليه السلام لم يصبر مثلا : ولكن الكمال في أن يسلب الإنسان الأطراف كلها ، ويترك كلهم على وضم ، وذلك محال جدا لأن كل واحد من هذه الأعضاء آلة في الدين ، يقوت بقوتها ذلك الركن من الدين . وشكرها باستعمالها فيما هي آلة فيه من الدين . وذلك لا يكون إلا بصبر . وأما ما يقع في عمل الحاجة ، كالزيادة على الكفاية من المال ، فإنه إذا لم يؤت إلا قدر الضرورة ، وهو محتاج إلى ما وراءه ، ففي الصبر عنه مجاهدة ، وهو جهاد الفقر . ووجود الزيادة نعمة ، وشكرها أن تصرف إلى الخيرات ، أو أن لا تستعمل في المعصية .

فإن أضعف الصبر إلى الشكر الذي هو صرف إلى الطاعة ، فالشكر أفضل . لأنه تضمن الصبر أيضا ، وفيه فرح بنعمة الله تعالى ، وفيه احتمال ألم في صرفه إلى الفقراء ، وترك صرفه إلى التمتع بالمباح . وكان الحاصل يرجع إلى أن شيئين أفضل من شيء واحد ، وأن الجملة أعلى رتبة من البعض ، وهذا فيه خلل . إذ لا تصح الموازنة بين الجملة وبين أجزائها .

وأما إذا كان شكره بأن لا يستعين به على مصيبة ، بل يصرفه إلى التمتع بالمباح ، فالصبر ههنا أفضل من الشكر . والفقير الصابر أفضل من الذي للمسك ماله ، الصارف إياه إلى اللباحات ، لامن الذي الصارف ماله إلى الخيرات . لأن الفقير قد جاهد نفسه وكسر نهبتها وأحسن الرضا على بلاء الله تعالى . وهذه الحالة تستدعي لاعالة قوة . والنفي أتبع نهمة ، وأطاع شعوته ، ولكنه اقتصر على المباح ، والمباح فيه مندوحة عن الحرام ، ولكن لا بد من قوة في الصبر عن الحرام أيضا ، إلا أن القوة التي عنها يصدر صبر الفقير ، أعلى وأتم من هذه القوة التي يصدر عنها الاقتصاد في التمتع على المباح . والشرف تلك القوة التي يدل العمل عليها . فإن الأعمال لا تراد إلا لأحوال التساوب ، وتلك القوة حالة لا تقب تحتلف بحسب قوة اليقين والإيمان ، فما دل على زيادة قوة في الإيمان فهو أفضل لاعالة

وجميع ماورد من تفضيل أجر الصبر على أجر الشكر في الآيات والأخبار ، إنما أريد به هذه الرتبة على الخصوص . لأن السابق إلى أفهام الناس من النعمة الأموال والنفي بها والسابق إلى الأفهام من الشكر أن يقول الإنسان الحمد لله ، ولا يستعين بالنعمة على المصيبة لا أن يصرفها إلى الطاعة . فإذا الصبر أفضل من الشكر ، أي الصبر الذي تفهمه العامة ، أفضل من الشكر الذي تفهمه العامة . وإلى هذا المعنى على الخصوص أشار الجنييد رحمه الله حيث سئل عن الصبر والشكر أيهما أفضل فقال : ليس مدح النفي بالوجود ، ولا مدح الفقير بالعدم ؛ وإنما المدح في الاثنين قيامهما بشروط ماعليهما . فشرط النفي يصحبه فيما عليه أشياء ثلاث صفة وتقبضا وترجيها . فإذا كان الإثنين قائمين لله تعالى بشرط ماعليهما ، كان الذي لم صفة وأزعجها أتم حالا ممن منع صفة ونعمها . والأمر على ما قاله ، وهو صحيح من جهة أقسام الصبر والشكر

في القسم الأخير الذي ذكرناه . وهو لم يرد سواء . ويقال كان أبو العباس بن مطاعة خالفاً  
في ذلك وقال : النبي الشاكر أفضل من الفقير الصابر . فدعا عليه الجني ، فأصابه ما أصابه  
من البلاء من قتل أولاده ، وإتلاف أمواله ، وزوال عقله أربع عشرة سنة . فكان يقول  
دعوة الجنيذ أصابني . ورجع إلى تفضيل الفقير الصابر على الغني الشاكر

ومنها لاحظت الماتى التي ذكرناها ، علمت أن لكل واحد من القولين وجهاً في بعض  
الأحوال . فرب فقير صابر أفضل من غني شاكر كما سبق ، ورب غني شاكر أفضل من  
فقير صابر . وذلك هو الغني الذي يرى نفسه مثل الفقير ، إذ لا يمسك لنفسه من المال  
إلا قدر الضرورة ، والباقي يصرفه إلى الخيرات ، أو يسكه على اعتقاد أنه خازن للمستاجين  
والمساكين ، وإنما ينتظر حاجة تسنح حتى يصرف إليها . ثم إذا صرف لم يصرفه لطالب  
جاه وصيت ، ولا تقليد مته ، بل أداء حق الله تعالى في تفقد عباده ، فهذا أفضل من الفقير الصابر  
فإن قلت : فهذا لا يثقل على النفس ، والفقير يثقل عليه الفقر ، لأن هذا يستشعر لذة القدرة  
وذلك يستشعر ألم الصبر . فإن كان مثلاً بفرق المال فينجبر ذلك بلذته في القدرة على الإنفاق  
فاعلم أن الذي نراه أن من ينفق ماله عن رغبة وطيب نفس ، أكل حالاً بمن ينفق وهو  
يخجل به ، وإنما يقطع عن نفسه قهراً . وقد ذكرنا تفصيل هذا فيما سبق من كتاب التوبة  
في إيلام النفس ليس مطلوباً لسينه ، بل لتأديبها . وذلك يضاهي ضرب كلب الصيد . والكلب  
للتأديب أكل من الكلب المحتاج إلى الضرب ، وإن كان صابراً على الضرب ، ولذلك  
يحتاج إلى الإيلام والمجاهدة في البداية ، ولا يحتاج إليها في النهاية . بل النهاية أن يصير  
ما كان مؤلماً في حقه لذينة عنده ، كما يصير التعلم عند الصبي الماقل لذينة . وقد كان مؤلماً له أولاً  
ولكن لما كان الناس كلهم إلا الأقلين في البداية ، بل قبل البداية بكثير ، كالصبيان ، أطلق  
الجنيذ القول بأن الذي يؤلم صفته أفضل . وهو كما قال صحيح فيما أراده من موم الخلق ،  
فإذاً إذا كنت لا تفصل الجواب . وتطلقه لإرادة الأكثر ، فأطلق القول بأن الصبر أفضل  
من الشكر ، فإنه صحيح بالمعنى السابق إلى الأفهام . فإذا أردت التحقيق ففصل ، فإن للصبر  
درجات أهلها ترك الشكوى مع الكراهية ، ووراءها الرضا ، وهو مقام وراء الصبر ،



وراء الشكر على البلاء وهو وراء الرضا، إذ الصبر مع التأم والرضا يمكن إلا ألم فيه ولا فرح ،  
والشكر لا يمكن إلا على محبوب مفروح به . وكذلك الشكر درجات كثيرة ، ذكرنا  
أقسامها ، ويدخل في جلتها أمور دونها ، فإن حياة العبد من تابع نعم الله عليه شكر ،  
ومعرفته بتقصيره عن الشكر شكر ، والاعتذار من قلة الشكر شكر ، والمعرفة بعظيم حلم  
الله وكنف ستره شكر ، والاعتراف بأن النعم ابتداء من الله تعالى من غير استحقاق شكر  
والعلم بأن الشكر أيضاً نعمة من نعم الله موهبته شكر . وحسن التواضع للنعم والتذلل فيها  
شكر ، وشكر الوسائط شكر ، إذ قال عليه السلام <sup>(١)</sup> « مَنْ لَمْ يَشْكُرِ النَّاسَ لَمْ يَشْكُرِ  
الله » وقد ذكرنا حقيقة ذلك في كتاب أسرار الزكاة . وقلة الاعتراض وحسن الأدب بين  
يدي النعم شكر ، وتلقي النعم بحسن القبول واستعظام صغيرها شكر . وما يندرج من الأعمال  
والأحوال تحت اسم الشكر والصبر لا تنحصر آحادها ، وهي درجات مختلفة ، فكيف  
يمكن إجمال القول بتفضيل أحدها على الآخر ، إلا على سبيل إرادة المخصوص باللفظ العام ،  
كما ورد في الأخبار والآثار :

وقد روي عن بعضهم أنه قال : رأيت في بعض الأسفار شيخاً كبيراً قد طعن في السن ،  
فسأته عن حاله فقال : إني كنت في ابتداء عمري أهوى ابتغيم لي ، وهي كذلك كانت نهواني ،  
فاتفق أنها زوجت مني ، فليلة زفافها . قلت تعالى حتى نحیی هذه الليلة تشكراً لله تعالى على  
ما جهنا ، فصلينا تلك الليلة ، ولم تفرغ أحدنا إلى صاحبه ، فلما كانت الليلة الثانية فلنا مثل ذلك ،  
فصلينا طول الليل ، فنذسبعين أو ثمانين سنة نحن على تلك الحالة كل ليلة ، أليس كذلك يا فلانة ؟  
قالت المجوز هو كما يقول الشيخ فانظر إليهما لو صبرا على بلاء الفرقة أن لو لم يجمع الله بينهما  
وأنسب صبر الفرقة إلى شكر الوصال على هذا الوجه ، فلا يخفى عليك أن هذا الشكر أفضل .  
فاذا لا وقوف على حقائق الفضلات إلا بتفصيل كما سبق ، والله أعلم .

(١) حديث من لم يشكر الله : ندم في الزكاة



# كتاب الخوف والرجاء

## كتاب الخوف والرجاء

وقد الكتاب الثالث من ربيع المنجيات من كتاب إحياء علوم الدين

بسم الله الرحمن الرحيم

الحمد لله المرجو لطفه وثوابه، والخوف مكره وعقابه، الذي عمر قلوب أوليائه بروح رجائه حتى ساقهم بطائف آلائه إلى النزول بفنائيه، والدول عن دار بلائه التي هي مستقر أعدائه، وضرب بسياط التخويف وزجره العنيف وجوه المرضى عن حضرته إلى دار ثوابه وكرامته وصدّم عن التعرض لأخطائه، والتهديد لسخطه ونقته، قوداً لأصناف الخلق بسلاسل القهر. والعنف، وأزمة الرفق واللفظ إلى جنته. والصلاة على محمد سيد أنبيائه وخير خلقته، وعلى آله وأصحابه وعترته. أما بعد: فإن الرجاء والخوف جناحان بهما يطير المريدون إلى كل مقام محمود، ومطيتان بهما يقطع من طرق الآخرة كل عقبة كؤود، فلا يقود إلى قرب الرحمن وروح الجنان، مع كونه يبسداً للرجاء، مخفوفاً بمكاره القلوب ومشاق الجوارح والأعضاء، إلا أزمة الرجاء ولا يصعد عن نار الجحيم والعذاب إلا بيم، مع كونه مخفوفاً بلطائف الشهوات وعجائب اللذات إلا بسياط التخويف وسطوات التمني. فلا بد إذاً من بيان حقيقتيهما وفضيلتهما، وسبيل التوصل إلى الجمع بينهما مع تصادمهما وتعاقدتهما، ونحن نجتمع ذكرهما في كتاب واحد يشتمل على شطرين: الشطر الأول في الرجاء، والشطر الثاني في الخوف: أما الشطر الأول، فيشتمل على بيان حقيقة الرجاء، وبيان فضيلة الرجاء، وبيان دواء الرجاء، والطريق الذي يجب تلبيه الرجاء.

## بيان

حقيقة الرجاء

إعلم أن الرجاء من جملة مقامات السالكين، وأحوال الطالبين. وإنما يسمى الوصف مقاماً إذا ثبت وأقام، وإنما يسمى حالاً إذا كان عارضاً سريع الزوال. وكأن أن الصفة تنقسم إلى ثابتة كصفرة الذهب وإلى سريعة الزوال كصفرة الوجع، وإلى ما هو بينهما كصفرة

المريض ، فكذلك صفات القلب تنقسم هذه الأقسام ، فالذي هو غير ثابت يسمى حالا ؛ لأنه يحول على القرب . وهذا جار في كل وصف من أوصاف القلب . وغرضنا الآن حقيقة الرجاء فالرجاء أيضا قسم من حال ، وعلم ، وعمل ، فالعلم سبب يثمر الحال ، والحال يقتضي العمل وكان الرجاء اسما من جملة الثلاثة . ويأتي أن كل ما يلاقيك من مكروه ومحبوب فينقسم إلى موجود في الحال ، وإلى موجود فيما مضى ، وإلى منتظر في المستقبل . فإذا خطر ببالك موجود فيما مضى سي ذكرنا وتذكرا . وإن كان ما خطر بقلبك موجودا في الحال سمي رجاء ، وذوقا ، وإدراكا ، وإغنا سي رجاء لأنها حالة تجدها من نفسك . وإن كان قد خطر ببالك وجود شيء في المستقبل ، وغلب ذلك على قلبك ، سمي انتظارا وتوقعا . فإن كان المنتظر مكروها ، حصل منه ألم في القلب سمي خوفا وإشفاقا . وإن كان محبوبا ، حصل من انتظاره وتملق القلب به وإخطار وجوده بالبال لذة في القلب وارتياح ، سمي ذلك الارتياح رجاء . فالرجاء هو ارتياح القلب لانتظار ما هو محبوب عنده .

ولكن ذلك المحبوب المتوقع لا بد وأن يكون له سبب . فإن كان انتظاره لأجل حصول أكثر أسبابه فاسم الرجاء عليه صادق . وإن كان ذلك انتظارا مع انخراط أسبابه واضطرانها فاسم الضرر والحق عليه أصدق من اسم الرجاء . وإن لم تكن الأسباب معلومة الوجود ولا معلومة الانقضاء ، فاسم التمني أصدق على انتظاره ، لأنه انتظار من غير سبب . وعلى كل حال فلا يطلق اسم الرجاء والخوف إلا على ما يتردد فيه ، أما ما يقطع به فلا . إذ لا يقال أرجو طلوع الشمس وقت الطلوع ، وأخاف غروبها وقت الغروب . لأن ذلك مقطوع به . نعم : يقال أرجو نزول المطر وأخاف انقطاعه . وقد علم أرباب القلوب أن الدنيا مزرعة الآخرة ، والقلب كالأرض ، والإيمان كالبذر فيه ، والطاعات جارية مجرى قلب الأرض وتطهيرها ، ومجرى حفر الأنهار وسيافة الماء إليها ، والقلب المستهتر بالدنيا المستغرق بها ، كالأرض السبعة التي لا ينمو فيها البذر ، ويوم القيامة يوم الحصاد ، ولا يجمد أحد إلا مزرع ولا ينمو زرع إلا من بذر الإيمان ، ولما يقع إيمان مع خبث القلب وسوء أخلاقه . كما لا ينمو بذر في أرض سبخة . فينبغي أن يقاس رجاء العبد للمغفرة برجاء صاحب الزرع . فكل من طلب أرضا طيبة ، وألقى فيها بذرا جيدا غير عفن ولا مسوس ، ثم أمده

بما يحتاج إليه وهو سوق الماء إليه في أوقاته ، ثم تقي الشوك عن الأرض والجشيش وكل ما يمنع نبات البذر أو يفسده ، ثم جلس منتظرا من فضل الله تعالى دفع الصواعق والآفات للفسدة إلى أن يتم الزرع ويبلغ غايته ، سمي انتظاره رجاء : وإن بث البذر في أرض صلبة سبخة ، مرتقعة لا ينصب إليها الماء ، ولم يشتغل بشهد البذر أصلا ، ثم انتظر الحصاد منه ، سمي انتظاره حقا وغرورا لارجاء . وإن بث البذر في أرض طيبة ، لكن لاماء لها ، وأخذ ينتظر مياه الأمطار حيث لا تنلب الأمطار ولا تتنع أيضا ، سمي انتظاره تمنيا لارجاء .

فإذا سم الرجا إنما يصدق على انتظار محبوب تمهدت جميع أسبابه الداخلة تحت اختيار العبد ، ولم يبق إلا ما ليس يدخل تحت اختياره ، وهو فضل الله تعالى بصرف القواطع والمفسدات . فالعبد إذا ثبت بذر الإيمان ، وسقاء بقاء الطاعات ، وطهر القلب عن شوك الأخلاق الرديئة ، وانتظر من فضل الله تعالى ثليته على ذلك إلى الموت ، وحسن الخاتمة المفضية إلى النفرة ، كان انتظاره رجاء حقيقيا ، محمودا في نفسه ، باعثا له على المواظبة والقيام بعقضى أسباب الإيمان في إتمام أسباب النفرة إلى الموت . وإن قطع عن بذر الإيمان تمهده بقاء الطاعات . أو ترك القلب مشحونا برذائل الأخلاق ، وانهمك في طلب لذات الدنيا ، ثم انتظر النفرة ، فانتظاره حق وغرور . قال صلى الله عليه وسلم <sup>(١)</sup> « د الْأَحْمَقُ مَنْ أَتْبَعَ نَفْسَهُ هَوَاهَا وَتَمَتَّى عَلَى اللَّهِ الْجَنَّةَ » وقال تعالى ( تَخَلَّفَ مِنْ بَعْدِهِمْ خَلْفٌ أَضَاعُوا الصَّلَاةَ وَاتَّبَعُوا الشَّهَوَاتِ فَسُوفَ يَلْقَوْنَ غَيًّا <sup>(٢)</sup> ) وقال تعالى ( تَخَلَّفَ مِنْ بَعْدِهِمْ خَلْفٌ وَرِثُوا الْكِتَابَ يَأْخُذُونَ عَرَصَ هَذَا الْأَدْنَى وَيَقُولُونَ سَيُفْقَرُ لَنَا <sup>(٣)</sup> ) وذم الله تعالى صاحب البستان ، إذ دخل جنته وقال ما أظن أن تبدي هذه أبدا ، وما أظن الساعة قائمة ، ولئن رددت إلى ربي لأجدن خيرا منها منقلبا

فإذا العبد المجتهد في الطاعات ، المجتنب للمعاصي ، حقيق بأن ينتظر من فضل الله تعالى النعمة ، وما تمام النعمة إلا بدخول الجنة ، وأما المعاصي ، فإذا تاب وتدارك جميع ما فرط منه

( كتاب الرجاء والخوف )

( ١ ) حديث الأحق من أتبع نفسه هواها - الحديث : تقدم غير مرة

( ٢ ) مريم : ٥٩ ( ٣ ) الأعراف : ١٦٩

من تعصير ، فحقيق بأن يرجو قبول التوبة . وأما قبول التوبة إذا كان كرها للمعصية ،  
تسوءه السيئة ، وتسره الحسنة ، وهو يذم نفسه ويلومها ويشتهى التوبة ويشاق إليها ،  
فحقيق بأن يرجو من الله التوفيق للتوبة ، لأن كراهيته للمعصية وحرصه على التوبة ، يجرى  
مجرى السبب الذى قد يفيض إلى التوبة ، وإنما الرجاء بمد تأكد الأسباب . ولذلك قال تعالى  
( إِنَّ الَّذِينَ آمَنُوا وَالَّذِينَ هَاجَرُوا وَجَاهَدُوا فِي سَبِيلِ اللَّهِ أُولَئِكَ يَرْجُونَ رَحْمَةَ اللَّهِ <sup>(١)</sup> )  
معناه أولئك يستحقون أن يرجوا رحمة الله . وما أراد به تخصيص وجود الرجاء لأن غيرهم  
أيضا قد يرجو ، ولكن خصص بهم استحقاق الرجاء . فأما من ينهك فيها بكرمه  
الله تعالى ، ولا يذم نفسه عليه ، ولا يزم على التوبة والرجوع فحرجاؤه المنفرة بحق ، كرجاء  
من بث البذر فى أرض سبخة وعزم على أن لا يمهده بسقي ولا تنقية . قال يحيى بن معاذ  
من أعظم الاعتراض عندى التماسى فى الذنوب ، مع رجاء المغفرة غير ندامة ، وتوقع القرب  
من الله تعالى بنير طاعة ، وانتظار زرع الجنة يذر النار ، وطلب دار الطيعين بالمعاصى ،  
وانتظار الجزاء بنير عمل ، والتمنى على الله عز وجل مع الإفراط .

ترجو النجاة ولم تسلك مسالكها إن السفينة لا تجرى على اليس

فإذا عرفت حقيقة الرجاء ومطلته ، فقد علمت أنها حالة أضرها العلم بحريان أكثر  
الأسباب ، وهذه الحالة تشر الجهد للقيام ببقية الأسباب على حسب الإمكان ، فإن من حسن  
بذره ، وطابت أرضه ، وغزر ماؤه ، صدق رجاءه ، فلا يزال يحمله صدق الرجاء على تفقد  
الأرض وتمهدها ، وتنحية كل حشيش ينبت فيها . فلا يفر عن تمهدها أصلا إلى وقت  
المصاد . وهذا لأن الرجاء يضاده اليأس ، واليأس يمنع من التمهيد . فمن عرف أن الأرض  
سبخة ، وأن الماء مموز ، وأن البذر لا ينبت فيترك لا معالجة تفقد الأرض والتسبب في تمهدها  
والرجاء محمود لأنه باعث ، واليأس مذموم ، وهو ضده ، لأنه صارف عن العمل . والخوف  
ليس بضد للرجاء ، بل هو رفيق له كما سيأتى بيانه ، بل هو باعث آخر بطريق الرهبة ، كما أن  
الرجاء باعث بطريق الرهبة . فإذا حال الرجاء يورث طول المجاهدة بالأعمال ،  
والمواظبة على الطاعات كقبول تقلب الأحوال . ومن آثاره التلذذ بدوام الإنبال على الله تعالى

والتنعم بمناجاته ، والتلطف في التملق له ، فإن هذه الأحوال لا بد وأن تظهر على كل من يرجو ملكاً من الملوك . أو شخصاً من الأشخاص ، فكيف لا يظهر ذلك في حق الله تعالى . فإن كان لا يظهر فليستدل به على الحرمان عن مقام الرجاء ، والزول في حضيض الغرور والتمنى . فهذا هو البيان لحال الرجاء ، ولما أغره من العلم ، ولما استثمر منه من العمل . ويدل على إيماره لهذه الأعمال حديث <sup>(١)</sup> زيد الخيل ، إذ قال لرسول الله صلى الله عليه وسلم : جئت لأسألك عن علامة الله فيمن يريد ، وعلامته فيمن لا يريد . فقال « كَيْفَ أَصْبَحْتَ » قال أصبحت أحب الخير وأهله ، وإذا قدرت على شيء منه سارعت إليه ، وأبضت بثوابه . وإذا فاتني منه شيء حزنت عليه ، وحننت إليه فقال « هَذِهِ عَلَامَةُ اللَّهِ فِيْمَنْ يَرِيدُ وَلَوْ أَرَادَكَ إِلَّا خَرَىٰ مِثْلَكَ لَهَا تُمَّ لَا يَبَالِي فِي أَيِّ أَوْدِيَّتِهَا هَلَكْتَ » فقد ذكر صلى الله عليه وسلم علامة من أريد به الخير . فمن ارتجى أن يكون مراداً بالخير من غير هذه العلامات فهو مفرور .

## بيان

فضيلة الرجاء والترغيب فيه

اعلم أن العمل على الرجاء أعلى منه على الخوف . لأن أقرب العباد إلى الله تعالى أحبه لهم . والحب ينلب بالرجاء . واعتبر ذلك بملكين ، يخدم أحدهما خوفاً من عقابه ، والآخر رجاء ثوابه . ولذلك ورد في الرجاء وحسن الظن رغائب ، لاسباب في وقت الموت . قال تعالى ( لَا تَقْنَطُوا مِنْ رَحْمَةِ اللَّهِ ) <sup>(١)</sup> فحرم أصل اليأس . وفي أخبار ية قوب عليه السلام ، أن الله تعالى أوحى إليه . أتدري لم فرقت بينك وبين يوسف ؟ لأنك قلت أخاف أن يأكله الذئب وأنتم عنه غافلون . لم خفت الذئب ولم ترجى : ولم نظرت إلى غفلة إخوته ولم تنظر إلى حفظي له وقال صلى الله عليه وسلم <sup>(٢)</sup> « لَا يَمُوتَنَّ أَحَدُكُمْ إِلَّا وَهُوَ يُحْسِنُ الظَّنَّ بِإِلَهِهِ تَعَالَى »

( ١ ) حديث قال زيد الخيل جئت لأسألك عن علامة الله فيمن يريد وعلامته فيمن لا يريد - الحديث : الطبراني في الكبير من حديث ابن مسعود بسند ضعيف وفيه أنه قال له أنت زيد الخير وكذا قال ابن أبي حاتم ساء النبي صلى الله عليه وسلم الخير ليس يروي عنه حديث وذكره في حديث يروي

فتمام زيد الخير فقال يا رسول الله - الحديث : سمعت أبي يقول ذلك

( ٢ ) حديث لا يموتن أحدكم إلا وهو يحسن الظن بالله : مسلم من حديث جابر



وقال صلى الله عليه وسلم « يَقُولُ اللَّهُ عَزَّ وَجَلَّ <sup>(١)</sup> أَنَا عِنْدَ ظَنِّ عَبْدِي بِي فَلْيُظَنِّ بِي مَا شَاءَ » <sup>(٢)</sup> ودخل صلى الله عليه وسلم على رجل وهو في التزع فقال « كَيْفَ تَحْكُمُ ؟ » فقال أجبني بأخاف ذنوبي ، وأرجو رحمة ربي . فقال صلى الله عليه وسلم « مَا جَعَلَا فِي قَلْبِ عَبْدٍ فِي هَذَا الْوَلَدَيْنِ إِلَّا أَعْطَاهُ اللَّهُ مَا رَجَا وَأَسْتَهَبَّ مَا يَخَافُ » .

وقال علي رضي الله عنه لرجل أخرجه الخوف إلى القنوط لكثرة ذنوبه : يا هذا يأسك من رحمة الله أعظم من ذنوبك . وقال سفيان . من أذنب ذنباً فعمل أن الله تعالى قدره عليه ورجا غفرانه ، غفر الله له ذنبه ، قال لأن الله عز وجل غير قوما فقال ( وَذَلِكُمْ ظَنُّكُمُ الَّذِي ظَنَنْتُمْ بِرَبِّكُمْ أَرَأَيْتُمْ ) وقال تعالى ( وَظَنَنْتُمْ ظَنُّ السَّوءِ وَكُنتُمْ قَوْمًا بُورًا <sup>(٣)</sup> ) وقال صلى الله عليه وسلم <sup>(٤)</sup> « إِنَّ اللَّهَ تَعَالَى يَقُولُ لِلْعَبْدِ يَوْمَ الْقِيَامَةِ مَا مَنَعَكَ إِذْ رَأَيْتَ الْمُنْكَرَ أَنْ تُنْكِرَهُ فَإِنَّ لِقَاءَهُ اللَّهُ حُجَّتُهُ قَالَ رَبِّ رَجَوْتُكَ وَحُفَّتِ النَّاسُ قَالَ فَقَبُولُ اللَّهِ تَعَالَى قَدْ غَفَرْتُ لَكَ » وفي الخبر الصحيح <sup>(٥)</sup> « أَنَّ رَجُلًا كَانَ يُدَايِنُ النَّاسَ فَيَسَامِحُ أَلْفَيْهِ وَيَتَجَاوَزُ عَنِ الْفُجُورِ فَلَقِيَ اللَّهَ وَلَمْ يَعْمَلْ خَيْرًا قَطُّ فَقَالَ اللَّهُ عَزَّ وَجَلَّ مَنْ أَحَقُّ بِذَلِكَ مِنَّا » فمما عنه لحسن ظنه ، ورجائه أن يصفو عنه ، مع إفلاسه عن الطاعات .

وقال تعالى ( إِنَّ الَّذِينَ يَتْلُونَ كِتَابَ اللَّهِ وَأَقَامُوا الصَّلَاةَ وَأَنفَقُوا بِمَا رَزَقْنَاهُمْ سِرًّا وَعَلَانِيَةً يَرْجُونَ تِجَارَةً لَّنْ تَبُورَ <sup>(٦)</sup> ) ولما قال صلى الله عليه وسلم <sup>(٧)</sup> « لَوْ تَلَفُّونَ »

( ١ ) حديث أبان عبد بن علي بن فلان بن مائة : ابن جابر من حديث وثيقة بن الأسقع وهو الصحيح

من حديث أبي هريرة دون قوله فلان بن مائة

( ٢ ) حديث دخل صلى الله عليه وسلم على رجل وهو في التزع فقال كيف تحكم الحديث : الترمذي وقال

غريب والنسائي في الكبرى وابن ماجه من حديث أنس وقال الترمذي إسناده جيد

( ٣ ) حديث أن الله يقول للعبد يوم القيامة ما مَنَعَكَ إِذْ رَأَيْتَ الْمُنْكَرَ أَنْ تُنْكِرَهُ - الحديث : ابن ماجه من حديث

أبي سعيد الخدري بإسناد جيد وقد تقدم في الأمر بالمعروف

( ٤ ) حديث أن رجلاً كان يداين الناس فيسامح ويتجاوز عن السر - الحديث : مسلم من حديث أبي حمزة

حبيب رجل من كان قبلك فلم يوجهه من الخير شيء إلا أنه كان يخالط الناس وكان موسراً

فكان يأمر غفانه أن يتجاوزوا عن السر قال الله عز وجل نحن أحق بذلك بما هم يفترون

واشفاقاً عليه من حديث حذيفة وأبي هريرة بنحوه

( ٥ ) حديث لو تملكون ما علم لضغمتكم قليل ولكم كثيرًا ما الحديث بغيره في حديث جابر بن عبد الله

( ٦ ) فصلت : ٢٣ ( ٧ ) الفتح : ١٢ ( ٨ ) فاطر : ٢٩

مَأْظَمٌ لَفَحَكْتُمْ قَلِيلًا وَلَبَكَيْتُمْ كَثِيرًا وَخَرَجْتُمْ إِلَى الصُّنْدَاتِ تَلْدُمُونَ صُدُورَكُمْ وَتَجَارُونَ إِلَى رَبِّكُمْ ، فهُبْ جِبْرِيلُ عَلَيْهِ السَّلَامُ فَقَالَ : إِنْ رَبِّكَ يَقُولُ لَكَ لَمْ تَقْنَطْ عِبَادِي ؟ فخرج عليهم ورجاهم وشوقهم . وفي الخبر <sup>(١)</sup> ، إِنْ اللَّهُ تَعَالَى أَوْحَى إِلَى دَاوُدَ عَلَيْهِ السَّلَامُ : أَحِبَّنِي ، وَأَحِبْ مَنْ يَحِبُّنِي ، وَحِبِّينِي إِلَى خَلْقِي . فَقَالَ : يَا رَبِّ كَيْفَ أَحْبَبِكَ إِلَى خَلْقِكَ ؟ قَالَ إِذْ كَرِنِي بِالْحَسَنِ الْجَلِيلِ ، وَإِذَا كَرَأْلَانِي وَإِحْسَانِي ، وَذَكَرْتُمْ ذَلِكَ ، فَإِنَّهُمْ لَا يَعْرِفُونَ مِنِّي إِلَّا الْجَلِيلَ وَرَوِي أَبُو بَنِي عِيَّاشٍ فِي النُّوْمِ ، وَكَانَتْ يَكْتَنُ ذَكَرَ أَبْوَابِ الرَّجَاءِ ، فَقَالَ : أَوْقَفَنِي اللَّهُ تَعَالَى بَيْنَ يَدَيْهِ ، فَقَالَ مَا الَّذِي حَمَلَكَ عَلَى ذَلِكَ ؟ فَقُلْتُ أَرَدْتُ أَنْ أَحْبَبَكَ إِلَى خَلْقِكَ . فَقَالَ قَدْ غَفَرْتُ لَكَ ، وَرَوِي يَحْيَى بْنُ أَكْثَمٍ بَعْدَ مَوْتِهِ فِي النُّوْمِ ، فَقِيلَ لَهُ مَا فَعَلَ اللَّهُ بِكَ ؟ فَقَالَ أَوْقَفَنِي اللَّهُ بَيْنَ يَدَيْهِ ، وَقَالَ يَا شَيْخَ السُّوءِ ، فَعَلْتَ وَفَعَلْتَ ، قَالَ فَأَخَذَنِي مِنَ الرَّعْبِ مَا يَعْلَمُ اللَّهُ . ثُمَّ قُلْتُ يَا رَبِّ ، مَا هَكَذَا حَدَّثْتَ عَنْكَ . فَقَالَ وَمَا حَدَّثْتَ عَنِّي ؟ فَقُلْتُ حَدَّثَنِي عَبْدُ الرَّزَّاقِ ، عَنْ مَعْمَرٍ ، عَنْ الزُّهْرِيِّ ، عَنْ أَنَسٍ ، عَنْ نَبِيِّكَ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَنْ جِبْرِيلَ عَلَيْهِ السَّلَامُ ، أَنَّكَ قُلْتَ أَنَا عِنْدَ ظَنِّ عَبْدِي بِي ، فَلِيظُنُّ بِي مَا شَاءَ . وَكُنْتُ أَظُنُّ بِكَ أَنَّ لِي مَذْنَبِي . فَقَالَ اللَّهُ مَزُوجِلْ ، وَصَدَّقْ جِبْرِيلَ ، وَصَدَّقْ نَبِيَّ ، وَصَدَّقْ أَنَسَ ، وَصَدَّقْ الزُّهْرِيَّ ، وَصَدَّقْ مَعْمَرَ ، وَصَدَّقْ عَبْدَ الرَّزَّاقِ ، وَصَدَّقْتَ ، قَالَ فَأَلْبَسْتُ وَمَشِي بَيْنَ يَدَيِ الْوَلَدَانِ إِلَى الْجَنَّةِ ، فَقُلْتُ يَا هَؤُلَاءِ مِنْ فَرَحَةٍ . <sup>(٢)</sup> وَفِي الْخَبَرِ أَنَّ رَجُلًا مِنْ بَنِي إِسْرَائِيلَ كَانَ يَقْنَطُ النَّاسَ وَيَشْدُدُ عَلَيْهِمْ ، قَالَ فَيَقُولُ لَهُ اللَّهُ تَعَالَى يَوْمَ الْقِيَامَةِ : الْيَوْمَ أَوْسَيْكَ مِنْ رَحْمَتِي بِمَا كُنْتَ يَقْنَطُ عِبَادِي مِنْهَا وَقَالَ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ <sup>(٣)</sup> « إِنْ رَجُلًا يَدْخُلُ النَّارَ فَيَمُوتُ فِيهَا أَلْفَ سَنَةٍ يُنَادِي بِأَحْتَانٍ بِأَمْتَانٍ يَقُولُ اللَّهُ تَعَالَى لِجِبْرِيلَ اذْهَبْ فَأَتِنِي بِعَبْدِي قَالَ فَيَجِيءُ بِهِ فَيُؤْتِيهِ »

في صحيحه من حديث أبي هريرة فأوله متفق عليه من حديث أنس ورواه بزيادة والخبر  
إلى الصنعات أحمد والحاكم وقد تقدم

- ( ١ ) حديث أن الله تعالى أوحى إلى عبده داود عليه السلام أحب من يحبني وأحب من يحبني - الحديث : لم أجده أصلاً وكأنه من الأسرار التي كانت في قلبه
- ( ٢ ) حديث أن رجلاً من بني إسرائيل كان يقنط الناس ويشدد عليهم - الحديث : رواه البيهقي في الشعب عن زيد بن أسلم فذكره مقطوعاً
- ( ٣ ) حديث أن رجلاً يدخل النار فيموت فيها ألف سنة ينادي يا حنان يا منان - الحديث : ابن أبي الدنيا في كتاب حسن الثناء بالله والبيهقي في الشعب وضعه من حديث أنس

عَلَى رَبِّهِ يَقُولُ اللَّهُ تَعَالَى كَيْفَ وَجَدْتَ مَكَانَكَ ؟ فَيَقُولُ شَرُّ مَكَانٍ قَالَ يَقُولُ رُدُّوهُ إِلَى مَكَانِهِ قَالَ فَيَتَنَبَّأُ إِلَى وَرَائِهِ يَقُولُ اللَّهُ عَزَّ وَجَلَّ إِلَى أَيِّ شَيْءٍ تَلْتَفِتُ ؟ فَيَقُولُ لَقَدْ رَجَوْتُ أَنْ لَا تَعِيدَنِي إِلَيْهَا بَعْدَ إِذْ أَخْرَجْتَنِي مِنْهَا فَيَقُولُ اللَّهُ تَعَالَى اذْهَبُوا بِرَبِّ إِلَى الْجَنَّةِ ، فدل هذا على أن رجاءه كان سبب نجاته نسأل الله حسن التوفيق بطلعه وكرمه

## بيان

دواء الرجاء والسبيل الذي يحصل منه حال الرجاء ويطلب

اعلم أن هذا الدواء يحتاج إليه أحد رجلين : إما رجل غلب عليه اليأس فترك العبادة وإما رجل غلب عليه الخوف فأسرف في اللواظبة على العبادة ، حتى أضرب نفسه وأهله . وهذان رجلان مائلان عن الاعتدال إلى طرفي الإفراط والتفريط ، فيحتاجان إلى علاج يردهما إلى الاعتدال . فلما الماصى الممرور للتنبي على الله ، مع الإعراض عن العبادة واتحام المصاصى ، فأدوية الرجاء تنقلب مموما مهلكة في حقه ، وتنزل منزلة العسل الذي هو شفاء لمن غلب عليه البرد ، وهو سيم مهلك لمن غلب عليه الحرارة . بل الممرور لا يستعمل في حقه إلا أدوية الخوف ، والأسباب المبهجة له . فلها يجب أن يكون وواعظ الخلق متلطفا ناظرا إلى مواقع الملل ، معالجا لكل علة بما يضادها ، لأبما يزيد فيها . فإن المطلوب هو المدل والقصد في الصفات والأخلاق كلها ، وغير الأمور أوساطها . فإذا جاوز الوسط إلى أحد الطرفين ، عولج بما يردّه إلى الوسط ، لأبما يزيد في ميله عن الوسط ، وهذا الزمان زمان لا ينبغي أن يستعمل فيه مع الخلق أسباب الرجاء ، بل المبالغة في التخوف أيضا تكاد أن لا تردم إلى جادة الحق وسنن الصواب . فأما ذكر أسباب الرجاء فيهلكهم ويرديم بالكيفية . ولكنها لما كانت أخف على القلوب ، وألح عند النفوس ، ولم يكن غرض الواعظ إلا استمالة القلوب ، واستنطاق الخلق بالثناء كيفما كانوا ، مالوا إلى الرجاء ، حتى ازداد الفساد فسادا ، وازداد المنهمكون في طغيانهم تماديا . قال على كرم الله وجهه : إنما العالم الذي لا يقط الناس من رحمة الله تعالى ، ولا يؤمنهم من مكر الله

ونحن نذكر أسباب الرجاء لتستعمل في حق الآيس ، أو فيمن غلب عليه الخوف اقتداء بكتاب الله تعالى وبسنة رسوله صلى الله عليه وسلم ، فإنهما مشتعلان على الخوف

والرجاء جميعا ، لأنها جامعان لأسباب الشفاء في حق أصناف المرضى ، ليستعمله العلماء  
الدين هم ورثة الأنبياء بحسب الحاجة ، استعمال الطبيب الحاذق ، لاستعمال الأخرق الذي  
يظن أن كل شيء من الأدوية صالح لكل مريض كيفما كان  
وحال الرجاء يغلب بشيئين : أحدهما الاعتبار ، والآخر استقرار الآيات والأخبار والآثار  
أما الاعتبار ، فهو أن يتأمل جميع ما ذكرناه في أصناف النعم من كتاب الشكر ، حتى  
إذا علم لطائف نعم الله تعالى لعباده في الدنيا . وبجانب حكمه التي راعاها في فطرة الإنسان  
حتى أعد له في الدنيا كل ما هو ضروري له في دوام الوجود . كآلات الغذاء . وما هو محتاج إليه  
كالأصابع والأغافر ، وما هو زينة له . كاستقواس الحاجبين ، واختلاف ألوان العينين ،  
وحمرة الشفتين ، وغير ذلك مما كان لا يثلم بفقد غرض مقصود ، وإنما كان يفوت به مزية جمال  
فالعناية الإلهية إذا لم تقصر عن عباده في أمثال هذه الدقائق ، حتى لم يرض لعباده أن  
تقوهم للزائد والمزاي في الزينة والحاجة ، كيف يرضى بسيئاتهم إلى الهلاك المؤبد بل إذا  
نظر الإنسان نظرا شافيا ، علم أن أكثر الخلق قد هيء له أسباب السعادة في الدنيا ، حتى  
أنه يكره الانتقال من الدنيا بالموت ، وإن أخبر بأنه لا يمذب بمدم الموت أبداء ثلاثا ولا يحشر  
أصلا . فليست كراهمهم للمدم إلا لأن أسباب النعم أغلب للاحالة . وإنما الذي يتنى  
الموت نادر . ثم لا يمتناه إلا في حال نادرة ، وواقعة هاجمة غريبة  
فإذا كان حال أكثر الخلق في الدنيا الغالب عليه الخير والسلامة ، فسنة الله لا تجدها  
تبديلا ، فالغالب أن أمر الآخرة هكذا يكون ، لأن مدبر الدنيا والآخرة واحد ، وهو  
غفور رحيم ، لطيف بعباده ، متعطف عليهم . فهذا إذا تؤمّل حق التأمل قوي به  
أسباب الرجاء . ومن الاعتبار أيضا النظر في حكمة الشريعة وسنها في مصالح الدنيا ، ووجه  
الرحمة للعباد بها ، حتى كان بعض المارفين يرى آية المداينة في البقرة من أقوى أسباب  
الرجاء . فقيل له وما فيها من الرجاء ؟ فقال : الدنيا كلها قليل ، ورزق الإنسان منها قليل ،  
والدين قليل عن رزقه ، فأنظر كيف أنزل الله تعالى فيه أطول آية ، ليهدي عبده إلى طريق  
الاحتياط في حفظ دينه ، فكيف لا يحفظ دينه الذي لا عوض له منه !

الفن الثاني : استقرار الآيات والأخبار ، فإورد في الرجاء خارج عن المحصر

أما الآيات ، فقد قال تعالى ( قُلْ يَا عِبَادِيَ الَّذِينَ أَسْرَفُوا عَلَى أَنْفُسِهِمْ لَا تَقْنَطُوا مِنْ رَحْمَةِ اللَّهِ إِنَّ اللَّهَ يَغْفِرُ الذُّنُوبَ جَمِيعًا إِنَّهُ هُوَ الْغَفُورُ الرَّحِيمُ <sup>(١)</sup> ) وفي قراءة رسول الله صلى الله عليه وسلم <sup>(٢)</sup> « وَلَا يَأْتِي إِلَّا هُوَ الْغَفُورُ الرَّحِيمُ » وقال تعالى ( وَالْمَلَائِكَةُ يُسَبِّحُونَ بِحَمْدِ رَبِّهِمْ وَيَسْتَغْفِرُونَ لِمَنْ فِي الْأَرْضِ <sup>(٣)</sup> ) وأخبر تعالى أن النار أعداء لأعدائه وإنما خوف بها أوليائه ، فقال ( لَهُمْ مِنْ قُوَّتِهِمْ ظِلٌّ مِنَ النَّارِ وَمِنْ تَحْتِهِمْ ظِلٌّ ذَلِكَ بِخَوْفِ اللَّهِ بِهِ عِبَادُهُ <sup>(٤)</sup> ) وقال تعالى ( وَأَنفُوزُ النَّارِ الَّتِي أُعِدَّتْ لِلْكَافِرِينَ <sup>(٥)</sup> ) وقال تعالى ( فَأَنذَرْتُكُمْ نَارًا تَلَظَّى لَا يَصْلَاهَا إِلَّا الْأَشْقَى الَّذِي كَذَّبَ وَتَوَلَّى <sup>(٦)</sup> ) وقال عز وجل ( وَإِنْ رَبُّكَ لَذُو مَغْفِرَةٍ لِلنَّاسِ عَلَى ظُلْمِهِمْ <sup>(٧)</sup> )

ويقال <sup>(٨)</sup> إن النبي صلى الله عليه وسلم لم يزل يسأل في أمته حتى قيل له أما ترضى وقد أنزلت عليك هذه الآية ( وَإِنْ رَبُّكَ لَذُو مَغْفِرَةٍ لِلنَّاسِ عَلَى ظُلْمِهِمْ <sup>(٩)</sup> ) وفي تفسير قوله تعالى ( وَلَسَوْفَ يُعْطِيكَ رَبُّكَ فَتَرَضَى <sup>(١٠)</sup> ) قال لا يرضى محدود واحد من أمته في النار وكان أبو جعفر محمد بن علي يقول : أنتم أهل العراق تقولون أرجى آية في كتاب الله عز وجل قوله ( قُلْ يَا عِبَادِيَ الَّذِينَ أَسْرَفُوا عَلَى أَنْفُسِهِمْ لَا تَقْنَطُوا مِنْ رَحْمَةِ اللَّهِ <sup>(١١)</sup> ) الآية ونحن أهل البيت نقول أرجى آية في كتاب الله تعالى قوله تعالى ( وَلَسَوْفَ يُعْطِيكَ رَبُّكَ فَتَرَضَى <sup>(١٢)</sup> ) ، وأما الأخبار <sup>(١٣)</sup> فقد روى أبو موسى عنه صلى الله عليه وسلم أنه قال : أُمِّي أُمَّةٌ مَرْحُومَةٌ لَا عَذَابَ عَلَيْهَا فِي الْآخِرَةِ عَجَّلَ اللَّهُ عِقَابَهَا فِي الدُّنْيَا أَلَّا تَلْزَلَ وَالْفِتْنُ فَإِذَا كَانَ يَوْمُ الْقِيَامَةِ دُفِعَ إِلَى كُلِّ رَجُلٍ مِنْ أُمَمِي رَجُلٌ مِنْ أَهْلِ الْكِتَابِ قَلِيلٌ

( ١ ) حديث قرا قل يا عبادي الذين أسرفوا على أنفسهم لا تقنطوا من رحمة الله إن الله يغفر الذنوب جميعا ولا يزال : الترمذي من حديث اصحابه يثبت يزيد وقال حسن غريب

( ٢ ) حديث إن النبي صلى الله عليه وسلم لم يزل يسأل في أمته حتى قيل له أما ترضى وقد أنزل عليك وإن ربك لذو مغفرة للناس على ظلمهم : لم أجده بهذا اللفظ وروى ابن أبي حاتم والتابعي في تفسيرهما

من رواية علي بن زيد بن جدعان عن سعيد بن المسيب قال لما نزلت هذه الآية قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لو لأعفو الله وتجاوزوه ما هنا أحبا إليّ : الحديث :

( ٣ ) حديث أبي موسى أمم أمة مرحومة لا عذاب عليها عجل عقابها في الدنيا فلا تزلزل والفتن : الحديث :

( ٤ ) الزمر : ٥٣ ( ٥ ) النور : ٥ ( ٦ ) الزمر : ١٦ ( ٧ ) آل عمران : ٣٩ ( ٨ ) صحيح : ٢٥٠٤

( ٩ ) الزمر : ٥٣ ( ١٠ ) النور : ٥ ( ١١ ) الزمر : ١٦ ( ١٢ ) النور : ٥

هَذَا فِدَاؤُكَ مِنَ النَّارِ « وفي لفظ آخره <sup>(١)</sup> » يَأْتِي كُلُّ رَجُلٍ مِنْ هَذِهِ الْأُمَمِ يَهُودِيٍّ أَوْ نَصْرَانِيٍّ إِلَى جَهَنَّمَ فَيَقُولُ هَذَا فِدَائِي مِنَ النَّارِ فَيُلْقَى فِيهَا »

وقال صلى الله عليه وسلم <sup>(٢)</sup> « الْحَمَى مِنْ قَيْحِ جَهَنَّمَ وَهِيَ حَظُّ الْمُؤْمِنِ مِنَ النَّارِ » وروى في تفسير قوله تعالى (يَوْمَ لَا يُخْزِي اللَّهُ النَّبِيَّ وَالَّذِينَ آمَنُوا مَعَهُ <sup>(٣)</sup>) « أَنَّ اللَّهَ تَعَالَى أَوْحَى إِلَى نَبِيِّهِ عَلَيْهِ الصَّلَاةُ وَالسَّلَامُ ، أَنِّي أَجْعَلُ حِسَابَ أَمْتِكَ إِلَيْكَ ، قَالَ لَا يَارَبُّ ، أَنْتَ أَرْحَمُ بِهِمْ مِنِّي ، قَالَ إِذَا لَا تُخْزِيكَ فِيهِمْ . وروى عن <sup>(٤)</sup> أَنَسٍ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ سَأَلَ رَبَّهُ فِي ذَنْبِ أَمْتِهِ ، فَقَالَ « يَا رَبُّ اجْعَلْ حِسَابَهُمْ إِلَيَّ لِئَلَّا يَطْلُعَ عَلَيَّ مَسَاوِيَهُمْ غَيْرِي » فَأَوْحَى اللَّهُ تَعَالَى إِلَيْهِ ، هُمْ أَمْتُكَ ، يَوْمَ عِبَادِي وَأَنَا أَرْحَمُ بِهِمْ مِنْكَ ، لَا أَجْعَلُ حِسَابَهُمْ إِلَيَّ غَيْرِي ثَلَاثًا تَنْظُرُ إِلَى مَسَاوِيهِمْ أَنْتَ وَلَا غَيْرُكَ . وقال صلى الله عليه وسلم « حَيَاتِي خَيْرٌ لَكُمْ وَمَوْتِي خَيْرٌ لَكُمْ أَمَّا حَيَاتِي فَأَسْنُ لَكُمْ السُّنَنَ وَأَشْرَعُ لَكُمْ الشَّرَائِعَ وَأَمَّا مَوْتِي فَلَنْ أَعْمَلَ لَكُمْ تَرْضَى عَلَيَّ قَارَأْتُ مِنْهَا حَسَنًا تَحْمَدُ اللَّهُ عَلَيْهِ وَمَا رَأَيْتُ مِنْهَا سَيِّئًا اسْتَفْتَرْتُ اللَّهَ تَعَالَى لَكُمْ »

أبى داود دون قوله فإذا كان يوم القيامة الخ فرواها ابن ماجه من حديث أنس بسند ضعيف

وفي صحيحه من حديث أبي موسى كما سيأتي ذكره في الحديث الذي يليه

(١) حديث يأتي كل رجل من هذه الأمة يهودي أو نصراني إلى جهنم الحديث : مسلم من حديث أبي موسى

إذا كانت يوم القيامة دفع الله إلى كل مسلم يهوديا أو نصرانيا فيقول هذا فداؤك من النار

وفي رواية له لا يموت رجل مسلم إلا أدخل الله مكانه في النار يهوديا أو نصرانيا

(٢) حديث الحمى من قَيْحِ جَهَنَّمَ وهي حظ المؤمن من النار : أحمد من رواية أبي صالح الأشرعي عن أبي أمامة

وأبو صالح لا يعرف ولا يعرف اسمه

(٣) حديث أنت الله أوحى إلى نبيه صلى الله عليه وسلم أني أجعل حساب أمتك إليك فقال لا يارب أنت خير لهم مني - الحديث : في تفسير قوله تعالى يوم لا يخزي الله النبي ابن أبي الدنيا

في كتاب حسن الظن بالله

(٤) حديث أنس أنه صلى الله عليه وسلم سأل ربه في ذنوب أمته فقال يارب اجعل حسابهم إلى

الحديث : لم أقف له على أصل

(٥) حديث حياتي خير لكم وموتي خير لكم - الحديث : البرز من حديث عبد الله بن مسعود ورجاله

رجال الصحيح إلا أن عبد المجيد بن عبد العزيز بن أبي داود وأن أخرجه له مسلم ووجهه

ابن مهدي والنسائي قد ضعفه كثيرون ورواه الحارث بن أبي أسامة في مسنده من حديث

أنس بنحوه بإسناد ضعيف

(١) وقال صلى الله عليه وسلم يوما « يَا كَرِيمُ الْغُفْوُ » فقال جبريل عليه السلام : أتدري ما تفسير يا كريم الغفو ؟ هو إن عفان السيئات برحمته ، بدلها حسنات بكرمه (٢) ومع النبي صلى الله عليه وسلم رجلا يقول : اللهم إني أسألك غام النعمة فقال « هَلْ تَدْرِي مَا نَعَامُ النِّعْمَةِ ؟ » قال لا . قال « دُخُولُ الْجَنَّةِ » قال العلماء قد أتم الله علينا نعمته برضاه الإسلام لنا ، إذ قال تعالى (وَأَعْتَمْتُ عَلَيْكُمْ نِعْمَتِي وَرَضِيتُ لَكُمُ الْإِسْلَامَ دِينًا) (٣)

وفي الخبر (٤) « إِذَا أَذْنَبَ الْعَبْدُ ذَنْبًا فَلْيَسْتَغْفِرِ اللَّهَ يَقُولُ اللَّهُ عَزَّ وَجَلَّ لِلْمَلَائِكَةِ انْظُرُوا إِلَى عَبْدِي أَذْنَبَ ذَنْبًا قَلِمَ أَنْ لَهُ رَبًّا يَغْفِرُ الذُّنُوبَ وَيَأْخُذُ بِالذُّنُوبِ أَشْهَدُكُمْ أَنِّي قَدْ غَفَرْتُ لَهُ » . وفي الخبر (٥) « لَوْ أَذْنَبَ الْعَبْدُ حَتَّى يَبْلُغَ ذُنُوبُهُ عَنَانَ السَّمَاءِ غَفَرْتُهَا لَهُ مَا اسْتَغْفَرَنِي وَرَبِّي » . وفي الخبر (٦) « لَوْ لَقِيتُ عَبْدِي بِقَرَابِ الْأَرْضِ ذُنُوبًا لَقِيتُهُ بِقَرَابِ الْأَرْضِ مَغْفِرَةً » . وفي الحديث (٧) « إِنْ أَمْلَكَ لِكِرْفَعِ الْقَلَمِ عَنِ الْعَبْدِ إِذَا أَذْنَبَ سِتَّ سَاعَاتٍ فَلَنْ تَابَ وَاسْتَغْفَرَ لَمْ يَكْتَبْ عَلَيْهِ وَإِلَّا كَتَبْنَا سِتَّةً »

( ١ ) حديث قال صلى الله عليه وسلم يوما يا كريم الغفو فقال جبريل تدرى ما تحسب يا كريم الغفو - الحديث لم أجده عن النبي صلى الله عليه وسلم وللوجود أن هذا كان بين إبراهيم الخليل وبين جبريل هكذا رواه أبو الشيخ في كتاب العظيمة من قول عتبة بن الوليد ورواه البيهقي في الشعب من رواية عتبة بن الوليد قال حدثني بعض الزهاد فذكره

( ٢ ) حديث مع رجلا يقول اللهم إني أسألك تمام النعمة - الحديث تقدم

( ٣ ) حديث إذا أذنب العبد فليستغفر يقول الله تعالى للملائكة انظروا إلى عبدی أذنب ذنبا فلم أن لاري يغفر الذنب - الحديث : متفق عليه من حديث أبي هريرة بلفظ أن عبدا أصاب ذنبا فقال أي رب أذنبت ذنبا فغفر لي - الحديث : وفي رواية أذنب عبدا فقال - الحديث ؟

( ٤ ) حديث لو أذنب العبد حتى تبلغ ذنوبه عنان السماء - الحديث : الترمذي من حديث أنس بن آدم لولفت ذنوبك عنان السماء ثم استغفرتني غفرت لك وقال حس

( ٥ ) حديث لوقيتي عبدي بقراب الأرض ذنوبا لقيت بقرابها مغفرة : مسلم من حديث أبي ذر ومن لقيني بقراب الأرض حطيت لا يشرك بي شيئا لقيت بثلثها مغفرة والترمذي من حديث أنس الذي قبله وابن آدم لوقيتني - الحديث :

( ٦ ) حديث أن لالك ليرفع القلم عن العبد إذا أذنب ست ساعات فلن تاب واستغفر لم يكتبه عليه - الحديث قال وفي ولفظ آخر فلذا كتبها عليه وعمل حسنة قال صاحب الجوين امامه الشال وهو أمير عليه أن هذه السبعة حتى أتني من حسناته واحدة من تضييف العشر - الحديث : البيهقي في الشعب من حديث أبي أمامة يستد فيه لين باللفظ الأول ورواه أيضا يطول منه وفيه أن صاحب الجوين





أَنْزِلُوا الْحَسَدَ وَلَسَا تَكُونُ مِنَ الْمُتَّقِينَ وَالْكَذِبَ وَعَيْنِيكَ مِنْ أَنْتَنِي النَّظَرَ إِلَى مَا حَرَّمَ  
 اللَّهُ وَأَنْ تَزْدَرِي بِهِمَا مُسْلِمًا دَخَلْتَ مَعِيَ الْجَنَّةَ عَلَى رَأْسِي مَا بَيْنَ . . . وفي الحديث  
 (١) الطويل لأُتْسَ، أَنَّ الْأَعْرَابِيَّ قَالَ يَا رَسُولَ اللَّهِ، مِنْ بِلَى حَسَابِ الْخَلْقِ؟ فَقَالَ « اللَّهُ تَبَارَكَ  
 وَتَعَالَى » قَالَ هُوَ بِنَفْسِهِ؟ قَالَ « نَعَمْ » فَتَبَسَّمَ الْأَعْرَابِيُّ . فَقَالَ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ « مِمَّ  
 صَحَّكَتَ يَا أَعْرَابِيٌّ » قَالَ : إِنْ السَّكْرِيمَ إِذَا قَدَّرَ عَقَابًا، وَإِذَا حَاسِبَ مَطْمَعًا . فَقَالَ النَّبِيُّ  
 صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ « صَدَقَ الْأَعْرَابِيُّ أَلَا لَا كَرِيمٌ أَكْرَمُ مِنْ اللَّهِ تَعَالَى هُوَ أَكْرَمُ  
 الْأَكْرَمِينَ » ثُمَّ قَالَ « فَقَهُ الْأَعْرَابِيُّ » وَفِيهِ إِضَادَةٌ إِنَّ اللَّهَ تَعَالَى شَرَّفَ الْكُتُبَةَ وَعَظَّمَهَا  
 وَلَوْ أَنَّ عَبْدًا هَدَمَهَا حَجَرًا حَجَرًا ثُمَّ أَحْرَقَهَا مَا بَلَغَ جُرْمُ مَنْ اسْتَنْصَفَ يَوْمًا مِنْ أَوْلِيَاءِ  
 اللَّهِ تَعَالَى » قَالَ الْأَعْرَابِيُّ . وَمِنْ أَوْلِيَاءِ اللَّهِ تَعَالَى؟ قَالَ « الْمُؤْمِنُونَ كُلُّهُمْ أَوْلِيَاءُ اللَّهِ  
 تَعَالَى أَمَا سَمِعْتَ قَوْلَ اللَّهِ عَزَّ وَجَلَّ ( اللَّهُ وَلِيُّ الَّذِينَ آمَنُوا يُخْرِجُهُمْ مِنَ الظُّلُمَاتِ إِلَى  
 النُّورِ ) (٢) وَفِي بَعْضِ الْأَخْبَارِ (٣) « الْمُؤْمِنُ أَفْضَلُ مِنَ الْكُتُبَةِ » (٤) « وَالْمُؤْمِنُ طَيِّبٌ  
 طَاهِرٌ » (٥) « وَالْمُؤْمِنُ أَكْرَمُ عَلَى اللَّهِ تَعَالَى مِنَ الْمَلَائِكَةِ » . . . وَفِي الْمَجَرَّةِ (٦) دَخَلُوا  
 اللَّهُ تَعَالَى جَهَنَّمَ مِنْ فَضْلِ رَحْمَتِهِ سَوَاءً يَسُوقُ اللَّهُ بِهِ عِبَادَهُ إِلَى الْجَنَّةِ . . . وَفِي خَبَرٍ  
 آخَرَ « يَقُولُ اللَّهُ عَزَّ وَجَلَّ (٧) إِنَّمَا خَلَقْتُ الْخَلْقَ لِيَرْجِعُوا عَلَيَّ وَلَمْ أَخْلُقْهُمْ لَأَرْجِعْ

(١) حديث أنس الطويل قال أعرابي يا رسول الله من بلى حساب الخلق قل الله تبارك وتعالى وقال هو بنفسه

قال نعم فتبسم الأعرابي - الحديث : لم أجده أصلاً

(٢) حديث المؤمن أفصل من الكعبة : ابن ماجه من حديث ابن عمر بلفظ ما أعظمك وأعظم حرمتك والذي

نفس بيده لحرمة المؤمن أعظم حرمة منك ماله ودمه وأن يطلق به الأخيراً وشيخه نصر بن محمد

ابن سليمان الحمضي ضعفه أبو حاتم وروثه ابن حبان وقد تقدم

(٣) حديث المؤمن طيب طاهر : لم أجده بهذا اللفظ وفي الصحيحين من حديث حذيفة المؤمن لا ينجس

(٤) حديث المؤمن أكرم على الله من الملائكة : ابن ماجه من رواية أبي الهيثم يزيد بن ميان عن أبي هريرة

بلفظ المؤمن أكرم على الله من بعض الملائكة وأبو الهيثم تركه شعبة وضعفه ابن معين ورواه

ابن حبان في الضعفاء والبيهقي في الشعب من هذا الوجه بلفظ للتصنيف

(٥) حديث خلق الله من فضل رحمته سوطاً يسوق به عباده إلى الجنة : لم أجده هكذا وفيه عليه ما رواه

الخارزمي من حديث أبي هريرة عجب ربنا من قوم يهاجمون إلى الجنة في السلاسل

(٦) حديث قال الله إنما خلقت الخلق ليرجعوا علي ولم أخلقهم لأرجع عليهم : لم أجده على أصله

عَلَيْهِمْ . وفي حديث <sup>(١)</sup> أبي سعيد الخدري ، عن رسول الله صلى الله عليه وسلم « مَا خَلَقَ اللَّهُ تَعَالَى شَيْئًا إِلَّا جَعَلَ لَهُ مَا يَنْفِلُهُ وَجَعَلَ رَحْمَتَهُ تَغْلِبُ غَضَبَهُ » وفي الخبر المشهور <sup>(٢)</sup> « إِنَّ اللَّهَ تَعَالَى كَتَبَ عَلَى نَفْسِهِ الرَّحْمَةَ قَبْلَ أَنْ يَخْلُقَ الْخَلْقَ إِنَّ رَحْمَتِي تَغْلِبُ غَضَبِي » : وعن <sup>(٣)</sup> معاذ بن جبل ، وأنس بن مالك ، أنه صلى الله عليه وسلم قال « مَنْ قَالَ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ دَخَلَ الْجَنَّةَ » <sup>(٤)</sup> « وَمَنْ كَانَ آخِرُ كَلَامِهِ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ كَمْ تَمَسَّهُ النَّارُ » <sup>(٥)</sup> « وَمَنْ لَقِيَ اللَّهَ لَا يُشْرِكُ بِهِ شَيْئًا حُرِّمَتْ عَلَيْهِ النَّارُ » <sup>(٦)</sup> « وَلَا يَدْخُلُهَا مَنْ فِي قَلْبِهِ مِثْقَالُ ذَرَّةٍ مِنْ إِيْمَانٍ » وفي خبر آخر <sup>(٧)</sup> « لَوْ عَلِمَ الْكَافِرُ سِعَةَ رَحْمَةِ اللَّهِ مَا أَيْسَ مِنْ جَنَّتِهِ أَحَدٌ » <sup>(٨)</sup> ولما تلا رسول الله صلى الله عليه وسلم قوله تعالى

(١) حديث أبي سعيد ما خلق الله شيئا الا جعل له ما ينفعه وجعل رحمته تغلب غضبه : أبو الشيخ ابن حبان في الثواب

وفيه عبد الرحمن بن كردم جهله أبو حاتم وقال صاحب اللباز ليس بواه ولا يعجزون

(٢) حديث ان الله كتب على نفسه بنفسه قبل ان يخلق الخلق أن رحمتي تغلب غضبي : متفق عليه من

حديث أبي هريرة وقد تقدم

(٣) حديث معاذ وأنس من قال لا اله الا الله دخل الجنة : الطبراني في الدعاء بلفظ من مات يشهد وتقدم

من حديث معاذ وهو في اليوم واليلة وللناساني بلفظ من مات يشهد وقد تقدم من حديث

معاذ ومن حديث أنس أيضا وتقدم في الأذكار

(٤) حديث من كان آخر كلامه لا اله الا الله تمسه النار : أبو داود والحاكم ومعه من حديث معاذ بانظ دخل الجنة

(٥) حديث من لقي الله لا يشرك به شيئا حرمت عليه النار : الشيخان من حديث أنس أنه صلى الله عليه وسلم

قال لمعاذ ما من عبد يشهد أن لا اله الا الله وأن محمدا عبده ورسوله الا حرمة الله على النار وزاد

البخاري صادقا من قلبه وفي رواية له من لقي الله لا يشرك به شيئا دخل الجنة ورواه أحمد من حديث

معاذ بلفظ جعله الله في الجنة وللناساني من حديث أبي عمرة الأنصاري في أثناء حديث فقال

أشهد أن لا اله الا الله وأشهد أن رسول الله لا يليق الله عبد يؤمن بهما الا حجب عن النار يوم القيامة

(٦) حديث لا يدخلها من قلبه وزن ذرة من إيمان : أحمد من حديث سهل ابن بيضاء من شهد أن لا اله الا الله

حرمة الله على النار وفيه انقطاع وله من حديث عثمان بن عفان ان لأعلم كلمة ولا تقوله بعد حقا

من قلبه الا حرم على النار قال عمر بن الخطاب هي كلمة الاخلاص واسناده صحيح ولكن هذا

ونحوه شاذ يخالف لما ثبت في الأحاديث الصحيحة من دخول جماعة من اللوحدين النار واخرها جمع

بالشهادة ثم لا يليق في النار من قلبه وزن ذرة من إيمان كما هو متفق عليه من حديث أبي سعيد وفيه

فمن وجد من قلبه ميثقال ذرة من إيمان فأخرجوه وقال مسلم من خير بدل من إيمان

(٧) حديث لو علم الكافر سعة رحمة الله ما أيس من جنة أحد متفق عليه من حديث أبي هريرة

(٨) حديث لما تلا - انزلت الساعة شيء عظيم - قال أندرون أي يوم هذا - الحديث : الترمذي من حديث

(إِنْ زَلَزَلَتِ السَّاعَةُ شَيْءٌ عَظِيمٌ<sup>(١)</sup>) قَالَ «أَنْذِرُونِ أَيْ يَوْمَ هَذَا؟ هَذَا يَوْمٌ يَمُوتُ لَأَدَمَ عَلَيْهِ الصَّلَاةُ وَالسَّلَامُ ثُمَّ قَابَتِ بَنَتْ النَّارِ مِنْ ذُرِّيَّتِكَ يَقُولُ كَمْ؟ يُقَالُ مِنْ كُلِّ أَلْفٍ تَسْمِيَةً وَتَسْتَعِدُّونَ إِلَى النَّارِ وَوَاحِدٌ إِلَى الْجَنَّةِ قَالَ فَبَلَسِ الْقَوْمُ وَجَعَلُوا يَبْكُونَ وَتَعَطَّلُوا يَوْمَهُمْ عَنِ الْإِعْتِمَالِ وَالْعَمَلِ ، فَخَرَجَ عَلَيْهِمْ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَقَالَ «مَالَكُمْ لَا تَعْمَلُونَ؟» فَقَالُوا وَمَنْ يَشْتَغِلُ بِعَمَلٍ بَعْدَ مَا خَدَعْتَنَا بِهَذَا؟ فَقَالَ «كَمْ أَنْتُمْ فِي الْأَمَمِ أَيْنَ تَأْوِيلُ وَتَارِيخُ وَمَنْشِكُ وَأَجُوجُ وَمَأْجُوجُ؟ مِمَّ لَا يُحْصِيهَا إِلَّا اللَّهُ تَعَالَى إِنَّمَا أَنْتُمْ فِي سَائِرِ الْأُمَمِ كَالشَّعْرَةِ الْبَيْضَاءِ فِي جِلْدِ الثَّوْرِ الْأَسْوَدِ وَكَأَنَّ قَفِيَّةً فِي ذِرَاعِ الْعِاقِبَةِ» فَانْظُرْ كَيْفَ كَانَ يَسُوقُ الْخَلْقَ بِسِيَاطِ الْخَوْفِ ، وَيَقُودُهُمْ بِأُزْمَةِ الرَّجَاءِ إِلَى اللَّهِ تَعَالَى ، إِذْ سَافَهُمْ بِسِيَاطِ الْخَوْفِ أَوَّلًا ، فَلَمَّا خَرَجَ ذَلِكَ بِهِمْ عَنْ حُدُودِ الْإِعْتِمَالِ إِلَى إِفْرَاطِ الْيَأْسِ ، دَاوَاهُمْ بِدَوَاءِ الرَّجَاءِ ، وَرَدَّهُمْ إِلَى الْإِعْتِمَالِ وَالتَّقَصُّدِ . وَالْآخِرُ لَمْ يَكُنْ مَنَاقِضًا لِلأَوَّلِ ، وَلَكِنْ ذَكَرَ فِي الْأَوَّلِ مَا رَأَى سَبِيلاً لِلشِّفَاءِ ، وَاقْتَصَرَ عَلَيْهِ ، فَلَمَّا اسْتَحْجَاوْا إِلَى الْمَعَالِجَةِ بِالرَّجَاءِ ذَكَرَ نَعَامَ الْأَمْرِ ، فَعَلِيَ الْوَاعِظُ أَنْ يَقْتَدِيَ بِسِيْدِ الْوَاعِظِ ، فَيَتَلَطَّفُ فِي اسْتِمَالِ أَخْبَارِ الْخَوْفِ وَالرَّجَاءِ بِحَسَبِ الْحَاجَةِ ، بَعْدَ مَلَا حَظَّةِ الْمَلَلِ الْبَاطِنَةِ وَإِنْ لَمْ يَرَاعَ ذَلِكَ كَانَ مَا يَفْسِدُ بُوْعُهُ أَكْثَرَ مِمَّا يَصْلَحُهُ . فِي الْخَبَرِ<sup>(٢)</sup> «لَوْ لَمْ تُذْنِبُوا لَخَلَقَ اللَّهُ خَلْقًا يَذْنُبُونَ فَيَغْفِرَ لَهُمْ» وَفِي لَفْظٍ آخَرَ «لَذَهَبَ بِكُمْ وَجَاءَ بِخَلْقٍ آخَرَ يَذْنُبُونَ فَيَغْفِرَ لَهُمْ إِنَّهُ هُوَ الْغَفُورُ الرَّحِيمُ» وَفِي الْخَبَرِ<sup>(٣)</sup> «لَوْ لَمْ تُذْنِبُوا لَخَشِيتُ عَلَيْكُمْ مَا هُوَ شَرٌّ مِنْ اللَّهِ تَوْبٍ» قِيلَ وَمَا هُوَ؟ قَالَ «الْمُجَبُّ» : وَقَالَ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ<sup>(٤)</sup> «وَالَّذِي نَفْسِي بِيَدِهِ قَدْ أَرْحَمْتُ بِعَبْدِهِ الْمُؤْمِنِ

عمران بن حصين وقال حسن صحيح قلت هو من رواية الحسن البصري عن همران ولم يسم منه وفي الصحيحين نحوه من حديث أبي سعيد

(١) حديث لولم تذنبا لخلق الله خلقا يذنبون ليغفر لهم وفي لفظ ذهب بك - الحديث : مسلم من حديث أبي أيوب واللفظ الثاني من حديث أبي هريرة قريبا منه

(٢) حديث لولم تذنبا خشيت عليكم ما هو شر من الذنوب قول ما هو قال المعبود البزار وابن حبان في الضعفاء والبيهقي في الشعب من حديث أنس وتقدم في ذم الكبير والمعبود

(٣) حديث والذي نفسي بيده قد أرحم بعبده المؤمن من الوالد العتقة بولسها يعني عليه من حديث همران

مِنْ أُولَئِكَ الشَّفِيقَةِ يَوْمَئِذٍ «<sup>(١)</sup>» لَيَعْفِرَنَّ اللَّهُ تَعَالَى يَوْمَ الْقِيَامَةِ مَغْفِرَةً  
 مَا خَطَرَتْ عَلَى قَلْبِ أَحَدٍ حَتَّى أَنْ يُبَلِّسَ لَيَطَّأُولُ لَهَا رَجَاءً أَنْ تُصِيبَهُ «<sup>(٢)</sup>» وَفِي الْخَبَرِ  
 «<sup>(٣)</sup>» إِنَّ اللَّهَ تَعَالَى مِائَةَ رَحْمَةٍ أَدْخَرَ مِنْهَا عِنْدَهُ تِسْعًا وَتِسْعِينَ رَحْمَةً وَأَطْلَعَ مِنْهَا فِي  
 الدُّنْيَا رَحْمَةً وَاحِدَةً فِيهَا يَتَرَأَّاهُمْ الْخَلْقُ فَتَحِينَ أُولَئِكَ عَلَى وَلَدِهَا وَتَطِيفُ أَلْبَيْمَةُ عَلَى  
 وَلَدِهَا فَإِذَا كَانَ يَوْمُ الْقِيَامَةِ ضَمَّ هَذِهِ الرَّحْمَةَ إِلَى التَّسْعِ وَالتَّسْعِينَ ثُمَّ بَسَطَهَا عَلَى جَمِيعِ  
 خَلْقِهِ وَكُلُّ رَحْمَةٍ مِنْهَا طَبَاقُ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ قَالَ فَلَا يَهْلِكُ عَلَى اللَّهِ يَوْمَئِذٍ إِلَّا هَالِكٌ  
 وَفِي الْخَبَرِ «<sup>(٤)</sup>» مَا مِنْكُمْ مِنْ أَحَدٍ يُدْخِلُهُ عَمَلُهُ الْجَنَّةَ وَلَا يُنْجِيهِ مِنَ النَّارِ «<sup>(٥)</sup>» قَالُوا وَلَا  
 أَنْتَ يَا رَسُولَ اللَّهِ قَالَ «وَلَا أَنَا إِلَّا أَنْ يَتَّقِدَنِي اللَّهُ بِرَحْمَتِهِ» وَقَالَ عَلَيْهِ أَفْضَلُ الصَّلَاةِ  
 وَالسَّلَامِ «<sup>(٦)</sup>» اْعْمَلُوا وَأُبَشِّرُوا وَاعْلَمُوا أَنَّ أَحَدًا لَمْ يُنْجِ عَمَلُهُ  
 . وَقَالَ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ «<sup>(٧)</sup>» إِنِّي اخْتَبَأْتُ شَفَاعَتِي لِأَهْلِ الْكِبَايَرِ مِنْ أُمَّتِي  
 أَنْزَوْهَا لِلْمُطِيعِينَ الْمُتَّقِينَ بِلِىِّهِ لِمُتَلَوِّينَ الْمُخْلِطِينَ «<sup>(٨)</sup>» وَقَالَ عَلَيْهِ الصَّلَاةُ وَالسَّلَامُ  
 «<sup>(٩)</sup>» بُيِّتَ بِالْحَفِيفَةِ السَّمْعَةِ السَّهْلَةِ  
 وَقَالَ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَعَلَى كُلِّ عَبْدٍ مُصْطَلًى «<sup>(١٠)</sup>» أَحِبُّ أَنْ يَعْلَمَ أَهْلُ الْكِبَايَرِ أَنَّ  
 فِي دِينِنَا سَمَاحَةً «<sup>(١١)</sup>» وَيَدُلُّ عَلَى مَعْنَاهُ اسْتِجَابَةُ اللَّهِ تَعَالَى لِلْمُؤْمِنِينَ فِي قَوْلِهِمْ (وَلَا تَحْمِلْ عَلَيْنَا

(١) حديث ليعفرون الله تعالى يوم القيامة مغفرة ما خطرت قط على قلب أحد - الحديث : ابن أبي الدنيا

في كتاب حسن الثقلين بالله من حديث ابن مسعود بإسناد ضعيف

(٢) حديث ان الله تعالى مائة رحمة - الحديث : متفق عليه من حديث أبي هريرة

(٣) حديث معلوم من أحد يدخله عمله الجنة - الحديث : متفق عليه من حديث أبي هريرة وقد تقدم

(٤) حديث اعملوا وابشروا واعلموا ان احدا لم ينجاه عمله يتقدم أيضا

(٥) حديث اني اختبأت شفاعتي لأهل الكباير من أمتي - الحديث : الشيخان من حديث أبي هريرة لكل

في دعوة واهي خبات دعوتى شفاعته لأقربى ورواه مسلم من حديث أنس وللتري من حديثه

ومحمد وابن ماجه من حديث جابر شفاعتي لأهل الكباير من أمتي ولا بن ماجه من حديث

أبي موسى وأحمد من حديث ابن عمر خبرت بين الشفاعة وبين أن يدخل نصف أمتي

الجنة فاشترت الشفاعة لاهلها أعم وأكثي أنزونها للمتقين - الحديث : وفيه من لم يسم

(٦) حديث بيئت بالحفيفة السمعة السهلة : أحمد من حديث أبي أمامة بسند ضعيف دون قوله السهلة وله

وللطبراني من حديث ابن عباس أحب الدين إلى الله الحفيفة السمعة وفيه محمد بن اسحاق ورواه بالسنن

(٧) حديث أحب أن يعلم أهل الكتاب أن في ديننا سراحة : أبو عبيد في غريب الحديث وأحمد

إِصْرًا<sup>(١)</sup> وقال تعالى ( وَيَضَعُ عَنْهُمْ إِصْرَهُمْ وَالْأَغْلَالَ الَّتِي كَانَتْ عَلَيْهِمْ )<sup>(٢)</sup> وروى  
 محمد بن الحنفية ، عن علي رضي الله تعالى عنهما أنه قال لما نزل قوله تعالى ( فَاصْفَحِ الصَّفْحَ  
 الْجَبِيلَ )<sup>(٣)</sup> قال « يَا جَبْرِيلُ وَمَا الصَّفْحُ الْجَبِيلُ » قال عليه السلام . إذا عفوت عمن  
 ظلمك فلا تعاتبه ، فقال « يَا جَبْرِيلُ فَإِنَّهُ تَبَايَأَ أَكْرَمُ مِنْ أَنْ يُتَابَ مَنْ عَفَا عَنْهُ » فبكى  
 جبريل وبكى النبي صلى الله عليه وسلم ، فبعت الله تعالى إليهما ميكائيل عليه السلام وقال  
 إن ربكما يقرئكما السلام ويقول . كيف أعاتب من عفوت عنه ؟ هذا ما لا يشبه كرمي  
 والأخبار الواردة في أسباب الرجاء أكثر من أن تحصى . ولما الآثار : فقد قال  
 علي كرم الله وجهه . من أذنب ذنبا فستره الله عليه في الدنيا ، فإنه أكرم من أن يكشف  
 ستره في الآخرة . ومن أذنب ذنبا فموجب عليه في الدنيا ، فإنه تعالى أعدل من أن يشي  
 عقوبته على عبده في الآخرة ، وقال الثوري : ما أحب أن يجعل حسابي إلى أبوي ، لأني  
 أعلم أن الله تعالى أرحم بي منهما . وقال بعض السلف : المؤمن إذا عصى الله تعالى ستره عن  
 أبصار الملائكة ، كيلا تراه فتشهد عليه . وكتب محمد بن صعب إلى أسود بن سالم بخطه  
 إن العبد إذا كان مسرفا على نفسه ، فرغ يديه يدعو يقول ياربني ، حبيت للملائكة صوته  
 وكذا الثانية والثالثة . حتى إذا قال الرابعة ياربني ، قال الله تعالى حتى متى تمحجون عني صوت  
 عبدي ؟ قد علم عبدي أنه ليس له رب ينفر الذنوب غيري . أشهدكم أنني قد غفرت له  
 وقال إبراهيم بن آدم رحمه الله عليه : خلا لي الطواف ليلة ، وكانت ليلة مطيرة مظلمة  
 فوقفت في المنزلة عند الباب ، فقلت ياربني اعصمني حتى لا أعصيك أبدا . فهتف بي هاتف  
 من البيت ، يا إبراهيم ، أت تسانئ العصاة ، وكل عبادي المؤمنين يطلبون مني ذلك . فإذا  
 عصمتهم فعلت من أفضل ؟ ولمن أغفر ؟ . وكان الحسن يقول . لو لم يذنب المؤمن لكان  
 يطير في ملكوت السموات ، ولكن الله تعالى قنعه بالذنوب .

وقال الجليل رحمه الله تعالى : إن بدت عين من الكرم ألحقت السيئتين بالחסنتين .

ولقي مالك بن دينار أبانا فقال له . إلى كم تحدث الناس بالرخص ؟ فقال يا أبا يحيى ،

( ١ ) حديث محمد بن الحنفية عن علي لما نزل قوله تعالى - فاصفح الصفح الجبيل - قال جبريل وما الصفح  
 الجبيل قال إذا عفوت عمن ظلمك فلا تعاتبه . الحديث : ابن مردويه في صحيحه مع قوله علي عليه

عصمتهم قال الرضا بنير عتب ولم يذكر بنية الحديث : وفي نسخة نظر

(١) البقرة : ٢٨٦ (٢) الأعراف : ١٥٧ (٣) الحجر : ٨٥

إني لأرجو أن ترى من عفو الله يوم القيامة ما تحرق له كساءك هذا من الفرح .

وفي حديث ربي بن حراش عن أخيه ، وكان من خيار التابعين ، وهو ممن تكلم بعد الموت . قال : لما مات أخى سجي بشوبه ، وألقيناه على نعشه فكشف الثوب عن وجهه واستوى قاعدا وقال : إني لقيت ربي عز وجل ، فإني بروح وريحان ، وربي غير غضبان ، وإني رأيت الأمر أيسر مما تظنون ، فلا تقروا ، وإن محمدا صلى الله عليه وسلم ينظرني وأصحابه حتى أرجع إليهم . قال ثم طرح نفسه ، فكأنها كانت حصاة وقعت في طشت ، فحملناه ودفناه وفي الحديث <sup>(١)</sup> : « أن رجلا من بني إسرائيل تَوَاضَعَا فِي اللَّهِ فَكَانَ أَحَدُهُمَا يُسْرِفُ عَلَى نَفْسِهِ وَكَانَ الْآخَرُ عَابِدًا وَكَانَ يَعْظُمُ وَيَرْجُرُهُ فَكَانَ يَقُولُ دُعْنِي وَرَبِّي أُبَشِّرْ عَلَى رَقِيبَا حَتَّى رَأَاهُ ذَاتَ يَوْمٍ عَلَى كِبَرَةٍ فَغَضِبَ فَقَالَ لَا يَغْفِرُ اللَّهُ لَكَ قَالَ فَيَقُولُ اللَّهُ تَعَالَى يَوْمَ الْقِيَامَةِ أَسْتَطِيعُ أَحَدًا أَنْ يَحْطُرَ رَحْمَتِي عَلَى عِبَادِي إِذْ هَبْ أَنْتَ فَقَدْ غَفَرْتُ لَكَ ثُمَّ يَقُولُ لِلْعَابِدِ وَأَنْتَ فَقَدْ أُوجِبْتَ لَكَ النَّارَ قَالَ قَوْلَ الَّذِي نَفْسِي بِيَدِهِ لَقَدْ تَكَلَّمْتُ بِكَلِمَةٍ أَهْلَكْتُ دُنْيَاهُ وَآخِرَتَهُ »

وروي أيضا أن لصا كان يقطع الطريق في بني إسرائيل أربعين سنة ، قر عليه عيسى عليه السلام ، وخلفه عابد من عباد بني إسرائيل من الحواريين . فقال اللص في نفسه : هذا نبي الله عيسى ، وإلى جنبه حواريه ، لو نزلت فكنت معها أثالثا . قال فزل ، فجعل يريد أن يدنو من الحوارى ، وبزدرى نفسه تعظيما للحواري ، ويقول في نفسه مثل لا عيشى إلى جنب هذا العابد ! قال وأحسن الحوارى به ، فقال في نفسه هذا عيشى إلى جانبي ! فضم نفسه ومشي إلى عيسى عليه الصلاة والسلام ، فشى بجانبه ، فبقى اللص خلفه . فأوحى الله تعالى إلى عيسى عليه الصلاة والسلام : قل لهما ليستأقفا العمل ، فقد أحبطت ما سلف من أعمالهما . أما الحوارى : فقد أحبطت حسناته لمجيء بنفسه ، وأما الآخر : فقد أحبطت سيئاته بما ازدرى على نفسه فأخبرهما بذلك ، وضم اللص إليه في صياحته ، وجعله من حواريه .

وروي عن مسروق أنه رأى أنبيا من الأنبياء كان حاجدا ، فوطئ عتقه بعض العصابة حتى

(١) عن أبي هريرة عن النبي صلى الله عليه وسلم قال : « كان رجلان أحدهما يفسد على نفسه وكان الآخر يعبث به فمات أحدهما على ما كان عليه فمات الآخر على ما كان عليه » (مسند أحمد)

أزرق الحصى ببجته . قال فرغ النبي عليه الصلاة والسلام رأسه مغضبا ، فقال اذهب فلن ينقر الله لك : فأوحى الله تعالى إليه : تتألى عليّ في عبادي ! إني قد غفرت له .

ويقرب من هذا ما روى عن <sup>(١)</sup> ابن عباس رضي الله تعالى عنهما ، أن رسول الله صلى الله عليه وسلم كان يفتت على المشركين ، ويلبثهم في صلاته ، فنزل عليه قوله تعالى ( لَيْسَ لَكَ مِنَ الْأَمْرِ شَيْءٌ ) <sup>(٢)</sup> الآية فترك الدعاء عليهم ، وهدى الله تعالى عامة أولئك للإسلام .

وروى في الأثر أن رجلين كانا من المأبدئين ، متساويين في العبادات ، قال فإذا أدخلنا الجنة رفع أحدهما في الدرجات العلى على صاحبه ، فيقول يارب ما كان هذا في الدنيا بأكثر مني عبادة ، فرفعتني عليّ في عيدين ؟ فيقول الله سبحانه . إنه كان يسألني في الدنيا الدرجات العلى وأنت كنت تسألني النجاة من النار ، فأعطيت كل عبد سؤله . وهذا يدل على أن العبادات على الرجاء أفضل ، لأن المحبة أغلب على الراعي منها على الخائف . فكم من فرق في الملوك بين من يخدم اتقاء لعقابه ، وبين من يخدم ارتجاء لإتمامه وإكرامه . ولذلك أمر الله تعالى بحسن الظن . ولذلك قال صلى الله عليه وسلم <sup>(٣)</sup> « سَلُوا اللَّهَ الدَّرَجَاتِ الْعُلَى فَإِنَّمَا تَسْأَلُونَ كَرِيماً » وقال <sup>(٤)</sup> « إِذَا سَأَلْتُمُ اللَّهَ فَأَعْظُمُوا الرُّغْبَةَ وَسَأَلُوا الْفَرْدَوْسَ الْأَعْلَى فَإِنَّ اللَّهَ تَعَالَى لَا يَتَعَاطَاهُ شَيْءٌ » وقال بكر بن سليم الصواف . دخلنا على مالك بن أنس في المشية

( ١ ) حديث ابن عباس كان يفتت على المشركين ويلبثهم في صلاته فقول قوله تعالى ليس لك من الأمر شيء . فترك الدعاء عليهم - الحديث : البخاري من حديث ابن عمر أنه كان إذا رفع رأسه من الركوع في الركعة الأخيرة من الفجر يقول اللهم العن فلانا وفلانا وفلانا ببد ما يقول مع الله من حمده وبنا ولك الحمد فأمر الله عز وجل ليس لك من الأمر شيء إلى قوله فلهم ظلالون ورواه الترمذي وسأله أبا سفيان والحارث بن هشام وصفوان بن أمية وزاد كتاب عليهم فأسألو فحسن إسلامهم وقال حسن غريب وفي رواية له أربعة نفر أولهم فقال فهداهم الله للإسلام وقال حسن صحيح

( ٢ ) حديث سأوا الله من فضله فإن الله يحب أن يسئل وقال هكذا روى حماد بن واقد ليس بالخائفة ( ٣ ) حديث إذا سألت الله فأعظموا الرغبة وسأوا الفردوس الأعلى فإن الله لا يتعاطاه شيء - مسلم من حديث أبي هريرة إذا دعا أحداكم فلا يقل اللهم اغفر لي إن شئت ولكن ليؤمن وليعظم الرغبة فإن الله عز وجل لا يتعاطاه شيء . أعطاه البخاري من حديث أبي هريرة في أثناء حديث فإذا سألت الله فأسأله الفردوس فإنه أوسط الجنة وأعلى الجنة ورواه الترمذي من حديث فهداهم وعبادة بن الصامت

التي قبض فيها ، فقلنا يا أبا عبد الله ، كيف تجحدك . قال لا أدري ما أقول لكم ، إلا إنكم ستعانون  
من عفو الله ما لم يكن لكم في حساب . ثم ما برحنا حتى أغمضناه  
وقال يحيى في معاذ في مناجاته يكاد رجائي لك مع الذنوب ، ينلبر رجائي إياك مع الأعمال لأنني  
اعتمد في الأعمال على الإخلاص ، وكيف أحرزها وأنا بالآفة معروف . وأجذني في الذنوب اعتمد  
على عفوكم ، وكيف لاتنفرها وأنت بالجوود موصوف . . . وقيل إن محبوسا استضاف  
أبراهيم الخليل عليه الصلاة والسلام ، فقال إن أسلمت أضفتك ، فمر المحبوس ، فأوحى الله  
تعالى إليه . يا إبراهيم ، لم تطعمه إلا بتغيير دينه ، ونحن من سبعين سنة تطعمه على كفره ،  
فلو أضفته ليلة ماذا كان عليك ؟ فمر إبراهيم يسمى خلف المحبوس ، فرده وأضافه ، فقال له  
المحبوس . ما السبب فيما بدالك ؟ فذكر له . فقال له المحبوس . أهكذا يعاملني ؟ ثم قال عرض  
عليّ الإسلام . فأسلم . . . ورأى الأستاذ أبو سهل الصملاوكي أبا سهل الزجاجي في المنام ،  
وكان يقول بوعيد الأبد ، فقال له كيف حالك . فقال وجدنا الأمر أهون مما توهمنا ، ورأى  
بعضهم أبا سهل الصملاوكي في المنام على هيئة حسنة لا توصف ، فقال له الأستاذ بم نلت هذا ؟  
فقال بحسن غني برئ . . . وحكي أن أبا العباس بن سريج رحمه الله تعالى ، رأى في مرض  
موته في منامه كأن القيامة قد قامت ، وإذا الجبار سبحانه يقول . أين العلماء ؟ قال فجاءوا .  
ثم قال ماذا علمتم فيما علمتم ؟ قال فقلنا يارب قصرنا وأسأنا . قال . فأعاد السؤال كأنه لم  
يرض بالجواب وأراد جوابا غيره ، فقلت أما أنا فليس في صحيفتي الشرك ، وقد وعدت أن  
تنفر ما دونه . فقال اذهبوا به فقد غفرت لكم . ومات بعد ذلك بثلاث ليال .

وقيل كان رجل شرب جمع قوما من ندمائه ، ودفع إلى غلامه أربعة دراهم ، وأمره أن  
يشترى شيئا من الفواكه للجلس فمر التلام يباب مجلس منصور بن عمار ، وهو يسأل لفتير  
شيئا ويقول : من دفع إلي أربعة دراهم دعوت نه أربع دعوات . قال فدفع التلام إليه الدرام  
فقال منصور . ما الذي تريد أن أدعوك ؟ فقال لي سيد أريد أن أخلص منه فدعا منصور  
وقال الأخرى ؟ فقال أن يخلف الله على دارهمي ، فدعا ، ثم قال الأخرى ؟ قال أن يتوب الله  
على سيئتي فدعا ، ثم قال الأخرى ؟ فقال أن ينفر الله لي وليدي ولك وللقوم . فدعا منصور  
فرجع التلام ، فقال له سيده . لم أبطأت ؟ فقص عليه القصة . قال وبم دعا ؟ فقال سألت



لنفسى المتق . فقال له اذهب فأنت حر . قال وإيش التاني ؟ قال أن يخلف الله على الدرام  
قال لك أربعة آلاف درهم . وإيش الثالث ؟ قال أن يتوب الله عليك . قال تبت إلى الله تعالى  
قال وإيش الرابع ؟ قال أن ينفر الله لي ولك وللقوم وللمذكر . قال هذا الواحد ليس إلى .  
فلما بات تلك الليلة : رأى في المنام كأن قائلاً يقول له . أنت فعلت ما كان إليك ، أجمعين  
أنى لا أفعل ما إلى ؟ قد غفرت لك ، وللنلام ، ولنصور بن عمار ، وللقوم الحاضرين أقرى  
وروى عن عبد الوهاب بن عبد الحميد الثقفي قال ، رأيت ثلاثة من الرجال وامرأة  
يحملون جنازة قال فأخذت مكان المرأة ، وذهبنا إلى المقبرة ، وصلينا عليها ، ودفنا الميت .  
فقلت للمرأة من كان هذا الميت منك ؟ قالت ابني قلت ولم يكن لكم حيوان ؟ قالت بلى  
ولكن صغروا أمره . قلت وإيش كان هذا ؟ قالت غنشا . قال فرحمتها وذهبت بها إلى منزلي  
وأعطيتها دراهم وحنطة وثيابا . قال فرأيت تلك الليلة كأنه أتاني أت كأنه القمر ليلة البدر  
وعليه ثياب بيض ، فجعل يتشكرني . فقلت من أنت ؟ فقال : الخنث الذي دقتموني اليوم ،  
رحمني ربى يا حقتار الناس إياي . وقال ابراهيم الأطروش . كنا قومداً ببنداد مع معروف  
الكرخي على دجلة ، إذ مر أحداث في زورق ، يضربون بالدف ويشربون ويلعبون .  
فقالوا لمعرف : أما ترام بمصون الله مجاهرين ؟ ادع الله عليهم : فرفع يديه وقال إلهي كما  
فرحتهم في الدنيا ففرحهم في الآخرة . فقال القوم ، إنما سألناك أن تدعو عليهم . فقال إذا  
فرحهم في الآخرة تاب عليهم . وكان بمض السلف يقول في دعائه . يارب ، وأى أهل  
دهر لم بمصوك ، ثم كانت نعمتك عليهم سائبة ، ورزقتك عليهم داراً . سبحانه ما أحلك  
وعزتك إنك لتحصي ثم تسبغ النعمة وتدر الرزق ، حتى كأنك ياربنا لا تغضب .

فهذه هي الأسباب التي بها يجلب روح الرجاء إلى قلوب الخائفين والآيسين . فأما  
المتجملون والمغرورون ، فلا ينبغي أن يسمعوها شيئاً من ذلك ، بل يسمعون ما سنورده في أسباب  
الخوف ، فإن أكثر الناس لا يصلح إلا على الخوف ، كالمبدأ السوء ، والصبي العرم ، لا يستقيم  
إلا بالوسط والمصا ، وإظهار الخشونة في الكلام . وأما منذ ذلك فيسد عليهم باب الصلاح  
في الدين والدنيا



## فهرست الجزء الثاني عشر

صفحة	صفحة
الصدوقون المقربون	٢١٣٩ بيان اقسام العباد في دوام التوبة
الفاقلون	توبة ذي النفس المطمئنة
المجاهدون	٢١٤٠ توبة ذي النفس اللوامة
٢١٨١ اقسام الصبر باعتبار اليسر والعسر	٢١٤١ توبة ذي النفس السائلة
٢١٨٢ تقسيمه باعتبار حكمه	٢١٤٢ توبة النفس الامارة
بيان مظان الحاجة الى الصبر وان	بيان ما ينبغي ان يبادر اليه التائب ان
العبد لا يستغنى عنه في حال من	جرى عليه ذنب اما عن قصد
٢١٨٣ الأحوال	وشهوة غالبية او عن الملم بحكم
الصبر على ما يوافق الهوى	الانفاق
معنى الصبر على العافية	٢١٤٤ استفغار العبد امان له
٢١٨٤ الصبر على ما لا يوافق الهوى	٢١٤٦ ثمرة التوبة
الصبر على الطاعة	٢١٤٧
حالات احتياج الطمع الى الصبر	الركن الرابع في دواء التوبة وطريق
٢١٨٥ الصبر على المصيبة	الملاح لحل عقدة الاصرار
الصبر على الامور التي للعبد اختيار	٢١٥٠ الايمان بأصل الشرع
في دفعها	٢١٥١ الوثوق بالرسول صلى الله عليه وسلم
٢١٨٦ الصبر على الامور التي لا تدخل تحت	الاصفاء الى وعيد الله وتحذيره
الاختيار	طلب العلم ونشره
٢١٨٧ نتيجة حسنة لصبر الرميضاء	علة اكثرية مرض القلوب على مرضى
٢١٩٠ الجميل	الابدان
البكاء لا ينقضي الصبر	٢١٥٢ طريق الوعظ
٢١٩١ بيان دواء الصبر وما يستعمل به	٢١٥٣ ذكر الآيات والأخبار المخوفة
٢١٩٢ عليه	٢١٥٥ ذكر حكايات ذنوب الانبياء والاولياء
سبيل ضعف الباحث الشهواني	٢١٥٦ ذكر تمجيد عقوبة الذنوب في الدنيا
٢١٩٤ سبيل بقوة الباحث الديني	ذكر حدود الذنوب والنفوس
٢٢٠١ الشطر الثاني من الكتاب في الشكر	في الوجوه
الركن الاول في نفس الشكر	٢١٥٨ اسباب الوقوع في المعاصي
بيان فضيلة الشكر	٢١٦٢ الفكر الحقيقي دواء الوقوع في المعاصي
٢٢٠٤ بيان حد الشكر وحقيقته	٢١٦٨ كتاب الصبر والشكر
الامور التي ينتظم منها الشكر	الشطر الاول في الصبر
العلم	٢١٦٩ بيان فضيلة الصبر
٢٢٠٦ الحال المستعدة من أصل المعرفة	٢١٧١ بيان حقيقة الصبر ومعناه
٢٢٠٧ العمل بموجب الفرح	٢١٧٧ بيان كون الصبر نصف الايمان
بيان طريق كشف الظلمة عن الشكر	بيان الاسلمي التي تتجدد للصبر
٢٢٠٩ في حق الله تعالى	٢١٧٨ بالإضافة الى صلته بالصبر
حكم تربية الذنوب على الطلعة	٢١٧٩ بيان اقسام الصبر بحسب اختلاف
٢٢١٧ والعقاب على المصيبة	القوة والضعف

صفحة	
	فائدة الرياح فائدة الشمس فسحة
٢٢٦٣	القم
٢٢٦٤	فائدة النجوم
٢٢٦٦	<b>الطرف الخامس</b> في نعم الله تعالى في
	الاسباب الموصلة للأطعمة اليك
	<b>الطرف السادس</b> في اصلاح الأطعمة
	ما يحتاجه الرغيف حتى يصلح
٢٢٦٧	للأكل
٢٢٦٨	<b>الطرف السابع</b> في اصلاح المصلحين
٢٢٦٩	الإنسان مدني بطبعه
	<b>الطرف الثامن</b> في بيان نعمة الله تعالى
	في خلق الملائكة عليهم السلام
٢٢٧٠	طبقات الملائكة
٢٢٧٢	الملائكة وحدانيو الصفات
	العصية التافهة كفر بجميع نعم الله
٢٢٧٣	تعالى
	بيان السبب الصارف للخلق عن
٢٢٧٥	الشكر
	الفلة الالهية واسبابها
٢٢٧٦	النعم الخاصة بكل عبد
٢٢٨١	<b>الركن الثالث</b> من كتاب الصبر والشكر
	<b>بيان وجه اجتماع الصبر والشكر على</b>
	<b>شبه واحد</b>
٢٢٨٢	البلاء المطلق - البلاء المقيد
٢٢٨٤	مواضع الشكر في البلاء
٢٢٩٢	<b>بيان فضل النعمة على البلاء</b>
٢٢٩٥	<b>بيان الافضل من الصبر والشكر</b>
٢٣٠١	تلازم معرفتي الشكر والصبر
	الافضلية بين الفنى الشاكر أو الفقير
٢٣٠٤	الصابر
٢٣٠٨	<b>كتاب الخوف والرجاء</b>
	<b>بيان حقيقة الرجاء</b>
٢٣١٢	<b>بيان فضيلة الرجاء والترغيب فيه</b>
	<b>بيان دواء الرجاء والسبيل الذي</b>
٢٣١٥	<b>يحصل منه حلل الرجاء ويطلب</b>
	ما يفلح به الرجاء
٢٣١٧	الآيات في الرجاء
	الأخبار في الرجاء

صفحة	
	<b>بيان تمييز ما يحبه الله تعالى عما</b>
	<b>يكرهه</b>
٢٢١٨	ما من مخلوق الا وفيه حكمة
٢٢٢٠	حكمة التقدين والتعامل بهما
٢٢٢٣	حكمة تحريم الربا
٢٢٢٩	وجوب التأديب عند حدود الله تعالى
	<b>الركن الثاني</b> من أركان الشكر ، عليه
٢٢٣٣	الشكر
٢٢٣٤	<b>بيان حقيقة النعمة والقسمة</b>
	تقسيم الأمور بالنسبة اليها
٢٢٣٥	تقسيم الخيرات باعتبار التأثير
٢٢٣٧	مقارنة بين العلم والمال
٢٢٣٩	تقسيم النعم باعتبار غايتها
٢٢٤٠	الفضائل النفسية
	وجه احتياج طرق الآخرة للعالم
٢٢٤١	وبغيره من النعم الخارجية
٢٢٤٤	الفضائل النسبية ومعناها
٢٢٤٥	وجه أن المال نعمة مع أنه لم شرعا
٢٢٤٨	منقول الهداية
	<b>بيان وجه الامتزاج في كثرة نعم الله</b>
	<b>تعالى وتسلسلها وخروجها عن</b>
٢٢٥٠	<b>الحصر والاحصاء</b>
	<b>الطرف الأول</b> في نعم الله تعالى في خلق
٢٢٥١	اسباب الادراك
	<b>الطرف الثاني</b> في اصناف النعم في
٢٢٥٤	خلق الارادات
	<b>الطرف الثالث</b> في نعم الله تعالى في خلق
٢٢٥٥	القدرة وآلات الحركة
	وظيفة اليد
٢٢٥٦	وظيفة الفم ووظيفة الأسنان
٢٢٥٧	وظيفة اللسان ووظيفة المريء والحنجرة
	وظيفة المعدة ووظيفة الكبد
٢٢٥٨	وظيفة المرارة ووظيفة الكليتين
	وظيفة الصفراء
٢٢٥٩	الروح
	<b>الطرف الرابع</b> في نعم الله تعالى في
٢٢٦٢	الاصول التي يحصل منها الأطعمة







